



## اهداءات ٢٠٠٢

أسرة د/ محمد الرحمن بدوي

جمعية د/ محمد الرحمن بدوي للإبداع الثقافي  
القاهرة



### ( استلقات نظر )

لما كان كتاب إحياء علوم الدين للإمام أبي حامد الغزالي رحمه البر المعين من أهم الكتب الدينية وأنفعها وأعظمها لدى الأمة قدراً وأرفعها أخذ يتنافس في طبعه الطابعون ويتسابق في ميدان إحراره الطائعون

وكل له قصد جميل يثيبه \* عليه إله العرش جل جلاله

فطابعه كالعاملين به له \* ثواب غداً في الخلد سوف يناله

وقد رغب في تحصيل ذلك الثواب الجسيم بالاندماخ في سلك طابعيه من حديث وقديم الفقير إليه تعالى محمد علي صبيح لازال موقفاً للأعمال الخيرية المنيفة فقام بطبعه على نفقته أتم قيام واهتم بتصحيحه وتحريره أهم اهتمام وقد رأى من إتمام الفائدة التي هي بزيادة العلم على مطالعيه عائدة أن يجمع بين كتاب الأحياء المشاؤ إليه وبين تخريج العراقي رحمه الله عليه الذي سماه ( المغني عن حمل الأسفار في الأسفار في تخريج ما في الإحياء من الأخبار ) ليكون المطلع على الإحياء ذا علم تام بدرجات الأحاديث المنقولة فيه عن سيد الأئمة وقد اعتمد وفقه الله للأعمال المبرورة في تصحيحه الإحياء على نسخة أميرية بالضبط مشهورة وفي تصحيحه المغني عن حمل الأسفار في الأسفار وتصحيحه الإملاء عن إشكالات الإحياء على نسختين خطيتين لا شك في ضبط كل منهما ولا مين .

والحمد لله تعالى في البدء والنهاية هذا ونسأل الله التوفيق والهداية

### « ترجمة الإمام الغزالي عليه رحمة الله المولى المتعالى »

هو محمد بن محمد بن محمد بن أحمد الإمام الجليل أبو حامد الطوسي الغزالي حجة الإسلام وعجوة الدين التي يتوصل بها إلى دار السلام \* جامع أشتات العلوم \* والمبرز في المنقول منها والمفهوم \* جرت الأئمة قبله لشأو ما قنع منه بالغاية \* ولا وقف عند مطلب بل لم يبرح في دأب لا يقضى له بنهاية \* حتى أحمل من الأقران كل خصم بلغ مبلغ السها \* أحمد من نيران البدع كل ما لا تستطيع أيدي المجالدين مسها \* كان رضى الله عنه ضرغاماً إلا أن الأسود تتضام لديه وتتوارى \* وبدراً تماماً إلا أن هداه يشرق نهاراً \* وبشراً من الخلق إلا أنه الطود العظيم \* وبعض الناس ولكن مثل ما بعض الجناد الدر النظيم \* جاء والناس إلى رد فربة الدلاسة أخرج من الظلاء لمصاييح السماء \* وأقفر من الجدباء إلى قطارات الماء \* فلم يزل ينأضل عن المدين الجنيح بجلاد مقاله \* ويحمى حوزة الدين ولا يلطخ بدم المعتدين حد نصاله \* حتى أصبح الدين وثيق العرى \* وانكشفت غياهب الشبهات وما كانت إلا حديثاً مفترى \* هذا مع ورع طوى عليه خبيرة \* وخلوة لم يتخذ فيها غير الطاعة سميره \* ترك الدنيا وراء ظهره \* وأقبل على الآخرة يعامل الله في سره وجهره \* ولد بطوس سنة خمسين وأربعمائة وكان والده يغزل الصوف ويبيعه في دكانه بطوس ولما حضرته الوفاة وصى به وبأخيه أحمد إلى صديق له متصوف من أهل الخير وقال له إن لي لتأسفاً عظيماً على تعلم الخط وأشتهى استدراك ما فاتني في ولدي هذين فعلهما ولا عليك أن يتفدى ذلك جميع ما أخلفه لهما فلما مات أقبل الصوفي على تعليمهما إلى أن فنى ذلك النذر اليسير الذي كان خلفه لهما أبوهما وتعذر على الصوفي القيام بقوتهما فقال لهما اعلماني أني قد أنفقت عليكما ما كان لكما وأنا رجل من أهل الفقر وتجريد ليس لي مال فأواسيكما به وأصالح ما أرى لكما أن تلجأ إلى مدرسة كأنكما من طلبة العلم فيحصل لكما قوت يعينكما على وقتكما ففعلا ذلك وكان هو السبب



في سعادتهما وعلو درجاتهما وكان الغزالي يحكي هذا ويقول طلبنا العلم لغير الله فإني أن يكون إلا الله ويحكي أن أباه كان فقيراً صالحاً لا يأكل إلا من كسب يده في عمل غزل الصوف ويطوف على المتفقهة ويجالسهم ويتوفر على خدمتهم ويجد في الإحسان إليهم والنفقة بما يمكنه عاينهم وإنه كان إذا سمع كلامهم بكى وتضرع وسأل الله أن يرزقه ولداً أو يجعله فقيهاً ويحضر مجالس الوعظ فاذا طاب وقته بكى وسأل الله أن يرزقه ولداً واعظاً فاستجاب الله دعوتيه أما أبو حامد فكان أفقه أقرانه وإمام أهل زمانه وفارس ميدانه كلمة شهد بها الموافق والمخالف وأقر بحقيقةها المعادي والمخالف وأما أحمد فكان واعظاً تنفلق الصم عند استماع تحذيره وترعد فرائص الحاضرين في مجالس تذكيره قرأ الغزالي في صباه طرفاً من الفقه ببلده على أحمد بن محمد الراذكاني ثم سافر إلى جرجان إلى الإمام أبي نصر الإسماعيلي وعلق عنه التعليقة ثم رجع إلى طوس قال الإمام أسعد المهيني فسمعت يقول قطعت علينا الطريق وأخذ العيارون جميع مامعي ومضوا قتبعتهم فالتفت إلى مقدمهم وقال ارجع ويحك وإلا هلكت فقلت له أسألك بالذي ترجو السلامة منه أن ترد علي تعليقي فقط فإني شيء تنتفعون به فقال لي وما هي تعليقتك فقلت كتب في تلك المخلاة هاجرت إمامها وكتابتها ومعرفة عليها فضحك وقال كيف تدعي أنك عرفت عليها وقد أخذناها منك فتجردت من معرفتها وبقيت بلا علم ثم أمر بعض أصحابه فسلم إلى المخلاة قال الغزالي فقلت هذا مستنطق أنطقه الله ليرشدني به في أمري فلما وافيت طوس أقبلت على الاشتغال ثلاث سنين حتى حفظت جميع ما علقته وصرت بحيث لو قطع على الطريق لم أتجرّد من علمي وقد روى هذه الحكاية عن الغزالي أيضاً الوزير نظام الملك كما هو مذكور في ترجمة نظام الملك من ذيل ابن السمعاني ثم إن الغزالي قدم نيسابور ولازم إمام الحرمين وجد واجتهد حتى برع في المذهب والخلاف والاصلين والجدل والمنطق وقرأ الحكمة والفلسفة وأحكم كل ذلك وفهم كلام أرباب هذه العلوم وتصدى للرد عليهم وإبطال دعاويهم وصنف في كل فن من هذه العلوم كتباً أحسن تأليفها وأجاد وضعها وترصيفها وكان رضى الله عنه شديد الذكاء عجيب الفطرة مفرط الإدراك بعيد الغور غواص على المعاني الدقيقة جبل علم مناظراً محجاً وكان إمام الحرمين يصف تلامذته فيقول الغزالي بحر مفرق والسكيا أسد غرق والخوافي نار تحرق ويقال إن الإمام كان بالآخرة يمتنع منه في الباطن وإن كان يظهر التبجح به في الظاهر ثم لما مات إمام الحرمين خرج الغزالي إلى العسكرا فاصدا للوزير نظام الملك وناظر الأئمة والعلماء في مجلسه وقهر الخصوم وظهر كلامه على الجميع واعترفوا بفضلهم وتلقاه صاحب التعظيم والتبجيل وولاه تدريس مدرسته ببغداد وأمره بالتوجه إليها فقدم بغداد في سنة أربع وثمانين وأربع مائة ودرس بالنظامية وأعجب الخلق حسن كلامه وكال فضله وفصاحة لسانه ونسبته الدقيقة وإشارات اللطيفة وأحبوه وأحلوه محل العين بل أعلى وقالوا أهلاً بمن أصبح لأجل المناصب أهلاً وأقام على التدريس وتعليم العلم مدة عظيم الجاه زائد الحشمة على الرتبة مشهور الاسم تضرب به الأمثال وتشدد إليه الرجال إلى أن شرفت نفسه عن ردائل الدنيا فرفض ما فيها من التقدم والجاه وترك كل ذلك وراء ظهره وقصد بيت الله الحرام فخرج وتوجه إلى الشام في ذي القعدة سنة ثمان وثمانين واستناب أخاه في التدريس وجاور بيت المقدس ثم عاد إلى دمشق واعتكف في زاويته بالجامع الأموي المعروفة اليوم بالغزالية نسبة إليه ولبس الثياب الخشنة وقلل طعامه وشرابه وأخذ في التصنيف للأحياء وصار يطوف المشاهد ويؤثر التراب والمساجد ويأوى الفقار ويروض نفسه ويجاهد بها جهاد الأبرار ويكلفها مشاق العبادات ويملوها بأنواع القرب والطاعات إلى أن صار قطب الوجود والبركة العامة لكل موجود والطريق الموصل إلى رضا الرحمن ثم رجع إلى بغداد وعقد بها مجلس الوعظ وتكلم على لسان أهل الحقيقة وحدث بكتاب الأحياء قال ابن النجار ولم يكن له استاذ ولا طلب شيئاً من الحديث لم أر له إلا حديثاً واحداً سيأتى ذكره في هذا الكتاب يعني تاريخه فأتى ولم أره ذكر هذا الحديث بعد وقد أخبرنا أبو عبد الله



الحافظ بحديث من حديثه أوردناه في الطبقات الكبرى \* قال الإمام محمد بن يحيى الغزالي هو الشافعي الثاني وقال  
أسعد المهيني لا يصل إلى معرفة علم الغزالي وفضله \* إلا من بلغ أو كاد يبلغ الكمال في عقله \* وقال أبو عبد الله  
محمد بن يحيى بن عبد المنعم العبدري رأيت بالاسكندرية فيما يرى النائم كأن الشمس طلعت من مغربها فبر ذلك  
بعض المعبرين ببدعة تحدث فيهم فوصلت بعد أيام المركب بإحراق كتب الغزالي بالمرية ثم أن الغزالي عاد إلى  
خراسان ودرس بالمدرسة النظامية بنيسابور مدة يسيرة ثم رجع إلى طوس واتخذ إلى جانب داره مدرسة  
للفقهاء وخانقاه للصوفية ووزع أوقاته على وظائف من ختم القرآن ومجالسة أرباب القلوب والتدريس لطلبة  
العلم وإدامة الصلاة والصيام وسائر العبادات إلى أن انتقل إلى رحمة الله ورضوانه طيب الثناء \* أعلى منزلة من  
نجوم السماء وأهدى للأمة من البدر في الظلماء \* لا يبعضه إلا حاسد أو زنديق \* ولقد كان في نغرا الاسكندرية  
من مدة قريبة أدركها أشياخنا شخص ببغض الغزالي ويغتابه فرأى النبي ﷺ في المنام وأبو بكر وعمر رضي  
الله عنهما إلى جانبه وكان الغزالي واقف بين يديه وهو يقول يا رسول الله هذا يعني الراي يتكلم في ويؤذي  
قال فقال النبي ﷺ هاتوا السياط أمر به ف ضرب بين يديه لأجل الغزالي وقام هذا الرجل من النوم وأثر السياط  
على ظهره \* ومن تصانيف الغزالي \* البسيط الوسيط \* والوجيز \* والخلاصة \* والمستصفي \* والمنحول  
\* وتحصين الأدلة \* وشفاء الغليل \* والأسماء الحسنى \* والرد على الباطنية \* ومنهاج العابدین \* وإحياء علوم  
الدين \* وغير ذلك من التصانيف توفي بطوس يوم الإثنين رابع عشر جمادى الآخرة سنة خمس وخمسمائة  
ولو أردنا استيعاب ترجمته لطال الشرح وفيما أوردناه مقتنع وبلاغ

### ( ترجمة الإمام العراقي رحمه الله )

( منقولة من حسن المحاضرة للإمام السيوطي )

قال في باب ذكر من كان بمصر من حفاظ الحديث ونقاده (العراقي) الحافظ الإمام الكبير زين الدين أبو الفضل  
عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن حافظ العصر ولد بمشاة المهراني بين مصر والقاهرة في جمادى الأولى سنة  
وخمسة وعشرين وسبع مائة وعنى بأفن وتقدم فيه بحيث كان شيوخ عصره يبالغون في الثناء عليه بالمعرفة  
كالسبكي والعلائي وابن كثير وغيرهم ونقل عنه الاستوى في المهمات ووصفه بحافظ العصر وكذلك وصفه  
في الترجمة ابن سيد الناس وله مؤلفات في الفن بدعة كالآلفية التي اشتهرت في الآفاق وشرحها ونظم الاقتراح  
وتخرج أحاديث الإحياء وتكملة شرح الترمذي لابن سيد الناس وشرح في إملاء الحديث من سنة ست وتسعين  
فأحيا الله تعالى به سنة الإملاء بعد أن كانت دائرة فأملئ أكثر من أربع مائة مجلس وكان صالحاً متواضعاً ضيق  
المعيشة مات في ثامن شعبان سنة ست وثمان مائة ورثاه تلميذه الحافظ ابن حجر العسقلاني بقصيدة غراء فانظر ها هنا

### ( ترجمة الإمام السهروردي )

هو أبو حفص عمر بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عمويه واسمه عبد الله البكري الملقب بشهاب الدين بن سعد بن  
الحسين بن القاسم بن النضر بن القاسم بن النضر بن عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله  
عنه \* كان فقيهاً شافعي المذهب تخرج عليه خلق كثير من الصوفية في المجاهدة والخلوة وصحب عمه أبا النجيب  
والشيخ أبا محمد عبد القادر بن أبي صالح الجيلي وكان شيخ الشيوخ ببغداد وله تأليف حسنة منها كتاب  
عوارف المعارف وله أشعار كثيرة في كلام النجوم \* مولده بسهرورد في أواخر رجب سنة تسع وثلاثين  
 وخمسمائة \* وتوفي في المحرم سنة ٦٣٢ ببغداد كذا في ابن خلكان وسهرورد بضم السين وسكون الهاء وفتح  
الراء والو وسكون الراء الثانية وفي آخره دال مهملة وهي بلدة عند زنجان من عراق العجم اه



## فهرس ربح العبادات

( الجزء الأول من كتاب لإحياء علوم الدين لحجة الإسلام الإمام الغزالي )

صحيفة	صحيفة
٤٠	٥
بيان آفات المناظرة وما يتولد منها من مهلكات الأخلاق	( كتاب العلم وفيه سبعة أبواب )
٤٣	٥
( الباب الخامس ) في آداب المتعلم والمعلم أما المتعلم فإن آدابه ووظائفه الظاهرة كثيرة ولكن تنظم تماريقها عشر جل	( الباب الأول ) في فضل العلم والتعليم والتعلم وشواهد من النقل والعقل
٤٩	٨
بيان وظائف المرشد المعلم	فضيلة العلم
٥٢	٩
( الباب السادس ) في آفات العلم وبيان علامات علماء الآخرة والعلماء السوء	فضيلة التعلم
٧٣	١١
( الباب السابع ) في العقل وشرفه وحقيقته وأقسامه	في الشواهد العقلية
٧٣	١٣
بيان شرف العقل	( الباب الثاني ) في العلم المحمود والمذموم وأقسامهما وأحكامهما وفيه بيان ما هو فرض عين وما هو فرض كفاية وبيان أن موقع الكلام والفقه في علم الدين إلى أي حد هو وتفضيل علم الآخرة
٧٥	١٥
بيان حقيقة العقل وأقسامه	بيان العلم الذي هو فرض عين
٧٧	٢٦
بيان تفاوت النفوس في العقل	بيان العلم الذي هو فرض كفاية
٧٩	
( كتاب قواعد العقائد وفيه أربعة فصول ) الفصل الأول في ترجمة عقيدة أهل السنة في كليات الشهادة الخ	( الباب الثالث ) فيما يعده العامة من العلوم المحمودة وليس منها وفيه بيان الوجه الذي قد يكون به بعض العلوم مذموما وبيان تبديل أسامي العلوم وهو الفقه والعلم والتوحيد والتذكير والحكمة وبيان القدر المحمود من العلوم الشرعية والقدر المذموم منها
٧٩	٢٨
الفصل الثاني في وجه التدرج إلى الإرشاد وترتيب درجات الاعتقاد	بيان علة ذم العلم المذموم
٨٣	٣٤
الفصل الثالث من كتاب قواعد العقائد في لوازم الأدلة للعقيدة التي ترجمناها بالقدس وفيها أركان أربعة	بيان ما يدل من ألفاظ العلوم
٩٣	٣٧
فأما الركن الأول من أركان الإيمان في معرفة ذات الله سبحانه وتعالى وأن الله تعالى واحد ومداره على عشرة أصول	بيان القدر المحمود من العلوم المحمودة
٩٦	
الركن الثاني العلم بصفات الله تعالى ومداره على عشرة أصول	( الباب الرابع ) في سبب إقبال الخلق على علم الخلاف وتفصيل آفات المناظرة والجدل وشروط لإباحتها
٩٨	٣٨
الركن الثالث العلم بأفعال الله تعالى ومداره على عشرة أصول	بيان التأسيس في تشبيه هذه المناظرات بمشاورات الصحابة ومفاوضات السلف رحمهم الله تعالى
١٠١	
الركن الرابع في السمعيات وتصديقه	
عليه السلام فيما أخبر عنه ومداره على عشرة أصول	



صحيفة	صحيفة
١٣٠ (الباب الاول) في فضائل الصلاة والسجود والجماعة والاذان وغيرها فضيلة الاذان فضيلة المكتوبة	١٠٣ الفصل الرابع في الايمان والاسلام وما بينهما من الاتصال والانفصال وما يتطرق اليه من الزيادة والنقصان ووجه استثناء السلف فيه وفيه ثلاث مسائل
١٣١ فضيلة إتمام الأركان	١٠٣ مسألة اختاروا في أن الاسلام هو الايمان أو غيره الخ
١٣٢ فضيلة الجماعة	١٠٦ مسألة فان قلت فقد اتفق السلف على أن الايمان يزيد وينقص الخ
١٣٣ فضيلة السجود	١٠٨ مسألة فان قلت ما وجه قول السلف أنا مؤمن إن شاء الله الخ
١٣٤ فضيلة الخشوع	١١١ (كتاب أسرار الطهارة) وهو الكتاب الثالث من ربيع العبادات
١٣٥ فضيلة المسجد وموضع الصلاة	١١٣ (القسم الأول) في طهارة الخبث والنظر فيه يتعلق بالمزال والمزال به والإزالة الطرف الأول في المزال
١٣٦ (الباب الثاني) في كيفية الأعمال الظاهرة من الصلاة والبداءة بالتكبير وما قبله	١١٤ الطرف الثاني في المزال به
١٣٧ القراءة	١١٦ الطرف الثالث في كيفية الإزالة (القسم الثاني) طهارة الاحداث ومنها الوضوء والغسل والتيمم ويتقدمها الاستنجاء باب آداب قضاء الحاجة
١٣٧ الركوع ولواحقه السجود التشهد	١١٧ كيفية الاستنجاء
١٣٩ المنهيات	كيفية الوضوء
١٤١ تميز الفرائض والسنن	١٢٠ فضيلة الوضوء
١٤٢ (الباب الثالث) في الشروط الباطنة من أعمال القلب الخ	١٢١ كيفية الغسل
بيان اشتراط الخشوع وحضور القلب	كيفية التيمم
١٤٤ بيان المعاني الباطنة التي بها تتم حياة الصلاة	(القسم الثالث) في النظافة والتنظيف عن الفضلات الظاهرة وهي نوعان أرساخ وأجزاء النوع الأول الأوساخ والرطوبات المترشحة وهي ثمانية
١٤٦ بيان الدواء النافع في حضور القلب	١٢٥ النوع الثاني فيما يحدث في البدن من الاجزاء وهي ثمانية
١٤٨ بيان تفصيل ما ينبغي أن يحضر في القلب عند كل ركن وشروط من أعمال الصلاة	١٢٩ (كتاب أسرار الصلاة ومهمات) وفيه سبعة أبواب
١٥٣ حكايات وأخبار في صلاة الخاشعين رضي الله عنهم	
١٥٤ (الباب الرابع) في الإمامة والقُدوة	
١٥٩ (الباب الخامس) في فضل الجمعة وآدابها وسننها وشروطها	
١٦٠ فضيلة الجمعة	
١٦١ بيان شروط الجمعة وأما السنن الخ	
بيان آداب الجمعة على ترتيب العادة وهي عشر	
جمل	



- ١٦٦ بيان الآداب والسنن الخارجية عن الترتيب السابق الذي يعم جميع النهار وهي سبعة أمور
- ١٦٩ ( الباب السادس ) في مسائل متفرقة تعم بها البلوى ويحتاج المريد إلى معرفتها
- ١٧٢ ( الباب السابع ) في النوافل من الصلوات وفيه أربعة أقسام
- ١٧٣ القسم الأول ما يتكرر بتكرر الأيام والليالي وهي ثمانية
- ١٧٧ القسم الثاني ما يتكرر بتكرر الأسابيع
- ١٨٠ القسم الثالث ما يتكرر بتكرر السنين
- ١٨٢ القسم الرابع من النوافل ما يتعلق بأسباب عارضة ولا يتعلق بالمواقيت وهي تسعة
- ١٨٧ ( كتاب أسرار الزكاة ) وفيه أربعة فصول
- ١٨٨ ( الفصل الأول ) في أنواع الزكاة وأسباب وجوبها
- النوع الأول زكاة النعم
- ١٨٩ النوع الثاني زكاة المعشرات
- النوع الثالث زكاة التقدين
- النوع الرابع زكاة التجارة
- النوع الخامس الركاك والمعدن
- ١٩٠ النوع السادس في صدقة الفطر
- ( الفصل الثاني ) في الأداء وشروطه الباطنة والظاهرة
- ١٩٢ بيان دقائق الآداب الباطنة في الزكاة
- الوظيفة الأولى ( أى من الوظائف التي على مريد طريق الآخرة ) فهم وجوب الزكاة الخ
- ١٩٣ الوظيفة الثانية في وقت الأداء
- الوظيفة الثالثة الأسرار
- ١٩٤ الوظيفة الرابعة أن يظهر حيث يعلم أن في إظهاره ترغيباً للناس الخ
- الوظيفة الخامسة أن لا يفسد صدقته بالمن

- والأذى
- ١٩٥ الوظيفة السادسة أن يستصغر العطية
- ١٩٦ الوظيفة السابعة أن ينتقى من ماله أجوده الخ
- الوظيفة الثامنة أن يطلب لصدقته من تزكو به الصدقة الخ
- ١٩٨ ( الفصل الثالث ) في القابض وأسباب استحقاقه ووظائف قبضه
- بيان أسباب الاستحقاق
- ٢٠٠ بيان وظائف القابض
- ٢٠٢ ( الفصل الرابع ) في صدقة التطوع وفضلها وآداب أخذها وإعطائها
- بيان فضيلة الصدقة
- ٢٠٤ بيان إخفاء الصدقة وإظهارها
- ٢٠٦ بيان الأفضل من أخذ الصدقة أو الزكاة
- ٢٠٧ ( كتاب أسرار الصوم ) وفيه ثلاثة فصول
- ٢٠٨ ( الفصل الأول ) في الواجبات والسنن الظاهرة والوازم بافساده
- ٢١٠ ( الفصل الثاني ) في أسرار الصوم وشروطه الباطنة
- ٢١٢ ( الفصل الثالث ) في التطوع بالصيام وترتيب الأوراد فيه
- ٢١٤ ( كتاب أسرار الحج ) وفيه ثلاثة أبواب ( الباب الأول ) وفيه فصلان
- الفصل الأول في فضائل الحج وفضيلة البيت ومكة والمدينة حرسهما الله تعالى وشدة الرحال إلى المساجد
- ٢١٥ فضيلة الحج
- ٢١٧ فضيلة البيت ومكة المشرقة
- ٢١٨ فضيلة المقام بمكة حرسها الله تعالى وكرامته
- فضيلة المدينة الشريفة على سائر البلاد
- ٢٢٠ الفصل الثاني في شروط وجوب الحج وصحة أركانه وواجباته ومحظوراته
- ٢٢١ ( الباب الثاني ) في ترتيب الأعمال الظاهرة



## صحيفة

- من أول السفر إلى الرجوع وهي عشر جمل  
الجملة الأولى في السير من أول الخروج إلى  
الاحرام وهي ثمانية
- ٢٢٣ الجملة الثانية في آداب الاحرام من الميقات  
إلى دخول مكة وهي خمسة
- الجملة الثالثة في آداب دخول مكة إلى الطواف  
وهي ستة
- ٢٢٤ الجملة الرابعة في الطواف النحر  
الجملة الخامسة في السعي
- ٢٢٧ الجملة السادسة في الوقوف وما قبله
- ٢٢٩ الجملة السابعة في بقية أعمال الحج بعد  
الوقوف من المبيت والرمي والتحر والحلق  
والطواف
- ٢٣١ الجملة الثامنة في صفة العمرة وما بعدها إلى  
طواف الوداع
- ٢٣٢ الجملة التاسعة في طواف الوداع  
الجملة العاشرة في زيارة المدينة وآدابها
- ٢٣٥ فصل في سنن الرجوع من السفر  
(الباب الثالث) في الآداب الدقيقة والأعمال  
الباطنة
- بيان دقائق الآداب وهي عشرة
- ٢٣٩ بيان الأعمال الباطنة ووجه الاختصاص في  
النية وطريق الاعتبار بالمشاهد الشريفة  
وكيفية الافتكار فيها والتذكير لأسرارها  
ومعانيها من أول الحج إلى آخره
- ٢٤٤ (كتاب آداب تلاوة القرآن) وفيه أربعة  
أبواب
- ٢٤٥ (الباب الأول) في فضل القرآن وأهله  
وذم المقصرين في تلاوته
- فضيلة القرآن
- ٢٤٦ في ذم تلاوة الغافلين
- ٢٤٧ (الباب الثاني) في ظاهر آداب التلاوة  
وهي عشرة

## صحيفة

- ٢٥٢ (الباب الثالث) في أعمال الباطن في التلاوة  
وهي عشرة
- ٢٥٩ (الباب الرابع) في فهم القرآن وتفسيره  
من غير نقل
- ٢٦٤ (كتاب الأذكار والدعوات) وفيه خمسة  
أبواب (الباب الأول) في فضيلة الذكر  
وفائده على الجملة والتفصيل من الآيات  
والأخبار والآثار
- ٢٦٦ فضيلة مجالس الذكر
- ٢٦٧ فضيلة التهليل
- ٢٦٩ فضيلة التسبيح والتحميد وبقية الأذكار
- ٢٧٢ (الباب الثاني) في آداب الدعاء وفضله وفضل  
بعض الأدعية المأثورة وفضيلة الاستغفار  
والصلاة على رسول الله ﷺ فضيلة الدعاء
- ٢٧٤ آداب الدعاء وهي عشرة
- ٢٧٨ فضيلة الصلاة على رسول الله ﷺ وفضله
- ٢٨٠ فضيلة الاستغفار
- ٢٨٣ (الباب الثالث) في أدعية مأثورة ومعزية  
إلى أسبابها وأربابها مما يستحب أن يدعو  
بها المرء صباحا ومساء وبغيب كل صلاة
- ٢٨٤ دعاء عائشة رضي الله عنها
- دعاء فاطمة رضي الله عنها
- دعاء أبي بكر الصديق رضي الله عنه
- دعاء بريدة الأسلمي رضي الله عنه
- دعاء قبيصة بن المخارق
- ٢٨٥ دعاء أبي الدرداء رضي الله عنه
- دعاء الخليل إبراهيم عليه الصلاة والسلام
- دعاء عيسى عليه السلام
- دعاء الخضر عليه السلام
- دعاء معروف الكرخي رضي الله عنه
- ٢٨٦ دعاء عتبة الغلام
- دعاء آدم عليه الصلاة والسلام
- دعاء علي بن أبي طالب رضي الله عنه



## صحيفة

دعاء ابن المعتمر وهو سليمان التيمي  
وتسديد حاجاته رضى الله عنه  
دعاء إبراهيم بن آدم رضى الله عنه  
٢٨٧ (الباب الرابع) فى ادعية مأثورة عن النبي  
ﷺ وعن أصحابه رضى الله عنهم محدوقة  
الاسانيد منتخبة من جملة ما جمعه أبو طالب  
الملكى وابن خزيمة وابن المنذر رحمهم الله  
٢٩٠ أنواع الاستعاذة المأثورة عن النبي ﷺ  
٢٩٢ (الباب الخامس) والادعية المأثورة عند  
حدوث كل حادث من الحوادث  
٢٩٩ (كتاب ترتيب الأوراد وتفصيل إحياء  
الليل) وهو الكتاب العاشر من إحياء علوم  
الدين وبه اختتام ربيع العبادات (وفيه بابان)  
٢٩٩ (الباب الأول) فى فضيلة الأوراد وترتيبها

## صحيفة

وأحكامها  
فضيلة الأوراد وبيان أن المواظبة عليها  
هى الطريقة إلى الله تعالى  
٣٠٠ بيان أعداد الأوراد  
٢٠٩ بيان أوراد الليل وهى خمسة  
٣١٦ بيان اختلاف الأوراد باختلاف الأحوال  
٣١٩ (الباب الثانى) فى الأسباب المبسرة لقيام  
الليل وفى الليالى التى يستحب إحيائها وفى  
فضيلة إحياء الليل وما بين العشاءين وكيفية  
قسمة الليل  
فضيلة إحياء ما بين العشاءين  
٣٢١ فضيلة قيام الليل  
٣٢٤ بيان الأسباب التى يتيسر بها قيام الليل  
٣٢٦ بيان طرق القسمة لأجزاء الليل  
٣٢٨ بيان الليالى والأيام الفاضلة

(تمت)



# إحياء علوم الدين

تأليف

العلامة الإمام حجة الإسلام

أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي

قدس الله روحه ونور ضريحه آمين

ومعه كتاب (المغني عن حمل الأسفار في الأسفار في تخريج ما في الإحياء من الأخبار)  
لحافظ الإسلام زين الدين أبي الفضل عبد الرحيم بن الحسين العراقي رحمه الله تعالى  
وقد فصلناه على الإحياء فجعلنا بكل صحيفة فيها أحاديث ما يتعلق بها من المغني

## المجلد الأول

ولتقام النفع وضعنا بالهامش ثلاثة كتب

الأول: كتاب تعريف الأحياء بفضائل الإحياء للأستاذ الشيخ عبد القادر  
ابن شمع بن عبد الله بن شيخ بن عبد الله العيدروس باعلوى قدس الله سره  
الثاني: كتاب الإملاء عن إشكالات الإحياء تصنيف الإمام الغزالي  
رد به اعتراضات أوردها بعض المعاصرين له على بعض مواضع من الإحياء  
الثالث: كتاب عوارف المعارف للمعارف بالله تعالى الإمام السهروردي...

نفعنا الله به آمين

يطلب من

مكتبة ومطبعة محمد علي صبيح وأولاده

بيناية الأديب مصطفى ت ٤٨٥٨٠



( كتاب تعريف  
الاحياء بفضائل  
الاحياء )

( بسم الله الرحمن  
الرحيم )  
الحمد لله الذي  
وفق لنشر المحاسن  
وطيها في أحسن  
كتاب وجعل  
ذلك قرة لأعين  
الاحباب وذخيرة  
ليوم المآب  
والصلاة والسلام  
على سيدنا محمد  
الذي أحيا يا حياء  
شريعته وطريقته  
قلوب ذرى الالباب  
وعلى آله الطيبين  
الطاهرين وجميع  
الاصحاب ما أشرقت

شمس الاحياء  
للقلوب وتوجهت  
هممة روحانية  
مصنفة الولي  
الموهوب إلى  
إسعاف ملازمي  
مطالعة ومحبيه  
بالمطلوب (وبعد)  
فإن الكتاب العظيم  
الشان المسمى  
بأحياء علوم الدين  
المتهور بالجمع  
والبركة والنفعة بين  
العلماء العاملين

الله

وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أحمد الله أولاً حمداً كثيراً متوالياً وإن كان يتضاءل دون حق جلاله حمد الحامدين وأصلي وأسلم على  
رسله ثانياً صلاة تستغرق مع سيد البشر سائر المسلمين وأستخيره تعالى ثالثاً فيما أبحث له بعزى من تحرير  
كتاب في إحياء علوم الدين وأتدب لقطع تعجبك رابعاً العاذر المتغالي في العذر من بين زمرة الجاحدين  
المصرف في التفرع والانكار من بين طبقات المنكرين الغافلين فلقد حل عن لساني عقدة الصمت وطوقني  
عهدة الكلام وقلادة النطق ما أنت مشاير عليه من العمى عن جليلة الحق مع اللجاج في نصره الباعل وتحسين  
الجهل والتشغيب على من أثر النزوع قليلاً عن مراسم الخلق ومال ميلاً يسيراً عن ملازمة الرسم إلى العمل  
بمقتضى العلم طمعاً في نيل ما تعبده الله تعالى به من تزكية النفس وإصلاح القلب وتدارك ما فرط من  
إضاعة العمر يائساً عن تمام حاجتك والحيرة وانحيازاً عن عمار من قال فيهم صاحب الشرع صلوات الله عليه

( بسم الله الرحمن الرحيم )

الحمد لله الذي أحيا علوم الدين فأبنت بعد اضمحلالها وأعبأ فهم الملاحدين عن دركها فرجعت بكلاهما أحده  
وأستكين له من مظالم أنقضت الظهور بأفقالها وأعبده وأستعين به لعظام الأمور وعضالها وأشهد أن لا إله إلا  
الله وحده لا شريك له شهادة رافية بمحصول الدرجات وظلالها واقية من حلول الدركات وأهوالها وأشهد أن  
محمد عبده ورسوله الذي أطلع به فجر الإيمان من ظلمة القلوب وضلالها وأسمع به وقر الآذان وجلا به رين  
القلوب بصقالها صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم صلاة لا فاطع لا تصالها (وبعد) فلما وفق الله تعالى لا كمال  
الكلام على أحاديث إحياء علوم الدين في سنة إحدى وخمسين تعذر الوقوف على بعض أحاديثه فأخرت تبليغه  
إلى سنة ستين فظفرت بكثير بما عذب عني علمه ثم شرعت في تبليغه في مصنف متوسط حجمه وأنا مع ذلك متباطيء  
في إكماله غير متعرض لتركه وإهماله إلى أن ظفرت بأكثر ما كنت لم أقف عليه وقد كرر السؤال من جماعة في إكماله  
فأجبت وبادرت إليه ولكني اختصرته في غاية الاختصار ليسهل تحصيله وحمله في الأسفار فاقصرت فيه على ذكر  
طرف الحديث وصحايه ومخرجه وبيان صحته أو حسنه أو ضعف مخرجه فإن ذلك هو المقصود الأعظم عند أبناء  
الآخرة بل وعند كثير من المحدثين عند المذاكرة والمناظرة وأبين ما ليس له أصل في كتب الأصول والله  
أسأل أن ينفع به إنه خير مسؤل فإن كان الحديث في الصحيحين أو أحدهما اكتفيت بعزوه إليه وإلا عزوته  
إلى من أخرجه من بقية السنة وحيث كان في أحد السنة لم أعزه إلى غيرها إلا لفرض صحيح بأن يكون في كتاب



وأهل طريق الله  
السالكين المشايخ  
العارفين المنسوب  
إلى الامام الغزالي  
رضي الله عنه عالم  
العلماء وارث  
الأنبياء حجة  
الاسلام حسنة  
الدهور والأعوام  
تاج المجتهدين  
سراج المهجدين  
مفتدى الأمة  
مبين الحل والحكمة  
زين الملة والدين  
الذي باهى به سيد  
المرسلين صلوات الله عليه  
وعلى جميع الأنبياء  
ورضى الله عن الغزالي  
وعن سائر العلماء  
المجتهدين لما كان  
عظيم الوقع كثير  
النفع جليل المقدار  
ليس له نظير في باب  
ولم ينسج على  
منواله ولا سمحت  
قريحة بمثاله  
مشمتهلا على  
الشريعة والطريقة  
والحقيقة كاشفا  
عن الغوامض  
الحفية مبينا  
للأسرار الدقيقة  
رأيت أن أضع  
رسالة تكون  
كالعنوان والدلالة  
على صباغة  
من فضله وشرفه

وسلامه (١) أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم لم ينفعه الله سبحانه بعلمه ولعمري أنه لا سبب لإصرارك على التكبر إلا الداء الذي عم الجسم النقيير بل شمل الجماهير من القصور عن ملاحظة ذروة هذا الأمر والجهل فإن الأمراد والخطب جد والآخرة مقبلة والدنيا مدبرة والأجل قريب والسفر بعيد والزاد طفيف والخطر عظيم والطريق سد وما سوى الخالص لوجه الله من العلم والعمل عند الناقد البصير رد وسلوك طريق الآخرة من كثرة الفوائت من غبر دليل ولا رفيق متعب ومكد فادلة الطريق هم العلماء الذين هم ورثة الأنبياء وقد شغل منهم الزمان ولم يبق إلا المترسمون وقد استحوذ على أكثرهم الشيطان واستغواهم الطغيان وأصبح كل واحد بعاجل حظه مشغوقا فصار يرى المعروف منكرا والمنكر معروفا حتى ظل علم الدين مندرسا ومنار الهدى في أقطار الأرض منتظما ولقد خيلوا إلى الخلق أن لا علم إلا فتوى حكومة تستعين به القضاة على فصل الخصام عند تناوش الطعام أو جدل يتضرع به طالب المباحة إلى الغلبة والاحكام أو سجع مزخرف يتوسل به الواعظ إلى استدراك العوام إذ لم يروا ما سوى هذه الثلاثة مصيدة للحرام وشبكة للحطام فأما علم طريق الآخرة وما درج عليه السلف الصالح بماسماه الله سبحانه في كتابه فقها وحكمة وعلماء وضياء ونورا وهداية ورشدا فقد أصبح من بين الخلق مطويا وصار نسياما منسيا ولما كان هذا ثلما في الدين ملأ وخطبا مدلهارأيت الاشتغال بتحرير هذا الكتاب مهما أحياء لعلوم الدين وكشفا عن مناهج الأمة المتقدمين وإيضاحا لمناهي العلوم النافعة عند النديين والسلف الصالحين وقد أسسته على أربعة أرباع وهي ربيع العبادات وربيع العادات وربيع المهلكات وربيع المنجيات وصدرت الجملة بكتاب العلم لأنه غاية المهمل لا كشف أولا عن العلم الذي تعبد الله على لسان رسوله صلوات الله عليه الأعيان بطلبه إذ قال رسول الله صلوات الله عليه (٢) طالب العلم فريضة على كل مسلم وأميز فيه العلم النافع من الضار إذ قال صلوات الله عليه (٣) (نعوذ بالله من علم لا ينفع) وأحقق ميل أهل العصر عن شاكلة الصواب وانخداعهم بلامع السراب واقتناعهم من العلوم بالقشر عن اللباب (ويشتمل ربيع العبادات على عشرة كتب) كتاب العلم وكتاب قواعد العقائد وكتاب أسرار الطهارة وكتاب أسرار الصلاة وكتاب أسرار الزكاة وكتاب أسرار الصيام وكتاب أسرار الحج وكتاب آداب تلاوة القرآن وكتاب الأذكار والدعوات وكتاب ترتيب الأوراد في الأوقات (وأما ربيع العادات فيشتمل على عشرة كتب)

كتاب آداب الأكل وكتاب آداب النكاح وكتاب أحكام الكسب وكتاب الحلال والحرام وكتاب آداب الصحبة والمعاشرة مع أصناف الخلق وكتاب العزلة وكتاب آداب السفر وكتاب السماع والوجد وكتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وكتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة .

(وأما ربيع المهلكات فيشتمل على عشرة كتب)

كتاب شرح عجائب القلب وكتاب رياضة النفس وكتاب آفات الشهواتين شهوة البطن وشهوة الفرج وكتاب آفات التزم مخرجه الصحة أو يكون أقرب إلى لفظه في الأحياء وحيث كرر المصنف ذكر الحديث فإن كان في باب واحد منه اكتفيت بذكره أول مرة وربما ذكرته فيه ثانيا وثالثا لغرض أول ذهول عن كونه تقديم وإن كرره في باب آخر ذكرته ونهيت على أنه قد تقدم وربما لم أنبه على تقدمه لذهول عنه وحيث عزوت الحديث لمن خرج من الأئمة فلا أريد ذلك اللفظ بعينه بل قد يكون بلفظه وقد يكون بمعناه أو باختلاف على قاعدة المستخرجات وحيث لم أجد ذلك الحديث ذكرت ما يغني عنه غالبا وربما لم أذكره وسميته (المعنى عن حمل الأسفار في الأسفار في تخرج ما في الأحياء من الأخبار) جعله الله خالصا لوجه الكريم وسيلة إلى النعيم المقيم (أحاديث الخطبة)

(١) حديث أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه الطبراني في الصغير والبيهقي في شعب الإيمان من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف (٢) حديث طالب العلم فريضة على كل مسلم ابن ماجه من حديث أنس وضعفه أحمد والبيهقي وغيرهما (٣) حديث نعوذ بالله من علم لا ينفع ابن ماجه من حديث جابر بإسناد حسن



ورشحه من فضل جامعه (٤) ومصنفه (ورتبته على مقدمة هو مقصد وخاتمة) فالقدمة في عنوان الكتاب، والمقصد في نضائه وبعض المدائح

اللسان وكتاب آفات الغضب والحقد والحسد وكتاب ذم الدنيا وكتاب ذم المال والبخل وكتاب ذم الجاه والرياء وكتاب ذم الكبر والعجب وكتاب ذم الغرور

(وأما ربيع المنجيات فيشتمل على عشرة كتب)

كتاب التوبة وكتاب الصبر والشكر وكتاب الخوف والرجاء وكتاب الفقر والزهد وكتاب التوحيد والتوكل وكتاب المحبة والشوق والانس والرضا وكتاب النية والصدق والاخلاص وكتاب المراقبة والمحاسبة وكتاب التفكير وكتاب ذكر الموت فأما ربيع العبادات فأذكر فيه من خفايا آدابها ودقائق سننها وأسرار معانيها ما يضطر العالم العامل اليه بل لا يكون من علماء الآخرة من لا يطلع عليه وأكثر ذلك مما أهمل في فن الفقهيات • وأما ربيع العادات فأذكر فيه أسرار للمعاملات الجارية بين الخلق وأغوارها ودقائق سننها وخفايا الورع في مجاريها وهي مما لا يستغنى عنها متدين • وأما ربيع المهلكات فأذكر فيه كل خلق مذموم ورد القرآن بإماطته وتزكية النفس عنه وتطهير القلب منه وأذكر من كل واحظ من تلك الأخلاق حده وحقيقته ثم أذكر سيئه الذي منه يتولد ثم الآفات التي عليها ترتب ثم العلامات التي بها تتعرف ثم طرق المعالجة التي بها منها يتخلص • كل ذلك مقروناً بشواهد الآيات والآخبار والآثار • وأما ربيع المنجيات فأذكر فيه كل خلق محمود وخصلة مرغوب فيها من خصال المقربين والصدّيقين التي بها يتقرب العبد من رب العالمين وأذكر في كل خصلة حدها وحقيقتها وسيئها الذي به تجتلب • وثمرتها التي منها تستفاد • وعلامتها التي بها تتعرف وفضيلتها التي لأجلها فيها يرغب مع ما ورد فيها من شواهد الشرع والعقل ولقد صنف الناس في بعض هذه المعاني كتباً ولكن يتميز هذا الكتاب عنها بخمسة أمور (الأول) حل ما عقده وكشف ما أجملوه (الثاني) ترتيب ما بددوه ونظم ما فرقوه (الثالث) إيجاز ما طولوه وضبط ما قرروه (الرابع) حذف ما كرروه وإثبات ما حرروه (الخامس) تحقيق أمور غامضة اعتاصت على الأفهام لم يتعرض لها في الكتب أصلاً إذ الكل وإن تواردوا على منهج واحد فلا مستنكر أن يتفرد كل واحد من السالكين بالتنبيه لا مريضه ويغفل عنه فقائه أو لا يغفل عن التنبيه ولكن يسهو عن إيرادها في الكتب أو لا يسهو ولكن يصرفه عن كشف الغطاء عنه صارف فهذه خواص هذا الكتاب مع كونه حاوياً لجامع هذه العلوم • وإنما حملني على تأسيس هذا الكتاب على أربعة أرباع أمران (أحدهما) وهو الباعث الأصلي أن هذا الترتيب في التحقيق والتفهم كالضرورة لأن العلم الذي يتوجه به إلى الآخرة ينقسم إلى علم المعاملة وعلم المكاشفة وأعني بعلم المكاشفة ما يطلب منه كشف المعلوم فقط وأعني بعلم المعاملة ما يطلب منه مع الكشف العمل به والمقصود من هذا الكتاب علم المعاملة فقط دون علم المكاشفة التي لارخصة في إبداءها الكتب وإن كانت هي غاية مقصد الطالبين ومطمح نظر الصديقين وعلم المعاملة طريق اليه وإمكن لم لا يتكلم الأنبياء صلوات الله عليهم مع الخلق إلا في علم الطريق والإرشاد إليه • وأما علم المكاشفة فلم يتكلموا فيه إلا بالرمز والأيماء على سبيل التمثيل والجمال علماء منهم بقصور أفهام الخلق عن الاحتمال والعلماء ورثة الأنبياء فالهم سبيل إلى العدول عن نهج التأمي والافتداه • ثم أن علم المعاملة ينقسم إلى علم ظاهر أعني العلم بأعمال الجوارح وإلى علم باطن أعني العلم بأعمال القلوب والجاري على الجوارح إما عادة وإما عبادة والوارد على القلوب التي هي بحكم الاحتجاب عن الحواس من عالم الملكوت إما محمود وإما مذموم فبالواجب انقسم هذا العلم إلى شطرين ظاهر وباطن والشرط الظاهر المتعلق بالجوارح ينقسم إلى عادة وعبادة والشرط الباطن المتعلق بأحوال القلب وأخلاق النفس انقسم إلى مذموم ومحمود فكان المجموع أربعة أقسام ولا يشذ نظر في علم المعاملة عن هذه الأقسام (الباعث الثاني) أني رأيت الرغبة من طلبة العلم صادقة في الفقه الذي صلح عند من لا يخاف الله سبحانه وتعالى المتدرع به إلى المباهاة والاستظهار بجاهه ومنزله في المنافسات وهو مرتب على أربعة أرباع والمتزني بزي المحبوب محبوب فلم أجد أن يكون تصوير الكتاب بصورة الفقه تلطفاً في استدراج القلوب ولهذا تلطف بعض

والثناء من الأكابر عليه والجواب عما استشكل منه وطمع بسببه فيه والخاتمة في ترجمة المصنف رضى الله عنه وسبب رجوعه إلى هذه الطريقة (المقدمة في عنوان الكتاب) اعلم أن علوم المعاملة التي يتقرب بها إلى الله تعالى تنقسم إلى ظاهرة وباطنة والظاهرة قسمان معاملة بين العبد وبين الله تعالى ومعاملة بين العبد وبين الخلق • والباطنة أيضاً قسمان ما يجب تزكية القلب عنه من الصفات المذمومة وما يجب تحلية القلب به من الصفات الحمودة وقد بنى الإمام الغزالي رحمه الله كتابه إحياء علوم الدين على هذه الأربعة الأقسام فقال في خطبته • ولقد أسسته على أربعة أرباع

العبادات وربع العادات وربع المهلكات وربع المنجيات فأما ربيع العبادات فيشتمل على عشرة كتب كتاب العلم من



الحج كتاب تلاوة  
القرآن كتاب  
الأذكار والدعوات  
كتاب ترتيب  
الأوراد في الأوقات  
• وأما ربيع  
العادات فيشتمل  
على عشرة كتب  
كتاب آداب  
الأكل كتاب  
آداب النكاح  
كتاب آداب  
الكسب كتاب  
الحلال والحرام  
كتاب آداب  
الصحبة كتاب  
العزلة كتاب  
آداب السفر كتاب  
آداب السماع  
والوجد كتاب  
الأمر بالمعروف  
والنهي عن المنكر  
كتاب أخلاق  
النبوة • وأما ربيع  
المهايكات فيشتمل  
على عشرة كتب  
كتاب شرح  
عجائب القلب  
كتاب رياضة  
النفس كتاب  
آفة الشهوتين  
البطن والفرج  
كتاب آفة اللسان  
كتاب آفة الغضب  
والحقد والحسد  
كتاب ذم الدنيا

من رام استمالة قلوب الرؤساء إلى الطب فوضعه على هيئة تقويم النجوم موضوعاً في الجداول والرقوم وسماه تقويم الصحة ليكون أنسهم بذلك الجنس جاذباً لهم إلى المطالعة والتلطف في اجتذاب القلوب إلى العلم الذي يفيد حياة الأبد أهم من التلطف في اجتذابه إلى الطب الذي لا يفيد إلا صحة الجسد فثمرة هذا العلم طب القلوب والأرواح المتوصل به إلى حياة تدوم أبداً لا يباد فآين منه الطب الذي يعالج به الأجساد وهي معرضة بالضرورة للفساد في أقرب الآمال فماذا نسال الله سبحانه التوفيق للرشاد والسداد إنه كريم جواد ( كتاب العلم وفيه سبعة أبواب ) ( الباب الأول ) في فضل العلم والتعليم والعلم ( الباب الثاني ) في فرض العين وفرض الكفاية من العلوم وبيان حد الفقه والكلام من علم الدين وبيان علم الآخرة وعلم الدنيا ( الباب الثالث ) فيما تعده العامة من علوم الدين وليس منه وفيه بيان جنس العلم المذموم وقدره ( الباب الرابع ) في آفات المناظرة وسبب اشتغال الناس بالخلاف والجدل ( الباب الخامس ) في آداب المعلم والمتعلم ( الباب السادس ) في آفات العلم والعلماء والعلامات الفارقة بين علماء الدنيا والآخرة ( الباب السابع ) في العقل وفضله وأقسامه وما جاء فيه من الأخبار

( الباب الأول في فضل العلم والتعليم والتعلم وشواهد من النقل والعقل )

( فضيلة العلم )

شواهد من القرآن ( قوله عز وجل - شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط - فانظر كيف بدأ سبحانه وتعالى بنفسه وثني بالملائكة وتلك بأهل العلم وناهيك بهذا شرفاً وفضلاً وجلاءً ونبلاً وقال الله تعالى - يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات - قال ابن عباس رضي الله عنهما للعلماء درجات فوق المؤمنين بسبعمئة درجة ما بين الدرجتين مسيرة خمسمائة عام وقال عز وجل - قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون - وقال تعالى - إنما يخشى الله من عباده العلماء - وقال تعالى - قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب - وقال تعالى - قال الذي عنده علم من الكتاب أنا آتيك به - نبيهاً على أنه اقتدر بقوة العلم وقال عز وجل - وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحاً - بين أن عظم قدر الآخرة يعلم بالعلم وقال تعالى - وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون - وقال تعالى - ولوردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعليه الذين يستنبطونه منهم - رد حكمه في الوقائع إلى استنباطهم وألحق رتبهم برتبة الأنبياء في كشف حكم الله • وقيل في قوله تعالى - يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباساً يواري سوآتكم - يعني العلم - وريشاً - يعني اليقين - ولباس التقوى - يعني الحياء وقال عز وجل - واقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم - وقال تعالى - فلنقصن عليهم بعلم - وقار عز وجل - بل هي آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم - وقال تعالى - خلق الإنسان عليه البيان - وإنما ذكر ذلك في معرض الامتنان • وأما الأخبار فقال رسول الله ﷺ (١) من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين ويلهمه رشده وقال ﷺ (٢) العلماء ورثة الأنبياء ومعلوم أنه لا رتبة فوق النبوة ولا شرف فوق شرف الورثة لتلك الرتبة وقال ﷺ (٣) يستغفر للعالم ما في السموات والأرض وأي منصب يزيد على منصب من تشغل ملائكة السموات والأرض بالاستغفار له فهو مشغول بنفسه وهم مشغولون بالاستغفار له وقال ﷺ (٤) إن الحكمة تزيد الشريف شرفاً وترفع المملوك حتى يدرك مدارك الملوك وقد نبه بهذا على ثمرته في الدنيا ومعلوم أن

( كتاب العلم • الباب الأول )

(١) حديث من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين ويلهمه رشده متفق عليه من حديث معاوية دون قوله ويلهمه رشده وهذه الزيادة عند الطبراني في الكبير (٢) حديث العلماء ورثة الأنبياء أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه من حديث أبي الدرداء (٣) حديث يستغفر للعالم ما في السموات وما في الأرض هو بعض حديث أبي الدرداء المتقدم (٤) حديث الحكمة تزيد الشريف شرفاً الحديث أبو نعيم في الحلية وابن عبد البر في بيان العلم وعبد الغني الأزد في آداب المحدث من حديث أنس بإسناد ضعيف

كتاب ذم المال والبخل كتاب ذم الجاه والرياء كتاب الكبر والعجب كتاب الغرور • وأما ربيع المنجيات فيشتمل على عشرة كتب كتاب



النية والصدق والإخلاص كتاب المراقبة والمحاسبة كتاب التفكير كتاب ذكر الموت ثم قال رحمه الله فأما ربيع العبادات فأذكر فيه من خفايا آدابها ودقائق سننها وأسرار معانيها ما يضطر العالم العامل اليها بل لا يكون من علماء الآخرة من لم يطلع عليها وأكثر ذلك مما عمل في الفقهيات وأما ربيع العادات فأذكر فيه أسرار المعاملات الجارية بين الخلق ودقائق سننها وخفايا الورع في مجاريها وهي مما لا يستغنى المتدين عنها وأما ربيع المهلكات فأذكر فيه كل خلق مذموم ورد القرآن باماطته وتركه النفس عنه وتطهير القلب منه وأذكر في كل واحد من هذه الأخلاق حده وحقيقته ثم

الآخرة خير وأبقى . وقال عليه السلام (١) خصلتان لا يكونان في منافق حسن سمع وفقه في الدين ولا تشكك في الحديث لتناق بعض فقهاء الزمان فانه ما أراد به الفقه الذي ظننته وسيأتي بمعنى الفقه وأدنى درجات الفقيه أن يعلم أن الآخرة خير من الدنيا وهذه المعرفة إذا صدقت وغلبت عليه برى بها من النفاق والرياء . وقال عليه السلام (٢) أفضل الناس المؤمن العالم لذي ان احتيج اليه نفع وان استغنى عنه أغنى نفسه . وقال عليه السلام (٣) الايمان عريان ولباسه التقوى وزينته الحياء وثمرته العلم . وقال عليه السلام (٤) أقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم والجهاد أما أهل العلم فدلوا الناس على ما جاءت به الرسل وأما أهل الجهاد فجاهدوا بأسياهم على ما جاءت به الرسل . وقال عليه السلام (٥) لموت قبيلة خير من موت عالم . وقال عليه الصلاة والسلام (٦) الناس معادن كعادن الذهب والفضة يخيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام إذا فقهوا . وقال عليه السلام (٧) يوزن يوم القيامة مداد العلماء بدم الشهداء . وقال عليه السلام (٨) من حفظ على أمتي أربعين حديثاً من السنة حتى يؤديها اليهم كنت له شفيعاً وشهيداً يوم القيامة . وقال عليه السلام (٩) من حمل من أمتي أربعين حديثاً لقي الله عز وجل يوم القيامة فقيهاً عالماً . وقال عليه السلام (١٠) من تفقه في دين الله عز وجل كفاه الله تعالى ما أهله ورزقه من حيث لا يحتسب . وقال عليه السلام (١١) أوحى الله عز وجل إلى إبراهيم عليه السلام يا إبراهيم إني عليم أحب كل عليم . وقال عليه السلام (١٢) العالم أمين الله سبحانه في الأرض . وقال عليه السلام (١٣) صنفان من أمتي إذا صلحوا صلح الناس وإذا فسدوا فسد الناس الأمراء والفقهاء . وقال عليه السلام (١٤) إذا أتى على يوم لا ازداد فيه علماً يقربني إلى الله عز وجل فلا بورك لي في طلوع شمس ذلك اليوم . وقال عليه السلام في تفضيل العلم على العبادة والشهادة (١٥) فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي . فانظر كيف جعل العلم مقارناً لدرجة النبوة وكيف حط رتبة العمل المجرد عن العلم وإن كان العابد لا يخلو عن علم بالعبادة التي يواظب عليها ولولاه لم تكن عبادة . وقال عليه السلام (١٦) فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة

(١) حديث خصلتان لا يجتمعان في منافق الحديث الترمذي من حديث أبي هريرة وقال حديث غريب (٢) حديث أفضل الناس المؤمن العالم الحديث البيهقي في شعب الايمان موقوفاً على أبي الدرداء باسناد ضعيف ولم أره مرفوعاً (٣) حديث الايمان عريان الحديث الحاكم في تاريخ نيسابور من حديث أبي الدرداء باسناد ضعيف (٤) حديث أقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم والجهاد الحديث أبو نعيم في فضل العالم العفيف من حديث ابن عباس باسناد ضعيف (٥) حديث لموت قبيلة أيسر من موت عالم الطبراني وابن عبد البر من حديث أبي الدرداء وأصل الحديث عند أبي الدرداء . (٦) حديث الناس معادن الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٧) حديث يوزن يوم القيامة مداد العلماء ودماء الشهداء ابن عبد البر من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف (٨) حديث من حفظ على أمتي أربعين حديثاً من السنة حتى يؤديها اليهم كنت له شفيعاً وشهيداً يوم القيامة ابن عبد البر في العلم من حديث ابن عمر وضعفه (٩) حديث من حمل من أمتي أربعين حديثاً لقي الله يوم القيامة فقيهاً عالماً ابن عبد البر من حديث أنس وضعفه (١٠) حديث من تفقه في دين الله كفاه الله همه الحديث الخطيب في التاريخ من حديث عبد الله بن جزء الزبيدي باسناد ضعيف (١١) حديث أوحى الله إلى إبراهيم بالبراهيم إني عليم أحب كل عليم ذكره ابن عبد البر تعليقا ولم أظفر له باسناد (١٢) حديث العالم أمين الله في الأرض ابن عبد البر من حديث معاذ بسند ضعيف (١٣) حديث صنفان من أمتي إذا صلحوا صلح الناس الحديث ابن عبد البر وأبو نعيم من حديث ابن عباس بسند ضعيف (١٤) حديث إذا أتى على يوم لا ازداد فيه علماً يقربني الحديث الطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الحلية وابن عبد البر في العلم من حديث عائشة باسناد ضعيف (١٥) حديث فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي الترمذي من حديث أبي أمامة وقال حسن صحيح (١٦) حديث فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب أبو داود والترمذي والنسائي وابن حبان وهو قطعة من



ذلك مقرونا بشواهد من الآيات والأخبار والآثار وأما ربع المنجيات فأذكر فيه كل خلق محمود (٧) وخصلة مرغوب فيها من

البدر على سائر الكواكب \* وقال عليه السلام (١) يشفع يوم القيامة ثلاثة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء فأعظم بمرتبة هي تلو النبوة وفوق الشهادة مع ما ورد في فضل الشهادة \* وقال عليه السلام (٢) ما عبد الله تعالى بشيء أفضل من فقه في الدين ولقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد ولكل شيء عماد وعماد هذا الدين الفقه \* وقال عليه السلام (٣) خير دينكم أيسره وخير العبادة الفقه \* وقال عليه السلام (٤) فضل المؤمن العالم على المؤمن العابد بسبعين درجة \* وقال عليه السلام (٥) إنكم أصبحتم في زمن كثير فقهاؤه قليل قراؤه وخطباؤه قليل سائلوه كثير معطوه العمل فيه خير من العلم وسيأتي على الناس زمان قليل فقهاؤه كثير خطباؤه قليل معطوه كثير سائلوه العلم فيه خير من العمل \* وقال عليه السلام (٦) بين العالم والعابد مائة درجة بين كل درجتين حضرا الجواد المضر سبعين سنة (٧) وقيل يا رسول الله أي الأعمال أفضل فقال لعلم بالله عز وجل فقل أي العلم تريد قال عليه السلام العلم بالله سبحانه فقل له نسأل عن العمل ونحجب عن العلم فقال عليه السلام إن قليل العمل ينفع مع العلم بالله وإن كثير العمل لا ينفع مع الجهل بالله \* وقال عليه السلام (٨) يبعث الله سبحانه العباد يوم القيامة ثم يبعث العلماء ثم يقول يا معشر العلماء إنني لم أضع علمي فيكم إلا لأعلمي بكم ولم أضع علمي فيكم لأعذبكم إذ ذهبوا فقد غفرت لكم نسأل الله حسن الخاتمة (وأما الآثار) فقد قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه لكيلا يكمل العلم خير من المال العلم يحرسك وأنت تحرس المال والعلم حاكم والمال محكوم عليه والمال تنقصه النفقة والعلم يزكو بالانفاق \* وقال علي أيضا رضي الله عنه العالم أفضل من الصائم القائم المجاهد وإذا مات العالم لم يفي الإسلام ثلثة لا يسد ما لا خلف منه وقال رضي الله تعالى عنه نظاما

ما الفخر إلا لأهل العلم لأنهم \* على الهدى لمن استهدى أدلاء \* وقد ركل امرئ ما كان يحسنه والجاهلون لأهل العلم أعاء \* ففر بعلم تعش حيا به أبدا \* الناس موتى وأهل العلم أحياء وقال أبو الأسود ليس شيء أعز من العلم الملوك يحكم على الناس والعلماء يحكم على الملوك وقال ابن عباس رضي الله عنهما خير سايمان بن داود عليهما السلام بين العلم والمال والملك فاختار العلم فأعطى المال والملك معه وسئل ابن المبارك من الناس فقال العلماء قيل فن الملوك قال الزهاد قيل فن السفلة قال الذين يأكلون الدنيا بالدين ولم يجعل غير العالم من الناس لأن الخاصية التي يتميز بها عن الناس سائر البهائم هو العلم فالإنسان إنسان بما هو شريف لأجله وليس ذلك بقوة شخصه فان الجمل أقوى منه ولا بعظمه فان الفيل أعظم منه ولا بشجاعته فان السبع أشجع منه ولا بأكله فان الثور أوسع بطنا منه ولا ليجامع فان أخس العصافير أقوى على السفاد منه بل لم يخلق إلا للعلم وقال

حديث أبي الدرداء المتقدم (١) حديث يشفع يوم القيامة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء ابن ماجه من حديث عثمان ابن عفان بإسناد ضعيف (٢) حديث ما عبد الله بشيء أفضل من فقه في دين الحديث الطبراني في الأوسط وأبو بكر الأجرى في كتاب فضل العلم وأبو نعيم في رياضة المتعدين من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف وعند الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عباس بسند ضعيف فقيه أشد على الشيطان من ألف عابد (٣) حديث خير دينكم أيسره وأفضل العبادة الفقه ابن عبد البر من حديث أنس بسند ضعيف والشطر الأول عند أحمد من حديث مجنون بن الأدرع بإسناد جيد والشطر الثاني عند الطبراني من حديث ابن عمر بسند ضعيف (٤) حديث فضل المؤمن العالم على المؤمن العابد سبعون درجة ابن عدي من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف ولا يعلو نحوه من حديث عبد البر بن عوف (٥) حديث إنكم أصبحتم في زمان كثير فقهاؤها الطبراني من حديث حزام بن حكيم عن عمه وقيل عن أبيه وإسناده ضعيف (٦) حديث بين العالم والعابد مائة درجة الاصفهاني في الترغيب والترهيب من حديث أبي ابن عمر عن أبيه وقال سبعون درجة بسند ضعيف وكذا رواه صاحب السند الفردوس من حديث أبي هريرة (٧) حديث قيل له يا رسول الله أي الأعمال أفضل فقال العلم بالله الحديث ابن عبد البر من حديث أنس بسند ضعيف (٨) حديث يبعث الله العباد يوم القيامة ثم يبعث العلماء الحديث الطبراني من حديث أبي موسى بسند

خصال المقربين والصدقين التي يتقرب بها العبد من رب العالمين وأذكر في كل خصلة حدها وحقيقتها وسببها الذي به تجلب وثمرتها التي منها تستفاد وعلامتها التي بها تعرف وفضيلتها التي لأجلها فيها يرغب مع ما ورد فيها من شواهد الشرع والعقل (المقصد في فضل الكتاب المشار اليه وبعض المدائح والثناء من الأكاابر عليه والجواب عما استشكل منه وطعن بسببه فيه) اعلم أن فضائل الأحياء لا تحصى بل كل فضيلة له باعتبار حيثياتها لا تستقصى جمع الناس مناقبه فقصروا وما قصروا وغاب عنهم أكثر مما أبصروا وعز من أفردوا فيما علت بتأليف وهي جدرة بالتصنيف غاص مؤلفه رضي الله عنه في بحار الحقائق واستخرج جواهر المعاني ثم لم ير ض إلا بكبارها وجمال في بساين العلوم فاجتني أرها



بعد أن اقتطف من أزهارها وسما ( ٨ ) إلى سماء المعاني فلم يصطف من كواكبها إلا السيارة وجليلت عليه عرائس أسرار المعاني

فلم ترق في عينه  
منهن إلا بادية  
النضارة جمع رضى  
الله عنه فأوعى  
وسعى في إحياء  
علوم الدين فشكر  
الله له ذلك المسعى  
قله دره من عالم  
محقق مجيد وإمام  
جامع اشتات  
الفضائل محرر  
فريد لقد أبدع  
فيما أودع كتابه  
من القوائد الشوارد  
وقد أغرب فيما  
أعرب فيه من الأمثلة  
والشراهد وقد  
أجاد فيما أفاد فيه  
وأمل يبد أنه في  
العلوم صاحب  
القدح المملى إذ  
كان رضى الله عنه  
من أسرار العلوم  
بمحل لا يدرك  
وأي مثله وأصله  
أصله وفضله فضله  
هيات لا يأتى  
الزمان بمثله  
إن الزمان بمثله  
لشحيح  
وما عيت أن  
أقول فيمن جمع  
أطراف المحاسن  
ونظم اشتات  
الفضائل وأخذ

بعض العلماء ليت شعري أى شيء أدرك من قاته العلم وأى شيء قاته من أدرك العلم . وقال عليه الصلاة والسلام من  
أوتى القرآن فرأى أن أحداً أوتى خيراً منه فقد حقر ما عظم الله تعالى وقال فتح الموصلي رحمه الله أليس المريض  
إذا منع الطعام والشراب والدواء يموت قالوا بلى قال كذلك القلب إذا منع عنه الحكمة والعلم ثلاثة أيام يموت ولقد  
صدق فإن غذاء القلب العلم والحكمة وبهما حياته كما أن غذاء الجسد الطعام ومن فقد العلم فقلبه مريض وموته  
لازم ولكنه لا يشعر به إذ حجب الدنيا وشغله بها أبطل إحساسه كما أن غلبة الخوف قد تبطل ألم الجراح في الحال  
وإن كان واقفاً إذا حط الموت عنه أعباء الدنيا أحس بهلاكه وتحسر تحسراً عظيماً ثم لا ينفعه وذلك كما إحساس  
الامن من خوفه والمفقق من سكره بما أصابه من الجراحات في حالة السكر أو الخوف فنعوذ بالله من يوم كشف  
الغطاء فإن الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا وقال الحسن رحمه الله يوزن مداد العلماء بدم الشهداء فيرجع مداد العلماء  
بدم الشهداء وقال ابن مسعود رضى الله عنه عليكم بالعلم قبل أن يرفع رفعه موت رواه فوالذى نفسى بيده ليدرون  
رجال قتلوا في سبيل الله شهداء أن يهتهم الله علماء لما يرون من كرامتهم فإن أحداً لم يولد عالماً وإنما العلم بالتعلم .  
وقال ابن عباس رضى الله عنهما تذكر العلم بعض ليلة أحب من إحيائها وكذلك عن أبي هريرة رضى الله عنه  
وأحمد بن حنبل رحمه الله وقال الحسن في قوله تعالى - ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة - إن الحسنه  
في الدنيا هي العلم والعبادة وفي الآخرة هي الجنة . وقيل لبعض الحكماء أى الأشياء تقتنى قال الأشياء التى إذا  
غرقت سفينتك سبحت معك معنى العلم وقيل أراد بغرق السفينة هلاك بدنه بالموت وقال بعضهم من اتخذ الحكمة  
لجأ ما اتخذ الناس إماماً ومن عرف بالحكمة لاحظته العيون بالوقار . وقال الشافعى رحمه الله عليه من شرف العلم أن  
كل من نسب إليه ولو فى شيء حقير فرح ومن رفع عنه حزن . وقال عمر رضى الله عنه يا أيها الناس عليكم بالعلم فإن الله  
سبحانه رداً يحببه فمن طلب باباً من العلم رداً لله عز وجل برده فان أذنب ذنباً استعقبه ثلاث مرات ثلاثاً يسلبه  
رداه ذلك وإن تطاول به ذلك الذنب حتى يموت . وقال الأحنف رحمه الله كاد العلماء أن يكونوا أرباباً وكل عزلم  
يوطد يعلم قال ذل مصيره . وقال سالم بن أبى الجعد اشترانى مولاي بثلاثة درهم وأعنتنى فقلت بأى شيء أحترف  
فاحترفت بالعلم فقامت لى سنة حتى أتاني أمير المدينة زاراً فلم آذن له . وقال الزبير بن أبى بكر كتب إلى أبى  
بالعراق عليك بالعلم فانك إن افتقرت كان لك ما لا وإن استغنيت كان لك جمالا . وحكى ذلك فى وصايا لقمان لابنه  
قال يا بني جالس العلماء وزاحمهم بركتيك فان الله سبحانه يحيى القلوب بنور الحكمة كما يحيى الأرض بوابل السماء  
وقال بعض الحكماء اذا مات العلم بكاه الحوت فى الماء والطير والهواء ويفقد وجهه ولا ينسى ذكره . وقال  
الزهرى رحمه الله العلم ذكر ولا يحبه الا ذكران الرجال

( فضيلة التعلم )

أما الآيات فقوله تعالى - فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فى الدين - وقوله عز وجل - فاسألوا أهل  
الذكر أن كنتم لا تعلمون - وأما الأخبار فقوله صلى الله عليه وسلم (١) من سلك طريقاً يطلب فيه علماً سلك الله به طريقاً إلى  
الجنة . وقال صلى الله عليه وسلم (٢) ان الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع . وقال صلى الله عليه وسلم (٣) لأن  
تغدو فتعلم باباً من العلم خير من أن تصلى مائة ركعة . وقال صلى الله عليه وسلم (٤) باب من العلم يتعلمه الرجل خير له من  
الدنيا وما فيها . وقال صلى الله عليه وسلم (٥) اطلبوا العلم ولو بالصين . وقال صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم

ضعيف (١) حديث من سلك طريقاً يطلب فيه علماً الحديث مسلم من حديث أبى هريرة (٢) حديث ان الملائكة  
لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع أحمد وابن حبان والحاكم وصححه من حديث صفوان بن عسال (٣)  
حديث لأن تغدو فتعلم باباً من الخير خير من أن تصلى مائة ركعة ابن عبد البر من حديث أبى ذر وليس اسناده بذلك  
والحديث عند ابن ماجه بلفظ آخر (٤) حديث باب من العلم يتعلمه الرجل خير له من الدنيا ابن حبان فى روضة  
العقلاء وابن عبد البر موقوفاً على الحسن البصرى ولم أره مرفوعاً إلا بلفظ خير له من مائة ركعة رواه الطبرانى فى  
الأوسط بسند ضعيف من حديث أبى ذر (٥) حديث اطلبوا العلم ولو بالصين ابن عدى والبيهقى فى المدخل

وقال

برقاب المحامد واستولى على غايات المناقب فشجرتة فى فؤارة العلم والعمل والعلا والفهم والذكاء أصلها



ثابت وفرعها في السماء مع كونه رضى الله عنه ذو الصدر الرحيب والقريحة الثاقبة والدراية الصائبة (٩) والنفس السامية والهمة

العالية ذكر الشيخ  
عبد الله بن أسعد  
اليافعي رحمه الله  
عليه أن الفقيه  
العلامة قطب  
اليمين اسماعيل  
ابن محمد الحضرمي  
ثم اليافعي سئل عن  
تصانيف الغزالي  
فقال من جملة  
جوابه محمد بن  
عبد الله بن  
سيد الأنبياء  
ومحمد بن إدريس  
الشافعي سيد  
الأئمة ومحمد بن  
محمد بن محمد الغزالي  
سيد المصنفين وذكر  
اليافعي أيضا أن  
الشيخ الإمام  
الكبير أبا الحسن  
علي بن حزم  
الفقيه المشهور  
المغربى كان بالغ  
في الإحكار على  
كتاب إحياء علوم  
الدين وكان مطاعا  
مسموع الكلمة  
فأمر بجمع ما ظهر  
به من نسخ الإحياء  
وهم بإحراقها في  
الجمعة فرأى  
ليلة ملك الجمعة  
كأنه دخل الجامع  
إذا هو بالني

وقال عليه الصلاة والسلام (١) العلم خزان مفاتيحها السؤال الآفة ألوا فإياه يؤجر فيه أربعة لسائل والعالم  
والمستمع والمحبة لهم وقال عليه السلام (٢) لا يبغي للجاهل أن يسكت على جهله ولا للمالم أن يسكت على علمه (٣) وفي  
حديث أبي ذر رضى الله عنه حضور مجلس عالم أفضل من صلاة ألف ركعة وعبادة ألف مريض وشهود ألف  
جنازة فقيل يا رسول الله من قراءة القرآن فقال عليه السلام من ينفذ القرآن إلا بالعلم وقال عليه الصلاة والسلام  
(٤) من جاءه الموت وهو يطلب العلم ليحيى به الإسلام فبذره وبين الأبياء في الجنة درجة واحدة وأما الآثار  
فقال ابن عباس رضى الله عنهم أذلت طابا فمزت مطلوباً وكذلك قال ابن أبي مليكة رحمه الله ما رأيت مثل ابن  
عباس إذا رأته رأيت أحسن الناس وجهاً وإذا تكلم فأعرب الناس لساناً وإذا أفنى فأكثر الناس علماً وقال  
ابن المبارك رحمه الله عجبت لمن لم يطلب العلم كيف تدعوه نفسه إلى مكرمة وقال بعض الحكماء إني لأرحم  
رجلاً كرمي لأحد رجلين رجل يطلب العلم ولا يفهم ورجل يفهم العلم ولا يطالب به وقال أبو الدرداء رضى الله عنه  
لأن أنعم مسألة أحب إلى من قيام ليلة وقال أيضاً العالم والمتعلم شريكان في الخير وسائر الناس همج لا خير فيهم  
وقال أيضاً كراماً أو متعلماً أو مستمعاً ولا تكن الرابع فذلك وقال عطاء مجلس علم يكفر سبعين مجلساً من  
مجلس لهو وقال عمر رضى الله عنه موت ألف عابد قائم الليل صائم النهار أهون من موت عالم يصير بحلال الله  
وحرامه وقال الشافعي رضى الله عنه طلب العلم أفضل من النافلة وقال ابن عبد الحكم رحمه الله كنت عندما كنت  
أقرأ عليه العلم فدخل الظهور فجاءت الكتب لأصل فقال يا هذا ما الذي قمت إليه بأفضل مما كنت فيه إذا صحت  
النية وقال أبو الدرداء رضى الله عنه من رأى أن الغدو إلى طلب العلم ليس بجهد فقد نقص في رأيه وعقله  
( فضيلة التعليم )

أما الآيات فقوله عز وجل - واينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون - والمراد هو التعليم والإرشاد وقوله  
تعالى - وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ليؤمنن فلا ينقضن ميثاقهم ولا يكتمونه - وهو إيجاب للتعليم وقوله تعالى  
سوان فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون - وهو تحريم للكنه كما قال تعالى في الشهادة - ومن يكتمها  
فإياه آثم قلبه - وقال عليه السلام (٥) ما آتى الله عالماً علماً إلا وأخذ عليه من الميثاق ما أخذ على النبيين أن يبينوه للناس  
ولا يكتموه وقال تعالى - ومن أحسن قولاً دعا إلى الله وعمل صالحاً - وقال تعالى - ادع إلى سبيل ربك بالحكمة  
والموعظة الحسنة - وقال تعالى - ويعلمهم الكتاب والحكمة - وأما الأخبار فقوله عليه السلام (٦) لما بعث  
معاذ أَرْضَى الله عنه إلى ابن أبي بكر رضى الله عنه بك رجلاً واحداً خير لك من الدنيا وما فيها وقال عليه السلام (٧) من تعلم  
باباً من العلم ليهل الناس أعطى ثواب سبعين صدقاً وقال عيسى عليه السلام من علم وعمل وعلمه لك بدعي عظيم

والشعب من حديث أنس قال البيم في مثله مشهور وأسانيده ضعيفة (١) حديث العلم خزان مفاتيحها السؤال  
الحديث رواه أبو نعيم من حديث علي مرفوعاً بإسناد ضعيف (٢) حديث لا يبغي للجاهل أن يسكت على جهله  
الطبراني في الأوسط وابن مردويه في التفسير وابن السني وأبو نعيم في رياضة المتعلمين من حديث جابر بسند  
ضعيف (٣) حديث أبي ذر حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة الحديث ذكره ابن الجوزي في  
الموضوعات من حديث عمرو لم أجده من طريق أبي ذر (٤) حديث من جاءه الموت وهو يطلب العلم الحديث  
الدارمي وابن السني في رياضة المتعلمين من حديث الحسن فقيل هو ابن علي وقيل هو ابن يسار البصري فيكون  
مرسلاً (٥) حديث ما آتى الله عالماً علماً إلا وأخذ عليه من الميثاق ما أخذ على النبيين الحديث أبو نعيم في فضل العالم  
الضعيف من حديث ابن مسعود بنحوه وفي الخلفيات نحوه من حديث أبي هريرة (٦) حديث قال لعاذحين مثله إلى  
اليمين لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم أحمد من حديث معاذ في الصحيحين من حديث سهل بن  
سعد أنه قال ذلك لعلي (٧) حديث من تعلم باباً من العلم ليهل الناس أعطى ثواب سبعين صدقاً رواه أبو منصور  
الدبلي في مسند الفردوس من حديث ابن مسعود بسند ضعيف



النبي ﷺ فلما أقبل ابن (١٠) حرزم قال الغزالي هذا خصي يا رسول الله فإن كان الأمر كما زعم ثبت إلى الله وإن كان

شيأ حصل لي من  
بركتك وانباع  
سنتك فخذل  
حق من خصي  
ثم نزل النبي  
ﷺ كتاب  
الإحياء فتصفحه  
النبي ﷺ  
ورقة ورقة من  
أوله إلى آخره  
ثم قال والله إن  
هذا لشيء حسن  
ثم ناوله الصديق  
رضي الله عنه  
فنظريه فاستجاده  
ثم قال نعم والذي  
بمثك بالحق إنه  
لشيء حسن ثم ناوله  
الفاروق عمر رضي  
الله عنه فنظر فيه  
وأثنى عليه كما قال  
الصديق فأمر  
النبي ﷺ  
بتجريد العقبة  
على بن حرزم  
عن القميص وأن  
يضرب ويحسد  
حد المفتري لجرد  
وضرب فلما ضرب  
خمسة أسواط  
تشفع فيه الصديق  
رضي الله عنه  
وقال يا رسول الله  
لعله ظر خلاف  
سنتك فأخطأ في  
ظه فرضى الإمام

ملكوت السموات . وقال رسول الله ﷺ (١) إذا كان يوم القيامة يقول الله سبحانه للعابدين والمجاهدين  
ادخلوا الجنة فيقول العلماء بفضل علمنا نعبدوا وجامدوا فيقول الله عز وجل أتم عندى كبعض ملائكتي  
اشفعوا تشفعوا فيشفعون ثم يدخلون الجنة وهذا إنما يكون بالعلم المتعدي بالتعالم لا العلم اللازم الذي لا يتعدى .  
وقال ﷺ (٢) إن الله عز وجل لا ينتزع العلم انتزاعاً من الناس بعد أن يؤتيهم إياه ولكن يذهب بذهب العلماء  
فكلما ذهب عالم ذهب بجماعه من العلم حتى إذا لم يبق إلا رؤساء جهالاً إن سئلوا أفنوا بغير علم فيضلون ويضلون .  
وقال ﷺ (٣) من علم علماً فكتمه ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار . وقال ﷺ (٤) نعم العطية ونعم الهدية  
كلمة حكمة تسمعها فتطوى عليها ثم تحملها إلى أخ لك مسلم تعلمه إياها تعدل عبادة سنة . وقال ﷺ (٥) الدنيا  
ملعوبة ملعون ما فيها إلا ذكر الله سبحانه وما والاها أو معلماً أو متعلماً . وقال ﷺ (٦) إن الله سبحانه وملائكته  
وأهل سمواته وأرضه حتى النملة في جحرها وحتى الحوت في البحر ليصلون على معلم الناس الخير . وقال ﷺ (٧)  
ما أفاد المسلم أخاه فائدة أفضل من حديث حسن بلغه فبلغه . وقال ﷺ (٨) كلمة من الخير يسمعها المؤمن  
فيعلمها ويعمل بها خير له من عبادة سنة (٩) وخرج رسول الله ﷺ ذات يوم فرأى مجلسين أحدهما يدعون  
الله عز وجل ويرغبون إليه والثاني يعلمون الناس فقال أما هؤلاء فيسألون الله تعالى فإن شاء أعطاهم وإن شاء  
منعهم وأما هؤلاء فيعلمون الناس وإنما بعثت معلماً ثم عدل إليهم وجلس معهم . وقال ﷺ (١٠) مثل  
ما بعثني الله عز وجل به من الهدى والعلم كمثل الفيت الحثيث أصاب أرضاً كانت منها بقعة قبلت الماء فأنبتت  
الكلأ والعشب الكثير وكانت منها بقعة أمسكت الماء فنفع الله عز وجل بها الناس فثربوا منها وسقوا وزرعوا  
وكانت منها طائفة قيمان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ . قال أول ذكره مثلاً للنتفع بعلمه والثاني ذكره مثلاً  
للافاع والثالث للحروم منهما . وقال ﷺ (١١) إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث علم يقفع به  
الحديث . وقال ﷺ (١٢) الدال على الخير كفاعله . وقال ﷺ (١٣) لا حسد إلا في اثنين رجل

(١) حديث إذا كان يوم القيامة يقول الله تعالى للعابدين والمجاهدين ادخلوا الجنة الحديث أبو العباس الذهبي  
في العلم من حديث ابن عباس بسند ضعيف (٢) حديث إن الله لا ينتزع العلم انتزاعاً من الناس الحديث متفق عليه  
من حديث عبد الله بن عمرو (٣) حديث من علم علماً فكتمه ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار أبو داود والترمذي  
وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة قال الترمذي حديث حسن (٤) حديث نعم العطية  
ونعم الهدية كلمة حكمة تسمعها الحديث الطبراني من حديث ابن عباس نحوه بإسناد ضعيف (٥) حديث الدنيا  
ملعوبة ملعون ما فيها الحديث الترمذي وابن ماجه من حديث أبي هريرة قال الترمذي حسن غريب (٦) حديث  
إن الله وملائكته وأهل السموات وأهل الأرض حتى النملة في جحرها وحتى الحوت في البحر ليصلون على معلم  
الناس الخير الترمذي من حديث أبي أمامة وقال غريب وفي نسخة حسن صحيح (٧) حديث ما أفاد المسلم أخاه  
فائدة أفضل من حديث حسن الحديث ابن عبد البر من رواية محمد بن المنكدر مرسل نحوه ولأبي نعم من حديث  
عبد الله بن عمرو ما أهدى مسلم لأخيه هدية أفضل من كلمة تزيد هدى أو ترويه عن ردى (٨) حديث كلمة من الحكمة  
يسمها المؤمن فيعمل بها ويعلما الحديث ابن المبارك في الزهد الرقائق من رواية يزيد بن أسلم مرسل نحوه وفي  
مسند العبدوس من حديث أبي هريرة بسند ضعيف كلمة حكمة يسمعها الرجل خير له من عبادة سنة (٩) حديث  
خرج رسول الله ﷺ ذات يوم على أصحابه فرأى مجلسين أحدهما يدعون الله الحديث ابن ماجه من حديث  
عبد الله بن عمرو بسند ضعيف (١٠) حديث مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم الحديث متفق عليه من  
حديث أبي موسى (١١) حديث إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث الحديث مسلم من حديث أبي هريرة  
(١٢) حديث الدال على الخير كفاعله الترمذي من حديث أنس وقال غريب ورواه مسلم وأبو داود والترمذي  
وصححه عن أبي سمود البدرى بلفظ من دل على خير فله مثل أجر فاعله (١٣) حديث لا حسد إلا في اثنين الحديث

الغزالي وقبل شفاعته الصديق ثم استبذ ابن حرزم وأثر السياط في ظهيه وأعلم أصحابه وقاب إلى الله عن



إنكاره على الإمام الغزالي واستغفروا لكنه بقي مدة طويلة متألماً من أثر السياط وهو يتضرع (١١) إلهه تعالى وتشفع برسول

الله ﷺ إلى  
أن رأى النبي  
ﷺ دخل عليه  
ومسح بيده  
المكربة على  
ظهره فموى وشفى  
بإذن الله تعالى ثم  
لازم مطالعة إحياء  
علوم الدين ففتح  
الله عليه فيه ونال  
المعرفة بالله وصار  
من أكابر المشايخ  
أهل العلم الباطن  
وأظهر رحمه الله  
تعالى قال اليافعي  
روينا ذلك بالأسانيد  
الصحيحة فأخبرني  
بذلك ولي الله  
عن ولي الله عن  
ولي الله عن  
ولي الله الشيخ  
الكبير القطب  
شهاب الدين أحمد  
ابن الملق الشاذلي  
عن شيخه الشيخ  
الكبير العارف  
بالله يافوت الشاذلي  
عن شيخه الشيخ  
الكبير العارف  
بالله أبي العباس  
المرسي عن شيخه  
الشيخ الكبير  
شيخ الشيوخ  
أبي الحسن  
الشاذلي قدس

أنه الله عز وجل حكمه فهو يقضى بما ويعلمها الناس ورجل أنام الله مالا فسلطه على مملته في الخير . وقال  
عليه السلام (١) على خلعتي رحمة الله قبل ومن خلفاك قل الذين يحبون متقى ويعلمونها عباد الله . وأما الآثار  
فقد قال عمر رضي الله عنه من حدث حديثاً فعمل به فله مثل أجر من عمل ذلك العمل . وقال ابن عباس رضي الله  
عنهما معلم الناس الخير يستغفر له كل شيء حتى الحوت في البحر . وقال بعض العلماء العالم يدخل فيما بين الله وبين  
خلقه فلينظر كيف يدخل . وروى أن سفيان الثوري رحمه الله قدم عسقلان فكث لا يسأله إنسان فقال اكروا  
لي لأخرج من هذا البلد هذا بلدي موت فيه العلم وإنما قال ذلك حرصاً على فضيلة التعليم واستبقاء العلم به وقال عطاء  
رضي الله عنه دخلت على سعيد بن المسيب وهو يبكي فقلت ما يبكيك قال ليس أحدياً أني عز شيء . وقال بعضهم  
العلماء سرج الأزمئة كل واحد مصباح زمانه يستضيء به أهل عصره . وقال الحسن رحمه الله لولا العلماء لصار  
الناس مثل البهائم أي إنهم بالتعليم يخرجون الناس من حد البهيمية إلى حد الإنسانية . وقال عكرمة إن لهذا العلم  
ثمنان قيل وما هو قال أن تضعه فيمن يحسن عمله ولا يضيعه . وقال يحيى بن معاذ العلماء أرحم بأمته محمد ﷺ من  
آبائهم وأمهاتهم قيل وكيف ذلك قال لأن آباءهم وأمهاتهم يحفظونهم من نار الدنيا وهم يحفظونهم من نار الآخرة .  
وقيل أول العلم الصمت ثم الاستماع ثم الحفظ ثم العمل ثم نشره . وقيل علم عليك من يجمل وتعلم من يعلم ما يجمل  
فإليك إذ فعلت ذلك علمت ما جهلت وحفظت ما علمت . وقال معاذ بن جبل في التعليم والتعلم رأيت أيضاً رفوعاً  
(٢) تعلموا العلم فإن تعلمه لله خشية وطلبه عبادة ومدارسته تسبيح والبحث عنه جهاد وتعليمه من لا يملكه صدقة  
وبذله لأمله قربة وهو الأيسر في الوحدة والصاحب والخلة والدليل على الدين والمصبر على السراء والضراء  
والوزير عند الأخلاء والقريب عند الغرباء ومن أراد سبيل الجنة يرفع الله به أقوماً فيجعلهم في الخير قادة سادة هداة  
بهتدي بهم أدلة في الخير يقتص آثارهم وترقى أفعالهم وترغب الملائكة في خلتهم وبأجنحهم تمسحهم وكل وطب  
رياس لهم يستغفروا حتى حيتان البحر وهوامه وسباع البر وأنعامه والسماء ونجومها لأن العلم حياة القلوب من  
لعمري ونور الأبصار من الظلم وقوة الأبدان من الضعف يبلغ به العبد منازل الأبرار والدرجات العلى والتعكر  
يبعدل بالصيام ومدارسته بالقيام به يطاع الله عز وجل وبه يعبد وبه يوحد وبه يمجده وبه يتوحد وبه توصل  
لأرحام وبه يعرف الحلال والحرام وهو إمام والعمل نابعه يلهمه السعداء ويحرمه الأشقياء نسأل الله

( في الشواهد العقلية )

نعمنى حسن التوفيق  
اعلم أن المطلوب من هذا الباب معرفة فضيلة العلم ونفاسه وما لم تفهم الفضيلة في نفسها ولم تتحقق المراد منها لم يمكن  
أن تعلم وجودها صفة للعلم أو لغيره من الخصال فلقد ضل عن الطريق من طمع أن يعرف أريذا حكيم أم لا هو  
بعد لم يفهم معنى الحكمة وحقيقتها . والفضيلة مأخوذة من الفضل وهي الزيادة فإذا تشارك شيان في أمر  
واختص أحدهما بمزيد يقال فضله وله الفضل عليه مهما كانت زيادته فيها هو كمال ذلك الشيء كما قيل الفرس أفضل  
من الخمار بمعنى أنه يشاركه في قوة الحمل ويزيد عليه بقوة الكر والفروشة العدو وحسن الصورة فلو فرض حمار  
اختص بسلمة زائدة لم يقل إنه أفضل لأن تلك زيادة في الجسم ونقصان في الماهية وليست من الكمال في شيء  
والحيوان مطلوب لمعناه وصفاته لا لجسمه فإذا فهمت هذا لم يخف عليك أن العلم فضيلة إن أخذته بالإضافة إلى  
سائر الأوصاف كما أن الفرس فضيلة إن أخذته بالإضافة إلى سائر الحيوانات بل شدة العدو وفضيلة في الفرس  
ولا يست فضيلة على الإطلاق والعلم فضيلة في ذاته وعلى الإطلاق من غير إضافة بأنه وصف كمال الله سبحانه وبه

اتفق عليه من حديث ابن مسعود (١) حديث على خلعتي رحمه الله الحديث ابن عبد البر في العلم الحررى في ذم  
الكلام من حديث الحسن قتيل هو ابن علي وقيل ابن يسار البصري فيكون مرسلان لابن السني وأبي نعيم في  
رياضة المتعلمين من حديث علي نحوه (٢) حديث معاذ تعلموا العلم فإن تعلمه لله خشية وطلبه عبادة الحديث بطوله  
أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب وابن عبد البر وقال ليس له إسناد قوى

له أرواحهم وكان معاصراً لابن حرزم قاله قال الشيخ أبو الحسن الشاذلي ولعمري مات الشيخ أبو الحسن بن حرزم رحمه الله يوم مات



وأثر السباط ظاهر على ظهره (١٢) وقال الحافظ ابن عساكر رحمه الله وكان أدرك الإمام الغزالي واجتمع به قال سمعت الإمام الفقيه

الصوفي سعد بن  
علي بن أبي هريرة  
الاسفرايني يقول  
سمعت الشيخ  
الإمام الأوحدي  
زين القراء جمال  
الحرم أبا الفتح  
الشاذلي بمكة  
المشرفة يقول  
دخلت المسجد  
الحرام يوما فطرا  
على حال وأخذني  
عن نفسي فلم  
أقدر أن أقف  
ولا أجلس لشدة  
ما بي فوقعت على  
جنبتي الأيمن تجاه  
الكعبة المعظمة  
وأنا على طهارة  
وكنت أطرده عن  
نفسي النوم  
فأخذتني سنة بين  
النوم واليقظة  
فرايت النبي  
ﷺ في أكمل  
صورة وأحسن  
زى من القميص  
والعمامة ورأيت  
الأئمة الشافعي  
ومالك وأبا حنيفة  
وأحمد رحمهم الله  
يعرضون عليه  
مذاهبهم واحدا  
بعد واحد وهو  
ﷺ يقرهم

شرف الملائكة والأنبياء بل الكيس من الخيل خير من البليد فهي فضيلة على الإطلاق من غير إضافة . واعلم أن  
الشيء النفيس المرغوب فيه ينقسم إلى ما يطلب لغيره وإلى ما يطلب لذاته وإلى ما يطلب لغيره ولذاته جميعا فما يطلب  
لذاته أشرف وأفضل مما يطلب لغيره والمطلوب لغيره الدرام والدنانير فإنها حيران لا منفعة لها ولولا أن الله  
سبحانه وتعالى يسرقض الحاجات بهما لسكانا والحصباء بمثابة واحدة والذي يطلب لذاته فالسعادة في الآخرة  
ولذة النظر لوجه الله تعالى والذي يطلب لذاته ولغيره فكسلامة البدن فإن سلامة الرجل مثلا مطلوبة من حيث  
أنها سلامة للبدن عن الألم ومطلوبة للشيء بها والتوصل إلى المآرب والحاجات وبهذا الاعتبار إذا نظرت إلى العلم  
رأيت أنه لذاته في نفسه فيكون مطلوباً لذاته ووجدته وسيلة إلى دار الآخرة وسعادتها وذريعة إلى القرب من الله  
تعالى ولا يتوصل إليه إلا به وأعظم الأشياء رتبة في حق الآدمي السعادة الأبدية وأفضل الأشياء ما هو وسيلة  
إليها ولن يتوصل إليها إلا بالعلم والعمل ولا يتوصل إلى العمل إلا بالعلم بكيفية العمل فأصل السعادة في الدنيا  
والآخرة هو العلم فهو إذن أفضل الأعمال وكيف لا رقة تعرف فضيلة الشيء أيضا بشرف ثمرته وقد عرفت أن  
ثمرة العلم القرب من رب العالمين والاتحاق بأفق الملائكة ومقاربة الملائكة الأعلی هذا في الآخرة وأما في الدنيا فالعلم  
والوقار ونفوذ الحكم على الملوك ولزوم الاحترام في الطباع حتى إن أغبياء الترك وأجلاف العرب يصادفون طباعهم  
مجبولة على التوقير لشيوخهم لاختصاصهم بمزيد علم مستفاد من التجربة بل البهيمة بطبعها توقر الإنسان أشعورها  
بتميز الإنسان بكامل مجاوزة لدرجتها . هذه فضيلة العلم مطلقا ثم تختلف العلوم كما سيأتي بيانه وتتفاوت لأحواله  
فضائلها بتمارتها . وأما فضيلة التعليم والتعلم فظاهرة ما ذكرنا ، فإن العلم إذا كان أفضل الأمور كان تعلمه طلبا  
للأفضل فكان تعليمه إفادة لأفضل وبيانه أن مقاصد الخلق مجموعة في الدين والدنيا ولا نظام للدين إلا بنظام  
الدنيا فإن الدنيا مزرعة الآخرة وهي الآلة الموصلة إلى الله عز وجل لمن اتخذها آلة ومنزلا لمن يتخذها مستقرا  
ووطنا وليس ينظم أمر الدنيا إلا بأعمال الآدميين وأعمالهم وحرفهم وصناعاتهم تنحصر في ( ثلاثة أقسام .  
أحدها ) أصول لا فوام للعالم دونها وهي أربعة الزراعة وهي للطعم والحياكة وهي لللبس والبناء وهو للسكن  
والسياسة وهي للتأليف والاجتماع والتعاون على أسباب المعيشة وضبطها . الثاني ما هي مهيتة لكل واحدة من هذه  
الصناعات وغايتها لها كالحداثة فاما تخدم الزراعة وجملة من الصناعات بأعداد آلتها كالحلابة والغزل فاما  
تخدم الحياكة بأعداد عملها . الثالث ما هي متممة للأصول ومزينة كالطحن والخبز للزراعة وكالقصارة  
والخياطة للحياكة وذلك بالإضافة إلى قوام أمر العالم لأرضي مثل أجزاء الشخص بالإضافة إلى جملة فاما  
ثلاثة أضرب أيضا إما أصول كالقلب والكبد والدماغ وإما غايتها لها كالمعدة والعروق والشرابين والأعصاب  
والأوردة وإما مكنتها ومزينة كالأظفار والأصابع . الحاجبين وأشرف هذه الصناعات أصولها وأشرف  
أصولها السياسة بالتأليف والاستصلاح ولذلك تستدعي هذه الصناعة من الكمال فيمن يتكلف بها ما لا يستدعيه  
سائر الصناعات ولذلك يستخدم لأحواله صاحب هذه الصناعة سائر الصناعات . والسياسة في استصلاح الخلق  
وإرشادهم إلى الطريق المستقيم المنهج في الدنيا والآخرة على أربع مراتب . الأولى وهي العليا سياسة الأنبياء  
عليهم السلام وحكمهم على الخاصة والعامة جميعا في ظاهريهم وباطنهم . والثانية الخلفاء والملوك والسلاطين  
وحكمهم على الخاصة والعامة جميعا ولكن على ظاهريهم لا على باطنهم . والثالثة العلماء بالله عز وجل وبدينه الذين هم  
ورثة الأنبياء وحكمهم على باطن الخاصة فقط ولا يرتفع فهم العامة على الاستفادة منهم ولا تنتهي قوتهم إلى  
التصرف في ظاهريهم بالإلزام بالمنع والشرع . والرابعة الوعاظ وحكمهم على مواطن العوام فقط فأشرف هذه  
الصناعات الأربع بعد النبوة إفادة العلم وتهذيب نفوس الناس عن الأخلاق المدمومة المهلكة وإرشادهم إلى  
الأخلاق الحمودة المسعدة وهو المراد بالتعليم وإنما قلنا أن هذا أفضل من سائر الحرف والصناعات لأن شرف  
الصناعة يعرف ( ثلاثة أمور ) إما بالالتفات إلى الغريزة التي بها يتوصل إلى معرفتها كفضل العلوم العقلية على



وقلت يا رسول الله هكذا الكتاب أعني إحياء علوم الدين معتقدي ومعتقد أهل السنة والجماعة (١٣) فلو أذنت لي حتى أقرأ عليك

اللغوية إذ ندرك الحكمة بالعقل واللغة بالسمع والعقل أشرف من السمع وإما بالظن إلى عموم النفع كفضل الزراعة على الصياغة وإما بملاحظة المحل الذي فيه الصرف كفضل الصياغة على الدباغة إذ محل أحدهما الذهب ومحل الآخر جلد الميتة وليس يخفى أن العلوم الدينية وهي فقه طريق الآخرة إنما تدرك بكمال العقل وصفاء الذكاء والعقل أشرف صفات الإنسان كما سيأتي بيانه إذ به تقبل أمانة الله وبه يتوصل إلى جوار الله سبحانه وأما عموم النفع فلا يستراب فيه فإن فقهه وثمرته سعادة الآخرة وأما شرف المحل فكيف يخفى والمعلم متصرف في تلوب البشر ونفوسهم وأشرف موجود على الأرض جنس الإنس وأشرف جزء من جواهر الإنسان قلبه والمعلم مشغول بتكميله وتجليته وتطهيره وسياقته إلى القرب من الله عز وجل فتعليم العلم من وجه عبادة الله تعالى ومن وجه خلافة الله تعالى وهو من أجل خلافة الله فإن الله تعالى قد فتح على قلب العالم العلم الذي هو أخص صفاته فهو كالحازن لأنفس خزائنه ثم هو مأذون له في الاتفاق منه على كل محتاج إليه فأى رتبة أجل من كون العبد واسطة بين ربه سبحانه وبين خلقه في تقريبهم إلى الله زلني وسياقتهم إلى جنة المأوى جعلنا الله منهم بكرمه وصلى الله على كل عبد مصطفى (الباب الثاني في العلم المحمود والمذموم وأقسامهما وأحكامهما وفيه بيان ما هو فرض عين وما هو فرض كفاية وبيان أن موقع الكلام والفقه من علم الدين إلى أي حد هو وتفضيل علم الآخرة)

(بيان العلم الذي هو فرض عين) قال رسول الله ﷺ طلب العلم فريضة على كل مسلم وقال أيضاً ﷺ اطلبوا العلم ولو بالعين واختلاف الناس في العلم الذي هو فرض على كل مسلم ففرقه أربعة عشر فرقاً ولا يطيل بنقل التفصيل ولكن حاصله أن كل فريق نزل الوجوب على العلم الذي هو بصدده فقال المتكلمون هو علم الكلام إذ به يدرك لتوحيد يعلم به ذات الله سبحانه وصفاته وقال الفقهاء هو علم الفقه إذ به تعرف العبادات والحلال والحرام وما يحرم من المعاملات وما يحل وعنوانه ما يحتاج إليه الأحاد دون الوقائع النادرة وقال المفسرون والمحدثون هو علم الكتاب والسنة إذ بهما يتوصل إلى العلوم كلها وقال المتصوفة المراد به هذا العلم فقال بعضهم هو علم العبد بحاله ومقامه من الله عز وجل وقال بعضهم هو العلم بالإخلاص وآفات النفوس وتمييز لمة الملك من لمة الشيطان وقال بعضهم هو علم الباطن وذلك يجب على أقوام مخصوصين هم أهل ذلك وصرحوا اللفظ عن عمومهم وقال أبو طالب المكي هو العلم بما يتضمنه الحديث الذي فيه مباني الإسلام وهو قوله ﷺ (١) بنى الإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله إلى آخر الحديث لأن الواجب هذه الخمس فيجب العلم بكيفية العمل فيها وبكيفية الوجوب والذي ينبغي أن يقطع به المحصل ولا يستريب فيه ما سنذكره وهو أن العلم كما قدمناه في خطبة الكتاب ينقسم إلى علم بمعاملة وعلم بمكاشفة وليس المراد بهذا العلم إلا علم المعاملة والمعاملة التي كلف العبد الماقل البالغ العمل بها (ثلاثة) اعتقاد وفعل وترك فإذا بلغ الرجل الماقل بالاحتلام أو السن ضحوة نهار مثلاً فأول واجب عليه تعلم كلتي الشهادة وفهم معناه وهو قول لا إله إلا الله محمد رسول الله وليس يجب عليه أن يحصل كشف ذلك لنفسه بالنظر والبحث وتحرير الأدلة بل يكفي أن يصدق به ويعتقده جزماً من غير اختلاف ريب واضطراب نفس وذلك قد يحصل بمجرد التقليد والسماع من غير بحث ولا برهان إذا اكتفى رسول الله ﷺ (٢) من أجلاف العرب بالتصديق والإقرار من غير تعلم دليل فإذا فعل ذلك فقد أدى واجب الوقت وكان العلم الذي هو فرض عين عليه في الوقت تعلم الحكمين وفهمهما وليس يلزمه أمروراء هذا في الوقت بدليل أنه لو مات غيب ذلك مات مطيعاً لله عز وجل غير عاص له وإنما يجب غير ذلك بعوارض تعرض وليس ذلك ضرورياً في حق كل شخص بل بتصور الانفكاك عنها وتلك العوارض إما أن تكون في الفعل وإما في الترك وإما في الاعتقاد أما الفعل فبأن يعيش من ضحوة نهاره إلى وقت الظهر

### (الباب الثاني)

(١) حديث نبي الإسلام على خمس متفق عليه من حديث ابن عمر (٢) حديث اكتفى رسول الله ﷺ من أجلاف العرب بالتصديق والإقرار من غير تعلم دليل مشهور في كتب السير والحديث فعند مسلم قصة ضمام بن

فأذن لي فقراءت عليه من كتاب قواعد العقائد بسم الله الرحمن الرحيم كتاب قواعد العقائد وفيه أربعة فصول الفصل الأول في ترجمة عقيدة أهل السنة حتى انتهيت إلى قول الغزالي وأنه تعالى بعث النبي الأبي القحش محمد ﷺ إلى كافة العرب والعجم والجن والإنس فأريت البشاشة في وجهه ﷺ ثم النفث وقال أين الغزالي وإذا بالغزالي واقف بين يديه فقال ها أنا ذا يا رسول الله وتقدم وسلم فرد عليه السلام عليه الصلاة والسلام وناولته يده الكريمة فأكب عليها الغزالي يقبلها ويتبرك بها وما رأيت النبي ﷺ أشد سروراً بقراءة أحد عليه مثل ما كان

بقراءتي عليه الإحياء ثم انتهيت والدمع يجرى من عيني من أثر تلك الأحوال والكرامات وكان تقريره ﷺ لمذاهب أئمة السنة



واستبشاره بمقيدة الغزالي (١٤) وتقريرها نعمة من الله عظيمة ومئة جسيمة نسأل الله تعالى أن يحيينا على سنته وبثوابه على ملته

آمين (فصل)  
أتى على لإحياء  
عالم من علماء  
الإسلام وغير  
واحد من عارف  
الأمم بل جمع  
أقطاب وأفراد  
فقال فيه الحافظ  
الإمام الفقيه  
أبو الفضل العراقي  
في تخرجه أنه  
من أجل كتب  
الإسلام في معرفة  
الحلال والحرام  
جمع فيه بين  
ظواهر الأحكام  
ونزع إلى سرائر  
دقت عن الألفاظ  
لم يقتصر فيه على  
مجرد السطور  
والمسائل ولم يتبحر  
في اللغة بحيث  
يتعذر الرجوع  
إلى الساحل بل  
مزج فيه على  
الظاهر والباطن  
ومزج معانيها في  
أحسن المواطن  
وسبك فيه  
نقائس اللفظ  
وضبطه وسلك  
فيه من النمط  
أوسطه مقتدياً  
بقول علي كرم  
الله وجهه خير  
هذه الأمة لفظ

فينجد عليه بدخول وقت الظهر لم الظهارة والصلاة فإن كان صحيحاً وكان بحيث أو صبر إلى وقت زوال الشمس  
لم يتمكن من تمام التعلم والعمل في الوقت بل يخرج الوقت لو شغل بالتعلم فلا يبعد أن يقال الظاهر بقاؤه فيجب  
عليه تقديم التعلم على الوقت ويحتمل أن يقال وجوب العلم الذي هو شرط العمل بعد وجوب العمل فلا يجب قبل  
الزوال وهكذا في بقية الصلوات فإن عاش إلى رمضان تجدد بسببه وجوب تعلم الصوم وهو أن يعلم أن وقته من  
الصبح إلى غروب الشمس وأن الواجب فيه النية والإمساك عن الأكل والشرب والوقوع وأن ذلك يتبادر إلى  
رويه لئلا أو شامدين فإن تجدد له مال أو كان له مال عند موته، لزمه تعلم ما يجب عليه من الزكاة والسكر لا لزمه في  
الحال إنما لزمه عند تمام الحول من وقت الإسلام فالعلم بملك لا الإلمام بملك لزمه لا تعلم زكاة الإبل وكذلك في سائر  
الأصناف فإذا دخل في أشهر الحج فلا يلزمه المبادرة إلى علم الحج مع أن فعله على التراخي فلا يكون نعله على الفور  
ولا يمكن ينبغي العلماء الإسلام أن يسهوه على أن الحج فرض على التراخي على كل من ملك الزاد والراحلة إذا كان هو  
مالك أو يماري الحزم لنفسه في المبادرة فعند ذلك إذا عزم على لزمه تعلم كيفية الحج ولم يلزمه إلا أن تعلم أركانه  
وواجباته دون نوافله فإن فعل ذلك نفل فعله أيضاً نفل فلا يكون نعله فرض عين وفي تحريم السكوت عن التنبيه  
على وجوب أصل الحج في الحال نظرياً بالحق والمقابلة وهكذا التدريب في علم سائر الأفعال التي هي فرض عين وأما  
التروك فيجب تعلم علم ذلك بحسب ما يتجدد من الحال وذلك يختلف بحال الشخص إذ لا يجب على الأعمى تعلم ما  
يحرم من الكلام وعلى الأعمى تعلم ما يحرم من النظر ولا على البدوي تعلم ما يحرم الجلوس فيه من المساكن فذلك  
أيضاً واجب بحسب ما يقتضيه الحال فما يعلم أنه يتفك عنه لا يجب تعلمه وما هو ملابس له يجب تنبيهه عليه كما لو كان  
عند الإسلام لا يسأل للحريز أرباباً الفصب أو ناظر إلى غير ذي محرم فيجب تعريفه بذلك وما ليس ملابساً  
له ولكنه بصدقه التعرض له على القرب كالأكل والشرب فيجب تعليمه حتى إذا كان في بلد يتعاطى فيه شرب الخمر  
وأكل لحم الخنزير فيجب تعليمه ذلك وتنبيهه عليه وما وجب تعليمه وجب عليه تعلمه وأما الاعتقادات وأعمال  
القلوب فيجب عليها بحسب الخواطر فإن خطر له شك في المعاني التي تدل عليها كعلمنا الشهادة فيجب عليه تعلم ما  
يتوصل به إلى إزالة الشك فإن لم يخطر له ذلك ومات قبل أن يعتقد كلام الله سبحانه قديماً وأنه مرتقي وأنه ليس  
علا للحوادث إلى غير ذلك مما يذكر في الاعتقادات فقد مات على الإسلام أجماعاً ولكن هذه الموجبة  
للاعتقادات بعضها يخطر بالظن وبعضها يخطر بالسمع من أهل البلد فإن كان في بلد شاع فيه الكلام وتناطق الناس  
بالبدعة ينبغي أن يبان في أول مواعظها بخلق الحق في إله الباطل لو جبت إزالته عن قلبه وربما عسر  
ذلك كما أنه لو كان هذا المسلم ناجراً أو قد شاع في البلد معاملة الربا وجب عليه تعلم الحذر من الربا وهذا هو الحق في العلم  
الذي هو فرض عين ومعناه العلم بكيفية العمل الواجب فمن علم العلم الواجب ووقت وجوبه فقد علم العلم الذي هو  
فرض عين وما ذكره الصوفية من فهم خواطر العدو ولله الملك حق أيضاً ولكن في حق من يتصدى له فإذا كان  
الغالب أن الإنسان لا يتفك عن دواعي الشرب والربا والحسد فيلزمه أن يتعلم من علم ربيع المهلكات ما يبري نفسه  
محتاجاً إليه وكيف لا يجب عليه رقة رسول الله ﷺ (١) ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع وزعج  
المرء بنفسه ولا يتفك عنها بشرويقها ما سئد كره من مذمومات أحوال القلب كالسكبر والعجب وأخوانها تتبع  
هذه الثلاث المهلكات وإزالتها فرض عين ولا يمكن إزالتها إلا بمعرفة حدودها ومعرفة أسبابها ومعرفة علاماتها  
ومعرفة علاجها فإن من لا يعرف الشر يقع فيه والعلاج هو مقابلة السبب بصدقه وكيف يمكن دوز معرفة السبب  
والسبب وأكثر ما ذكرناه في ربيع المهلكات من فروض الأعيان وقد تركها الناس كافة اشتغالاً بما لا يعنيه وما  
ينبغي أن يبادر في القاتل إليه إذا لم يذكر قد انتقل عن ملة إلى ملة أخرى الإيمان بالجنة والنار والحشر والنشر حق

نعية (١) حديث ثلاث مهلكات شح مطاع الحديث البزار والطبراني وأبو يعقوب والبيهقي في الشعب من حديث  
أنس بإسناد ضعيف .

الأوسط بلحق بهم التالي ويرجع إليهم العالي إلى آخر ما ذكره مما الأولى بنى هذا المحل عليه ثم الانتقال إلى نشر محاسن يؤمن



الإحياء لبظهر المحب والمبغض رشده وغيه وقال عبد الغافر الفارسي في مثال الإحياء أنه من (١٥) تصانيفه المشهورة التي لم

يؤمن به ويصدق وهو من تمام كبرى الشهادة فإنه بعد التصديق بكونه عليه السلام رسولا ينبغي أن يفهم الرسالة التي هو مبلغها وهو أن من أطاع الله ورسوله فله الجنة ومن عصاهما فله النار انتهت لهذا التدرج علت أن المذهب الحق هو هذا وتحققت أن كل عبد هو في مجاري أحواله في يومه وليته لا يخلو من وقائع في عبادته ومعاملاته عن تجددوازم عليه فيلزمه السؤال عن كل ما يقع له من النواذر ويلزمه المبادرة إلى تعلم ما يتوقع وقوعه على القرب غالبا فإذا نبين أنه عليه الصلاة والسلام إنما أراد بالعلم المعروف بالآلف واللام في قوله ﷺ (طلب العلم فريضة على كل مسلم) علم العمل الذي هو مشهور الوجوب على المسلمين لا غير فقد اتضح وجه التدرج ووقت وجوبه والله أعلم

(بيان العلم الذي هو فرض كفاية)

اعلم أن الفرض لا يتميز عن غيره إلا بذكر أقسام العلوم والمعلوم بالإضافة إلى الفرض الذي نحن بصدده تنقسم إلى شرعية وغير شرعية وأعني بالشرعية ما استفيد من الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه ولا يرشد العقل إليه مثل الحساب ولا التجربة مثل الطب ولا السماع مثل اللغة فالمعلوم التي ليست بشرعية تنقسم إلى ما هو محمود وإلى ما هو مذموم وإلى ما هو مباح فالمحمود ما يرتبط به مصالح أمور الدنيا كالطب والحساب وذلك ينقسم إلى ما هو فرض كفاية وإلى ما هو فضيلة وليس بفريضة أما فرض الكفاية فهو كل علم لا يستغنى عنه في قوام أمور الدنيا كالطب لأنه ضروري في حاجة بقاء الأبدان والحساب فإنه ضروري في المعاملات وقسمة الوصايا والموارث وغيرهما وهذه هي العلوم التي لو خلا البلد عن يقوم بها خرج أهل البلد وإذا قام بها واحد كفي وسقط الفرض عن الآخرين فلا يتعجب من قولنا أن الطب والحساب من فروض الكفايات فإن أصول الصناعات أيضا من فروض الكفايات كالملاحة والحياكة والسياسة بل الحجامة والحياطة فإنه لو خلا البلد من الحجامة تسارع الهلاك إليهم وخرجوا بضريرتهم أنفسهم للهلاك بأن الذي أنزل الداء أنزل الدواء وأرشد إلى استعماله وأعد الأسباب لتعاطيه فلا يجوز التعرض للهلاك إهماله وأما ما بعد فضيلة لا فريضة فالتعمق في دقائق الحساب وحقائق الطب وغير ذلك مما يستغنى عنه وإمكانه يفيد زيادة قوة في القدر المحتاج إليه وأما المذموم منه فعلم السحر والطلاسمات وعلم الشعنة والتلبسات وأما المباح منه فالعلم بالأشعار التي لا تخف فيها وتوارخ الأخبار وما يجري مجراه (وأما العلوم الشرعية وهي المقصودة بالبيان) فهي محمودة كلها ولكن قد يلبس بها ما يظن أنها شرعية وتكون مذمومة فتقسم إلى المحمودة والمذمومة أما المحمودة فلها أصول وفروع ومقدمات ومتممات وهي أربعة أضرب (الأضرب الأول الأصول) وهي أربعة كتاب الله عز وجل وسنة رسوله عليه السلام وإجماع الأمة وآثار الصحابة والإجماع أصل من حيث أنه يدل على السنة فهو أصل في الدرجة الثالثة وكذا الأثر فإنه أيضا يدل على السنة لأن الصحابة رضي الله عنهم قد شاهدوا الوحي والتزيل وأدركوا بقرائن الأحوال ما غاب عن غيرهم عيانه وربما لا تحيط بالمبارات بما أدرك بالقرائن فمن هذا الوجه رأى العلماء الاقتداء بهم والتسلك بآثارهم وذلك بشرط مخصوص على وجه مخصوص عند من يراه ولا يليق ببيان هذا الفن (الأضرب الثاني الفروع) وهو ما فهم من هذه الأصول لا بموجب الفاظها بل ببيان تنبيه لها العقول فأتبع بسببها الفهم حتى فهم من اللفظ المفروض به غير كافهم من قوله عليه السلام (١) لا يقضى القاضي وهو غضبان أنه لا يقضى إذا كان حاقنا أو جائعا أو متألما بمرض وهذا على ضربين أحدهما يتعلق بمصالح الدنيا ويحويه كتب الفقه والمتكفل به الفقهاء وهم علماء الدنيا والثاني ما يتعلق بمصالح الآخرة وهو علم أحوال القلب وأخلاقه المحمودة والمذمومة وما هو مرضي عند الله تعالى وما هو مكروه وهو الذي يحويه الشطر الأخير من هذا الكتاب أعني جملة كتاب إحياء علوم الدين ومنه العلم بما يترشح من القلب على الجوارح في عباداتها وأحوالها وهو الذي يحويه الشطر الأول من هذا الكتاب (والأضرب الثالث المقدمات) وهي التي تجري منه مجرى الآلات كالألف والنحو فإنما آله علم كتاب الله تعالى وسنة نبيه ﷺ وليست اللغة

(١) حديث لا يقضى القاضي وهو غضبان منفق عليه من حديث أبي مرة

أحداني على كتاب الإحياء بما أثنى عليه ردعا للناس بقوله وفعله إليه وحث على الزام مطالعته والعمل بما فيه ومن كلامه رضي الله عنه

يسبق إليها وقال فيه النووي كاد الإحياء أن يكون قرأما وقال الشيخ أبو محمد الكازروني ومحييت جميع العلوم لاستخسرت من الإحياء وقال بعض علماء المالكية الناس في فضل علوم الفرس إلى أي والاحياء جماعها كما سياتي أنه البحر المحيط وكان السيد الجليل كبير الشأن تاج المارفين وقطب الأولياء الشيخ عبد الله العبدروس رضي الله عنه يكاد يحفظه نقلا وروى عنه أنه قال مكثت سنين أطالع كتاب الإحياء كل فصل وحرف منه وأعاده وأندبره فيظهر لي منه في كل يوم علوم وأسرار عظيمة ومفهمات غزيرة غير التي قبلها ولم يسبقه أحد ولم يلحقه



عليكم يا أخواني بمناجاة الكتاب (١٦) والسنة أعني الشريعة المشروحة في الكتب الغزالية خصوصا كتاب ذكر الموت وكتاب

المسقر والزهد  
وكتاب التوبة  
وكتاب رياضته  
الفسح ومن  
كلامه عليكم  
بالكتاب والسنة  
أولا وآخر أو ظاهر  
وباطن وفكر  
واعتبار أو اعتقاد  
وشرح الكتاب  
والسنة مستوفي  
في كتاب إحياء  
علوم الدين  
للإمام حجة  
الإسلام الغزالي  
رحمه الله ونفعنا  
به ومن كلامه  
وبعد فليس لنا  
طريق وإنهاج  
سوى الكتاب  
والسنة وقد شرح  
ذلك كله سيد  
المصنفين وبقية  
المجتهدين حجة  
الإسلام الغزالي  
في كتابه العظيم  
الشان المنقوب  
أجوبة الزمان  
إحياء علوم الدين  
الذي هو عبارة  
عن شرح الكتاب  
والسنة والطريقة  
ومن كلامه عليكم  
بملازمة كتاب  
إحياء علوم الدين

والزحوم من العلوم الشرعية في أنفسهما وللمر يُلزم الخوض فيهما بسبب الشرع إذ جاءت هذه الشريعة ببلغ العرب  
وكل شريعة لا تظهر إلا ببلغه فيصير تعلم تلك اللغة آتية ومن الآلات علم كتابة الخط إلا أن ذلك ليس ضرورياً إذ  
كان رسول الله ﷺ (١) أمياً ولو تصور استقلال الحفظ بجميع ما يسمع لاستغنى عن الكتابة ولكنه صار بحكم  
العجز في الغالب ضرورياً (اضرب الرابع المنجيات) وذلك في علم القرآن فإنه ينقسم إلى ما يتعلق باللفظ كتعلم  
القرآنات ومخارج الحروف وإلى ما يتعلق بالمعنى كال تفسير فإن اعتماده أيضاً على النقل إذ اللغة مجردة لا تستقل به  
وإلى ما يتعلق بأحكامه كعلم لغة النسخ والمنسوخ والعام والخاص والنص والظاهر وكيفية استعمال البعض منه  
مع البعض وهو العلم الذي يسمى أصول الفقه ويتناول السنة أيضاً وأما المنجيات في الآثار والأخبار قاله بالرجال  
وأسمائهم وأنسابهم وأسماء الصحابة وصفاتهم والهم بالعدالة في الرواة والعلم بأحوالهم لين الضعيف عن القوى  
والعلم بأعمارهم لين المرسل عن المسند وكذلك ما يتعلق بهذه هي العلوم الشرعية وكلها محدودة بل وكلها من  
فروض الكفايات فإن قلت لم ألحق الفقه بعلوم الدنيا وألحق الفقه بعلوم الدنيا فاعلم أن الله عز وجل أخرج  
آدم عليه السلام من الثراب وأخرج ذريته من سلالة من طين ومن ماء دافق فأخرجهم من الأصلاب إلى الأرحام  
ومنها إلى الدنيا ثم إلى القبر ثم إلى العرض ثم إلى الجنة أو إلى النار فهذا مبدؤهم وهذا غايتهم وهذه منازلهم وخلق  
الدنيا زاد للمعاد ليتناول منها ما يصالح للنزود ولتتأولوها بالعدل لا تقطعت الخصومات وتعطل العقبات ولكمهم  
تتأولوها بالشهوات فتولدت منها الخصومات فست الحاجة إلى سلطان يسوسهم واحتاج السلطان إلى قانون  
يسوسهم به فلهذا هو العالم بقانون السياسة وطريق التوسط بين الخلق إذ اتنازعوا بحكم لشهوات فكل الفقيه مع علم  
السلطان ومرشده إلى طريق سياسة الخلق وضبطهم لينظم باستقامتهم أمورهم في الدنيا ولعمري أنه متعلق  
أيضاً بالدين ولكن لا بنفسه بل بواسطة الدنيا فإن الدنيا مزرعة الآخرة ولا يتم الدين إلا بالدنيا والملك والدين  
توأمين فالدين أصل والسلطان حارس ومالا أصل له فهدوم ومالا حارس له فضايع ولا يتم الملك والضبط إلا  
بالسلطان وطريق الضبط وفصل الحكومات بالفقه وكان سياسة الخلق بالسلطة من علم الدين في الدرجة  
الأولى بل هو معين على ما لا يتم الدين إلا به فكذلك معرفة طريق السياسة فمعلوم أن الحج لا يتم إلا ببذرة تحرس  
من العرب في الطريق ولكن الحج شيء وسلوك الطريق إلى الحج شيء ثان والقيام بالحراسة التي لا يتم الحج إلا بها  
شيء ثالث ومعرفة طرق الحراسة وحيلها وقوانينها شيء رابع. حاصل فن الفقه معرفة طرق السياسة والحراسة  
وبدل على ذلك ما روى مسنداً (٢) (لا يفتي الناس إلا ثلاثة أمير أو ماء ورا أو منكاف) فالأمر هو الإمام وقد كانوا  
هم المفتون والمأمورون به والمنكاف غيرهما وهو الذي يتقلد تلك المهدة من غير حاجة وقد كمال الصحابة رضي الله عنهم  
يحرزون عن الفتوى حتى كان يحيل كل واحد منهم على صاحبه وكانوا لا يحترزون إذا استلوا عن عام لقرار وطريق  
الآخرة وفي بعض الروايات بدل المنكاف المراق فان من قلده خطر الفتوى وهو غير متعين للحاجة فلا يقصده  
إلا طلب الجاه والمال فإنه قلته هذا إن استقام لك في أحكام الجراحات والحدود والغرامات وفصل الخصومات  
فلا يستقيم فيما شتمت عليه ربيع العبادات من الصيام والصلاة ولا فيما شتمت عليه ربيع المعاديات من المعاملات من  
بيان الحلال والحرام فاعلم أن أقرب ما يتكلم الفقيه فيه من الأعمال التي هي أعمال الآخرة ثلاثة الإسلام والصلاة  
و الزكاة والحلال والحرام فإذا تأملت تأملت نظرياً فمأملت أنه لا يجاوز حدود الدنيا إلى الآخرة وإذا

(١) حديث (كان رسول الله ﷺ أمياً) أي لا يحسن الكتابة ابن مردويه في التفسير من حديث عبد الله  
ابن عمر مرفوعاً أن محمد النبي الأمي وفيه ابن لهيعة ولا بن حبان والدارقطني والحاكم والبيهقي وصححه من حديث  
ابن مسعود قولوا اللهم صل على محمد النبي الأمي وللبخاري من حديث إبرا وأخذ الكتاب وليس يحسن يكتب  
(٢) حديث لا يفتي الناس إلا ثلاثة الحديث ابن ماجه من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بلفظ لا يفتي  
على الناس وإسناده حسن

فهو موضع نظر الله وموضع رضا الله فمن أحبه وحامله وعمل بما فيه فقد استوجب محبة الله ومحبة رسول الله ﷺ



وحبة ملائكة الله وأنبيائه وأوليائه وجمع بين الشريعة والطريقة والحقيقة في الدنيا (١٧) والآخرة وصار عالماً في الملك

والملايكوت ومن  
كلامه الوجيز  
العزير لو بعث  
الله الموتى لما  
أوصوا الأحياء  
إلا بما في الإحياء  
ومن كلامه  
اعلموا أن مطالعة  
الإحياء تحضر  
القلب الغافل في  
لحظة كحضور  
سواد الخبر  
بوقوع الزاج في  
الدفص والماء  
ونأثير كتب  
الغزالي واضح  
ظاهر مجرب عند  
كل مؤمن ومن  
كلامه أجمع  
العلماء العارفون  
بالله على أنه لا شيء  
أنفع للقلب  
وأقرب إلى رضا  
الرب من متابعة  
حجة الإسلام  
الغزالي وحبة  
كتبه فإن كتب  
الإمام الغزالي  
لباب الكتاب  
والسنة ولباب  
المعقول والمنقول  
والله وكيل على  
ما أقول ومن  
كلامه أنا أشهد  
سراً وعلانية أن  
من طالع كتاب

عرفت هذا في هذه الثلاثة فهو في غيرها أظهره أما الإسلام فينتكلم الفقيه فيما يصح منه وفيما يفسد وفي شروطه وليس  
يلتفت فيه إلا إلى اللسان وأما القلب فخرج عن ولاية الفقيه لعزل رسول الله ﷺ وأرباب السيوف والسلطنة عنه  
حيث قال (١) هلا شققت عن قلبي لاني قتل من تكلم بكلمة الإسلام معتدراً بأنه قال ذلك من خوف السيف بل  
بحكم لعقيه بصحة الإسلام تحت ظلال السيوف مع أنه يعلم أن السيف لم يكشف له عن نيته ولم يدفع عن قلبه  
غشاة الجمل والخيرة ولكنه مشير على صاحب السيف بأن السيف عمد إلى رقبته واليد عمدت إلى ماله وهذه الكلمة  
باللسان تعصم رقبته وماله مادام له رقية ومال وذلك في الدنيا ولذلك قال رسول الله ﷺ (٢) أمرت أن أقاتل الناس حتى  
يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها فقد عصموا مني دماءهم وأموالهم فجعل أثر ذلك في الدم والمال وأما الآخرة فلا تنفع  
فيها الأموال بل أوار القلوب وأسرارها وإخلاصها وليس ذلك من فن الفقه وإن غاض الفقيه فيه كما لو غاض في  
الكلام والطب وكان خارجاً عن فنه وأما الصلاة فالفقيه يفتي بالصحة إذا أتى بصورة الأعمال مع ظاهر الشروط  
وإن كان غافلاً لجميع صلاته من أرلها إلى آخرها مشغولاً بالتفكير في حساب معاملاته في السوق إلا عند التذكير  
وهذه الصلاة لا تنفع في الآخرة كما أن القول باللسان في الإسلام لا ينفع وإنما يمكن الفقيه يفتي بالصحة أي أن ما فعله  
حصل به أمثال صيغة الأمر وانقطع به عنه القتل والتعزير فأما الخشوع وإحضار القلب الذي هو عمل الآخرة  
وبه ينفع العمل الظاهر لا يتعرض له الفقيه ولو تعرض له لكان خارجاً عن فنه وأما الزكاة فالفقيه ينظر إلى ما يقطع  
به مطالبة السلطان حتى أنه إذا امتنع عن أدائها فأخذها السلطان قهراً حكم بأنه برئت ذمته وحكى أن أبا يوسف  
القاضي كان يهب ماله لزوجه آخر الحول ويستوهب مالها إسقاطاً للزكاة فحكي ذلك لأبي حنيفة رحمه الله فقال  
ذلك من فقهه وصدق فإن ذلك من فقه الدنيا ولكن ضرته في الآخرة أعظم من كل جناية ومثل هذا هو العلم الضار  
وأما الحلال والحرام فالورع عن الحرام من الدين ولكن الورع له أربع مراتب (الاولى) الورع الذي يشترط  
في عدالة الشهادة وهو الذي يخرج بتركه الإنسان عن أهلية الشهادة والقضاء والولاية وهو الاحتراز عن الحرام  
الظاهر (الثانية) ورع الصالحين وهو التوقي من الشبهات التي يتقابل فيها الاحتمالات قال رسول الله ﷺ (٣) دع ما يريبك  
إلى ما لا يريبك وقال رسول الله ﷺ (٤) الإثم حزاز القلوب (الثالث) ورع المتقين وهو ترك الحلال لمحض الذي يخاف  
منه أدؤه إلى الحرام قال رسول الله ﷺ (٥) لا يكون الرجل من المتقين حتى يدع ما لا بأس به مخافة ما به بأس وذلك  
مثل التورع عن التحدث بأحوال الناس خيفة من الانجرار إلى الغيبة والتورع عن أكل النهموات خيفة من هيجان  
النشاط والبطر المؤدى إلى مفارقة المحظورات (الرابعة) ورع الصديقين وهو الإعراض عما سوى الله تعالى خوفاً  
من صرف ساعة من العمر إلى ما لا يفيد زيادة قرب عند الله عز وجل وإن كان يعلم ويتحقق أنه لا يفضي إلى حرام  
فهذه الدرجات كلها خارجة عن نظر الفقيه إلا الدرجة الأولى وهو ورع اليهود والقضاة وما يقدح في العدالة  
والقيام بذلك لا ينبغي الإثم في الآخرة قال رسول الله ﷺ (٦) وأبصه استفت قلبك وإن أفنوك وإن أفنوك  
وإن أفنوك والفقيه لا يتكلم في حزازات القلوب وكيفية العمل بها بل فيما يقدح في العدالة فقط فإذ جميع نظر الفقيه  
مرتبط بالدنيا التي بها صلاح طريق الآخرة فإن تكلم في شيء من صفات القلب وأحكام الآخرة فذلك يدخل في  
كلامه على سبيل النطفل كما يدخل في كلامه شيء من الطب والحساب والنجوم وعلم الكلام وكما تدخل الحكمة في

(١) حديث هلا شققت عن قلبي مسام من حديث أسامة بن زيد (٢) حديث أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا  
لا إله إلا الله الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة وعمر بن عمر (٣) حديث دع ما يريبك إلى ما لا يريبك  
الترمذي وصححه والنسائي وابن حبان من حديث الحسن بن علي (٤) حديث الإثم حزاز القلوب البيهقي في شعب  
الإيمان من حديث ابن مسعود ورواه العدني في مسنده موقوفاً عليه (٥) حديث لا يكون الرجل من المتقين حتى  
يدع ما لا بأس به الحديث الترمذي وحسنه وابن ماجه والحاكم وصححه من حديث عطية السعدي (٦) حديث  
استفت قلبك وإن أفنوك أحد من حديث وابصة



فهم البحر المحيط  
ومن كلامه  
اشهدوا على أن  
من رقع على كتب  
الغزالي فقد وقع  
على عين الشريعة  
والطريقة والحقيقة  
ومن كلامه  
من أراد طريق  
الله ورسوله  
ورضاها فعمله  
بمطالعة كتب  
الغزالي وخصوصا  
البحر المحيط  
إحياء أعجوبة  
الزمان ومن  
كلامه نطق معاني  
معنى القرآن  
ولسان حال قلب  
رسول الله ﷺ  
وقلوب الرسل  
والأنبياء وجميع  
العلماء بأمر الله  
الأنبياء بل جميع  
أرواح الملائكة  
بل جميع فرق  
الصوفية مثل  
العارفين والملازمة  
بل جميع سر  
حقائق الكائنات  
والمعقولات وما  
يناسب رضا الذات  
والصفات أجمع  
هؤلاء المذكورون  
أن لا شيء أرفع  
وأفنى وأبقى وأقرب إلى رضا الرب كما به الغزالي ومحبته

النحو والشعر وكان سفيان الثوري وهو إمام في علم الظاهر يقول إن طلب هذا ليس مرزاد الآخرة كيف رقد  
انفقوا على أن الشرف في العلم العمل به فكيف يظن أنه علم الظاهر واللعان والسلم والإجارة والصرف ومن تعلم هذه  
الأمور ليتقرب بها إلى الله تعالى فهو مجنون وإنما العمل بالقلب والجوارح في الطاعات والشرف هو تلك الأعمال  
فإن قلت لم سويت (٧) بين الفقه والطب إذا طلب أيضا يتعاق بالدينا وهو صحة الجسد وذلك يتعاق به أيضا صلاح  
الدين وهذه التسوية تخالف إجماع المسلمين فاعلم أن التسوية غير لازمة بل بينهما فرق وأن الفقه أشرف منه من  
(ثلاثة أوجه) أحدها أنه علم شرعي إذ هو مستفاد من النبوة بخلاف الطب فإنه ليس من علم الشرع والثاني أنه  
لا يستغنى عنه أحد من سالكى طريق الآخرة البتة لا الصحيح ولا المريض وأما الطب فلا يحتاج إليه إلا المرضى  
وهم الآلون والثالث أن علم الفقه مجاور لعلم طريق الآخرة لأنه يظن في أعمال الجوارح ومصدر أعمال الجوارح  
ومنشؤها صفات القلوب فالمحمود من الأعمال يصدر عن الأخلاق المحمودة المنجية في الآخرة والمذموم يصدر  
من المذموم وليس يخفى اتصال الجوارح بالقلب وأما الصحة والمرض فتشؤونهما صفاء في المزاج والأخلاق  
وذلك من أوصاف البدن لا من أوصاف القلب فهما أضيف الفقه إلى الطب ظهر شرفه وإذا أضيف علم طريق  
الآخرة إلى الفقه ظهر أيضا شرف علم طريق الآخرة فان قلت فصل لي علم طريق الآخرة تفصيلا يثير إلى  
تراجعه وإن لم يمكن استقصاء تفصيله فاعلم أنه (قسمان) علم مكاشفة وعلم معاملة فاقسم الأول علم المكاشفة  
وهو علم الباطن وذلك غاية العلوم فقد قال بعض العارفين من لم يكن له نصيب من هذا العلم أخاف عليه سوء الخاتمة  
وأدنى نصيب التصديق به وتسليمه لأمله وقال آخر من كان فيه خصلتان لم يفتح له شيء من هذا العلم بدعة  
أو كبره وقيل من كان محبا لدنيا أو مصرا على هوى لم يتحقق به وقد يتحقق بسائر العلوم وأقل عقوبة من ينكره  
أنه لا يذوق منه شيئا وينشد على قوله وارض لمن غاب عنه غيبته فذلك ذنب عقابه فيه

وهو علم الصديقين والمترين أعنى علم المكاشفة فهو عبارة عن نور يظهر في القلب عند تطهيره وتزكياته من  
صفاته المذمومة وينكشف من ذلك النور أمور كثيرة كان يسمع من قبل أسماءها فيتوهم لها معاني بجملة غير  
متضحة فتضح إذ ذاك حتى تحصل المعرفة الحقيقية بذات الله سبحانه وبصفاته الباقيات الثامات وبأفعاله  
وبحكمه في خلق الدنيا والآخرة ووجه تربيته للآخرة على الدنيا والمعرفة بمعنى النبوة والنبى ومعنى الوحي ومعنى  
الشیطان ومعنى لفظ الملائكة والشیاطين وكيفية معاداة الشياطين للإنسان وكيفية ظهور الملك للأنبياء وكيفية  
وصول الوحي إليهم والمعرفة بملكوت السموات والأرض ومعرفة القلب وكيفية تصادم جنود الملائكة  
والشياطين فيه ومعرفة الفرق بين لمة الملك ولة الشيطان ومعرفة الآخرة والجنة والنار وعذاب القبر والصراط  
والميزان والحساب ومعنى قوله تعالى - إقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا - ومعنى قوله تعالى - وإن  
الدار الآخرة لهى الحيوان لو كانوا يعلمون - ومعنى إفاء الله عز وجل والنظر إلى وجهه الكريم ومعنى القرب منه  
والتزول في جواره ومعنى حصول السعادة بمرافقة الملائكة إلى أعلى ومقارفة الملائكة والنبيين ومعنى تفاوت درجات  
أهل الجنان حتى يرى بعضهم البعض كإبرى السكوكب الدرى في جوف السماء إلى غير ذلك مما يطول تفصيله إذ  
للناس في معاني هذه الأمور بعد التصديق بأصولها مقامات شتى فبعضهم يرى أن جميع ذلك أمثلة وأن الذى أعده  
لعباده الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وأنه ليس مع الخلق من الجنة إلا الصفات  
والأسماء وبعضهم يرى أن بعضها أمثلة وبعضها يوافق حقائقها المفهومة من أفعالها وكذا يرى بعضهم أنها تنهى  
معرفة الله عز وجل الاعتراف بالمعجز عن معرفته وبعضهم يدعى أموراً عظيمة في المعرفة بالله عز وجل وبعضهم  
يقول عدم معرفة الله عز وجل ما انتهى إليه اعتقاد جميع العوام وهو أنه موجود عالم قادر سميع بصير متكلم فتعنى بعلم  
المكاشفة أن يرتفع الغطاء حتى تضح له جليلة الحق وهذه الأمور أيضا كما يجرى مجرى العيان الذى لا يشك فيه  
وهذا يمكن في جوهر الإنسان لو أن مرآة القلب قد تراءى صدقها وخبثها بقاذورات الدنيا وإنما معنى بعلم



نقر الناقور واه  
وكيل على ما أقول  
وما الحياة الدنيا  
إلا متاع الغرور  
ومن كلامه كتاب  
إحياء علوم الدين  
فيه جميع الأسرار  
وكتاب (بداية  
الهداية) فيه  
التقوى وكتاب  
الأربعين الأصل  
فيه شرح الصراط  
المستقيم وكتاب  
منهاج العبادين  
فيه الطريق إلى  
الله وكتاب  
الخلاصة في الفقه  
فيه النور ومن  
كلامه السر كله  
في اتباع الكتاب  
والسنة وهو  
اتباع الشريعة  
والشريعة مشروحة  
وكتاب إحياء علوم  
الدين المسمى  
أجوبة الزمان  
ومن كلامه يخ  
يخ لمن طالع  
إحياء علوم الدين  
أو كتبه أو سمعه  
وكلامه رضي الله  
عنه في تصانيفه  
وغيرها مشحون  
من الثناء على  
الإمام الغزالي

طريق الآخرة العلم بكيفية تصفيل هذه المرأة عن هذه الخبائث التي هي الحجاب عن الله سبحانه وتعالى وعن معرفة صفاته وأفعاله وإتقان تصفيتها وتطهيرها بالكشف عن الشهوات والافتداء بالأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم في جميع أحوالهم فبقدر ما ينجلي من القلب ويجازي به شطر الحق بل لا فيه حقائقه ولا سبيل إليه إلا بالرياضة التي يأتي تفصيلها في موضعها وبالعلم والتعليم وهذه هي العلوم التي لا تسطر في الكتب ولا يتحدث بها من أنعم الله عليه بشيء منها إلا مع أهله وهو المشارك فيه على سبيل المذاكرة وبطريق الأسرار وهذا هو العلم الحقي الذي أراد الله تعالى بقوله (١) إن من العلم كهينة المكنون لا يعلمه إلا أهل المعرفة بالله تعالى فإذا نطقوا به لم يحمله إلا أهل الاغترار بالله تعالى فلا تحقروا عالماً آتاه الله تعالى علماً منه فإن الله عز وجل لم يحقره إذا آتاه إياه وأما القسم الثاني وهو علم المعاملة فهو علم أحوال القلب أماما يحمده منها كالصبر والشكر والخوف والرجاء والرضا والزهو والتقوى والقناعة والسخاء ومعرفة المنه لله تعالى في جميع الأحوال والإحسان وحسن الظن وحسن الخلق وحسن المعاشرة والصدق والإخلاص. فمعرفة حقائق هذه الأحوال وحدودها وأسبابها التي بها اكتسب ثمراتها وعلاماتها معالجة ماضية منها حتى يقوى وما زال حتى يعود من علم الآخرة وأماما يذم خوف الفقر وسخط المقدر والغل والحقد والحسد والشح وطب الملو وحب الثناء وحب طول البقاء في الدنيا للتمتع والكبر والرياء والغضب والافتة والعداوة والبغضاء والطمع والبخل والرغبة والبذخ والأشر والبطر وتكبر الأغنياء والاستهانة بالفقراء والفخر والخيل والتنافس والمباهاة والاستكبار عن الحق والخوض فيما لا يعني وحب كثرة الكلام والصلف والتزين للخلق والمداينة والعجب والاشتغال عن عيوب النفس بعيوب الناس وزوال الحزن من القلب وخروج الخشية منه وشدة الانتصار للنفس إذا ظفرت بالذل وضعف الانتصار للحق واتخاذ إخوان الملاينة على عداوة السر والأمن من مكر الله سبحانه في سلب ما أعطى والانتكال على الطاعة والمكر والحياة راخذة وطول الأمل والقسوة والفظاظ والفرح بالدنيا والأسف على قوتها والانس بالخلق والوحشة لفراقهم والجفاء والطيش والعجلة ونلة الحياء ونلة الرحمة فهذه وأمثالها من صفات القلب مغارم الفواحش ومنابت الأعمال المحظورة وأصداها وهي الأخلاق المحمودة منبع الطاعات والقربات فالعلم بمحدود هذه الأمور وحقائقها وأسبابها وثمراتها وعلاجها هو علم الآخرة وهو فرض عين في فتوى علماء الآخرة فالمرضى عنها مالك بساطة ملك الملوك في الآخرة كما أن المعرض عن الأعمال الظاهرة مالك بسيف سلاطين الدنيا يحكم فتوى فقهاء الدنيا فنظر الفقهاء في فروض العباد بالإضافة إلى صلاح الدنيا وهذا بالإضافة إلى صلاح الآخرة ولو مثل فقيه عن معنى من هذه المعاني حتى عن الإخلاص مثلاً أو عن التوكل أو عن رجه الاحتراز عن الرياء لتوقف فيه مع أنه فرض عينه الذي في إيماله هلاكه في الآخرة ولو سأله عن اللعان والظهار والسبق والرمي لسرد عليك مجلدات من التفريعات الدقيقة التي تنقضي الدهور ولا يحتاج إلى شيء منها وإن احتيج لم نخل البلد عن يقوم بها ويكفيه مؤنة التعب فيها فلا يزال يتعب فيها ليلاً ونهاراً أو في حفظه ودرسه ويغفل عما همهم نفسه في الدين وإذا روجع فيه قال اشتغلت به لأنه علم الدين وفرض الكفاية ويلبس على نفسه وعلى غيره في عمله والظن يعلم أنه لو كان غرضه أداء حتى الأمر في فرض الكفاية لقدم عليه فرض العين بل قدم عليه كثيراً من فروض الكفايات فكأن من بلدة ليس فيها طبيب إلا من أهل الذمة ولا يجوز قبول شهادتهم فيما يتعلق بالأطباء من أحكام الفقه ثم لا يرى أحداً يشتغل به ويتهاون على علم الفقه لاسيما الخلافيات والجديات والبلد مشحون من الفقهاء بمن يشتغل بالفقوى والجواب عن الوقائع فليت شعري كيف يرخص نقباء الدين في الاشتغال بفرض كفاية قد قام به جماعة وإهمال ما لا فائده به هل لهذا سبب إلا أن الطب ليس يقيس الوصول به إلى تولى الأوقاف والوصايا وحيازة مال لا يتم ونقد القضاء والحكومة والتقدم على الأقارب والتسلط به على الأعداء هيئات قد اندرس

(١) حدث إن من العلم كهينة المكنون الحديث أو عبد الرحمن السلمي في الأربعين له في الصوف من حديث

وكتبه والحث على العمل بها خصوصاً لإحياء علوم الدين وقد كان سيدي والدي الشيخ العارف بالله تعالى شيخ بن عبد الله العيدروس



الشيخ عبد الله  
في الغزالي فلم  
يتيسر له وأرجو  
أن يوفقني الله  
لذلك تحقيقا  
لرجائه ورجاء أن  
يتناولني دعاء  
الشيخ عبد الله  
رضي الله عنه فإنه  
قال غفر الله لمن  
يكتب كلامي في  
الغزالي وناهيك  
ببشارة في هذه  
العبارة التي برزت  
من ولي عارف  
وقطب مكاشف  
لا يجازف في مقال  
ولا ينطق إلا عن  
حال وفي هذا من  
الشرف للغزالي  
وكتبه ما لا يحتاج  
معه إلى مزيد إن  
في ذلك لذكرى  
لمن كان له قلب  
أو ألقى السمع  
وهو شهيد فإن  
العظيم لا يعظم في  
عينه إلا عظيم ولا  
يعرف الفضل  
إلا أهل الفضل إلا  
أهل الفضل وإذا  
تصدى العبدروس  
لتعريفه فقد  
أغنى تعريفه عن  
كل تعريف  
ووصف والشهادة

علم الدين بتليب العلماء السوء قاله تعالى المستعان وإليه الملاذ في أن يعيننا من هذا الغرور الذي يسخط الرحمن  
ويضحك الشيطان وقد كان أهل الورع من علماء الظاهر مقرين بفضل علماء الباطن وأرباب القلوب هـ كان  
الإمام الشافعي رضي الله عنه يجلس بين يدي شيان الراعي كما يقعد الصبي في المكتب ويسأله كيف يفعل في كذا  
وكذا فيقال له مثلك يسأل هذا البدوي فيقول إن هذا وفق لما أغفلناه هـ وكان أحمد بن حنبل رضي الله عنه ويحيى بن  
معين يختلفان إلى معروف الكرخي ولم يكن في علم الظاهر بمنزلة ما كانا يسألهما وكيف وقد قال رسول الله ﷺ  
(١) لما قيل له كيف تفعل إذا جاء نأمر لم نجد في كتاب ولا سنة فقال ﷺ سلوا الصالحين واجملوه شوري بينهم  
ولذلك قيل لعلماء الظاهر زينة الأرض والملك وعلماء الباطن زينة السماء والملكوت هـ وقال الجنيد رحمه الله قال  
السري شيخني يوما إذا قلت من عندي فمن تجالس قلت المحاسبي فقال نعم خذ من عليه وأدبه ودع عنك تشقيقه  
الكلام ورده على المتكلمين ثم لما وليت سمعته يقول جعلك الله صاحب حديث صوفيا ولا جملك صوفيا صاحب  
حديث أشار إلى أن من حصل الحديث والعلم ثم تصوف أفلح ومن تصوف قبل العلم خاطر بنفسه هـ فإن قلت  
فلم لم تورد في أقسام العلوم الكلام والفلسفة وتبين أنهما مذمومان أو محمودان هـ فاعلم أن حاصل ما يشتمل عليه  
علم الكلام من الأدلة التي ينتفع بها القرآن والأخبار مشتملة عليه وما خرج عنهما فهو إما مجادلة مذمومة وهي  
من البدع كما سيأتي بيانه وإما مشاغبة بالتعلق بمناقضات الفرق لها وتطويل بنقل المقالات التي أكثرها ترهات  
وهذا يات تزدريها الطباع وتمجها الأسماع وبعضها خوض فيما لا يتعلق بالدين ولم يكن شيء منه مألوقا في العصر  
الأول وكان الخوض فيه بالكلية من البدع ولكن تغير الآن حكمه إذ حدثت البدع الصارفة عن مقتضى القرآن  
والسنة ونبتت جماعة لفقوا لها شهاور تبوا فيها كلاما مؤلفا فصار ذلك المحذور بحكم الضرورة مأذونا فيه بل  
صار من فروض الكفايات وهو القدر الذي يقابل به المبتدع إذا قصد الدعوة إلى البدعة وذلك إلى حد محدود  
سند كره في الباب الذي يلي هذا إن شاء الله تعالى هـ وأما الفلسفة فليست علميا برأسها بل هي (أربعة أجزاء هـ  
أحدها الهندسة والحساب وهما باحان كما سبق ولا يمنع عنهما إلا من يخاف عليه أن يتجاوز بهما إلى علوم  
مذمومة فإن أكثر الممارسين لهما قد خرجوا منها إلى البدع فيصان الضعيف عنهما لالعينتهما كما يسان الصبي  
عن شاطئ النهر خيفة عليه من الوقوع في النهر وكما يسان حديث العهد بالإسلام عن غلاطة الكفار خوفا عليه من  
أن القوى لا يندب إلى غلاطاتهم هـ الثاني الماطق وهو بحث عن وجه الدليل وشروطه ووجه الحد وشروطه  
وهما داخلان في علم الكلام هـ الثالث الإلهيات وهو بحث عن ذات الله سبحانه وتعالى وصفاته وهو داخل في  
الكلام أيضا والفلاسفة لم ينفردوا فيها بنهط آخر من العلم بل انفردوا بمذاهب بعضها كفر وبعضها بدعة وكما أن  
الاعتزال ليس علميا برأسه بل أصحابه طائفة من المتكلمين وأهل البحث والنظر انفردوا بمذاهب باطلة فكذلك  
الفلاسفة هـ والرابع الطبيعيات وبعضها مخالف للشرع والدين الحق فهو جهل وليس بعلم حتى يورد في أقسام  
العلوم وبعضها بحث عن صفات الأجسام وخواصها وكيفية استجابتها وتغيرها وهو شبه بنظر الأطباء إلا أن  
الطبيب ينظر في بدن الإنسان على الخصوص من حيث يمرض ويصح وهم ينظرون في جميع الأجسام من حيث  
تغير وتتحرك ولكن للطب فضل عليه وهو له محتاج إليه وأما علومهم في الطبيعيات فلا حاجة إليها فإذا الكلام  
صار من جملة الصناعات الواجبة على الكفاية حراسة لقلوب العوام عن تخيلات المبتدعة وإنما حدث ذلك  
بحدوث البدع كما حدثت حاجة الإنسان إلى استئجار البئرقة في طريق الحج بحدوث ظلم العرب وقطعهم  
الطريق ولو ترك العرب عدوانهم لم يكن استئجار الحراس من شروط طريق الحج فلذلك لو ترك المبتدع هذيانه  
لما افتقر إلى الزيادة على ما عهد في عصر الصحابة رضي الله عنهم فليعلم المتكلم حده من الدين وأن موقعه منه موقع  
أبى هريرة يا سناد ضعيف (١) حديث قيل له كيف تفعل إذا جاء نأمر لم نجد في كتاب الله ولا سنة رسول الله الحديث  
الطبراني من حديث ابن عباس فيه عبد الله بن كيسان ضعفه الجمهور



حتى أن بعض العوام حصلها لما رأى من ثوابه فيه والزم أعياه الشيخ عليا قراءته (٢١) فقراءه عليه مدة حياته خمساً

وعشرين مرة  
وكان يصنع عند  
كل ختم ضيافة  
عامة للفقراء  
وطلبة العلم  
الشریف ثم أن  
الشيخ عليا الزم  
ولده عبد الرحمن  
قراءته عليه مدة  
حياته فختمه  
عليه أيضاً خمساً  
وعشرين مرة  
وكان ولده سيدي  
الشيخ أبو بكر  
لعبدروس صاحب  
عند التزم بطريقة  
النذر على نفسه  
مطاعة شيء منه  
كل يوم كان  
لا يزال يحصل منه  
نسخة بعد نسخة  
ويقول لا أتوك  
عصيل الإحياء أبداً  
ما عشت حتى اجتمع  
عنده منه نحو  
عشر نسخ قلت  
وكذلك كان  
سيدي الشيخ  
الوالد شبيب بن  
عبد الله بن شبيب  
ابن الشيخ عبد  
الله العبدروس  
رضي الله عنه  
مدماً على مطالعته

الحارس في طريق الحج فإذا مجرد الحارس للحراسة لم يكن من جملة الحاج والمتكلم إذا تجرد للمناظرة والمدافعة ولم يسلك طريق الآخرة ولم يشتغل بتعهد القلب وصلاحه لم يكن من جملة علماء الدين أصلاً وليس عند المتكلم من الدين إلا العقيدة التي يشاركه فيها سائر العوام وهي من جملة أعمال ظاهر القلب واللسان وإنما يتميز عن العوام بصنعة المجادلة والحراسة فأما معرفة الله تعالى وصفاته وأفعاله وجميع ما أشرنا إليه في علم المكاشفة فلا يحصل من علم الكلام بل يكاد أن يكون الكلام حجاباً عليه وما نفعه وإنما الوصول إليه بالمجاهدة التي جعلها الله سبحانه مقدمة للهداية حيث قال تعالى - والذين جاءوا فإينا لهديتهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين - فإن قلت فقد رددت حد المتكلم إلى حراسة عقيدة العوام عن تشوُّبش المبتدعة كما أن حد البذرة حراسة أقيسة الحجيج عن نهب العرب ورددت حد الفقيه إلى حفظ القانون الذي به يكف الساطان شر بعض أهل العدو وإن عن بعض وهاتان رتبنا نازلان بالإضافة إلى علم الدين وعلماء الأمة المشهورون بالفضل هم الفقهاء والمتكلمون وهم أفضل الخلق عند الله تعالى فكيف تنزل درجاتهم إلى هذه المنزلة السافلة بالإضافة إلى علم الدين فاعلم أن من عرف الحق بالرجال حارفي متاهات الضلال فاعرف الحق تعرف أهله إن كنت سالكاً طريق الحق وإن رقت بالتقليد والنظر إلى ما اشتهر من درجات الفضل بين الناس فلا تغفل عن الصحابة وعلو منصبهم فقد أجمع الذين عرضت بذكرهم على تقديمهم وأنهم لا يدرك في الدين شأراً ولا يشق غبارهم ولم يكن تقديمهم بالكلام والعقائد بل يعلم الآخرة وسلوك طريقها (١) وما فضل أبو بكر رضي الله عنه الناس بكثرة صيام ولا صلاة ولا بكثرة رواية ولا فتوى ولا كلام ولا سكن بشيء وقر في صدره كما شهد له سيد المرسلين ﷺ فليكن حرصك في طلب ذلك السرف هو الجوهر النفيس والذين المسكنون ودع عنك ما تطابق أكثر الناس عليه وعلى تفخيمه وتعظيمه لأسباب ودواع بطول تفصيلها فلقد قبض رسول الله ﷺ عن آلاف من الصحابة رضي الله عنهم كلهم علماء بالله أثني عليهم رسول الله ﷺ ولم يكن فيهم أحد يحسن صنعة الكلام ولا نصب نفسه للفتيا منهم أحد إلا بضعة عشر رجلاً ولقد كان ابن عمر رضي الله عنهما منهم وكان إذا سئل عن الفتيا يقول للسائل اذهب إلى فلان الأمير الذي تقلد أمور الناس وضعها في عنقه إشارة إلى أن الفتيا في القضايا والأحكام من توابع الولاية والسلطنة ولما مات عمر رضي الله عنه قال ابن مسعود مات تسعة أعشار العلم فقيل له أنقول ذلك وفيما جملة الصحابة فقال لم أرد علم الفتيا والأحكام إنما أريد العلم بالله تعالى أفترى أنه أراد صنعة الكلام والجدل فأبالك لا تحرص على معرفة ذلك العلم الذي مات بموت عمر تسعة أعشاره وهو الذي سد باب الكلام والجدل وضرب ضيعة بالدرة لما أورد عليه سؤال في تعارض آيتين وكتاب الله هجره وأمر الناس بهجره وأما قولك إن المشهورين من العلماء هم الفقهاء والمتكلمون فاعلم أن ما ينال به الفضل عند الله شيء وما ينال به الشهرة عند الناس شيء آخر فلقد كان شهرة أبي بكر الصديق رضي الله عنه بالخلافة وكان فضله بالسرا الذي وقر في قلبه وكان شهرة عمر رضي الله عنه بالسياسة وكان فضله بالعلم بالله الذي مات تسعة أعشاره بموته وبقصده التقرب إلى الله عز وجل في ولايته وعدله وشفقته على خلقه وهو أمر باطن في سره فأما سائر أفعاله الظاهرة في تصوره صدرها من طالب الجاه والإسم والسمة والراغب في الشهرة فتكون الشهرة فيما هو المملك والفضل فيما هو سر لا يطلع عليه أحد فالفقهاء والمتكلمون مثل الخنفاء والقضاة والعلماء وقد انقسموا فنهجهم من أراد الله سبحانه بعلمه وفتواه وذبه عن سنة نبيه ولم يطلب به رياء ولا سمة فأولئك أهل رضوان الله تعالى وفضلهم عند الله لعلمهم بعلمهم وإرادتهم وجه الله سبحانه بفتواهم ونظرهم فإن كل علم عمل فإنه فاعل مكتسب وليس كل عمل علماء والطبيب يقدر على التقريب إلى الله تعالى بعلمه فيكون مثاباً على علمه من حيث أنه عامل لله سبحانه وتعالى به والساطان بتوسط بين الخلق لا فكون مرضياً عند الله سبحانه

(١) حديث ما فضل أبو بكر الناس بكثرة صلاة ولا بكثرة صيام الحديث الرمزي الحليم في النوادر من قول أبي بكر بن عبد الله المزني ولم أجده مرفوعاً

وحصل منه نسخا عديدة نحو السبع وأمر بقراءته عليه غير مرة وكان يعمل في ختمه ضيافة عامة فللازمة ميراث عيد روسي وتوفيق



قدوسى فن وقته الله لأمثاله (٢٧) والعمل بما فيه واستماله بلغ الرتبة العليا وحاز شرف الآخرة والدنيا وقال السيد الكبير العارف

بالله الشهير على  
ابن أبي بكر بن  
الشيخ عبد الله  
الرحمن السقاف  
لو قلب أوراق  
الإحياء كافر لاسلم  
فقيه سر خفي  
يجذب القلوب شبه  
المغناطيس قلت  
وهو صحيح فإني  
مع خيس فصدى  
وقسرة قلبي أجد  
عند مطالعته من  
انبعاث المهمة  
وعزوف النفس  
عن الدنيا مالا  
مزيد عليه ثم يفر  
برجوعى إلى ما أنا  
فيه ومخلة أهل  
الكذبات ولا  
أجد ذلك عند  
مطالعة غيره من  
كتب الوعظ  
والرفائق وما ذك  
إلا لثى أودعه  
الله فيه وسر نفس  
مصنفة وحسن  
قصده والمراد  
بالكافر هنا فيما  
يظهر الجاهل  
بعبوب النفس  
المحجوب عن  
إدراك الحق أى  
فيمجرد مطالعته  
للكتاب المذكور  
يشرح الله صدره

ومثابا لا من حيث أنه متكفل بعلم الدين بل من حيث هو مثله بعمل يقصده بالتقرب إلى الله عز وجل بعلمه  
وأقسام ما يتقرب به إلى الله تعالى (ثلاثة) علم مجرد وهو علم المكاشفة وعمل مجرد وهو كمد السلطان مثلا  
وضبطه للناس ومركب من عمل وعلم وهو علم طريق الآخرة فإن صاحبه من العلماء والعلماء جميعا فانظر إلى  
نفسك أنكون يوم القيامة في حزب علماء الله أو عمال الله تعالى أو في حزبيهما فنضرب بسهمك مع كل فريق  
منهما فهذا أم عليك من التقليد لمجرد الاشتغال كما قيل

خذ ما تراه ودع شيئا سمعت به في طاعة الشمس ما يغنيك عز وجل

على أنا سنقل من سيرة فقهاء السلف ما تعلم به أن الذين اتحلوا مذاهبهم ظلوم وأهم أشد خصامتهم يوم  
القيامة فانهم ما قصدوا بالعلم إلا لوجه الله تعالى وقد شوهد من أحوالهم ما هو من علامات علماء الآخرة كما بياني  
بيانه في باب علامات علماء الآخرة فانهم كانوا متجردين لعلم الفقه بل كانوا مشغولين بعلم القلوب ومراقبين لها  
ولكن صرفهم عن التدريس والتصنيف فيه ما صرف الصحابة عن التصنيف والتدريس في الفقه مع أنهم كانوا  
فقهاء مستقلين بعلم الفتوى والصوارف والدواعى متيقنة ولا حاجة إلى ذكرها ونحن الآن نذكر من أحوال  
فقهاء الإسلام ما تعلم به أن ما ذكرناه ليس طنائفهم بل هو طعن فيمن أظهر الافتداء بهم متحلوا مذاهبهم وهو  
مخالفتهم في أحوالهم وسيرهم فالفقهاء الذين هم زعماء الفقه وقادة الخلق أعني الذين كثر أتباعهم والمذاهب  
(خمس) الشافعى ومالك وأحمد بن حنبل وأبو حنيفة وسفيان الثوري رحمهم الله تعالى وكل واحد منهم كان عابدا  
وزاهدا عالما بعلوم الآخرة وفتيها في مصالح الخلق في الدنيا ومريدا بفقهه وجه الله تعالى فهذه خمس خصال  
أتبعهم فقهاء العصر من جعلتها على خصلة واحدة وهي التمسير والمبالغة في تفاريع الفقه لأن الخصال الأربع  
لا تصلح إلا للآخرة وهذه الخصلة لواحدة تصلح للدنيا والآخرة إن أريد بها الآخرة قل صلاحها للدنيا ثم روا  
لها وادعوا بها مشابهة أولئك الأئمة وهيئات أن تقاس الملائكة بالحدادين فلنورد الآن من أحوالهم ما يدل على  
هذه الخصال الأربع فان معرفتهم بالفقه ظاهرة أما الإمام الشافعى رحمه الله تعالى فبذل على أنه كان عابدا  
ماروى أنه كان يقسم الليل ثلاثة أجزاء ثلثا للعلم وثلثا للعبادة وثلثا للنوم قال الربيع كان الشافعى رحمه الله  
يختم القرآن في رمضان ستين مرة كل ذلك في الصلاة وكان البيهقي أحدا أصحابه يختم القرآن في رمضان في كل  
يوم مرة وقال الحسن الكرايى بت مع الشافعى غير ليلة فكان يصلى نحو من ثلث الليل فإرأيته يزيد على  
خمسين آية فاذا أكثر فآية وكان لا يمر بآية رحمة إلا سأل الله تعالى لنفسه ولجميع المسلمين والمؤمنين ولا يمر  
بآية عذاب إلا نعوذ فيها وسأل النجاة لنفسه وللمؤمنين وكأنا نجمع له الرجاء والخوف معا فانظر كيف يدل  
اقتصاره على خمسين آية على تبحره في أسرار القرآن وتدبره فيها وقال الشافعى رحمه الله ما شيعت منذ ست عشرة  
سنة لأن الشيع يثقل البدن ويقسى القلب ويزيل الفطنة ويجلب النوم ويضعف صاحبه عن العبادة فانظر إلى  
حكيمه في ذكر آفات الشيع ثم في جده في العبادة إذ طرح الشيع لأجلها ورأس التعبد تقليل الطعام وقال  
الشافعى رحمه الله ما حلفت بالله تعالى لا صادقا ولا كاذبا قط فانظر إلى حرمة وتوقيره لله تعالى ردالة ذلك  
على علمه بجلال الله سبحانه وسئل الشافعى رضى الله عنه عن مسألة فسكت فقيل له ألا تنجيب ورحمك الله فقال حتى  
أدرى الفضل في سكوتي أو في جوابي فانظر في مراقبته للسان مع أنه أشد الأعضاء تسلطا على الفقهاء وأعصاها  
عن الضبط والقهر وبه يستبين أنه كان لا يتكلم ولا يسكت إلا لنيل الفضل وطلب الثواب وقال أحمد بن يحيى  
ابن الوزير خرج الشافعى رحمه الله تعالى يوما من سوق القناديل فتبعناه فإذا رجل يسفه على رجل من أهل العلم  
فالتفت الشافعى إلينا وقال تزهوا أسماكم عن سماع الحنا كما تزهون السننكم عن السماع به فإن المستمع شريك  
القائل وأن السفيه لينظر إلى أخبث شيء وإياه فيحرص أن يفرغه في أوعيتكم ولوردت كلمة السفيه لسعد  
رادها كما غنى بها قائلها وقال الشافعى رضى الله عنه كتب حكيم إلى حكيم قد أريت علما فلا تدنر عليك بظلمة



منه ظ كان حرياً أن يتعظ به سامعه وكما أن الله تعالى جعل لعباده الذين لا خوف عليهم (٢٣) ولا هم يحزنون دابة فوق

غيرهم كذلك  
جعل لما يبرز منهم  
ويؤخذ عنهم  
بركة زائدة على  
غيره لأن الستم  
كريمة وأنوار  
قلوبهم عظيمة  
ومهمهم عليه  
وإشاراتهم سنية  
حتى يكون  
للقرآن أثر عظيم  
عند سماعه منهم  
والأحاديث بهجة  
وجلالة زائدة إذا  
أخذت عنهم  
وللمواعظ منهم  
تأثير في القلوب  
ظاهر ولعلمهم  
وقتهم أنوار  
وتقع مظاهر حتى  
تجد الرجل له العلم  
القليل وبعد ذلك  
ينفع به كثير  
لحسن نيته ووجود  
بركته وغيره له  
أكثر من ذلك  
العلم ولم ينفع به  
مثله لأنه دونه في  
مؤله ومن تأمل  
ذلك وجد أمراً  
ظاهراً معبوداً  
رشيماً جريماً موجوداً  
فانظر إلى نفع الناس  
بكتاب الخلاف في  
مذهب مالك رحمه

الذنوب فتبقى الظلمة يوم يسعى أهل العلم بنور عليهم . وأما هذه رضى الله عنه فقد قال الشافعي رحمه الله من ادعى أنه جمع بين حب الدنيا وحب خالقها قلبه فقد كذب . وقال الحميدي خرج الشافعي رحمه الله إلى اليمن مع بعض الولاة فانصرف إلى مكة بعشرة آلاف درهم فضرب له خباء في موضع خارج من مكة فكان الناس يأتونه فابروح من موضعه ذلك حتى فرقا كلها . وخرج من الحمام مرة فأعطى الخامي مالا كثيراً . وسقط سوطه من يده مرة فرفعه إنسان إليه فأعطاه جزاء عليه خمسين ديناراً . وسخاوة الشافعي رحمه الله أشهر من أن تحكى ورأس الزهد السخاوة لأن من أحب شيئاً أمسكه ولم يفارقه فلا يفارق المال إلا من صغرت الدنيا في عينه وهو معنى الزهد . ويدل على قوة زهده وشدة خوفه من الله تعالى واشتغال همه بالآخرة ما روى أنه روى سفيان بن عيينة حديثاً في الرقائق فغشي على الشافعي فقبل له قد مات فقال إن مات فقد مات أفضل زمانه وما روى عبد الله بن محمد البلوي قال كنت أنا وعمر بن نباتة جلوساً ننذاكر العباد والزهاد فقال لي عمر ما رأيت أروع ولا أفصح من محمد بن إدريس الشافعي رضى الله عنه خرجت أمار هو والحريث بن أبيد إلى الصفا وكان الحريث تلميذاً صالح المروى فانتحى بقراو كان حسن الصوت فقرا هذه الآية - هذا يوم لا ينطقون . ولا يؤذن لهم فيعتذرون - فرأيت الشافعي رحمه الله وقد تغير لونه واقشعر جلده واضطرب اضطراباً شديداً وأخر مغشياً عليه قلباً أفاق جعل يقول أعوذ بك من مقام الكاذبين واعراض الغافلين اللهم لك خضعت قلوب العارفين وذلت للرقاب المشتاقين إلهي هب لي جودك ورجلني بسترِكَ وراعف عن تقصيري بكرم وجهك قال ثم مشى وانصرفنا فلما دخلت بغداد وكان هو بالعراق فقدمت على الشط أتوضاً للصلاة إذ ضربني رجل فقال لي يا غلام أحسن رضىك أحسن الله إليك في الدنيا والآخرة فالتفت فإذا أنا برجل يتبعه جماعة فأسرعت في وضوئي وجعلت أفقوا أثره فالتفت إلى فقال هل لك من حاجة فقلت نعم تعلني بما عليك الله شيئاً فقال لي اعلم أن من صدق الله نجا ومن أشفق على دينه سلم من الردى ومن زهد في الدنيا قرت عيناه بما يراه من ثواب الله تعالى فدا أفلا أزيدك قلت نعم قال من كان فيه ثلاث خصال فقد استكمل الإيمان من أمر بالمعروف واتهمروني عن المنكر وانتهى وحافظ على حدود الله تعالى إلا أزيدك قلت بلى فقال كر في دنيا زاهداً وفي الآخرة راغباً وأصدق الله تعالى في جميع أمورك تتج مع الناجين ثم مضى فسألت من هذا فقالوا هو الشافعي فانظر إلى سقوطه مغشياً عليه ثم إلى وعظه كيف يدل ذلك على زهده وغاية خوفه ولا يحصل هذا الخوف والزهد إلا من معرفة الله عز وجل فإنه - إنما يخشى الله من عباده العلماء - ولم يستفد الشافعي رحمه الله هذا الخوف والزهد من علم كتاب السلم والاجارة وسائر كتب الفقه بل هو من دلوم الآخرة المستخرجة من القرآن والأخبار إذ حكم الأولين والآخرين مودعة فيهما . وأما كونه عالماً بأسرار القلب ودلوم الآخرة فنعرفه من الحكم لما نورة عنه . روى أنه سئل عن الرياء فقال على البديهة الرياء فتنة عقدتها الهوى حيالاً بصار لولب العلماء فنظروا إليها بسوء اختيار النفوس فأحببت أفعالهم . وقال الشافعي رحمه الله تعالى إذا أنت خفت على عملك العجب فانظر رضا من تطلب وفي أي ثواب ترغب ومن أي عقاب ترهب وأي عاقبة تشكر وأي بلاء تذكر فأياك إذا تمكرت في واحدة من هذه الخصال صغرت عينك وعملك فانظر كيف ذكر حقيقة الرياء وعلاج العجب وهما من كبار آفات القلب . وقال الشافعي رضى الله عنه من لم يصن نفسه لم ينفعه علمه . وقال رحمه الله من أطاع الله تعالى بالعلم نفعه سره . وقال ما من أحد إلا له عيب ومبغض فإذا كان كذلك فكأن مع أهل طاعة الله عز وجل . وروى أن عبد الفاهر بن عبد العزيز كان رجلاً صالحاً ورعاً وكان يسأل الشافعي رضى الله عنه عن مسائل في الورع والشافعي رحمه الله يقبل عليه لورعه وقال للشافعي يوماً ما أفضل الصبر أو المحبة أو التحسين فقال الشافعي رحمه الله التحسين درجة الأنبياء ولا يكون التحسين إلا بعد المحبة فإذا امتحن صبراً وإذا صبراً ممكن ألا ترى أن الله عز وجل امتحن إبراهيم عليه السلام ثم مكنته وامتحن موسى عليه السلام ثم مكنته وامتحن أيوب عليه السلام ثم مكنته وامتحن سليمان عليه السلام ثم مكنته وآماه الله ملكاً والتمكين أفضل الدرجات قال الله عز وجل - وكذلك مكنا

الله تعالى والتنبية في مذهب الشافعي رحمه الله تعالى والجل العريه والإرشاد في علم الكلام وانتشارها مع أن ما حوت من العلم في فنونها



قليل وقد جمع غير هؤلاء ( ٢٤ ) في هذه الفنون في مثل اجرام هذه الكشب أضفاف ما لم يجمع تحقيق تحرير العبارة وتشقيق

المعاني وتلخيص الحدود وبعد هذا فالنفع بهذه أكثر وهي أظهر وأشهر لأن العلم بمزيد التقوى وقوة سر الإيمان لا بكثرة الذكاء وفصاحة اللسان كما بين ذلك مالك رحمه الله تعالى بقوله ليس العلم بكثرة الرواية إنما العلم نور يضعه الله في القلب قلت وما أنشده الشيخ علي بن أبي بكر رضي الله عنه لنفسه فيه قوله أخى انتبه والزم سلوك الطرائق وسارع إلى المولى بجد وساق أيا طالبا شرح الكتاب وسنة وقانون قلب القلب بحر الرقائق وإيضاح منهج للحقيقة مشرق وشرب حيا صفو راح الحقائق وإجملاء أذكار المعاني ضواحا بياض حسن جاذب للخلائق

ليوسف والأرض - وأيوب عليه السلام بعد المحنة المظيمةمكن قال الله تعالى - وآتينا أهله ومثلهم منهم - الآية فهذا الكلام من الشافعي رحمه الله يدل على تبحره في أسرار القرآن وإطلاعه على مقامات السائرين إلى الله تعالى من الأنبياء والأولياء وكل ذلك من علوم الآخرة وقيل للشافعي رحمه الله متى يكون الرجل عالما قال إذا تحقق في علم فعله وتعرض لسائر العلوم فظرفيافاته فعند ذلك يكون عالما فإنه قيل لجالينوس إنك تأمر للداء الواحد بالأدوية الكثيرة المجمع فقل إنما المقصود منها واحد وإنما يجعل معها غير لتسكن حذته لأن الأفراد قاتل فهذا وأمثاله مما لا يحصى يدل على علو رتبته في معرفة الله تعالى وعلوم الآخرة وأما إرادته بالفقه والمناظرة فيه وجه الله تعالى فيدل عليه ما روى عنه أنه قال وددت أن الناس انتفعوا بهذا العلم وما نسب إلى شيء منه فانظر كيف اطلع على آفة العالم وطلب الاسم له وكيف كان منزله القلب عن الالتفات إليه مجرد النية فيه لوجه الله تعالى وقال الشافعي رضي الله عنه ما نظرت أحدا قط فأحببت أن يخطيء وقال ما كلت أحدا قط إلا أحببت أن يوفق ويسدد ويعان ويكون عليه رعاية من الله تعالى وحفظ وما كلت أحدا قط وأنا بالي أن يبين الله الحق على لساني أو على لسانه وقال ما أوردت الحق والحجة على أحد قط بما نبي إلا هبته واعتقدت محبته ولا كابرني أحد على الحق ودافع الحجة إلا سقط من عيني ورفضته فهذه العلامات هي التي تدل على إرادة الله تعالى بالفقه والمناظرة فانظر كيف تابعه الناس من جملة هذه الخصال الخمس على خصلة واحدة فقط ثم كيف خالفوه فيها أيضا ولهذا قال أبو ثور رحمه الله ما رأيت ولا رأي الراؤن مثل الشافعي رحمه الله تعالى وقال أحمد بن حنبل رضي الله عنه ما صليت صلاة منذ أربعين سنة إلا وأنا أدعو للشافعي رحمه الله تعالى فانظر إلى إنصاف الداعي وإلى درجة المدعوله وقس به الأقران والأمثال من العلماء في هذه الأعصار وما بينهم من المشاحنة والبغضاء لنعلم تقصيرهم في دعوى الاقتداء بهؤلاء وللكثرة دعائه له قال له ابنه أي رجل كان الشافعي حتى تدعوله كل هذا الدعاء فقال أحمد بن أبي كان الشافعي رحمه الله تعالى كالشمس للدينيا وكالغاية للناس فانظر هل لذين من خلفه وكان أحمر رحمه الله يقول ما سر أحد يده بحبرة إلا وللشافعي رحمه الله في عنقه مئة وقال يحيى بن سعيد القطان ما صليت صلاة منذ أربعين سنة إلا وأنا أدعو فيها للشافعي لما فتح الله عز وجل عليه عن العلم ووقفه للسداد فيه ولنقتصر على هذه النبذة من أحواله فإن ذلك خارج عن الحصر وأكثر هذه المناقب تغلغله من الكتاب الذي صنعه الشيخ نصر بن إبراهيم المقدسي رحمه الله تعالى في مناقب الشافعي رضي الله وعن جميع المسلمين وأما الإمام مالك رضي الله عنه فإنه كان أيضا متحليا بهذه الخصال الخمس فإنه قيل له ما تقول يا مالك في طلب العلم فقال حسن جميل ولكن انظر إلى الذي يلزمك من حين تصبح إلى حين تسمى فالزومه وكان رحمه الله تعالى في تعظيم علم الدين مبالغا حتى كان إذا أراد أن يحدث نوحا وجلس على صدر فراشه وسرح لحيته واستعمل الطبيب وتمسك من الجلوس على وقار وهيبة ثم حدث فقبل له في ذلك فقال أحب أن أعظم حديث رسول الله ﷺ وقال مالك العالم نور يجعله الله حيث يشاء وليس بكثرة الرواية وهذا الاحترام والتوقير يدل على قوة معرفته بجلال الله تعالى وأما إرادته وجهه الله تعالى بالعلم فيدل عليه قوله (الجدال في الدين ليس بشيء) ويدل عليه قول الشافعي رحمه الله إني شهدت مالكا وقد سئل عن ثمان وأربعين مسألة فقال في اثنين وثلاثين منها لا أدري ومن يرد غير وجهه الله تعالى به لمه فلا تسمح نفسه بأن يقر على نفسه بأنه لا يدري ولذلك قال الشافعي رضي الله عنه إذا ذكر العلماء فلك النجم الثاقب وما أحد من علي من مالك وروى أن أبا جعفر المنصور ومنعه من رواية الحديث في طلاق المسكوك ثم دس عليه من يسأله فروى على إلا من الناس ليس على مستكره طلاق فضره بالسياط ولم يترك رواية الحديث وقال مالك رحمه الله ما كان رجل صادقا في حديثه ولا يكذب إلا امتنع بعقله ولم يصبه مع الهرم آقا ولا خرف وأما زهده في الدنيا فيدل عليه ما روى أن المهدي أمير المؤمنين سأله فقال له هل لك من دار فقال لا ولكن أحدثك سمعت ربيعة بن أبي عبد الرحمن يقول نسب المرء داره وسأله الرشيد هل لك دار فقال لا فأعطاه ثلاثة آلاف دينار وقال اشتر بها دارا فأخذها ولم يتفقها فلما أراد الرشيد الشخص قال له كرمه الله يذني أن تخرج معناني عزمت على أن أحمل الناس



وكم من لطيفات لدى اللب منزل • وكم من مليحات سبت لب حاذق كتاب جليل لم يصنف قبله • (٢٥) ولا بعده مثل له في الطرائق

على الموطأ كما حمل عثمان رضي الله عنه الناس على القرار فقال له أما حمل الناس على الموطأ فيس إليه سبيل لأن أصحاب رسول الله ﷺ افرقوا بعده في الأمصار فحدثوا فمعد كل أهل مصر علم وقد قال ﷺ (١) اختلاف أمي رحمة وأما الخروج معك فلا سبيل إليه قال رسول الله ﷺ (٢) المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون وقال عليه الصلاة والسلام (٣) المدينة تنقي خبثها كما ينقي الكبر خبث الحديد وهذه دمايركم كما هي إن شئتم فخذوها وإن شئتم فدعوها يعني إنك إنما تكلف في مفارقة المدينة لما اصطفت إلى فلا أوترا الدنيا على مدينة رسول الله ﷺ فمكذا كان زهد مالك في الدنيا ولما حملت إليه الأموال الكثيرة من أطراف الدنيا لا تشارع له وأصحابه كان يفرق في رجوه الخير ودل سخاؤه على زهده وقلة حبه للدنيا وليس الزهد فقد المال وإنما الزهد فراغ القلب عنه ولقد كان سليمان عليه السلام في ملكه من الزهاد ويدل على احتقاره الدنيا ما روى عن الشافعي رحمه الله أنه قال رأيت على باب مالك كراعا من أفراس خراسان ويقال مصر ما رأيت أحسن منه فقلت لما لك رحمه الله ما أحسنه فقال هو هدية مني إليك يا أبا عبد الله فقلت دع نفسك منها دابة تركها فقال إني أستحي من الله تعالى أن أطا تربة فيها نبي الله ﷺ بخافر دابة فانظر إلى سخائه إذ ذهب جميع ذلك دفعة واحدة وإلى توبيخه لربة المدينة ويدل على إرادته بالعلم وجهه الله تعالى واستحقاقه للدنيا ما روى عنه أنه قال دخلت على هرون الرشيد فقال لي يا أبا عبد الله يذبحني أن تختلف إلينا حتى يسمع صيائنا منك الموطأ قال فقلت أعز لله مولانا الأمير إن هذا العلم منكم خرج فإن أنتم أعز زعموه عز وإن أنتم أدلتهموه ذل والعلم يؤتى ولا يأتي فقال صدقت أخرجوا إلى المسجد حتى تسمعوا مع الناس • وأما أبو حنيفة رحمه الله تعالى فقد كان أيضاً عابداً زاهداً عارفاً بالله تعالى خائفاً منه مریداً وجهه الله تعالى بملء فاما كونه عادياً فيعرف بما روى عن ابن المبارك أنه قال كان أبو حنيفة رحمه الله له مروءة وكثرة صلاة • وروى حماد بن أبي سليمان أنه كان يحكي الليل كله • وروى أنه كان يحكي نصف الليل فربوما في طريق فأشار إليه إنسان وهو يمشي فقال لا خرم هذا هو الذي يحكي الليل كله فلم يزل بعد ذلك يحكي الليل كله وقال أما أستحي من الله سبحانه أن أوصف بما ليس في من عبادته • وأما زهده فقد روى عن الربيع بن عاصم قال أرسلني يزيد بن عمر بن هبيرة فقدمت بأبي حنيفة عليه فأراد أن يكون ساكناً على بيت المال فأبى فضره عشرين سوطة فانظر كيف هرب من الولاية واحتمل العذاب • قال الحكم بن هشام الثقي حدثت بالشام حديثاً في أبي حنيفة أنه كان من أعظم الناس أمانة وأراد السلطان على أن يتولى مفاتيح خزائنه أو يضرب ظهره فاختار عذابهم له على عذاب الله تعالى • وروى أنه ذكر أبو حنيفة عند ابن المبارك فقال أنذكرون رجلاً عرضت عليه الدنيا بخذا فبرها ففر منها • وروى عن محمد بن شعاع عن بعض أصحابه أنه قيل لأبي حنيفة قد أمر لك أمير المؤمنين أبو جعفر المصور بعشرة آلاف درهم قال فما رضي أبو حنيفة قال فلما كان اليوم الذي توقع أن يؤتى بالمال فيه صلى الصبح ثم تمشى بثوبه فلم يتكلم لجاه رسول الحسن بن قحطبة بالمال فدخل عليه فلم يكلمه فقال لبعض من حضر ما يكلمنا إلا بالكلمة بعد الكلمة أي هذه عادته فقال ضموا المال في هذا الجراب في زاوية البيت ثم أوصى أبو حنيفة بعد ذلك بمحتاج بيته وقال لا بنه إذا مت رد فتصوني فخذ هذه البكرة واذهب بها إلى الحسن بن قحطبة فقل له خذ وديعك التي أودعتها يا حنيفة قال ابنه ففعلت ذلك فقال الحسن رحمه الله على أيك فلقد كان شحيحاً على دينه • وروى أنه دعى إلى ولاية القضاء فقال أنا لا أصاح لهذا فقيل له لم فقال إن كنت صادقاً فما أصالح لها وإن كنت كاذباً فما تكذب لا يصلح للقضاء • وأما علمه بطريق الآخرة وطريق أمور الدين ومعرفة بالله عز وجل فبدل عليه شدة خوفه من الله تعالى وزهده في الدنيا وقد قال ابن جريج قد بلغني عن كوفيك هذا النعمان بن ناس أنه شديد الخوف لله تعالى • وقال شريك النخعي

(١) حديث اختلاف أمي رحمه ذكره البيهقي في رسالته الأشعرية تميمياً وأسنده في المدخل من حديث ابن عباس بلفظ اختلاف أصحابي لكم رحمة وإسناده ضعيف (٢) حديث المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون متفق عليه من حديث سفيان بن أبي زهير (٣) حديث المدينة تنقي خبثها الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة •

فكم من بديع  
اللفظ بجلي عرائسا  
وكم من شمرس  
في حياء شوارق  
معانيه أضحت  
كالبدور وسواطع  
على درلظ للمعاني  
مطابق

وكم من عزبرات  
زهت في قباها •  
محجة عن غير  
كهو مساق  
وكم من لطيف مع  
بديع ونخفة •  
حلاوتها كالشهد  
تحلوا لائق

بساين عرفان  
وروض لطائف •  
وجنة أنواع  
العلوم الفوائق  
رعى الله صبارا  
تمامي جناها •

روح ويغدو  
بين تلك الحقائق  
ربة عطف من ذاكي  
جناها فواكها •  
بسناحل بحر  
بالجواهر دافق  
خضم طمى حتى  
علا فوق من علا •

بشاخ مجد مشرق  
بالحقائق  
فإن لم بهذا القول  
تؤمن لجرين •  
وأقبل على تلك  
لمعاني وعائق

وارجع طرقاً في بديع جمالها • وطف في سماها منشدا كل سابق

( ٤ - ( إحياء ) - أول )



وكم قد سمعت في  
غربها والمشارك  
فيضى براح  
الحب مكران  
مفرما  
أصم عن العذال  
غير موافق  
ويسمى يتادىها  
طريحا يباها  
منهم عيش في  
الربوع الفواق  
صلاة على سر  
الوجود شفيعنا  
محمد المختار خير  
الخلائق  
وأصحابه أهل  
المكارم والعلاء  
وعترته وراث علم  
الحفائق

(فصل) وأما ما  
أنكر عليه فيه  
من مواضع  
مشكاة الظاهر  
وفي التحقيق  
لا اشكال أو  
أخبار وأثار تكلم  
في سندها فأما  
من جهة ملك  
المواضع فمن  
أجاب عنها المصنف  
نفسه في كتابه

المسمى (بالأجوبة)  
وأسوق لك نبذة  
من ذلك هنا قال  
رحم الله سالت

كان أبو حنيفة طويل الصمت دائم العكر قليل المحادثة للناس فمذا من أوضح الامارات على العلم الباطنى  
والاشتغال بهمات الدين فن أرقى الصمت والزهد فقد أرقى العلم كله فهذه نبذة من أحوال الأئمة الثلاثة وأما  
الإمام أحمد بن حنبل وسفيان الثوري رحمهما الله تعالى فأبعاهما أقل من أتباع هؤلاء وسفيان أقل أتباعا من أحمد  
ولكن اشتهارهما بالورع والزهد أظهر وجميع هذا الكتاب مشحون بحكايات أفعالهما وأقوالهما فلا حاجة إلى  
التفصيل الآن فاطر الآرى - ير هؤلاء الأئمة الثلاثة ونأمل أن هذه الأحوال والأقوال والأفعال والإعراض  
عن الدنيا والتجرد لله عز وجل هل بشرها مجرد العلم بفروع الفقه من معرفة السلم والإجارة والظهار والإبلاء  
والامان أو بشرها علم آخر أعلى وأشرف منه وانظر إلى الذين ادعوا الاقتداء بهم هؤلاء أصدقوا في دعواهم أم لا  
(الباب الثالث) فيما يمدد العامة من العلوم المحموده وليس منها وفيه بيان الوجه الذى قد يكون به بعض العلوم  
مذموما وبيان تبديل أسامى العلوم وهو الفقه والعلم والتوحيد والتذكير والحكمة وبيان القدر المحمود من العلوم  
الشرعية والقدر المذموم منها (بيان علة ذم العلم المذموم) املك تقول العلم معرفة الشيء على ما هو به وهو من  
صفات الله تعالى فكيف يكون الشيء علما ويكون مع كونه علما مذموما فاعلم أن العلم لا يذم لعينه وإنما يذم في حق  
العباد لأحد أسباب ثلاثة (الأول) أن يكون مؤديا إلى ضرر إما لصاحبه أو لغيره كما يذم علم السحر والطلسمات  
وهو حق إذ شهد القرآن له وأنه سبب يتوصل به إلى التفرقة بين الزوجين (١) وقد سحر رسول الله ﷺ ومرض  
بسيده حتى أخبره جبريل عليه السلام بذلك وأخرج السحر من تحت حجر في قبره وهو نوع يستفاد من العلم  
بخواص الجواهر وبأمور حسائية في مطالع النجوم فيتخذ من تلك الجواهر هيكل على صورة الشخص المسحور  
ويرصد به وقت مخصوص من المطالع وتقرن به كلمات يتفظ بها من السكفر والفحش المخالف للشرع ويتوصل  
بسببها إلى الاستعانة بالشياطين ويحصل من مجرور ذلك بحكم إجماع الله تعالى العادة أحوال غريبة في الشخص  
المسحور ومعرفة هذه الأسباب من حيث أنها معرفة ليست بمذمومة ولكنها ليست ناصح إلا للأضرار بالخلق  
والوسيلة إلى الشرر فكان ذلك هو السبب في كونه علما مذموما بل من انزع وليا من أولياء الله فإنه قد اختفى  
منه في موضع حزين إذا سأل الظالم عن محله لم يحز تنبيهه عليه بل وجب الكذب فيه وذكر موضعه إرشاد وإفادة علم  
بالنبي على ما هو عليه ولكنه مذموم لأدائه إلى الضرر (الثاني) أن يكون مضرا بصاحبه في غالب الأمر كعلم  
النجوم فإنه في نفسه غير مذموم لذاته إذ هو (قسمان) قسم حسابي وقد نطق القرآن بأن مسير الشمس والقمر  
محسوب إذ قال عز وجل - الشمس والقمر بحسبان - وقال عز وجل - والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون  
القديم - والثاني الأحكام وحاصله يرجع إلى الاستدلال على الحوادث بالأسباب وهو يضاهي استدلال الطبيب  
بالنبض على ما سيحدث من المرض وهو معرفة المجارى سنة الله تعالى وعادته في خلقه ولكن قد ذمه الشرع قال ﷺ  
(٢) إذا ذكر لقدرة فأمسكوا وإذا ذكرت للنجوم فأمسكوا وإذا ذكر أصحابي فأمسكوا وقال ﷺ (٣) أخاف على  
أمتي بعدى ثلاثا حيف الأئمة والإيمان بالنجوم والتكذيب بالقدره يقول عمر بن الخطاب رضي الله عنه تعلموا من  
النجوم ما تهتدون به في البر والبحر ثم أمسكوا وإنما زجر عنه (من ثلاثة أرجه أحدها) أنه مضربا كثر الخلق  
فيا به إذا ألقى إليهم أن هذه الآثار تحدث عقيب سير الكواكب ووقع في نفوسهم أن الكواكب هي المؤثرة وأنها الآلهة  
المدبرة لأنها جواهر شريفة سموية وبهظم وقعها في القلوب فيبقى القلب ملتفتا إليها يرى الخير والشر محذورا أو  
مرجوا من جهتها وينمحي ذكر الله سبحانه عن القلب فإن الضعيف يقصر نظره على الوسائط فيظن العالم رايع هو

(الباب الثالث)

(١) حديث سحر رسول الله ﷺ متفق عليه من حديث عائشة (٢) حديث إذا ذكر القدر فأمسكوا الحديث  
رواه الطبراني من حديث ابن مسعود بإسناد حسن (٣) حديث أخاف على أمتي بعدى ثلاثا حيف الأئمة الحديث  
ابن عبد البر من حديث أبي مجنون بإسناد ضعيف



الإملاء الملقب بالإحياء عما أشكل على من حجب وقصر فهمه ولم يفرز بشيء من الحفظ (٢٧) الملكية قدحه وسهمه

وأظهرت التحزن لما شاهدته من شركاء الطعام وأمثال الأنعام وأنواع الدوام وسفهاء الأحلام وعار أهل الإسلام حتى طعنوا عليه ونهوا عن قراءته ومطالعة وأفتوا بالهوى مجرداً على غير بصيرة باطراحه ومناذته ونسبوا إليه إلى ضلال وإضلال ورموا قساره ومنتحليه بزئج عن الشريعة واختلال إلى أن قال ستكون شهادتهم ويسألون وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون ثم ذكر آيات أخرى في المآل ثم وصف الدهر وأمله وذهب العلم وقضه ثم ذكر عذر المعترضين بما يرجع حاصلها إلى الحسد وإلى الجهل وقلة الدين بل أفصح بذلك في الآخر حيث قال حجبت عن

الذي يطبع على أن الشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره سبحانه وتعالى ومثال نظر الضعيف إلى حصول ضوء الشمس عتب طالع الشمس مثال لخلق لها عقل وكانت على سطح قرطاس وهي تنظر إلى سواد الخط يتجدد فتعتقد أنه فعل القلم ولا ترقى في نظر ما إلى مشاهدة الأصابع ثم منها إلى اليد ثم منها إلى الإرادة المحركة لليد ثم منها إلى الكاتب القادر المريد ثم منها إلى خالق اليد والقدرة والإرادة فأكثر نظر الخلق مقصور على الأسباب القريبة لسافلة مقطوع من الرقي إلى سبب الأسباب فهذا أحد أسباب الهوى عن النجوم ووثانها أن أحكام النجوم تخمين محض ليس يدرك في حق آحاد الأشخاص لا يقينا ولا ظاهراً فالحكم بحكم جهل فيكون ذمه على هذا من حيث أنه جهل لا من حيث أنه علم فقد كان ذلك معجزة لإدريس عليه السلام فيما يحكى وقد اندرس وانمحي ذلك لعلم وانمحي وما يتفق من إصابة المنجم على تدور فهو اتفاق لا مذهب يطلع على بعض الأسباب ولا يحصل المسبب عقيبها إلا بعد شروط كثيرة ليس في قدرة البشر الاطلاع على حقائقها فان اتفق أن قدر الله تعالى بقية الأسباب وقعت الإصابة وإن لم يقدر خطأ ويكون ذلك كتخمين الإنسان في أن السماء تمطر اليوم مهما رأى الغيم يجتمع وينبعث من الجبال فيتحرك ظله بذلك وربما يحصى النهار بالشمس ويذهب الغيم وربما يكون بخلافه ويجرد الغيم ليس كافياً في مجيء المطر وبقيّة الأسباب لا ندري وكذلك تخمين الملاح أن السفينة تسلم اعتماداً على ما ألفه من العادة في الرياح ولتلك الرياح أسباب خفية هو لا يطلع عليها فتارة يصيب في تخمينه وتارة يخطئ وهذه العلة يمنع القوى عن النجوم أيضاً وثالثها أنه لا فائدة فيه فأقل أحواله أنه خوض في فضول لا ينفع ونضيق الأمر الذي هو أنفس بضاعة الإنسان في غير فائدة وذلك غاية الحسران (١) فقد مر رسول الله ﷺ برجل والناس مجتمعون عليه فقال ما هذا فقالوا رجل علامة فقال بماذا قالوا بالشعر وأنساب العرب فقال علم لا ينفع وجهل لا يضر (٢) وقال ﷺ إنما العلم آية محكمة أو سنة قائمة أو فريضة عادلة فان الخوض في النجوم وما يشبهه افتحام خطر وخوض في جهالة من غير فائدة فان ما قدر كائن والاحتراس منه غير ممكن بخلاف الطب فإن الحاجة ماسة إليه وأكثر أدله بما يطلع عليه وبخلاف التعبير وإن كان تخميناً لأنه جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة ولا خطر فيه (السبب الثالث) الخوض في علم لا يستفيد الخائض فيه فائدة علم فهو مذموم في حقه كتعلم دقيق العلوم قبل جليلها وخفيها قبل جليلها وكالبحث عن الأسرار الإلهية إذ تطلع الملاسة والمتكلمون عليها ولم يستفوا بها ولم يستقل بها وبالوقوف على طرق بعضها إلا بالأنبياء والآراء فيجب كلف الناس عن البحث عنها وردم إلى ما نطق به الشرع في ذلك بمنع للموافق فكيف شخص غاضر في العلوم واستضرها ولولم يخض فيها لكان حاله أحسن في الدين وأصار إليه ولا يتمكر كون العلم ضاراً لبهض الناس كما يضر لحم الطير وأنواع الحلوى اللطيفة بالصبي لرضيع بل رب شخص ينفعه الجهل ببعض الأمور فلقد حكى أن بعض الناس شكاً إلى طيب عقم امرأته وأنها لا تلد لجس الطيب نبضها وقال لا حاجة لك إلى دواء الولادة فإني كنت ستموئين إلى أربعين يوماً وقد دلت النبض عليه فاستشعرت المرأة الخوف العظيم وتمنصر عليها فيشهار وأخرجت أمها وقرأتها وأوصت وبقيت لا تأكل ولا تشرب حتى انقضت المدفون ماتت فجاء زوجها إلى الطيب وقال له لم تمت فقال الطيب قد علمت بذلك فجاءها الآن فإنها لم تلد فقال كيف ذلك قال رأيتها اسمينة وقد تعفد الشحم على قمحها فعلمت أنها لا تنزل لا بخوف الموت تخوفتها بذلك حتى هزلت وزال المانع من الولادة فهذا ينبغي عليك على استئثار خطر بهض العلوم ويفهمك معنى قوله ﷺ (٢) نعوذ بالله من علم لا ينفع فاعتبر به هذه الحكاية ولا تنكر بما ناعن علومهم لتسرع وزجر عنها ولازم

(١) حديث مر رسول الله ﷺ برجل والناس مجتمعون فقال ما هذا فقالوا رجل علامة الحديث ابن عبد البر من حديث أبي هريرة رضي الله عنه وفي آخر الحديث - إنما العلم آية محكمة - إلى آخره وهذه القطعة عند أبي داود وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو (٢) حديث نعوذ بالله من علم لا ينفع ابن عبد البر من حديث جابر بسند حسن وهو عند ابن ماجه بلفظ نعوذوا وقد قدم

الحقيقة بأربعة الجمل والإصرار وحب الدنيا وإظهار الدعوى ثم بين ما وردت به عن الأربعة المذكورة قاله لجهل أورثهم السخف إلى آخر



يتعاشى منه  
المتورع لا يقع في  
الموضوع وحاصل  
ما أجيب به عن  
الغزالي ومن  
المجيبين الحفاظ  
العراقي أن أكثر  
ما ذكره الغزالي  
ليس بموضوع كما  
برهن عليه في  
التخريج وغير  
الأكثر وهو في  
غاية لقلة رواه عن  
غيره أو تبع فيه  
غيره متبرئاً منه  
بنحو صيغة روى  
وأما الاعتراض  
عليه أن فيما ذكره  
الضعيف بكثرة  
فهو اعتراض ساقط  
لما تقرر أنه يعمل  
به في الفضائل  
وكتابه في الرقائق  
فهو من قبيلها  
ولأن له أسوة بأئمة  
الأئمة الحفاظ في  
اشتغال كتبهم على  
الضعيف بكثرة  
المنبه على ضعفه  
تارة والمسكوت  
عنه أخرى وهذه  
كتب الفقه  
للمقدمين وهي  
كتب الأحكام لا  
الفضائل بوردون  
فيها الأحاديث

الاقتداء بالصحابة رضي الله عنهم وانصر على اتباع السنة فالسلامة في الاتباع والخطر في البحث عن الأشياء  
والاستقلال ولا تكسر اللجج برأيك ومعقولك ودليلك وبرهانك زدك إنى أبحث عن الأشياء لأعرفها على  
ما هي عليه فأى ضرر في التفكير في العلم فإن ما يعود عليك من ضرره أكثر من من شئ تطلع عليه فيضرك اطلاعك  
عليه ضرراً يكاد يهلكك في الآخرة إن لم يتداركك الله برحمته . واعلم أنه كما يطلع الطبيب الخاذق على أسرار في  
المعالجات يستبعد ما من لا يعرفها فكذلك الأنبياء أطباء القلوب والعلماء بأسباب الحياة الآخروية فلا تتحكم  
على سنتهم بمقولاتك فتلك فكم من شخص يصيبه عارض في أصبعه فيقتضى عقله أن يطلبه حتى ينبهه الطبيب  
الخاذق أن علاجه أن يطل الكف من الجانب الآخر من البدن فيستبعد ذلك غاية الاستبعاد من حيث لا يعلم كغفلة  
انشعاب الأعصاب ومنايتها ووجه التفافها على البدن فكذا الأمر في طريق الآخرة وفي دقائق سنن الشرع وآدابها  
وفي عقائده التي تعبد الناس بها أسرار ولطائف ليست في سعة العقل ونوره الإحاطة بها كما أن في خواص الأحجار  
أمور أعجاب غاب عن أهل الصنعة عليها حتى لم يقدر أحد على أن يعرف السبب الذي به يجذب المغناطيس الحديد  
فالمعجائب والغرائب في العقائد والأعمال وإفادتها لصفاء القلوب ونقاها وطهارتها وتزكيتها وإصلاحها للترقي  
إلى جوار الله تعالى وتمرصها لنفعات فضله أكثر وأعظم مما في الأدوية والعقاقير وكما أن العقول تقصر عن  
إدراك منافع الأدوية مع أن التجربة سبيل إليها فالعقول تقصر عن إدراك ما ينفع في حياة الآخرة مع أن  
التجربة غير متطرة إليها وإنما كانت التجربة تتطرق إليها لورجع إلينا بهض الأموات فأخبرنا عن الأعمال  
المقبولة النافعة المقربة إلى الله تعالى زلني وعن الأعمال المبيدة عنه وكذا عن العقائد وذلك مما لا يطمع فيه فيكفيك  
من منفعة العقل أن يهديك إلى صدق النبي ﷺ ويفهمك موارد إشاراته فاعزل العقل بعد ذلك عن التصرف  
ولا زلنم الانباع فلا تسلم إلا به والسلام ولذلك قال ﷺ (١) إن من العلم جهلاً وإن من القول عيا ومعلوم أن العلم  
لا يكون جهلاً ولكنه يؤثر تأثير الجهل في الأضرار وقال ﷺ (٢) قليل من التوفيق خير من كثير من العلم وقال  
عيسى عليه السلام ما أكثر الشجر وليس كلها بمثمر وما أكثر الثمر وليس كلها بطيب وما أكثر العلوم وليس كلها  
بنافع

(بيان ما بدل من ألفاظ العلوم)  
اعلم أن منشأ التباس العلوم المذمومة بالعلوم الشرعية تحريف الأسماء المحمودة وتبديلها ونقلها بالأغراض  
العاسدة إلى معان غير ما أراده السلف الصالح والقرن الأول وهي خمسة ألفاظ الفقه والعلم والتوحيد والذكور  
والحكمة فهذه أسماء محمودة والمتصرفون بها أبواب المناصب في الدين ولكنها نقلت الآن إلى معان مذمومة فصارت  
القلوب تنفر عن مذمة من ينصف بمعانيها للتيوع إطلاق هذه الأسماء عليهم (اللفظ الأول الفقه) فقد تصرفوا  
فيه بالنقصان لا بالنقل والتحويل إذ خصصوه بمعرفة الفروع الغريبة في المتناوى والوقوف على دقائق علمها  
واستكثار الكلام فيها وحفظ المقالات المتعلقة بها فركن أشد تعقيداً وأكثر اشتغالاً بها يقال هو الفقه ولقد  
كان اسم الفقه في العصر الأول مطلقاً على علم طريق الآخرة ومعرفة دقائق آفات النفوس ومفسدات الأعمال  
وقوة الإحاطة بحقارة الدنيا وشدة النطع إلى نعيم الآخرة واستيلاء الخوف على القلب ويدلك عليه قوله عز وجل  
- لينفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم - وما يحصل به الإنذار والتخويف هو هذا الفقه دون  
تفريعات الطلاق والعتاق واللعان والسلم والإجارة فذلك لا يحصل به إنذار ولا تخويف بل التجرد له على الدوام  
يقسى القلب وينزع الحشية منه كما شاهد الآن من المنجدين له وقال تعالى - لهم قلوب لا يفقهون بها - وأراد به  
معاني الإيمان دون الفتاوى ولعمري أن الفقه والفهم في اللغة اسمان بمعنى واحد وإنما يتكلم في عادة الاستعمال به  
قديمًا وحديثًا قال تعالى - لا تتم أشد رهبة في صدورهم من الله الآية فأحال قلبه خوفهم من الله واستهظامهم

(١) حديث إن من العلم جهلاً الحديث أبو داود من حديث بريدة بن أسامة عن أبيه (٢) حديث قليل من  
التوفيق خير من كثير من العلم أجده أصلاً وقد ذكره صاحب الفردوس من حديث أبي الدرداء وقال العقل



تصانيف الغزالي وفشت ولم يبد في أيامه مناقضة لما كان فيه ولا ما أثره إلى آخر ما ذكره ربما يدل على جلالة كتب الغزالي ما نقل ابن السمعاني من رؤيا بعضهم فيما يرى النائم كأن الشمس طلعت من مغربها مع تعبير ثقات المعبرين ببدعة تحدث لحدثت في جميع المغرب بدعة الأمر باحراق كتبه ومن أنه لما دخلت مصنفاته إلى المغرب أمر سلطانه على بن يوسف باحراقها لئلا يشتملها على الفلسفة وتوعد بالقتل من وجدت عنده بعد ذلك فظهر بسبب أمره في مملكته مناكير ورغب عليه الجند ولم يزل من وقت الأمر والتوعد في عكس ونكده بعد أن كان عادلا (خاتمة في الإشارة

مسطورة الحق على قلة الفقه فظن ان كان ذلك نتيجة عدم الحفظ لفريعات الفتاوى او هو نتيجة عدم ما ذكرناه من العلوم وقال رحمه الله (١) علماء حكماء فقهاء للذين وفدوا عليه وسئل سعد بن إبراهيم الزهري رحمه الله أي أهل المدينة أفقه فقال أتقاهم الله تعالى فكانه أشار إلى ثمرة الفقه والتقوى ثمرة العلم الباطني دون الفتاوى والآضية وقال رحمه الله (٢) ألا أنبئكم بالفقيه كل الفقيه قالوا بلى قال من لم يقنع الناس من رحمة الله ولم يؤمنهم من مكر الله ولم يؤيسهم من روح الله ولم يدع القرآن رغبة عنه إلى مساواه ولما روى أنس بن مالك قوله رحمه الله (٣) لأن أقدم مع قوم يذكرون الله تعالى من غدوة إلى طلوع الشمس أحب إلى من أن اعتق أربع رقاب قل فالتفت إلى زيد الرقاشي وزيد القميري وقال لم تكن مجالس الذكر مثل مجالسكم هذه يقص أحدكم وعظه على أصحابه ويسرد الحديث سردا إنما كنا نقعد فنذكر الإيمان وتندبر القرآن وتتفقه في الدين ونعد نعم الله علينا نفقهها فسمى تندبر القرآن وعد النعم تفقهها قال رحمه الله (٤) لا يفقه العبد كل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله وحتى يرى للقرآن وجوها كثيرة وروى أيضا موقفا على أبي الدرداء رضي الله عنه مع قوله ثم يقل على نفسه فيكون لها أشد مقتنا وقد سأل فرقد السنجي الحسن عن شيء فأجابته فقال إن الفقهاء يخالفوك فقال الحسن رحمه الله نكنتك أمك فريقد وهل رأيت فقيها بعينك إنما لفقيه الزاهد في دنيا لا رغب في الآخرة البصير بدينه المداوم على عبادة ربه الورع الكاف نفسه عن أعراض المسلمين العفيف عن أموالهم الناصح لجماعتهم ولم يقل في جميع ذلك الحافظ لفروع الفتاوى ولست أقول إن اسم الفقه لم يكن متناولا للفتاوى في الأحكام الظاهرة ولكن كان بطريق العموم والشمول أو بطريق الاستبصار فكان إطلاقيهم له على علم الآخرة أكثر فبان من هذا التخصيص ناليس بحث الناس على التجرد له والأعراض عن علم الآخرة وأحكام القلوب ووجدوا على ذلك معينا من الطبع فان علم الباطن غامض والعمل به عسير والتوصل به إلى طلب الولاية والقضاء والجماء والمال متعذر فوجد الشيطان مجالس لنهين ذلك في القلوب بواسطة تخصيص اسم الفقه الذي هو اسم محمود في الشرع (الامظ الثاني للعلم) وقد كان يطلق ذلك على العلم بالله تعالى وبآياته وبأفعاله في عباده وخلقه حتى انه لما مات عمر رضي الله عنه قال ابن مسعود رحمه الله لقد مات تسعة أعشار العلم فعرقه بالآل واللام ثم فسره بالعلم بالله سبحانه وقد تصرفوا فيه أيضا بالتخصيص حتى شروه في الأكثر بمن يشتغل بالمناظرة مع الخصوم في المسائل الفقهية وغير ما فيقال هو العالم على الحقيقة وهو الفحل في العلم ومن لا يمارس ذلك ولا يشتغل به يعد من جملة الضعفاء ولا يعدونه في زمرة أهل العلم وهذا أيضا تصرف بالتخصيص ولكن ما ورد من فضائل العلم والعلماء أكثره في العلماء بالله تعالى وبأحكامه وبأفعاله وصفاته وقد صار الآن مطلقا على من لا يحيط من علوم الشرع بشيء سوى رسوم جدلية في مسائل خلافية فيعد بذلك من خول العلماء مع جملة بالنفسير والأخبار وعلم المذهب وغيره وصار ذلك سببا مهلكا لخلق كثير من أهل الطلاب للعلم (لفظ الثالث التوحيد) وقد جعل الآن عبارة عن صناعة الكلام ومعرفة طريق المجادلة والإحاطة بطرق مناقضات الخصوم والقدرة على التشدق فيها بتكثير الأسئلة وإثارة الشبهات وقايلف الالتزامات حتى اتعب طوائف منهم أنفسهم بأهل العدل والتوحيد وسمى المتكلمون العلماء بالتوحيد مع أن جميع ما هو خاصة هذه الصناعة لم يكن يعرف منها شيء في العصر الأول بل كان يشتد منهم التكبر على من كان يفتح بابا من الجدل والممارات فأما ما يشتمل عليه القرآن من الأدلة الظاهرة التي تسق الأذهان إلى قبولها في أول السماع فلقد كان ذلك معلوما لكل

بدل العلم ولم يخرج له ولده في مسنده (١) حديث علماء حكماء فقهاء أو نعم في الحلية والبيقي في الزهد والخطيب في التاريخ من حديث سويد بن الحرث إسناده ضعيف (٢) حديث ألا أنبئكم بالفقيه كل الفقيه الحديث أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق وأبو بكر بن السني وابن عبد البر من حديث علي وقال ابن عبد البر أكثرهم بوقفونه على علي (٣) حديث أنس لأن أقدم مع قوم يذكرون الله تعالى من غدوة إلى طلوع الشمس الحديث أبو داود بإسناد حسن (٤) حديث لا يفقه العبد كل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله الحديث ابن عبد البر من حديث شداد بن



الشافعي الأشعري  
الذي انتشر فضله  
في الآفاق وفاق  
ورزق الحظ الأوفى  
في حسن التصانيف  
وجودتها والنصيب  
الأكبر في جزلة  
العبارة وسهولها  
وحسن الإشارة  
وكشف المعضلات  
والتبحر في أصناف  
المعلوم فروعها  
وأصولها وروح  
القدم في منقولها  
ومعقولها والنحيم  
والاستيلاء على  
إجمالها وتفصيلها  
مع ما خصه الله به  
من الكرامة  
وحسن السيرة  
والاستقامة  
والزهد والعزوف  
عن زهرة الدنيا  
والإعراض عن  
الجهات المانية  
وأطراح الحشمة  
والتكلف قال  
الحافظ العلامة  
ابن عساكر  
والشيخ عفيف  
الدين عبد الله بن  
أسعد اليافعي  
والفقيه جمال  
الدين عبد الرحم  
الأسنوي رحمهم  
الله تعالى ولدا الإمام

وكان العلم بالقرآن هو العلم كله وكان التوحيد عندهم عبارة عن أمر آخر لا يفهمه أكثر المتكلمين وإن فهموه لم يتصفوا به وهو أن يرى الأمور كلها من الله عز وجل رؤية قطع التفاته عن الأسباب والوسائط فلا يرى الخير والشرك إلا منه جل جلاله فهذا مقام شريف إحدى ثمراته التوكل كما يأتي بيانه في كتاب التوكل وثمراته أيضاً ترك شكاية الخلق وترك الغضب عليهم والرضا والتسليم لحكم الله تعالى وكانت إحدى ثمراته قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه لما قيل له في مرضه أن طلب لك طبيباً فقال الطبيب أمرضني وقول آخر لما مرض فقيل له ماذا قال لك الطبيب في مرضك فقال قال لي إنني فعلاً لما أريد وسيأتي في كتاب التوكل وكتاب التوحيد شواهد ذلك والتوحيد جوهر نفيس وله قشران أحدهما بعد عز اللب من الآخر يخصه الناس الاسم بالقشر وبصنة الحراسم للقشر وأهلوا اللب بالكلية فالقشر الأول هو أن تقول بلسانك لا إله إلا الله وهذا يسمى توحيداً ناقضاً للشائث الذي صرح به النصاري ولكنه قد يصدر من المناق الذي يخائف سره جهرة والقشر الثاني أن لا يكون في القلب مخالفة وإكراه لفهوم هذا القول بل يشتمل ظاهر القلب على اعتقاده وكذلك التصديق به وهو توحيد عوام الخلق والمتكلمون كما في حراسم هذا القشر عن تشوش المبتدعة والثالث وهو الباب أن يرى الأمور كلها من الله تعالى رؤية قطع التفاته عن الوسائط وأن يعبد عبادة بفردية بها فلا يعبد غيره ويخرج عن هذا التوحيد اتباع الهوى بكل متبع هواه فقد اتخذوا معبوده قال الله تعالى - أفرايت من اتخذ إلهه هواه - وقال صلى الله عليه وسلم (١) أبغض إلي عبد في الأرض عند الله تعالى هو الهوى وعلى التحقيق من تأمل عرف أن عابد الصنم ليس يعبد الصنم وإنما يعبد هواه إذ نفسه مائلة إلى دين آباءه فيدفع ذلك الميل وميل النفس إلى المألوفات أحد المعاني التي يبرع بها بالهوى ويخرج من هذا التوحيد الخطأ على الخلق والالتفات إليهم فإن من يرى الكل من الله عز وجل كيف يقع خط على غيره فقد كان التوحيد عبارة عن هذا المنام وهو مقام الصديقين فانظر إلى ماذا حول ربك في شرفه منه وكيف اتخذوا هذا معتصماً في التمدح والتفاخر بما اسمه محمد مع لإعلاء عن المعنى الذي يستحق الحمد الحقيقي وذلك كما يلاسن من يصبح بكرة ويتوجه إلى القبلة ويقول وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفاً هو أول كذب يفتاح الله به كل يوم إن لم يكن وجهه قلبه متوجهاً إلى الله تعالى على الخصوص فإنه إن أراد بالوجه وجه الظاهر فوجهه إلى الكعبة وما صرفه إلا عن سائر الجهات والكعبة ليست جهة للشيء فطر السموات والأرض حتى يكون الموجه إليها متوجهاً إليه تعالى عن أن تحده الجهات والأقطار وإن أراد به وجه القلب وهو المطلوب المتعبد به فكيف يصدق في قوله وقلبه متردد في أقطاره وحاجاته الدنيوية ومتصرف في طلب الحيل في جمع الأموال والجاه واستكثار الأسباب ومتوجه بالكلية إليها فني وجهه وجه الذي فطر السموات والأرض وهذه الكلمة خبر عن حقيقة التوحيد فالوحيد الذي لا يرى إلا الواحد ولا بوجه وجهه إلا إليه وهو أمثال قوله تعالى - قل الله ثم ذروهم في خوضهم يلعبون - وليس المراد به القول باللسان وإنما اللسان ترجمان يصدق مرة ويكذب أخرى وإنما موقع نظر الله تعالى المترجم عنه هو القلب وهو معني التوحيد ومنبعه (اللفظ الرابع الذكر والتذكير) فقد قال الله تعالى - وذكر إن الذكرى تنفع المؤمنين - وقد ورد في الثناء على مجالس الذكر أخبار كثيرة كقوله صلى الله عليه وسلم (٢) إذا مررتهم برياض الجنة فارتعوا قبل وما رياض الجنة قال مجالس الذكر وفي الحديث (٣) إن لله ملائكة سياحين في الدنيا سوى ملائكة الخلق إذا أراد مجالس الذكر نادى بعضهم بعضاً أأملوا إلى نعيمكم فأتونهم ويحفون بهم ويستمعون ألقاؤهم وا

أوسر وقال لا يصح مرفوعاً (١) حديث أبغض إلى الله عند الله في الأرض هو الهوى الطيراني من حديث أبي أمامة بإسناد ضعيف (٢) حديث إذا مررتهم برياض الجنة فارتعوا الحديث الترمذي من حديث أنس وحسنه (٣) حديث إن لله ملائكة سياحين في الهواء سوى ملائكة الخلق الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة دون قوله في الهواء وللترمذي سياحين في الأرض وقال مسلم سيارة



من الفقه ثم قدم نيسابور ولازم دروس إمام الحرمين وجد واجتهد حتى تخرج في مدة (٢١) قرية وصار أنظر أهل زمانه

وأوحى أقرانه  
وجلس للأقراء  
وارشاد الطلبة في  
أيام أمائه وصنف  
كان الإمام  
بجمع به وبعث  
بمكانه منه ثم  
خرج من نيسابور  
وحضر مجلس  
الوزير نظام الملك  
فأقبل عليه وحل  
منه محلا عظيما له  
درجته وحسن  
مناظرته وكانت  
حضرة نظام  
الملك محط الرجال  
العلماء ومقصد  
الأنمة والفضلاء  
ورقع للإمام  
الغزالي فيها  
انفاقات حسنة  
من مناظرة  
الفتوح فظهر  
اسمه وطار صيته  
فرسم عليه نظام  
الملك بالمسير إلى  
بغداد للقيام  
بتدريس المدرسة  
النظامية فسار  
إليها وأعجب  
الملك تدرسه  
ومناظرته فصار  
إمام العراق بعد  
أن حاز إمامة  
خراسان وارتفعت  
درجته في بغداد

الله وذكروا أنفسكم ونقل ذلك إلى ما ترى أكثر الوعاظ في هذا الزمان يؤظون عليه وهو القصص والأشعار  
والشطاح والطامات أما القصص فهي بدعة وقد ورد نهى السلف عن الجلوس إلى القصص (١) وقالوا لم يكن  
ذلك في زمن رسول الله ﷺ ولا في زمن أبي بكر ولا عمر رضي الله عنهم حتى ظهرت الفتن وظهر القصص  
وروى أن ابن عمر رضي الله عنهما خرج من المسجد فقال ما أخرجني إلا القاص ولولا ما خرجت وقال ضمرة  
قلت لسفيان الثوري فستقبل القاص بوجوهنا فقال ولو البدع ظهوركم وقال ابن عون دخلت على ابن سيرين  
فقال ما كان اليوم من خبر فقلت نهى الأمير القصص أن يقصوا فقال وقف للصواب ودخل الأعمش جامع  
البصرة قرأى قاصا يقص ويقول حدثنا الأعمش فتوسط الحلقة وجعل ينتفش شعر إبطه فقال القاص يا شيخ ألا  
تستحي فقال لم أباي سنة وأنت في كذب أبا الأعمش وما حدثك وقال أحمد أكثر الناس كذبا القصص والسؤل  
وأخرج علي رضي الله عنه القصص من مسجد جامع البصرة فلما سمع كلام الحسن البصري لم يخرج منه إذ كان  
يتكلم في علم الآخرة والتفكير بالموت والتنبيه على عيوب النفس وآفات الأعمال وخواطر الشيطان ووجه الحذر  
منها يذكر آلاء الله ونعماته ونقص العبد في شكره ويعرف حقارة الدنيا وعبوبها وتصرفها في ذلك عهدا  
وخطر الآخرة وأهوالها فهذا هو التذكير المحمود شرعا الذي روى الحث عليه في حديث أبي ذر رضي الله عنه  
حيث قال (٢) حضور مجلس ذكر أفضل من صلاة ألف ركعة وحضور مجلس علم أفضل من عيادة ألف مريض  
وحضور مجلس علم أفضل من شهود ألف جنازة فقبل يا رسول الله ومن قراءة القرآن قال وهل تنفع قراءة القرآن  
إلا بالعلم وقال عطاء رحمه الله مجلس ذكر يكفر سبعين مجلسا من مجلس الله وقد انتخب المذخر فون هذه الأحاديث  
حجة على تركهم أنفسهم ونقلوا اسم الذكر إلى خرافاتهم وذهلوا عن طريق الذكر المحمود واشتغلوا بالقصص  
التي تنطرق إليها الاختلافات والزيادة والنقص وتخرج عن القصص الواردة في القرآن وتزبد علماء إبان من  
القصص ما ينفع سماعه ومنها ما يضر وإن كان صدقا من فتح ذلك الباب على نفسه اختلط عليه الصدق بالكذب  
والنافع بالضار فمن هذا نهى عنه ولذلك قال أحمد بن حنبل رحمه الله ما أخرج الناس إلى قاص صا ق فإن كانت  
القصة من قصص الأنبياء عليهم السلام فيما يتعلق بأمور دينهم وكان القاص صا صا صحيح الرواية فليست أرى  
به بأسا فليحذر الكذب وحكايات أحوال تومي إلى هفوات أو مساهلات بقصصهم العوام عن درك معانيها أو  
عن كونها هفوة نادرة مردقة بتكفيرات متداركة بحسنات تغطي عليها فإن العاصي يعتصم بذلك في مساهلاته  
وهفواته ويمد لنفسه عذرافيه ويحتج بأنه حكى كيت وكيت عن بعض المشايخ وبعض الأكابر مكلنا بصدد  
المعاصي فلا غرو إن عصيت الله تعالى فعد عصاه من هو أكبر مني ويفيده ذلك جرأة على الله تعالى من حيث لا  
يدري فبعد الاحتراز عن هذين المحذورين فلا بأس به وعند ذلك يرجع إلى القصص المحمودة وإلى ما يشتمل  
عليه القرآن ويصح في الكتب الصحيحة من الأخبار ومن الناس من يستجيز وضع الحكايات المرغبة في الطاعات  
ويزعم أن قصده فيها الدعوة إلى الحق فلهذا من نزغات الشيطان فإن في الصدق مندوحة عن الكذب وفيما  
ذكر الله تعالى ورسوله ﷺ غنية عن الاختراع في الوعظ كيف وقد كره تكلف السجع وعد ذلك من النصب  
قال سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه لا بنه عمر وقد سمع يسجع هذا الذي يبعثك إلى لا قضيت حاجتك أبدا  
حتى تتوب وقد قال ﷺ لعبد الله بن رواحة في سجع من ثلاث كلمات (٣) إياك والسجع  
يا ابن رواحة فكان السجع المحذور المتكلم ما زاد على كلمتين ولذلك لما قال الرجل فدية الجنين كيف ندى من

(١) حديث لم يكن القصص في زمن رسول الله ﷺ ابن ماجه من حديث عمر بن الخطاب حسن (٢) حديث أبي  
ذر حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة تقدم في الباب الأول (٣) حديث إياك والسجع يا ابن رواحة لم  
أجده هكذا ولا أحمد وأبي يعلى وابن السني وأبي نعيم في كتاب الرياضة من حديث عائشة بإسناد صحيح أنها  
قالت للسائب إياك والسجع فإن النبي ﷺ وأصحابه كانوا لا يسجعون ولا ابن حبان واجتنب السجع وفي

على الأسراء والوزراء والأكابر وأهل دار الخلافة ثم انقلب الأمر من جهة أخرى فترك بغداد وخرج عما كان فيه من الجاه والحشمة



مشتغلا بأسباب التقوى وأخذ (٢٢) في التصانيف المشهورة التي لم يسبق إليها مثل إحياء علوم الدين وغيره التي من تأملها

عريف عمل  
مصنفها من العلم  
قيل إن تصانيفه  
وزعت على أيام  
صمره فأصاب كل  
يوم كراس ثم سار  
إلى القدس مقبلا  
على جماعة  
النفس وتبديل  
الأخلاق وتحسين  
الشجائل حتى  
مرن على ذلك ثم  
عاد إلى وطنه طرس  
لأزما بته مقبلا  
على العبادة ونصح  
العباد وإرشادهم  
ودعائهم إلى الله  
تعالى والاستعداد  
للسدار الآخرة  
يرشد الضالين  
ويفيد الطالبين  
دون أن يرجع  
إلى ما انزع عنه  
من الجاه والمباهاة  
وكان معظم  
تدريسه في  
التفسير والحديث  
والتصوف حتى  
انتقل إلى رحمة  
الله تعالى يوم  
الاثنين الرابع  
عشر من جمادى  
الأولى سنة خمس  
وخمسمائة خصه  
الله تعالى بأزراع  
السكرامة في أخراه كما خصه بها في دنياه قيل وكانت مدة العطية للغزالي ثلاثة

لا شرب ولا أكل ولا صاح - لا اسم - ومثل ذلك بطل فقال النبي ﷺ (١) اسجع كسجع لأعراب - وأما  
الأشعار فتكثيرها في المواعظ مذموم قال الله تعالى - والشعراء يتبعهم الغاؤون ألم تر أنهم في كل واديه يميون -  
وقال تعالى - وما علنناه الشعر وما ينبغي له - وأكثرا اعتاده الوعاظ من الأشعار ما يتعلق بالتواصف في العشق  
وجمال المعشوق وروح الوصال وألم الفراق والمجلس لا يحوى إلا أجلافا العوام وبواطنهم مشحونة بالشهوات  
وقلوبهم غير منفكة - الالتفات إلى الصور المليحة فلا تحرك الأشعار من قلوبهم إلا ما هو مستكن فيها فتشتعل  
فيها نيران الشهوات فيزعقون ويتواجدون وأكثر ذلك أوكاه يرجع إلى نوع فساد فلا ينبغي أن يستعمل من  
الشعر إلا ما فيه موعظة أو حكمة على سبيل استشهاد واستئناس - وقد قال ﷺ (٢) إن من الشعر لحكمة ولو حوى  
لمجلس الخواص الذين وقع الإطلاع على استغراق قلوبهم بحب الله تعالى ولم يكن معهم غيرهم فإن أولئك لا يضر  
معهم الشعر الذي يشير ظاهره إلى الحق فإن المستمع ينزل كل ما يسمعه على ما يستولى على قلبه كاسياني تحقيق  
ذلك كذاب السماع ولذلك كان الجنيد رحمه الله يتكلم على بضعة عشر رجلا فإن كثروا لم يتكلم وماتم أهل  
بجساف عشرين وحضر جماعة باب دارين سالم فقبل له تكلم فقد حضر أصحابك فقال لا ما مؤرلا - أصحابي  
إنما هم أصحاب المجلس أن أصحابي هم الخواص - وأما الشطح فذمى به صنفين من الكلام أحده بعض الصوفية  
(أحدهما) الدعوى الطريفة العريضة في العشق مع الله تعالى والوصال المغنى عن الأعمال الظاهرة حتى انتهى  
قوم إلى دعوى الاتحاد وارتفاع الحجاب والمشاهدة بالروية والمشافهة بالخطاب فيقولون قل لنا كذا وقلنا كذا  
ويتشبهون فيه بالحسين بن منصور الحلاج الذي صلب لأجل إطلاق كلمات من هذا الجنس ويستشهدون  
بقوله أنا الحق - وبما حكى عن أبي يزيد البسطامي أنه قال سبحاني سبحاني وهذا فن من الكلام عظيم  
ضرره في العوام حتى ترك جماعة من أهل الفلاحة فلاحتهم وأظهروا مثل هذه الدعوى فإن هذا الكلام يسلبه  
الطبع ذفيه البطالة من الأعمال مع تزكية النفس بذكر المقامات والأحوال فلا تعجز الأغبياء عن دعوى ذلك  
لا أنفسهم ولا عن تلقف كلمات مخبئة مزعومة ومهما أنكر عليهم ذلك لم يجزوا عن أن يقولوا هذا إنكار  
مصدره العلم والجدل والعلم حجاب والجدل عمل النفس وهذا الحديث لا يلوح إلا من الباطن بمكاشفة نور  
الحق لهذا ومثله قد استطار في البلاد شرره وعظم في العوام ضرره حتى من نطق بشيء منه فقتله أفضل في دين  
الله من إحياء عشرة وأما أبو يزيد البسطامي رحمه الله فلا يصح عنه ما يحكى وإن سمع ذلك منه فقله كان يحكيه  
عن الله عز وجل في كلام يردده في نفسه كالوسمع وهو يقول أنى أنا لله لا إله إلا أنا فاعبدنى فإنه ما كان ينبغي أن  
يفهم منه ذلك إلا على سبيل الحكاية (الصنف الثاني) من الشطح كلمات غير مفهومة لها ظواهر ورائفة وفيها  
عبارات هائلة وليس وراءها طائل وذلك إما أن تكون غير مفهومة عند قائلها بل يصدرها عن غبط في عقله  
وتشويش في خياله لقلة إحاطته بمعنى كلام قرح سمعه وهذا هو الأكثر وأما أن تكون مفهومة له ولكن لا يقدر  
على فهمها وإيرادها بعبارة تدل على ضميره لأمته عارسته لا لم وعدم تعلمه طريق التعبير عن المعاني بالألفاظ  
الرشيقة ولا فائدة لهذا الجنس من الكلام إلا أنه يشوش القلوب ويدمى العقول ويحير الأذهان أرى يحمل على أن  
يفهم من المعاني ما أريدت بها ويكون فهم كل واحد على مقتضى هواه وطبعه - وقد قال ﷺ (٣) ما حدث أحدكم  
قوما بحديث لا يفقهونه إلا كان فتنة عليهم - وقد قال ﷺ (٤) كذبوا الناس بما يعرفون ودعوا ما ينكرون

البخاري نحوه من قول ابن عباس (١) حديث اسجع كسجع الأعراب مسلم من حديث الميمية (٢) حديث إن  
من الشعر لحكمة البخاري من حديث أبي بن كعب (٣) حديث ما حدث أحدكم قوما بحديث لا يفقهونه إلا كان  
فتنة عليهم العقيلي في الضعفاء وابن السني وأبو نعيم في الرباء من حديث ابن عباس باسناد ضعيف ولمسلم في  
مقدمة صحيحه موقوفا على ابن مسعود (٤) حديث كذبوا الناس بما يعرفون ودعوا ما ينكرون الحديث



أيام على ما حكى في كرامات الشيخ سيد العمودي تقع الله به وذكرى الشيخ عفيف (٣٣) الدين عبد الله بن أسعد اليافعي

رحمه الله تعالى  
بأسناده الثابت  
إلى الشيخ  
الكبير للقطب  
الرباني شهاب  
الدين أحمد  
السياد البني  
الزبيدي وكان  
معاصراً للغزالي  
تقع لاهبهما قال  
بينما أنا ذات يوم  
قاعد إذ نظرت  
إلى أبواب السماء  
مفتحة وإذا  
عصبة من  
الملائكة الكرام  
قد نزلوا معهم  
خاضع خضوع  
ومركوب تكس  
فوقفوا على قبر  
من القبور  
وأخرجوا صاحب  
والبسوه الخلع  
واركبوه وصعدوا  
به من سماء إلى  
سماء إلى أن جاوز  
السموات السبع  
وخرق بعدما  
ستين حجاباً ولا  
أعلم أين بالسخ  
اتهاوه فسألت  
عنه فقبل لي  
هذا الإمام  
الغزالي وكان  
ذلك عقيب موته  
رحمه الله تعالى

أنريدون أن يكذب الله ورسوله وهذا فيما يفهمه صاحبه ولا يلبسه عقل المستمع فكيف فيما لا يفهمه قائله فإن كان يفهمه القائل دون المستمع فلا يحل ذكره وقال عيسى عليه السلام لا تضعوا الحكمة عند غير أهلها فظلموها ولا تمنعوها أهلها فظلموهم كونوا كالطبيب الرفيق يضع الدواء في موضع الداء وفي لفظ آخر من وضع الحكمة في غير أهلها فقد جعل من منعها أهلها فقد ظلم إن للحكمة حقاً وإن لها أملاً ما عطف كل ذي حق حقه \* وأما الطامات فيدخلها ما ذكرناه في الشراح وأمر آخر يخصها وهو صرف اللفاظ الشرع عن ظواهرها المفهومة إلى أمور باطنة لا يسبق منها إلى الأفهام فائدة كدأب الباطنية في التأويلات فهذا أيضاً حرام وضرره عظيم فإن الالفاظ إذا صرفت عن مقتضى ظواهرها بغير اعتصام فيه بنقل عن صاحب الشرع ومن غير ضرورة تدعو إليه من دليل العقل اقتضى ذلك بطلان الثقة بالالفاظ وسقط به منفعة كلام الله تعالى وكلام رسوله ﷺ فإن ما يسبق منه إلى الفهم لا يوثق به الباطن لا ضبط له بل تعارض فيه الخواطر ويمكن تنزيهه على وجوه شتى وهذا أيضاً من البدع الشائعة العظيمة الضرورية إنما قصد أصحابها الإغراب لأن النفوس مائلة إلى الغريب ومستلذة له وبهذا الطريق توصل الباطنية إلى هدم جميع الشريعة بتأويل ظواهرها وتنزيلها على رأيهم كما حكيناه من مذاهبهم في كتاب المستظهر المصنف في الرد على الباطنية ومثال تأويل أهل الطامات قول بعضهم في تأويل قوله تعالى اذهب إلى فرعون إنه طاغى - أنه إشارة إلى قلبه وقال هو المراد بفرعون وهو الطاغى على كل إنسان وفي قوله تعالى - وأن ألق عصاك - أي كل ما يتوكل عليه ويعتمده مما سوى الله عز وجل فينبغي أن يلقى وفي قوله ﷺ (١) تسحروا فإن في السحور بركة أراد به الاستغفار في الأسرار وأمثال ذلك حتى يحرفون القرآن من أوله إلى آخره عن ظاهره وعن تفسيره المنقول عن ابن عباس وسائر العلماء وبعض هذه التأويلات يعلم بطلانها قطعاً كتنزيل فرعون على القلب فإن فرعون شخص عسوس تواتر إلينا النقل بوجوده ودعوة موسى له وكأبي جهل وأبي لهب وغيرهما من الكفار وليس من جنس الشياطين والملائكة مما لم يدرك بالحس حتى يتطرق التأويل إلى الالفاظ وكذلك حمل السحور على الاستغفار فإنه كان ﷺ (٢) يتناول الطعام ويقول تسحروا (٣) وهلوا إلى الغذاء المبارك فهذه أمور يدرك بالنوازل والحس بطلانها ونقلها بمضاهيلهم بغالب الظن وذلك في أمور لا تتعلق بها الإحساس فكل ذلك حرام وضلالة وأفساد للدين على الخلق ولم ينقل شيء من ذلك عن الصحابة ولا عن التابعين ولا عن الحسن البصري مع إكبابه على دعوة الخلق ووعظهم فلا يظهر لقوله ﷺ (٤) من قرأ القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار معنى إلا هذا النمط وهو أن يكون غرضه ورأيه تقرير أمر ونحوه فيستجبر شهادة القرآن إليه ويحمله عليه عن غير أن يشهد لتنزيهه عليه دلالة لفظية لغوية أو عقلية ولا ينبغي أن يفهم منه أنه يجب أن لا يفسر القرآن بالاستنباط والفكر فإن من الآيات ما نقل فيها عن الصحابة والمفسرين خمسة معان وستة سبعة ويعلم أن جميعها غير مسموع من النبي ﷺ فإياها قد تكون متافية لا تقبل الجمع فيكون ذلك مستنبطاً بحسن الفهم وطول الفكر ولهذا قال ﷺ لابن عباس رضي الله عنه (٥) اللهم فقه في الدين وعلمه التأويل ومن يستجير من أهل الطامات

البخاري موقفاً على علي ورفقه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من طريق أبي نعيم (١) حديث تسحروا فإن في السحور بركة متفق عليه من حديث أنس (٢) حديث تناول الطعام في السحور البخاري من حديث أنس أن النبي ﷺ وزيد بن ثابت تسحرا (٣) حديث هلوا إلى الغذاء المبارك أبو داود والنسائي وابن حبان من حديث العرياض بن سارية وضعفه ابن القطان (٤) حديث من قرأ القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار الترمذي من حديث ابن عباس وحسنه وهو عند أبي داود من رواية ابن العبد وعند النسائي في الكبرى (٥) حديث اللهم فقه في الدين وعلمه التأويل قاله لابن عباس البخاري من حديث ابن عباس دون قوله وعلمه التأويل وهو بهذه الزيادة عند أحمد وابن حبان والحاكم وقال صحيح الإسناد



رضي الله عنه يقول لأصحابه من كانت له منكم إلى الله حاجة فليتوسل بالغزالي وقال جماعة من العلماء رضي الله عنهم منهم الشيخ الإمام الحافظ ابن عساكر في الحديث الوارد عن النبي ﷺ في أن الله تعالى يحدث لهذه الأمة من يجدد لها دينها على رأس كل مائة سنة أنه كان على رأس المائة الأولى عمر ابن عبد العزيز رضي الله عنه وعلى رأس المائة الثانية الإمام الشافعي رضي الله عنه وعلى رأس المائة الثالثة الإمام أبو الحسن الأشعري رضي الله عنه وعلى رأس المائة الرابعة أبو بكر الباقلاني رضي الله عنه وعلى رأس المائة الخامسة أبو حامد الغزالي رضي الله عنه روى ذلك

مثل هذه التأويلات مع دله بأمر غير مراده باللفظ ويزعم أنه يقصد بها دعوة الخلق إلى الخلق بضاهي من يستجيز الاختراع والوضع على رسول الله ﷺ لما هو في نفسه حق ولكن لم ينطق به الشرع كمن يضع في كل مسألة يراها حقا حديثا عن النبي ﷺ فذلك ظلم وضلال ودخول في الوعيد المفهوم من قوله ﷺ (١) من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار بل الثمر في تأويل هذه الألفاظ أظلم وأعظم لأنها مبطلات للثقة بالآلفاظ وقاطعة طريق الاستفادة والفهم من القرآن بالكلية فقد عرفت كيف صرف الشيطان درايع الخلق عن العلوم المحمودة إلى المذمومة فكل ذلك من تلبس علماء السوء بتبديل الاسامي فإن انبعت هؤلاء اعتمادا على الاسم المشهور من غير التفات إلى ما عرف في الأول كنت كمن طالب الشرف بالحكمة باتباع من يسمى حكما فإن اسم الحكيم صار يطلق على الطيب والشاعر والمنجم في هذا العصر وذلك بالغفلة عن تبديل الألفاظ (للفظ الخامس) وهو الحكمة فإن اسم الحكيم صار يطلق على الطيب والشاعر والمنجم حتى على الذي يدحرج القرعة على أكف السوادية في شوارع الطرق والحكمة هي التي أثنى الله عز وجل عليها فقال تعالى - يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا - وقال ﷺ (٢) كلمة من الحكمة يتعلمها الرجل خير له من الدنيا وما فيها فأنظر ما الذي كانت الحكمة عبارة عنه وإلى ماذا نقل وقس به بقية الألفاظ واحترز عن الاغترار بتلبسات علماء السوء فإن شرم على الدين أعظم من شر الشياطين إذ الشيطان بواسطتهم يتدرج إلى انتزاع الدين من قلوب الخلق ولهذا (٣) لما سئل رسول الله ﷺ عن شر الخلق أبي قال اللهم اغفر حتى كرروا عليه فقال هم علماء السوء فقد عرفت العلم المحمود والمذموم ومثار الالتباس واليك الخيرة في أن تنظر لنفسك فقتدي بالسلف أو تتدلى بحبل الغرور وتتشبه بالخلف فكل ما راضاه السلف من العلوم قد اندرس وما أكب الناس عليه فأكثره مبتدع ومحدث وقد صح قول رسول الله ﷺ (٤) بدأ الإسلام غريبا وسيهود غريبا كما بدأ فطوبى للغرباء فقليل ومن الغرباء قال الذين يصلحون ما أفسده الناس من سنن والذين يحسون ما أنوه من سنن وفي خبر آخر (٥) هم المتمسكون بما أنتم عليه اليوم وفي حديث آخر (٦) الغرباء ناس قليل صالحون بين ناس كثيرة من بينهم في الخلق أكثر ممن يحسنهم وقد صارت ملك العلوم غريبة بحيث بمقتضاها كرها ولذلك قال الثوري رحمه الله إذا رأيت العالم كثير الأصدقاء فاعلم أنه مغلط لأنه إن نطق بالحق أبغضوه

### (بيان القدر المحمود من العلوم المحمودة)

اعلم أن العلم بهذا الاعتبار ثلاثة أقسام قسم هو مذموم قليل وكثيره وقسم هو محمود قليل وكثيره وكلما كان أكثر كان أحسن وأفضل وقسم بمحمد منه مقدار الكفاية ولا يحمد الفاضل عليه والاستقصاء فيه وهو مثل أحوال البدن فإن منها ما يحمد قليله وكثيره كالصحة والجمال ومنها ما يذم قليله وكثيره كالقبح وسوء الخلق ومنها ما يحمد الاقصاد فيه كبدل المال فإن التبذير لا يحمد فيه وهو بذل وكالشجاعة فإن التهور لا يحمد فيها وإن كان من جنس الشجاعة فكذلك العلم فالقسم المذموم منه قليل وكثيره هو ما لا فائدة فيه في دين ولا دنيا إذ فيه ضرر يغلب نفعه كعلم السحر والطلاسم والنجوم فبعضه لا فائدة فيه أصلا وصرف العمر الذي هو أنفوس ما يملكه

(١) حديث من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار متفق عليه من حديث أبي هريرة وعلى وابن (٢) حديث كلمة من الحكمة يتعلمها الرجل خير له من الدنيا تقدم بنحوه (٣) حديث لما سئل عن شر الخلق أبي وقال اللهم اغفر الحديث الدارمي بنحوه من رواية الأحوص بن حكيم عن أبيه مرسل وهو ضعيف ورواه البزار في مسنده من حديث معاذ بسند ضعيف (٤) الحديث بدأ الإسلام غريبا الحديث مسلم من حديث أبي هريرة مختصرا وهو بتمامه عند الترمذي من حديث عمرو بن عوف وحسنه (٥) حديث هم المتمسكون بما أنتم عليه اليوم بقوله في وصف الغرباء لم أره أصلا (٦) حديث الغرباء ناس قليلون صالحون أحمد من حديث عبد الله ابن عمرو



والشافعي ومناقبه رضي الله عنه أكثر من أن تحصر وفيما أوردناه مقنع وبلاغ . ومن ( ٣٥ ) مشهورات مصنفاته البسيط

الإسنان إليه إضاعه وإضاعة النفيس مذموم ومنه ما فيه ضرر يزيد على ما يظن أنه يحصل به من قضاء وطرفي الدنيا فإن ذلك لا يمتد به بالإضافة إلى الضرر الحاصل عنه . وأما القسم المحمود إلى أقصى غايات الاستعصاء فهو العلم بالله تعالى وبصفاته وأفعاله وسفاته في خلقه وحكمته في ترتيب الآخرة على الدنيا فإن هذا علم مطلوب لذاته وللوصول به إلى سعادة الآخرة وبذل المقدور فيه إلى أقصى الجهد قصور عن حد الواجب فإنه البحر الذي لا يدرك غوره وإنما يحوم الحائمون على سوا حله وأطرافه بقدر ما يسر لهم وما غاض أطرافه إلا الآبياء والأرلياء والراسخون في العلم على اختلاف درجاتهم بحسب اختلاف قوتهم وتفاوت تقدير الله تعالى في حقهم وهذا هو العلم المكنون الذي لا يسطر في الكتب ويعين على التنبه له التعلم ومشاهدة أحوال علماء الآخرة كما سيأتي علامتهم هذا في أول الأمر ويعين عليه في الآخرة لمجاهدة والرياسة وتصفية القلب وتقريبه عن علائق الدنيا والتشبه فيها بالأنبياء والأرلياء ليتضح منه اكل ساع إلى طلبه بقدر الرزق لا بقدر الجهد ولكن لا غنى فيه عن الاجتهاد والمجاهدة مفتاح الهداية لا مفتاح لها سواها . وأما العلوم التي لا يحمد منها إلا مقدار مخصوص فهي العلوم التي أوردناها في فروع الكفايات فإن في كل علم منها اقتصار أو هو الأقل واقتصاد أو هو الوسط واستقصاء وراه ذلك الاقتصاد لا مرد له إلى آخر العمر فكن أحد رجاين إما مشغولا بنفسك وإما متفرغا لغيرك بعد الفراغ من نفسك وإياك أن تشتغل بما يصلح غيرك قبل إصلاح نفسك فإن كنت المشغول بنفسك فلا تشتغل إلا بالعلم الذي هو فرض عليك بحسب ما يقتضيه حالك وما يتعلق منه بالأعمال الظاهرة من تعلم الصلاة والطهارة والصوم وإنما الأهم الذي أمهله الكل علم صفات القلب وما يحمد منها وما يذم إذ لا ينفعك بشر عن الصفات المذمومة مثل الحرص والحسد والرياء والكبر والعجب وأخواتها جميع ذلك . وكانت وإهمالها من الواجبات مع الاشتغال بالأعمال الظاهرة بضامى الاشتغال بطلاء ظاهر البدن عند التأذى بالجرب والدمامل والتهاون بإخراج المادة بالفصد والإسهال وحشوية العلماء يشيرون بالأعمال الظاهرة كما يشير الطريقة من الأطباء بطلاء ظاهر البدن وعلماء الآخرة لا يشيرون إلا بتطهير الباطن وقطع مواد الشر إفساد منابها وقلاع مغارمها من القلب وإنما فرغ الأكثرون إلى الأعمال الظاهرة عن تطهير القلوب لسهولة أعمال الجوارح واستصعاب أعمال القلوب كما يفرغ إلى طلاء الظاهر من يستصعب شرب الأدوية المرة للايزال يتعب في الطلاء ويزيد في المواد وتتضاعف به الأمراض فإن كنت تريد للآخرة وطالبا للنجاة وهاربا من الهلاك الأبدى فاشتغل بعلم العمل الباطنة وعلاجها على ما فصلناه في ربيع المهلكات ثم ينجر بك ذلك إلى المقامات المحمودة المذكورة في ربيع المنجيات لا محالة فإن القلب إذا فرغ من المذموم امتلأ بالمحمود والارض إذا انقيت من الحشيش نبت فيها أصناف الزرع والرياحين وإن لم تفرغ من ذلك لم تنبت ذلك فلا تشتغل بفرض الكفاية لاسباب وفي مرة الخلق من قد قام بها فإن هلك نفسه فيما به صلاح غير هسفيه فما أشد حماقة من دخلت الأفاعي والعقارب تحت ثيابه وسمت بقله وهو يطلب مذبة يدفع بها الذباب عن غيره ممن لا يغنيه ولا ينجيها مما يلاقيه من تلك الحيات والعقارب إذا همت به وإن فرغت من نفسك وتطهيرها قدرت على ترك ظاهر الأثم وباطنه وصار ذلك ديدنا لك وعادة متيسرة فكروا بعد ذلك منك فاشتغل بفرض الكفايات وراع التدريج فيها فابتدى بكتاب الله تعالى ثم بسنن رسول الله ﷺ ثم بعلم التفسير وما رعلوم القرآن من علم النسخ والمنسوخ والمفصول والموصول والمحكم والمتشابه وكذلك في السنة ثم اشتغل بالفروع وهو علم المذهب من علم الفقه دون الخلاف ثم بأصول الفقه وهكذا إلى بقية العلوم على ما يتسع له الأمر ويساعد فيه الوقت ولا تستغرق عمرك في فز واحد منها طلبا للاستعصاء فإن العلم كثير والعمر قصير وهذه العلوم آلات ومقدمات وليست مطلوبة لعيانها بل لغيرها وكل ما يطلب لغيره فلا ينبغي أن ينسى فيه المطلوب ويستكثر منه فانتصر من شائع علم اللغة على ما تقدم منه كلام العرب وتعلق به ومن غريبه على غريب القرآن وغريب الحديث ودع التعمق فيه واقتصر من النحو على ما يتعلق بالكتاب والسنة فما من علم إلا وله

والوسيط والوجيز  
والخلاصة في  
الفقه وإحياء  
علوم الدين وهو  
من أقدس الكتب  
وأجلها وله في  
أصول الفقه  
المستصفى والمنحول  
والمتحل في علم  
الجدل ونهايت  
الفلسفة وحك  
الظن ومعيار  
العلم والمقاصد  
والمضمون به على  
غير أهله ومشكاة  
الأنوار والمنقذ  
من الضلال  
وحقيقة القوانين  
وكتائب يافوت  
التأويل في  
تفسير التنزيل  
أربعين مجلدا  
وكتاب أسرار علم  
الدين وكتاب  
منهاج العابدین  
والدرة الفاخرة  
في كشف علوم  
الآخرة وكتاب  
الانيس في الوحدة  
وكتاب القربة  
إلى الله عز وجل  
وكتاب أخلاق  
الابرار والنجاة  
من الأشرار  
وكتاب بداية

الهداية وكتاب جواهر القرآن والأربعين في أصول الدين وكتاب المقصد الأسنى وشرح أسماء الله الحسنى وكتاب ميزان العمل



المبادئ والغايات  
وكتاب كيمياء  
السعادة وكتاب  
تلبيس ابليس  
وكتاب نصيحة  
الملوك وكتاب  
الاقتصاد في  
الاعتقاد وكتاب  
شفاء العليل في  
القياس والتعليل  
وكتاب المقاصد  
وكتاب إلهام  
العوام عن علم  
الكلام وكتاب  
الانتصار وكتاب  
الرسالة الدنيوية  
وكتاب الرسالة  
القدسية وكتاب  
اثبات النظر  
وكتاب المأخذ  
وكتاب القول  
الجميل في الرد  
على من غير  
الإنجيل وكتاب  
المستظهر وكتاب  
الأمالي وكتاب في  
علم أعداد الوقف  
وحدوده وكتاب  
مقصد الخلاف  
وجزه في الرد على  
المنكرين في  
بعض الفاظ إحياء  
علوم الدين  
وكتبه كثيرة  
وكلامه نافعة وقال  
يمدحه تلميذه

افنصار واقتصاد واستقصاء ونحن نشير إليها في الحديث والتفسير والفقه والكلام لنقيس بها غيرها فلاقتصار  
في التفسير ما يبلغ ضعف القرآن في المقدار كما صنفه على الواحدى النيسابورى وهو الوجيز والاقتصاد ما يبلغ  
ثلاثة أضعاف القرآن كما صنفه من الوسيط فيه وما وراء ذلك استقصاء مستغنى عنه فلا مرد له إلى انتهاء العمر  
وأما الحديث فلاقتصار فيه تحصيل ما فى الصحيحين بتصحيح نسخة على رجل خبير بعلم متن الحديث وأما  
حفظ أسامى الرجال فقد كفيته فيه بما تحمله عنك من قبلك ولك أن تقول على كتبهم وليس يلزمك حفظ متون  
الصحيحين ولكن تحصله تحصيلاً تقدمته على طلب ما تحتاج إليه عند الحاجة وأما الاقتصاد فيه فأن تضيف  
إليهما ما خرج عنهما مما ورد في المسندات الصحيحة وأما الاستقصاء فأوراء ذلك إلى استيعاب كل ما نقل  
من الضعيف والقوى والصحيح والسقيم مع معرفة الطرق الكثيرة في النقل ومعرفة أحوال الرجال وأسمائهم  
وأوصافهم وأما الفقه فلاقتصار فيه على ما يحويه مختصر المزنى رحمه الله وهو الذى رتبناه في خلاصة المختصر  
والاقتصاد فيه ما يبلغ ثلاثة أمثاله وهو القدر الذى أوردناه في الوسيط من المذهب والاستقصاء ما أوردناه في  
البيسط إلى ما وراء ذلك من المطولات وأما الكلام فمقصوده حماية المعتقدات التى نقلها أهل السنة من السلف  
الصالح لا غير وما وراء ذلك طلب لكشف حقائق الأمور من غير طريقها ومقصود حفظ السنة تحصيل رتبة  
الاقتصار منه بمقتضى مختصر وهو القدر الذى أوردناه في كتاب قواعد العقائد من جملة هذا الكتاب والاقتصاد  
فيه ما يبلغ قدر مائة ورقة وهو الذى أوردناه في كتاب الاقتصاد في الاعتقاد ويحتاج إليه لمناظرة مبتدع  
ومعارضة بدعته بما يفسدها وينزعها عن قلب العامى وذلك لا ينفع إلا مع العوام قبل اشتداد تمصيبهم وأما  
المبتدع بعد أن يعلم من الجدل ولو شيئاً يسيراً فقلما ينفع معه الكلام فالك إن الحجة لم تترك مذهباً وأحال بالقصور  
على نفسه وقد رآنا عند غيره جواباً ما هو عاجز عنه وإنما أنت تلبس عليه بقوة المجادلة وأما العامى إذا صرف  
عن الحق بنوع جدل يمكن أن يرد إليه بمثله قبل أن يشتد التمسك بالأهواء فإذا اشتد تمصيبهم وقع اليأس منهم إذ  
التمسك بسبب يرسخ العقائد في النفوس وهو من آفات العلماء السوء فانهم يبالغون في التمسك للحق وينظرون  
إلى المخالفين بعين الازدراء والاستحقار فتذبح منهم الدعوى بالمكافأة والمقابلة والمعاملة وتتوفروا عنهم على  
طلب نصرة الباطل ويقوى غرضهم في التمسك بما نسبوا إليه ولو جاؤا من جانب اللطف والرحمة والنصح في  
الحلوة لافى معرض التمسك والتحقير لانجحوا فيه ولكن لما كان الجاه لا يقوم إلا بالاستدباع ولا يستميل  
الانباع مثل التمسك واللحن والشتم للخصوم اتخذوا التمسك عادتهم وآثارهم وسموه ذباً عن الدين ونضالاً عن  
المسلمين وفيه على التحقيق هلاك الخلق ورسوخ البدعة في النفوس وأما الخلافات التى أحدثت في هذه  
الاعصار المأخرة وأبدع فيها من النحريرات والتصنيفات والمجادلات مالم يعمد مثلها في السلف فأياك وأن  
تقوم حولها واجتنب السم القاتل فانها الداء العضال وهو الذى رد الفقهاء كلهم إلى طلب المنافسة  
والمباهاة على ما سياتيك تفصيل غوائها وآفات هذا الكلام ربما يسمع من قائله فيقال الناس أعداء ما جهلوا  
فلا تستن ذلك فملى الخبر سقطت فاقبل هذه النصيحة بمن ضيع العمر فيه زماناً وزاد فيه على الأولين تصنيفاً  
وتحقيقاً وجدلاً وبياناً ثم ألهمه الله رشده وأطلعه على عيبه فحججه واشتغل بنفسه فلا يفرغك قول من يقول  
الفتوى عماد الشرع ولا يعرف علله إلا بعلم الخلاف فان علل المذهب مذكورة في المذهب والزيادة عليها  
مجادلات لم يعرفها الأولون ولا الصحابة وكأول أعلم بعلم الفتاوى من غيرهم بل هى مع أنها غير مفيدة في علم  
المذهب ضارة مفسدة لذوق الفقه فان الذى يشهد له حدث المفتى إذا صبح ذرقه في الفقه لا يمكن تمحيته على شروط  
الجدل في أكثر الأمر فن ألف طبعه وسوم الجدل أذعن ذهنه لمقتضيات الجدل وجبن عن الإذعان لذوق الفقه  
وانما يشتغل به من يشتغل لطلب الصيت والجاه ويتعلل بأنه يطلب علل المذهب وقد ينقض عليه العمر  
ولا تتصرف همه إلى علم المذهب فكأن من شياطين الجن فى أمان واستتر من شياطين الإنس فانهم أراحوا



شياطين الجن من التعب في الإغواء والإضلال وبالجملة فالمرضى عند العقلاء أن تقدر نفسك في العالم وحده  
مع الله وبين يديك الموت والعرض والحساب والجنة والنار ونأمل فيما يعينك بما بين يديك ودع عنك ما سواه  
والسلام وقدر أي بعض الشيوخ بعض العلماء في المنام فقال له ما خير تلك العلوم التي كنت تجادل فيها وتناظر  
عليها فبسط يده ونفخ فيها وقال طاحت كلها هباء منثورا وما تنفعت إلا بركعتين خلصتا لي في جوف الليل (١)  
وفي الحديث ما ضل قوم بعدهم كانوا عليه إلا أو توالى الجدل ثم قرأ ما ضربوه لك لإجلادهم قوم خصمون  
وفي الحديث في معنى قوله تعالى - فأما الذين فيلوبهم ذئج - الآية (٢) هم أهل الجدل الذين عناهم الله بقوله تعالى  
فاحذروهم وقال بعض السلف يكون في آخر الزمان قوم يغفل عنهم باب العمل ويفتح لهم اب الجدل وفي بعض  
الآخبار (٣) إنكم في زمان ألهمتم فيه العمل وسيأتي قوم يلهمون الجدل وفي الخبر المشهور (٤) أبغض الخلق إلى  
الله تعالى الألد الخصم وفي الخبر (٥) ما أوتي قوم المنطق إلا منعوا العمل والله أعلم  
(الباب الرابع في سبب إقبال الخلق على علم الخلاف وتفصيل آفات المناظرة والجدل وشروط إباحتها)  
اعلم أن الخلافة بعد رسول الله ﷺ تولاها الخلفاء الراشدون المهديون وكانوا أئمة علماء بالله تعالى فقهاء في  
أحكامهم كانوا مستقلين بالفتاوى في الأقضية فكانوا لا يستعينون بالفقهاء إلا نادرا في وقائع لا يستغنى فيها عن  
المشاورة فتفرغ العلماء لعم الآخرة وتجردوا لها وكانوا يتدافعون الفتاوى وما يتعلق بأحكام الخلق من الدنيا  
وأقبلوا على الله تعالى بكنه اجتهادهم كما نقل من سيرهم فلما أفضت الخلافة بعدهم إلى أفرام تولوها بغير استحقاق  
ولا استقلال بعلم الفتاوى والأحكام اضطروا إلى الاستعانة بالفقهاء وإلى استصحابهم في جميع أحوالهم  
لاستفتائهم في مجاري أحكامهم وكان تدبقي من العلماء التابعين من هو مستمر على الطراز الأول وملازم صفو الدين  
ومواظب على سمع علماء السلف فكانوا إذا طلبوا هربوا وأعرضوا فاضطر الخلفاء إلى الالتجاء في طلبهم لتولية  
القضاء والحكومات فرأى أهل تلك الأعمار عز العلماء وإقبال الأئمة والولاء عليهم مع اعتراضهم عنهم فاشترأبوا  
أطلب العلم توصلا إلى نيل العز ودرك الجاه من قبل الولاة فأكبوا على الفتاوى وعرضوا أنفسهم على الولاة  
وتعرفوا إليهم وطلبوا الولايات والصلوات منهم فهم من حرموه منهم من أنجح والمنجح لم يخل من ذل الطلب ومهانة  
الابتذال فأصبح الفقهاء بعد أن كانوا مطلوبين طالبيين وبعد أن كانوا أعزة بالإعراض عن السلاطين أدلة  
بالإقبال عليهم إلا من وفقه الله تعالى في كل عصر من علماء دين الله وقد كان أكثر الإقبال في تلك الأعصار على  
علم الفتاوى والأقضية لشدة الحاجة إليها في الولايات والحكومات ثم ظهر بعدهم من الصدور والأمراء من يسمع  
مقات الناس في قواعد العقائد ومات نفسه إلى سماع الحجج فيما فعلت رغبته إلى المناظرة والمجادلة في الكلام  
فأكب الناس على علم الكلام وأكثروا فيه التصانيف ورتبوا فيه طرق المجادلات واستخرجوا فنون المناقضات  
في المقالات وزعموا أن غرضهم الذب عن دين الله والنضال عن السنة ورفع المبتدعة كما زعم من قبلهم أن غرضهم  
بالاشتغال بالفتاوى الدين وتوليد أحكام المسلمين شفاقا على خلق الله ونصيحة لهم ثم ظهر بعد ذلك من الصدور  
من لم يستصوب الخوض في الكلام وفتح باب المناظرة فيه لما كان قد تولد من فتح بابه من التعصبات الفاحشة  
والخصومات الفاشية المفضية إلى إهراق الدماء وتخريب البلاد ومالت نفسه إلى المناظرة في الفقه وبيان الأولى  
من مذهب الشافعي وأبي حنيفة رضي الله عنهم على الخصوص فترك الناس الكلام وقنون العلم راكضوا على المسائل  
الخلافية بين الشافعي وأبي حنيفة على الخصوص وتساءلوا في الخلاف مع مالك وسفيان وأحمد ورحمهم الله تعالى

(١) حديث ما ضل قوم بعدهم كانوا عليه إلا أو توالى الجدل الترمذي وابن ماجه من حديث أبي أمامة قال  
الترمذي حسن صحيح (٢) حديث هم أهل الجدل الذين عنى الله بقوله فاحذروهم متفق عليه من حديث عائشة  
(٣) حديث إنكم في زمان ألهمتم فيه العمل وسيأتي قوم يلهمون الجدل لم أجده (٤) حديث أبغض الخلق إلى  
الله الألد الخصم متفق عليه من حديث عائشة (٥) حديث ما أوتي قوم المنطق إلا منعوا العمل لم أجده أصلا

وما استجرات عليه من الارتفاع من حضيض التقليد إلى يقاع الاستبصار وما استفده أو لا من علم الكلام وما احتويه من طرق أهل



أهل التصوف  
وما تحل لي في  
تضاعيف تفتيشي  
عن أقارب أهل  
الحق وما صرفني  
عن نشر العلم  
ببغداد مع كثرة  
الطلبة وما دعاني  
إلى معارضة  
بنيسابور بعد  
طسول المسدة  
فابتدرت لإجابتك  
إلى طلبتك بعد  
الوقوف على  
صدق رغبتك  
فقلت مستعينا  
بالله تعالى ومتوكلاً  
عليه ومسترفقاً  
منه وملتجئاً إليه  
أعلموا أحسن  
الله إرشادكم  
وألان إلى قبول  
الحق انقيادكم  
أن اختلاف  
الحق في الأديان  
والملل ثم اختلاف  
الأئمة في المذاهب  
على كثرة الفرق  
ونباين الطرق  
بحر عميق غرق  
فيه الأكثرون  
وما نجا منه إلا  
الآفلون وكل  
فريق يزعم أنه  
الماجي كل حزب  
بما لديهم فرحون

وغيرهم وزعموا أن غرضهم استنباط دقائق الشرع وتقرير علل المذهب وتمهيد أصول الفتوى وإكثرافها  
التصانيف والاستنباطات ورتبوا فيها أنواع المجادلات والتصنيفات وهم مستمرزون عليه إلى الآن وليس ندرى  
ما الذي يحدث له فيما بعدنا من الأعصار فهذا هو الباعث على الإكباب على الخلافات والمناظرات لا غير ولو مالت  
نفوس أرباب الدنيا إلى الخلاف مع إمام آخر من الأئمة أو إلى علم آخر من العلوم لمالوا أيضاً معهم ولم يسكتوا  
عن التعلل بأن ما اشتهلوا به هو علم الدين وأن لا مطلب لهم سوى التقرب إلى رب العالمين  
(بيان التلبس في تشبيه هذه المناظرات بمشاورات الصحابة ومفاوضات السلف)

إعلم أن هؤلاء قد يستدرجون الناس إلى ذلك بأن غرضنا من المناظرات المباحثة عن الحق ليتضح فإن الحق  
مطلوب والنماز على النظر في العلم وتوارد الخواطر مفيد ومؤثر هكذا كان عادة الصحابة رضي الله عنهم في  
مشاوراتهم كنتشاورهم في مسألة الجد والإخوة وحديث شرب الخمر وجوب الغرم على الإمام إذا أخصأ كما نقل  
من اجهاض المرأة جنبها خوفاً من عمر رضي الله عنه وكما نقل من مسائل الفرائض وغيرها وما نقل عن الشافعي  
وأحمد ومحمد بن الحسن ومالك وأبي يوسف وغيرهم من العلماء رحمهم الله تعالى ويطلبك على هذا التلبس ما ذكره  
وهو أن التعاون على طلب الحق من الدين ولكن له شروط وعلامات ثمانية الأول أن لا يشتغل به وهو من فروض  
الكفايات لم يفرغ من فروض الأعيان ومن عليه عين فاشتغل بفرض كفاية وزعم أن مقصده الحق  
فهو كذاب ومثاله من يترك الصلاة في نفسه ويتجرد في تحصيل الثياب ونسجها ويقول غرضي استرورة من  
يصل عريانا ولا يجد ثوباً فإن ذلك ربما ينفق ووقوعه ممكن كما يزعم الفقيه أن وقوع النوادر التي عنها البحث في  
الخلاف ممكن والمشتغلون بالمناظرة مهملون لا مورهى فرض عين بالافاق ومن توجه عليه ردود في الحل فقام  
وأحرم بالصلاة التي هي أقرب القربات إلى الله تعالى عصى به فلا يكفي في كون الشخص طيعاً كون فله من  
جنس الطاعات ما لم يراع فيه الوقت والشرط والترتيب الثاني أن لا يرى فرض كفاية أهم من المناظرة فإن رأى  
ما هو أهم وفمل غيره عصى بفعله وكان مثله مثال من يرى جماعة من العلماء أشرفوا على الهلاك وقد همهم الناس  
وهو قادر على إحيائهم بأن يسقيهم الماء فاشتغل بعلم الحجة وزعم أنه من فروض الكفايات ولو خلا البلد عنها  
لهلك الناس وإذا قيل له في البلد جماعة من الحجاجين وفيهم غنية فيقول هذا لا يخرج هذا الفعل عن كونه فرض  
كفاية لخال من يفعل هذا يحمل الاشتغال بالوقفة الملية بجماعة المطاش من المسلمين كحل المشتغل بالمناظرة  
وفي البلد فروض كفايات مهمة لا فتم بها فأما الفتوى فقد قام بها جماعة ولا يخلو لمدن جملة الفروض المهمة ولا  
يلتفت العقلاء إليها وأقربها الطب إذ لا يوجد في أكثر البلاد طبيب مسلم يجوز اعتماد شهادته فيما يعول فيه على قول  
الطبيب شرعاً ولا يرغب أحد من الفقهاء في الاشتغال به وكذا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فهو من فروض  
الكفايات وربما يكون المناظر في مجلس مناظرته مشاهداً للحرير ملبوساً ومفروضاً وهو ساكت وينظر في  
مسألة لا يتفق وقوعها قط وإن رقت قام بها جماعة من الفقهاء ثم يزعم أنه يريد أن يتقرب إلى الله تعالى بفروض  
الكفايات وقد روى أنس رضي الله عنه أنه قيل يا رسول الله (١) متى يترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر  
فقال عليه السلام إذا ظهرت المداينة في خياركم والمباحشة في شراركم وتحول الملك في صغاركم والمقه في أراذلكم  
والثالث أن يكون المناظر مجتهداً يفتي برأيه لا بمذهب الشافعي وأبي حنيفة وغيرهما حتى إذا ظهر له الحق من مذهب  
أبي حنيفة ترك ما يوافق رأي الشافعي وأفتى بما ظهر له كما كان يفعله الصحابة رضي الله عنهم والأئمة فأما من  
ليس له رتبة الاجتهاد وهو حكم كل أهل العصر وإنما يفتي فيما يستل عنه تأملاً عن مذهب صاحبه فلو ظهر له ضعف  
مذهب لم يحزله أن يتركه بأي فائدة له في المناظرة ومذهبه معلوم وليس له الفتوى بغيره وما يشكل عليه يلزمه أن

#### (الباب الرابع)

(١) حديث أنس قيل يا رسول الله متى يترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الحديث ابن ماجه باسناد حسن



وأهم على كل  
مشكلة وأقمم  
كل ورطة  
وأفحص عن  
عقيدة كل فرقة  
وانكشف أسرار  
مذاهب كل طائفة  
لاميز بين كل  
حق ومبطل  
ومستن ومبتدع  
لا اغار باطنيا  
إلا وأحب أن  
أطلع على باطنه  
ولا ظاهريا إلا  
وأريد أن أعلم  
حاصل ظاهريته  
ولا فلسفيا إلا  
وأفصد الوقوف  
على فلسفته ولا  
متكلما إلا  
وأجهد في  
الاطملاع على  
غاية كلامه  
ومجادلته ولا  
سوفيا إلا أحرص  
على العثور على  
سر صوفيته ولا  
متعبدا إلا وأريد  
ما يرجع إليه  
حاصل عبادته  
ولا زنديقا معطلا  
إلا وأنجس  
وراء للتنبه  
لأسباب جراته  
في تمطيله وزبدته  
وقد كان التعاش

يقول لعل عند صاحب مذهبي جوابا عن هذا فإني لست مستقلا بالاجتهاد في أصل الشرع ولو كانت مباحثته عن المسائل التي فيها وجهان أو قولان لصاحبه لكان أشبه به فإيما يفتي بأحدهما فيستفيد من البحث ميلا إلى أحد الجانبين ولا يرى المظاهرات جارية فيها بل وربما ترك المسئلة التي فيها وجهان أو قولان وطلب مسئلة يكون الخلاف فيها مبتونا الرابع أن لا يناظر إلا في مسئلة واقعة أو قريبة الوقوع غالبا فإن الصحابة رضي الله عنهم ما تشاوروا إلا فيما يحد من لوائح أو ما يغلب وقوته كالفرائض ولا ترى المناظرين يهتمون بانتقاد المسائل التي تعم البلوى بالفتوى فيها بل يطلبون الطبوليات التي تسمع فيقنع مجال الجدل فيها كيفما كان الأمر وربما يتركون ما يكثر وقوعه ويقولون هذه مسئلة خبرية أو هي من الزوايا وليست من الطبوليات فمن العجائب أن يكون المطلب هو الحق ثم يترك المسئلة لأنها خبرية ومدر ك الحق هو الأخبار أو لأنهم ليست من الطبول فلا يناظر فيها الكلام والمقصود في الحق أن يقصر الكلام ويبلغ غاية على القرب لأن بطول الخامس أن تكون المناظرة في الخلوة أحب إليه وأهم من المحافل وبين أظهر الأكارم والسلاطين فإن الخلوة أجمع للفهم وأحرى بصفاء الذهن والفكر ودرك الحق وفي حضور الجمع ما يحرك دواعي الرياء ويوجب الحرص على نصرة كل واحد نفسه محتما كان أو مبطلا وأنت تعلم أن حرصهم على المحافل والجماع ليس لله وإن الواحد منهم يخلو بصاحبه مدة طويلة فلا يكلمه وربما يقترح عليه فلا يجيب وإذا ظهر مقدم أو انتظم مجمع لم غادر في قوس الاحتيال منزعجا حتى يكون هو المتخصص بالكلام السادس أن يكون في طلب الحق كناشد ضالة لا يفرق بين أن تظهر الضالة على يده أو على يد من بعادته ويرى رفيقه معينا لا خصما يشكره إذا عرفه الخطأ وأظهر له الحق كما لو أخذ طريقا في طلب ضالته فبهم صاحبه على ضالته في طريق آخر فإنه كان يشكره ولا يذمه ويكرمه ويفرح به فكذلك كانت مشاورات الصحابة رضي الله عنهم حتى إن امرأة ردت على عمر رضي الله عنه ونهته على الحق وهو في خطبته على ملا من الناس فقال أصابت امرأة وأخطأ رجل وسأل رجل عليا رضي الله عنه فأجابه فقال ليس كذلك يا أمير المؤمنين ولكن كذا وكذا فقال أصبت وأخطأت وفوق كل ذي علم عليم واستدرك ابن مسعود على أبي موسى الأشعري رضي الله عنهما فقال أبو موسى لا تسألوني عن شيء وهذا الخبرين أظهركم وذلك لما سئل أبو موسى عن رجل قاتل في سبيل الله فقتل فقال هو في الجنة وكان أمير السكوة فقام ابن مسعود فقال أعد على الأمير فلعلمهم بفهم فاعادوا عليه فاعاد الجواب فقال ابن مسعود وأنا أقول إن قتل فاصاب الحق فهو في الجنة فقال أبو موسى الحق ما قال وهكذا يكون انصاف طالب الحق ولو ذكر مثل هذا الآن لأقل فقيه لا نكره واستبعده وقال لا يحتاج إلى أن يقال أصاب الحق فاذ ذلك معلوم لكل أحد فانظر إلى مناظري زمانك اليوم كيف يسود وجه أحدهم إذا اتضح الحق على لسان خصمه وكيف يخجل به وكيف يجهد في مجادته بأقصى قدرته وكيف يذم من ألجمه طول عمره ثم لا يستحي من تشبيه نفسه بالصحابة رضي الله عنهم في نمارهم على النظر في الحق السابع أن لا يمنع ممينه في الظن من الانتقال من دليل إلى دليل ومن إشكال إلى إشكال فكذلك كانت مناظرات السلف ويخرج من كلامه جميع دقائق الجدل المبتدعة فيها له وعليه كقول هذا لا يلزمي ذكره وهذا يناقض كلامك الأول فلا يقبل منك فان الرجوع إلى الحق مناقض للبطل ويجب قبوله وأنت ترى أن جميع المجالس تنتهي في المدافعات والمجادلات حتى يقيس المستدل على أصل بطلتها فيقال له ما لدليل على أن الحكم في الأصل معطل بهذه العلة فيقول هذا ما ظهري فإن ظهر لك ما هو أوضح منا وأولى فاذكره حتى أظفر فيه فيبصر المعترض ويقول فيه معان سوى ما ذكرته وقد عرفت ما لا أذكرها إذ لا يلزمي ذكرها ويقول المستدل عليك إيراد ما ندعيه وراء هذا وبصر المعترض على أنه لا يلزمه ويتوخي مجالس المناظرة بهذا الجنس من السؤال وأمثاله ولا يعرف هذا المسكين أرقوله إلى أعرفه ولا أذكره إذ لا يلزمي كذب على الشرع فإنه إن كان لا يعرف معناه وإنما يدعيه ليهجز خصمه فهو فاسق كذاب عصي الله تعالى ونعرض لسخطة بدعواه معروفة هو حالها

إلى ذلك حقائق الأمور إني رديني من أول امرئ وديعان عمرى غريزة من الله وفطرة وضعها الله في جبلي لا باختيارى وحيلتي حتى



انحلت حتى رابطة التقليد وانكسرت (٤٠) عن العقائد المروية على قرب عهد في بالفضا إذ رأيت صبيان النصرى لا يكون لهم

نشء إلا على  
النصرى وصبيان  
اليهود لا يكون  
لهم نشء إلا على  
اليهود وصبيان  
الإسلام لا يكون  
لهم نشء إلا على  
الإسلام وسمعت  
الحديث المروى  
عن النبي ﷺ  
كل مولود يولد  
على الفطرة  
فأبواه يهودانه  
وينصرانه  
ويمجسانه فتحرک  
باطني إلى طلب  
الفطرة الأصلية  
وحقيقة العقائد  
العارضة بتقليد  
والدين والاستاذين  
والتميز بين  
هذه التقليدات  
وأوائها تلقينات  
وفي تمييز الحق  
منها من الباطل  
اختلافات فقلت  
في نفسي أولا إنما  
مطلوب العلم  
بحقائق الأمور  
ولا بد من طلب  
حقيقة العلم  
ما هي نظري  
أن العلم اليقين  
هو الذي  
ينكشف فيه

وإن كان صادقا فقد فسق باخفائه ما عرفه من أمر الشرع وقد سأله أخوه المسلم ليفهمه وينظر فيه فإن كان قويا  
رجع إليه وإن كان ضعيفا أظهر له ضعفه وأخرجه عن ظلة الجهل إلى نور العلم ولا خلاف أن إظهار ما علم من علوم  
الدين بعد السؤال عنه واجب لازم فعنى قوله لا يلزم أي في شرع الجدل الذي أبدعناه بحكم التشبي والرجبة  
في طريق الاحتيا والحصار بالكلام لا يلزم وإلا فهو لازم بالشرع فإنه بامتناعه عن الذكر إما كاذب وإما  
فاسق فتفحص عن مشاورات الصحابة ومفارضات السلف رضي الله عنهم هل سمعت فيها ما يضاها هذا الجنس  
وهل منع أحدهم الانتقال من دليل إلى دليل ومن قياس إلى أثر ومن خبر إلى آية بل جميع مناظراتهم من هذا  
الجنس إذ كانوا يذكرون كل ما يخطر لهم كما يخطر وكأوا ينظرون فيه الثامن أن يناظر من يتوقع الاستفادة منه  
هو مشتغل بالعلم والعالم بأنهم يحتزون من مناظرة الفحول والآكار خوفا من ظهور الحق على ألسنتهم  
فيرغبون فيمن دونهم طمعا في ترويج الباطل عليهم ورواه هذه شروط دقيقة كثيرة ولكن في هذه الشروط  
الثمانية ما هديك إلى من يناظره ومن يناظره لعله واعلم بالجملة أن من لا يناظر الشيطان وهو مستول على قلبه وهو  
أعدى عدوه ولا يزال يدعو إلى هلاكه ثم يشتغل بمناظرة غيره في المسائل التي المجتهد فيها مصيب أو مسام  
للصيب في الأجر فهو ضحكة للشيطان وعبرة للمخلصين ولذلك شمت الشيطان به لما غمسه في من ظلمات الآفات  
التي تعددها ونذكر تفاصيلها فنسأل الله حسن العون والتوفيق

### (بيان آفات المناظرة وما يتولد منها من مهلكات الأخلاق)

اعلم وتحقق أن المناظرة الموضوعة لقصد الغلبة والإحاطة وإظهار الفضل والشرف والتشديد عند الناس وقصد  
المباهاة والمماراة واستمالة وجوه الناس هي منبع جميع الأخلاق المذمومة عند الله المحمودة عند عدو الله إبليس  
وتسبها إلى الفواحش الباطنة من الكبر والعجب والحسد والمنافسة وتزكية النفس وحب الجاه وغيرها  
كذسبة شرب الخمر إلى الفواحش الظاهرة من الزنا والفنذ والقنل والسرقة وكان الذي خير بين الشرب وسائر  
الفواحش استصغر الشرب فأقدم عليه فدعا ذلك إلى ارتكاب بقية الفواحش في سكره فكذلك من غلب عليه  
حب الإحاطة والغلبة في المناظرة وطلب الجاه والمباهاة دعا ذلك إلى ضمائر الخبايا كإي في النفس وهيج فيه جميع  
الأخلاق المذمومة وهذه الأخلاق ستأتي أدلة مذمتها من الأخبار والآيات في ربيع المهلكات ولكننا نشير  
الآن إلى مجامع ما تهيجه المناظرة فيها الحسد وقد قال رسول الله ﷺ (١) الحسد يأكل الحسنات كما تأكل  
النار الحطب ولا يذوق المناظر عن الحسد فإنه تارة يغلب وتارة يغلب وتارة يحمى كلامه وأخرى يحمى كلام غيره  
فدام يبقى في الدنيا واحد يذكرك بقوة العلم والنظر أو يظن أنه أحسن منه كلاما وأقوى نظرا فلا بد أن يحسده  
ويحب زوال النعم عنه وانصراف الذلوب والوجوه عنه إليه والحسد فاحرقه فن يلى به فهو في العذاب في الدنيا  
والعذاب الآخرة أشد وأعظم ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما خذوا العلم حيث وجدتموه ولا تقبلوا قول  
العقهاء بعضهم على بعض فإنهم يتغايبون كما تتغايب النصوص في الزبينة ومنها التكبر والرفع على الناس فقد قال  
ﷺ (٢) من تكبر وضعه الله ومن تواضع رفعه الله وقال ﷺ حكاية عن الله تعالى (٣) العظمة إزارى  
والكبرياء ردائي فمن نازعني فيهما قصمته ولا يذوق المذاق من التكبر على الأقران والأمثال والرفع إلى  
فوق قدره حتى أنهم لينقلون على مجلس من المجالس يتنافسون فيه في الارتفاع والانخفاض والقرب من

(١) حديث الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب أبوداود من حديث أبي هريرة وقال البخاري لا يصح  
وهو عند ابن ماجه من حديث أنس باسناد ضعيف وفي تاريخ بغداد باسناد حسن (٢) حديث من تكبر وضعه  
الله الحديث الخطيب من حديث عمر باسناد صحيح وقال غريب من حديث الثوري وابن ماجه نحوه من حديث  
أبي سعيد بسند حسن (٣) حديث الكبرياء ردائي والعظمة إزارى الحديث أبوداود وابن ماجه وابن حبان من  
حديث أبي هريرة وهو عند مسام بلهظ تمكرباء ردائه من حديث أبي هريرة وأبي سعيد



العقل لتقدير ذلك بالأمان من الخطأ ينبغي أن يكون مقارنا لتقصير مقارنته لو محمدى (٤١) بإظهار بطلانه مثلا من يقلب

وسادة الصدر والبدن منها والتقدم في الدخول عند مضائق الطرق وربما يتعلل الغي والمكار والحدود منهم  
أنه ينبغي حياطة عن العلم (١) وأن المؤمن منهي عن الإذلال لنفسه فيمبر عن التواضع الذي أنشئ الله عليه وماتر  
أنبيائه بالذل وعن التكبر المقوت عند الله بعز الدين تحريفا للاسم والذلال للخلق به كما فعل في اسم الحكمة  
والعلم وغيرهما ومنها الحق بلا يكاد المناظر يخلو عنه . وقد قال <sup>عليه السلام</sup> (٢) المؤمن ليس بمحقود وورد في ذم الحقود  
مالا يخفى ولا يرى مناظره لا يقدر على أن يضمر حقدا على من من يحرك رأسه من كلام خصمه ويتوقف في كلامه  
فلا يقابله بحسن الاصغاء بل يضطر إذا شاهد ذلك إلى إضمار الحقود وتريته في نفسه وغايه تماسكه الاخفاء  
بالنفاق ويترشح منه إلى الظاهر لا محالة في غالب الأمور وكيف يتفك عن هذا ولا يتصور اتفاق جميع المستمعين على  
ترجيح كلامه واستحسان جميع أحواله في إبراده وإصداره بل لو صدر من خصمه أدنى سبب فيه قلة مبالاة  
بكلامه انقصر في صدره حقد لا يقامه مدى الدهر إلى آخر العمر ومنها الغيبة وقد شبهها الله بأكل الميتة ولا  
يزال المناظر مثابرا على أكل الميتة لأنه لا يتفك عن حكاية كلام خصمه ومذمته . وغاية تحفظه أن يصدق فيما  
يحكيه عليه ولا يكذب في الحكاية عنه فيحكي عنه لا محالة ما يدل على قصور كلامه وعجزه وتقصان فضله وهو  
الغيبة فأما الكذب فيبتان وكذلك لا يقدر على أن يحفظ لسانه عن التعرض لمرض من يعرض عن كلامه  
ويصغى إلى خصمه ويقبل عليه حتى ينسبه إلى الجهل والحماة وقلة الفهم والبلادة ومنها تزكية النفس . قال الله  
تعالى - فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى - وقيل الحكيم ما الصدق الفبيح فقال ثناء المرء على نفسه ولا يخلو  
المناظر من الثناء على نفسه بالقوة والغلبة والتقدم بالفضل على الأقران ولا يتفك في أثناء الملاحظة عن قوله  
لست بمن يخفى عليه أمثال هذه الأمور وأنا المتفني في العلوم والمستقل بالآصول وحفظ الأحاديث وغير ذلك  
ما يمتدح به تارة على سبيل الصلف للحاجة إلى ترويح كلامه ومعلوم أن الصلف والتدح مذمومان شرعا  
وعقلا ومنها التجسس وتذبح عورة الناس وقد قال تعالى - ولا تجسسوا - والمناظر لا يملك عن طلب عورات  
أقرانه وتذبح عورات خصومه حتى أنه لينخر بورود مناظر إلى بلد فيطلب من يخبر بواطن أحواله ويستخرج  
بالسؤال مقابحه حتى يعدها ذخيرة لنفسه في إفضاحه وتخجيله إذا مست إليه حاجة حتى أنه ليستكشف عن  
أحوال صباه وعن عيوب بدنه فمساء يثر على دفوة أو على عيب به من قرع أو غيره ثم إذا أحس بأذى غلبة  
من جهته عرض به إن كان متماسكا ويستحسن ذلك منه ويمد من لطائف التذيب ولا يمتنع عن الانصاح به إن  
كان متبجحا بالسفاهة والاستهزاء كما حكى عن قوم من أكابر المناظرين المعدودين من خير لهم ومنها الفرج  
لمساة الناس والغفم لمسارهم ومن لا يحب لأخيه المسلم ما يحب لنفسه فهو بعيد من أخلاق المؤمنين فكل من طلب  
المباهاة بإظهار الفضل بسره لا محالة ما يسره أقرانه وأشكاه الذين يسامونه في الفضل ويكون التباغض بينهم  
كما بين الضرائر فكما أن إحدى الضرائر إذا رأت صاحبتها من بعيد ارتعدت فرائصها واصفر لونها فكذلك ترى  
المناظر إذا رأى مناظرا تغير لونه واضطرب عليه فكره فكأنه يشاهد شيطانا ما يدا أو سمعا ضاربا فأين  
الاستئناس والاسترواح الذي كان يجري بين علماء الدين عند اللقاء وما نقل عنهم من المؤخا والتناصر  
والتسام في السراء والضراء حتى قال الشافعي رضي الله عنه العلم بين أهل الفضل والعقل ورحم متصل فلا أدري  
كيف يدعى الاقتداء بمذهبه جماعة صار العلم بينهم عداوة قاطمة فهل يتصور أن يسبب الناس بينهم مع طلب  
الغلبة والمباهاة هيئات هيئات وناميك بالشر شرا أن يلزمك أخلاق المنافقين ويتركك عن أخلاق المؤمنين  
والمؤمنين ومنها النفاق بلا يحتاج إلى ذكر لشواهد في ذمه وهم مضطرون إليه فانهم يلحقون الخصوم ومحبيهم  
وأشباعهم ولا يجدون بدا من التردد إليهم باللسان وإظهار الشوق والاعتداد بمكاهم وأحوالهم وعلم ذلك

(١) حديث نهى المؤمن عن إذلال نفسه البرمدي وصححه وابن ماجه من حديث حذيفة لا يلهي للمؤمن  
أن يذل نفسه (١) حديث المؤمن ليس بمحقود لم أقف له على أصل .

الحجر ذمها والعصا  
ثعبانا لم يورث  
ذلك شكاً وإمكاناً  
فاني إذا علمت  
أن العشرة أكثر  
من الواحد لو  
قال لي قائل  
الواحد أكثر  
من العشرة  
بدليل أني أقلب  
هذه العصا  
ثعبانا وقلبها  
وشاهدت ذلك  
منه لم أشك في  
معرفة لكذبه  
ولم يحصل معي منه  
إلا التعجب من  
كيفية قدرته  
عليه وأما الشك  
فما علمته فلا ثم  
علمت أن كل ما لا  
أعلمه على هذا  
الوجه ولا أنيقته  
من هذا النوع  
من اليقين فهو علم  
لا ثقة به وكل  
علم لا أمان معه  
ليس بعلم يقيني  
ثم قد شئت عن  
علومى فوجدت  
نفسى عاطلا عن  
علم موصوف  
بهذه الصفة إلا  
في الحسيات  
والضروريات  
فقلت الآن بعد



من قبل في  
التقليدات أو من  
جنس أمان أكثر  
الخلق في النظريات  
وهو أمان محقق  
لا يجوز فيه ولا  
غائلة له فأقبلت  
بجد بليغ أتأمل  
في المحسوسات  
والضروريات  
أنظر هل يمكنني  
أشكك نفسي فيها  
فأنتهى بعد طول  
التشكك بي إلى  
أنه لم تسمح نفسي  
بتسليم الأمان  
في المحسوسات  
وأخذ يتبع  
الشك فيها ثم اني  
ابتدأت بعلم  
الكلام لحصلته  
وعلقته وطاقت  
كتب المحققين  
منهم وصنفت ما  
أردت أن أصنفه  
فصادفته علما  
وافيا بمقصوده  
غير واف  
بمقصودي ولم  
أزل أنسكرك فيه  
مدة وأنا بعد على  
مقام الاختيار  
أصمم عزمي على  
الخروج عن  
بغداد ومفارقة  
ملك الأحوال

المخاطب والمخاطب وكل من يسمع منهم أن ذلك كذب وزور ونفاق ولجور فأبهم متوددون بالأسنة متباغضون  
بالهلوب نعمو ذبا لله العظيم منه . فقد قال عليه السلام (١) إذا تعلم الناس العلم وتركوا العمل وتحابوا بالأسن وتباغضوا  
بالهلوب وقاطعوا في الأرحام لعنهم الله عند ذلك فأصمهم وأعمى أبصارهم . رواه الحسن وقد صرح ذلك  
بمشاهدة هذه الحالة ومنها الاستكبار عن الحق وكرامته والحرص على الماراة فيه حتى أن أبغض شيء إلى المناظر  
أن يظهر على لسان خصمه الحق ومهما ظهر تشمر لجحده وإنكاره بأقصى جهده وبذل غاية إمكاه في المخادعة  
والمكر والحيلة لدفعه حتى تصير الماراة فيه عادة طبيعية فلا يسمع كلاما إلا وينبعث من طبعه داعية الاعتراض  
عليه حتى يغلب ذلك على قلبه في أدلة القرآن والفاظ الشرع فيضرب البعض منها بالبعض والمراء في مقابلة  
الباطل محذروا إذ نذب رسول الله عليه السلام إلى ترك المراء بالحق على الباطل . قال عليه السلام (٢) 'من ترك المراء وهو  
مبطل بنى الله له بيتا في ربض الجنة ومن ترك المراء وهو محق بنى الله له بيتا في أعلى الجنة وقد سوى الله تعالى بين  
من أقرى على الله كذبا وبين من كذب بالحق . فقال الله تعالى . ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب  
بالحق لما جاءه . وقال تعالى . فمن أظلم ممن كذب على الله وكذب بالصدق إذ جاءه . ومنها الرياء وملاحظة الخلق  
والجهد في استئالة نلوبهم وصرف وجوههم والرياء هو الداء العضال الذي يدعو إلى أكبر الكبائر كاسيأ في  
كتاب الرياء والمناظر لا يصدق إلا الظهور وعند الخلق والاطلاق ألقمهم بالثناء عليه فهذه عشر خصال من أمهات  
الفواحش الباطنة سوى ما يتفق لغير المتماكين منهم من الخصام المؤدى إلى الضرب واللكم والطمع وتمزيق  
الثياب والأخذ بالحق وسب الوالدين وشتم الأستاذين والقذف الصريح فإن أولئك ليسوا معدودين في ذمرة  
الناس المعبرين وإنما الأكارب والعقلاء منهم هم الذين لا يتفكرون عن هذه الخصال العشر نعم قد بسلم بعضهم  
من بعضها مع من هو ظاهر الانحطاط عنه أروا ظاهر الارتفاع عليه أو هو بعيد عن بلده وأسباب معيشته ولا يترك  
أحد منهم عنه مع أشكاله المقارن له في الدرجة ثم يتشعب من كل واحدة من هذه الخصال العشر عشر أخرى  
من الرذائل لم يطول بذكرها وتفصيل آحادها مثل الأنفة والغضب والبغضاء والطمع وحب طلب المال والجاء  
للمكر من العلبة والمباهاة والأشر والبطر وتكبر الأغنياء والسلطين والتردد إليهم والأخذ من حرايمهم  
والنجم بالخيول والمراكب والثياب المحظورة والاستحقار للناس بالفخر والخيلاء والخصوس فيما لا يعني وكثرة  
الكلام وخروج الخشية والخوف والرحمة من القلب واستيلاء الغفلة عليه حتى لا يدري المصلي منهم في صلاته  
ماضى وما لذي بقرا ومن الذي يتناجيه ولا يحس بالخشوع من قلبه مع استغراق العمر في العلووم التي تعين  
في المناظرة مع أنها لا تنفع في الآخرة من تحسين العبارة وتسجيع اللهذ وحفظ النوادر إلى غير ذلك من أمور  
لا تخصي والمناظرون يتفاوتون فيها على حسب درجاتهم ولهم درجات شتى ولا ينفك أعظمهم ديناً وأكثرهم  
عقلا عن جعل من مواد هذه الأخلاق وإنما غاية إخفاؤها ومجاهدة النفس بها واعلم أن هذه الرذائل لازمة  
للمشتغل بالتذكير والوعظ أيضا إذا كان قصده طلب القبول وإقامة الجاء وتبيل الثروة والعزرة وهي لازمة أيضا  
للمشتغل بعلم المذهب والفتاوى إذا كان قصده طلب القضاء وولاية الأوقاف والتقدم على الأقران وبالجملة هي  
لازمة لكل من يطلب بالملم غير ثواب الله تعالى في الآخرة فالعلم لا يهمل العالم بل يهادكه هلاك الأبد أو  
يحييه حياة الأبد ولذلك قال عليه السلام أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم لا ينفعه الله بعلمه فلقد ضره مع أنه لم  
ينفعه وليت نجاة رأسه ورأس هيبات هيبات لخطر العلم عظيم وطالبه طالب الملك المؤبد والنعيم السرمد فلا  
ينفك عن الملك أو الهلك وهو كطالب الملك في الدنيا فإن لم يتفق له الإصابة في الأموال لم يطمع في السلامة من

(١) حديث إذا تعلم الناس العلم وتركوا العمل وتحابوا بالأسن وتباغضوا بالهلوب الحديث الطبراني من حديث  
سليمان بإسناد ضعيف (٢) حديث من ترك المراء وهو مبطل الحديث الترمذي وابن ماجه من حديث أنس  
مع اختلاف قال الترمذي حسن .



ورغبة في طلب الآخرة الأجل عليها جند الشهوة جملة فتغير ما غشيت فصار شهورات الدنيا (٤٣) تمجاذبي بسبب ميلها إلى

المقام ومنادي  
الإيمان ينادي  
لرحيل الرحيل  
فلم يبق من العمر  
إلا القليل وبين  
يدبك السفر  
الطويل وجميع  
ما أنت فيه من  
العمل وياه  
وتخييل وإن لم  
تستعد الآن  
لآخرة ففقدت  
تستعد وإن لم  
تقطع الآن هذه  
الصلائق ففقدت  
تقطعها فعند  
ذلك تنبعث الرغبة  
وينجزم الأمر  
على الحرب  
والفرار ثم يعود  
الشیطان ويقول  
هذه حالة عارضة  
إياك أن تطارعا  
فإنها سريرة  
لزال وإن أذعنت  
لها وتركت هذا  
الجاء الطويل  
العريض وأمان  
العظيم الخالي  
عن الكبر  
والنقص والأمر  
السالم الخالي عن  
منازعة الخصوم  
ربما التفتت إليه  
نفسك ولا تيسر  
لك المداودة فلم

الإذلال بل لا بد من لزوم أفصح الأحوال فإن قلت في لخصني المناظره فائدة وهي ترويب الناس في طلب العلم إذ لو لاجب الرياسة لاندريت العلوم فقد صدقت فيما ذكرته من وجه ولكنه غير مفيد إذ لو لا الوعد بالكرة والصولجان والامب باله صافير ما رغب الصبيان في المكتب وذلك لا يدل على أن الرغبة فيه محدودة ولو لاجب لرياسة لاندريس العلم ولا يدل ذلك على أن طلاب الرياسة ناج بل هو من الذين قال الله فيهم (١) إن الله ليؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم وقال (٢) إن الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر فطالب الرياسة في نفسه هالك وقد يصلح بسببه غيره إن كان يدعو إلى ترك الدنيا وذلك فيمن كان ظاهر حاله في ظاهرا الأمر ظاهر حال علماء السلف ولكنه يضر قصد الجاء فتاله مثال الشمع الذي يحترق في نفسه ويستضيء به غيره فصلاح غيره في هلاكه فأما إذا كان يدعو إلى طلب الدنيا فتاله مثال النار المحرقة التي تأكل نفسها وغيرها فالعلماء ثلاثة إما مهلك نفسه وغيره وهم المصرحون بطلب الدنيا والمقبولون عليها وإما مسعد نفسه وغيره وهم الداعون الحق إلى الله سبحانه ظاهرا وباطنا وأما مهلك نفسه مسعد غيره وهو الذي يدعو إلى الآخرة وقد رفض الدنيا في ظاهره وقصده في الباطن قبول الخلق وإقامة الجاء فالظن من أي الأقسام أنت ومن الذي اشتعلت بالاعتداد له فلا تظن أن الله تعالى يقبل غير الخاص لوجه تعالى من العلم والعمل وسيا نيك في كتاب الرياء بل في جميع ربيع المهلكات ما يتنى عنك الريبة فيه إن شاء الله تعالى .

### ( الباب الخامس في آداب المتعلم والمعلم )

( أما المتعلم فأدابه ووظائفه الظاهرة كثيرة ولكن ننظم ماربعة عشر جملة )

( الوظيفة الأولى ) تقديم طهارة النفس عن رذائل الأخلاق ومذموم الأوصاف إذ العلم عبادة لقلب وصلاة السروقبة الباطن إلى الله تعالى وكما تصح الصلاة التي هي وظيفة الجوارح الظاهرة إلا بتطهير الظاهر عن الأحداث والأخباث فكذلك لا تصح عبادة الباطن وعمارة القلب بالعلم إلا بعد طهارته عن خباثات الأخلاق وأنجاس الأوصاف قال (٣) بنى الدين على النظافة وهو كذلك باطنا وظاهرا قال الله تعالى - إنما المشركون نجس تنفها للمقول على أن الطهارة والنجاسة غير مقصورة على الظواهر المدركة بالحواس فالمشرك قد يكون نظيف الثوب مغسول البدن ولكنه نجس الجوهر أي باطنه ملطخ بالخباثات والنجاسة عبارة عما يجنب ويطلب البعد منه وخباثات صفات الباطن أهم بالاجتناب فإياها مع خبثات الحال مهلكات في المآل ولذلك قال (٤) لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب والقلب بيت هو منزل الملائكة ومبطل أثرهم وحل استقرارهم والصفات الرديئة مثل الغضب والشهوة والحقد والحسد والكبر والعجب وأخوانها كلاب فإياها فإني تدخله الملائكة وهو مشحون بالكلاب ونور العلم لا يقذفه الله تعالى في القلب إلا بواسطة الملائكة وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحى بإذنه ما يشاء وهكذا يرسل من رحمته العلوم إلى القلوب إنما تتولاها الملائكة الموكلون بهارم المقدسون المطهرون المبرؤن عن الصفات المذمومات فلا يلاحظون إلا طيبا ولا يعصرون بما عندهم من خزائن رحمة الله إلا طيبا طاهرا ولست أقول المراد بالفظ البيت هو القلب وبالكلب هو الغضب والصفات المذمومة ولأني أقول هو تنفبه عليه وفرق بين تعبير الظواهر إلى البواطن وبين التنبيه للواطن من ذكر الظواهر مع تقرير الظواهر ففارق الباطنية بهذه الدقيقة فإن هذه طريق

(١) حديث إن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم الفساق من حديث أس بن سواد صحيح (٢) حديث

إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر متفق عليه من حديث أبي هريرة ( الباب الخامس )

(٣) حديث بنى الدين على النظافة لم أجده هكذا وفي الضعفاء لابن حبان من حديث عائشة تنظفوا بالأسلام

نظيف للطبراني في الأوسط بسند ضعيف جدا من حديث ابن مسعود النظافة تدعو إلى الإيمان (٤) حديث

لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب متفق عليه من حديث أبي طابعة الأصبغ

أزل أتورد بين التجاذب بين شهوات الدنيا والدواعي قريبا من ستة أشهر أولها رجب من سنة ست وثمانين وأربع مائة وفي هذا



ان ادرس يوما  
واحدا تطيبا  
لقلوب المختلفة  
الى فكان  
لا ينطق لساني  
بكلمة ولا  
استطيعها البتة  
حتى اورثت هذه  
العقلة في اللسان  
وحزنا في القلب  
بطانت معه قوة  
الهضم وسرى  
الطعام والشراب  
وكان لا ينساغ لي  
شربة ولا تنضم  
لي القسمة وتعدي  
ذلك الى ضعف  
القوى حتى قطع  
الاطباء طعمهم  
في العلاج وقالوا  
هذا امر نزل  
بالقلب ومنه  
سرى الى المزاج  
فلا سبيل اليه  
بالعلاج الا بأن  
يتروح السر عن  
المهم المهم ثم  
لما احسست  
بمعزى وسقط  
بالكلية اختياري  
النجاة الى الله  
النجاة المضطر  
الذي لا حيلة له  
فأجس في الذي  
يجيب المضطر إذا  
دعاه وسهل على  
قائي الإعراض عن المال والجاه والأهل والأولاد وأظهرت غرض الخروج إلى مكة

الاعتبار وهو مسلك العلماء والأبرار إذ معنى الاعتبار أن يمر ما ذكر إلى غيره فلا يقتصر عليه كما يرى العاقل مصيبة لغيره فيكون فيها له عبرة بأن يمر منها إلى التنبه لكونه أيضا عرضة للصائب وكون الدنيا بصدد الانقلاب فعبوره من غيره إلى نفسه ومن نفسه إلى أصل الدنيا عبرة محودة فأعبر أنت أيضا من البيت الذي هو بناء الخلق إلا القلب الذي هو بيت من بناء الله تعالى ومن الكلب الذي ذم لصفته لا لصورته وهو ما فيه من سبعية ونجاسة إلى الروح الكلية وهي السبعية واعلم أن القلب المشحون بالغضب والشره إلى الدنيا والتكلب عليها والحرص على التزيق لأعراض الناس كلب في المعنى وقلب في الصورة فنور البصيرة يلاحظ المعاني لا الصور والصور في هذا العالم غالبية على المعاني والمعاني باطنة فيها وفي الآخرة تتبع الصور المعاني وتغلب المعاني لذلك يحشر كل شخص على صورته المعنوية (١) فيحشر الممزق لأعراض الناس كلبا ضاريا والشره إلى أموالهم ذئبا عابيا والمتكبر عليهم في صورة نمر وطالب الرياسة في صورة أسد وقد وردت بذلك الأخبار وشهد به الاعتبار عند ذوى البصائر والأبصار (فإن قلت) كم من طالب ردى الأخلاق حصل العلوم فهيات ما أبعد عن العلم الحقيقي النافع في الآخرة الجالب للسعادة فإن من أوائل ذلك العلم أن يظهر له أن المعاصي سيوم قاتلة مهلكة وهل رأيت من يتذول سماع عليه بكونه سما قاتلا إنما الذي تسمعه من المترسمين حديث يلقونه بألسنتهم مرة ويرددونه بقلوبهم أخرى ليس ذلك من العلم في شيء قال ابن مسعود رضي الله عنه ليس العلم بكثرة الرواية إنما العلم نور يقذف في القلب وقال بعضهم إنما العلم الخشية لقوله تعالى - إنما يخشى الله من عباده العلماء - وكأنه أشار إلى أخص ثمرات العلم ولذلك قال بعض المحققين معنى قولهم تعلمنا العلم لغير الله فأبى العلم أن يكون إلا الله أن العلم أبى وامتنع علينا فلم تكشف لنا حقيقته وإنما حصل لنا حديثه والفاظه (فإن قلت) إني أرى جماعة من العلماء الفقهاء المحققين برزوا في الفروع والأصول وعدوا من جملة الفحول وأخلاقهم ذميمة لم ينظروا منها فيقال إذا عرفت مراتب العلوم وعرفت علم الآخرة استبان لك أن ما اشتغلوا به قليل الغناء من حيث كونه علما وإنما غناؤه من حيث كونه عملا لله تعالى إذا قصد به التقرب إلى الله تعالى وقد سبقت إلى هذا إشارة وسيأتيك فيه مزيد بيان وإيضاح إن شاء الله تعالى (الوظيفة الثانية) أن يقلل علاقتهم من الاشتغال بالدنيا ويبعد عن الأهل والوطن فإن العلائق شاغلة رصافة وما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه ومهما توزعت الفكرة قصرت عن درك الحقائق ولذلك قيل العلم لا يعطيك بعضه حتى تعطيه كلك فإذا أعطيتك كلك فأنت من عطته إياك بعضه على خطر والفكرة المنوزعة على أمور متفرقة كجدول تفرق ماؤه فذشت الأرض بعضه واختطف الهواء بعضه فلا يبقى منه ما يجتمع ويبلغ المزدوع (لوظيفة الثالثة) أن لا يتكبر على العلم ولا يتأمر على الملم بل يلتقي إليه زمام أمره بالكلية في كل تفصيل ويدعن لتصيحته إذعان المريض الجاهل للطبيب المشفق الحاذق ويذبحني أن يتواضع لمعلمه ويطلب الثواب والشرف بخدمة من قال الشعبي صلى زيد بن ثابت على جنازة فقربت إليه بغلته ليركبها فجاء ابن عباس (٢) فأخذ بركابه فقال زيد بن ثابت يا بن عم رسول الله ﷺ فقال ابن عباس هكذا أمرنا أن نفعل بالعلماء والمكبراء فقبل زيد بن ثابت يده وقال هكذا أمرنا أن نفعل بأهل بيت نبينا ﷺ وقال ﷺ (٣) ليس من أخلاق المؤمنين التثني إلا في طلب العلم فلا ينبغي لطالب العلم أن يتكبر على المعلم ومن تكبره على المعلم أن يستنكف عن الاستفادة لأمز المرموقين المشهورين وهو عين الحماقة فإن العلم سبب النجاة والسعادة ومن يطلب من يامن سمع ضار بقرسه لم يفرق بين أن يرشده إلى الحرب مشهور أو خامل وصراوة سباع النار

(١) - بيت يحشر الممزق لأعراض الناس في صورة كلب ضار الحديث شعلوني التفسير من حديث البراء بسند ضعيف (٢) حديث أخذ ابن عباس بركاب زيد بن ثابت وقوله هكذا أمرنا أن نفعل بالعلماء الطبراني والحاكم والبيهقي في المدخل إلا أنهم قالوا هكذا نفعل قال الحاكم صحيح الإسناد على شرط مسلم (٣) حديث ليس من أخلاق المؤمنين التثني إلا في طلب العلم بن عدي من حديث معاذ بن أمانة بإسنادين ضعيفين



وأنا أدبر في نفسي سفر الشام حذرا من أن يطلع الخليفة وجملة الأصحاب على غرضي في المقام (٤٥) بالشام فتلطفت بطائف

بالجهال بالله تعالى أشد من ضرورة كل سبع فالحكمة ضالة المؤمن يفتنها حيث يظفر بها ويتفاد لمن ساقها إليه  
كأننا من كان فلذلك قيل العلم حرب للفقر المتعالي ه كالسيل حرب للمكان العالي

فلا ينال العلم إلا بالتواضع وإلقاء السمع ه قال الله تعالى - إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد - ومعنى كونه ذا قلب أن يكون قابلا للعلم فهما ثم لا تعينه القدرة على الفهم حتى يلقى السمع وهو شهيد حاضر القلب ليستقبل كل ما ألقى إليه بحسن الإصغاء والضراعة والشكر والفرح وقبول المنفعة فيمكن المتعلم لمعلمه كارض دمنة نالت مطرا غزيرا فتشربت جميع أجزائها وأذعنت بالكلية لقبوله ومهما أشار عليه المعلم بطريق في العلم فليقلده وليدع رايه فإن خطأ مرشده أنفع له من صوابه في نفسه إذ التجربة تطلع على دقائق يستغرب سماعها مع أنه يظلم نفسه فكم من مريض عور وريعا له الطبيب في بعض أرقائه بالحرارة يزيد قوتها إلى حد يحتمل صدمة العلاج فيعجب منه من لا خبر له به وقد نبه الله تعالى بقصة الخضر وموسى عليهما السلام حيث قال الخضر لك لن تستطيع معي صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا ثم شرط عليه السكوت والتسليم فقال فإن اتبعتني فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا ثم لم يصبر ولم يزل في سرادقه إلى أن كان ذلك سبب الفراق بينهما وبالجملة كل متعلم استبقى لنفسه رأيا واختيارا دون اختيار المعلم فاحكم عليه بالإخفاق والخسران ه فإن قلت فقد قال الله تعالى - فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون - فالسؤال مأمور به فاعلم أنه كذلك ولكن فيما يذن المعلم في السؤال عنه فإن السؤال عما لم يتابع منك إلى فهمه مذموم ولذلك منع الخضر موسى عليه السلام من السؤال أي دع السؤال قبل أو أنه قال لم أعلم بما أنت أهل له ربا وإن الكشف وما لم يدخل أو أن الكشف في كل درجة من سراق الدرجات لا يدخل أو أن السؤال عنه ه وقد قال على رضي الله عنه إن من حق العالم أن لا يكثر عليه بالسؤال ولا تعنته في الجواب ولا لمح عليه إذا كسل ولا تأخذ بثوبه إذا نهض ولا تفشله سرا ولا تغتاب أحدا عنده ولا تطلبن عثرته وإن زل قبلت معذرتة وعليك أن توقره وتعظمه لله تعالى مادام يحفظ أمر الله تعالى ولا تجلس أمامه وإن كانت له حاجة سبقت القوم إلى خدمته (الوظيفة الرابعة) أن يحرز الخائف في العلم في مبدأ الأمر عن الإصغاء إلى اختلاف الناس سواء كان ما خاض فيه من علوم الدنيا أو من علوم الآخرة فإن ذلك يدهش عقله ويحير ذهنه ويفتر رأيه ويؤسسه عن الإدراك والإطلاع بل ينبغي أن يتقن أولا الطريق الحميد الواحدة المرضية عند أستاذه ثم بعد ذلك يصغى إلى المذاهب والشبه وإن لم يكن أستاذه مستقلا باختيار رأي واحد وإنما عاده نقل المذاهب وما قيل فيها فليحذر منه فإن لضلاله أكثر من إرشاده فلا يصلح الأعمى لقود العميان وإرشادهم ومن هذا حاله بعد في حصى الحيرة وتيه الجهل ومنع المبتدى عن الشبه يضاهي منع الحديث العهد بالإسلام عن مخالطة الكفار ونذب القوى إلى النظر في الاختلافات يضاهي حث القوى على مخالطة الكفار ولهذا يمنع الجبان عن الهجوم على صف الكفار وينذب الشجاع له ومن الغفلة عن هذه الدقيقة ظن بعض الضعفاء أن الاقتداء بالأنبياء فيما ينقل عنهم من المساهلات جائز ولم يدر أن وظائف الأنبياء تخالف وظائف الضعفاء وفي ذلك قال بعضهم من رآني في البداية صار صديقا ومن رآني في النهاية صار زنديقا إذ النهاية ترد الأعمال إلا لباطن وتسكن الجوارح إلا عن روائب الفرائض فيتراءى للناظرين أنها باطلة وكسل وإهمال وهيات فذلك مرابط القلب في عين الشهود والحضور وملازمة الذكر الذي هو أفضل الأعمال على الدوام وتشبه الضعيف بالقوى فيما يرى من ظاهره أنه هفوة يضاهي اعتذار من يلقى نجاسة يسيرة في كوز ماء ويتعلل بأن أضاف هذه النجاسة قد باقى في البحر والبحر أعظم من الكوز فاجاز للبحر فهو للكوز أجوز ولا يدرى المسكين أن البحر بقوة يحيل النجاسة ماء فتقلب عين النجاسة باستيلائه إلى صفته والقليل من النجاسة يغلب على الكوز ويحيله إلى صفته والمثل هذا جوز للنبي ﷺ مالم يجوز لغيره (١) حتى أبيح له تسع نسوة إذ كان له من القوة ما يتعدى منه صفة العدل

(١) حديث أبيح له ﷺ تسع نسوة وهو معروف وفي الصحيحين من حديث ابن عباس كان عند النبي ﷺ

الحيل في الخروج من بغداد على عزم أن لا أعادها أبدا واستهزا بي أئمة العراق كافة إذ لم يكن فيه من يجوز أن يكون لإعراض عما كنت فيه سببا دنيا إذ ظنوا أن ذلك هو المنصب الأعلى في الدين فكان ذلك هو مبلغهم من العلم ثم ارتبك الناس في الاستنباطات فظن من بعد عن العراق أن ذلك كان الاستشعار من جهة الولاية وأما من قرب منهم فكان يشاهد لحاجتهم في التعلق بي والإنكار على وإعراض عنهم وعن الالتفات إلى قولهم فيقولون هذا أمر سماوي ليس له سبب إلا عين أصابت أهل الإسلام وزمرة العلم ففارقت بغداد وفارقت

كان معي مالى ولم أذكر من ذلك الا قدر الكفاف وقوت الاطفال ترخصا بأن مال العراق مرصدا للمصالح لكونه وفقا على المسلمين



ولم أرفى العالم ما يأخذ العالم (٤٦) لهياله أصلح منه ثم دخلت الشام وأقمت فيه قريبا من سنتين لا أشغل لي إلا العزلة والخلة

والرياضة والمجاهدة  
اشتغالا بزيكيسة  
النفس وتهذيب  
الأخلاق وتصفية  
القلب لذكر الله  
تعالى كما كنت  
حصلته من علم  
الصرفية وكنت  
أعتكف مدة  
بمسجد دمشق  
أصعد منارة  
المسجد طول النهار  
وأغلق بابها على  
نفسى ثم تحركت في  
داعية فريضة  
الحج والاستعداد  
من بركات مكة  
والمدينة وزيارة  
النبي ﷺ بعد  
العراخ من زيارة  
الخليل صلوات  
الله عليه وسلامه  
ثم سرت إلى  
الحجاز ثم جذبتني  
الهمم ودعوات  
الأطمال إلى  
الوطن وعارده  
بعد أن كنت  
أبعد الخلق عن  
أن أراجع إليه  
وآثرت العزلة  
حرصا على الخلة  
وتصفية القلب  
لذكر وكانت  
حوادث الزمان  
ومهمات العيال

إلى أسائه وإن كثرت وأما غيره فلا يقدر على بعض العدل بل يتمدى ما يبين من الضرر إليه حتى ينجر إلى معصية الله تعالى في طلبه رضاهن فأفلق من قاس الملائكة بالحدادين (الوظيفة الخامسة) أن لا يدع طالب العلم فنام من العلوم المحمودة ولا نوعا من أنواعه إلا وينظر فيه فظرا يطلع على مقصده وغايته ثم إن ساعده العمر طلب التبخر فيه وإلا شغل بالأهم منه واستوقاه وتطرف من البقرة فان العلوم متعاقبة وبعضها مرتبط ببعض ويستفيد منه في الحال لا فكك عن عداوة ذلك العلم بسبب جهره فإن الناس أعداء ما جهلوا قال تعالى وإذ لم يهتدوا به فيقولون هذا إلفك قديم قال الشاعر: ومن يك ذا فم مرمر مريض به يجد مرا به الماء الزلالا فالعلوم على درجاتها إما سالكة بالعبد إلى الله تعالى أو معينة على الملوك نوعا من الإعاقة ولها منازل مرتبة في القرب والبعد من المقصود والقوام بها حفظ كحفظ الرباطات والثغور ولكل واحد مرتبة وله بحسب درجته أجر في الآخرة إذا قصد به وجه الله تعالى (الوظيفة السادسة) أن لا يخوض في فن من فنون العلم دفعة بل يراعى الترتيب ويبتدىء بالأهم فإن المراد كان لا يتسع لجميع العلوم غالبا فالحزم أن يأخذ من كل شيء أحسنه ويكتفي منه بشيء ويصرف جهام قوته في الميسور من علمه إلى استكمال العلم الذي هو أشرف العلوم وهو علم الآخرة أعنى قسمي المعاملة والمكاشفة فغاية المعاملة المكاشفة وغاية المكاشفة معرفة الله تعالى ولست أعنى به الاعتقاد الذي يتلذذه العايم وراثته أو تلقفها ولا طريق تحرير الكلام والمجادلة في تحصيل الكلام عن مرادغات الخصوم كما هو غاية المنسكح بل ذلك نوع يقين هو ثمرة نور يقذفه الله تعالى في قلب عبد طهر بالمجاهدة باطنه عن الخبائث حتى ينتهي إلى رتبة (١) إيمان أبي بكر رضي الله عنه الذي لو وزن إيمان العالمين لرجع كما شهد له به سيد البشر ﷺ فما عندي أن ما يعتقده العايم ويرتبه المنسكح الذي لا يزيد على العايم إلا في صنعة الكلام ولا جله سميت صناعته كلاما وكان يعجز عنه عمرو وعثمان وعلي وسائر الصحابة رضي الله عنهم حتى كان يفضلهم أبو بكر بالسرا الذي وقر في صدره والعجب ممن يسمع مثل هذه الأقوال من صاحب الشرع صلوات الله وسلامه عليه ثم يزدرى ما يسمعه على وفقه ويزعم أنه من ترهات الصوفية وأن ذلك غير معقول فينبغي أن تأتد في هذا فمئذ ضيعت رأس المال فكن حريصا على معرفة ذلك السرا الخارج عن بضاعة الفقهاء والمنكلمين ولا يرشدك إليه إلا حرصك في الطلب وعلى الجملة فأشرف العلوم وغايتها معرفة الله عز وجل وهو بحر لا يدرك منتهى غوره وأقصى درجات البشرف رتبة الأنبياء ثم الأولياء ثم الذين يلونهم وقد روى أنه رأى صورة حكيمين من الحكماء المتقدمين في مسجد وفي يد أحدهما رقعة فيها إن أحسنت كل شيء فلا تظن أنك أحسنت شيئا حتى تعرف الله تعالى وتعلم أنه مسبب الأسباب وموجد الأشياء وفي يد الآخر كنت قبل أن أعرف الله تعالى أشرب وأظما حتى إذا عرفته رويت بلا شرب (الوظيفة السابعة) أن لا يخوض في فن حتى يستوفى الفن الذي قبله فإن العلوم مرتبة ترتيبا ضروريا وبعضها طريق إلى بعض والموفق من راعى ذلك الترتيب والتدريج قال الله تعالى - الذين آتيناكم الكتاب يتلونه حق تلاوته - أي لا يجاوزون فنا حتى يحكموه علما وعملا وليكن قصده في كل علم يتحراه الترقى إلى ما هو فوقه فينبغي أن لا يحكم على علم بالفساد لوقوع الخلاف بين أصحابه فيه ولا يخطأ واحد أو احاد فيه ولا يمتنع منهم موجب عليهم بالعمل فترى جماعة تركوا النظر في العقليات والفقهيات متعللين فيها بأهلها لو كان لها أصل لأدركه أربابها وقد مضى كشف هذه الشبهة في كتاب معيار العلم وترى طائفة يعتقدون بطلان الطلب لخطأ شاهدوه من طيب وطائفة اعتقدوا صحة النجوم لصواب اتفقوا لوحد وطائفة اعتقدوا بطلانه لخطأ اتفقوا لآخر والكل خطأ بل ينبغي أن يعرف الشيء في نفسه فلا

تسع الحديث (١) حديث لو وزن إيمان أبي بكر بإيمان العالمين لرجع ابن عدي من حديث ابن عمر بإسناد ضعيف ورواه البيهقي في الشعب موقوفا على عمر بإسناد صحيح



لا يصفولى الحال إلا في أوقات متفرقة لكن مع ذلك لا أقطع طعمي عنها فيداني عنها العوائق (١٧) وأعود إليها ودمت على

ذلك مقدار عشر  
سنين وانكشف  
لي في أثناء هذه  
الخلوات أمور  
لا يمكن إحصاؤها  
وأستقصاها  
والقدر الذي  
ينبغي أن يذكره  
لينفصح به أني  
علت يقينا أن  
الصوفية هم  
السالكون لطريق  
الله خاصة وإن  
سيرتهم أحسن  
السير وطريقهم  
أصوب الطرق  
وأخلاقهم أزكى  
الأخلاق بل لو  
جمع عقل العقلاء  
وحكمة الحكماء  
وعلم الواقفين  
على أسرار الشرع  
من العلماء ليغيروا  
شيئا من سيرتهم  
وأخلاقهم ويبدلوه  
بما هو خير منه  
لم يحدوا إليه  
سبيلا فان جميع  
حركاتهم وسكناتهم  
في ظاهريهم وباطنيهم  
مقتبسة من نور  
مشكاة النبوة  
وايسر وراء نور  
النوة على وجه  
الأرض نور  
يستضاء به

كل علم يستقل بالإحاطة به كل شخص ولذلك قال على رضى الله عنه لا يعرف الحق بالرجال يعرف الحق تعرف  
أهله (الوظيفة الثامنة) أن يعرف السبب الذي به يدرك أشرف العلوم وإن ذلك يراد به شيان أحدهما شرف  
الثمرة والثاني رثاقة الدليل وقرته وذلك كعلم الدين وعلم الطب بأن ثمرة أحدهما الحياة الأبدية وثمرته الآخر الحياة  
العانية فيكون علم الدين شرف ومثل علم الحساب وعلم النجوم فإن علم الحساب أشرف لونه أداكته وقرتها وإن  
نسب الحساب إلى الطب كان الطب أشرف باعتبار ثمرته والحساب أشرف باعتبار أدكته وملاحظة الثمرة أولى  
وذلك كان الطب أشرف وإن كان أكثره التخمين وهذا تبين أن أشرف العلوم العلية بالله عز وجل وملائكته  
وكتبه ورسله والطريق الموصل إلى هذه العلوم فإنك إن ترغب إلا في (الوظيفة  
التاسعة) أن يكون قصد المتعلم في الحال عملية باطنة وتجميلها بالفضيلة وفي المال القرب من الله سبحانه والترقى  
إلى جوار الملائكة على من الملائكة والمقربين ولا يقصد به الرياسة والمال والجاه وماراة السفهاء ومباهاة الأقران  
وإذا كان هذا مقصده طلب لا محالة الأقرب إلى مقصوده وهو علم الآخرة ومع هذا فلا ينبغي له أن ينظر بعين  
الحقارة إلى سائر العلوم أعني علم الفتاوى وعلم النحو واللغة المتعلقةين بالكتابة والسنة وغير ذلك مما أورده في  
المقدمات والتمهات من ضروريات العلوم التي هي فرض كفاية ولا تفهم من غلونا في الشتاء على علم الآخرة تمجيد  
هذه العلوم فالتكفلون بالعلوم كالتكفلين بالشعور والمراغبين بها والغزاة المجاهدون في سبيل الله فهم المقائل  
ومنهم الردء ومنهم الذي يستقيم الماء ومنهم الذي يحفظ دوابهم ويتمهدم ولا ينفك أحد منهم عن أجر إذا كان  
قصده إعلاء كلمة الله تعالى دون حيازة الغنائم فكذلك العلماء قال الله تعالى - يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين  
أو توالوا العلم درجات - وقال تعالى - هم درجات عند الله - والفضيلة نسبة واستحقاقا للصراحة عند قياسهم بالمعروف  
لا يدل على حقارتهم إذ قيسوا بالكناسين فلا نظن أن ما نزل عن الرتبة القصوى ساقط القدر بل الرتبة العليا  
للأنبياء ثم الأولياء ثم العلماء الراستخين في العلم ثم الصالحين على تفاوت درجاتهم وبالجملة من يعمل مشقال ذرة  
خيرا يره ومن يعمل مشقال ذرة شرا يره ومن قصد الله تعالى بالعلم أى علم كان نفعه ورفع له لا محالة (الوظيفة  
العاشرة) أن يعلم نسبة العلوم إلى المقصد كبا وثر الرقيق القريب على البعيد والمهم على غيره ومعنى المهم ما يهمل  
ولا يهملك إلا شأنك في الدنيا والآخرة وإذا لم يمكنك الجمع بين ملاذ الدنيا ونعيم الآخرة كانطق به القرآن وشهد  
له من نور البصائر ما يجرى بجرى العيان فالأهم ما يبقى أبد الأباد وعند ذلك تصير الدنيا منزلا والبدن مركبا  
والأعمال سعيها إلى المقصد ولا مقصد إلا لقاء الله تعالى فنيه النعيم كله وإن كان لا يعرف في هذا العالم قدره إلا  
الأقلون والعلوم بالإضافة إلى سعادة لقاء الله سبحانه والنظر إلى وجهه الكريم أعني النظر الذي طلبه الأنبياء  
وفهموه دون ما يسبق لفهم العوام والمتكلمين على ثلاثة مراتب تفهمها بالموازنة بمثال وهو أن العبد الذي عاق  
عتقه وتمكينه من الملك بالحج وقيل له إن حججت وأتممت وصلت إلى العتق والملك جميعا وإن ابتدأت بطريق  
الحج والاستعداد له وعافك في الطريق مانع ضروري فلك العتق والخلاص من شقاء الرق فقط دون سعادة  
الملك فله ثلاثة أصناف من لشغل : الأول هيئة الأسباب بشراء الناقة وخرز الراوية وإعداد الزاد والراحلة .  
والثاني السلوك ومفارقة الوطن بالتوجه إلى السكبة منزلا بعد منزل . والثالث الاشتغال بأعمال الحج وكنا  
بعد ركن ثم بعد الفراغ والنزوع عن هيئة الاحرام وطواف الوداع استحق التعرض للملك والسلطنة وله في كل  
مقام منازل من أول اعداد الأسباب إلى آخره ومن أول سلوك البوادي إلى آخره ومن أول أركان الحج إلى  
آخره وليس قرب من ابتداء بأركان الحج من السعادة كقرب من هو بعد في إعداد الزاد والراحلة ولا كقرب  
من ابتداء بالسلوك بل هو أقرب منه فالعلوم أيضا ثلاثة أقسام قسم يجرى بجرى إعداد الزاد والراحلة وشراء  
الناقة وهو علم الطب والفقه وما يتعلق بمصالح البدن والدنيا وقسم يجرى بجرى سلوك البوادي وقطع العقبات  
وهو تطهير الباطن عن كدورات الصفات وطلوع تلك العقبات الشاغرة التي عجز عنها الأولون والآخرون  
إلا الموفقين فهذا سلوك الطريق وتحصيل علمه كتحصيل علم جهات الطريق ومنزله وكما لا ينبغي علم المنازل

وبالجملة ماذا يعول القائل في طريقه أول شروطها تطهير القلب بالسكينة عما سوى الله تعالى ومفتاحها الجارى منها مجرى



الاختيار انتهى  
قال العرفي فلما  
نفذت كلمته وبعد  
صيته وعلت منزلته  
وشدت إليه الرحال  
وأذعن له الرجا  
شرفت نفسه عن  
الدنيا واشتافت  
إلى الآخرة  
فاطرحها وسمى في  
طلب الباقيـة  
وكذلك النفوس  
الزكية كما قال عمر  
ابن عبدالعزيز إن  
لي نفسا نواقة لما  
نالت الدنيا ناقت  
إلى الآخرة قال  
بعض العلماء  
رأيت الأنزالي  
رضي الله عنه في  
البرية وعليه مرقمة  
ويده عكاز  
وركوة فقلت  
له يا إمام أليس  
التدريس بيفداد  
أفضل من هذا  
فنظر إلى شذرا  
وقال لما بزغ بدر  
السعادة في فلك  
الإرادة وظهرت  
شمس الوصل  
تركت هوى ليلي  
وسعدى بمنزله  
وعسدت إلى  
مصحوب أول  
منزل

وطرق البوادي دون سلوكها كذلك لا يغني علم تهذيب الأخلاق دون مباشرة التهذيب ولكن المباشرة دون العلم غير ممكن وقسم ثالث يجري مجرى نفس الحج وأركانه وهو علم بالله تعالى وصفاته وملائكته وأفعاله وجميع ما ذكرناه في تراجم علم المكاشفة وهما نجاه وفوز بالسعادة والنجاه حاصلة لكل سالك للطريق إذا كان غرضه المقصد الحق وهو السلامة وأما الفوز بالسعادة فلا يناله إلا العارفون بالله تعالى وهم المقربون المنعمون في جوار الله تعالى بالروح والريحان وجنة النعم وأما المدبرون دون ذروة الكمال فلهم النجاه والسلامة كما قال الله عز وجل - فأما إن كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعم وأما إن كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين - وكل من لم يتوجه إلى المقصد ولم ينتهض له أوتهض إلى حبه لا على قصد الامتثال والعبودية بل لغرض عاجل فهو من أصحاب الشمال ومن الضالين فله نزل من حمم وتصلية جحيم - واعلم أن هذا هو حق اليقين عند العلماء الراسخين أعني أنهم أدركوه بمشاهدة من باطن هي أقوى وأجلى من مشاهدة الأبصار وترقوا فيه عن حد التقليد لمجرد السماع وحالهم حال من أخبر فصدق ثم شاهد فخلق وحال غيرهم حال من قبل بحسن التصديق والإيمان ولم يحظ بالمشاهدة والعيان فالسعادة وراء علم المكاشفة وعلم المكاشفة وراء علم المعاملة التي هي سلوك طريق الآخرة وقطع عقبات الصعوبات وسلوك طريق نحو الصفات المذمومة وراء علم الصفات وعلم طريق المعالجة وكيفية السلوك في ذلك وراء علم سلامة البدن ومساعدة أسباب الصحة وسلامة البدن بالاجتماع والنظر والتعارف الذي يتوصل به إلى الملبس والمطعم والمسكن وهو منوط بالسلطان وقانونه وضبطه كذا على منهج العدل والسياسة في ناصية الفقيه - وأما أسباب الصحة ففي ناصية الطيب ومن قال العلم علم الأبدان وعلم الأديان وأشار به إلى الفقه أراد به العلوم الظاهرة الشائعة لا العلوم العزيزة الباطنة (فان قلت) لم تشبهت علم الطب والفقه بأعداد الزاد والراحلة فاعلم أن الساعي إلى الله تعالى لينال قربه هو الملبس دون البدن ولست أعني بالقلب اللحم المحسوس بل هو سر من أسرار الله عز وجل لا يدركه الحس ولطيفة من لطائفه تارة يعبر عنه بالروح وتارة بالنفس المطمئنة والشرع به برعته بالقلب لأنه المطية الأولى لذلك السرب وبواسطته صار جميع البدن مطية وآلة لتلك اللطيفة وكشف الغطاء عن ذلك السر من علم المكاشفة وهو مضمون به بل لا رخصة في ذكره وغاية المأذون فيه أن يقال هو جوهر نفيس ودرع عزيز أشرف من هذه الأجرام المريئة وإنما هو أمر إلهي كما قال تعالى - ويستلونك عن الروح قل الروح من أمر ربي - وكل المخلوقات منسوبة إلى الله تعالى ولكن فبذنه أشرف من نسبة سائر أعضاء البدن فله الخلق والأمر جميعا والأمر أعلى من الخلق وهذه الجوهرة النفيسة الحاملة لأمانة الله تعالى المتقدمة بهذه الرتبة على السموات والأرضين والجبال إذا بين أن يحملنها وأشفقن منها من عالم الأمر ولا يفهم من هذا أنه تعريض يقدمها فإن القائل يقدم الأرواح وغرور جامل لا يدري ما يقول فلنقبض عنان البيان عن هذا الفن فهو وراء ما نحن بصده والمقصود أن هذه اللطيفة هي الساعية إلى قرب الرب لأنها من أمر الرب فنه مصدرها وإليه مرجعها وأما البدن فطينتها التي تركبها وتسمى بواسطتها فالبدن لها في طريق الله تعالى كالتأقية للبدن في طريق الحج وكالراوية الخازنة للباء الذي يقتدر إليه البدن فكل علم مقصده مصلحة البدن فهو من جملة مصالح المطية ولا يخفى أن الطب كذلك فإنه قد يحتاج إليه في حفظ الصحة على البدن ولو كان الإنسان وحده لا يحتاج إليه والفقه يفارقه في أنه لو كان الإنسان وحده ربما كان يستغنى عنه ولكنه خلق على وجه لا يمكنه أن يعيش وحده إذ لا يستقل بالسمي وحده في تحصيل طعامه بالحرارة والزرع والخبز والطحين وفي تحصيل الملبس والمسكن وفي إعداد آلات ذلك كله فاضطر إلى المخالطة والاستعانة ومهما اختلط الناس وثار شهوراتهم تجاذوا أسباب الشهوات وتنازعوا وتقاتلوا وحصل من قتالهم هلاكهم بسبب التنافس من خارج كما يحصل هلاكهم بسبب تضاد الأخلاط من داخل وبالطبع يحفظ الاعتدال في الأخلاط المتنازعة من داخل وبالسبب والعدل يحفظ الاعتدال في التنافس من خارج وعلم طريق اعتدال الأخلاط طب



انتهى كتاب تعريف الاحياء بفضائل الاحياء بحمد الله وعونه ( هذا كتاب الإيماء (٤٩) في اشكالات الاحياء )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

الحمد لله على ما خصص وعمم وصلى الله على سيد جميع الأنبياء المبعوث إلى العرب والعجم وعلى آله وعترته وسلم كثيرا وكرم سألت يسرك الله لمراتب العلم نصعد مراقبها وقرب لك مقامات الولاية فحسب معاليها عن بعض ما وقع في الإيماء الملقب بالاحياء بما أشكل على من حجب فهمه وقصر عنه ولم يفز بشيء من المظبوط الملكية قدحه وسهمه وأظهرت التحزون لما شاش به شركاء الطعام وأمال الانعام واجماع العوام وسفهاء الاحلام وذمار اهل الإسلام حتى طعنوا عليه ونهوا عن قراءته ومطالعة وأفتوا بمجرد المسوى على غير بصيرة

وعلم طريق اعتدال احوال الناس في المعاملات والافعال فقه وكل ذلك لحفظ البدن الذي هو مطية فالتجرد لعلم الفقه أو الطب إذ لم يجاهد نفسه ولا يصالح قلبه كالتجرد لشراء الناقة وعلقها وشراء الراوية وغرذها إذ لم يسلك بادية الحج والمستغرق عمره في دقائق الكلمات التي تجري في مجادلات الفقه كالمستغرق عمره في دقائق الأسباب التي بها تستحكم الخيوط التي تغرذها الراوية للحج ونسبة هؤلاء من السالكين لطريق إصلاح القلب الموصل إلى علم المكاشفة كنسبة أولئك إلى سالكى طريق الحج أو ملابسى أركانه فتأمل هذا أولا وأقبل النصيحة بحانا ممن قام عليه ذلك غالبا ولم يصل اليه إلا بعد جهد جهيد رجاء نامة على مباينة الخلق العامة والخاصة في النزوع من تقليدهم بمجرد الشهرة فهذا القدر كاف في وظائف المتعلم .

( بيان وظائف المرشد المعلم )

اعلم أن الإنسان في علمه أربعة أحوال كماله في انتناء الأموال إذ لصاحب المال حال استفادة فيكون مكتسبا وحال ادخار لما اكتسبه فيكون به غنيا عن السؤال وحال إغناق على نفسه فيكون منتفعا وحال بذل لغيره فيكون به سخيا متفضلا وهو أشرف أحواله فكذلك العلم يقتضى كما يقتضى المال أنه حال طلب واكتساب وحال تحصيل يقتضى عن السؤال وحال استبصار وهو التفكير في المحصل والتمتع به وحال تبصير وهو أشرف الأحوال فمن علم وعمل وعلم فهو الذي يدعى عظيما وملكوت السموات فانه كالشمس تضيء لغيرها وهي مضيئة في نفسها وكالمسك الذي يطيب غيره وهو طيب والذي يعلم ولا يعمل به كالدقير الذي يفيد غيره وهو خال عن العلم وكالمسن الذي يشهد غيره ولا يقطع والإبرة التي تكسو غير عارها عارية وذبالة المصباح تضيء لغيرها وهي تحترق كاقبل : ما هو إلا ذبالة وقد تضيء للناس وهي تحترق

ومهما اشتغل بالتعليم فقد تلهى أمرا عظيما خطر أجساما فليحفظ آدابه ووظائفه ( الوظيفة الأولى ) الشفقة على المتعلمين وأن يحريمهم بحرى بنية قال رسول الله ﷺ (١) إنما أنا لكم مثل الوالد لولده بأن يقصد انقاذهم من نار الآخرة وهو أهم من إنقاذ الوالدين ولدهما من نار الدنيا ولذلك صار حق المعلم أعظم من حق الوالدين فان الوالد سبب الوجود الحاضر والحياة الفانية والمعلم سبب الحياة الباقية ولولا المعلم لانساق ما حصل من جهة الأب إلى الهلاك الدائم وإنما المعلم والمفيد للحياة الآخروية الدائمة أعنى معلم علوم الآخرة أو علوم الدنيا على قصد الآخرة لا على قصد الدنيا فأما التعليم على قصد الدنيا فهو هلاك وإهلاك نعوذ بالله منه وكما أن حق أبناء الرجل الواحد أن يتحابوا ويتعاونوا على المقاصد كلها فكذلك حق تلامذة الرجل الواحد التحاب والتوادر ولا يكون إلا كذلك إن كان مقصدهم الآخرة ولا يكون إلا التحاسد والتباغض إن كان مقصدهم الدنيا فان العلماء وأبناء الآخرة مسافرون إلى الله تعالى وسالكون إليه الطريق من الدنيا وسنوها وشهورها منازل الطريق والترافق في الطريق بين المسافرين إلى الأمصار سبب التواد والتحاب فكيف الحفر إلى الفردوس الأعلى والترافق في طريقه ولا ضيق في سعادة الآخرة فلذلك لا يكون بين أبناء الآخرة تنازع ولا سعة في سعادات الدنيا فلذلك لا ينفك عن ضيق التواضع والعادلون إلى طلب الرياسة بالعلوم خارجون عن موجب قوله تعالى ( إنما المؤمنون إخوة ) وداخلون في مقتضى قوله تعالى الإخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين ( الوظيفة الثانية ) أن يقتدى بصاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه فلا يطلب على إفادة العلم أجرا ولا يقصد به جزاء ولا شكر ابل يوجه الله تعالى وطالبا للتقريب اليه ولا يرى لنفسه منة عليهم وإن كانت المنفعة لازمة عليهم بل يرى الفضل لهم إذ هذبوا قلوبهم لأن تقرب إلى الله تعالى بزراعة العلوم فيها كالذى يعيرك الأرض تزور فيها لنفسك زراعة فتضعفك بها تريد على منفعة صاحب الأرض فكيف تقلده منة وثوابك في التعليم أكثر من ثواب المعلم عند الله تعالى ولولا المتعلم ما نلت هذا الثواب فلا تطلب الأجر إلا من الله تعالى كما قال عز وجل ( وباقوم لأسئلكم

(١) حدث إنما أنا لكم مثل الوالد لولده أبو داود والتمساق وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة



يزيغ في الشريعة واختلال ( ٥٠ ) قال الله انصرافهم وآبهم وعليه في العرض الأكبر لإيقافهم وحسابهم فستكتب شهادتهم

عليه ما لا إن أجرى إلا على الله فإن المال وما في الدنيا عادم البدن والبدن مركب النفس ومطيتها والمخدوم هو العلم إذ به شرف النفس فمن طلب بالعلم المال كان كمن مسح أسفل مداسه بوجهه لينظفه لجعل المخدوم خادما والمخدوم مخدوم ما رذل ذلك هو الاتكاس على أم الرأس ومثله هو الذي يقوم في العرض الأكبر مع المجرمين فأكسى رؤسهم عند ربهم وعلى الجملة فالفضل والمنة للعلم فأنظر كيف انتهى أمر الدين إلى قوم يزعمون أن مقصودهم التقرب إلى الله تعالى بما هم فيه من علم الفقه والكلام والتدريس فيهما وفي غيرهما فأنهم يبذلون المال والجاء ويتحملون أصناف الذل في خدمة السلاطين لاستطلاق الجرايات ولو تركوا ذلك تركوا ولم يختلف إليهم ثم يتوقع المعلم من المتعلم أن يقوم له في كل نائبة وينصر وليه ويعادى عدوه وينهض جهاراً له في حاجاته ومسخرابين يديه في أوطاره فإن قصر في حقه ثار عليه وصار من أعدى أعدائه فأخسس بعالم يرضى لنفسه بهذه المذلة ثم يفرح بها ثم لا يستحي من أن يقول غرضي من التدريس نشر العلم تقرباً إلى الله تعالى ونصرة لدينه فأنظر إلى الأمارات حتى ترى ضروب الاغترارات (الوظيفة الثالثة) أن لا يدع من نصيح المتعلم شيئاً وذلك بأن يمنعه من التصدي لرؤية قبل استحقاقها والتشاغل بعلم خفي قبل الفراغ من الجلي ثم ينفه على أن الغرض بطلب العلوم القرب إلى الله تعالى دون الرياسة والمباهاة والمنافسة ويقدم تقييد ذلك في نفسه بأقصى ما يمكن فليس ما يصلحه العالم الفاجر بأكثر مما يفسده فإن علم من باطنه أنه لا يطلب العلم إلا للدنيا نظر إلى العلم الذي يطلبه فإن كان هو علم الخلاف في الفقه والمجدل في الكلام والفتاوى في الخصومات والأحكام فيمنعه من ذلك فإن هذه العلوم ليست من علوم الآخرة ولا من العلوم التي قيل فيها نعلمنا العلم لغير الله فإني العلم أن يكون الله وإنا ذلك علم التفسير وعلم الحديث وما كان الأولون يشتغلون به من علم الآخرة ومعرفة أخلاق النفس وكيفية تهذيبها فإذا علمه الطالب بقصد به الدنيا فلا بأس أن يتركه فإنه يشمر له طمعاً في الوعظ والاستنباح ولكن قد يتنبه في أثناء الأمر أو آخره إذ فيه العلوم المخوفة من الله تعالى المحقرة للدنيا المعظمة للآخرة وذلك يوشك أن يؤدي إلى الصواب في الآخرة حتى يتعظ بما يهذب به غيره ويجري حب القبول والجاه مجرى الحب الذي ينثر حوالى الفخ ليقترن به الطير وقد فعل الله ذلك بمجاهده إذ جعل الشهوة ليصل الخاق بها إلى بقاء النسل وخلق أيضاً حب الجاه ليكون سبباً لإحياء العلوم وهذا متوقع في هذه العلوم فأما الخلافات المحضة ومجادلات الكلام ومعرفة التفاريع الغريبة فلا يربط بالتجرد لها مع الاعراض عن غيرها إلا فسوة في القلب وغفلة عن الله تعالى وتماذي في الضلال وطلباً للجاه الآمن تداركه الله تعالى برحمته أو مزج به غيره من العلوم الدينية ولا برهان على هذا كالتجربة والمجاهدة فأنظر واعتبر واستبصر لتشاهد تحقيق ذلك في العباد والبلاد والله المستعان وقد روى سفيان الثوري رحمه الله حزينا فقيل له مالك فقال صرنا متجرا لا ببناء الدنيا يلزمنا أحدم حتى إذا علم جعل قاضيا أو عاملا أو قهرمانا (الوظيفة الرابعة) وهي من دقائق صناعة التعليم أن يزجر المتعلم عن سوء الأخلاق بطريق التعريض ما أمكن ولا يصرح وبطريق الرحمة لا بطريق التوبيخ فإن التصريح بهنك حجاب الهيبة ويورث الجرأة على الهجوم بالخلاف ويهيج الحرص على الإصرار إذ قال <sup>عليه السلام</sup> وهو مرشد كل معلم (١) لو منع الناس عن فت البعر لفتوه وقالوا مانهينا عنه لا وفيه شيء وينهك على هذا قصة آدم وحواء عليهما السلام ومانهيناه عنه فاذا ذكرت القصة معك لتكون سيرا بل لتنبه بها على سبيل العبرة ولأن التعريض أيضا يميل النفوس الفاضلة والأذهان الذكية إلى استنباط معانيه فيغيد فرح التفتن لمعناه رغبة في العلم به ليعلم أن ذلك ما لا يعزب عن فطنته (الوظيفة الخامسة) أن المتكفل ببعض العلوم ينبغي أن لا يفتح في نفس المتعلم العلوم التي وراءه كعلم اللغة إذ عاداته تقييد علم الفقه ومعلم الفقه عادة تقييد علم الحديث والتفسير وأن ذلك يقلل محض وسامع وهو شأن العجائز ولا يظفر للعقل فيه ومعلم الكلام ينفر عن الفقه ويقول ذلك فروع وهو كلام في حيض النسوان فأين ذلك من الكلام في صفة الرحمن فهذه أخلاق مذمومة

ويسألون ويسعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون بل كذبوا بما لم يحيطون بعلمه وإذا لم يهتدوا به فسيقولون هذا إفك قديم ولو رددنا إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ولكن الظالمون في شقاق بعيد ولا عجب فقد ثوى أدلاء الطريق وذهب أرباب التحقيق ولم يبق في الغالب الأهل الزور والفسوق متشبثين بدعاري كاذبة متصفين بحكايات موضوعة متزيين بصفات منمقة متظاهرين بظواهر من العلم فاسدة متعاطين للحجج غير صادقة كل ذلك لطلب الدنيا أو محبة وثنا أو مغالبة نظراء قد ذهبت المواصلة بينهم بالبر وتألوا جميعا على المنكر وعدمت النصائح بينهم في الأمر وتصافوا بأسرهم على الخديعة والمنكر إن نصحتهم العلماء أغروا بهم وإن

(١) حديث لو منع الناس عن فت البعر لفتوه الحديث لم أجده



صمت عنهم العقلاء أزدوا عليهم أولئك الجهال في عليهم الفقراء في طولهم البخل (٥١) عن الله عز وجل بأنفسهم

للعلمين ينبغي أن يجنب ل المتكفل بعلم واحد ينبغي أن يوسع على المتعلم طريق التعلم في غيره وإن كان متكفلا  
بعلوم فينبغي أن يراعى التدرج في ترقية المتعلم من رتبة إلى رتبة (الوظيفة السادسة) أن يقتصر بالمتعلم على قدر  
فهو فلا يبقى إليه ما لا يبلغه عقله فينفرد أو يخط عليه عقله قداء في ذلك بسيد البشر ﷺ (١) حيث قال نحن  
معاشر الأنبياء أمرنا أن نزل الناس منازلهم ونكلمهم على قدر عقولهم فليبت إليه الحقيقة إذا علم أنه يستقل  
بفهمها وقال ﷺ ما أريد بحدوث قوما بحدوث لا يبلغه عقولهم إلا كان فتنة على بعضهم وقال على رضى الله عنه  
وأشار إلى صدره أن ههنا العلوم ما جده لو وجدت لها حلة وصدق رضى الله عنه فقلوب الأبرار قبور الأسرار فلا  
ينبغي أن يفتش العالم كل ما يعلم إلى كل أحد هذا إذا كان يفهمه المتعلم ولم يكن أهلا للارتفاع به فكيف فيما لا  
يفهمه وقال عيسى عليه السلام لا تعلقوا الجواهر في أعناق الخنازير فإن الحكمة خير من الجواهر ومن كرمهم فهو  
شرم من الخنازير ولذلك قيل لكل عبد بميزان عقله ووزن له بميزان فهمه حتى تسلم منه وينتفع بك والإلا وقع  
الإسكار لفارقت المعيار ومثل بعض العلماء عن شيء فلم يحب فقال السائل أما سمعت رسول الله ﷺ (٢) قال من  
كنتم علما نافعما جاء يوم القيامة ملجما بلجام من نار فقال أترك اللجام واذهب فإن جاء من يفقه وكنتم فليجمنى  
فقد قال الله تعالى (ولا تؤتوا السفهاء أموالكم) فليعلم أن حفظ العلم من بفسده ويضره أولى وليس الظلم في  
إعطاء غير المستحق بأقل من الظلم في منع المستحق (شعر)

أثر درا بين سارحة النعم فأصبح يحزنونا براعية الغم  
لأنهم أسوا بحمل لقدره فلا أنا أضحي أن أطوقه ألهم  
فإن لطف الله اللطيف بلطفه وصادفت أهلا للعلوم وللحكم  
نشرت مفيدا واستفدت مودة وإلا فمحزون لدى وممكن  
فن منح الجهال علما أضاعه ومن منع المستوجبين فقد ظلم

(الوظيفة السابعة) أن المتعلم القاصر ينبغي أن يبقى إليه الجلى اللائق به ولا يذكر له أن وراء هذا تدقيقا وهو  
يدخره عنه فإن ذلك يفتر رغبته في الجلى ويشوش عليه قلبه ويوهم إليه البخل به عنه إذ يظن كل أحد أنه أهل  
لكل علم دقيق فإما من أحد إلا وهو راض عن الله سبحانه في كمال عقله وأشد حماسة وأضعفهم عقلا هو أفرحهم  
بكمال عقله وهذا يعلم أن من تقيد من العوام بقيد الشرع وروى في نفسه العقائد المأثورة عن السلف من غير تشبيه  
ومن غير تأويل وحسن مع ذلك سريره ولم يحتمل عقله أكثر من ذلك فلا ينبغي أن يشوش عليه اعتقاده بل ينبغي  
أن يخلى وحرقة فإنه لو ذكر له نأويلات الظاهر انحل عنه قيد العوام ولم يتسرق قيده بقيد الخواص فيرتفع عنه  
السد الذي بينه وبين المعاصي وينقلب شيطانا يريد أن يملك نفسه وغيره بل لا ينبغي أن يخاض مع العوام في  
حقائق العلوم الدقيقة بل يقتصر معهم على تعاليم العبادات وتعليم الأمانة في الصناعات التي هم بصدد ما وبملا  
قلوبهم من الرغبة والرغبة في الجنة والنار كما طق به القرآن ولا يحرك عليهم شبهة فإنه ربما تعلق الشبهة بقلبه  
ويسر عليه حلها فيشتق ويهلك وبالجملة لا ينبغي أن يفتح للعوام باب البحث فإنه يعطل عليهم صناعاتهم التي بها  
قوام الخلق ودوام عيش الخواص (الوظيفة الثامنة) أن يكون المعلم عاملا بعلمه فلا يكذب قوله فله لأن العلم  
يدرك بالبصائر والعمل يدرك بالأبصار وأرباب الأبصار أكثر فإذا خالف العمل العلم منع الرشد وكل من  
تدول شيئا قال للناس لا تأموا لوه فإنه سم مملك سخر الناس به واتهموه وزاد حرصهم على ما نهوا عنه فمقولون

(١) حديث نحن معاشر الأنبياء أمرنا أن نزل الناس منازلهم الحديث وروناه في جزء من حديث أبي بكر

ابن الشخير من حديث عمر أنصر منه وعند أبي داود من حديث عائشة أنزلوا الناس منازلهم

(٢) حديث من كنتم علما نافعما جاء يوم القيامة ملجما بلجام من نار ابن ماجه من حديث أبي سعيد

بإسناد ضعيف وتقدم حديث أبي هريرة بنحوه

لا يفلحون ولا  
ينجح تأبهمهم  
ولذلك لا تظهر  
عليهم مواريت  
الصدق ولا نطع  
حولهم أنوار  
الولاية ولا تحقق  
لديهم أعلام  
المعرفة ولا يستر  
عوراتهم لباس  
الحشية لأنهم  
لم ينالوا أحوال  
النقباء ومراتب  
النجباء وخصوصية  
البدلاء وكرامة  
الأوناد وفوائد  
الأنطاب وفي  
هذه أسباب  
السعادة وتمتمة  
الطهارة لو عرفوا  
أنفسهم لظهر لهم  
الحق وعلوا حلة  
أهل الباطل وداء  
أهل الضعف  
ودواء أهل القوة  
ولكن ليس هذا  
من بضائهم  
حجوا عن الحقيقة  
بأربع بالجهل  
والإصرار ومحنة  
الدنيا وإظهار الدعوى  
فالجمل أولهم  
السخر والإصرار  
أورهم التهان  
ومحنة الدنيا

أوردتهم طول الغفلة وإظهار الدعوى أوردتهم السخر والإعجاب والرياء والله من ورائهم محيط وهو على كل شيء شهيد فلا يغرنك أذا ما الله



وإياك من أحوالهم شأنهم (٥٢) ولا يذهلك عن الاشتغال بصلاح نفسك تمردهم وطفيتهم ولا يفونك بمآزير لهم

ولو أنه أطيب الأشياء والأذهال كما يستأثر به ومثل المعلم المرشد من المسترشدين مثل النفس من الطين والظفر من العود فكيف ينقش الطين بما لا ينقش فيه ومتى استوى الظل والعود أعوج ولذلك قيل في المعنى لا تته عن خلق وتأتى مثله عار عليك إذا فعلت عظيم

وقال الله تعالى ﴿أنا مرون الناس بالبر ونفسون أنفسكم﴾ ولذلك كان وزر العالم في معاصيه أكبر من وزر الجاهل إذ يزل بزلته عالم كثير ويقتدون به ومن سن سنة سيئة فمليه وزرها ووزر من عمل بها ولذلك قال علي رضي الله عنه قسم ظهري وجلان عالم مهتك وجاهل مهتك فالجاهل يفر الناس بتسكك والعالم يفرهم بتهتك والله أعلم

(الباب السادس في آفات العلم وبيان علامات علماء الآخرة والعلماء السوء)

قد ذكرنا ما ورد من فضائل العلم والعلماء وقد ورد في العلماء السوء تشديدات عظيمة دلت على أنهم أشد الخلق عذاباً يوم القيامة فمن المهمات العظيمة معرفة العلامات الفارقة بين علماء الدنيا وعلماء الآخرة ونعني بعلماء الدنيا علماء السوء الذين قصدوا من العلم بالدنيا والتوصل إلى الجاه والمزلة عند أهلها قال عليه السلام إن أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم ينفعه الله بعلمه وعنه عليه السلام (١) أنه قال لا يكون المرء عالماً حتى يكون بعلمه عاملاً وقال عليه السلام (٢) العلم علان علم على اللسان فذلك حجة الله تعالى على خاتمه وعلم في القلب فذلك العلم النافع وقال عليه السلام (٣) يكون في آخر الزمان عباد جهال وعلماء فساق وقال عليه السلام (٤) لا تعلموا العلم لتباهوا به العلماء ولتماروا به السفهاء ولتصرفوا به وجوه الناس إليكم فن فعل ذلك فهو في النار وقال عليه السلام من كتم علماً عنده ألبه الله بلجام من نار وقال عليه السلام (٥) لا ما من غير الدجال أخوف عليكم من الدجال فقيل وما ذلك فقال من الأئمة المضامين وقال عليه السلام (٦) من ازداد علماً ولم يزد هدى لم يزد من الله إلا بعداً وقال عيسى عليه السلام إلى متى تصفون الطريق للبدلين وأتم مقيمون مع المنحيرين فهذا وغيره من الأخبار يدل على عظيم خطر العلم فإن العالم إما يتعرض لهلاك الأبد أو لسعادة الأبد وأنه بالخوض في العلم قد حرم السلامة إن لم يدرك السعادة وأما الآثار فقد قال عمر رضي الله عنه إن أخوف ما أخاف على هذه الأمة المنافق العايم قالوا وكيف يكون منافقاً علماً قال علم اللسان جاهل القلب والعمل وقال الحسن رحمه الله لا تكن ممن يجمع علم العلماء وطرائف الحكماء ويمر في العمل بحري السفهاء وقال رجل لأبي هريرة رضي الله عنه أريد أن أتعلم العلم وأخاف أن أضيعه فقال كفي بترك العلم إضاعته وقيل لإبراهيم بن عيينة أي الناس أطول ندماً قال أما في جاهل الدنيا فصانع المعروف إلى من لا يشكره وأما عند الموت فمالم مغرط وقال الخليل بن أحمد الرجال أربعة رجل يدري ويدري أنه يدري فذلك عالم فأنبعوه ورجل يدري ولا يدري أنه يدري فذلك فأنم فأيقظوه ورجل لا يدري ويدري أنه لا يدري فذلك مسترشد فأرشدوه ورجل لا يدري ولا يدري أنه لا يدري فذلك جاهل

(الباب السادس)

(١) حديث لا يكون المرء عالماً حتى يكون بعلمه عاملاً بن حبان في كتاب روضة العقلاء والبهيت في المدخل موقفاً على أبي الدرداء ولم أجده مرفوعاً (٢) حديث العلم علان علم على اللسان الحديث الترمذي الحكيم النوادر وابن عبد البر من حديث الحسن مرسلاً بإسناد صحيح وأسنده الخطيب في التاريخ من رواية الحسن عن جابر بإسناد جيد وأعله ابن الجوزي (٣) حديث يكون في آخر الزمان عباد جهال وعلماء فسقة الحاكم من حديث أنس وهو ضعيف (٤) حديث لا تعلموا العلم لتباهوا به العلماء الحديث ابن ماجه حديث جابر بإسناد صحيح (٥) حديث لا نا من غير الدجال أخوف عليكم من الدجال الحديث أحمد من حديث أبي ذر بإسناد جيد (٦) حديث من ازداد علماً ولم يزد هدى لم يزد من الله إلا بعداً أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس وحديث على بإسناد ضعيف إلا أنه قال زهداً وروى ابن حبان في روضة العقلاء موقفاً على الحسن من ازداد علماً ثم ازداد على الدنيا حرصاً لم يزد من الله إلا بعداً وروى أبو الفتح الأزدي في الضعفاء من حديث علي من ازداد بالله علماً

من سوء أعمالهم  
شيطانهم فكأن  
قد جمع الخلاق  
في صعيد وجاءت  
كل نفس معها  
سائق وشهيد  
وتلى لقد كنت في  
غفلة من هذا  
فكشفتنا عنك  
غطاءك فبصرك  
اليوم حديد فياله  
من موقف قد  
أذهل ذوى  
العقول عن  
القال والقيـل  
ومتابعة الأباطيل  
فأعرض عن  
الجاهلين ولا تطع  
كل أفاك أثيم وإن  
كان كبر عليك  
اعراضهم فإن  
استطعت أن  
تبتغي نفقا في  
الأرض أو سلبا  
في السماء فتأنيهم  
بآية ولو شاء الله  
لجمعهم على الهدى  
فلا تكونن من  
الجاهلين ولو شاء  
ربك لجمع  
الناس أمة واحدة  
فأصبر حتى يحكم  
الله وهو خير  
الحاكمين كل  
شيء هالك إلا  
وجه له الحكم



ما زعمت فيه من تخصيص الكلام بالمثل الذي ذكر فيه الأعلام إذ قد اتفق أن يكون ( ٥٣ ) أشهر ما في الكتاب وأكثر

فأرفضوه وقال سفيان الثوري رحمه الله يهتف العلم بالعمل فإن أجابه وإلا ارتحل وقال ابن المبارك لا يزال المرء عالما ما طلب العلم فإذا ظن أنه قد علم فقد جهل وقال الفضيل بن عياض رحمه الله إنني لأرحم ثلاثة عزير قوم ذل وغنى قوم افتقروا عالما تلعب به الدنيا وقال الحسن عقوبة العلماء موت القلب وموت القلب طلب الدنيا بعمل الآخرة وأنشدوا

عجبت لمبتاع الضلالة بالهدى • ومن يشترى دنياه بالدين أعجب

وأعجب من هذين من باع دينه • بدنيا سواه فهو من ذين أعجب

وقال عليه السلام (١) إن العالم ليعذب عذابا يطيف به أهل النار استعظما لشدة عذابه أراد به العالم الفاجر وقال أسامة بن زيد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) يقول يؤتى بالعالم يوم القيامة فيلقى في النار فتدأق أفتابه فيدور بها كأي دور الجار بالرحى فيطيف به أهل النار فيقول مالك فيقول كنت أمر بالخير ولا آتية وأنهى عز الشر وآتية وإنما يضاعف عذاب العالم في معصيته لأنه صهي عز علم ولذلك قال الله عز وجل - إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار - لأنهم جهدوا بعد العلم وجعل اليهود شر أمم النصراني مع أنهم ما جعلوا الله سبحانه ولدا ولا قالوا أنه ثالث ثلاثة إلا أنهم أنكروا بعد المعرفة إذ قال الله - يعرفونه كما يعرفون أبناءهم (وقال تعالى - قل يا جاهل - ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين) وقال تعالى في قصة بلعام بن باعورا (وانزل عليهم نيا الذي آتينا آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين) حتى قال ( فمثل كمثل الكلب إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث ) فكذلك العالم الفاجر فإن بلعام أوتي كتاب الله تعالى فأخذ إلى الشهوات فشب به بالكلب أي سواء أوتي الحكمة أو لم يؤت فهو يلهث إلى الشهوات وقال عيسى عليه السلام مثل علماء السوء كمثل صخرة وقعت على فم النهر لا هي تشرب الماء ولا هي ترك الماء يخاض إلى الزرع ومثل علماء السوء مثل قناة الحش ظاهرا جص وباطنها نمن ومثل القبور ظاهرها عار وباطنها عظام الموتى فهذه الأخبار والآثار تبين أن العالم الذي هو من أبناء الدنيا أخس حالا وأشد عذابا من الجاهل وأن الفائزين المقربين هم علماء الآخرة ولهم علامات • فمنها أن لا يطلب الدنيا بعلمه فإن أقل درجات العالم أن يدرك حقارة الدنيا وخستها وكدرتها وانصرامها وعظم الآخرة ودوامها وصفاء نعيمها وجلالة ملكها ويعلم أنهما متضادان وأنهما كالضربين مهما أرضيت إحدهما أسخطت الأخرى وأنهما ككفتي الميزان مهما رجحت إحدهما خفت الأخرى وأنهما كالشرق والمغرب مهما قربت من أحدهما بعدت عن الآخر وأنهما كقدحين أحدهما يملؤ والآخر فارغ فيقدر ما نصب منه في الآخر حتى يمتلئ يفرغ الآخر فأن من لا يعرف حقارة الدنيا وكدرتها وامتزاج لذتها بألمها ثم انصرام ما يصفو منها فهو قاسد العقل فإن المشاهدة والتجربة ترشد إلى ذلك فكيف يكون من العلماء من لا عقل له ومن لا يعلم عظام أمر الآخرة ودوامها فهو كافر مسلوب الإيمان فكيف يكون من العلماء من لا إيمان له ومن لا يعلم مضادة الدنيا الآخرة وإن الجمع بينهما طمع في غير مطمع فهو جاهل بشرائع الأنبياء كلهم بل هو كافر بالقرآن كله من أوله إلى آخره فكيف يعد من زمرة العلماء ومن علم هذا كله ثم لم يؤثر الآخرة على الدنيا فهو أسير الشيطان قد أهلكته شهوته وغلبت عليه شقوته فكيف يعد من حزب العلماء من هذه درجته وفي أخبار داود عليه السلام حكاية عن الله تعالى إن أدنى ما أصنع بالعالم إذا أثر شهوتي على محبتي أن أحرما لذتي مناجاتي يا داود لا تسأل عني عالما قد أسكرته الدنيا فيصدقك عن طريق محبتي أولئك قطاع الطريق على عبادي يا داود إذا رأيت لي طالبا فكن له خادما يا داود من رد إلى هاربا كتبه جهنما ومن كتبه جهنما لم أعذبه أبدا ولذلك قال الحسن رحمه الله عقوبة العلماء موت القلب وموت القلب طلب الدنيا بعمل الآخرة ولذلك قال يحيى بن معاذ إنما يذهب بهاء العلم والحكمة

ثم ازداد للدنيا حبا ازداد الله عليه غضبا (١) حديث إن العالم يعذب عذابا يطيف به أهل النار الحديث لم يجد بهذا اللفظ وهو معنى حديث أسامة المذكور بعده (٢) حديث أسامة بن زيد يؤتى بالعالم يوم القيامة ويلقى في النار فتدأق أفتابه الحديث متفق عليه بلفظ الرجل بدل العالم

نصرفا على السنة  
الصدور والأصحاب  
حتى لقد صار المثل  
المذكور في المجالس  
تحية الداخل  
وحديث المجالس  
فساعدتنا أمينك  
ولولا العجلة  
والاشتغال لأضفنا  
إلى أملائنا هذا  
بيانا غيره مما  
عدوه مشكلا  
وصار لعقولهم  
الضعيفة غيبلا  
ومضلا ونحن  
نستعين بالله  
من الشيطان  
ونستعصم به من  
جرأة فقهاء  
الزمان ونضرع  
إليه في المزيد من  
الإحسان إنه  
الجواد المنان  
(ذكر مراسم  
الأسئلة في المثل)  
ذكرت رزقك  
الله ذكره وجعلك  
تعقل نبيه وأمره  
كيف جاز انقسام  
التوحيد على  
أربعة مراتب  
ولفظ التوحيد  
تنافي التقسيم في  
المشهود كما ينافي  
التكبر التعديد  
وإن صح انقسامه

على وجه لا يندفع فهل صح تلك القسمة فيما يوجد وفيما يقدر ورغبت مزيد البيان في تحقيق كل مرتبة و انقسام طبقات أهلها فيها إن



كان يقع بينهم التفاروت وما وجه (هـ) تمثيلها بالمجوز في القشور والبوب ولم كان الأول لا ينفع والأخر الذي هو الرابع لا يحمل

إفشاؤه وما معنى قول أهل هذا الشأن إفشاء سر الربوبية ككفر أين أصل ما قالوه في الشرع إذ الإيمان والكفر والهداية والضلال والتقريب والتباعد والصديقية وسائر مقامات الولاية ودركات المخالفة إنما هي مأخوذة شرعية وأحكام نبوية وكيف يتصور مخاطبة العقلاء الجمادات ومخاطبة الجمادات للعقلاء وبما إذا تسمع لك المخاطبة أبجاسة الأذان أم بسمع القلب وما الفرق بين القلم المحسوس والقلم الإلهي وما أحد عالم المالك وعالم الجبروت ووجد عالم الملكوت وما معنى أن الله تعالى خلق آدم على صورته وما الفرق بين الصورة الظاهرة التي يكون معتقدها منزهة مجالا وما معنى الطريق في فاك

إذا طلب بهما الدنيا وقال سعيد بن المسيب رحمه الله إذا رأيتم العالم يغشى الأمراء فهو لص وقال عمر رضي الله عنه إذا رأيتم العالم محبا للدنيا فاتهموه على دينكم فإن كل محب يخوض فيما أحب وقال مالك بن دينار رحمه الله قرأت في بعض الكتب السالفة إن الله تعالى يقول إن أهون ما أصنع بالعالم إذا أحب الدنيا أن أخرج حلاوة مناجاتي من قلبه وكتب رجل إلى أخيه إنك قد أدويت علما فلا تطمن نور عليك بظلمة الذنوب فتبقى في الظلمة يوم يسعى أهل العلم في نور علمهم وكان يحيى بن معاذ الرازي رحمه الله يقول لعلماء الدنيا يا أصحاب العلم قصوركم قيصرية وبيوتكم كسروية وأثوابكم ظاهرية وأخفافكم جالونية ومراكبكم فارونية وأوانيكم فرعونية ومآثمكم جاملية ومذاهبكم شيطانية فأين الشريعة لمحمدية قال الشاعر

وراعى الشاة يحمي الذئب عنها فكيف إذا الرعاة لها ذئاب

وقال آخر يا معشر القراء يا ملح البلد ما يصلح الملح إذا الملح فسد

وقيل لبعض العارفين أن من تكون المعاصي قرة عينه لا يعرف الله فقال لأشك أن من تكون الدنيا عنده أثر من الآخرة أنه لا يعرف الله تعالى وهذا دون ذلك بكثير ولا تظن أن ترك المال يكفي في الحقوق بعلماء الآخرة فإن الجاه أضر من المال ولذلك قال بشر حد ثنا باب من أبواب الدنيا إذا سمعت لرجل يقول حدثنا بانه يقول أو سمعوا لي ودفن بشر بن الحرث بضعة عشر ما بين قطرة وقوصرة من الكتب وكان يقول أنا اشتيت أن أحدث ولو ذهبت عن شهوة الحديث لحديث فقال هو وغيره إذا انتهيت أن تحدث ناسكت فإذا لم تشتحدث وهذا لأن اللذذ بجاه الإفادة ومنصب الإرشاد أعظم لذة من كل تنعم في الدنيا فمن أجاب شهوته فيه فهو من أبناء الدنيا ولذلك قال الثوري فتنه الحديث أشد من فتنه الأهل والمال والولد وكيف لا تخاف فتنه وقد قيل لسيد المرسلين عليه السلام (ولو لا أن تبتنا لك لقد كدت تركن إليهم شيئا قليلا) وقال سهل رحمه الله العلم كالدنيا والآخرة منه العمل به والعمل كله هباء إلا الإخلاص وقال الناس كلهم موفى إلا العلماء والعلماء سكارى إلا العاملين والعاملون كلهم مغرورون إلا المتخلصين والمتخلص على رجل حتى يدرى ماذا يختم له به وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله إذا طلب الرجل الحديث أو تزوج أو سافر في طلب المعاش فقد ركن إلى الدنيا وإنما أراد به طلب الآسنة العالية أو طلب الحديث الذي لا يحتاج إليه في طلب الآخرة وقال عيسى عليه السلام كيف يكون من أهل العلم من مسيره إلى آخرته وهو مقبل على طريق دنياه وكيف يكون من أهل العلم من يطلب الكلام لينخر به لا ليعمل به وقال صالح بن كيسان البصري أدركت الشيوخ وهم يتعوزون بالله من الفاجر العالم بالسنة وروى أبو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) من طلب علما بما يتغنى به وجهه الله تعالى ليصيب به عرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة وقد وصف الله علماء السوء بأكل الدنيا بالدم ووصف علماء الآخرة بالخشوع والزهد فقال عز وجل في علماء الدنيا وإذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب ليبيننه للناس ولا يكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا وقال تعالى في علماء الآخرة (وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل إليكم وما أنزل إليهم خاشعين لله لا يشترون بآيات الله ثمنا قليلا أولئك لم أجزم عندهم) وقال بعض السلف العلماء يحشرون في زمرة الأنبياء والفضاة يحشرون في زمرة السلاطين وفي معنى القضاء كل فقيه قصده طلب الدنيا بعلمه وروى أبو الدرداء رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم (٢) أنه قال أوحى الله عز وجل إلى بعض الأنبياء قل للذين يتفقهون لغير الدين ويتعلمون لغير العمل ويطلبون الدنيا بعمل الآخرة يلبسون للناس مسوك الكباش وقلوبهم كغلوب الذئاب السنهم أحلى من العسل وقلوبهم أهر من الصبر إياي يخادعون وبى يستمزقون لأفتحن لهم فتنه نذر الخليم

(١) حديث أبي هريرة من طلب علما بما يتغنى به وجهه الله ليصيب به عرضا الحديث في داود وابن ماجه باسناد

جيد (٢) حديث أبي الدرداء أوحى الله إلى بعض الأنبياء قل للذين يتفقهون لغير الدين الحديث ابن عبد البر



الذي سمع فيه موسى عليه السلام كلام الله تعالى وما من قاسم سمع بسر قليل لما يوحى (٥٥) وهل يكون سماع القلب بغير سره

وكيف يسمع لما يوحى من ليس بنبي اذلك على طريق التعميم أم على سبيل التخصيص ومن له بالتساق إلى مثل ذلك المقام حتى يسمع أسرار الإله وإن كان على سبيل التخصيص والنبوة ليست بحججورة على أحد إلا على من قصر عن سلوك ملك الطريق وما يسمع في النداء إذا سمع هل أسمع موسى أو أسمع نفسه وما معنى الأمر للسالك بالرجوع من عالم القدرة ونهيه عن أن يتخطى رقاب الصديقين وما الذي أوصله إلى مقامهم وهو في المرتبة الثالثة وهي توحيد المقربين وما معنى انصراف السالك بعد وصوله إلى ذلك الرفيق وإلى أين وجهته في الانصراف وكيف صفة انصرافه

حيرا وروى الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ علماء (١) هذه الأمة رجال رجل آناه الله علما فبذله للناس ولم يأخذ عليه طمعا ولم يشتريه ثمنا فذلك يصل عليه طير السماء وحيتان الماء ودواب الأرض والكرام الكائنون يقدم على الله عز وجل يوم القيامة سيدا شريفا حتى يرافق المرسلين ورجل آناه الله علما في الدنيا ففضن به على عباد الله وأخذ عليه طمعا واشترى به ثمنا فذلك يأتي يوم القيامة ملجأ بلجام من نار ينادى ناد على رؤوس الخلائق هذا فلان بن فلان آناه الله علما في الدنيا ففضن به على عباد الله وأخذ به طمعا واشترى به ثمنا فيعذب حتى يفرغ من حساب الناس وأشد من هذا ما روى أن رجلا كان يخدم موسى عليه السلام لجمل يقول حدثني موسى صني الله حدثني موسى نجي الله حدثني موسى كلم الله حتى أترى وكثر ماله ففقدته موسى عليه السلام لجمل يسأل عنه ولا يحس له خبرا حتى جاءه رجل ذات يوم وفي يده خنزير وفي عنقه جبل أسود فقال له موسى عليه السلام أتعرف فلانا قال نعم وهذا الخنزير فقال موسى يارب أسألك أن تردّه إلى حاله حتى أسأله بم أصابه هذا فأرعى الله عز وجل اليه لودعوني بالذي دطاني به آدم فمن دونه ما أجبته فيه ولكن أخبرك لم صنعت هذا به لأنه كان يطلب الدنيا بالدين وأغلظ من هذا ما روى معاذ بن جبل رضي الله عنه موقوفا ومرفوعا في رواية عن النبي ﷺ (٢) قال من فتنه العالم أن يكون الكلام أحب إليه من الاستماع وفي الكلام تعميق وزيادة ولا يؤمن على صاحبه الخطأ وفي الصمت سلامة وعلم ومن العلماء من يخزن عليه فلا يحب أن يوجد عند غيره فذلك في الدرك الأول من النار ومن العلماء من يكون عليه بمنزلة السلطان إن رد عليه شيء من علمه أو تمأون بشيء من حقه غضب فذلك في الدرك الثاني من النار ومن العلماء من يجعل عليه وغرائب حديثه لأهل الشرف واليسار ولا يرى أهل الحاجة له أهلا فذلك في الدرك الثالث من النار ومن العلماء من ينصب نفسه للفتيا فيفتي بالخطأ والله تعالى يبغض المتكلمين فذلك في الدرك الرابع من النار ومن العلماء من يتكلم بكلام اليهود والنصارى ليغزبه عليه فذلك في الدرك الخامس من النار ومن العلماء من يتخذ عليه مروءة ونبلا وذكرأ في الناس فذلك في الدرك السادس من النار ومن العلماء من يستفزه الزهو والعجب فإن وعظ عنف وإن وعظ أنف فذلك في الدرك السابع من النار فعليك يا أخي بالصمت فيه تغلب الشيطان وإياك أن تضحك من غير عجب أو تمنى في غير أرب وفي خبر آخر (٣) إن العبد لينشر له من الثناء ما يملأ ما بين المشرق والمغرب وما يزن عند الله جناح بعوضة وروى أن الحسن حمل اليه رجل من خراسان كيسا بعد انصرافه من مجلسه فيه خمسة آلاف درهم وعشرة أثواب من رقيق البز وقال يا أبا سعيد هذه نفقة وهذه كسوة فقال الحسن عافاك الله تعالى ضم إليك نفقتك وكسوتك فلا حاجة لنا بذلك إنه من جلس مثل مجلسي هذا وقبل من الناس مثل هذا لقي الله تعالى يوم القيامة ولا خلاق له وعن جابر رضي الله عنه موقوفا ومرفوعا قال قال رسول الله ﷺ (٤) لا تجلسوا عند كل عالم إلا إلى عالم يدعوكم من خمس إلى خمس من الشك إلى اليقين ومن الرياء إلى الإخلاص ومن الرغبة إلى الزهد ومن الكبر إلى التواضع ومن العداوة إلى النصيحة قال تعالى ( خُرج على قومك في زينته قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون انه لذو حظ عظيم وقال الذين أو توالوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن ) الآية فمرف أهل العلم يا ثار الآخرة على الدنيا ومنها أن لا يخالف فعله قوله بل لا يأمر بالشيء ما لم يكن هو أول عامل به

بإسناد صحيح (١) حديث ابن عباس علماء هذه الأمة وجلان الحديث الطبراني في الأوسط بإسناد ضعيف (٢) حديث معاذ من فتنه العالم أن يكون الكلام أحب إليه من الاستماع الحديث أبو نعيم وابن الجوزي في الموضوعات (٣) حديث إن العبد لينشر له من الثناء ما يملأ ما بين المشرق والمغرب وما يزن عند الله جناح بعوضة لم أجده هكذا وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة أنه لياقي الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة (٤) حديث جابر لا تجلسوا عند كل عالم الحديث أبو نعيم في الحلية وابن الجوزي في الموضوعات .

وما الذي يمنعه من البقاء في الموضع الذي وصل اليه وهو أرفع من الذي خلفه وابن هذا من قول أبي سليمان الداراني المذكور







الطريق تبعه معانيها على أهل القصور فنذكر ما يفض منها وتذكر المقصد بها عندهم (٥٧) فرب واقف على ما يكون

من كلامنا مخصا بهذا الفن في هذا وغيره فيتوقف عليه فهم معناه من جهة اللفظ وأما القاعسة فنذكر فيها الاسم الذي يكون سلوكنا في هذه العلوم عليه والسمت الذي تنسوي بقصدنا إليه ليكون ذلك أقرب على التأمل وأسهل على النظر لمنهم وأما الوصية فنقصد فيها تعريف ما على من نظر في كلام الناس وأخذ نفسه بالاطلاع على أغراضهم فيما ألفوه من تصانيفهم وكيف يكون نظره فيها وإطلاعه عليها واقتباسه منها فذلك أوكد عليه أن يتعلم من ظهرها فشرذوا عنها وغلقت في وجوههم الأبواب وأسدل دونهم الحجاب ولوانوها من أبوابها بالترحيب وولجوا

حين تلقاه انه يخشى الله بلسانه والمجور ظهري عمله فما أحسب إلا لن يومئذ وما أجذب الملوك فوالله الذي لا إله إلا هو ما ذلك إلا لأن المعلمين علموا لغير الله تعالى والمتعلمين تعلموا لغير الله تعالى وفي التوراة والإنجيل مكتوب لا تطلبوا علم ما لم تعلموا حتى تعملوا بما علمتم وقال حذيفة رضي الله عنه إنكم في زمان من ترك فيه عشر ما يعلم ملك وسياً في زمان من عمل فيه بعشر ما يعلم نجاً وذلك لكثرة البطالين . وأعلم أن مثل العالم مثل القاضي وقد قال عليه السلام (١) القضاة ثلاثة قاض قضي بالحق وهو يعلم فذلك في الجنة وقاض قضي بالجور وهو يعلم أو لا يعلم فهو في النار وقاض قضي بغير ما أمر الله به فهو في النار وقال كعب رحمه الله يكون في آخر الزمان علماء يزهدون الناس في الدنيا ولا يزهدون ويخوفون الناس ولا يخافون وينهون عن غشيان الولاة ويأتونهم ويؤثرون الدنيا على الآخرة يأكلون بالسننهم يقربون الأغنياء دون الفقراء يتغايرون على العلم كما تتغابر النساء على الرجال يفضب أحدهم على جلسه إذا جالس غيره أولئك الجبارون أعداء الرحمن وقال عليه السلام (٢) إن الشيطان ربما يسوفكم بالعلم فقبل يا رسول الله وكيف ذلك قال عليه السلام يقول اطلب العلم ولا تعمل حتى تعلم فلا يزال العالم قائلاً وللمعمل مسوقاً حتى يموت وما عمل وقال سري السقطي اعتزل رجل للنبي كان حريصاً على طلب علم الظاهر فسأله فقال رأيت في النوم قائلاً يقول لي إلى كم تضع العلم ضيمك الله فقلت إلى لا حفظه فقال حفظ العلم العمل به فتركت الطلب وأقبلت على العمل وقال ابن مسعود رضي الله عنه ليس العلم بكثرة الرواية إنما العلم الخشية وقال الحسن تعلموا ما شئتم أن تعلموا فوالله لا يأجركم الله حتى تعملوا فإن السفهاء منهم الرواية والعلماء منهم الرعاية وقال مالك رحمه الله إن طلب العلم لحسن وإن نشره لحسن إذا صحت فيه النية والكم انظر ما يلزمك من حين تصبح إلى حين تمشي فلا تؤثرن عليه شيئاً وقال ابن مسعود رضي الله عنه أنزل القرآن ليعمل به فانخذتم دراسته عملاً وسياً في قوم يشقونه مثل القناة ليسوا بخياركم والعالم الذي لا يعمل كالمرضى الذي يصف الدواء وكالجامع الذي يصف لذائذ الأطعمة ولا يجدها وفي مثله قوله تعالى (ولكم الربل بما تصفون) وفي الخبر (٣) إنما أخاف على أمتي زلة عالم وجدال منافق في القرآن . ومنها أن تكون عنايته بتحصيل العلم النافع في الآخرة المرغب في الطاعات مجتنباً للعلوم التي يقل نفعها ويكثر فيها الجدال والقييل والغال فتال من يعرض عن علم الأعمال ويشغل بالجدال مثل رجل مريض به علل كثيرة وقد صادف طبيباً حاذقاً في وقت ضيق يخشى فواته فاشتغل بالسؤال عن خاصية العقاقير والأدوية وغرائب الطب وترك مهمه الذي هو مؤاخذ به وذلك محض السفه وقد روى (٤) أن رجلاً جاء رسول الله عليه السلام فقال عني من غرائب العلم فقال له ما صنعت في رأس العلم فقال ومارأيت العلم قال هل عرفت الرب تعالى قال نعم قال فما صنعت في حقه قال ما شاء الله فقال عليه السلام هل عرفت الموت قال نعم قال فما أعددت له قال ما شاء الله قال عليه السلام اذهب فاحكم ما هناك ثم تعال نعلمك من غرائب العلم . بل ينبغي أن يكون المتعلم من جنس ما روى عن حاتم الأصم تلميذ شقيق البخاري رضي الله عنهما أنه قال له شقيق منكم صحبتني قال حاتم منذ ثلاث وثلاثين سنة قال فما تعلمت مني في هذه المدة قال ثمان مسائل قال شقيق له إنا لله وإنا إليه راجعون ذهب عمري . ملك ولم تتعلم إلا ثمان مسائل قال يا أستاذ لم أتعلم غيرها وإني لأحسب أن أكذب فقال مات هذه الثمان مسائل حتى أسبها قال حاتم نظرت إلى هذا الخلق فرأيت كل واحد يحب محبوباً فهو مع محبوبه إلى القبر فإذا وصل إلى القبر فارقته فجعلت الحسنات محبوباً فإذا دخلت

(١) حديث القضاة ثلاثة الحديث . صحاب السنين من حديث بريدة وهو صحيح (٢) حديث إن الشيطان ربما يسوفكم بالعلم الحديث في الجامع من حديث أنس بسند ضعيف (٣) حديث إنما أخاف على أمتي زلة عالم الحديث الطبراني من حديث أبي الدرداء وابن حبان نحوه من حديث عمران بن حصين (٤) حديث إن رجلاً جاء إلى رسول الله عليه السلام فقال عني من غرائب العلم الحديث ابن التقي وأبو نعيم في كتاب الرياضة لها وابن عبد البر من حديث عبد الله بن المسور مرسل وهو ضعيف جداً



والصنائع على  
ضربين علمية  
وعملية فالعملية  
كأهل الحرف  
ولاهل كل صناعة  
منهم الفاظ  
يتفاهمون بها  
آلاتهم ويتعاطون  
أصول صناعتهم  
والعلمية هي العلوم  
المحفوظة بالقوانين  
المعدلة بما تحرر  
من الموازين  
ولاهل كل علم  
أيضا ألفاظ  
اختلفوا بها  
لا يشاركهم فيها  
غيرهم إلا أن  
يكون ذلك  
بالإفاق من غير  
قصود وتكون  
المشاركة ذات النقص  
إما في صورة اللفظ  
دون المعنى أو في  
المعنى وصورة  
اللفظ جميعا وهذا  
يعرفه من بحث  
عن مجازي الآلهة  
عند الجمهور  
وأرباب الصنائع  
وإنما سمينا من  
العلوم صنائع  
ما قصد فيها التصنع  
بالترتيب في التقسيم  
واختيار لفظ دون  
غيره وحده

القدر دخل محبوب في معنى فقال احسنت يا حاتم فما اثبتة فقال نظرت و قول الله عز وجل ﴿ واما من عاب مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى ﴾ فعلبت أن قوله سبحانه وتعالى هو الحق فأجهدت نفسي في دفع الهوى حتى استقرت على طاعة الله تعالى الثالثة اني نظرت إلى هذا الخلق فرأيت كل من معه شيء له قيمة ومقدار رقبته وحفظه ثم نظرت إلى قول الله عز وجل ﴿ ما عندكم بنفوس ما عند الله باق ﴾ فكلمنا رقع معنى شيء له قيمة ومقدار وجهته إلى الله ليبقى عنده محفوظا . الرابعة اني نظرت إلى هذا الخلق فرأيت كل واحد منهم يرجع إلى المال وإلى الحسب والشرف والنسب فنظرت فيها فإذا هي لا شيء ثم نظرت إلى قول الله تعالى ﴿ ان اكرمكم عند الله اتقاه ﴾ فعملت في التقوى حتى اكون عند الله كريما . الخامسة اني نظرت إلى هذا الخلق وهم طعن بعضهم في بعض ويلعن بعضهم بعضا وأصل هذا كله الحسد ثم نظرت إلى قول الله عز وجل ﴿ نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ﴾ فتركت الحسد واجتنبت الخلق وعلمت أن القسمة من عند الله سبحانه وتعالى فتركت عداوة الخلق عني السادسة نظرت إلى هذا الخلق يبقى بعضهم على بعض ويقاثل بعضهم بعضا فرجعت إلى قول الله عز وجل ﴿ ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا ﴾ فعاديتهم وحده واجتهدت في اخذ حذري منه لأن الله تعالى شهد عليه أنه عدو لي فتركت عداوة الخلق غيره . السابعة نظرت إلى هذا الخلق فرأيت كل واحد منهم يطلب هذه السكرة فيدخل فيها نفسه ويدخل فيما لا يحل له ثم نظرت إلى قوله تعالى وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها فعلمت أني واحد من هذه الدواب التي على الله رزقها فاشتغلت بالله تعالى على وتركت مالي عنده . الثامنة نظرت إلى هذا الخلق فرأيتهم كلهم يتوكلون على مخلوق هذا على ضيعته وهذا على تجارته وهذا على صناعته وهذا على صحة بدنه وكل مخلوق متروك على مخلوق مثله فرجعت إلى قوله تعالى ﴿ ومن يتوكل على الله فهو حسبه ﴾ فتوكلت على الله عز وجل فهو حسبي قال شفيق يا حاتم وفقك الله تعالى فاني نظرت في علوم النوراة والانبيا والبرور والفرقان العظيم فوجدت جميع أنواع الخير والديانة وهي تدور على هذه لثمان مسائل فمن استعملها فقد استعمل الكتب الأربعة فهذا الفن من العلم لا يتم بإدراكه والنمطين له إلا العلماء الآخرة فأما علماء الدنيا فيشتغلون بما يتيسر به اكتساب المال والجاه ويهملون أمثال هذه العلوم التي بعث الله بها الأنبياء كلهم عليهم السلام وقال الضحاك بن مزاحم أدركتم وما يتعلم بعضهم من بعض إلا الورع وهم اليوم ما يتعلمون إلا الكلام ومنها أن يكون غير مائل إلى الترفه في المطعم والمشراب والتمتع في الملبس والتجمل في الأثاث والمسكن بل يؤثر الاقتصاد في جميع ذلك ويقتسبه فيه بالسلف رحمهم الله تعالى ويميل إلى الاكتفاء بالأقل في جميع ذلك وكلما زاد إلى طرف القلة ميله ازداد من الله قربا وارتفع في علماء الآخرة حظه . ويشهد لذلك ما حكى عن أبي عبد الله الخواص وكان من أصحاب حاتم الأصم قال دخلت مع حاتم إلى الري ومعه ثلثمائة وعشرون رجلا يريد الحج وعليهم الزمرات نقات وليس معهم جراب ولا طعام فدخلنا على رجل من التجار متكشف يحب المساكين فأضافنا تلك الليلة فلما كان من الغد قال لحاتم ألك حاجة فإني أريد أن أعود فقيمها لنا هو عليل قال حاتم عيادة المريض فيها فضل والنظر إلى الفقيه عبادة وأنا أيضا أجي . معك وكان العليل محمد بن مقاتل قاضي الري فلما جئنا إلى الباب فإذا قصر مشرف حسن فإني حاتم متفكرا يقول باب عالم على هذه الحالة ثم أذن لهم فدخلوا فإذا دار حسنا . قوراء واسعة نزهة وإذا بزة وستور فإني حاتم متفكرا ثم دخلوا إلى المجلس الذي هو فيه وإذا بفرش وطبقة وهو راقد عليها وعند رأسه غلام وبيده مذبة فقعده الزائر عند رأسه وسأل عن حاله وحاتم قائم فأومأ إليه ابن مقاتل أن اجلس فقال لا اجلس فقال لعل لك حاجة فقال نعم قال وما هي قال مسئلة أسألك عنها قال سل قال قم فاستنوجا الساحتين أسألك فاستوى جا السا قال حاتم عليك هذا من أين أخذه فقال من الثقات حدثوني به قال عن قال عن أصحاب رسول الله ﷺ قال أصحاب رسول الله ﷺ قال حاتم عن رسول الله ﷺ عن قال عن رسول الله ﷺ قال حاتم عن رسول الله ﷺ عن جبرائيل عليه السلام عن الله عز وجل إلى رسول الله ﷺ وأداه رسول الله ﷺ



والصحابه رضي الله عنهم فانهم لم يگنوا فيما عندهم من العلم على طريق من بعدهم (٥٩) ولا كانت العلوم عندهم بالرسم

الذي هو عند من خلفهم ومثل ذلك علوم العرب ولسانها لانسميا عندهم صناعة ونسبها بذلك عند ضبطها بما اشتهر من الفوائن وتقرر من الحصر والترتيب والارباب العلوم الروحانية واهل الاشارات الى الحقائق والمسمين بالسادة والمقربين بالصوفية والمتشبهين بالقران والمعرفين بالرقعة والمصري المسمين العلم والعمل الفظ جرى رسمهم بالنخاطب بها فيما يتذاكرون اريد كرونه ونحن ان شاء الله نذكر ما يفيض منها اذ قد يقع منا عند ما نذكر شيئا من علومهم ونشير الى غرض من اغراضهم فلم نراهم يكون ذلك بغير ما عرف من الفظ وعباراتهم ولا خرج في ذلك عقلا وشرعا ونحن بحكم مصرف التقدير

الى اصحابه واصحابه الى الثمات واداء الثقات ليك هل سمعت فيه من كان في داره اشراف وكانت سمعها اكثر كان له عبد الله عز وجل المنزلة اكبر قال لا قال فكيف سمعت قال سمعت انه مر زهد في الدنيا ورغب في الآخرة واحب المساكين وقدم لاخرته كانت له عند الله المنزلة قال له حاتم فانت بمن اقتديت يا النبي ﷺ واصحابه رضي الله عنهم والصالحين رحمهم الله أم بفرعون ونمرود أول من بنى الجص والآجر يا علماء السوء مثلكم يراه الجاهل المتكالب على الدنيا الراغب فيها فيقول العالم على هذه الحلة فلا كون أنا شر أمته وخرج من عنده قازداد ابن قائل مرضاً وبلغ أهل لرى ما جرى بينه وبين ابن قائل فقالوا له إن الطنافسي قزوين أكثر توسعا منه فسار حاتم متعمداً فدخل عليه فقال رحمك الله أنا رجل أعجمي أحب أن علمني مبتدأ في ومفتاح صلاتي كيف أتوضأ للصلاة قال نعم وكرامة يا غلام مات إنا فيه ماء فأتى به فقعد الطنافسي فتوضأ ثلاثاً ثم قال هكذا فتوضأ فقال حاتم مكانك حتى أتوضأ بين يديك فيكون أوكد لما أريد فقام الطنافسي وقعد حاتم فتوضأ ثم غسل ذراعيه أربعاً أربعاً فقال الطنافسي يا هذا أسرفت قال له حاتم فماذا قال غسلت ذراعيك أربعاً فقال حاتم يا سبحان الله العظيم أما في كف من ماء أسرفت وأنت في جميع هذا كله لم تسرف فعمل الطنافسي أنه قصد ذلك دون التعلم فدخل منزله فلم يخرج إلى الناس أربعين يوماً فلما دخل حاتم بغداد اجتمع إليه أهل بغداد فقالوا يا أبا عبد الرحمن أنت رجل السكك أعجمي وليس بكلمك أحد إلا فطمته قال مئ ثلاث خصال ظهري على خصي أفرح إذا أصاب خصي وأحزن إذا أخطأ وأحفظ نفسي أن لا أجعل عليه فبلغ ذلك لإمام أحمد بن حنبل فقال سبحان الله ما عقله قروا بنا إليه فله دخلوا عليه قال له يا أبا عبد الرحمن ما السلامة من الدنيا قال يا أبا عبد الله لا تسلم من الدنيا حتى يكون معك أربع خصال تغفر لأفوم جوارهم وتمنع جوارك منهم وتبذل لهم شيتك وتكون من شيتهم أيضاً فإذا كنت هكذا سلت ثم سار إلى المدينة فاستقبله أهل المدينة فقال يا قوم أية مدينة هذه قالوا مدينة رسول الله ﷺ قال فآين قصر رسول الله ﷺ حتى أصلي فيه قالوا ما كان له قصر إنما كان له بيت لا مطي بالارض قال فآين قصر واصحابه رضي الله عنهم قالوا ما كان لهم قصر وإنما كان لهم بيوت لا طئة بالارض قال حاتم يا قوم فهذه مدينة فرعون فأخذوه وذهبوا به إلى السلطان وقالوا هذا المعجمي يقول هذه مدينة فرعون قال الوالي ولم ذلك قال حاتم لا تعجل على أنا رجل أعجمي غريب دخلت البلد فقلت مدينة من هذه فقالوا مدينة رسول الله ﷺ فقلت فآين قصره وقص القصة ثم قال وقد قال الله تعالى ( لقد كان لكم من رسول الله أسوة حسنة ) فأنتم بمن تأسيتم أبر رسول الله ﷺ أم بفرعون أول من بنى الجص والآجر غلوا عنه وتركوه فهذه حكاية حاتم الأصم رحمه الله تعالى وسيأتي من سيرة السلف في البداذة وترك لتجمل ما يشهد لذلك في مواضعه والتحقيق فيه أن التزين بالمباح ليس بحرام ولكن الخوض فيه يوجب الانس به حتى يشق تركه واستدامة الزينة لا يمكن إلا بمباشرة أسباب في الغالب يلزم من مراعاتها ارتكاب المعاصي من المدهنة ومراعاة الخلق ومرا آتهم وأمور أخرى هي عظورة والحزم اجتناب ذلك لأن من غاض في الدنيا لا يسلم منها البتة ولو كانت السلامة مبدولة مع الخوض فيها لكان ﷺ لا يباغ في ترك الدنيا حتى (١) نزع القميص المطرز بالم (٢) ونزع حاتم الذهب في أثناء الخطبة إلى غير ذلك مما سيأتي بيانه وقد حكى أن يحيى بن يزيد النوفلي كتب إلى مالك بن أنس رضي الله عنهما بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على رسوله محمد في الأولين والآخرين من يحيى بن يزيد بن عبد الملك إلى مالك بن أنس أما بعد فقد بلغني أنك تلبس الدقاق ونأكل الرقاق وتجلس على الوطى وتعمل على يابك حاجبا وقد جلست مجلس العلم وقد ضربت اليك المطي وارتمل اليك الناس واتخذوك إماما ورضوا بقولك فاتق الله تعالى يا مالك وعليك بالنواضع كتبت اليك بالنصيحة مني كتابا ما اطلع عليه غير الله سبحانه وتعالى والسلام فكتب اليه مالك بسم الله الرحمن الرحيم

(١) حديث نزع القميص المعلم متفق عليه من حديث عائشة (٢) حديث نزع الحاتم الذهب في أثناء الخطبة متفق عليه من حديث ابن عمر .

وهو على كل شيء قدير . من ذلك السفر والمالك والمسافر والحال والمعاصم والمكان والشطط والطوالع والذهاب



واللوائح والتلون  
والغيرة والحرية  
واللطيفة والفتوح  
والوسم والرسم  
والبسط والقبض  
والغناء والبقاء  
والجمع والتفرقة  
وعين التحلم  
والزوائد والإرادة  
والمريد والمراد  
والهمة والغربة  
والمكر والاصطلام  
والرغبة والرغبة  
الوجد والوجود  
والتواجد فتذكر  
شرح هذه على  
أرجز ما يمكن  
بمشيئة الله تعالى  
وإن كانت العاظم  
المصرفة بينهم في  
علوهم أكثر مما  
ذكرنا فإنا قصدنا  
أن نريك منها  
أنموذجاً ودستوراً  
تتعلم به إذا طرأ  
عليك ما لم تذكره  
لك هنا إذ لها  
مبحث واليه أسبيل  
فتطلبه بعد ذلك  
على وجهه (فأما  
السفر والطريق)  
فالمراد بهما سفر  
القلب بآلة الفكر  
في طريق  
المعقولات وعلى

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم من مالك بن انس إلى يحيى بن يزيد سلام الله عليك أما بعد فقد وصل  
إلى كتابك فوقعتني موقع النصيحة والشفقة والأدب أمتعتك الله بالتقوى وجزاك بالنصيحة خيراً وأسأل الله  
تعالى التوفيق ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فأما ما ذكرت لي أني آكل الرقاق والبس الدقاق واحتجب  
وأجلس على الوطى فتحن تفعل ذلك ونستغفر الله تعالى فقد قال الله تعالى ﴿ قل من حرم زينة الله التي أخرج  
لعبادها الطيبات من الرزق ﴾ وإنني لأعلم أن ترك ذلك خير من الدخول فيه ولاندعنا من كتابك فلسنا ندعك من  
كتابنا والسلام فإظفر إلى إنصاف مالك إذا اعترف أن ترك ذلك خير من الدخول فيه وافقني بأنه مباح وقد صدق  
فيها جميعاً ومثل مالك في منصبه إذا سمحت نفسه بالإنصاف والاعتراف في مثل هذه النصيحة فتقوى أيضاً  
نفسه على الوقوف على حدود المباح حتى لا يحملة ذلك على المرأة والمداينة والتجاوز إلى المسكروحات وأما غيره  
فلا يقدر عليه فالتعريج على التمتع بالمباح خطر عظيم وهو بعيد من الخوف والخشية وخاصة علماء الله تعالى الخشية  
وخاصية الخشية التباعد من مظان الخطر ومنها أن يكون مستقصياً عن السلاطين فلا يدخل عليهم البتة مادام  
يوجد إلى الفرار عنهم سبيل بل ينبغي أن يحترز عن مخالطتهم وإن جاؤا إليه فإن الدنيا بخضرة وزمامها بأيدي  
السلاطين والنخلة لهم لا يخلو عن تكلف في طلب مرضاتهم واستماله فلوهم مع أنهم ظلمة ويجب على كل متدين  
الانكار عليهم وتضييق صدورهم بإظهار ظلمهم وتقبيح فعلهم فالداخل عليهم إما أن يلتفت إلى تجملهم فيزدرى  
نعمة الله عليه أو يسكت عن الانكار عليهم فيكون مداهناً لهم أو يتكلف في كلامه لمرضايتهم وتحسين  
حالمهم وذلك هو البهت الصريح أو أن يطمع في أن يقال من دنياهم وذلك هو السحت وسيأتي في كتاب الحلال  
والحرام ما يجوز أن يؤخذ من أموال السلاطين وما لا يجوز من الادار والجواز وغيره ما رعى الجملة فخاطبتهم  
مفتاح للشرور وعلماء الآخرة طريقهم الاحتياط وقد قال عليه السلام (١) من بدا جفا يعني من سكن البادية جفا  
ومن اتبع اصيد غفل ومن أتى السلطان اذنين وقال عليه السلام (٢) سيكون عليكم أمراء تعرفون منهم وتذكرون فمن  
أنكر فقد برى ومن كره فقد سلم ولكن من رضى تابع أمدده الله تعالى قيل أفلا نقاتلهم قال عليه السلام لا ماصلوا  
وقال سفيان في جهنم راد لا يسكنه إلا القراء الزائرون للولوك وقال حذيفة إياكم ومواقف الفتن قيل وما هي قال  
أبواب الأمراء يدخل أحدكم على الأمير فيصدقه بالكذب ويقول فيه ما ليس فيه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣)  
العلماء أمناء الرسل على عباد الله تعالى ما لم يخاطبوا السلاطين فإذا فعلوا ذلك فقد خانوا الرسل فاحذروهم  
واعزلوهم ورواه انس وقيل للأعمش لقد أحييت العلم لكثرة من يأخذه عنك فقال لانعجلوا ثلث يموتون قبل  
الادر ك وثلاث لمزمن أبواب السلاطين فهم شر الخلق والثالث الباقي لا يباح منه إلا القليل ولذلك قل سعيد  
ابن المسيب رحمه الله إذا رأيتم العالم يغشى الأمراء فاحذروا منه فإنه لص وقال الأوزاعي ما من شيء أبغض  
إلى الله تعالى من عالم يزور عاملاً وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) شرار العلماء الذين يأتون الأمراء وخيار الأمراء  
الذين يأتون العلماء وقال مكحول الدمشقي رحمه الله من تعلم القرآن وتفقه في الدين ثم صحب السلطان تملقاً إليه  
وطمعاً فيما لديه خاض في بحر من نار جهنم بعدد خطاه وقال سمعون ما أسمع بالعالم أن يؤتى إلى مجلسه فلا يوجد  
فيستل عنه فيقال هو عند الأمير قال وكنت أسمع أنه يقال إذا رأيتم العالم يحب الدنيا فاتهموه على دينكم حتى  
جريت ذلك إذ ما دخلت قط على هذا السلطان الا وحاسبت نفسي بعد الخروج فأرى عليها الدرك وأتم ترون  
ما ألقاه به من الغلظة والفظظة وكثرة المخالعة لهواه ولوددت أن أنجو من الدخول عليه كفا فإمعن أني لا آخذ

(١) حديث من بدا جفا الحديث بوداود والترمذي وحسنه والذساقى من حديث ابن عباس (٢) حديث سيكون  
عليكم أمراء تعرفون وتذكرون الحديث مسلم من حديث أم سلمة (٣) حديث أنس العلماء أمناء الرسل على عباد  
الله الحديث العقيلي في الضعفاء وذكره ابن الجوزي في الموضوعات (٤) حديث شرار العلماء الذين يأتون الأمراء  
وخيار الأمراء الذين يأتون العلماء ابن ماجه بالشرط الأول نحوه من حديث أبي هريرة بسند ضعيف



الأجسام فإن ذلك مما شاركه فيه البهائم والأنعام وأول مسالك السفر إلى الله تعالى (٦١) عز وجل معرفة قواعد الشرع

وخرق حجب  
الامر والنهي  
وتعلق الغرض  
فيها والمراد بها  
ومنها فإذا خلقوا  
نواحيها وقطعوا  
مما عليها أشرفوا  
على مفارز أوسع  
وبرزت لهم مهامه  
أعرض وأطول  
من ذلك معرفة  
أركان المعارف  
النبوية النفس  
والعبد والدنيا  
فإذا تخلصوا من  
أوعارها أشرفوا  
على غيرها أعظم  
منها في الاتساع  
وأعرض بغير  
حساب فمن ذلك  
سر القدر وكيف  
خفي بحكم في  
الخلائق وقادهم  
باطف في عطف  
وشدة في لين  
وبقوة في ضعف  
وباختيار في جبر  
إلى ما هو في مجاريه  
لا يخرج الخلقون  
عنه طرفة عين  
ولا يتقدمون ولا  
يتأخرون عنه  
والإشراف على  
الملوك الأعظم  
ورؤية عجائب

منه شيئا ولا شرب له شربة ماء ثم قال وعلماء زماننا شر من علماء بني إسرائيل يخبرون السلطان بالرخص وبما يوافق هواه ولو أخبروه بالذي عليه وفيه نجاته لاستقاموا وكروه دخولهم عليه وكان ذلك نجاة لهم عند ربهم وقال الحسن كان فيمن كان قبلكم رجل له قدم في الإسلام وصحبة لرسول الله ﷺ قال عبد الله بن المبارك عني ٥ سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال وكان لا يفتي السلاطين وينقر عنهم فقال له بشروني بأني مؤمن من ليس هو مثلك في الصحبة والقدم في الإسلام فلو أنيتهم فقال يا بني آني جيفة قد أحاط بها قوم والله لئن استطعت لا أشاركهم فيها قالوا يا أبا ما اذن نهلك من الأقال يا بني لأن أموت مؤمنا مهزولا أحب إلى من أن أموت منافقا سمينا قال الحسن حصصهم والله إذ علم أن التراب يأكل اللحم والسمن دون الإيمان وفي هذا إشارة إلى أن الداخل على السلطان لا يسلم من النفاق البتة وهو مضاد الإيمان وقال أبو ذر لسلة ياسلة لا تغش أبواب السلاطين فإنك لا تصيب شيئا من دنياهم إلا أصابوا من دينك أفضل منه وهذه فتنة عظيمة للعلماء وذريعة صعبة للشيطان عليهم لاسيما من له الهجة مقبولة وكلام حلو إذ لا يزال الشيطان يلقي إليه أن في وعظك لهم ودخولك عليهم ما يجرهم عن الظلم ويقم شعائر الشرع إلى أن تخيل إليه أن الدخول عليهم من الدين ثم إذا دخل لم يلبث أن يتلطف في الكلام ويداهن ويخوض في الثناء والإطراء وفيه هلاك الدين وكان يقال للعلماء إذا علموا عملوا فإذا عملوا أشغلوا فإذا أشغلوا فقدوا فإذا فقدوا طلبوا فإذا طلبوا هربوا وكتب عمر بن عبد العزيز رحمه الله إلى الحسن أما بعد فاشر على بأقرام استعين بهم على أمر الله تعالى فكتب إليه أما أهل الدين فلا يريدونك وأما أهل الدنيا فلن تريدهم ولا تكن عليك بالأشراف فإنهم يصرون شرفهم أن يدنسوه بالحياة هذا في عمر بن عبد العزيز رحمه الله وكان أزهى أهل زمانه فإذا كان شرط أهل الدين الحرب منه فكيف يستنسب طلب غيره ومخالطته ولم يزل السلف العلماء مثل الحسن والثوري وابن المبارك والفضيل وإبراهيم بن أدهم ويوسف بن أسباط يتكلمون في علماء الدنيا من أهل مكر والشام وغيرهم إماميهم إلى الدنيا وإمناخ لظنهم السلاطين ٥ ومنها أن لا يكون مسارعا إلى الفتيا بل يكون متوقفا ومحترزا ما وجد إلى الخلاص سبيلا فإن سئل عما يمله تحقيقا بهن كتاب الله أو بنص حديث أو إجماع أو قياس جلي أفتى وإن سئل عما يشك فيه قال لا أدري وإن سئل عما يظنه باجتهاد وتخمين احتاط ودفع عن نفسه واحال على غيره إن كان في غيره غنية هذا هو الحزم لأن تقلد خطر الاجتهاد عظيم وفي الخبر (١) العلم ثلاثة كتاب ناطق وسنة قائمة ولا أدري قال الشعبي لا أدري نصف العلم ومن سكت حيث لا يدري لله تعالى فليس بأقل اجرا ممن نطق لأن الاعتراف بالجهل أشد على النفس فهكذا كانت عادة الصحابة والسلف رضي الله عنهم كان ابن عمر إذا سئل عن الفتيا قال اذهب إلى هذا الأمير الذي تقلد أمور الناس فضعها في عنقه وقال ابن مسعود رضي الله عنه إن الذي يفتي الناس في كل ما يستفتونه لمجنون وقال جنة العالم لا أدري فإن أخطأها فقد أصيبت مقاتله وقال إبراهيم بن أدهم رحمه الله ليس شيء أشد على الشيطان من عالم يتكلم بعلم ويسكت بعلم يقول انظروا إلى هذا سكونه أشد على من كلامه ووصف بعضهم الأبدال فقال أكلهم فاقون نومهم غابة وكلامهم ضرورة أي لا يتكلمون حتى يستلوا وإذا استلوا وجدوا من يكفهم سكتوا فان اضطروا أجابوا وكانوا يعدون الابتداء قبل السؤال من الشهوة الخفية للكلام ومر على وعبد الله رضي الله عنهما برجل يتكلم على الناس فقال هذا يقول اعرفوني وقال بعضهم إنما العالم الذي إذا سئل عن المسألة فكانما يقلع ضرسه وكان ابن عمر يقول تريدون أن تجعلوا جسرا تعبرون علينا إلى جحهم وقال أبو حفص النيسابوري العالم هو الذي يخاف عند السؤال أن يقال له يوم القيامة من ابن اجبت وكان إبراهيم النخعي إذا سئل عن مسألة يبكي ويقول لم نجدوا غيري حتى احنجهم إلى وكان أبو العالية الرياحي

(١) حديث العلم ثلاثة كتاب ناطق وسنة قائمة ولا أدري الخطيب في أسماء من روى عن مالك موقوفا على ابن عمر ولأبي داود وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمر مرفوعا نحوه مع اختلاف وقد تقدم

ومشاهدة غرائب مثل العلم الإلهي والروح المحفوظ ولين الكافية وملائكة الله يطوفون حول العرش وبالبيت المعمور وهم يسبحونه



وبقدسونه وفهم كلام الخواص (٦٢) من الحيوانات والمعادن ثم التخطي منها إلى معرفة الخالق لكل والمالك للجميع

والقادر على كل شيء فتفتاح  
الأنوار المحرقة  
ويتجلى لمرآة  
قلوبهم الحقائق  
المختصة فيعلمون  
الصفات ويشاهدون  
الموصوف  
ويحجبون حيث  
قاب أهل الدعوى  
ويبصرون ما  
عمى عنه أولو  
الابصار الضعيفة  
بحجب الهوى  
(والحال) منزلة  
العبد في الحين  
فيصفوه في الوقت  
حاله ووقته وقيل  
هو ما يتحول فيه  
العبد ويتغير بما  
يرد على قلبه فإذا  
صفاءارة وتغير  
أخرى قيل له حال  
وقال بعضهم الحال  
لا يزول فإذا زال  
لم يكن حالا  
(والمقام) هو  
الذي يقوم به  
العبد في الأوقات  
من أنواع المعاملات  
وصنوف المجاهدات  
ففي أتم العبد  
بشيء منها على  
التمام والكمال  
فهو مقامه حتى  
ينقل منه إلى

وإبراهيم بن آدم وشورى ينكحون على الاثنين والثلاثة والنفر اليسير فإذا كثروا انصرفوا وقال عليه السلام (١)  
ما أدري أعزيرني أم لا وما أدري أنعم أم لا وما أدري ذو القرنين نبي أم لا (٢) ولما سئل رسول الله ﷺ  
عن خير البقاع في الأرض وشربها قال لا أدري حتى نزل جبريل عليه السلام فسأله فقال لا أدري إلى أن أعلمه  
الله عز وجل أن خير البقاع المساجد وشربها الأسواق وكان ابن عمر رضي الله عنهما يسئل عن عشر مسائل  
فيجب عن واحدة ويسكت عن تسع وكان ابن عباس رضي الله عنهما يجيب عن تسع ويسكت عن واحدة  
وكان في الفقهاء من يقول لا أدري أكثر من يقول أدري منهم سفيان الثوري ومالك بن أنس وأحمد بن حنبل  
والفضيل بن عياض وبشر بن الحرث وقال عبد الرحمن بن أبي ليلى أدركت في هذا المسجد مائة وعشرين من  
من أصحاب رسول الله ﷺ ما منهم أحد يسئل عن حديث أوفيا إلا ودأن أخاه كفاء ذلك وفي لفظ آخر  
كانت المسئلة تعرض على أحدهم فيردها إلى الآخر ويردها الآخر إلى الآخر حتى تعود إلى الأول وروى أن  
أصحاب الصفة أهدى إلى واحد منهم رأس مشوي وهو في غاية الضر فأهداه إلى الآخر وأهداه الآخر إلى  
الآخر وهكذا دار بينهم حتى رجع إلى الأول فانظر الآن كيف انعكس أمر العلماء فصار المهروب منه مطلوباً  
والمطلوب مهروباً منه ويشهد لحسن الاحتراز من تقلد الفتاوى ما روي مسنداً عن بعضهم أنه قال لا يفتي الناس  
إلا ثلاثة أميراً وموراً ومتكلف وقال بعضهم كان الصحابة يتدافعون أربعة أشياء الإمامة والوصية والوديعة  
والفتيا وقال بعضهم كان أمرهم إلى الفتيا أقلم علماً وأشد دماً لما أوردتهم وكان شغل الصحابة والتابعين  
رضي الله عنهم في خمسة أشياء قراءة القرآن وعمرارة المساجد وذكر الله تعالى والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر  
وذلك لما سمعوه من قوله ﷺ (٣) كل كلام ابن آدم عليه لاله إلا ثلاثة أمر بمعروف أو نهى عن منكر أو ذكر  
الله تعالى وقال تعالى (لا خير من كثير من نجواً من إلامن أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس) الآية  
ورأى بعض العلماء بعض أصحاب الرأي من أهل الكوفة في المنام فقال ما رأيت فيما كنت عليه من الفتيا والرأي  
فكره وجهه وأعرض عنه وقال ما وجدناه شيئاً ما وجدناه عاقبه وقال ابن حصين أن أحدهم ليفق في مسألة  
لو وردت على عمر بن الخطاب رضي الله عنه لجمع لها أهل بدر فلم يزل السكوت دأب أهل العلم إلا عند الضرورة (٤)  
وفي الحديث إذا رأيتم الرجل قد أوتى صمتاً وزهداً فاقربوا منه فإنه يلقن الحكمة وقيل العالم إماماً عامه وهو  
المفتي وهم أصحاب السلاطين أرواحاً خاصة وهو العالم بالتوحيد وأعمال القلوب وهم أصحاب الزوايا المنفردون  
المنفردون وكان يقال مثل أحمد بن حنبل مثل دجلة كل أحد يعترف منها ومثل بشر بن الحرث مثل برة عذبة  
منظاه لا يقصدها إلا واحد بعد واحد وكانوا يقولون فلان عالم وفلان متكلم وفلان أكثر كلاماً وفلان أكثر  
عملوا قال أبو سليمان المعرفة إلى السكوت أقرب منها إلى الكلام وقيل إذا كثر العلم قل الكلام وإذا كثر  
الكلام قل العلم وكتب سليمان إلى أبي الدرداء رضي الله عنهما (٥) وكان قد آخى بينهما رسول الله ﷺ يا أخى  
بلغنى أنك قدمت طبيباً تدوى المرضى فانظر إن كنت طبيباً فتكلم فإن كلامك شفاء وإن كنت متطبباً  
فألق الله لا تقتل مسلماً فكان أبو الدرداء يتوقف بعد ذلك إذا سئل وكان أنس رضي الله عنه إذا سئل يقول سلوا  
مولانا الحسن وكان ابن عباس رضي الله عنهما إذا سئل يقول سلوا حارثة بن زيد وكان ابن عمر رضي الله

(١) حديث ما أدري أعزيرني أم لا الحديث أبو داود والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة (٢) حديث لما  
سئل عن خير البقاع وشربها قال لا أدري حتى نزل جبريل الحديث أحمد وأبو يعلى والبخاري والحاكم وصححه  
ونحوه من حديث ابن عمر (٣) حديث كل كلام ابن آدم عليه لاله إلا ثلاثة الحديث الترمذي وابن ماجه من  
حديث أم حبيبة قال الترمذي حديث غريب (٤) حديث إذا رأيتم الرجل قد أوتى صمتاً وزهداً الحديث  
ابن ماجه من حديث ابن خلاد بإسناد ضعيف (٥) حديث مؤاخاته ﷺ بين سليمان وأبي الدرداء  
البخاري من حديث أبي جعفر



معاً ٤ فقد تمكن من المكان وغير المقامات والأحوال فيكون صاحب مكان كما قال (٦٣) بعضهم مكانك من قلب هو

عنهما يقول سلوا سعيد بن المسيب وحكي أنه روى محبني و حضرة الحسن عشرين حديثاً تسئل عن تفسيرها فقال ما عندي إلا ما رويت فأخذ الحسن في تفسيرها حديثاً حديثاً فتعجبوا من حسن تفسيره وحفظه فأخذ الصحابي كفا من حصى ورماه به وقال تسألوني عن العلم وهذا الخبر بين أظهركم ومنها أن يكون أكثر اهتمامه بعلم الباطن ومراقبة القلب ومعرفة طريق الآخرة وسلوكه وصديق الرجا في انكشاف ذلك من المجاهدة والمراقبة فإن المجاهدة تقضي إلى المشاهدة ودقائق علوم القلب تتفجر بها يتابع الحكمة من القلب وأما الكتب والتعليم فلا تنفي بذلك بل الحكمة الخارجة عن الحصر والعدد إنما تفتح بالمجاهدة والمراقبة ومباشرة الأعمال الظاهرة والباطنة والجلوس مع الله عز وجل في الخلوة مع حضور القلب بصافي الفكرة والانتهاض إلى الله تعالى عما سواه فذلك مفتاح الإلهام ومنبع الكشف فكم من متعلم طال تعلمه ولم يقدر على مجاوزة مسموعه بكلمة وكم من مقتصر على المهم في التعلم ومتوفر على العمل ومراقبة القلب فتح الله له من لطائف الحكمة ما تحار فيه عقول ذوي الألباب ولذلك قال ﷺ (١) من عمل بما علم أورثه الله علم ما لم يعلم وفي بعض الكتب السالفة يأتي إسرائيل لا تقولوا العلم في السماء من ينزل به إلى الأرض ولا تخوم الأرض من يصعد به ولا مزوراء البحار من يعبر يأتي به العلم مجمول في قلوبكم تأدبوا بين يدي آداب الروحانيين وتخلقوا إلى بأخلاق الصديقين أظفر العلم في قلوبكم حتى يغطيكم ويغمركم وقال سهل بن عبد الله التستري رحمه الله خرج العلماء والعباد ولزاد من الدنيا وقلوبهم مقفلة ولم تفتح إلا قلوب الصديقين والشهداء ثم تلا قوله تعالى (وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو) الآية ولولا أن إدراك قلب من له قلب بالنور الباطن حاكم على علم ظاهر لما قال ﷺ استفت قلبك وإن أفنوك وأفنوك وأفنوك وقال ﷺ فيما يرويه عن ربه تعالى (٢) لا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحبته كنت سمعه الذي يسمع به والحديث فكم من معان دقيقة من أسرار القرآن تخطر على قلب المتجردين للذكر والفكر تخلو عنها كتب التفسير ولا يطلع عليها أفاضل المفسرين وإذا انكشف ذلك للبريد المراقب وعرض على المفسرين استحسنوه وعلوا أن ذلك من تلميحات القلوب الزكية والطاقات الله تعالى بالهمم العالية المتوجهة إليه وكذلك في علوم المكنشفة وأسرار علوم المعاملة ودقائق خواطر القلوب فإن كل علم من هذه العلوم بحر لا يدرك عمقه وإنما يخوضه كل طالب بقدر ما رزق منه وبحسب ما وفق له من حسن العمل وفي وصف هؤلاء العلماء قال علي رضي الله عنه في حديث طويل القلوب أوعية وخيرها أوعاها للخير والناس ثلاثة عالم رباني ومتعلم على سبيل النجاة ومهيج وعاع أتباع لكل ناعق يميلون مع كل ريح لم يستضيئوا بنور العلم ولم يلجؤا إلى دكن وثيق العلم خير من المال العلم يحرسك وأنت تحرس المال والعلم يزكو على الإنفاق والمال ينقصه الإنفاق والعلم دين يدان به تستكسب به الطاعة في حياته وجميل الاحدثة بعد وفاته العلم حاكم والمال محكوم عليه ومنفعة المال تزول بزوال الهامات خزائن الأموال وهم أحياء والعلماء أحياء باقون ما بقي الدهر ثم تنفس الصعداء وقال ما إن مهنا علما جالوا وجدت له حملة بل أجدهم طلبة غير مأمون يستعمل آلة الدين في طلب الدنيا ويستطيع بنعم الله على أربابائه ويستظهر بحجته على خلقه أرمنقادا لأهل الحق لكن ينزوع الشك في طلبه بأول عارض من شبهة لا بصيرة له لا إذا ولا ذلك أو منهو ما بالذات سلس القيادة في طلب الشهوات أو مغري بجمع الأموال والادخار منقاداً لهواه أقرب شهابهم الأنعام السائمة اللهم هكذا يموت العلم إذا مات حاملوه ثم لا تخطو الأرض من قائم لله بحجة إما ظاهر مكشوف وإما خائف مقهور السكينة تبطل حجج الله تعالى ويذناه وكم وأين أرا لئلكم الأقلون عدداً الأعظمون قدراً أعيانهم مفقودة وأمثالهم في القلوب موجودة بحفظ الله تعالى

(١) حديث من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم أبو يعقوب في الحلية من حديث أسد وضعفه

(٢) حديث لا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحبته كنت له سمعاً وبصراً متفوق عليه من حديث

أبي هريرة بلفظ كنت سمعه وبصره وهو في الحلية كما ذكره المؤلف من حديث أنس يستد ضيف

القلب كله

فليس لشيء فيه

بغيرك موضع

(والشطح) كلام

يترجم به اللسان

عن وجد يفيض

عن معدنه وقرون

بالدعوى إلا أن

يكون صاحبها

مخوفاً (والطوايع)

أنواع التوحيد

يطلع على قلوب

أهل المعرفة

شعاعها فيطمس

ساطع نورها

الألوان كما أن نور

الشمس يحرق

أنوار الكواكب

(والذهاب) هو

أن يغيب القلب

عن حسن كل

محسوس بمشاهدة

محبوبها (والنفس)

روح سلطه الله

على نار مقلب

ليطفئ شرها

(والسر) ما خفي

عن الخلق فلا يعلم

به إلا الحق وسر

السر ما لا يحس به

السر والسر ثلاثة

سر العلم وسر

الحال وسر

الحقيقة فسر العلم

حقيقة العالمين

بأقوى عز وجل وسر

الحال معرفة مراد الله في الحال من الله وسر الحقيقة مارفعت به الإشارة (والوصل) إدراك المائت (والفصل) قوت ما ترجوه من



التشمر عن  
العلامات والتجرد  
عن الملاحظات  
والثالث أدب الحق  
وهو موافقة  
الحق بالمعرفة  
(والرياضة) ثمان  
رياضة الأدب  
وهو الخروج عن  
طبع النفس  
ورباضة الطلب  
وهو صحة المراد  
(والتخلي) التشبه  
بأحوال الصادقين  
بالأحوال وإظهار  
الأعمال (والتخلي)  
اختيار الخلوة  
والإعراض عن  
كل ما يشغل عن  
الحق (والتجلي)  
هو ما ينكشف  
للقلب من أنوار  
الغيوب (والعلة)  
تلبسه عن الحق  
(والانزعاج)  
انتباه القلب من  
سنة الغفلة والتحرك  
للانس والوحدة  
(والمشاهدة)  
ثلاثة مشاهدة  
بالحق وهي رؤية  
الاشياء بدلائل  
الوحيد ومشاهدة  
الحق وهي رؤية  
الحق في الاشياء  
ومشاهدة الحق

بهم حجة حتى يودعوها من وراءهم ويرعوها وقلوب اشباههم هجمهم العلم على حقيقة الأمر فباشروا روح  
اليقين فانه لا نوا ما استوعبته المشرقون وأنسوا بما استوحش منه الغافلون محبوا الدنيا بأبدن أرواحهم معلقة  
بالمحل الأعلى أركك أولياء الله عز وجل من خلقه وأمنه وعمله في أرضه والدعاة إلى دينه ثم بكى وقال واشوقاه  
إلى رؤيتهم فهذا الذي ذكره أخيراً هو وصف علماء الآخرة وهو العلم الذي يستفاد أكثره من العمل والمواظبة  
على المجاهدة ومنها أن يكون شديداً في العناية بتقوية اليقين فان اليقين هو رأس مال الدين قال رسول الله ﷺ (١)  
اليقين الإيمان كله فلا بد من تعلم اليقين أعني أوائله ثم يفتح للقلب طريقته ولذلك قال ﷺ (٢) تعلموا اليقين  
ومعناه جالسوا الموقنين واستمعوا منهم علم اليقين وواظبوا على الاقتداء بهم ليقوى يقينكم كما قوى يقينهم  
وقليل من اليقين خير من كثير من العمل وقال ﷺ (٣) لما قيل له رجل حسن اليقين كثير الذنوب ورجل  
يجهل في العبادة قليل اليقين فقال ﷺ ما من آدمي إلا له ذنوب ولكن من كان غريزة العقل وسجيته اليقين  
لم يضره الذنوب لأنه كلما أذنب تاب واستغفر وتدم فتكفر ذنوبه ويبقى له فضل يدخل به الجنة ولذلك  
قال ﷺ (٤) إن من أقل ما أرتيم اليقين وعزيمة الصبر ومن أعطى حظه منهما لم يال ما فاته من قيام الليل  
وصيام النهار وفي وصية لقمان لابنه يا بني لا يستطاع العمل إلا باليقين ولا يعمل المرء إلا بقدر يقينه  
ولا يقصر عامل حتى ينقص يقينه وقال يحيى بن معاذ إن للتوحيد نوراً وللشرك ناراً وإن نور التوحيد أحرق  
لسيآت الموحدين من نار الشرك لحسنات المشركين وأراد به اليقين وقد أشار الله تعالى في القرآن إلى  
ذكر الموقنين - في مواضع دل بها على أن اليقين هو الرابطة للخيرات والسعادات (فإن قلت) فما معنى  
اليقين وما معنى قوته وضمه فلا بد من فهمه أولاً ثم الاشتغال بطلبه وتعلمه فان ما لا نفهم صورته لا يمكن  
طلبه فاعلم أن اليقين لفظ مشترك يطلقه فريقان لمعنيين مختلفين أما النظار والمنكلمون فيعبرون به عن  
الشك إذ ميل النفس إلى التصديق له أربع مقامات الأولى أن يمتدل التصديق والتكذيب ويعبر عنه  
بالشك كما إذا سئلت عن شخص معين أن الله تعالى يعاقبه أم لا وهو مجهول الحال عندك فان نفسك لا تميل  
إلى الحكم فيه بإثبات ولا نفي بل يستوى عندك إمكان الأمرين فيسمى هذا شكاً . الثاني أن تميل نفسك  
إلى أحد الأمرين مع الشعور بإمكان نقيضه ولكنه لا يمنع ترجيح الأول كما إذا سئلت عن رجل  
تعرفه بالصلاح والتقوى أنه بعينه لومات على هذه الحالة مل يعاقب فإن نفسك تميل إلى أنه لا يعاقب أكثر  
من ميلها إلى العقاب وذلك لظهور علامات الصلاح ومع هذا فأنت تجوز اخفاء أمره ووجب للعقاب في باطنه  
وسريته فهذا التجوز مساو لذلك الميل ولكنه غير دافع وجهانه فهذه الحالة تسمى ظناً . الثالث أن  
تميل النفس إلى التصديق بشيء بحيث يغلب عليها ولا يخطر بالبال غيره ولو خطر بالبال بأبي النفس عن قبوله  
ولكن ليس ذلك مع معرفة محقة إذ لو أحسن صاحب هذا المقام التأمل والإصغاء إلى التشكيك والتجوز  
اتسعت نفسه للتجوز وهذا يسمى اعتقاداً مقارناً لليقين وهو اعتقاد العوام في الشرعيات كلها إذ رسخ في  
نفوسهم بمجرد السماع حتى إن كل فرقة تتق بصحة مذهبها وإصابة إمامها ومتبوعها ولو ذكر لأحدكم إمكان  
خطأ أمامه نقر عن قبوله . الرابع المعرفة الحقيقية الحاصلة بطريق البرهان الذي لا يشك فيه ولا يتصور الشك  
فيه فإذا امتنع وجود الشك وإمكانه يسمى يقيناً عنده ولا . ومثاله أنه إذا قيل للعاقل هل في الوجود شيء هو  
قديم فلا يمكنه التصديق به بالبديهة لأن القديم غير محسوس لا كالشمس والقمر فانه يصدق بوجودهما بالحوس

- (١) حديث اليقين الإيمان كله البيهقي في الزهد والخطيب في التاريخ من حديث ابن مسعود بإسناد حسن
- (٢) حديث تعلموا اليقين أبو نعيم من رواية ثور بن زيد مرسل وهو معضل ورواه ابن أبي الدنيا في اليقين
- من قول خالد بن معدان (٣) حديث قيل له رجل حسن اليقين كثير الذنوب الترمذي الحكيم في النوادر من
- حديث أنس بإسناد مظلم (٤) حديث من أولى ما أرتيم اليقين وعزيمة الصبر الحديث لم أقف له على أصل وروى
- ابن عبد البر من حديث معاذ ما أنزل الله شيئاً أقل من اليقين ولا قسم شيئاً بين الناس أقل من الحل الحديث



مكاشفة بالعلم وهي تحقيق الإصابة بالفهم ومكاشفة بالحال وهي تحقق رؤية زيادة الحال (٦٥) ومكاشفة بالوحد وهي تحقيق

صحة الإشارة  
( والواضح ) ما  
يلوح من الأسرار  
الظاهرة الصافية  
من السموم من  
حالة إلى حالة أتم  
منها والارتقاء  
من درجة إلى ما  
هو أعلى منها  
( والتلويح )  
لو بن العبد في  
أحواله وقالت  
طائفة علامة  
الحقيقة رفع  
التلويح بظهور  
الإستقامة وقال  
آخرون علامة  
الحقيقة التلويح  
لأنه يظهر فيه  
قدرة القادر  
فيكسب منه  
العبد الغيرة  
( والغيرة ) غيرة  
في الحق وغيرة  
على الحق وغيرة  
من الحق وغيرة  
في الحق برؤية  
الفواحش  
والمناهي وغيرة  
على الحق هي  
كتمان السرائر  
والغيرة من الحق  
ضته على أوليائه  
( والحرية ) إقامة  
حقوق العبودية  
فتكون لله عبدا

وليس العلم بوجود شيء قديم أزلي ضرورياً مثل العلم بأن الاثنين أكثر من لواحد بل مثل العلم بأن حدوث حادث  
بلا سبب محال فإن هذا أيضاً ضروري فحق غريزة العقل أن تتوقف عن التصديق بوجود القديم على طريق  
الارتجال والبدية ثم من الناس من يسمع ذلك ويصدق بالسمع تصديقاً جزئياً ويستمر عليه وذلك هو الاعتقاد  
وهو حال جميع العوام ومن الناس من يصدق به بالبرهان وهو أن يقال له إن لم يكن في الوجود قديم فالوجودات  
كلها حادثة فإن كانت كلها حادثة فهي حادثه بلا سبب أو فيها حادث بلا سبب وذلك محال فالمؤدى إلى  
الحال محال فيلزم في العقل التصديق بوجود شيء قديم بالضرورة لأن الأقسام ثلاثة وهي أن تكون  
الموجودات كلها قديمة أو كلها حادثة أو بعضها قديمة وبعضها حادثة فإن كانت كلها قديمة فقد حصل المطلوب  
إذ ثبت على الجملة قديم وإن كان الكل حادثاً فهو محال إذ يؤدي إلى حدوث بغير سبب فيثبت القسم الثالث  
أو الأول وكل علم حصل على هذا الوجه يسمى يقيناً عند هؤلاء سواء حصل بنظر مثل ما ذكره أو حصل بحس  
أو بغريزة العقل كالعلم باستحالة حادث بلا سبب أو بتواتر كالعلم بوجود مكة أو بتجربة كالعلم بأن السقمونيا  
المطبوخ مسهل أو بدليل كما ذكرنا فنشرط إطلاق هذا الاسم عندهم عدم الشك فكل علم لا شك فيه يسمى يقيناً  
عنده هؤلاء وعلى هذا لا يوصف اليقين بالضعف إذ لا تفاوت في نفي الشك \* الاصطلاح الثاني اصطلاح الفقهاء  
والمتمسكة وأكثر العلماء وهو أن يلتفت فيه إلى اعتبار التجويز والشك بل إلى استيلائه وغلبته على العقل حتى  
يقال فلان ضعيف اليقين بالموت مع أنه لا شك فيه ويقال فلان قوي اليقين في إيمان الرزق مع أنه قد يجوز أنه لا  
بأنه فهم ما لالتفت إلى النفس إلى التصديق بشيء وغلب ذلك على القلب واستولى حتى صار هو المتحكم والمنصرف في  
النفس بالتجويز والمنع سمي ذلك يقيناً ولا شك في أن الناس مشتركون في القطع بالموت والافتكاك عن الشك فيه  
ولكن فهم من لا يلتفت إليه ولا إلى الاستعداد له وكأنه غير موقن به ومنهم من استولى ذلك على قلبه حتى  
استغرق جميع همه بالاستعداد له ولم يغادر فيه متسعاً لغيره فيعبر عن مثل هذه الحالة بقوة اليقين ولذلك قال بهضمهم  
مارأيت يقيناً لا شك فيه أشبه بشك لا يقين فيه من الموت وعلى هذا الاصطلاح يوصف اليقين بالضعف والقوة  
ونحن إنما أردنا بقولنا إن من شأن علماء الآخرة صرف العناية إلى تقوية اليقين بالمعنيين جميعاً وهو نفي الشك ثم  
تسليط اليقين على النفس حتى يكون هو الغالب المتحكم عليها المنصرف فيها فإذا فهمت هذا علمت أن المراد من  
قولنا إن اليقين ينقسم ثلاثة أقسام بالقوة والضعف والكثرة والقلة والخفاء والجلال فأما بالقوة والضعف  
فملى الاصطلاح الثاني وذلك في الغلبة والاستيلاء على القلب ودرجات معاني اليقين في القوة والضعف لا تنهاى  
وتفاوت الخلق في الاستعداد للموت بحسب تفاوت اليقين بهذه المعاني وأما التفاوت بالخفاء والجلال في  
الاصطلاح الأول فلا ينكر أيضاً أما فيما ينطبق إليه التجويز فلا ينكر أعني الاصطلاح الثاني وفيما انتفى الشك  
أيضاً عنه لا سبيل إلى إنكاره فإنك تدرك تفرقة بين تصديقك بوجود مكوك وجود فدك مثلاً بين تصديقك  
بوجود موسى ووجود يوشع عليهما السلام مع أنك لا تشك في الأمرين جميعاً إذ مستندهما جميعاً التواتر  
ولكن ترى أحدهما أجلى وأوضح في قلبك من الثاني لأن السبب في أحدهما أقوى وهو كثرة الخبرين وكذلك  
يدرك أنه ظر هذا في النظريات المعروفة بالأدلة فإنه ليس وضوح ملاح له بدليل واحد كوضوح ملاح له بالأدلة  
الكثيرة مع تساويهما في نفي الشك وهذا قد ينكره المنكلم الذي يأخذ العلم من الكتب والسمع ولا يراجع نفسه  
فيما يدركه من تفاوت الأحوال وأما القلة والكثرة فذلك بكثرة متعلقات اليقين كما يقال فلان أكثر علماً من فلان  
أي معلوماته أكثر ولذلك قد يكون العالم قوي اليقين في جميع ما ورد الشرع به وقد يكون قوي اليقين في بعضه  
( فإن قلت ) قد فهمت اليقين وقوته وضعفه وكثرته وقلة وجلاله وخفائه بمعنى نفي الشك أو بمعنى الاستيلاء على  
القلب فاعني متعلقات اليقين ومجاريه وفيما إذا يطلب اليقين فأنى مالم أعرف ما يطلب فيه اليقين لم أقدر على طلبه \*  
فاعلم أن جميع ما ورد به الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم من أمره إلى آخره هو من مجاري اليقين فإن اليقين

وعند غيره حراً ( والطبيعه ) إشارة دقيقة المعنى تلوح

( ٩ - ( إحياء ) - أول )



في الباطن وهو  
سبب جذب  
الحق بأعطافه  
وفتوح المكاشفة  
وهو سبب  
المعرفة بالحق  
(والوسم والرسم)  
معنيان يجران  
في الابد بما جرياني  
الازل (والبسط)  
عبارة عن حال  
الرجاء (والقبض)  
عبارة عن حال  
الخوف (والفناء)  
فناء المعاصي  
ويكون فناء  
رؤية العبد لفعله  
بقيام الله تعالى  
على ذلك  
(والبقاء) بقاء  
الطاعات ويكون  
بقاء رؤية العبد  
قيام الله سبحانه  
على كل شيء  
(والجمع) التسوية  
في أصل الخلق  
وعن آخرين  
معناه إشارة من  
أشار إلى الحق بلا  
خلق (والفرقة)  
إشارة إلى اللون  
والخلق فن أشار  
إلى تفرقة بلا جمع  
فقد جحد الباري  
سبحانه ومن  
أشار إلى جمع بلا

عبارة عن معرفة مخصوصة ومتعلقة بالمعلومات التي وردت بها الشرائع فلا مطمع في إحصائها ولكن أشير إلى بعضها وهي أمهاتها فن ذلك التوحيد وهو ان يرى الأشياء كلها من مسبب الأسباب ولا يلتفت إلى الوسائط بل يرى الوسائط مسخرة لاحكامها فالمصدق بهذا موقن فان اتقى عن قلبه مع الإيمان إمكان الشك فهو موقن بأحد المعنيين فان غلب على قلبه مع الإيمان غلبة أزالته عنه الغضب على الوسائط والرضا عنهم والشكر لهم ونزل الوسائط في قلبه منزلة القلم واليد في حق المذموم بالتوقيع فانه لا يشكر القلم ولا اليد ولا يغضب عليهما بل يراهما آلتين مسخرتين وواسطتين فقد صار موقنا بالمعنى الثاني وهو الأشرف وهو ثمرة اليقين الأول بروحه وقائده وهما تحقق أن الشمس والقمر والنجوم والجماد والنبات والحيوان وكل مخلوق فهي مسخرات بأمره حسب تسخير القلم في يد الكاتب وإن القدرة الأزلية هي المصدر لكل استولى على قلبه غلبة التوكل والرضا والتسليم وصار موقنا برينا من الغضب والحقد والحسد وسوء الخلق فهذا أحد أبواب اليقين ومن ذلك الثمة بضمان الله سبحانه بالرزق في قوله تعالى (وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها) واليقين بأن ذلك يأتيه وان ما قدر له يسابق إليه ومهما غلب ذلك على قلبه كالبحر في الطلب لم يشتد حرصه وشره وتأسفه على ما فاتته وأثر هذا اليقين أيضا جملة من الطاعات والأخلاق الحميدة ومن ذلك أن يغلب على قلبه أن (من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) وهو اليقين بالثواب والعقاب حتى يرى نسبة الطاعات إلى الثواب كنسبة الخبز إلى الشعير ونسبة المعاصي إلى العقاب كنسبة السموم والأفاعي إلى الهلاك فكما يحرص على التحصيل للخبز طلبا للشبع فيحفظ قليله وكثيره فكذلك يحرص على الطاعات كلما قليلا وكثيرها وكما يحتسب قليل السموم وكثيرها كذلك يحتسب المعاصي قليلا وكثيرها وصغيرها وكبيرها فاليقين بالمعنى الأول قد يوجد لعموم المؤمنين أما بالمعنى الثاني فيختص به المقربون وثمرته هذا اليقين صدق المراقبة في الحركات والسكنات والخطرات والمبالغة في التقوى والتحرز عن كل السيئات وكذا كان اليقين أغلب كان الاحترار أشد والتشهير أبلغ ومن ذلك اليقين بأن الله تعالى مطلع عليك في كل حال ومشاهد هو اجسر ضميرك وخفايا خواطرك وفكرك لهذا متيقن عند كل مؤمن بالمعنى الأول وهو عدم الشك وأما بالمعنى الثاني وهو المقصود فهو عزيز يختص به الصديقون وثمرته أن يكون الإنسان في خلوته متادبا في جميع أحواله كالجالس بمشهد ملك معظم ينظر إليه لا يزال مطرقا متادبا في جميع أعماله مناسكا عتزا عن كل حركة تخالف هيئة الأدب ويكون في فكرته الباطنة كره في أعماله الظاهرة إذ يتحقق أن الله تعالى مطلع على سريره كما يطلع الخلق على ظاهره فتكون مبالغته في حمارة باطنه وتطهيره وتزيينه بعين الله تعالى الكالته أشد من مبالغته في تزيين ظاهره لساتر الناس وهذا المقام في اليقين بورث الحياة والخوف والانكسار والذل والاستكانة والخضوع وجملة من الأخلاق المحمودة وهذه الأخلاق تورث أنواعا من الطاعات رفيعة فاليقين في كل باب من هذه الأبواب مثل الشجرة وهذه الأخلاق في القلب مثل الأغصان المنفرعة منها وهذه الأعمال والطاعات الصادرة من الأخلاق كالأثمار وكالألوان المنفرعة من الأغصان فاليقين هو الأصل والأساس وله مجار وأبواب أكثر مما عددناه وسيأتي ذلك في ربيع المنجيات إن شاء الله تعالى وهذا القدر كاف في معنى اللفظ الآن ومنها أن يكون حزينا منكسرا مطرقا صامتا يظهر أثر الخشية على هيئته وكسوته وسيرته وحركته وسكونه ونطقه وسكونه ولا ينظر إليه ناظرا لا وكان نظره مذكرا لله تعالى وكانت صورته دليلا على عمله فالجواد عينه مرآته وعداء الآخرة يرفون بسجدهم في السكينة والذلة والتواضع وقد قيل ما ألبس الله عبدا لبسة أحسن من خشوع في سكينة فهي لبسة الأنبياء وسجدة الصالحين والصديقين والعلماء وأما التهافت في الكلام والتدقيق والاستغراق في الضحك والحدة في الحركة والنطق فكل ذلك من آثار البطر والأمر والغفلة عن عظيم عقاب الله تعالى وشديد سخطه وهو دأب أبناء الدنيا الغافلين عن الله دون العلماء به وهذا لأن العلماء ثلاثة كما قال سهل التستري رحمه الله عالم بأمر الله تعالى لا بأوامر الله وهم



إظهار غاية الخصوصية بلسان الانبساط في الدعاء ( والروائد ) زيادات الإيمان بالغيب (٦٧) واليقين ( والإرادات ) ثلاثة

إرادة الطالب من  
الله سبحانه وتعالى  
وذلك موضع التقى  
وإرادة الحظ منه  
وذلك موضع  
الطمع وإرادة الله  
سبحانه وذلك  
موضع الإخلاص  
( والمراد ) هو الذي  
صح له الابتلاء  
ودخل في جملة  
المنقطعين إلى الله  
عز وجل بالاسم  
( والمراد ) هو  
العارف الذي لم يبق  
له إرادة وقد وصل  
إلى النهاية وغير  
الأحوال  
والمقامات ( والهمة )  
ثلاثة همة منية  
وهي تحرك القلب  
للمنى وهمة إرادة  
وهي أول صدق  
المريد وهمة حقيقة  
القصور عن  
ملاحظة ذروة  
هذا الأمر  
والجهل فإن  
الأمر إذا الخطب  
جدوا الآخرة مقبلة  
والدنيا مدبرة  
والأجل قريب

المحتونى لحلال والحرام وهذا العلم لا يورث الخشية وعالم بالله تعالى لا يأمر الله ولا يأمر الله وهم عموم المؤمنين وعالم بالله تعالى رباً لله تعالى وبأمر الله تعالى وهم الصديقون والخشية والخشوع إنما يغلب عليهم . أراد بأمر الله أنواع عقوباته الغامضة ونعمه الباطنة التي أفاضها على القرون السالفة واللاحقة فمن أحاط عليه بذلك نظم خوفه وظم خشوعه وقال عمر رضي الله عنه تعلموا العلم وتعلموا للعلم السكينة والوقار والحلم وتواضعوا لمن تعلمون منه وليتواضع لكم من يتعلم منكم ولا تكونوا من جبابرة العلماء فلا يقوم علمكم بجهلكم ويقال ما آتى الله عبداً علماً إلا آناه معه حلاً وتواضعاً وحسن خلقاً ورزقاً فذلك هو العلم النافع وفي الأثر من آناه الله علماً وزهداً وتواضعاً وحسن خلقاً فهو إمام المتقين وفي الخبر (١) إن من خيار أمتي قوماً يضحكون جهراً من سعة رحمة الله ويكون سرّاً من خوف عذابه أبدانهم في الأرض وتلوهم في السماء أرواحهم في الدنيا وعقولهم في الآخرة يتمشون بالسكينة ويتقربون بالوسيلة وقال الحسن الحلم وزير العلم والرفق أبوه والتواضع صرباله وقال بشر بن الحارث من طلب الرياسة بالعلم فتقرب إلى الله تعالى ببغضه فإنه عمقوت في السماء والأرض ويروى في الإسرائيليات أن حكيماً صنّف ثلثمائة وستين مصنفات في الحكمة حتى وصف بالحكيم فأوحى الله تعالى إلى نبيه قل لفلان قد علمت الأرض نفاقاً ولم تردني من ذلك بشيء . وإني لأقبل من نفاقك شيئاً فندم الرجل وترك ذلك وغايط العامة ومشي في الأسواق وواكل في إسرائيل وتواضع في نفسه فأوحى الله تعالى إلى نبيه قل له الآن وفقت لرضائي . وحكي الأوزاعي رحمه الله عن بلال بن سعد أنه كان يقول ينظر أحدكم إلى الشرطى فيستعيز بالله منه وينظر إلى علماء الدنيا المتصنعين للخلق المتشوقين إلى الرياسة فلا يمتهم وهم أحق بالمقمت من ذلك الشرطى (٢) وروى أنه قيل يا رسول الله أي الأعمال أفضل قال اجتناب المحارم ولا يزال فوك رطباً من ذكر الله تعالى قيل فأى الأصحاب خير قال ﷺ صاحب إن ذكرت الله أعانك وإن نسيتك ذكرتك قيل فأى الأصحاب شر قال ﷺ صاحب إن نسيتك لم يذكرك وإن ذكرت لم يذكرك قيل فأى الناس أعلم قال أشدهم لله خشية قيل فأخبرنا بخيارنا نجما لهم قال ﷺ الذين إذا رزقوا ذكر الله قيل فأى الناس شر قال اللهم غفرا قالوا أخبرنا يا رسول الله قال العلماء إذا فسد رأيهم أو قال ﷺ (٣) إن أكثر الناس أماناً يوم القيامة أكثرهم فكرياً في الدنيا وأكثر الناس ضحكا في الآخرة أكثرهم بكاء في الدنيا وأشد الناس فرحاً في الآخرة أطولهم حزناً في الدنيا وقال علي رضي الله عنه في خطبة له ذمى رهينة وأناه زعيم أنه لا يهيج على التقوى ذرع قوم ولا يظلم أعلى الهدى سبع أصل وإن أجل الناس من لا يعرف قدره وإن أبغض الخلق إلى الله تعالى رجل قش علماً أغار به في أغباش العتنة سماء أشباه له من الناس وأراد لهم عالماً لم يمش في العلم يوماً ما سألما نيكتر واستكثر فقل منه وكفى خيراً مما كثر وألمى حتى إذا ارتوى من ماء آجن وأكثر من غير طائل جلس للناس معلماً لتخليص ما التبس على غيره فإن نزلت به إحدى المهمات هبأ لها من رايه حشو الرأي فهو من قطع الشبهات في مثل نسج العنكبوت لا يدرى أخطأ أم أصاب ركاب جهالات خباط عشوات لا يعتدروا ما لا يعلم فيسلم ولا يعض على العلم بضرر قاطع فيغتم تكي من الدماء وتستحل بقضائه الفروج الحرام لا ملى . والله بإصدار ما ورد عليه ولا هو أمل لما فوض إليه أو أهلك الذين حلت عليهم

(١) حديث إن من خيار أمتي قوماً يضحكون جهراً من سعة رحمة الله ويكون سرّاً من خوف عذابه الحديث الحاكم والبيهقي في شعب الإيمان وضعفه من حديث عياض بن سليمان (٢) حديث قيل يا رسول الله أي الأعمال أفضل قال اجتناب المحارم ولا يزال فوك رطباً من ذكر الله الحديث لم أجده هكذا بطوله وفي زيادات الزهد لابن المبارك من حديث الحسن مرسل النبي ﷺ أي الأعمال أفضل قال أن تموت يوم تموت ولسانك رطب من ذكر الله تعالى وللدارمي من رواية الأحوص بن حكيم عن أبيه مرسل إلا إن شر الشر شرار العلماء وإن خير الخير خيار العلماء وقد تقدم (٣) حديث إن أكثر الناس أماناً يوم القيامة أكثرهم خروفاً في الدنيا الحديث لم أجده أصلاً

والسفر بعيد والزاد طيب والخطر عظيم والطريق سدر ما سوى الخالص لوجه الله من العلم والعمل عند الناقص البصير ودوسلوك طريق



الآخرة مع كثرة الفوائد من (٦٨) غير دليل ولا رفيق متعب ومكد فائدة الطريق هم العلماء الذين هم ورثة الأنبياء وقد شغل

منهم الزمان ولم  
يبقى إلا المرسون  
وقد استحوذ على  
أكثرهم الشيطان  
واسد - تنفواهم  
الطفيان وأصبح  
كل واحد بما جل  
حظه مشغوقا فصار  
يرى المعروف  
منكرا والمنكر  
معروفا حتى ظل  
علم الدين مندوسا  
ومنازل الهدى في  
أقطار الأرض  
منطمسا ولقد  
خبلوا إلى الخلق  
أن لا علم لا فتوى  
حكومة نستعين  
به القضاة على  
فصل الخصام  
عند تناوش الطعام  
أو جدل يتدرج  
به طلب المباداة  
إلى الغلبة والإفحام  
أو سجع مزخرف  
يتوسل به الواعظ إلى  
استدراج العوام  
إذ لم يروا ما سوى  
هذه الثلاثة مصيدة  
للحرام وشبكة  
للحطام فأما علم  
طريق الآخرة  
وما درج عليه  
السلف الصالح  
وهي جمع المهم

المثلاث وحققت عليهم النياحة والبكاء أيام حياة الدنيا وقال على رضى الله عنه إذا سمعتم العلم فاعلموا عليه  
ولا تخطووه بهزل فتمجده القلوب وقال بعض السلف العالم إذا ضحك ضحكك من العليجة وقيل إذا جمع الماء ثلاثا  
تمت النعمة بها على الصبر المتعلم والتواضع وحسن الخلق وإذا جمع المتعلم ثلاثا تمت النعمة بها على المعلم العقل  
والأدب وحسن الفهم وعلى الجملة فالأخلاق التي ورد بها القرآن لا ينفك عنها علماء الآخرة لأنهم يتعلمون القرآن  
للمعمل لا للرياسة وقال ابن عمر رضى الله عنهما (١) لقد عشنا برهة من الدهر وإن أحدنا يؤتى الإيمان قبل القرآن  
ونزل السورة فيتم حلالها وحرامها وأوامرها وزواجرها وما ينبغي أن يقف عنده منها ولقد رأيت رجلا  
يؤتى أحدهم القرآن قبل الإيمان فيقرأ ما بين فاتحة الكتاب إلى خاتمة لا يدري ما أمره وما أجره وما ينبغي أن  
يقف عنده ينثره نثر الدقل وفي خبر آخر بمثل معناه (٢) كنا أصحاب رسول الله ﷺ أو تينا الإيمان قبل القرآن  
وسياق بعدكم قوم يؤتون للقرآن قبل الإيمان يقيمون حروفه ويضيعون حذرده وحقوقه يقولون قرأنا فمن  
أقرأنا وعلمنا فمن أعلمنا فذلك حظههم وفي لفظ آخر أولئك شرار هذه الأمة وقيل خمس من الأخلاق هي من  
علامات علماء الآخرة مفهومة من خمس آيات من كتاب الله عز وجل الخشية والخشوع والتواضع وحسن  
الخلق وإيثار الآخرة على الدنيا وهو الزهد فاما الخشية فن قوله تعالى (إنما يخشى الله من عباده العلماء) وأما  
الخشوع فن قوله تعالى (خاشعين لله لا يشترون بآيات الله ثمنا قليلا) وأما التواضع فن قوله تعالى (واخفض  
جناحك للؤمنين) وأما حسن الخلق فن قوله تعالى (فبما رحمة من الله لنت لهم) وأما الزهد فن قوله تعالى (وقال  
الذين أتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا) (٣) ولما نال رسول الله ﷺ قوله تعالى (فميردا لله  
أن يهديه يشرح صدره للإسلام) فقبل له ما هذا الشرح فقال إن النور إذا قذف في القلب انشرح له الصدر  
وانفسح قبل فهل لذلك من علامة قال ﷺ نعم التجاني عن دار الغرور والإلابة إلى دار الخلود والاستعداد  
للدوت قبل نزوله \* ومنها أن يكون أكثر بحشه عن علم الأعمال وعما يفسدها ويشوش القلوب ويهيج  
الوسواس ويشير الشر فان أصل الدين التوقي من الشر ولذلك قيل

عرفت الشر لا \* للشر لكن لتوقيه ومن لا يعرف الشر \* من الناس يقع فيه  
ولأن الأعمال الفعلية قريبة واقصاها بل أعلاها المواظبة على ذكر الله تعالى بالقلب واللسان وإنما الشأن في  
معرفة ما يفسدها ويشوشها وهذا ما تكثر شعبه ويطول تفرعه وكل ذلك ما يغلب ميسر الحاجة إليه ونعم به  
البلوى في سلوك طريق الآخرة وأما علماء الدنيا فانهم يتبعون غرائب التفرعات في الحكومات والأقضية  
ويتبعون في وضع صور تنقضي الدهور ولا تنقح أبدان وإن رفعت فانما تنقع لغيرهم لاهم وإذا وقعت كان في القائمين  
بها كثرة ويتركون ما يلزمهم ويتكرر عليهم آناء الليل وأطراف النهار في خواطرهم ووساوسهم وأعمالهم  
وما أبعد عن السعادة من باعهمهم نفسه اللازم بهم غيره النادر إيثار للتقرب والقبول من الخلق على التقرب من الله  
سبحانه وشرها في أن يسميه البطالون من أبناء الدنيا فاضلا محققا عالما بالدقائق وجزاؤه من الله أن لا ينتفع في  
الدنيا بقبول الخلق بل يتكدر عليه صفوه بنوائب الزمان ثم برد القيامة مفلسا متحسرا على ما يشاهده مزرج  
العاملين وفوز المقربين وذلك هو الحسرة المبين ولقد كان الحسن البصري رحمه الله أشبه الناس كلاما بكلام  
الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأقربهم هديا من الصحبة رضى الله عنهم اتفقت الكلمة في حقه على ذلك وكان  
أكثر كلامه في خواطر القلوب وفساد الأعمال ووساوس النفوس والصفات الخفية الغامضة من شهوات

(١) حديث ابن عمر لقد عشنا برهة من الدهر وإن أحدنا يؤتى الإيمان قبل القرآن الحديث لما كرم صحبه على  
شرط الشيخين والبيهقي (٢) حديث كنا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو تينا الإيمان قبل القرآن  
الحديث ابن ماجه من حديث جندب مختصرا مع اختلاف (٣) حديث لما نال رسول الله صلى الله عليه وسلم فن برد  
الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام الحديث الحاكم والبيهقي في الزهد من حديث ابن مسعود



النفوس وقد قيل له يا أبا سعيد إنك تتكلم بكلام لا يسمع من غيرك فمن أين أخذته قال من حذيفة بن اليمان وقيل لحذيفة نراك تتكلم بكلام لا يسمع من غيرك من الصحابة فمن أين أخذته قال خصني به رسول الله ﷺ (١) كان الناس يسألونه عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن أقع فيه وعلمت أن الخير لا يسبقني علمه وقال مرة فعملت أن من لا يعرف الشر لا يعرف الخير وفي لفظ آخر كانوا يقولون يا رسول الله ما لمن عمل كذا وكذا يسألونه عن فضائل الأعمال وكنت أقول يا رسول الله ما يفسد كذا وكذا فلما رأى أسأله عن آفات الأعمال خصني بهذا العلم وكان حذيفة رضي الله عنه أيضا قد خص بعلم المنافقين وأفرد بمعرفة علم النفاق وأسبابه ودقائق الفتن فكان عمر وعثمان وأكابر الصحابة رضي الله عنهم يسألونه عن الفتن العامة والخاصة وكان يسئل عن المنافقين فيخبر بعدد من بقي منهم ولا يخبر بأسمائهم وكان عمر رضي الله عنه يسأله عن نفسه هل يعلم فيه شيئا من النفاق فبرأه من ذلك وكان عمر رضي الله عنه إذا دعي إلى جنازة ليصلي عليها نظرقان حضر حذيفة صلى عليها وإلا ترك وكان يسمى صاحب السر فالعناية بمقامات القلب وأحواله دأب علماء الآخرة لأن القلب هو الساعي إلى قرب الله تعالى وقد صار هذا الفن غريبا مندوسا وإذا تعرض العالم لشيء منه استغرب واستبعد وقيل هذا تزويق المذكورين فأين التحقيق ويرون أن التحقيق في دقائق المجادلات ولقد صدق من قال :

الطريق شتى وطرق الحق مفردة      والسالكون طريق الحق أفراد  
لا يعرفون ولا تدري مقاصدهم      فهم على مهل يمشون قصاد  
والناس في غفلة عما يراد بهم      يخلهم عن سبيل الحق رقاد

وعلى الجملة فلا يميل أكثر الخلق إلا إلى الأسهل والأوفق لطباعهم فإن الحق مر والوقوف عليه صعب وإدراكه شديد وطريقه مستوعر ولا سيما معرفة صفات القلب وتطهيره عن الأخلاق المذمومة فإن ذلك نزع للروح على الدرام وصاحبه ينزل منزلة الشارب للدواء يصبر على مرارته رجاء الشفاء وينزل منزلة من جعل مدة العمر صومه فهو يقاسى الشدائد ليكون فطره عند الموت ومتى تكثر الرغبة في هذا الطريق ولذلك قيل إنه كان في البصرة مائة وعشرون متكلمًا في الوعظ والتذكير ولم يكن من يتكلم في علم اليقين وأحوال القلوب وصفات الباطن إلا ثلاثة منهم سهل التسترى والصبيحى وعبد الوحيم وكان يجلس إلى أولئك الخلق الكثير الذى لا يحصى وإلى هؤلاء عدد يسير فلما تجاوز العشرة لأن النفيس العزيز لا يصلح إلا لأهل الخصوص وما يبذل للعموم فأمره قريب . ومن أن يكون اعتماده في علومه على بصيرته وإدراكه بصفاء قلبه لأعلى الصحف والكتب ولأعلى تقليد ما يسمعه من غيره وإنما المقلد صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه فيما أمر به وقاله وإنما يقلد الصحابة رضي الله عنهم من حيث أن فعلهم يدل على سماعتهم من رسول الله ﷺ ثم إذا قلد صاحب الشرع ﷺ في تلقى أقواله وأفعاله بالقبول فينبغي أن يكون حريصا على فهم أسرارهم فإن المقلد إنما يفعل الفعل لأن صاحب الشرع ﷺ فعله وفعله لا بد وأن يكون لسرفيه فينبغي أن يكون شديد البحث عن أسرار الأعمال والأقوال فإنه إن اكتفى بحفظ ما يقال كان وعاء للملم ولا يكون عالما ولذلك كان يقال فلان من أوعية العلم فلا يسمى عالما إذا كان شأنه الحفظ من غير اطلاع على الحكم والأسرار ومن كشف عن قلبه الغطاء واستنار بنور الهداية صار في نفسه متبوعا مقلدا فلا يذنب أن يقلد غيره ولذلك (٢) قال ابن عباس رضي الله عنهما ما من أحد إلا يؤخذ من علمه ويترك إلا رسول الله ﷺ وقد كان تعلم مزيد بن ثابت الفقه وقرأ على أبي كعب ثم خالفهما في الفقه والقراءة جميعا وقال بعض السلف ما جاء ناعن رسول الله ﷺ قبلناه على الرأس واللين وما جاءنا عن الصحابة رضي الله

(١) حديث حذيفة كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير وكنت أسأله عن الشر الحديث أخرجه مختصرا (٢) حديث ابن عباس ما من أحد إلا يؤخذ من علمه ويترك إلا رسول الله ﷺ الطبراني من حديثه يرفعه بلفظه من قوله ويدع

(والاصطلام)  
نعت وله برد على  
الهلوب بقوة  
سلطان فيستكنها  
(والمكر) ثلاثة  
مكر عموم وهو  
الظاهر في بعض  
الأحوال ومكر  
خصوص وهو  
في سائر الأحوال  
ومكر خفي في  
إظهار الآيات  
والسكرات  
(والرغبة) ثلاثة  
رغبة النفس في  
الثواب ورغبة  
القلب في الحقيقة  
ورغبة السر في  
الحق (والرهبة)  
رهبة الغيب  
لتحقيق أمر  
السبق (والوجد)  
مصادقة القلب  
بصفاء ذكر كان  
قد فقد  
(والوجود) تمام  
وجد الواجدين  
وهو أنهم الوجد  
عندهم . وسئل  
بعضهم عن الوجد  
والوجود فقال  
الوجد ما تطلبه  
فنجده بكسبك  
واجتهادك والوجود  
ما تجده من الله  
السكريم والوجد

عن غير تمسكين والوجود مع التمسكين (والتواجد) استدعاء لوجد والتشبه في نكلمه بالصادقين من أهل الوجد (القاعدة) وأما القاعدة



التي يبنى عليها هذا الفن (٧٠) بأسره فذلك اجتذاب أرواح الماعى والإشارة إلى البعد في القرب قصد الاستدلال

بالأفوال والآمال  
والأحوال على الله  
تعالى قصدا ذاتيا  
لا على ما سلكه  
أرباب علوم  
الظاهر ثم  
النصديق بالقوة  
والنظر إلى  
الملسكوت من  
كوة ومعرفة العلوم  
في الانصراف  
ومصاحبة القدر  
بالمساعاة  
وبالمسروف  
ومعاطاة الوجودات  
الخمس الذاتى  
والحسى والخيالى  
والعقل والشهى  
حسبا فهم من  
الشرع وثبت  
معناه في المحفوظ  
من الوعى وقلبا  
أدرك شىء من  
العجز والعلم لا  
ينال براحة  
الجسم ومن  
يتق الله يجعل له  
من أمره يسرا  
ذلك أمر الله  
أنزله إليكم ومن  
يتوكل على الله  
فهو حسبه إن  
الله باغ أمره قد  
جعل الله لكل  
شىء قدرا  
(والوصية) أيها

عهم فذاخذ منه وترك وما جاء ما عن التابعين فهم رجال ونحن رجال وإنما اضل الصحابة لمشاهدتهم قرائن  
أحوال رسول الله ﷺ واعتلاق قلوبهم أمورا أدركت بالقرائن فسددهم ذلك إلى الصواب من حيث لا يدخل  
في الرواية والعبارة إذ قاض عليهم من نور النبوة ما يحرسهم في ألاكثر عن الخطأ وإذا كان الاعتماد على المسموع  
من الغير تقليدا غير مرضى فالاعتماد على الكتب والتصانيف أبعد بل الكتب والتصانيف محدثة لم يكن شىء  
منها في زمن الصحابة وصدر التابعين وإنما حدثت بعد سنة مائة وعشرين من الهجرة وبعد وفاة جميع الصحابة  
وجلة التابعين رضى الله عنهم وبعد وفاة سعيد بن المسيب والحسن وخيار التابعين بل كان الأولون يكرهون  
كتب الأحاديث وتصنيف الكتب لئلا يشتغل الناس بها عن الحفظ وعن القرآن وعن التدبر والتذكر وقالوا  
احفظوا كما كنا نحفظ ولذلك كره أبو بكر وجماعة من الصحابة رضى الله عنهم تصنيف القرآن في مصحف  
وقالوا كيف نفعل شيئا ما فعله رسول الله ﷺ وخافوا اتكال الناس على المصاحف وقالوا إنك القرآن يتلقاه  
بعضهم من بعض بالتلقين والاقراء ليكون هذا شغلهم ومهمهم حتى أشار عمر رضى الله عنه وبقية الصحابة بكتب  
القرآن خوفا من تخاذل الناس وتمكسهم وحذرا من أن يقع نزاع فلا يوجد أصل يرجع إليه في كله أو قراءة من  
المتشابهات فأنشراح صدر أبي بكر رضى الله عنه لذلك لجمع القرآن في مصحف واحد وكان أحمد بن حنبل ينكر  
على مالك في تصنيفه الموطأ ويقول ابتدع ما لم تفعله الصحابة رضى الله عنهم \* وقبل أول كتاب صنف في الإسلام  
كتاب ابن جريج في الآثار وحروف التفاسير عن مجاهد وعطاء وأصحاب ابن عباس رضى الله عنهم بمكة ثم كتاب  
معمر بن راشد الصنماني باليمن جمع فيه سننا مأثورة نبوية \* ثم كتاب الموطأ بالمدينة لماك بن أنس ثم جامع  
سفيان الثوري \* ثم في القرن الرابع حدثت مصنفات الكلام وكثر الخوض في الجدال والغوص في إبطال  
المقالات ثم مال الناس إليه وإلى القصص والوعظ بها فأخذ علم اليقين في الانداس من ذلك الزمان فصار بعد  
ذلك يستقر علم القلوب والتفتيش عن صفات النفس ومكاييد الشيطان وأعرض عن ذلك إلا الأقلون فصار  
يسمى المجادل المتكلم عالما والفاصل المزخرف كلامه بالعبارات المسجعة عالما وهذا لأن العوام هم المستمعون  
إليهم فكل لا يتميز لهم حقيقة العلم من غيره ولم تكن سيرة الصحابة رضى الله عنهم وعلومهم ظاهرة  
عندهم حتى كانوا يعرفون بها مباينة هؤلاء لهم فاستمر عليهم اسم العلماء وتوارث اللقب خلف عن سلف  
وأصبح علم الآخرة مطويا وغاب عنهم الفرق بين العلم والكلام إلا عن الخواص منهم كانوا إذا قيل  
لهم فلان أعلم أم فلان يقولون فلان أكثر علما وفلان أكثر كلاما فكان الخواص يدركون الفرق بين العلم  
وبين القدرة على الكلام هكذا ضعف الدين في قرون سالفة فكيف الظن بزمانك هذا وقد انتهى الأمر إلى  
أن مظهر الانكار يستهدف لذمته إلى الجنون فالأولى أن يشتغل الإنسان بنفسه ويسكت \* ومنها أن يكون  
شديد النوق من محدثات الأمور وإن اتفق عليها الجمهور فلا يغرنك إطباق الخلق على ما أحدثت بعد الصحابة  
رضى الله عنهم وليكره ريبا على التفتيش عن أحوال الصحابة وسيرتهم وأعمالهم وما كان فيه أكثرهم أكان  
في التدريس والتصنيف والمناظرة والقضاء والولاية وتولى الأوقاف ولوصايا وأكل مال الأيتام ومخاطبة  
السلطين ومجاملاتهم في العشرة أم كان في الخوف والحزن والنفكر والمجاهدة ومراقبة الظاهر والباطن واجتناب  
دقيق الإثم وجليله والحرص على إدراك خفايا شهوات النفوس ومكاييد الشيطان إلى غير ذلك من علوم الباطن \*  
واعلم تحقيقا أن أعلم أهل الزمان وأقربهم إلى الحق أشبههم بالصحابة وأعرقهم بطريق السلف فهم أخذ  
الدين ولذلك قال على رضى الله عنه خيرا ما أتبعنا لهذا الدين لما قيل له خالفت فلانا فلا ينبغي أن يكثر بمخالفة  
أهل العصر في موافقة أهل عصر رسول الله ﷺ فان الناس رأوا رأيا فيما هم فيه لميل طباعهم إليه ولم تسمع  
نقوسهم بالاعتراف بأن ذلك سبب الحرمان من الجنة فادعوا أنه لا سبيل إلى الجنة سواه ولذلك قال الحسن  
محدثا في الإسلام رجل ذو رأى سىء زعم أن الجنة لمن رأى مثل رأيه ومترف بعبد الدنيا



الحكمة ليكن نظرك فيما تنظر فيه باقة وفي الله لأنه إن لم يكن نظرك به وكلك إلى نفسك (٧١) أولى من جعلت نظرك

به أيا كان غيره  
من فهم أو  
علم أو حفظ أو  
إمام متبع أو حجة  
مير أو ما شاكل  
ذلك وكذلك  
إن لم يكن نظرك  
له فقد صار عليك  
لغيره ونكصت  
على عقبيك  
وخسرت في  
الدارين صفقتك  
وعاد كل هول  
عليك فمن كان  
يرجو لقاء ربه  
فليعمل عملا  
صالحا ولا يشرك  
بعبادة ربه أحدا  
وكذلك إن لم  
يكن نظرك فيه  
فقد أثبت معه  
غيره ولاحظت  
بالحقيقة سواء  
ورؤية غيره  
دونه نعمى القلب  
وتنهك السمع  
وتحجب القلب  
وإذا نظرت في  
كلام أحد من  
الناس من قد  
شهر بعلم فلا  
تظره بازدرأ كن  
يستغنى عنه في  
الظاهر وله إليه  
كثير حاجة في  
الباطن ولا تقف

لها يغضب ولها يرضى وإياها يطلب فارضوهما إلى النار وإن رجلا أصبح في هذه الدنيا بين مترف يدعو إلى دنياه  
وصاحب هوى يدعو إلى هواه وقد عصمه الله تعالى منهما يحسن إلى السلف الصالح سأل عن أفعالهم ويقتفي  
آثارهم متعرض لا جر عظيم فكذلك كونوا (١) وقد روى عن ابن مسعود موقوفا مستندا أنه قال إنما هما اثنتان  
الكلام والهدى فأحسن الكلام كلام الله تعالى وأحسن الهدى هدى رسول الله ﷺ إلا إياكم ومحدثات  
الأمور فإن شر الأمور محدثاتها وإن كل محدثة بدعة وإن كل بدعة ضلالة إلا لا يطولن عليكم الأمد فتقسو  
نلوبكم إلا كل ما هوات قريب إلا إن البعيد ما ليس بآت وفي خطبة رسول الله ﷺ (٢) طوبى لمن شغله عيبه  
عن عيوب الناس وأنفق من ماله اكتسبه من غير معصية وخالف أهل الفقه والحكم وجانب أهل الزلل  
والمعصية طوبى لمن ذل في نفسه وحسنت خليفته وصلحت سيرته وعزل عن الناس شره طوبى لمن عمل  
بعلمه وأنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله ووسعت السنة ولم يعد ما بدعة وكان ابن مسعود رضى الله  
عنه يقول حسن الهدى في آخر الزمان خير من كثير من العمل وقال أتم في زمان خيركم فيه المسارع في الأمور  
وسياق بعدكم زمان يكون خيرهم فيه المثبت المتوقف لكثرة الشبهات وقد صدق فمن لم يتوقف في هذا الزمان  
ووافق الجماهير فيما هم عليه وخاض فيما خاضوا فيه ملك كما ملكوا وقال حذيفة رضى الله عنه أعجب من هذا أن  
معروفكم اليوم منكر زمان قد مضى وإن منكم اليوم معروف زمان قد أتى وإياكم لا تزالون بخير ما عرفتم  
الحق وكان العلم إياكم غير مستخف به ولقد صدق فإن أكثر معروفات هذه الأعصار منكرات في عصر الصحابة  
رضي الله عنهم إذ من غرر المعروفات في زماننا تزين المساجد وتجبدها وإتفاق الأموال العظيمة في دقائق  
عماراتها وفرش البسط الرفيعة فيها ارتدكان بعد فرش البورى في المسجد بدعة وقيل إنه من محدثات الحجاج فقد  
كان الأولون قبلها يجمعون بينهم وبين التراب حاجزا وكذلك الاشتغال بدقائق الجدل والمناظرة من أجل علوم أهل  
الزمان ويرعون أنه من أعظم القربات وقد كان من المنكرات ومن ذلك التلحين في القرآن والأذان ومن ذلك  
التعسف في النظافة والوسوسة في الطهارة وتقدير الأسباب البعيدة في نجاسة الثياب مع التساهل في حل الأطعمة  
وتحريمها إلى نظائر ذلك ولقد صدق ابن مسعود رضى الله عنه حيث قال أتم اليوم في زمان الهوى فيه تابع للعلم  
وسياق عليكم زمان يكون العلم فيه تابعا للهوى وقد كان أحمد بن حنبل يقول تركوا العلم وأقبلوا على الفرائب  
ما أقر العلم فيهم والله المستعان وقال مالك بن أنس رحمه الله لم تكن الناس فيما مضى يسألون عن هذه الأمور كما  
يسأل الناس اليوم ولم يكن العلماء يقولون حرام ولا حلال ولكن أدركتهم يقولون مستحب ومكروه ومعناه  
أنهم كانوا ينظرون في دقائق الكراهة والاستحباب فأما الحرام فكان حشنة ظهرا وكان هشام بن عروة يقول  
لا تسألوم اليوم عما أحدثوه بأنفسهم فأنهم قد أعدوا له جوابا راء كن سلوم عن السنة فأنهم لا يعرفونها وكان أبو  
سليمان الداراني رحمه الله يقول لا ينبغي لمن ألهم شيئا من الخير أن يعمل به حتى يسمع به في الأثر فيحمد الله تعالى إذا  
وافق ما في نفسه وإنا قال هذا لأن ما قد أبدع من الآراء قد فرح الأسماع وعلق باللوب وربما يشوش صفاء القلب  
فيستحيل بسببه الباطل حقا فيحاط فيه بالاستظهار بشهادة الآثار ولهذا لما أحدث مروان المنبر في صلاة العيد  
عند المصلى قام إليه أبو سعيد الخدري رضى الله عنه فقال يا مروان ما هذه البدعة فقال إنها ليست ببدعة إنما خير  
بما تعلم إن الناس قد كثروا فأردت أن يبلغهم الصوت فقال أبو سعيد والله لا تأتون بخير عما أعلم أبدا والله  
لا صليت وراءك اليوم وإنما أنكر ذلك عليه لأن رسول الله ﷺ (٣) كان يتوكأ في خطبة العيد والاستسقاء

(١) حديث ابن مسعود إنما هما اثنتان الكلام والهدى الحديث ابن ماجه (٢) حديث طوبى لمن شغله عيبه  
عن عيوب الناس وأنفق مالا اكتسبه الحديث أبو نعيم من حديث الحسين بن علي بسند ضعيف والبراء من  
حديث أنس أول الحديث وآخره والطبراني والبيهقي من حديث ركب المصري وسط الحديث وكلها ضعيفة (٣)  
حديث كان يتوكأ في خطبة العيد والاستسقاء على قوس أو عصا الطبراني من حديث البراء ونحوه في يوم الأضحي

حيث وقف به كلامه فإلما في أوسع من العبارات والصدور أفسح من الكتب المؤلفات وكثير علم بما لم يبر عنه وأطعم بظن قبلك في



كلامه إلى غاية ما يحتمل فذلك ( ٧٢ ) يعرفك قدره ويفتح باب قصده ولا تقطعه بصحة ولا تحكم عليه بفساد وليكن محسين

النظر أغلب  
عليك فيه حتى  
يزول الإشكال  
عنك بما نتيقن  
من معانيه وإذا  
رأيت له حسنة  
وسيلة فانشروا  
الحسنة واطلبوا  
المعاذير للسيئة ولا  
تكن كالذبابه تنزل  
على أقدر ما تجده  
ولا تعجل على  
أحد بالخطئة ولا  
تبادر بالتجمل  
فربما عاد عليك  
ذلك وأنت لا  
لا تشعرك فكل عالم  
عورة وله في بعض  
ما ياتى به احتجاج  
وناهيك ما جرى  
بين ولى الله تعالى  
الحضر وكليمه  
موسى على نبينا  
وعليهما السلام  
وإذا عرض لك  
من كلام عالم  
اشكال يؤذن  
في الظاهر بحال  
أو اختلاج فخذ  
ما ظهر لك عليه  
ودع ما اعتاص  
عليك فهمه وكل  
العلم فيه إلى الله  
عز وجل فهذه  
وصييتى لك  
فاحفظها ونذكرى

على قوس أو عصا لأعلى المنبر وفي الحديث المشهور (١) من أحدث في ديننا ما ليس منه فهو رد (٢) وفي خبر آخر من  
غش أمي فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين قيل يا رسول الله وما غش أمك قال أن يبتدع بدعة يحمل الناس  
عليها وقال رسول الله ﷺ (٣) إن الله عز وجل ملكا ينادى كل يوم من خالف سنة رسول الله ﷺ لم تنله  
شفاعته . ومثال الجاني على الدين يابدع ما يخالف السنة بالنسبة إلى من يذنب ذنبا مثالا من عصي الملك في قلب  
دولته بالنسبة إلى من خالف أمره في خدمة معينة وذلك قد يغفر له فأما قلب الدولة فلا . وقال بعض العلماء  
ما تكلم فيه السلف فالكلام فيه تكلف . وقال غيره الحق ثقيل من  
جارزه ظلم ومن قصر عنه عجز ومن وقف معه اكتفى . وقال ﷺ (٤) عليكم بالنظر الأوسط الذي يرجع  
إليه العالي ويرتفع إليه النازل . وقال ابن عباس رضي الله عنهما الضلالة لها حلالة في ألواح أهلها قل الله تعالى  
( وذر الذين اتخذوا دينهم ألبالها ) وقال تعالى ( أفن زين له سوء عمله فرآه حسنا ) فكل ما أحدث بعد  
الصحابة رضي الله عنهم بما جاوز قدر الضرورة والحاجة فهو من اللبس واللبس عن إمام ليس لعنه الله أنه ثبت  
جنوده في وقت الصحابة رضي الله عنهم فرجعوا إليه محسورين فقال ما شأنكم قالوا أمارأينا مثل هؤلاء . ما نصيب  
منهم شيئا وقد اتبعونا فقال إنكم لا تقدرون عليهم قد صحبوا نبيهم وشهدوا تنزل ربهم ولكن سيأتى بعدهم قوم  
تنالون منهم حاجتكم فلما جاء التابعون بث جنوده فرجعوا إليه منكسين فقالوا أمارأينا أعجب من هؤلاء . نصيب  
منهم الشيء بعد الشيء . من الذنوب فإذا كان آخر النهار أخذوا في الاستغفار فيبدل الله سيئاتهم حسنات فقال إنكم  
لن تنالوا من هؤلاء شيئا لصحة توحيدهم واتباعهم لسنة نبيهم ولكن سيأتى بعدهم هؤلاء . قوم تقرأ عيذك بهم تابعون  
بهم لعباد تقودونهم بأزمة أهوائهم كيف شئتم إن استغفروا لم يغفر لهم ولا يتوبون فيبدل الله سيئاتهم حسنات  
قال جاء قوم بعد القرن الأول فثبت فيهم الأهواء وزين لهم البدع فاستحلوها واتخذوها ديناً لا يستغفرون الله  
منها ولا يتوبون عنها فسلط عليهم الأعداء وقادوم أين شأوا فإن قلت من أين عرف قاتل هذا ما قاله إبليس ولم  
يشاهد إبليس ولا حدثه بذلك فاعلم أن أرباب القلوب يكشفون بأسرار المملوكات تارة على سبيل الإلهام بأن يخطر  
لهم على سبيل ورود عليهم من حيث لا يعلمون وتارة على سبيل الرؤيا الصادقة وتارة في اليقظة على سبيل كدغ  
المعاني بمشاهدة الأمثلة كما يكون في المنام وهذا أعلى الدرجات وهي من درجات النبوة العالية كما أن الرؤيا الصادقة  
جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة فإياك أن يكون حظك من هذا العلم إنكار ما جاز حد قصورك ففيه ملك  
المتحلقون من العلماء الزعمون أنهم أحاطوا به لوم العقول فالجمل خير من عقل يدعوا إلى إنكار مثل هذه الأمور  
لأولياء الله تعالى ومن أنكر ذلك للأولياء لزمه إنكار الأنبياء وكان خارجاً عن الدين بالكيفية قل بعض المارقين  
إنما انقطع الإبدال في أطراف الأرض واستروا عن أعين الجمهور لأنهم لا يطيقون النظر إلى علماء الوقت  
لأنهم عندهم جهال بالله تعالى وهم عند أنفسهم وعند الجاهلين علماء قال سهل التستري رضي الله عنه إن من أعظم  
المعاصي الجهل بالجهل والنظر إلى العامة واستماع كلام أهل الغفلة وكل عالم غاض في الدنيا فلا ينبغي أن يصغى  
إلى قوله بل ينبغي أن يتم في كل ما يقول لأن كل إنسان يخوض فيما أحب ويدفع ما لا يوافق محبوبه ولذلك قال الله

ليس فيه الاستسقاء وهو ضعيف وروراه في الصغير من حديث سعد القرظ كان إذا خطب في العيدين خطب على  
قوس وإذا خطب في الجمعة خطب على عصا وهو عند ابن ماجه لفظ كان إذا خطب في الحرب خطب على قوس  
الحديث (١) حديث من أحدث في ديننا ما ليس فيه فهو رد متفق عليه من حديث عائشة بلفظ في أمرنا ما ليس  
منه وعند أبي داود فيه (٢) حديث من غش أمي فعليه لعنة الله الحديث الدارقطني في الأفراد من حديث  
أنس بسند ضعيف جدا (٣) حديث إن الله ملكا ينادى كل يوم من خالف سنة رسول الله ﷺ لم تنله  
شفاعته لم أجده أصلا (٤) حديث عليكم بالنظر الأوسط الحديث أبو عبيدة في غريب الحديث موقوفا  
على علي بن أبي طالب ولم أجده موقوفا



وأزيدك زيادة تقتضي التعرف بأصناف العلماء لكي يعرف أهل الحقيقة من غيرهم تلك (٧٣) في ذلك أكبر منفعة

هز وجل ولا طمع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا وانبعث روحه تركا أمره فرطا والعموم العطاء أسعد حالا من الجهال بطريق الدين المعتقدين أنهم من العلماء لأن العاصي معترف بتقصيره فيستغفر ويتوب وهذا الجاهل الظن أنه عالم فإن ما هو مشغول به من العلوم التي هي وسائله إلى الدنيا عن سلوك طريق الدين فلا يتوب ولا يستغفر بل لا يزال مستمرا عليه إلى الموت وإذ غلب هذا على أكثر الناس إلا من عصمه الله تعالى وانقطع الطمع من إصلاحهم فالأسلم لدى الدين المخاطب العزلة والافتراد عنهم كما سيأتي في كتاب العزلة بيانه إن شاء الله تعالى ولذلك كتب يوسف بن أسباط إلى حذيفة المرعشي ما ظنك بمن بقي لا يجدا أحدا يذكر الله تعالى معه إلا كالأثما أو كانت مذاكرته معصية وذلك أنه لا يجدها له ولقد صدق فإن مخالطة الناس لا تمك عن غيبة أو سماع غيبة أو سكوت على منكر وإن أحسن أحواله أن يفيد علما أو يستفيد ولو تأمل هذا المسكين وعلم أن إفادته لا تخلو عن شوائب الرياء وطلب الجمع والرياسة علم أن المستفيد إنما يريد أن يجعل ذلك آلة إلى طلب الدنيا ووسيلة إلى الشرف فيكون هو معينه على ذلك ووردها وظهيرا أو مبيتا لأسبابه كالذي يبيع السيف من قطاع الطريق فالعلم كالسيف وصلاحه للخير كصلاح السيف للغزو ولذلك لا يرخص له في البيع عن علم بقرائن أحواله أنه يريد به الاستعانة على قطع الطريق فهذه اثنتا عشرة علامة من علامات علماء الآخرة تجمع كل واحدة منها جملة من أخلاق علماء السلف فكان أحد رجلين إما متصفا بهذه الصفات أو معترفا بالتقصير مع الافتقار به وإلا أن تكون الثالث فتأبى على نفسك بأن بدلت آلة لدنيا بالدين وتشبه سيرة البطالين بسيرة العلماء الراغبين وتلتحق بجملة من وإنكارك بزمرة المالكين الآيسين فهو ذبابة من خدع الشيطان فيها ملك الجمهور فنسأل الله تعالى أن يجعلنا ممن لا نلزمه الحياة الدنيا ولا يفتره بالله الخروص.

(الباب السابع في العقل وشرفه وحقيقته وأقسامه)

(بيان شرف العقل)

أهم أن هذه لا يحتاج إلى تكلف في إظهاره ولا سيما وقد ظهر شرف العلم من قبل العقل والعقل منبع العلم وهو مظهره وأساسه والعلم يجري منه مجرى النمرة من الشجرة والنور من الشمس والروية من العين فكيف لا يشرف ما هو وسيلة السعادة في الدنيا والآخرة أو كيف يستراب فيه والبهيمة مع قصور تمييزها تحتزم العقل حتى إن أعظم البهائم بدنا أشدها ضراوة وأقواها سطوة إذا رأى صورة الإنسان احتشمه وهابه أشعوره باستيلائه عليه لما خص به من إدراك الحيل ولذلك قال عليه السلام (١) الشيخ في قومه كالنبي في أمته وليس ذلك لكثرة ماله ولا لكبر شخصه ولا لزيادة قوته بل لزيادة تجربته التي هي ثمرة عقله ولذلك ترى الأتراك والأكراد وأجلاف العرب وسائر الخلق مع قرب منزلتهم من رتبة البهائم يوقرون المشايخ بالطبع ولذلك حين قصد كثير من المعاندين قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما وقعت أعينهم عليه واكتملوا بغرته الكريمة هابوه وتراعى لهم ما كان ينال على دياجة وجهه من نور النبوة وإن كان باطما في نفسه بطون العقل فشرف العقل مدرك بالضرورة وإنما قصد أن نورد ما وردت به الأخبار والآيات في ذكر شرفه وقد سماه الله نورا في قوله تعالى الله نور السموات والأرض مثل نوره كشكاة تسمى العلم المستفاد منه روحا ورحيا وحياة فقال تعالى وكذلك أرحمنا إليك ورحمنا أمرنا وقال سبحانه أو من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس وحيث ذكر النور والظلمة أراد به العلم والجهل كقوله يخرجهم من الظلمات إلى النور وقال صلى الله عليه وسلم (٢) يا أيها الناس أعقلوا عن ربكم وتواصوا

(الباب السابع في العقل)

(١) حديث الشيخ في قومه كالنبي في أمته ابن حبان في الضعفاء من حديث ابن عمر وأبو منصور الديلمي من حديث أبي رافع بسند ضعيف (٢) حديث يا أيها الناس اعقلوا عن ربكم وتواصوا بالعقل الحديث داود بن الحبحر أحد الضعفاء في كتاب العقل من حديث أبي هريرة وهو في مسند الحرث بن أبي أسامة عن داود

ولي في وصفهم  
أبلغ غرض قال  
علماؤنا العلماء  
ثلاثة حجة  
وحجاج ومحجوج  
فالحجة عالم بالله  
وبأمره وبآياته  
متمما بالخشية لله  
سبحانه والورع  
في الدين والزهد  
في الدنيا والإيثار  
لله عز وجل  
المستقيم والحجاج  
مدفوع إلى إقامة  
الحجة وإطفاء نار  
البدعة قد  
أخرس المتكلمين  
وألحم المتخربين  
برهانه ساطع  
وبيانه قاطع  
وحفظه ما ينازع  
شواهد بينة  
وتجوده نيرة قد  
حمى صراط الله  
المستقيم  
والمحجوج عالم  
بالله وبأمره  
وبآياته ولكنه  
فقد الخشية لله  
برؤيته لنفسه  
وحجبه عن  
الورع والزهد في  
الدنيا والرياسة  
والحرص وبعده  
من بركات علمه  
عجبه العسلو



بلقاء أميره وصلة  
سلطانه وطاعة  
القاضي والوزير  
والحاجب له قد  
أهلك نفسه  
حين لم ينتفع  
بعبه والانباغ له  
ومن يكون بعده  
قدوة به ومراده  
من الدنيا مثله في  
مثل هذا ضرب  
الله المثل حين  
قال وانزل عليهم نيا  
الذي آتيناه آياتنا  
فاسلخ منها فأتبعه  
الشیطان فكان من  
العارين ولو شئنا  
لرفعناه بها ولكنه  
أخذ إلى الأرض  
وانبع هواه فله  
كئيل الكلب إن  
تحمل عليه يلهث  
فويل لمن صحب  
مثل هذا في دنياه  
وويل لمن تبعه  
في دينه وهذا هو  
الذي أكل بدینه  
غير منصف لله  
سبحانه في نفسه  
ولا ناصح له في  
عباده تراه إن  
أعطى من الدنيا  
رضى بالمدحة لمن  
أعطاه وإن منع  
رش بالدم لمن منعه  
وقد نسي من قسم

بالعقل ثم قوا ما أستم به وما نهيم عنه واعلموا انه ينجكم عند ربكم واعلموا أن العاقل من أطاع الله وإن كان  
ديم المظير حقير الخطر دني. المنزلة رث لهيئة وإن الجاهل من عصي الله تعالى وإن كان جميل المنظر عظيم الخطر  
شريف المنزلة حسن الهيئة فصيحاً نطوقاً فالقردة والخنازير أعقل عند الله تعالى ممن عصاه ولا تغتر بتعظيم أهل  
الدنيا إياكم فانهم من الخاسرين . وقال ﷺ (١) أول ما خلق الله العقل فقال له أقبل فأقبل ثم قال له أدر  
فأدر ثم قال الله عز وجل وعزتي وجلالي ما خلقت خلقاً أكرم على منك بك آخذ وبك أعطي وبك أئيب وبك  
أعاقب فإن قلت فهذا العقل إن كل عرضاً فكيف خلق قبل الأجسام وإن كان جوهرًا فكيف يكون جوهر  
قائم بنفسه ولا يتحيز فاعلم أن هذا من علم المكاشفة فلا يليق ذكره بعلم الممادلة وغرضنا الآن ذكر دلوام المعاملة  
وعن أنس رضي الله عنه (٢) قال أتني قوم على رجل عند النبي ﷺ حتى بالغوا فقال ﷺ كيف عقل الرجل  
فقالوا نخبرك عن اجتهاده في العبادة وأصف الخيرو تسألنا عن عقله فقال ﷺ إن الأحق يصيب بجهله أكثر  
من جرد الفاجر وإنما يرتفع العباد في الدرجات الزاني من ربهم على قدر عقولهم . وعن عمر رضي الله عنه قال قال  
رسول الله ﷺ (٣) ما اكتسب رجل مثل فضل عقل يهدي صاحبه إلى هدى ويرده عن ردى وماتم إيمان عبد  
ولا استقام دينه حتى يكمل عقله . وقال ﷺ (٤) إن الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم ولا يتم  
الرجل حسن خلقه حتى يتم عقله فعند ذلك نعم إيمانه وأطاع ربه وعصى عدوه إبليس . وعن أبي سعيد الخدري  
رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (٥) لكل شيء دعامة ودعامة المؤمن عقله بقدر عقله تكون عبادته أما  
سمعتم قول الفجار في النار لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير . وعن عمر رضي الله عنه أنه قال (٦) نعم  
الداري ما السودد فيكم قال العقل قال صدقت سألت رسول الله ﷺ كما سألت فقال كما قلت ثم قال سألت  
جبريل عليه السلام ما السودد فقال العقل . وعن البراء بن عازب رضي الله عنه قال (٧) كثرت المسائل يومًا على  
رسول الله ﷺ فقال يا أيها الناس إن لكل شيء مطية ومطية المرء العقل وأحسنكم دلالة ومعرفة بالحجة  
أفضلكم عقلًا . وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال (٨) لما رجع رسول الله ﷺ عن غزوة أحد سمع الناس  
يقولون فلان أشجع من فلان وفلان أبلى مالم يبل فلان ونحو هذا فقال رسول الله ﷺ أما هذا فلا علم لكم  
به قالوا وكيف ذلك يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم أهم قالوا على قدر ما قسم الله لهم من العقل  
وكانت نصرتهم ونيتهم على قدر عقولهم فأصيب منهم من أصيب على منازل شتى فإذا كان يوم القيامة  
اقتسموا المنازل على قدر نياتهم وقدر عقولهم . وعن البراء بن عازب أنه صلى الله عليه وسلم (٩)  
قال جد الملائكة واجتهدوا في طاعة الله سبحانه وتعالى بالعقل ووجد المؤمنون من بني آدم على قدر

(١) حديث أول ما خلق الله العقل قال له أقبل الحديث الطبراني في الأوسط من حديث أبي أمامة وأبو نعيم من  
حديث عائشة بإسنادين ضعيفين (٢) حديث أنس أتي قوم على رجل عند النبي ﷺ حتى بالغوا في الثناء فقال  
كيف عقل الرجل الحديث ابن المحر في العقل بنماه الترمذي الحكيم في النوادر مختصراً (٣) حديث عمر  
ما اكتسب رجل مثل فضل عقل الحديث ابن المحر في العقل وعنه الحرث ابن أبي أسامة (٤) حديث إن  
لرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم ولا يتم لرجل حسن خلقه حتى يتم عقله الحديث المحر من  
رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده به والحديث عند الترمذي مختصر دون قوله ولا يتم من حديث  
عائشة وصححه (٥) حديث أبي سعيد لكل شيء دعامته ودعامة المؤمن عقله ابن المحر الحديث وعنه الحرث  
(٦) حديث عمر أنه قال نعم الداري ما السودد فيكم قال العقل قال صدقت سألت رسول الله ﷺ  
الحديث ابن المحر وعنه الحرث (٧) حديث البراء كثرت المسائل على رسول الله ﷺ فقال يا أيها الناس إن لكل  
شيء مطية الحديث ابن المحر وعنه الحرث (٨) حديث أبي هريرة لما رجع رسول الله ﷺ من غزوة أحد سمع  
الناس يقولون كان فلان أشجع من فلان الحديث ابن المحر (٩) حديث البراء بن عازب جد الملائكة واجتهدوا



فتنوذ بالله من بعد الكور ومن الضلالة بعد الهدى وإنما زد ذلك هذه الزيادة وإن ظهر لكثير (٧٥) أنها ليست من الغرض

الذي نحن فيه  
فقصدي أن يعلم  
من ذهب من  
الناس ومن بقي  
ومن أبصر  
الحقائق ومن  
عمى ومن امتدى  
على الصراط  
المستقيم ومن  
غوى فليعلم أن  
الصنفين الأولين  
من العلماء قد  
ذهبوا وإن كان  
بقي منهم أحد فهو  
غير محسوس  
للناس ولا مدرك  
بالملاحظة  
غاب الذين إذا  
ما حدثوا صدقوا  
وظنهم كيقين  
أنهم حد سوا  
وذلك لما سبق  
في الفضاء من  
ظهور الفساد  
وعدم أهل  
الصلاح والرشاد  
نم وعدم الصنف  
الثالث على  
غرابته وأعز شيء  
على وجه الأرض  
وفي الغالب ما يقع  
عليه في الحقيقة  
اسم علم عند  
شخص مشهور  
وبه وإنما الموجود  
اليوم أهل سخافة  
ودعوى وحمق واجترأ وعجب بغير فضيلة ورياء يحبون أن يحمدا بما لم يفعلوا وهم أكثر من عمر الأرض وحيروا أنفسهم أوتاد

عقولهم فاعملهم بطاعة الله عز وجل أو فرهم عقلا وعن عائشة رضي الله عنها قالت قلت يا رسول الله (١) بم يتفاضل الناس في الدنيا قال بالعقل قلت وفي الآخرة قال بالعقل قلت أليس إنما يجوزون بأعمالهم فقال صلى الله عليه وسلم لا يجوزون إلا بقدر ما أعطاهم عز وجل من العقل فبقدر ما أعطوا من العقل كانت أعمالهم وبقدر ما عملوا يجوزون وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) لكل شيء آلة وعدة وإرآلة المؤمن العقل وكل شيء مطية ومطية المرء العقل والكل شيء دعاة ودعاة الدين العقل ولكل قوم غاية وغاية العباد العقل ولكل قوم داع وداعي العابد العقل والكل ناجر بضاعة وبضاعة المجتهد العقل ولكل أهل بيت قيم وقيم بيوت الصديقين العقل والكل خراب عماره وعمارته الآخرة العقل ولكل امرئ عقب ينسب إليه ويذكر به وعقب الصديقين الذي ينسبون إليه ويذكرون به العقل ولكل سفر فسطاط وفسطاط المؤمن العقل وقال صلى الله عليه وسلم (٣) إن أحب المؤمنين إلى الله عز وجل من نصب في طاعة الله عز وجل ونصح لعباده وكل عقله ونصح نفسه فأبصر وعمل به أيام حياته فافلح وأنجح وقال صلى الله عليه وسلم (٤) أنتم عقل أشدكم لله تعالى خوفاً وأحسنكم بما أمركم به ونهى عنه نظرا وإن كان أقلكم تطوعا

### (بيان حقيقة العقل وأقسامه)

اعلم إن الناس اختلفوا في حدد العقل وحقيقته وذهل الأكثر عن كون هذا الاسم مطلقا على معان مختلفة فصار ذلك سبب اختلافهم والحق الكاشف للغطاء فيه أن العقل اسم يطلق بالاشتراك على أربعة معان كما يطلق اسم الدين مثلا على معان عدة وما يجري هذا المجرى فلا ينبغي أن يطلب لجميع أقسامه حد واحد بل يفرد كل قسم بالكشف عنه (فالأول) الوصف الذي يفارق الإنسان به سائر البهائم وهو الذي استعده لقبول العلوم النظرية وتدير الصناعات الخفيفة المكرية وهو الذي أراده الحرث بن أسد المحاسبي حيث قال في حد العقل أنه غريزة يتنبأ بها إدراك العلوم النظرية وكأنه نور يقذف في القلب به يستعد لأدراك الأشياء ولم ينصف من أنكر هذا ورد العقل إلى مجرد العلوم الضرورية فإن الغافل عن العلوم والنائم يسميان عاقلين باعتبار وجود هذه الغريزة فيهما مع فقد العلوم وكما أن الحياة غريزة يتنبأ بها يتنبأ الجسم للحركات الاختيارية والإدراكات الحسية فكذلك العقل غريزة يتنبأ بها تنبأ بعض الحيوانات للعلوم النظرية ولو جاز أن يسوى بين الإنسان والجماد في الغريزة والإدراكات الحسية فيقال لا فرق بينهما إلا أن الله تعالى يحكم أجراء المادة يخلق في الإنسان علوما وليس يخلقها في الجماد والبهائم لجزأ أن يسوى بين الجماد والجسد في الحياة ويقال لا فرق إلا أن الله عز وجل يخلق في الجماد حركات مخصوصة بحكم أجراء المادة فإنه لو قدر الجماد أمينا لوجب القول بأن كل حركة تشاهد منه فالله سبحانه وتعالى قادر على خلقها فيه على الترتيب المشاهد وكما يجب أن يقال لم يكن مفارقة للجاد في الحركات إلا بغريزة اختصت به عبر عنها بالحياة فكذلك مفارقة الإنسان البهيمة في إدراك العلوم النظرية بغريزة يعبر عنها بالعقل وهو كالمرآة التي تفارق غيرها من الأجسام في حكاية الصور والألوان بصفة اختصت بها وهي الصقالة وكذلك العين تفارق الجمجمة في صفات وهيات بها استعدت للرؤية فنسبة هذه الغريزة إلى العلوم كنسبة العين إلى الرؤية ونسبة القرآن والشرع إلى هذه الغريزة في سياقها إلى انكشاف العلوم لها كنسبة نور الشمس إلى البصر فهكذا

في طاعة الله بالعقل الحديث ابن المحبر كذلك وعنه الحارث في مسنده ورواه البغوي في معجم الصحابة من حديث ابن عازب رجل من الصحابة غير البراء وهو بالسند الذي رواه ابن المحبر (١) حديث عائشة قلت يا رسول الله بأي شيء يتفاضل الناس في الدنيا قال بالعقل الحديث ابن المحبر والترمذي الحكيم في النوادر تحوه (٢) حديث ابن عباس لكل شيء آلة وعدة وإرآلة المؤمن العقل الحديث ابن المحبر وعنه الحارث (٣) حديث إن أحب المؤمن إلى الله من نصب في طاعة الله الحديث ابن المحبر من حديث ابن عمرو ورواه أبو منصور الديلمي في مسند المدرس بأسناد آخر ضعيف (٤) حديث أنتم عقل أشدكم لله خوفا الحديث ابن المحبر من حديث أبي قتادة

ودعوى وحمق واجترأ وعجب بغير فضيلة ورياء يحبون أن يحمدا بما لم يفعلوا وهم أكثر من عمر الأرض وحيروا أنفسهم أوتاد



وانتفاض أهل  
الارادة والدين  
مثل البهائم جهال  
بخالقهم  
لهم تصاور لم  
يعرف لمن حجا  
كل يروم على  
مقدار حيلته  
زواتر الأسد  
والنباحنة اللها  
فاجندهم قاتلهم  
الله أنى يؤفكون  
اتخذوا إيمانهم  
جنة فصدوا عن  
سبيل الله لأنهم  
ساء ما كانوا  
يعملون أولئك  
كالأنعام بل هم  
اضل أولئك هم  
الغافلون  
أولو النفاق فإن  
قلت أصدقوا  
كذبوا  
من السفاه وإن  
قلت اكذبوا  
صدقوا  
( ولناخذ ) في  
جواب ما سألت  
عنه على نحو  
ما رغبت فيه  
واستوهب الله  
نفوذ البصيرة  
وحسن السريرة  
وغفران الجريرة  
وهو ربي ورب

ينبغي أن تفهم هذه الغريزة (الثاني) هي العلوم التي تخرج إلى الوجود في ذات العامل المميز بجواز الجائزات  
واستعماله المستحيلات كالمعلم بأن الاثنين أكثر من الواحد وأن الشخص الواحد لا يكون في مكانين في وقت  
واحد وهو الذي عنه بعض المتكلمين حيث قال في حد العقل إنه بعض العلوم الضرورية كالمعلم بجواز الجائزات  
واستعماله المستحيلات وهو أيضا صحيح في نفسه لأن هذه العلوم موجودة وتسميتها عقلا ظاهرا وإنما الفاسدان  
تنكر تلك الغريزة ويقال لا موجود إلا هذه العلوم (الثالث) علوم تستفاد من التجارب بمجاري الأحوال فإن من  
حكيمته التجارب وهذه المذاهب يقول إنه عاقل في العادة ومن لا يتصف بهذه الصفة فيقال إنه غي غير جاعل  
فهذا نوع آخر من العلوم يسمى عقلا (الرابع) أن تنهى قوة ملك الغريزة إلى أن يعرف عواقب الأمور ويقمع  
الشهوة الداعية إلى اللذة العاجلة ويقمها فإذا حصلت هذه القوة سمى صاحبها عاقلا من حيث إن إقدامه  
وإحجامه بحسب ما يقتضيه النظر في العواقب لا يحكم الشهوة العاجلة وهذه أيضا من خواص الإنسان التي بها  
يتميز عن سائر الحيوان فالأول هو الأس والسنخ والمنع والثاني هو الفرع الأقرب إليه والثالث فرع الأول  
والثاني إذ بقوة الغريزة والعلوم الضرورية تستفاد علوم التجارب والرابع هو الثمرة الأخيرة وهي الغاية  
المقصود فالأولان بالطبع والآخران بالاكتساب ولذلك قال على كرم الله وجهه :

رأيت العقل عقليين \* فطبيع ومسموع \* ولا ينفع مسموع

إذا لم يك مطبوع \* كما لا تنفع الشمس \* وضوء العين بمنوع

والأول هو المراد بقوله ﷺ (١) ما خلق الله عز وجل خلقا أكرم عليه من العقل والآخر هو المراد بقوله  
ﷺ (٢) إذا تقرب الناس بأبواب البر والأعمال الصالحة فتقرب أنت بعقلك وهو المراد بقول رسول  
الله ﷺ لأبي الدرداء رضي الله عنه (٣) إزداد عقلا تزد من ربك قربا فقال بأبي أنت وأمي وكيف  
لي بذلك فقال اجتنب محارم الله تعالى وأد فرائض الله سبحانه تكن عاقلا واعمل بالصالحات من الأعمال  
تزد في عاجل الدنيا رفعة وكرامة وتتل في آجل العقبى بها من ربك عز وجل القرب والمز وعن سعيد  
ابن المسيب (٤) أن عمر وأبي بن كعب وأبا هريرة رضي الله عنهم دخلوا على رسول الله ﷺ فقالوا  
يا رسول الله من أعلم الناس فقال ﷺ العامل قالوا فن أعبد الناس قال العاقل قالوا فن أفضل الناس  
قال العاقل قالوا أليس العاقل من تمت مروته وظهرت فصاحته وجادت كفه وعظمت منزلته فقال ﷺ  
وإن كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين إن العاقل هو المتقي وإن كان في الدنيا  
خسيسا ذليلا قال ﷺ في حديث آخر (٥) إنما العاقل من آمن بالله وصدق رسله وعمل بطاعته ويشبه  
أن يكون أصل الاسم في أصل اللغة لتلك الغريزة وكذا في الاستعمال وإنما أطلق على العلوم من حيث  
إنها ثمرتها كما يعرف الشيء بشمرته فيقال العلم هو الحشية والعالم من يخشى الله تعالى فإن الحشية ثمرة  
العلم فتكون كالجزء لغير تلك الغريزة ولكن ليس الغرض البحث عن اللغة والمقصود أن هذه  
الأنسام الأربعة موجودة والاسم يطلق على جميعها ولا خلاف في وجود جميعها إلا في القسم  
الأول والصحيح وجودها بل هي الأصل وهذه العلوم كأنها مضمنة في تلك الغريزة بالقطرة

(١) حديث ما خلق الله خلقا أكرم عليه من العقل الترمذي الحكيم في النوادر يستدضعيف من رواية الحسن عن  
عدة من الصحابة (٢) حديث إذا تقرب الناس بأنواع البر فتقرب أنت بعقلك أبو نعيم في الحلية من حديث علي  
إذا اكتسب الناس من أنواع البر ليتقربوا بها إلى ربنا عز وجل فاكسب أنت من أنواع العقل تسبقهم بالزلفه  
وتقرب وإسناده ضعيف (٣) حديث أزداد عقلا تزد من ربك قربا الحديث قاله لأبي الدرداء ابن الحبر من  
طريقه الحارث بن أبي أسامة والترمذي الحكيم في النوادر (٤) حديث ابن المسيب أن عمرو بن كعب وأبا  
هريرة دخلوا على رسول الله ﷺ فقالوا يا رسول الله من أعلم الناس فقال العاقل الحديث ابن الحبر (٥) إنما  
العاقل من آمن بالله وصدق رسله وعمل بطاعته ابن الحبر من حديث سعيد بن المسيب مرسل وفيه قصة



أعلى رجع مراتب تشبها لموافقة الغرض في التمثيل به وذكرت أن المعترض وسوس (٧٧) أو بالخواطر محس بأن لفظاً

ولكن تظلم في الوجود إذا جرى سبب يخرجها إلى الوجود حتى كأن هذه العلوم ليست بشيء. ولورد عليها من خارج وكأنها كانت مستكنة فيها فظهرت ومثاله الماء في الأرض فإنه يظهر بحفر البئر ويجمع ويتميز بالحس لا بأن يساق إليها شيء جديد وكذلك الدهن في الزيت وماء الورد في الورد ولذلك قال تعالى (وإذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى) فالمراد به إقرار قوسهم لإقرار الالسنه فانهم انقسموا في إقرار الالسنه حيث وجدت الالسنه والاشخاص إلى مقر وإلى جاحد ولذلك قال تعالى (ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله) معناه ان اعتبر أحوالهم شهدت بذلك تقوسهم وبواطنهم (فطرة الله التي فطر الناس عليها) أي كل آدمي فطر على الإيمان بالله عز وجل بل على معرفة الأشياء على ما هي عليه أعني أنها كالمضمنة فيها لقرب استعدادها للإدراك ثم لما كان الإيمان مركزاً في النفوس بالفطرة انقسم الناس إلى قسمين إلى من أعرض فني و هم الكفار وإلى من أجال خاطره فنذكر فكان كمن حمل شهادة فنيها بغفلة ثم تذكرها ولذلك قال عز وجل (لعلهم يتذكرون) وليتذكر أولو الألباب (واذكروا نعمة الله عليكم وميثاقه الذي واثقكم به) - (ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) وتسمية هذا النمط تذكر ليس بعيد فكان التذكر ضربان أحدهما أن يذكر صورة كانت حاضرة الوجود في قلبه لكن غابت بعد الوجود والآخر أن يذكر صورة كانت مضمنة فيه بالمطرة وهذه حقائق ظاهرة للناظر بنور البصيرة ثقيلة على من يصتوجه ٧ السماع والتقليد دون الكشف والعيان ولذلك تراه يتخبط في مثل هذه الآيات ويتعسف في تأويل التذكر وإقرار النفوس أنواعاً من التعسفات ويتخيل إليه في الأخبار والآيات ضروب من المناقضات وربما يغلب ذلك عليه حتى ينظر إليها بعين الاستحغار ويعتقد فيها التناقض ومثاله مثال الأعمى الذي يدخل داراً فيعثر فيها بالألوان المصفوفة في الدار فيقول ما هذه الألوان لا ترفع من الطريق وترد إلى مواضعها فيقال له إنها في مواضعها وإنما الخلل في بصره فكذلك خلل البصيرة يجري مجراه راطم منه وأعظم إذ النفس كالنار والبدن كالفرس وهي الفارس أضرم من عى الفرس ولشابه بصيرة الباطن لبصيرة الظاهر قال الله تعالى (ما كذب الفؤاد ما رأى) وقال تعالى (وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض) الآية وسمى ضده عى فقال تعالى (فانما لانعى الأبصار ولكن تعنى القلوب التي في الصدور) وقال تعالى (ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلاً) وهذه الأمور التي كشفت للأنبياء بعضها كان بالبصر وبعضها كان بالبصيرة وسمى الكل رؤية وبالجملة من لم تكن بصيرته الباطنة ثاقبة لم يعاق به من الدين إلا تشوره وأمثله دون لبابه وحقائقه فهذه أقسام ما ينطلق اسم العقل عليها (بيان تفاوت النفوس في العقل)

قد اختلف الناس في تفاوت العقل ولا معنى للاشتغال بنقل كلام من قل تحصيله بل الأولى والأهم المبادرة إلى التصريح بالحق والحق الصريح فيه أن يقال ان التفاوت يتطرق إلى الأقسام الأربعة سوى القسم الثاني وهو العلم الضروري بجواز الجائزات واستحالة المستحيلات فإن من عرف أن الاثنين أكثر من الواحد عرف أيضاً استحالة كون الجسم في مكانين وكون الشيء الواحد قد بما حادثاً وكذا سائر النظائر وكل ما يدرك إدراكاً محققاً من غير شك وأما الأقسام الثلاثة فالتفاوت يتطرق إليها أما القسم الرابع وهو استقلاء القوة على قبح الشهوات فلا يخفى تفاوت الناس فيه بل لا يخفى تفاوت أحوال الشخص الواحد فيه وهذا التفاوت يكون تارة لتفاوت الشهوة إذ قد يقدر العاقل على ترك بعض الشهوات دون بعض ولكن غير مقصور عليه فإن الشاب قد يهجر عن ترك الزنا وإذا كبر وتم عقله قدر عليه وشهوة الرياء والرياسة تزداد قوة بالكبر لا ضعفاً وقد يكون سببه التفاوت في العلم المعروف لغائلة ملك الشهوة ولهذا يقدر الطبيب على الاحتواء عن به من الأطعمة المضرة وقد لا يقدر من يساويه في العقل على ذلك إذا لم يكن طبيباً وإن كان يعتقد على الجملة فيه مضرة ولكن إذا كان علم الطبيب أنهم كان خوفه أشد فيكون الخوف جنداً للعقل وعدة له في قبح الشهوات وكسرها وكذلك يكون العالم أقدر على ترك المعاصي من

٧ (قوله يستوجه) من الرواج أي يكون السماع والتقليد رائجا عنده فتأمل اهـ صححه

والمرسلين رسائر عموم المرسلين وإنما تختلف طرق إيمانهم التي هي علومهم ومذهبهم في ذلك معروف ونحن لا نل في هذه الإجابة كلها بشي



(واهم) أن التقسيم على الإطلاق يستعمل على انحاء يتوجه ههنا بشيء قدح به المستعرض أو هجس به الخاطر وإنما المستعمل ههنا من انحاء ما تتميز به بعض الأشخاص بما اختصت به من الأحوال وكل حالة منها تسمى توحيدا على جهة تفرد بها لا يشاركها فيها غيرها فمن وجد التوحيد بلسانه يسمى لأجله موحدا مادام يظن أن قلبه موافق لسانه وأن علمه منه خلاف ذلك سلب عنه الاسم وأقيم عليه ما شرع في الحكم ومن وجد بقلبه على طريق الركون اليه والميل الى اعتقاده والسكون نحوه بلا علم يصحبه فيه ولا برهان يربط به سمي أيضا موحدا على معنى أنه يعتقد

الجاهل لقوة علمه بضرر المعاصي وأعنى به العالم الحقيقي دون أرباب الطيالة وأصحاب الهذيان فان كان التفاوت من جهة الشهوة لم يرجع إلى تفاوت العقل وإن كان من جهة العلم فقد سمينا هذا الضرب من العلم عقلا أيضا فإنه يقوي غريزة العقل فيكون التفاوت فيما رجعت التسمية إليه وقد يكون بمجرد التفاوت في غريزة العقل فانها اذا قويت كن قوتها للشهوة لا محالة أشد وأما القسم الثالث وهو علوم التجارب فتفاوت الناس فيها لا ينكر فانهم يتفاوتون بكثرة الإصابة وسرعة الإدراك ويكون سببه إما تفاوتاً في الغريزة وإما تفاوتاً في الممارسة فاما الأول وهو الأصل أعنى الغريزة فالتفاوت فيه لا سبيل إلى جمده فانه مثل نور يشرق على النفس ويطلع صبحه ومبادئ إشرافه عند سن النعير ثم لا يزال ينمو ويزداد نمو حتى التدرج إلى أن يتكامل بقرب الأربعين سنة ومثاله نور الصبح فان أوائله يخفى خفاء بشق ادراكه ثم يتدرج إلى الزيادة إلى أن يكمل بطول قرص الشمس وتفاوت نور البصيرة كتفاوت نور البصر والفرق مدرك بين الأعمش وبين ساد البصر بل سنة الله عز وجل جارية في جميع خلقه بالتدرج في الإيجاد حتى أن غريزة الشهوة لا تظهر في الصبي عند البلوغ دفعة وبقعة بل تظهر شيئاً فشيئاً على التدرج وكذلك جميع القوى والصفات ومن أنكر تفاوت الناس في هذه الغريزة فكأنه منخلع عن رتبة العقل ومن ظن أن عقل النبي ﷺ مثل عقل أحد السوادية وأجلاف البوادي فهو أخس في نفسه من أحد السوادية وكيف ينكر تفاوت الغريزة ولولاها لما اختلفت الناس في فهم العلوم ولما انقسموا إلى بليد لا يفهم بالتفهم إلا بعد تعب طويل من العلم وإلى ذكي يفهم بأدنى ومز وإشارة وإلى كامل تنبعث من نفسه حقائق الأمور بدون التعليم كما قال تعالى (يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار نور على نور) وذلك مثل الأنبياء عليهم السلام إذ يتضح لهم في بواطنهم أمور غامضة غير تعلم وسماع ويعبر عن ذلك الإلهام وعن مثله عبر النبي ﷺ حيث قال (١) أن روح القدس نفث في روعي أحب من أحببت فانك مفارقة وعش ماشئت فالك ميت وعمل ماشئت فانك مجزى به وهذا النمط من تعريف الملائكة للأنبياء يخالف الوحي الصريح الذي هو سماع الصوت بحاسة الأذن ومشاهدة الملك بحاسة البصر ولذلك أخبر عن هذا بالنفث في الروح ودرجات الوحي كثيرة والخوض فيها لا يليق بعلم المعاملة بل هو من علم المكاشفة ولا تظن أن معرفة درجات الوحي تستدعي منصب الوحي اذ لا يبعد أن يعرف الطبيب المريض درجات الصحة ويعلم العالم الفاسق درجات العدة وإن كان خاليا عنها فاعلم شيء ووجود العلوم شيء آخر فلا كل من عرف النبوة والولاية كان نبيا ولا وليا ولا كل من عرف التقوى والورع ودقائقه كان تقيا وانقسام الناس إلى من يتنبه من نفسه ويفهم وإلى من لا يفهم إلا بتنبه وتعليم وإلى من لا ينفعه التعليم أيضا ولا التنبيه كانهقسام الأرض إلا ما يجتمع الماء فيقوى فيتفجر بنفسه عيونا وإلى ما يحتاج إلى الحفر ليخرج إلى القنوات وإلى ما لا ينفع فيه الحفر وهو اليابس وذلك لاختلف جواهر الأرض في صفاتها فكذلك اختلاف النفوس في غريزة العقل وبدل على تفاوت العقل من جهة العقل ما روى أن عبد الله بن سلام رضى الله عنه سأل النبي ﷺ في حديث طويل في آخره وصف عظم العرش وأن الملائكة قالت (٢) يا ربنا هل خلقت شيء أعظم من العرش قال نعم العقل قالوا وما بانخ من قدره قال هيئات لا يحاط بعلمه هل لكم علم بعدد الرمل قالوا لا قال الله عز وجل فاني خلقت العقل أصنافا شتى كعدد الرمل فن الناس من أعطى حبة ومنهم من أعطى حبتين ومنهم من أعطى الثلاث والأربع ومنهم من أعطى فرقا ومنهم من أعطى وسقا ومنهم من أعطى أكثر من ذلك ه فان قلت فما بال أقوام من المنصوفة يذمون العقل والمعقول فاعلم أن السبب فيه أن الناس نقلوا اسم العقل والمعقول إلى المجادلة والمناظرة بالمناقضات والالزامات وهو صنعة الكلام فلم بقدروا على أن يقرروا عند

(١) أن روح القدس نفث في روعي أحب من أحببت فانك مفارقة الحديث الشيرازي في الألقاب من حديث سهل بن سعد نحوه والطبراني في الأصغر والأوسط من حديث علي وكلاهما ضعيف  
(٢) حديث ابن سلام سئل النبي ﷺ في حديث طويل في آخره وصف عظم العرش وأن الملائكة قالت يا رب



ومن رزق علم التوحيد وما يتحقق به عنده وسعى من أجله بشكره المارضة له فيسمى (٧٩) موحدا لأنه كاف به يقال

انكم خطا في التسمية إذ كان ذلك لا ينمى عن الوجوه بعد تداول لاسنة به ووسوخه في القلوب فذموا العقل والمعقول وهو المسمى به عندهم فاما نور البصيرة الباطنة التي بها يعرف الله تعالى ويعرف صدق رسوله فكيف بتصور ذمه وقد أنى الله تعالى عليه وإن ذم فما الذي بعده يحمده فإن كان المحمود هو الشرع فمعلم صحة الشرع فإن علم بالعقل المذموم الذي لا يوثق به فيكون الشرع أيضا مذموما ولا يلتفت إلى من يقول أنه يدرك بعين اليقين ونور الإيمان لا بالعقل فإما يريد بالعقل ما يريد به عين اليقين ونور الإيمان وهي الصفة الباطنة التي تتميز بها الآدمي عن البهائم حتى أدركها حقائق الأمور وأكثر هذه التخيلات انما نارت من جهل أقوام طلبوا الحقائق من الألفاظ فتدخلوا فيها لخطب اطلاحات الناس في الألفاظ فهذا القدر كاف في بيان العقل والله أعلم ثم كتاب العلم بحمد الله تعالى ومنه وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى من أهل الأرض والسماء يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب قواعد العقائد والمقدمة وحده ولا آخرا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

كتاب قواعد العقائد وفيه أربعة فصول

(الفصل الأول) في ترجمة عقيدة أهل السنة وكلمة الشهادة التي هي أحد مباني الإسلام فنقول وبالله التوفيق الحمد لله المبدئ المعيد الفعال لما يريد ذي العرش المجيد والبعش الشديد الهادي صفوة العبيد إلى المبعج الرشيد والمسلك السديد المانع عنهم بعد شهادة التوحيد بحراسة عقائدهم عن ظلمات التشكيك والتزديد السالك بهم إلى باع ورسوله المصطفى واقضاء آثار صحبه الأكرمين المكرمين بالتأيد والتسديد المتجلي لهم في ذاته وأفعاله بمحاسن أوصافه التي لا ينكرها إلا من ألقى السمع وهو شهيد المأمرف بإمام أنه في ذاته واحد لا شريك له فرد لا مثيل له صمد لا ضده منفرد لا ند له وأنه واحد قديم لا أول له أول لا بداية له مستمر الوجود لا آخر له أبدى لا نهاية له في يوم لا انقطاع له ثم لا انصرام له لم يزل ولا يزال موصوفا بنبوت الجلال لا يقضى عليه بالانقضاء والافصال بتصرم الأبدان انقراض الأجل بل هو الأول والآخِر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم (التنبيه) رآه ليس بجسم مصور ولا جوه محدود مقدّر وأنه لا يماثل الأجسام لا في التقدير ولا في قبول الانقسام وأنه ليس بجوهر ولا تحله الجواهر ولا يمرض ولا تحله الأعراض لا يماثل موجودا ولا يماثل موجود ليس كشيء ولا هو مثل شيء وأنه لا يحده المقدار ولا تحويه الأنظار ولا تحيط به الجهات ولا تكتشفه الأرضون ولا السموات وأنه مستو على العرش على الوجه الذي قاله وبالمعنى الذي أراده استواء منزاه عن الماهية والاستقرار والتحكم والحلول والانتقال لا يحمله العرش بل العرش وحملته محمولون بلطف قدرته ومقهورون في قبضته وهو فوق العرش والسماء وفوق كل شيء إلى تخوم الثرى فوقه لا تزيد قربا إلى العرش والسماء كما لا تزيد بعدا عن الأرض والثرى بل هو رفيع الدرجات عن العرش والسماء كما أنه رفيع الدرجات عن الأرض والثرى وهو مع ذلك قريب من كل موجود وهو أقرب إلى العبد من جبل الوريد وهو على كل شيء شهيد اذ لا يماثل قرب به الأجسام كما لا يماثل ذاته ذات الأجسام وأنه لا يحل في شيء ولا يحل فيه شيء تعالى عن أن يحويه مكان كما تقدس عن أن يحده زمان بل كان قبل أن خلق الزمان والمكان وهو الآن على ما عليه كان وأنه بائن عن خلقه بصفاته ليس في ذاته سواء ولا في سواء ذاته وأنه مقدس عن التعبير والانتقال لا تحله الحوادث ولا تعثره العوارض بل لا يزال في نعوت جلاله منزها عن الزوال وفي صفات كماله مستغنيا عن زيادة الاستكمال وأنه في ذاته معلوم والوجود بالعقل مرئي الذات بالابصار نعمة منه ولطفا بالآبرار في دار القرار وإتماما من النعم بالظن إلى وجهه الكريم (الحياة والقدرة) وأنه تعالى حي قادر جبار قاهر لا يعثره قصور ولا عجز ولا يأخذه سنة ولا نوم ولا يعارضه فناء ولا موت وأنه ذو الملك والملكوت

هل خفيت شيئا أعظم من العرش الحديث بن المحرر من حديث أنس بن مالك والترمذي الحكيم في النوادر مختصرا (كتاب قواعد العقائد)

جدلى ونحوى  
وفقيه ومعناه  
يعرف الجدلى  
والفقه والنحو  
(وأما) من  
استغرق علم  
التوحيد قلبه  
واستولى على  
جماله حتى لا يجد  
فيه فضلا لغيره  
الأعلى طارق  
التبعية له ويكون  
شهود التوحيد  
لكل ماعداه  
سابقا له مع الذكر  
والفكر مصاحبا  
من غير أن يعثر به  
ذهول ولا نسيان  
له لأجل اشتغاله  
بغيره كالمادة في  
سائر العلوم فهذا  
يسمى من ذلك  
ويكون القصد  
بالمسمى من ذلك  
المبالغة فيه  
(وأما) الصنف  
الأول وهم أرباب  
النطق المفرد  
فلا يضررون في  
التوحيد بسهم  
ولا يفوزون منه  
بنصيب ولا يكون  
لهم شيء من أحكام  
أهله في الحياة إلا  
مادام الظن بهم  
أن قاب أحدهم

موافق لسانه كما يفرد لقول عليه بعد هذا إرشاء الله عز وجل (وأما) الصنف الثاني وهم أرباب الاعتقاد الذين سمعوا النبي ﷺ



ذلك واعتقدوه  
على الجملة من غير  
تفصيل ولا دليل  
ففسحوا إلى  
التوحيد وكانوا  
من أمته بمنزلة  
مولى القوم الذي  
هو منهم وبمنزلة من  
كثر سواد قوم  
فهو منهم (وأما  
الصنف الثالث  
والرابع) فهم  
أرباب البصائر  
السليمة الذين  
نظروا بها إلى  
أنفسهم ثم إلى  
سائر أنواع  
المخلوقات فتأملوها  
فراوا على كل منها  
خطا منطبعا فيها  
ليس بعربي ولا  
سرياني ولا عبراني  
ولا غير ذلك من  
أجناس الخطوط  
فبادر إلى قراءة  
من لم يستعجم  
عليه وتعلمه منهم  
من استعجم عليه  
فإذا هو الخط  
الإلهي المكتوب  
على صفحة كل  
مخلوق المنطبع  
فيه من مركب  
ومفرد وصفة  
وموصوف وحى  
وجماد وناطق

والعزة والجبروت له السلطان والقهر والخلق والأمر والسموات مطويات بيمينه والخلائق مقهورون  
في قبضته وأنه المنفرد بالخلق والاختراع المتوحد بالإيجاد والإبداع خلق الخلق وأعمالهم وقدر أرزاقهم وآجالهم  
لا يشذ عن قبضته مقدور ويعزب عن قدرته تصارييف الأمور لا تحصى مقدوراته ولا تنهاى معلوماته (العلم)  
وأنه عالم بجميع المعلومات محيط بما يجري من تخوم الأرضين إلى أعلى السموات وأنه عالم لا يعزب عن علمه مثال  
ذرة في الأرض ولا في السماء بل يعلم ديب النملة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء ويدرك حركة الذر  
في جو الهواء ويعلم السرو أخفى ويطلع على هواجس الضمائر وحركات الخواطر وخفيات السرائر يعلم قديم أزلي  
لم يزل موصوفاً به في أزل الأزل لا يعلم متجدد حاصل في ذاته بالحلول والانتقال (الإرادة) وأنه تعالى مريد  
للكائنات مدبر للحادثات فلا يجري في الملك والمذكور قليل أو كثير صغير أو كبير خير أو شر ترفع أو ضل إيمان  
أو كفر عرفان أو ذكر أو خسران زيادة أو نقصان طاعة أو عصيان إلا بقضائه وقدره وحكمته ومشيتة فما  
شاء كان وما لم يشأ لم يكن لا يخرج عن مشيتة لفظة ظاهر ولا فتنه خاطر بل هو المبدى المعيد الفعال لما يريد لا أراد  
لأمره ولا معقب لقضائه ولا مهرب لعبد من مصيبته إلا بتوفيقه ورحمته ولا قوة له على طاعته إلا بمشيئته وإرادته  
فلما اجتمع الإنس والجن والملائكة والشياطين على أن يحركوا في العالم ذرة أو يسكنوها دون إرادته ومشيتته  
لم يجزوا عن ذلك وإن إرادته قائمة بذاته في جملة صفاته لم يزل كذلك موصوفاً بما يريد في أزل وجود الأشياء  
في أوقاتها التي قدرها فوجدت في أوقاتها كما أراد في أزل من غير تقدم ولا تأخر بل وقعت على وفق علمه وإرادته  
من غير تبدل ولا تغير دبر الأمور لا بترتيب أفكار ولا بزمن زمان لذلك لم يشغله شأن عن شأن (السمع والبصر)  
وأنه تعالى سميع بصير يسمع ويرى لا يعزب عن سمعه مسموع وإن خفى ولا يغيب عن رؤيته مرئ وإن دق ولا  
يحجب سمعه بعد ولا يدفع رؤيته ظلام يرى من غير حدة وأجفان ويسمع من غير أصمخة وآذان كما يعلم بغير  
قلب ويبطش بغير جارية ويخلق بغير آلة إذ لا تشبه صفاته صفات الخلق كما لا تشبه ذاته ذوات الخلق (الكلام)  
وأنه تعالى متكلم آمرناه وأعدمتوعد بكلام أزلي قديم قائم بذاته لا يشبه كلام الخلق فليس بصوت يحدث من  
انسلال هواء أو اصطكاك أجرام ولا بحرف ينقطع بإطباق شفة أو تحريك لسان وأن القرآن والتوراة والإنجيل  
والزبور كتبه المازلة على رسله عليهم السلام وأن القرآن مقروء بالأسنة مكتوب في المصاحف محفوظ في اللوالب  
وأنه مع ذلك قديم قائم بذات الله تعالى لا يقبل الانفصال والاتراق بالانتقال إلى اللوالب والأوراق وأن موسى  
عليه السلام سميع كلام الله بغير صوت ولا حرف كما يرى الأبرار ذات الله تعالى في الآخرة من غير جوهر ولا عرض  
وإذا كانت له هذه الصفات كان حيا عالما قادرا مريدا سميعا بصيرا متكلما بالحياة والقدرة والعلم والإرادة  
والسمع والبصر والكلام لا بمجرد الذات (الأفعال) وأنه سبحانه وتعالى لا موجود سواه إلا وهو حادث بفعله  
وقائض من عدله على أحسن الوجوه وأكتمها وأعدلها وأنه حكيم في أفعاله عادل في أقصيته لا يقاس عدله  
بعدل العباد إذ العبد يتصور منه الظلم بغيره في ملك غيره ولا يتصور الظلم من الله تعالى فإنه لا يصادف لغيره ملكا  
حتى يكون تصرفه في ظالم فكل ما سواه من إنس وجن وملك وشيطان وسما وأرض وحيوان ونبات وجماد  
وجوهر وعرض ومدرك ومحسوس حادث اخترعه بقدرته بعد العدم اختراعا وأنشأ إنشاء بهدأ لم يكن شيئا  
إذ كان في الأزل موجودا وحده ولم يكن معه غيره فأحدث الخلق بعد ذلك إظهاراً لقدرته وتحقيقاً لما سبق من  
إرادته ولما حق في الأزل من كلمته لا لا تتفاره إليه وحاجته وأنه متفضل بالخلق والاختراع والتكليف لا عن  
وجوب ومتطول بالانعام والإصلاح لا عن لزوم فله الفضل والإحسان والنعمة والامتنان إذ كان قادرا على أن  
يصب على عباده أنواع العذاب ويبتليهم بهضروب الآلام والأوصاب ولو فعل ذلك لكان منه عدلا ولم يكن منه  
قبيحا ولا ظالما وأنه عز وجل يثيب عباده المؤمنين على الطاعات بحكم لكرم والوعد لا بحكم الاستحقاق والزوم  
له إذ لا يجب عليه لأحد فعل ولا يتصور منه ظلم ولا يجب لأحد عليه حق وأن حقه في الطاعات وجب على الخلق



وتارة بأثر القدرة وتارة بآية كما قال الشاعر ولا أدري عن سماح أو رؤية قلب (٨١) وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد

فلو قرؤ ذلك الخط  
وجدوا تفسير  
ذلك المكتوب  
عليه وشرحه  
أبدية ماله  
والتصريف له  
بالقدرة على حكم  
الإرادة بما سبق  
في ثابت العلم من  
غير مزيد ولا  
نقص - ير فتركوا  
لكتابة والمكتوب  
وترفوا إلى معرفة  
الكتاب الذي  
أحدث الأشياء  
وكونها ولا يخرج  
عن ملكه شيء  
منها ولا استغنت  
بأنفسها عن حوله  
وقوته ولا انتقلت  
إلى الحرية عن رق  
استعباده فوجدوه  
كما وصف نفسه  
ليس كمثله شيء  
وهو السميع  
البصير خلقت  
لهم النقرة والجمع  
وعقلت نفس كل  
واحد منهم توحيد  
خالقها بإذنه  
وإيجاده عن غيره  
وعقلت أسباعها  
توحيد فسبحان  
من يسرها لذلك  
وقع عليها بما

بإيجابه على السنة أنبياءهم عليهم السلام لا بمجرد العقل ولكنه بهت الرسل وأظهر صدقهم بالمعجزات الظاهرة  
فباغوا أمره ونهييه ووعده ووعيده فوجب على الخلق تصديقهم فيما جاؤوا به (معنى الكلمة الثانية) وهو الشهادة  
لرسل بالرسالة وأنه بعث النبي الأمي القرشي محمدا ﷺ برسالة إلى كافة العرب المعجم والجن والإانس ففسخ  
بشريعته الشرائع إلا ما قرره منها وفضله على سائر الأنبياء وجعله سيد البشر ومنع كمال الإيمان بشهادة التوحيد وهو  
قول لا إله إلا الله ما لم تقترن بها شهادة الرسول وهو قولك محمد رسول الله والزم الخلق تصديقه في جميع ما أخبرته  
من أمور الدنيا والآخرة وإنه لا يتقبل إيمان عبد حتى يؤمن بما أخبر به بعد الموت وأوله سؤال (١) منكر  
ونكير وهما شخصان مهيان هاتلان يقعدان العبد في قبره سويا ذا روح وجسد فيسألانه عن التوحيد والرسالة  
ويقولان له من ربك وما دينك ومن نبيك وهما (٢) فتأنا القبر (٣) وسؤالها أول فتنة بعد الموت وأن يؤمن (٤)  
بعذاب القبر وأنه حق وحكمه عدل على الجسم والروح على ما يشاء (٥) وأن يؤمن بالميزان ذى الكفتين واللسان  
وصفته في المقام أنه مثل طبقات السموات والأرض توزن فيه الأعمال بقدرة الله تعالى والصنح يومئذ مثقل  
الذر والخردل تحقيقا لتمام العدل وتوضع صحائف الحسنات في صورة حسنة في كفة النور فيثقل بها الميزان على  
قدر درجاتها عند الله بفضل الله وأطرح صحائف السيئات في صورة قبيحة في كفة الظلمة فيخف بها الميزان  
بمدل الله (٦) وأن يؤمن بأن الصراط هو جسر ممدود على متن جهنم أحد من السيف وأدق من الشعرة نزل  
عليه أقدام الكافرين بحكم الله سبحانه فتهدى بهم إلى النار وثبت عليه أقدام المؤمنين بفضل الله فيساقون  
إلى دار القرار (٧) وأن يؤمن بالحوض المورود حوض محمد ﷺ يشرب منه المؤمنون قبل دخول الجنة وبعد

(١) حديث سؤال منكر ونكير الترمذي وصححه وابن حبان من حديث أبي هريرة إذا قرأ الميت أو قال أحدم  
أناه ملكان أسودان أزرقان يقال لأحدهما المنكر والآخر النكير وفي الصحيحين من حديث أنس أن العبد إذا  
وضع في قبره وتولى عنه أصحابه وأنه ليسمع قرع نعالهم أناه ملكان فيقعدانه الحديث (٢) حديث أنما  
فتأنا القبر أحمد وابن حبان من حديث عبد الله بن عمرو أن رسول الله ﷺ ذكر فتاني القبر فقال عمر أنرد علينا  
عقولنا الحديث (٣) حديث أن سؤالها أول فتنة بعد الموت لم أجده (٤) حديث عذاب القبر أخرجه من حديث  
عائشة أنكم تفتنون أو تعذبون في قبوركم الحديث ولها من حديث أبي هريرة وعائشة استعاذته ﷺ من  
عذاب القبر (٥) حديث الإيمان بالميزان ذى الكفتين واللسان وصفته في المقام أنه مثل طبقات السموات  
والأرض البيهقي في البعث من حديث عمر قال الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وتؤمن بالجنة  
والنار والميزان الحديث وأصله عند مسلم ليس فيه ذكر الميزان ولا في داود من حديث عائشة أما في ثلاثة مواطن  
لا يذكر أحدا عند الميزان حتى يعلم يخف ميزانه أم يثقل زاد ابن مردويه في تفسيره قالت عائشة أي حي  
قد علمنا الموازين هي الكفتان فيوضع في هذه الشيء ويوضع في هذه الشيء فيرجع إحداهما وتخف الأخرى  
والترمذي وحسنه من حديث أنس وأطاليني عند الميزان ومن حديث عبد الله بن عمرو في حديث البطاقة فتوضع  
السجلات في كفة والبطاقة في كفة الحديث وروى ابن شامير في كتاب السنة عن ابن عباس كفة الميزان كأطباق  
الدنيا كالم (٦) حديث الإيمان بالصراط وهو جسر ممدود على متن جهنم أحد من السيف وأدق من الشعر  
الشيخان من حديث أبي هريرة ويضرب الصراط بين ظهري جهنم ولها من حديث أبي سعيد ثم يضرب الجسر  
على جهنم زاد مسلم قال أبو سعيدان الجسر أدق من الشعر وأحد من السيف ورفعه أحمد من حديث عائشة والبيهقي  
في الشعب والبعث من حديث أنس وضعفه وفي البعث من رواية عبيد بن عمير مرسل ومن قول ابن مسعود  
الصراط كحل السيف وفي آخر الحديث ما يدل على أنه مرفوع (٧) حديث الإيمان بالحوض وأنه يشرب منه  
المؤمنون مسلم من حديث أنس في نزول أنا أعطيناك الكوثر وهو حوض ترد عليه أمي يوم القيامة آيته عند  
النجوم ولها من حديث ابن مسعود وعقبة بن عامر وجندب وسهل بن سعد أن قرطام على الحوض ومن حديث

ليس في وسعها أن تدركه إلا به وهو اللطيف الخبير



لكن الصنف الثالث (٨٢) لم يقصر كل منهم أن يعرف نفسه موجداً لديه فيما لا يزال وهم المقربون والصنف الرابع لم يقصر كل

واحد منهم أن عرف ربه موجداً لنفسه فيما لم يزل وهم الصديقون وبينهما تفاوت كثير (وأما طريق ) معرفة صحة هذا التقسيم فلان العقلاء بأمرهم لا يخلو كل واحد منهم أن يوجد أثر التوحيد بأحد الانحاء المذكورة عنده فأما من عدت عنده فهو كافر إن كان في زمن الدعوة أو على قرب يمكن وصول إليها أو في فترة يتجه عليه فيها التكليف وهذا صنف مبعّد عن مقام هذا الكلام وأما من يوجد عنده فلا يخلو أن يكون مقلداً في عقده أو عالماً به والمقلدون هم العوام وهم أهل المرتبة الثانية في الكتاب فأما العلماء محققو عقدهم فلا يخلو كل واحد أن يكون بلغ الغاية التي أعدت لصنفه

جواز الصراط (١) من شرب منه شربة لم يظماً بعدها بدأ عرضه مسيرة شهر ماؤه أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل حوله أباريق عددها بعد نجوم السماء (٢) فيه ميزابان يصبان فيه من الكوثر (٣) وأن يؤمن بالحساب وتفاوت الناس فيه إلى مناقش في الحساب وإلى مساح فيه وإلى من يدخل الجنة بغير حساب وهم المقربون فيسأل الله تعالى (٤) من شاء من الأنبياء عن تبليغ الرسالة ومن شاء من الكفار عن تكذيب المرسلين (٥) ويسأل المبتدعة عن السنة (٦) ويسأل المسلمين عن الأعمال وأن يؤمن (٧) بإخراج الموحدين من النار بعد الانتقام حتى لا يبقى في جهنم موحّد بفضل الله تعالى فلا يخلد في النار موحّد وأن يؤمن (٨) بشقاعة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء ثم سائر المؤمنين كل حسب جاء ومنزله عند الله تعالى ومن بقي من المؤمنين ولم يكن له شفيع أخرج بفضل الله عز وجل فلا يخلد في النار مؤمن بل يخرج منها من كان في نابه مثقال ذرة من الإيمان وأن يعتقد فضل الصحابة

ابن عمر أما لكم حوض كما بين جرباء وأدرج (٧) وقال الطبراني كما بينكم جرباء وأدرج وهو الصواب وذكر الحوض في الصحيح من حديث أبي هريرة وأبي سعيد وعبد الله بن عمرو وحذيفة وأبي ذر وحابس بن مسرة وحارثة بن رهب وثوبان وعائشة وأم سلمة واسماء (١) حديث من شرب منه شربة لم يظماً بعدها بدأ عرضه مسيرة شهر أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل حوله أباريق عدد نجوم السماء من حديث عبد الله بن عمرو ولهما من حديث أنس فيه من الأباريق كعدد نجوم السماء وفي رواية لمسلم أكثر من عدد نجوم السماء (٢) حديث فيه ميزابان يصبان من الكوثر مسلم من حديث ثوبان بلغت فيه ميزابان يمدانه من الجنة أحدهما من ذهب والآخر من ورق (٣) حديث الإيمان بالحساب وتفاوت الخلق فيه إلى مناقش في الحساب ومساح فيه وإلى من يدخل الجنة بغير حساب البيهقي في البعث من حديث عمر فقال يا رسول الله ما الإيمان قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والموت وبالبعث من بعد الموت والحساب والجنة والنار والقدر كله الحديث وهو عند مسلم دون ذكر الحساب للشيخين من حديث عائشة من نواش الحساب عذب قالت قلت اليس يقول الله تعالى (فسوف يحاسب حساباً يسيراً) قال ذلك العرض ولهما من حديث ابن عباس عرضت على الأمم فقبل هذه أمتك ومعهم سبعون ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب ولمسلم من حديث أبي هريرة وعمران بن حصين يدخل من أمتي الجنة سبعون ألفاً بغير حساب زاد البيهقي في البحث من حديث عمرو بن حزم وأعطاني مع كل واحد من السبعين ألفاً سبعين ألفاً زاد أحمد من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر بعد هذه الزيادة فقال فها استزدته قال استزدته فأعطاني مع كل رجل سبعين ألفاً قال عمر فها استزدته قال قد استزدته فأعطاني مئتي ألفاً وفرج عبد الرحمن بن أبي بكر بين يديه الحديث (٤) حديث سؤال من شاء من الأنبياء عن تبليغ الرسالة ومن شاء من الكفار عن تكذيب المرسلين البخاري من حديث أبي سعيد يدعى نوح يوم القيامة فيقول ليبيك وسعد بك يا رب فيقول هل بلغت فيقول نعم فيقال لا تمت فيقولون ما أنا من نذير فيقول من يشهدك فيقول محمد وأمتي الحديث ولا بن ماجه يحيى النبي يوم القيامة الحديث وفيه فيقال هل بلغت قومك الحديث (٥) حديث سؤال المبتدعة عن السنة ابن ماجه من حديث عائشة من تكلم بشيء من القدر سئل عنه يوم القيامة ومن حديث أبي هريرة ما من داع يدعو إلى شيء إلا وقب يوم القيامة لأمر الدعوة مادعاً إليه وإن دعا رجل رجلاً وإسنادهما ضعيف (٦) حديث سؤال المسلمين عن الأعمال أصحاب السنن من حديث أبي هريرة إن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله صلاته الحديث وسيأتي في الصلاة (٧) حديث إخراج الموحدين من النار حتى لا يبقى فيها موحّد بفضل الله سبحانه الشيخان من حديث أبي هريرة في حديث طويل حتى إذا فرغ الله من القضاء بين العباد وأراد أن يخرج برحمة من أراد من أهل النار أمر الملائكة أن يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئاً ممن أراد الله أن يرحمه من يقول لا إله إلا الله الحديث (٨) حديث شقاعة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء ثم سائر المؤمنين ومن بقي من المؤمنين ولم يكن لهم شفيع أخرج بفضل الله فلا يخلد في النار مؤمن بل يخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان ابن ماجه



من البلوغ فالذي لم يبلغ وكان على قرب هم المقربون وهم أهل المرتبة الثالثة والذين (٨٣) بلغوا الغاية التي أهدت

لهم وهم الصديقون  
وهم أهل المرتبة  
الرابعة وهذا التقسيم  
ظاهر الصحة إذ  
هو دائر بين النقيض  
والاثبات ومحمور  
بين المبادئ  
والغايات ولم يدخل  
أهل المرتبة  
الأولى في شيء من  
تصحيح هذا  
التقسيم إذ ليس هم  
من أهله إلا  
بانتساب كاذب  
ودعوى غير  
صافية ثم لا بد  
من الوفاء بما  
وعدناك به من  
إبداء بحث ومزيد  
شرح وبسط بيان  
تعرف منه بإذن الله  
حقيقة كل مرتبة  
ومقام وانقسام  
أهله فيه بحسب  
الطاقة والامكان بما  
يجريه الواحد  
الحق على القلب  
واللسان ( بيان  
مقام أهل النطق  
المجرد ، وتبيين  
فرقهم ) فأقول  
أرباب النطق  
المجرد أربعة  
أصناف أحدهم  
نطقوا بكلمة  
التوحيد مع شهادة

رضي الله عنهم وترتيبهم وأن (١) أفضل الناس بعد النبي ﷺ أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم (٢) وأن  
يحسن الظن بجميع الصحابة ويثنى عليهم كما أثنى الله عز وجل ورسوله ﷺ وعابهم أجمعين فكل ذلك مما  
وردت به الأخبار وشهدت به الآثار فنعتقد جميع ذلك موقناً به كان من أهل الحق وعصاة السنة وفارق  
رهب الضلال وحزب البدعة فذسأل الله كمال اليقين وحسن الثبات في الدين لنا ولكافة المسلمين برحمته أنه  
أرحم الراحمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى

(الفصل الثاني) في وجه التدرج إلى الارشاد وترتيب درجات الاعتقاد اعلم أن ما ذكرناه في ترجمة العقيدة  
ينبغي أن يقدم إلى الصبي في أول نشوءه ليحفظه حفظاً تاماً لا يزال ينكشف له معناه في كبره شيئاً فشيئاً فابتدأه بالحفظ  
ثم الفهم ثم الاعتقاد والایقان والتصديق به وذلك مما يحصل في الصبي بغير برهان فمن فضل الله سبحانه على قلب  
الإنسان أن شرحه في أول نشوءه للإيمان من غير حاجة إلى حجة وبرهان وكيف ينكر ذلك وجميع عقائد العوام  
مبادئ النطق المجرد والتقليد المحض نعم يكون الاعتقاد الحاصل بمجرد التقليد غير خال عن نوع من الضعف في  
الابتداء على معنى أنه يقبل الإزالة بنقيضه لو أتى إليه فلا بد من تقويته وإثباته في نفس الصبي والعامي حتى  
يترسخ ولا يتزلزل وليس الطريق في تقويته وإثباته أن يعلم صنعة الجدل والكلام بل يشتغل بتلاوة القرآن  
وتفسيره وقراءة الحديث ومعانيه وباشتغال بوظائف العبادات فلا يزال اعتقاده يزداد رسوخاً بما يقرع سمعه  
من أدلة القرآن وحججه وبما يرد عليه من شواهد الأحاديث وقوائدها وبما يسطع عليه من أنوار العبادات  
ووظائفها وبما يسرى إليه من مشاهد الصالحين وبما يستهم وسياهم وسماعهم ومبهماتهم في الخضوع لله عز وجل  
والخوف منه والاستكانة له فيكون أول النافقين كالقلاء يذوق في الصدر وتكون هذه الأسباب كالسقي والريية له  
حتى ينمو ذلك البذر ويقوى ويرتفع شجرة طيبة راسخة أصلها ثابت وفرعها في السماء ويذوق أن يهرس سمعه  
من الجدل والكلام غاية الحراسة فان ما يشوشه الجدل أكثر مما يمهده وما يفسده أكثر مما يصلحه بل تقويته  
بالجدل تضاهي ضرب الشجرة بالمداغة من الحديد رجا تقويتها أن تكثر أجزاؤها وربما يفتتها ذلك ويفسدها  
وهو الأغلب والمشاهدة تكفيك في هذا بياننا فتأهيك بالعيان برهاننا فقس عقيدة أهل الصلاح والتقوى من عوام  
الناس بعقيدة المتكلمين والمجادلين فتري اعتقاد العامي في النبات كالطود الشاخص لا تحركه الدواهي والصواعق  
وعقيدة المتكلم الحارس اعتقاده بتقسيمات الجدل كخيطة مرسل في الهواء تقوده الرياح مرة هكذا مرة هكذا إلا  
من سمع منهم دلائل الاعتقاد فتلقفه تقليداً كما تلقف نفس الاعتقاد تقليداً إذ لا فرق في التقليد بين تعلم الدليل أو  
تلم المدلول فتلقين الدليل شيء والاستدلال بالنظر شيء آخر بعيد عنه ثم الصبي إذا وقع نشوءه على هذه العقيدة  
إن اشتغل بكسب الدنيا لم يفتح له غيرها ولكنه يسلم في الآخرة باعتقاد أهل الحق إذ لم يكلف التمرح أجلاف  
العرب أكثر من التصديق الجازم بظاهر هذه العقائد فأما البحث والتفتيش وتكلف نظم الأدلة فلم يكلفوه أصلاً

من حديث عثمان بن عفان بشفع يوم القيامة ثلاثة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء وقد تقدم في العلم وللشيخين من  
حديث أبي سعيد الخدري من وجدتم في قلبه مثقال حبة من خردل من الإيمان فأخرجوه وفي رواية من خير وفيه  
فيقول الله تعالى شفعت الملائكة شفعت النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين فيقبض قبضة من النار  
فيخرج منها قوم لم يعملوا خيراً قط الحديث (١) حديث أفضل الناس بعد رسول الله ﷺ أبو بكر ثم عمر ثم  
عثمان ثم علي البخاري من حديث عمر قال كنا نخير بين الناس في زمن النبي ﷺ فتخير أبو بكر ثم عمر بن الخطاب  
ثم عثمان بن عفان ولأبي داود كنا نقول ورسول الله ﷺ حتى أنزل أمة النبي ﷺ أبو بكر ثم عمر ثم عثمان  
رضي الله عنهم زاد الطبراني ويسمع ذلك النبي ﷺ ولا ينكره (٢) حديث إحسان الظن بجميع الصحابة  
والثناء عليهم الترمذي من حديث عبد الله بن معقل الله الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضاً بعدى وللشيخين

الرسول صلى الله عليه وسلم ثم لم يتفقدوا معنى ما نطقوا به لما لم يملوه لا يتصورون صحته ولا فساده ولا صدقه ولا كذبه



ولا خطأ ولا صوابه إذ لم (٨٤) يبحثوا عليه ولا أراد وافهمه إما لبعدهمهم وقلة أكرائهم وأما انفورهم من التنب وخوفهم

أن يكفوا البحث عما نطقوا به أو يبدو لهم ما يلزمهم من الاعتقاد والعمل وما بعد ذلك فإن التزموها فارقوا راحت أبدانهم العاجلة وفرغ أنفسهم وإن لم يلتزموا شيئا من ذلك وقد حصل لهم العلم فتكون عيشتهم منفعة وملاذم مكبرة من خوف عتاب ترك ما علموا لزومه ومثله ولا مثل من يريد قراءة الطب أو يعرض عليه ولكنه يمنعه عنه غفلة أن يتطلع منه على ما يغير عنه بعض ملاذه من الأطعمة والأشربة والآنسكة أو كثير منها فيحتاج إلى أن يتركها أو يتركها على رقيه وخوف أن يصيبه صورة ما يعلم ضرورة منها فيسده قراءة الطب رأسا ستل هذا الصنف عن

وإن أراد أن يكون من سالكى طريق الآخرة وساعده التوفيق حتى اشتغل بالعمل ولازم التقوى ونهى النفس عن الهوى واشتغل بالرياضة والمجاهدة انفتحت له أبواب من الهداية تكشف عن حقائق هذه العقيدة بنور إلهي يقذف في قلبه بسبب المجاهدة تحقيقا لوعده عز وجل إذ قال (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لم يحسن) وهو الجوهر النفيس الذي هو غاية إيمان الصديقين والمقربين وإليه الإشارة بالسرا الذي وقر في صدر أبي بكر الصديق رضي الله عنه حيث فضل به الخلق واكتشف ذلك السر بل ملك الأسرار له درجات بحسب درجات المجاهدات ودرجات الباطن في النظافة والطهارة عما سوى الله تعالى وفي الاستقامة بنور اليقين وذلك كسناوت الخلق في أسرار الطب والفقه وسائر العلوم إذ يختلف ذلك باختلاف الاجتهاد واختلاف العطرة في الذكاء والفطنة وكما لا تنحصر تلك الدرجات فكذلك هذه (مسئلة) بأن قلت تعلم الجدل والكلام مذموم كتلم النجوم أو هو مباح أو مندوب إليه فاعلم أن اللباس في هذا علو وإسراف في إسراف فن قاتل إنه بدعة وحرام وإن العبد إن اتق الله عز وجل بكل ذنب سوى الشرك خيره من أن يلقاه بالكلام ومن قاتل إنه واجب وفرض إمام على الكفاية أو على الأعيان وإنه أفضل الأعمال وأعلى القربات فإنه تحقيق إمام التوحيد ونضال عن دين الله تعالى وإلى التحريم ذهب الشافعي ومالك وأحمد بن حنبل وسفيان وجميع أهل الحديث من الساف قال ابن عبد الأعلى رحمه الله سمعت الشافعي رضي الله عنه يوم ناظر حفصا الفرد وكان من متكلى المعتزلة يقول لأن يلقى الله عز وجل العبد بكل ذنب ما خلا الشرك بالله خير له من أن يلقاه بشيء من علم الكلام ولقد سمعت من حفص كلاما لا أقدر أن أحكيه وقال أيضا قد اطلعت من أهل الكلام على شيء ما ظننته قط ولأن يبتلى العبد بكل ما نهى الله عنه ما عدا الشرك خيره من أن ينظر في الكلام وحكى الكرايىنى أن الشافعي رضي الله عنه سئل عن شيء من الكلام فنضب وقال سل عن هذا حفصا الفرد وأصحابه أخزاهم الله ولما مرض الشافعي رضي الله عنه دخل عليه حفص الفرد فقال له من أنا فقال حفص الفرد لا حفظك الله ولا دعاك حتى تتوب بما أنت فيه وقال أيضا لو علم الناس ما في الكلام من الأهواء لفروا منه فرارهم من الأسد وقال أيضا إذا سمعت الرجل يقول الاسم هو المسمى أو غير المسمى فأشهد بأنه من أهل الكلام ولادين له قال لعفرائى قال الشافعي حكى في أصحاب الكلام أن يضربوا بالجر يدويطاف بهم في القبائل والعشائر ويقال هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة وأخذ الكلام وقال أحمد ابن حنبل لا يفتح صاحب الكلام أبدا ولا يكاد ترى أحدا يظفر في الكلام إلا وفي قلبه دغل وبائع في ذمه حتى حجر الحرث المحاسبي مع زهده وورعه بسبب تصنيفه كتابا في الرد على المعتزلة وقال له ويحك ألسنتي تحكى مدعيتهم ألا ثم رد عليهم ألسنتي تحمل الناس بتصنيفك على مطالعة البدعة والتفكر في تلك الشبهات فيدعوم ذلك إلى الرأى والبحث وقال أحمد رحمه الله علماء الكلام زنادقة وقال مالك رحمه الله أرايت إن جاءه من هو أجدل منه أبدع دينه كل يوم لدين جديد يعنى أن أقوال المجادلين تتفاوت وقال مالك رحمه الله أيضا لا تجوز شهادة أهل البدع والأهواء فقال بعض أصحابه في تأويله إنه أراد بأهل الأهواء أهل الكلام على أى مذهب كانوا وقال أبو يوسف من طلب العلم بالكلام تزندق وقال الحسن لا يجادلوا أهل الأهواء ولا تجالسهم ولا تسمعوا منهم وقد انفق أهل الحديث من السلف على هذا ولا ينحصر ما نقل عنهم من التشديدات فيه وقالوا ما سكت عنه الصحابة مع أنهم أعرف بالحقائق وأفصح بترتيب الألفاظ من غيرهم إلا لهم بما يتولد منه من الشر ولذلك قال النبي ﷺ (١) ذلك المتكلمون تلك المتكلمون تلك المتكلمون أى المتكلمون في البحث والاستقصاء واحتجوا أيضا بأن ذلك لو كان من الدنيا لكان ذلك أم ما يأمر به رسول الله ﷺ ويعلم طريقه ويثنى عليه وعلى أربابه

من حديث أبي سعيد لا تسبوا أصحابي وللطبراني من حديث ابن مسعود إذا ذكر أصحابي فأمسكوا

(١) حديث تلك المتكلمون مسلم من حديث ابن مسعود



النطق إلا مساعدة الجماهير وأحرطاً بإظهار القول في الجرم الغفير ولا تعرف هل ما قلناه (٨٥) بالحقيقة من قبل العرف

والنكير ولا شك  
أن هذا الصنف  
الذي أخبر عليه السلام  
عن حاله بمسئلة  
الملايين أحدهم  
في القبر اذ يقولان  
من ربك ومن  
نبيك وما دينك  
فيقول لا أدري  
سمعت الناس  
يقولون قولا  
فقلته فيقولان  
له لا دريت ولا  
تليت وسماه النبي  
عليه السلام الشاك  
والمرتاب والصنف  
الثاني نطق كما  
نطق الذين من  
قبلهم ولكنهم  
أضافوا إلى قولهم  
مالا يحصل معه  
الإيمان ولا ينظم  
به معنى التوحيد  
وذلك مثل  
ما قالت السبابة  
طائفة من الشيعة  
القدماء أن عليا  
هو الإله وبلغ  
أمرهم عليا رضي  
الله عنه وكانوا في  
زمنه يخرق منهم  
جماعة وأمثال

من نطق  
بالشهادتين كثير  
ثم أصحاب نطقه

(١) فقد علمهم الاستجاء (٢) وتنبههم إلى علم الفرائض وأثنى عليهم (٣) ونهاهم عن الكلام في القدر وقال امسكوا  
عن القدر وعلى هذا استمر الصحابة رضي الله عنهم فالزيادة على الأستاذ طغيان وظلم وهم الأستاذون والقدة  
ونحن لا نباع والتلامذة وأما الفرقة الأخرى فاحتجوا بأن قالوا إن المحذور من الكلام إن كان هو لفظ الجوهر  
والعرض وهذه الاصطلاحات الغريبة التي لم تسدها الصحابة رضي الله عنهم فالأمر فيه قريب إذا من علم إلا  
وقد أحدث فيه اصطلاحات لأجل التفهيم كالحديث والتفسير والمقابلة ولو عرض عليهم عبارة النقض والنكير  
والتركيب والتعديف وفساد الوضع إلى جميع الأسئلة التي تورد على القياس لما كانوا يفتقرونه في أحداث عبارة للدلالة  
بها على مقصود صحيح كإحداث آية على هيئة جديدة لاستعمالها في مباح وإن كان المحذور هو المعنى فنحن لا نعني  
به لا معرفة الدليل على حدوث له الم ووحداية الخالق وصفاته كما جاء في الشرع فمن أين تحرم معرفة الله تعالى  
بالدليل وإن كان المحذور هو الذنب والتعصب والعداوة والبغضاء وما يفضي إليه الكلام فذلك محرم ويجب  
الاحتراز عنه كما أن الكبر والعجب والرياء وطلب الرياسة بما يفضي إليه علم الحديث والتفسير والفقه وهو محرم  
يجب الاحتراز عنه ولكن لا يمنع من العلم لأجل أدائه إليه وكيف يكون ذكر الحجة والمطالبة بها والبحث عنها  
مخظورا وقد قال الله تعالى (قل ما نوا برهانكم) وقال عز وجل (ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة)  
وقال تعالى (قل هل عندكم من سلطان بهذا) أي حجة وبرهان وقال تعالى (قل فلا الحجة البالغة) وقال تعالى (لم  
ترو إلى الذي حاج إبراهيم في ربه إلى قوله فبهت الذي كفر) إذ ذكر سبحانه احتجاج إبراهيم ومجادلته  
وأخاه خصمه في معرض الشاء عليه وقال عز وجل (ولك حجتنا آياتنا إبراهيم على قومه) وقال تعالى (قلوا  
يا نوح قد جادلتنا فأكثرت جدالتنا) وقال تعالى في قصة فرعون (ومارب العالمين) إلى قوله (أولو جئت بك بشيء  
مبين) وعلى الجملة فالقرآن من أوله إلى آخره محاجة مع الكفار فمقدمة أدلة المنكلمين في التوحيد قوله تعالى  
(لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا) وفي النبوة (وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأنا وبسورة من مثله)  
وفي البعث (قل يحيى الذي أنشأها أول مرة) إلى غير ذلك من الآيات والأدلة ولم تزل الرسل صلوات الله  
عليهم يحاجون المنكرين ومجادلونهم قال تعالى (وجادلهم بالتي هي أحسن) فالصحابة رضي الله عنهم أيضا  
كانوا يحاجون المنكرين ومجادلون ولكن عند الحاجة وكانت الحاجة إليه قليلة في زمانهم وأول من سددعوة  
المتبعة بالمجادلة إلى الحق على بن أبي طالب رضي الله عنه إذ بعث ابن عباس رضي الله عنهما إلى الخوارج  
فكلمهم فقال ما تقدمون على إمامكم قالوا قاتل ولم يسب ولم يغم فقال ذلك في قتال الكفار أرايتم لو سببت عائشة  
رضي الله عنها في يوم الجمل فوكت عائشة رضي الله عنها في سهم أحدكم أكنتم تستحلون منها ما تستحلون من  
ملككم وهي أمكم في أم الكتاب فقالوا لا يرجع منهم إلى الطاعة بمجادله ألعان وروى أن الحسن ناظر فدريا  
فرجع عن القدر وناظر على بن أبي طالب كرم الله وجهه رجلا من القدرية وناظر عبد الله بن مسعود رضي الله عنه  
يزيد بن عمية في الإيمان قال عبد الله لو قلت أني مؤمن لقلت أني في الجنة فقال له يزيد بن عمية يا صاحب رسول  
الله هذه زلة منك وهل الإيمان إلا أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث والميزان وتقيم الصلاة والصوم  
والزكاة وتؤدي النوب لو تعلم أنها تغفر لنا ولعالمنا أنتم أهل الجنة فمن أجل ذلك تقول أنتم مؤمنون ولا تقول أمان  
أهل الجنة فقال ابن مسعود صدقت والله إنها في زلة فينبغي أن يقال كان خوضهم فيه قليلا لا كثيرا وقصيرا  
لا طويلا وعند الحاجة لا بطريق التصنيف والتدريس واتخاذ صناعة فيقال أما قل خوضهم فيه فإنه كان لفلة  
الحاجة إذ لم تكن البدعة تظهر في ذلك الزمان وأما القصر فقد كان الغاية لحام الخصم واعترافه وانكشاف الحق  
وإزالة شبهة فلو طال أشكال الخصم أو الجاهل لطلال لأعماله إلزامهم وما كانوا يقدرون قدر الحاجة بميزان ولا

(١) حديث أن النبي عليه السلام علمهم الاستجاء مسلم بن حديث سليمان الفارسي (٢) حديث تنبههم إلى علم الفرائض  
وأثنى عليهم ابن ماجه من حديث أبي هريرة تعلموا الفرائض وعلوها الناس الحديث وللقمذي من حديث  
أنس وأقرضهم زيد بن ثابت (٣) حديث نهامهم عن الكلام في القدر وقال امسكوا تقدم في العلم

مثل هذا النكير ويسمون الزنادقة وقد رأينا حديثا عنه عليه السلام في ذلك ستفترق أمي على ثلاث وسبعين فرقه كلها في الجنة إلا



الرد واستنبطوا  
خلاف ما ظهر  
منهم من الاقرار  
وإذا رجعوا إلى  
أهل الاتحاد  
أعلنوا عندهم  
بكلمة الكفر  
فهؤلاء المنافقون  
الذين ذكروهم  
الله في كتابه  
بقوله وإذا لقوا  
الذين آمنوا قالوا  
آمنوا وإذا خلوا إلى  
شياطينهم قالوا إنا  
معكم إنما نحن  
مستهزون الله  
يستزى بهم  
وبمقدم في  
طغيانهم يعمهون  
• الصنف الرابع  
قوم لم يعرفوا  
التوحيد وما  
نشؤا عليه ولا  
عرفوا أهله ولا  
سكنوا بين  
أظهرهم ولكنهم  
حين وصلوا إلينا  
أو وصل إليهم  
أحد منا خاطبوا  
بالأمر المقتضى  
لنطق بالشهادتين  
والاقرار بهما  
فقالوا لا نعلم  
مقتضى هذا  
اللفظ ولا نفعل  
معنى الأمور به

مكيال بعد التروع فيها وأما عدم تصديهم للتدريس والتصنيف فيسا فمكذا كان دأبهم في الفقه والتفسير  
والحديث أيضا فإن جاز تصنيف الفقه ووضع الصور النادرة التي لا تتفق إلا على التدويرا ما ادغار اليوم وقوعها وان  
كان نادرا أو تشجيذا للخواطر فنحن أيضا نرتب طرق المجادلة لتوقع وقوع الحاجة بشوران شبهة أو هيجان  
مبتدع أو تشجيذا للخاطر أو لادغار الحاجة حتى لا يعجز عنها عند الحاجة على البديهة والارتجال كمن بعد السلاح  
قبل القتال ليوم القتال فهذا ما يمكن أن يذكر للفريقين • فإن قلت فما الخنازع عندك فيه فاعلم أن الحق فيه أن اطلاق  
القول بذمه في كل حال أو بحمده في كل حال خطأ بل لا بد فيه من تفصيل فاعلم أولا أن الشيء قد يحرم لذاته  
كالخنزير والميتة وأغنى بقولي لذاته أن علة تحريمه وصف في ذاته وهو الانكار والموت وهذا إذا سئلنا عنه اطلقنا  
القول بأنه حرام ولا يلتفت إلى إباحة الميتة عند الاضطرار وإباحة تخرج الخمر إذا غص الإنسان بلقمة ولم يجد  
ما يسفها سوى الخمر وإلى ما يحرم لغيره كالبيع على بيع أخيك المسلم في وقت الخيار والبيع وقت النداء وكأ كل  
الطين فإنه يحرم لما فيه من الاضرار وهذا ينقسم إلى ما يضر قليلا وكثيره فيطلق القول عليه بأنه حرام كالسم  
الذي يقتل قليلا وكثيره وإلى ما يضر عند الكثرة فيطلق القول عليه بالإباحة كالمسل فإن كثيره يضر بالحرور  
وكأ كل الطين وكان اطلاق التحريم على الطين والخمر والتحليل على العسل الثفات إلى أغلب الاحوال فإن  
نصدي شيء تقابلت فيه الاحوال فالأولى والأبعد عن الالتباس أن يفصل فتمود إلى علم الكلام ونقول أن فيه  
منفعته فيه مضرة فهو باعتبار منفعة في وقت الانتفاع حلال أو مندوب إليه أو واجب كما يقتضيه الحال وهو  
باعتبار مضرته في وقت الاستضرار ومغله حرام أما مضرته فانارة الشبهات وتحريك العقائد وإدانتها عن الجرم  
والتصميم فذلك مما يحصل في الابتداء ورجوعها بالدليل مشكوك فيه ويختلف فيه الأشخاص فهذا ضرره في  
الاعتقاد الحق وله ضرر آخر في تأكيد اعتقاد المبتدعة للبدعة ونقيته في صدورهم بحيث تلبث دواعيهم ويشدد  
حرصهم على الاصرار عليه ولكن هذا الضرر بواسطة التعصب الذي يثور من الجدل ولذلك ترى المبتدع العامي  
يمكن أن يزول اعتقاده باللطف في أسرع زمان إلا إذا كان نشوءه في بلد يظهر فيها الجدل والتعصب فإنه لو اجتمع  
عليه الأولون والآخرون لم يقدروا إلى نزع البدعة من صدره في الهوى والتعصب وبغض خصوم المجادلين  
وفرقة المخالفين يستولى على قلبه ويمنعه من إدراك الحق حتى لو قيل له هل تريد أن يكشف الله تعالى لك الغطاء  
ويعرفك بالعيان أن الحق مع خصمك لكره ذلك خيفة من أن يفرح به خصمه وهذا هو الداء العضال الذي  
استطار في البلاد والعباد وهو نوع فساد أثاره المجادلون بالتعصب فهذا ضرره وأما منفعته فقد يظن أن فائدته  
كشف الحقائق ومعرفة ما على ما هي عليه وهيئات فليس في الكلام وفاء بهذا المطلب الشريف ولعل التخييل  
والفضيل فيه أكثر من الكشف والتعريف وهذا إذا سمعته من محدث أو حشوى ربما خطري باللك أن الناس  
أعداء ما جهلوا فاسمع هذا من خبر الكلام ثم فلاه بعد حقيقة الخبرة وبعد التغافل فيه إلى منتهى درجة المتكلمين  
وجاز ذلك إلى التعمق في علوم آخر تناسب نوع الكلام وتحقق أن الطريق إلى حقائق المعرفة من هذا الوجه  
مسدود ولعمري لا يتفك الكلام عن كشف وتعريف وإيضاح لبعض الأمور وإنما كان على التدوير في أمور جليلة  
تكاد تفهم قبل التعمق في صنعة الكلام بل منفعة شيء واحد وهو حراسة العقيدة التي ترجناها على العوام وحفظها  
عن تشويشات المبتدعة بأنواع الجدل فإن العامي ضعيف يستغزه جدل المبتدع وإن كان فاسدا ومعارضه  
الفاصد بالفاسد تدفعه والناس متعبدون بهذه العقيدة التي قدمناها إذ ورد الشرع بها لما فيه من صلاح دينهم  
ودنيائهم وأجمع السلف الصالح عليها والعلماء يتعبدون بحفظها على العوام من تليسات المبتدعة كما تعبد السلاطين  
بحفظ أموالهم عن تهجمات الظالة والفساد وإذا وقعت الاحاطة بضرره ومنفعته فينبغي أن يكون  
كالطبيب الحاذق في استعمال الدواء الخطر إذ لا يضره إلا في موضعه وذلك في وقت الحاجة وعلى قدر  
الحاجة • وتفصيله أن العوام المشتغلين بالحرف والصناعات يجب أن يتركوا على سلامة عقائدهم التي



ما قيل لهم ونطقوا بالشهادتين ظاهراً وهم على الجهل بما يعتدون فيها فاخترم حدم (٨٧) من حيث من قبل أن يأتي منه

استفهام أو تصور  
يمكن أن يكون  
له مع معتقد  
فيرجى أن لا  
تضيق عنه سعة  
رحمة الله عز وجل  
والحكم عليه  
بالنار والخلود فيها  
مع الكفار تحكم  
على غيب الله  
سبحانه وربما  
كان من هذا  
الصف في الحكم  
عند الله عز وجل  
قوم رزقاً بعد  
الفهم وغيب الذهن  
وفرط البلادة  
أن يدعوا إلى  
النطق فيجيبوا  
مساعدة ومحاذاة  
ثم يدعوا إلى  
تفهم المعنى بكل  
وجه فلا يتأتى  
منهم قبول لما  
يعرض عليهم  
تفهمه كأنما  
تخاطب بهيمة  
ومثل هذا أيضاً  
في الوجود كثير  
ولا أحكم على  
أحد مثله بخاود  
في النار ولا بعد  
أن هذا الصف  
بأسره أعنى المخترم  
قبل تحصيله العقد  
مع هذا البلبد

اعتقدوها مهما نطقوا الاعتقاد الحق الذي ذكرناه فان تعليمهم الكلام ضرر محض في حقهم إذ ربما يثير لهم  
شكاً يزلزل عليهم الاعتقاد ولا يمكن القيام بعد ذلك بالإصلاح وأما العاصي المعتد للبدعة فينبغي أن يدعى إلى  
الحق باللطاف لا بالنعصب وبالكلام اللطيف المقنع للنفس المؤثر في القلب القريب من سياق أدلة القرآن  
والحديث المزوج بفن من الوعظ والتحذير فان ذلك أنفع من الجدل الموضوع على شرط المتكلمين إذ العاصي إذا  
سمع ذلك اعتقد أنه نوع صنعة من الجدل تعلمها المتكلم ليستدرج الناس إلى اعتقاده فان عجز عن الجواب قدر أن  
المجادلين من أهل مذهبه أيضاً يقدر على دفعه فالجدل مع هذا مع الأول حرام وكذا مع من وقع في شك إذ  
يجب إزالته بالطف والوعظ والأدلة لقريبة المقبولة لبعيدة عن تعمق الكلام واستقصاء الجدل إنما ينفع في  
موضع واحد هو أن يفرض عاصي اعتقد البدعة بنوع جدل سمعه فيقابل ذلك الجدل بمثله فيعود إلى اعتقاد  
الحق وذلك فيمن ظهر له من الناس بالمجادلة ما تمنعه عن القناعة بالمواظبة التحذيرات العامة فقد انتهى هذا إلى  
حالة لا يشفيه منها إلا الدواء الجدل فإذا أن يلقى إليه وأما في بلاد تقل فيها البدعة ولا تختلف فيها المذاهب فيقتصر  
فيها على ترجمة الاعتقاد الذي ذكرناه ولا يتعرض الأدلة بترص وقوع شبهة فإن وقعت ذكر بقدر الحاجة فإن  
كانت البدعة شائعة وكان يخاف على الصبيان أن يتخذوا فلا بأس أن يعلموا القدر الذي أودعناه كتاب الرسالة  
القدسية ليكون ذلك سبباً لدفع تأثير مجادلات المبتدعة إن وقعت زلهم وهذا مقدار مختصر وقد أودعناه هذا  
الكتاب لا اختصاره فإن كان فيه ذكاء وتنبه بذكائه لموضع سؤال أو ثارت في نفسه شبهة فقد بدت العلة المحذورة  
وظهر الداء فلا بأس أن يرقى منه إلى القدر الذي ذكرناه في كتاب الاقتصاد في الاعتقاد وهو قدر خمسين ورقة  
وليس فيه خروج عن النظر في قواعد العقائد إلى غير ذلك من مباحث المتكلمين فإن أقنعه ذلك كف عنه وإن لم  
يقنع ذلك فقد صارت العلة مزمنة والداء غالباً والمرضى سارياً فليتلطف به الطيب بقدر إمكانه ينتظر قضاء  
الله تعالى فيه إلى أن ينكشف له الحق بمنه من الله سبحانه أو يستمر على الشك والشبهة إلى ما قدر له فالقدر الذي  
يحو به ذلك الكتاب وجنسه من المصنفات هو الذي يرجي نفعه فأما الخارج من نفسان أحدهما بحث عن غير  
قواعد العقائد كالبحث عن الاعتمادات وعن الأكران وعن الإدراكات وعن الخوض في الرؤية هل لها ضد  
يسمى المانع أو العمی وإن كان فذلك واحد هو منوع عن جميع ما لا يرى أو ثبت لكل مرتى يمكن رؤيته منوع بحسب  
عدده إلى غير ذلك من الترهات المضلات والقسم الثاني زيادة تقدير تلك الأدلة في غير تلك القواعد وزيادة أسئلة  
وأجوبة وذلك أيضاً استقصاء لا يزيد إلا ضللاً وجهلاً في حق من لم يقنع ذلك القدر فرب كلام يزيد  
الإطناب والتقدير غموضاً ولو قال قائل البحث عن حكم الإدراكات والاعتمادات فيه قائمة تشييد الخواطر  
والخاطر آفة لدين كالسيف آفة للجهاد فلا بأس بتشعيده كان كقول لعب الشطرنج بشيخ الخاطر فهو من الدين  
أيضاً وذلك هو من الخاطر يتشيد بسائر علوم الشرع ولا يخاف فيها ضرر فقد عرفت بهذا القدر المذموم  
والقدر المحمود من الكلام والحال التي ينم فيها والحال التي يحمدها والشخص الذي ينتفع به والشخص الذي  
لا ينتفع به فان قلت مهما اعترفت بالحاجة إليه في دفع المبتدعة والآن قد ثارت البدع وسمعت البلوى وأرهمت الحاجة  
فلا بد أن يصير القيام بهذا العلم من فروض الكفايات كالقيام بحراسة الأموال وسائر الحقوق كالقضاء  
والولاية وغيرهما وما لم يشتغل العلماء بذلك والتدريس فيه والبحث عنه لا يدوم ولو ترك بالسكينة لا ندرس  
وليس في مجرد الطباع كفاية لحل شبه المبتدعة ما لم يتعلم فينبغي أن يكون التدريس فيه والبحث عنه أيضاً من  
فروض الكفايات بخلاف زمن الصحابة رضي الله عنهم فإن الحاجة ما كانت ماسة إليه فاعلم أن الحق أنه لا بد في  
كل لدن قائم بهذا العلم مستقل دفع شبه المبتدعة التي ثارت في تلك البلدة وذلك يدوم بالتعليم ولكن ليس  
من الصواب تدريسه على العموم كتدريس الفقه والتفسير فان هذا مثل الدواء والفقه مثل الغذاء وضرر الغذاء  
لا يحد وضرر الدواء محذور ولما ذكرنا فيه من أنواع الضرر فالعلم به ينبغي أن يخص من يتعلم هذا العلم من فيه ثلاث  
خصال أحدها التجرد للعلم والحرص عليه فإن المخترق بمنعه الشغل عن الاستتمام وإزالة الشكوك إذا عرضت

البعيد به من ما ذكره النبي ﷺ في حديث الشفاعة الذين أخرجهم الله عز وجل من النار بشفاعته حين يقول تعالى فرغت



والثانية الذكاء والفطنة والفصاحة فان البليد لا ينتفع بفهمه والقدم لا ينتفع بحججه فينفذ عليه من ضرر الكلام ولا يرجي فيه نفعه . والثالثة أن يكون في طبعه الصلاح والديانة والتقوى ولا تكون الشهوات غالبية عليه فان الفاسق بأدنى شبهة يتخلع عن الدين فان ذلك يحمل عنه الحجر ويرفع السد الذي بينه وبين الملاذ فلا يحرص على إزالة الشبهة بل يغتنمها ليتخذه من أهواء التكليف فيكون ما يفسده مثل هذا المنعم أكثر مما يصلحه وإذا عرفت هذه الانقسامات اتضح لك أن هذه الحججة المحمودة في الكلام إنما هي من جنس حجج القرآن من الكلمات اللطيفة المؤثرة في القلوب المقنعة للنفوس دون التفغل في التفسيات والتدقيقات التي لا يفهما أكثر الناس وإذا فهموها اعتقدوا أنها شعرة وصناعة تعلمها صاحبها لليليس فإذا قابله مثله في الصنعة قارمه وعرفت أن الشافعي وكافة السلف إنما منعوا عن الخوض فيه والتجرد له لما فيه من الضرر الذي نهينا عليه وأن ما نقل عن ابن عباس رضي الله عنهما من مناظرة الخوارج وما نقل عن علي رضي الله عنه من المذاطرة في القدر وغيره كان من الكلام الجملي الظاهر وفي محل الحاجة وذلك محمود في كل حال نعم قد تختلف الاعصار في كثرة الحاجة وقتها فلا يبعد أن يختلف الحكم لذلك فذا حكم العقيدة التي تعبد الخلق بها وحكم طريق النضال عنها وحفظها فأما إزالة الشبهة وكشف الحقائق ومعرفة الاشياء على ما هي عليه وإدراك الاسرار التي يترجمها ظاهر اللفاظ هذه العقيدة فلا مفتاح له إلا المجاهدة وقمع الشهوات والاقبال بالسكينة على الله تعالى وملازمة الفكر الصافي عن شوائب المجادلات وهي رحمة من الله عز وجل تفيض على من يتعرض لنفحاتها بقدر الرزق وبحسب التمرض وبحسب قبول المحل وطهارة القلب وذلك البحر الذي لا يدرك غوره ولا يباغ ساحله (مسألة) فان قلت هذا الكلام يشير الى أن هذه العلوم لها ظاهرها وأسرارها وبعضها جلي يبدو أولا وبعضها خفي يتضح بالمجاهدة والرياسة والطلب الحديث والفكر الصافي والسر الخالي عن كل شيء من أشغال الدنيا سوى المطلوب وهذا يكاد يكون مخالفا للشرع إذ ليس للشرع ظاهر وباطن وسر وعلم بل الظاهر والباطن والسر والعلم واحد فاعلم أن انقسام هذه العلوم الى خفية وجلية لا ينكرها ذو بصيرة وإنما يذكرها القاصرون الذين تلقفوا في أوائل الصبا شيئا وجدوا عليه فلم يكن لهم ترق إلى شأو العلماء ومقامات العلماء والأرلياء وذلك ظاهر من أدلة الشرع قال صلى الله عليه وسلم (١) إن للقرآن ظاهرا وباطنا واحدا ومطلعا وقال علي رضي الله عنه وأشار إلى صدره إن ههنا هلو ما جعلت لها حلة وقال صلى الله عليه وسلم (٢) نحن معاشر الانبياء أمرنا أن نكلم الناس على قدر عقولهم وقال صلى الله عليه وسلم (٣) ما حدث أحد قومنا بحديث لم يبلغه عقولهم إلا كان فتنة عليهم وقال الله تعالى (و لك الامثال نظربها للناس وما يعقلها الا العالمون) وقال صلى الله عليه وسلم (٤) إن من العلم كهيئة المسكون لا يعلمه الا العالمون بالله تعالى الحديث إلى آخره كما أوردناه في كتاب العلم وقال صلى الله عليه وسلم (٥) لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا فليت شعري إن لم يكن ذلك سرامنع من إفشائه لقصور الافهام عن إدراكه أو لمعنى آخر فلم يذكره لم ولا شك أنهم كانوا يصدقونه لو ذكره لم وقال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله عز وجل (الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلن ينزل الامرينهن) اذكرت تفسيره لوجهتموني وفي لفظ آخر لعلم انه كافر وقال ابو هريرة رضي الله عنه حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعابن أما أحدهما فبثته وأما الآخر لو بثنه لقطع هذا الحلق وهو قال صلى الله عليه وسلم (٦) ما فضلكم ابو بكر يكثره صيام ولا صلاة ولكن بسروقه في صدره رضي

الجنة ويكون في اعناقهم سمات ويسمون عتقاء الله عز وجل والحديث يطول وهو صحيح وإنما اختصرت منه قدر الحاجة على المعنى . وحكم المصنف الاول والثاني والثالث اجمعين أن لا يجب لهم حرمة ولا يكون لهم عصمة ولا ينسبون الى ايمان ولا اسلام بل هم اجمعون من ذمة الكافرين وجملة المالكين فان عثر عليهم في الدنيا قتلوا فيها بسيف المرحدين وان لم يعثر عليهم فهم صائرون الى جحيم خالدون تلفح وجوههم النار وهم فيها كالحون

(فصل) ولما كان اللفظ المنبي عن التوحيد اذا انفرد عن العقدة ونجده عنه لم يقع به في حكم الشرع منفعة ولا لصاحبه

(١) حديث ان للقرآن ظاهرا وباطنا الحديث ابن حبان وصححه من حديث ابن مسعود بنحوه (٢) حديث نحن معاشر الانبياء أمرنا أن نكلم الناس على قدر عقولهم الحديث تقدم في العلم (٣) حديث ما حدث أحد قومنا بحديث لم يبلغه عقولهم الحديث تقدم في العلم (٤) حديث ان من العلم كهيئة المسكون الحديث تقدم في العلم (٥) حديث لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا أخرجه من حديث عائشة وأنس (٦) حديث ما فضلكم



إذا لم يعلم خفي حاله حسن فيه أن يشبه بقشر الجوز الأعلى فهو لا يحتمل ولا يرفع في (٨٩) البيوت ولا يحضر في المجالس أي

بجالس الطعام ولا تشتهيه النفوس إلا ما دام منطويا على مطامه صونا على لبه فإذا أزيل عنه بكسر أو علم منه أنه منطوي على فراخ أو سوس أو طعمه فاسد لم يصلح شيء ولم يبق فيه غرض واحد وهذا الاخفاء في صحته والغرض بالتمثيل تقريب ما غمض إلى نفس الطالب وتسهيل ما اعتاص على المتعلم والسامع فهمه وأيسر من شرط المثال أن يطابق المثل به من كل وجه فكان يكون هو ولكن من شرطه أن يكون مطابقا لقواعد المراد منه

(فصل) فان قلت في الذي صد هؤلاء الأصناف الثلاثة من أهل النطاق عن النظر والبحث حتى تعلموا أو عن الاعتقاد حتى تخلصوا من عذاب الله وهم

الله عنه ولا شك في أن ذلك السر كان متعلقا بقواعد الدين غير خارج عنها وما كان من قواعد الدين لم يكن خافيا بظواهره على غيره وقال سهل التستري رضي الله عنه للعالم ثلاثة علوم علم ظاهر بيده لأهل الظاهر وعلم باطن لا يسهه أظهاره إلا لأهله وعلم هو بينه وبين الله تعالى لا يظهره لأحد وقال بعض العارفين لإقضاء سر الربوبية كفر وقال بعضهم للربوبية سر لو أظهر لبطلت النبوة والنبوة سر لو كشف لبطل العلم وللعلماء سر لو أظهره لبطلت الأحكام وهذا القائل إن لم يرد بذلك بطلان النبوة في حق الضعفاء لقصور فهمهم فاذا ذكره ليس بحق بل الصحيح أنه لا تناقض فيه وأن الكامل من لا يفتنى نور معرفته نور ورعه وملاك الودع النبوة (مسئلة) فان قلت هذه الآيات والأخبار يتطرق إليها تأويلات فينلأ كيفية اختلاف الظاهر والباطن فان الباطن إن كان مناضا للظاهر ففيه إبطال الشرع وهو قول من قال أن الحقيقة خلاف الشريعة وهو كفر لأن الشريعة عبارة عن الظاهر والحقيقة عبارة عن الباطن وإن كان لا يناقضه ولا يخالفه فهو فيزول به الانقسام ولا يكون للشرع سر لا يفشى بل يكون الخفي والجلي واحدا فاعلم أن هذا السؤال يحرك خطبا عظيما وينجر إلى علوم المكاشفة ويخرج عن مقصود علم المعاملة وهو غرض هذه الكتب فان العقائد التي ذكرناها من أعماق الغيوب وقد تعبدنا بتلقيها بالقبول والصدق بعقد القلب عليها لا بأن يتوصل إلى أن ينكشف لنا حقائقها فإن ذلك لم يكلف به كافة الخلق ولولا أنه من الأعمال لما وردناه في هذا الكتاب ولولا أنه عمل ظاهر القلب لا عمل باطن لما وردناه في الشطر الأول من الكتاب وإنما السكف الخفي هو صفة سر القلب وباطنه ولكن إذا انجر الكلام إلى تحريك خيال في مناقضة الظاهر للباطن فلا بد من كلام وجيز في حله فن قل أن الحقيقة تخالف الشريعة أو الباطن يناقض الظاهر فهو إلى الكفر أقرب منه إلى الإيمان بل الأسرار التي يختص بها المقربون بدرها ولا يشاركون الآكثرون في حملها ويمنعون عن إفشائها إليهم ترجع إلى خمسة أقسام (القسم الأول) أن يكون الشيء في نفسه دقيقا نكلا أكثر الأفهام عن دركه فيختص بدركه الخواص وعليهم أن لا يفشوه إلى غير أهله فيصير ذلك فتنة عليهم حيث تقصر أفهامهم عن الدرك واخفاء سر الروح (١) وكف رسول الله ﷺ عن بيانه من هذا القسم فان حقيقته بما نكل الأفهام عن دركه وتقصر الأوهام عن تصور كنهه ولا ظن أن ذلك لم يكن مكشوقا لرسول الله ﷺ فان من لم يعرف الروح نكاه لم يعرف نفسه ومن لم يعرف نفسه فكيف يعرف ربه سبحانه ولا يبعد أن يكون ذلك مكشوقا لبعض الأولياء والعلماء وإن لم يكونوا أنبياء ولكنهم يتأدبون بآداب الشرع فيمكنون عما سكت عنه بل في صفات الله عز وجل من الخفايا ما تقصر أفهام الجاهل عن دركه ولم يذكر رسول الله ﷺ منها إلا الظواهر للأفهام من العلم والقدرة وغيرهما حتى فهمها الخلق بنوع مناسبة توهموها إلى علمهم وقدرتهم إذ كان لهم من الأوصاف ما يسمى علما وقدرة فيتوهمون ذلك نوع مقايضة ولو ذكر من صفاته ما ليس للخلق بما يناسبه بعض المناسبة شيء لم يفهموه بل لذة الجماع إذا ذكرت للصبي أو المميز لم يفهما إلا بما يناسبه إلى لذة المعلوم الذي يدركه ولا يكون ذلك فهما على التحقيق والخلة بين علم الله تعالى وقدرته وعلم الخلق وقدرتهم أكثر من المخالفة بين لذة الجماع والآكل وبالجمل فلا يدرك الإنسان إلا نفسه وصفات نفسه مما هي حاضرة له في الحال أو عما كانت له من قبل ثم بالمقايضة إليه يفهم ذلك لغيره ثم قد يصدق أن بينهما تفاوتا في الشرف والكمال فليس في قوة البشر إلا أن يثبت لله تعالى ما هو ثابت لنفسه من الفعل والعلم والقدرة وغيرها من الصفات مع الصدق بأن ذلك أكمل وأشرف فيكون معظم تحويجه

أبو بكر بكثرة الصيام الحديث تقدم في العلم

(١) حديث كف رسول الله ﷺ عن بيان الروح الشيخان من حديث ابن مسعود حين سأله اليهود عن الروح قال فأمسك النبي ﷺ فلم يرد عليهم شيئا الحديث

في أظهار قادرون على ذلك وما المانع الخفي الذي منهم



وابعدم عنه وهم يملون (٩٠) ان ما عليهم كبير مؤنة ولا عظم نفقة فاعلم ان هذا السؤال يفتح بابا عظيما ويبرز قاعدة كبيرة

يخف من التوغل فيها أن يخرج من المقصد ولكن لا بد إذا وقع في الاسماع ووعنه قلوب الطالين واشاقت إلى سماع الجواب عنه أن نورد في ذلك قدر ما يقع به الكفاية ونقتنع به النفوس بحول الله وقوته نعم ما سبق في العلم القديم لا تجري بخلافه المقادير فهم من ذلك بإرادة الله عز وجل جاء اختصار قلوبهم بالأحلاف الكلاية والشيم الذاتية والطباع السبعية وغايبها عنهم والملائكة لا تدخل بيتا فيه كلب كذلك قال عليه السلام والقلوب بيوت تولى الله بناءها بيده وأعد لها لأن تكون خزائن عليه ومشارق مكنوناته ومهبط ملائكته ومغاشي أنواره ومهاب نفحاته ومجال

على صفات نفسه لا على ما اختصه الرب تعالى به من الجلال ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (١) لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وليس المعنى أني أعجز عن التعبير عما أدركته بل هو اعتراف بالقصور عن إدراك كنهه جلاله ولذلك قال بعضهم ما عرف الله بالحقيقة سوى الله عز وجل وقال الصديق رضي الله عنه الحمد لله الذي لم يجعل للخلق سبيلا إلى معرفته إلا بالعجز عن معرفته . ولقبض عنان الكلام عن هذا النمط وانرجع إلى الغرض وهو ان أحد الأقسام ما تكل الاقوام عن إدراكه من جملة الروح ومن جملة بعض صفات الله تعالى ولعل الإشارة إلى مثله في قوله صلى الله عليه وسلم (٢) إن الله سبحانه سبعمائة حجبا ما من نور لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل من أدركه بصره . القسم الثاني من الخفيات التي تمتنع الأنبياء والصديقون عن ذكرها ما هو مفهوم في نفسه لا بكل الفهم عنه ولكن ذكره يضرب أكثر المستمعين ولا يضرب بالأنبياء والصديقين وسر القدر الذي منع أهل العلم من افتدائه من هذا القسم فلا يبعد أن يكون ذكر بعض الحقائق مضرا ببعض الخلق كما يضرب نور الشمس بأبصار الخفافيش وكما يضرب رياح الورد بالجمل وكيف يبعد هذا وقلنا ان الكفر والزمار المعاصي والشرور كله بقضاء الله تعالى وإرادته ومشيئته حق في نفسه وقد أضرب سماعة يقوم إذا فهم ذلك عندهم انه دلالة على السفة ونقيض الحكمة والرضا بالقبح واظم وقد ألد ابن الراوندي وطائفة من الخنوليين بمثل ذلك وكذلك سر القدر ولو أفشى لأرهم عندا أكثر الخلق عجزا إذ تضرعوا بها منهم عن إدراك ما يزيل ذلك الوهم عنهم ولو قال قائل ان القيامة لو ذكر ميفاتها وأنها بعد ألف سنة أو أكثر أراقل لكان مفهومها ولكن لم يذكر لمصلحة العباد خوفا من الضرر ففعل المدة إليها بعيدة فيطول الأمد وإذا استبطأت النفوس رقت العقاب قل أكثر ثمتا ولعلها كانت قريبة في علم الله سبحانه ولو ذكرت لظلم الخوف وأعرض الناس عن الأعمال وخربت الدنيا فلهذا المعنى لو اتجه وصح فيكون مثالا لهذا القسم (القسم الثالث) أن يكون الشيء بحيث لو ذكر صريحاً أفهم ولم يكن فيه ضرر ولكن يكفى عنه على سبيل الاستعارة والرمز ليكون وقع في قلب المستمع أغلب رله مصلحة في أن يعظم وقع ذلك الأمر في قلبه كما وقال قائل رأيت فلانا بذلك لدر في أعماق الخوازي فكفى به عن افتشاء علم ربه الحكمة إلى غير أهلها فالمستمع قد يسبق إلى فهمه ظاهر اللفظ والمحقق إذا نظروا علم أن ذلك الانسان لم يكن معه در ولا كان في موضعه خزيو تفطن لدرك السر والباطن فينفارت الناس في ذلك ومن هذا قال الشاعر :

رجلان خياط وآخر حائك • متقابلان على السماك الأعزل  
لا زل ينسج ذاك خرقه مدبر • ويخيط صاحبه ثياب المقبل

فانه عبر على سبب سماوي في الاقبال والادبار رجلين صانعين وهذا النوع يرجع إلى التعبير عن المعنى بالصورة التي تتضمن عين المعنى أو مثله منه قوله صلى الله عليه وسلم (٣) ان المسجد لينزوي من النخامة كما تنزوي الجملدة على النار وأنت ترى أن ساحة المسجد لا تنقبض بالنخامة ومعناه أن روح المسجد كونه معظما ورمي النخامة فيه تحقير

(١) حديث لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك مسلم من حديث عائشة أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك في سجوده (٢) حديث إن الله سبحانه سبعمائة حجبا ما من نور لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه ما أدركه بصره أبو الشيخ ابن حبار في كتاب العظمة من حديث أبو هريرة بين الله بين الملائكة الذين حول العرش سبعون حجبا ما من نور وإسناده ضعيف . وفيه أيضا من حديث أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجرير بل هل ترى ربك قال إن بيني وبينه سبعين حجبا ما من نور وفي الأكبر للطبراني من حديث سهل بن سعد دون لله تعالى ألف حجاب من نور وظلمة ولمسلم من حديث أني موسى حجاب به النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه ولا بين ما جه شيء أدركه بصره (٣) حديث أن المسجد لينزوي من النخامة الحديث لم أجده أصلا .



تلك الأخلاق المذمومة لم يبدعها الملائكة ولم ينزل عليها شيء من الخير من قبله اذ هي (٩١) الوسائط بين الله تعالى وبين

خلقه وهم الوفود  
منه بالخيرات  
والموصلون إليه  
وعنه بالباقيات  
الصالحات ولولا  
ملك الأخلاق  
المذمومة التي حلت  
فيهم وهي التي ذم  
الكذب لاجلها لما  
احترمت الملائكة  
بإذن الله عن حملها  
فيها وهي لا تخلو  
من خير تنزل به  
ويكون معها خيما  
حلت حل الخير في  
ذلك القلب بحملها  
وإنما هي لها خيما  
وجرت قلبا خاليا  
ولو حينما من الدهر  
وزمنا نزلت عليه  
ودخلته وثبتت  
ما عندها من الخير  
عنده فإن لم يظهر  
على الملائكة  
ما أزعجها عنه من  
تلك الأخلاق  
المذمومة بواسطة  
الشياطين الذين  
هم في مقالة  
الملائكة ثبتت  
عنده وسكنت فيه  
ولم تخرج عنه  
وغمرته بقدر سعة  
البيت وانشراحه  
من الخير فإن كان

له يضاد معنى المسجد به مضاده النار لا اتصال أجزاء اجلده وكذلك قوله (١) أما يخفى الذي يرفع رأسه  
في الامام أن يحول الله رأسه رأس حمار وذلك من حيث الصورة لم يكن قط ولا يكون ولكن من حيث المعنى  
هو كائن إذ رأس الحمار لم يكن بحقيقته لكونه وشكله بل بخاصيته وهي البلادة والحق ومن رفع رأسه قبل الامام  
فقد صار رأسه رأس حمار في معنى البلادة والحق وهو المقصود من الشكل الذي هو قالب المعنى إذ من غاية الحق  
أن يجمع بين الاقتداء وبين التقدم فانه ما متناقضان وإنما يعرف أن هذا السر على خلاف الظاهر اما بدليل عقلي  
أو شرعي أما العقلي فإن يكون حمله على الظاهر غير ممكن كقوله (٢) قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع  
الرحمن إذ لو تشنا عن قلوب المؤمنين فلم نجد فيها أصابع فلم أها كناية عن القدرة التي هي سر الأصابع وروحها  
الحق وكفى بالأصابع عن القدرة لأرد ذلك أعظم وقعا في نفهم تمام الاقتدار ومن هذا القليل في كتابته عن  
الاقتدار قوله تعالى (إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كي فيكون) فإن ظاهره ممتنع إذ قوله كن إن كان  
خطابا للشيء قبل وجوده فهو محال إذ المعلوم لا يفهم الخطاب حتى يمثل وإن كان بعد الوجود فهو مستغن عن  
التكوين والكن لما كانت هذه الكساية أو وقع في النفوس في تفهيم غاية لا تدرك بالشرع فهو  
أن يكون جبرؤة على الظاهر ممكنة ولكن يروى أنه أريد به غير الظاهر كما ورد في تفسير قوله تعالى (أنزل من  
السماء ماء فسالنا أودية بقدرها) الآية وإن معنى الماء هنا هو القرآن ومعنى الأودية هي القلوب وإن بعضها  
احتلت شيئا كثيرا وبعضها قليلا وبعضها لم يحتل والزند مثل الكفر والنفاق فإنه وارطه وطفا على رأس  
لما فإنه لا يثبت الهداية التي تنفع الناس ثم كثر في هذا القسم تصديق جماعة فأولوا ما ورد في الآخرة من الميزان  
والصراط وغيرها هو بدعة إذ لم ينقل ذلك بطريق الرواية وأجرؤة على الظاهر غير محال فيجب اجراءه على  
الظاهر (القسم الرابع) أن يدرك الإنسان الشيء جملة يدركه تفصيلا بالتحقيق والذوق بأن يصير حالا ملابسا  
له فيتمارت للعلمان ويكون الأول كالقشر والثاني كاللباب والأول كالأظفار والثاني كالباطن وذلك كما يتمثل  
للإنسان في عينه شخص في الظلمة أو على البعد فيحصل له نوع علم فإذا رآه بالقرب أو بعد زوال الظلام أدرك  
تفرقه بينهما ولا يكون الأخير ضد الأول بل هو استكمال له فكذلك العلم والإيمان والتصديق إذ قد يصدق  
الإنسان بوجود العشق والمرض والموت قبل وقوعه أو كما تحققه به عند الوقوع أكمل من تحققه قبل الوقوع  
بل للإنسان في الشهوة والعشق وسائر الأحوال ثلاثة أحوال متفارنة وإدراكات متباينة الأول تصديقه  
بوجوده قبل وقوعه والثاني عند وقوعه والثالث بعد تصدقه فإن تحققتك بالجوع بعد زواله يخالف التحقق به قبل  
الزوال وكذلك من علوم الدين ما يصير ذوقا فيكمل فيكون ذلك كالباطن بالإضافة إلى ما قبل ذلك ففرق بين علم  
المريض بالصحة وبين علم الصحيح من أنى هذه الأقسام والأربعة تتفاوت الخلق وليس في شيء منها باطن  
ينافض الظاهر بل يتممه ويكمه كما نعم للاب والقشر والسلام (القسم الخامس) أن يعبر بلسان المقال عن لسان  
الحال فالناصر الفهم يقف على الظاهر ويستفقه نظام البصير بالحقائق يدرك الشرفيه وهذا كقول القائل قال  
الجدار للزندان تشفى قال سل من يدق فلم يتركني ورائي الحجر الذي روائ في هذا تعبير عن لسان الحال بلسان  
الأمال ومن هذا قوله تعالى (ثم استبرأ إلى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض ائتيا طرعا أو كرها قالتا أتينا  
طائعين) فالبليد يفتقر في فهمه إلى أن يقدر لها حياة وعقلا رفهما للخطاب وخطاها هو صوت وحرف تسمعه  
السماء والأرض فتجيبان بحرف بصوت ونقولان أتينا طائعين والبصير يعلم أن ذلك لسان الحال وأنه أنباء عن  
كوهما مسخرتين بالضرورة ومضطرتين إلى التخيير ومن هذا قوله تعالى (وان من شيء إلا يسبح بحمده) (١)  
فالبليد يفتقر فيه إلى أن يقدر للحياة حياة وعقلا ونظاما بصوت وحرف حتى يقول سبحان الله لينتفع

(١) حديث أما يخفى الذي يرفع رأسه قبل الامام الحديث أخرجه من حديث أبي هريرة  
(٢) حديث قلب العبد بين أصبعين من أصابع الرحمن مسلم من حديث عبد الله بن عمرو

البيت كثير الاتساع ا كثر فيه من متاعها واستعانت بغيرها حتى يعتلى البيت من متاعها وجهازها وهو الإيمان بالله



الملك ويثبت فيه  
خلقا مذموما  
لا يوجد إلا في  
الكلب وهو متاح  
الشيطان قاله الله  
وطرده عن ذلك  
الحل فان جاء  
للشيطان مدد  
من الهوى من  
قبل النفس ولم  
يجد الملك بصره  
وهو عزم اليقين  
من قبل الروح  
انهم لم يدركوا  
البيت ونهب المنع  
وخرب البيت بعد  
صهارنه وظلم مد  
نوره ضاق بعد  
انصرافه وهكذا  
حال من آمن  
وكفر وأطاع  
وعصى وضرب  
واغدى ( قال  
قت ) فيزلي  
أصناف هذه  
الأحلاق المذمومة  
التي صدت هؤلاء  
الأنساب  
المذكورين عن  
اعتقاد الإيمان  
ونفرت الملائكة  
عن النزول إلى  
فلوهم بكشف  
معنى التوحيد  
ومنهم من الحلول

تسبيحة والبصير يسمي ما يريد به طي لسان بل كونه مسبحا بوجوده وتقديسا بقدسه وشهادة بواحدانية الله  
سبحانه كما يقال في كل شيء له آية تدل على أنه لو احدثه وكما يقال هذه الصنعة المحكمة تشهد لصانعها بحسن  
التدبير وكما العلم لا يعني أنها تقول تشهد بالقرل ولما كن بالذات والحال وكذلك ما من شيء إلا وهو محتاج في نفسه  
إلى موجود بوجوده وبقوته ويديم أوصافه ويردده في أطواره فهو محتاج به يشهد له أنه بالقدس يدرك شهادته  
ذو الأسرار دون الجاهلدين على الظواهر ولذلك قال الله تعالى ( ولكن لا يفقهون تسبيحهم ) وأما القاصرون فلا  
يفقهون أصلا أما المقريون والعلماء الراسخون فلا يفقهون كنهه وكما له ذلك كل شيء شهادات شتى على تقدس  
الله سبحانه وتعالى ويدرك كل واحد بقدر عقله وبصيرته وتعداد تلك الشهادات لا يليق بعلم الإمامة فهذا  
الفن أيضا ما يتفاوت أرباب الظهور وأرباب البصائر في علمه وتظهر به مفارقة الباطن للظاهر وفي هذا المقام  
لأرباب المقامات إسراف واقتصاد في صرف في دفع الظواهر انتهى إلى تغيير جميع الظواهر والبراهين وأكثرها  
حتى حملوا قوله تعالى ( وتكلمنا بأبديهم ونشهد أرحمهم ) قوله مالي ( وقالوا الجلود هم شهدتم علينا فلو أنطقنا الله  
الذي أنطق كل شيء ) كذلك المخاطبات التي تجري من مسكر ونكير وفي الميزان والصراط والحساب ومناظرات  
أهل النار وأهل الجنة في قولهم ( أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله ) زعموا إن ذلك كله بلسان الحال وغلا  
آخرون وحسم الباب منهم حميد بن حنبل رضي الله عنه حتى منع نأربل قوله ( كرفيكون ) وزعموا أن ذلك  
خطاب بحرف وصوت يوجد من الله تعالى في كل لحظة بعدد كون كل ممكن حتى سمعت بعض أصحابه يقول  
أنه حسم باب الأربل الثلاثة العظيمة (١) الحجر الأسود بين الله وأرضه وقوله ﷺ قلب المؤمن  
بين أصابع من أصابع الرحمن وقوله ﷺ (٢) ولا يجد نفس الرحمن من جانب اليمن ومال إلى حسم الباب  
أرباب الظواهر وظل بأحمد بن حنبل رضي الله عنه أنه علم أن الاستراء ليس هو الاستقرار والنزول ليس هو  
الانفصال لكنه منع من التأربل حسم الباب ورعاية إصلاح الخلق فانه إذا فتحت الباب اتسع الخرق وخرج  
الأمر عن الضبط وجاء زحذ الانقصاد اذ حتما جاز الانقصاد لا يضبط فلا بأس بهذا الزجر وبشده له  
سيرة لسف فاهم كانوا يقولون أمرها كما جاءت حتى قال مالك رحمه الله لما سئل عن الاستواء الاستواء  
معلوم والكيفية بجملة والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة وذهبت طئمة إلى الانقصاد وفتحوا باب  
التأربل في كل ما يتعلق بصحة تسبيحانه وتركوا ما يتعلق بالآخرة على ظاهرها ومنعوا التأربل فيه رم  
الأمم وزادوا المنزلة لمهم حتى أولوا من صفاته تعالى الرؤية وأولوا كونه مسبحا بصيرا وأولوا المعراج  
وزعموا أنهم بكل الجسد أولوا عذاب القبر والميزان والصراط ورجله من أحكام الآخرة ولكن أقروا بحشر  
الأجساد وبالجنة والشاة لها على المأكولات والمشروبات والمنكوحات والملاذ المحسوسة وبالنار وأشهاها  
على جسم محسوس محرق بحرق الجلود يذيب الشحوم ومن ترفيعهم إلى هذا الحد زاد الفلاسفة فأولوا كل ما ورد  
في الآخرة وردده إلى آلام عقليه وروحانية وذات عقلية وأنكروا حشر الأجساد وقالوا ببقاء النفوس وأنها  
تكون إما مذبة وإما منعمة بعذاب ونعم لا يدرك بالحس ومولاهم المعرفون حد الانقصاد بين هذا  
الاحلال كما وبين جهود الحفالة دقيق غاض لا يطع عليه إلا الموقنون الذين يدركون الأمور بنور الهوى  
لألسماع إذ اكتيفت لهم أسرار الأمور على ما هي عليه نظر إلى السمع والآلة ظ الواردة فافق  
ما شاء مدره بنور اليقين فرده وما خالف أولوه فأما من يأخذ بمعرفة هذه الأمور من السمع المجردة فلا يستقر له  
أمر قدم ولا يتعين له وأما السابق بالمقصر على السمع المجرد مقام أحد من أهل رحمته الله والآل فكشف  
الاعطاء عن حد الانقصاد في هذه الآلة داخل في علم المكاشفة والقول فيه بطول فلا نخوض فيه والله من

(١) حديث الحجيم في الأرض لحكم وصححه من حديث عبد الله بن عمر (٢) حديث أبي لاجه من  
لرحمن من جانب اليمن أحمد من حديث أبي هريرة في حديث قال فيه راجد نفس ربكم من قبل اليمن ورجاء ثقات



لا يجمع معها الملائكة في قلب واحد كثيرة التي في قلوب هؤلاء منها مظلما وهي الطمع (٩٣) في غير خطير والحرص على

فان حقير (أما  
الصف الأول  
قائمهم وجمعوا  
وخافوا أن تبدو  
لهم حجة ما بشغفهم  
عن لذاتهم  
وينهض عليهم  
مارغبوا فيه من  
راحاتهم وتكدر  
لديهم مثل شوائبهم  
فأبقوا أمرهم على  
ما هم عليه . وأما  
الصف الثاني  
والثالث فقدم  
أيضا خوف  
وجزع وحرص  
على ما افتره من  
تجليل أحدهم  
أو بزل ومؤالفة  
أشياعهم أن تغير  
ونذهب ومواساة  
أبلاغهم أن تنقطع  
واستغفالا لما  
يشاهدونه من  
أهل الإيمان أن  
يلزموه وفرارا  
من شرائطه وما  
يصعبه من الأعمال  
والوظائف أذيتهم  
والكذب ما ذم  
أمورهم وإنما ذم  
بهم الأخلاق  
التي هي الطمع في  
الحائز والجزع  
من الصبر على ما بعده

بيان موافقة الباطن الظاهر وأنه غير مخالف فقد انكشف بهذه الأقسام الخمسة أمور كثيرة  
واذا رأينا أن تقصر مكانة العوام على ترجمة العقيدة التي حررواها وأنهم لا يكفون غير ذلك في لدرجة  
الأولى إلا إذا كان خوف نشوش اشوع البدعة فيرق في الدرجة الثانية إلى عقيدة فيها لوامع من  
الآلة بخصرة من غير تعمق فلتورد في هذا الكتاب تلك الوامع ولتقتصر فيها على ما حررواها لامل القدس  
وسميته الرسالة القدسية في قواعد العقائد وهي مودعة في هذا الفصل الثالث من هذا الكتاب (الفصل الثالث)  
من كتاب قواعد العقائد في الوامع الآلة لعقيدة التي ترجمناها بالقدس فنقول بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي  
ميز عصاة السنة بأوار اليقين وآثر مطا الحق بالهداية إلى دعائم الدين وجذبهم ذبغ الزائعين وضلال  
المحدثين ووقفهم الاقتداء بسيد المرسلين وسددهم للأسى بصحبه الأكرمين ويسر لهم إقفاء آثار السلف  
الصالحين حتى اعتصموا من مقتضيات العقول بالحبل المتين ومن سيرا الأولين وعقائدهم بالمنهج المبين لجمعوا  
بالتجول بين تلميح العقول وقضايا الشرح لمقول وتحققوا أن النطق بما تعبدوا به من قول لا إله إلا الله محمد رسول  
الله ليس له طائل ولا محصور بل لم تتحقق إلا حاطة بما تدور عليه هذه الشهادة من الأقطاب والأصول وعرفوا  
أركان الشهادة على إيجازها تتضمن إثبات ذات الإله وإثبات صفاته وإثبات أفعاله وإثبات صدق الرسول  
وعلموا أن بناء الإيمان على هذه الأركان وهي أربعة ويدور كل ركن منها على عشرة أصول . الركن الأول في  
معرفة ذات الله تعالى ومداره على عشرة أصول وهي العلم بوجوده تعالى وقدمه وبقائه وأنه ليس بجوهر ولا  
جسم ولا عرض وأنه سبحانه ليس بخصا بجم ولا مستقرا على مكان وأنه يرى وأنه واحد . الركن الثاني في  
صفاته ويشتمل على عشرة أصول وهو العلم بذكره حيا عالما قانرا مريدا سميا بصيرا متكلما منزها عن حلول  
الحوادث وأنه قديم الكلام والعلم بالإرادة . الركن الثالث في الله تعالى ومداره على عشرة أصول وهي أن  
أفعاله العباد مخلوقة لله تعالى وأما نسبة للعباد وأما أمر الله تعالى وأنه منفصل بالخلق والاختراع وأمره  
تعالى تكليف ما لا يطاق وأنه لا يلام لبري ولا يجب عليه رعاية الأصالح وأنه لا واجب لا بالشرع وإن يثبته  
الأنبياء جائزة وأن نبوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ثابتة مؤيدة بالآيات . الركن الرابع في اسميات ومداره  
على عشرة أصول وهي إثبات الحشر والآخر وسؤال منكر ونكير وعذاب القبر والميزان والصراط وخلق الجنة  
والنار وأحكام الإمامة وأفضل الصحابة على حسب ترتيبهم وشروط الإمامة

(فاما الركن الأول من أركان الإيمان في معرفة ذات الله سبحانه وتعالى وأن الله تعالى واحد ومداره على عشرة أصول  
(أصل الأول) معرفة وجوده تعالى وأول ما يستضاء به من الأوار ويسلك من طرق الاعتبار . الأول إلى  
الفرآن فليس بعد بيان الله سبحانه بيان وقال تعالى (لم نجعل الأرض مهادا والجبال أوتادا وخلقناكم أزواجا  
وجعلنا نومكم سباتا وجعلنا الليل لباسا وجعلنا النهار معاشا ونبيناكم سبعا شدا وجعلنا منكم أزواجا إن لنا  
من المصبرات ماء فإذ جاءها أخرجنا بها ونبايا وجنات العاق) وقال تعالى (إن في خالق السموات والأرض  
واختلاف الليل والنهار والملك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض  
بعد موتها واث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض آيات لقوم يعقلون)  
وقال تعالى (لم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقا و جعل القمر فيهن نورا و جعل الشمس سراجا والله  
أبنتكم من الأرض نبايا ثم يمدكم فيهم إخراجكم إخراجا) وقال تعالى (أفأنتم ما تمنون أ أنتم تخفون أم نحن  
الخائفون إلى قوله للمؤمنين) فليس يخفى على من معه أدق مسكة من عقل إذا تأمل بأدنى فكرة مضمون هذه  
الآيات وأدار نظره على عجب الله خلق في الأرض والسموات وبدائع فطرة الحيوان والنبات إن هذا الأمر  
العجيب والترتيب المحكم لا يستغنى عن صانع بديع وقاعل محكم ويقدره بل تكا بطرة لنفس تشهد بكونها  
معمورة تحت تسييره ومصرفه بمقتضى تدبيره ولذلك قال الله تعالى (أفأنتم شك فاطر السموات والأرض)

من البضئ حق احترمت الملائكة أن تدخل بيتا يه كلاب فإن كنت فكيف من من كسر واطاع من عصى واهدى من ضل إذ كانت



عادية وسباع ضارية  
وأصناف الخير  
إتعا تود من الله عز  
وجل بواسطة  
الملائكة وهي  
لا تدخل موضعها  
يحل فيه شيء مما  
ذكرنا وإذا لم  
تدخل لم يصل إلى  
الخير الذي يكون  
معها لم تصل إليه  
فعلى هذا يجب أن  
يقتل كل كافر على  
حاله ومن لم يخفق  
مؤمننا معصوما فلا  
سبيل له إلى الإيمان  
على هذا المذهب فاعلم  
أن هذا يستدعي  
أصنافا من علم  
القلوب ولا سبيل  
إلى ذلك في مثل  
هذا المقام المعلوم  
والقول والمعنى في  
جواب ما سألت  
عنه أن للشيطان  
غفلات وللأخلاق  
المذمومة عذابات كما  
أن الملائكة لها  
عن القلوب غيبات  
ولتواتر الخير عليها  
فترات فإذا وجد  
الملك كما أعلنك  
قلبا خاليا لوزنا  
ما فر ودخل فيه  
وأراه ما عنده من

وحدثت الأنبياء صلوات الله عليهم لدعوة الحق إلى التوحيد يقولوا لا إله إلا الله وما أمرنا أن يقولوا لا إله  
وللإله أن ذلك كل مجبولا في فطرة عقولهم من مبدأ نشوهم وفي عتقوا وشبابهم ولذا قل لك عز وجل (واثن  
سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولوا الله) وقال تعالى (فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر  
الناس عليهم لا تبدل خلق الله ذلك الدين القيم) فإذا في فطرة الإنسان وشواهد القرآن ما يقتضي عن إقامة البرهان  
ولكننا على سبيل الاستظهار والافتداء بالملاءم والظواهر نقول من بداهة العقول أن الحادث لا يستغنى في حدوثه عن  
سبب يحدوه والعالم حادث فإذا لا يستغنى في حدوثه عن سبب أما قولنا إن الحادث لا يستغنى في حدوثه عن سبب  
في أن كل حادث يخص وقت يجوز في العقل تقدير تقديمه وتأخيرها فاختصاصه بوقته دون ما قبله وما بعده  
يفتقر بالضرورة إلى التخصيص وأما قولنا العالم حادث فبرهانه أن أجسام العالم لا تخلو عن الحركة والسكون وهما  
حادثان وما لا تخلو عن الحوادث فهو حادث ففي هذا البرهان ثلاث دعاري الأولى قولنا إن الأجسام لا تخلو عن  
الحركة والسكون وهذه مدركة بالبداهة والاضطرار فلا يحتاج فيها إلى تأمل وافتكار فإن من عقل جسم لا ساكننا  
ولا متحركا كان من الجهل والكبر عن نتج العقل ما كبره الثانية قولنا إن الحادثان يدل على ذلك تعاقب وجود  
البعض منهما بعد البعض وذلك مشاهد في جميع الأجسام ما شوهد منها وما لم يشاهد فمما سكر الأول والعقل قاض  
بجواز حركته وما من متحرك إلا والعقل قاض بجواز سكونه فالطاري منهما حادث لطريانه والساق حادث  
أمدمه لأنه لو ثبت قدمه لاستحال عدمه على ما سيأتي بيانه وبرهانه في إثبات قيام الصانع تعالى وتقدس الثالثة  
قولنا ما لا تخلو عن الحوادث فهو حادث برهانه أنه لو لم يكن كذلك لكان قبل كل حادث حوادث لا أول لها ولو لم  
تنتقض تلك الحوادث بحملتها لا تنتهي التوبة إلى وجود الحادث الحاضر في الحال وانقضاء ما لا نهاية له محل  
ولا له لو كان للملك دورات لانها لا لها لكان لا تخلو عما عن أن تكون شغفا أو وتر أو شغفا أو تراجميما أو لا شغفا  
ولا تراجميما أو تراجميما أو لا شغفا أو تراجميما أو تراجميما أو تراجميما أو تراجميما أو تراجميما أو تراجميما  
نفي الآخر وفي نفي أحدهما إثبات الآخر ومحال أن يكون شغفا لأن الشفع يصير وتر بزيادة واحد وكيف يعوز  
ما لا نهاية له واحد ومحال أن يكون ترا إذا لو تر يصير شغفا بواحد فكيف يعوزها واحد مع أنه لا نهاية  
لاعدادها ومحال أن يكون لا شغفا ولا ترا إذا لانه نهاية فنحصل من هذا أن العالم لا تخلو عن الحوادث وما لا تخلو عن  
الحوادث فهو حادث إذا ثبت حدوثه كان فقاره إلى المحدث من المدركات بالضرورة (الأصل الثاني)  
العلم بأن الله تعالى قديم لم يزل أزليا ليس لوجوده أول بل هو أول كل شيء وقبل كل ميت وحى وبرهانه أنه  
لو كان حادثا لم يكن قديما لا فقاره هو أيضا إلى محدث واقترع محدثه إلى محدث وتسلسل ذلك إلى ما لا نهاية  
وما تسلسل لم يتحصل أو ينتهي إلى محدث قديم هو الأول وذلك هو المطلوب الذي سميناه صانع العالم ومبدئه  
وبارئ ومحدث ومبدعه (الأصل الثالث) العلم بأنه تعالى مع كونه أزليا أبديا ليس لوجوده آخر فهو لأول  
والآخر والظاهر والباطن لأن ما ثبت قدمه استحال عدمه وبرهانه أنه لو انعدم انك لا تخلو أما أن ينعدم  
بنفسه أو بعدم يضاده ولو جاز أن ينعدم شيء بتصور دوامه بنفسه لجاز أن يوجد شيء بتصور عدمه بنفسه  
فكما يحتاج طريان الوجود إلى سبب فكذلك يحتاج طريان العدم إلى سبب وباطل أن ينعدم بعدم يضاده  
لأن ذلك المعدم لو كان قديما لما تصور الوجود معه وقد ظهر بالأصلين السابقين وجوده وقدمه فكيف كان  
وجوده في القدم ومعه ضده فان كان الضد المعدم حادثا كان محالا إذ ليس الحادث في مضاده القديم حتى يقطع  
وجوده بأولى من القديم في مضاده للحادث حتى يدفع وجوده بل الدفع أهون من القطع والقديم أقوى  
وأولى من الحادث (الأصل الرابع) العلم بأنه تعالى ليس بجوهر يتحيز بل يتعالى وينقدس عن  
مناسبة التحيز وبرهانه أن كل جوهر متحيز فهو مختص بجزءه ولا يخلو من أن يكون ساكنا فيه أو  
متحركا عنه فلا يخلو عن الحركة أو السكون وما حادثان وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث ولو تصور  
جوهر متحيز قديم لكان العقل قدم جوهر العالم فان ساء مسم جوهره ولم يرد به التحيز كان مخطئا



ولما عرض عليه من الخير تشوقاً ونزواً وأورد عليه ما يلاوي شغوقه له وإن صادف منه صحواً (٩٥) وسمع منه بجنود الشياطين

استغاثته بالأخلاق  
الكلاية استعانة  
رجل عنه وتركه  
ولمّا قيل ما  
حلاب عن لمة  
ملك أو نزع  
شيطان ( فان  
قلت ) فأى بيت  
فهم عن الذي  
يقال في الخطاب  
وأي كلب أذهل  
بيت القلب كلب  
الخلق أو بيت  
الدين وكتب  
الحيوان فاعلم  
أن الحديث  
خارج على سبب  
ومعناه وجملته  
أن المقصود  
بالأخبار وهو بيت  
الدين وكتب  
الحيوان معلوم  
ولا يترك في ذلك  
ولكن يستقرأ  
منه ما قلناه  
ويستنبط من  
مفهومه ما نهى  
عليه ويتخطى  
منه إلى ما شرفنا  
لك نحره ولا نكر  
في ذلك إذ دل  
عليه العلم وجملة  
الاستنباط ولم  
تمجسه القلوب  
المستضائة ولم

من حيث لا يظن من حيث المعنى (الأصل الخامس) العلم بأنه تعالى ليس بجسم مؤلف من جواهر إذا الجسم عبارة عن المؤلف من الجواهر وإذا بطل كونه جوهراً مخصوصاً بجزء بطر كونه جسمياً لأن كل جسم مخصص بجزء مركب من جواهر فالجواهر يستحيل خلوه عن الأتراق والاجتماع والحركة والسكون والهيئة والمقدار وهذه سمات الحدوث ولو جاز أن يعتقد أن صانع العالم جسم لجزأ أن يعتقد الألوهية للشمس والقمر وأنى آخر من أقسام الأجسام فإن تجاسر متجاسر على تسميته تعالى جسماً من غير إرادة التأليف من الجواهر كان ذلك غلطاً في الاسم مع الإضافة في نفي معنى الجسم (الأصل السادس) العلم بأنه تعالى ليس بعرض قائم بجسم أو حال في محل لأن العرض ما يحل في الجسم فكل جسم فهو حادث لا محالة ويكون محدثه موجوداً قبله فكيف يكون حالاً في الجسم وقد كان موجوداً في الأزل وحده ومأمعه غيره ثم أحدث الأجسام والأعراض بعده ولا عالم قادر يريد خالق كإنيانيته وهذه الأوصاف تستحيل على الأعراض بل لا تعقل إلا لموجود قائم بنفسه مستقل بذاته وقد تحصل من هذه الأصول أنه موجود قائم بنفسه ليس بجوهر ولا جسم ولا عرض وأن العالم كله جواهر وأعراض أجسام فإذا لا يشبه شيئاً ولا يشبه شيئاً بل هو الحى القيوم الذى ليس كمثل شيء وأنى يشبه المخلوق خالقه والمقدور مقدوره والمصور مصوره والأجسام والأعراض كلها من خلقه وصنعه فاستحال القضاء عليها بمماثلته ومشابته (الأصل السابع) العلم بأن الله تعالى منزّه الذات عن الاختصاص بالجهات فإن الجهة إما فوق وإما أسفل وإما بين وإما شمال أو قدام أو خلف وهذه الجهات هو الذى خلقها وأحدثها بواسطة خلق الإنسان إذ خلق له طرفين أحدهما يمتد على الأرض ويسمى رجلاً والآخر يقابله ويسمى رأساً فحدث اسم الفوق لما يلي جهة الرأس واسم السفلى لما يلي جهة الرجل حتى أنه تلمذة التي ندب منكسة تحت السقف تنقلب جهة الفوق في حتمها تحتها وإن كان في حتمها فخلق الإنسان اليدين وإحدىهما أقوى من الأخرى في الغالب فحدث اسم يمين للأقوى واسم الشمال لما يقابله وتسمى الجهة التي تلى اليمين يميناً والأخرى شمالاً وخلق له جانبيين يبصر من أحدهما ويتحرك إليه فحدث اسم القدام للجهة التي يتقدم إليها بالحركة واسم الخلف لما يقابلها فالجهات حادثة بحدوث الإنسان ولولم يخلق الإنسان بهذه الخلقة بل خلق مستندباً كالكرة لم يكن لهذه الجهات وجود البتة فكيف كان في الأزل مخصصاً بجهة والجهة حادثة أو كيف صار مخصصاً بجهة بعد أن لم يكن له أبان خلق العالم فوجه ويتعالى عن أن يكون له فرق إذ تعالى أن يكون له رأس والفوق عبارة عما يكون جهة الرأس أو خلق العالم تحته فتعالى عن أن يكون له تحت إذ تعالى عن أن يكون له رجل والذات عبارة عما يلي جهة الرجل وكل ذلك بما يستحيل في العقل ولأن المعقول من كونه مخصصاً بجهة أنه مخصص بجزء اختصاص الجواهر أو مخصص بالجواهر اختصاص العرض وقد ظهر استجالة كونه جوهراً أو عرضاً فاستحال كونه مخصصاً بالجهة وأن أريد بالجهة غير هذين المعينين كان غلطاً في الاسم مع المساعدة على المعنى ولأنه لو كان فوق العالم لكان محاذياً له وكل محاذ لجسم فإما أن يكون مثله أو أصغر منه أو أكبر وكل ذلك نقد يرمحوج بالضرورة إلى مقدر ويتعالى عنه الخالق الواحد المدبر فأما رفع الأبدى عند السؤال إلى جهة السماء فهو لأنها قبلة الدعاء وفيه أيضاً إشارة إلى ما هو وصف للدعوى من الجلال والكبرياء تذييلها بقصد جهة الملوك على صفحة المجد والملاء فانه تعالى فوق كل موجود بالقهر والاستيلاء (الأصل الثامن) العلم بأنه تعالى مستور على عرشه بالامنى الذى أراد الله تعالى بالاستواء وهو الذى لا يناني وصف الكبرياء ولا يتطرق إليه سمات الحدوث والفناء وهو الذى أريد بالاستواء إلى السماء حيث قال في القرآن (ثم استوى إلى السماء وهي دخان) وليس ذلك إلا بطريق القهر والاستيلاء كما قال الشاعر .

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مہراق

واضطرب أهل الحق إلى هذا التأويل كما اضطرب أهل الباطن إلى تأويل قوله تعالى (وهو معكم أينما كنتم) إذ حمل

تصادم به شيئاً من أركان الشريعة فلا نكر جاحداً ولا نزع من تشنيع جاحل ولا من تصور مثله فكثيراً ما ورد شرع مقرون بسبب



فأرى أهل الاعتبار وجه تعديبه (٩٦) عن سببه إلى ما في معناه ومثابه له من الجهة التي تصلح أن يعديبها إليه ولو لا ذلك لما قال

النبي ﷺ رب  
مبالغ أوعى من  
سامع وحامل فقه  
إلى من هو أفقه  
منه (سؤال) فإن  
قلت فقد قال  
النبي ﷺ لا تدخل  
الملائكة بيتاً فيه  
صورة وعلم  
السبب الذي جاء  
هذا الحديث  
عليه وفيه فـهل  
يعدى عن سببه  
ويرقى منه إلى  
مثل ما ترقى من  
الحديث الآخر  
لهذا كما قيل  
الحديث شجون  
وأنبعنا هذا الباب  
ما يقرب منه  
ويبعد علينا  
الخاص عنه نعم  
يرقى منه إلى  
قريب من ذلك  
وشبهه ويكون  
هذا الحديث  
منبها عليه وهو  
أن الصورة  
المنحوتة قد  
اتخذت آلهة  
وعبدت من  
دون الله عز وجل  
وقد نبه الله عز  
وجل قلوب المؤمنين  
على عيب فعل من  
رضى بذلك ونقص

ذلك بالانفاق على الاحاطة والعلم وحمل قوله ﷺ قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن على القدرة والقهر  
وحمل قوله ﷺ الحجر الأسود بين الله في أرضه على التشريف والأكرام لانه لو ترك على ظهرك لزم منه المحال  
فكذا الاستواء لو ترك على الاستقرار والتحكك لزم منه كون المتمكن جسماء سال للعرش إما مثله أو أكبر منه  
أو أصغر وذلك محال وما يؤدي إلى المحال فهو محال (الأصل التاسع) العلم بأنه تعالى مع كونه منزها عن الصورة  
والمقدار مقدسا عن الجهات والأقطار مرقى بالآعين والأبصار في الدار الآخرة دار القرار لقوله تعالى (وجوه  
يومئذ ناظرة إلى ربها ناظرة) ولا يرى في الدنيا تصديقا لقوله عز وجل (لأندركه الأبصار وهو يدرك  
الأبصار) ولقوله تعالى في خطاب موسى عليه السلام (لن تراني) وليت شعري كيف عرف المنزلي من  
صفات رب الأرباب بما جعله موسى عليه السلام وكيف سأل موسى عليه السلام الرؤية مع كونه محالا واهل  
الجهل بذري البدع والأهواء من الجملة لأغبياء أولي من الجهل بالأنبياء صلوات الله عليهم وأما ربه إجراء آية  
الرؤية على الظاهر فهو غريب مؤد إلى المحال فإن الرؤية نوع كشف وعلم لإلأنه أنهم وأوضح من العلم فإذا جاز تعلق  
العلم به وليس في جهة جاز تعلق الرؤية به وليس بحجة وكما يجوز أن يرى الله تعالى الخلق وأيسر في مقابلتهم جاز أن  
يراه الخلق من غير مقابلته وكما جاز أن يعلم من غير كيفية وصورة جاز أن يرى كذلك (الأصل العاشر) العلم بأن  
الله عز وجل واحد لا شريك له فرد لا مدله أفرد بالخلق والابداع واستبد بالابداع والاختراع لا مثله يساهمه  
وبساريه ولا ضده فينازه ويتناويه وبرهانه قوله تعالى (لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا) وببانه أنه لو كان  
اثنين وأراد أحدهما أمر فالثاني أن كان مضطرا إلى مساعده كان هذا الثاني مقهورا عاجزا لم يكن له قادرا وان  
كل قادرا على مخالفته ومداغمة كان الثاني قويا قاهرا والأول ضعيفا قاصرا ولم يكن له قادرا

(الركن الثاني العلم بصفات الله تعالى ومداره على عشرة أصول)

(الأصل الأول) العلم أن صانع العالم قادر وأنه تعالى في قوله (وهو على كل شيء قدير) صادق لأن العالم عظم في  
صنعة مرتب في خلقه ومن رأى ثوبا من ديباج حسن النسج والتأليف متناسب النظرب والتطريف ثم توم  
صدور نسجه عن ميت لا استطاعة له أو عن إنسان لا قدرته كان منخلما عز غريزة العقل ومنخرطا في ملك أهل  
العبادة والجهل (الأصل الثاني) العلم بأنه تعالى عالم بجميع الموجودات ومحيط بكل مخلوقات لا يعزب عن علمه  
مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء صادق في قوله (وهو بكل شيء عليم) ومرشد إلى صدقه بقوله تعالى (لا يعلم  
من خلق وهو اللطيف الخبير) أرشدك إلى الاستدلال بالخلق على العلم بأنك لا تستريب في دلالة الخلق اللطيف  
والصانع المزين بالترتيب ولو في الشيء الحقير الضعيف على علم الصانع بكيفية الترتيب والترصيف فذكره الله  
سبحانه هو المنتهى في الهداية والتعريف (الأصل الثالث) العلم بكونه عز وجل حيا فان من ثبت عليه  
وقدرة ثبت بالضرورة حيانه ولو تصور قادر وعالم فاعل مدبر دون أن يكون حيا لجز أن يشك في حياة  
الحيوانات عند ترددها في الحركات والسكنات بل في حياة أرباب الحرف والصناعات وذلك انهم في  
غمرة الجهالات والضلالات (الأصل الرابع) العلم بكونه تعالى مريدا لأفعاله فلا موجود إلا وهو  
مستند إلى مشيئته وصادر عن إرادته فهو المبدئ المميد الفعال لما يريد وكيف لا يكون مريدا وكل  
فعل صدر منه أمكن أن يصدر منه ضده وما لا ضده له أمكن أن يصدر منه ذلك بعينه قبله أو بعده  
والقدرة تناسب الضدين والوقتين مناسبة واحدة فلا بد من إرادة صارفة للندرة إلى أحد المقدورين  
ولو أغنى العلم عن الإرادة في تخصيص المعلوم حتى يعل إنما وجد في الوقت الذي سبق العلم بوجوده  
لجاز أن يغنى عن القدرة حتى يقال وجد بغير قدرة لانه سبق العلم بوجوده فيه (الأصل الخامس)  
العلم بأنه تعالى سميع بصير لا يعزب عن رؤيته هواجس الضمير وخفايا الوهم والتفكير ولا يشذ عن  
سمعه صوت ديب النملة السوداء في الآيلة الظلماء على الصخرة الصماء وكيف لا يكون سميعا بصيرا والسمع  
والبصر كمال لا محالة وليس بنقص فكيف يكون المخلوق أكمل من الخالق والمصنوع أسنى وأنتم من الصانع



عن إبراهيم عليه السلام حيث قال أتعبدون ما تتحتون والله خلقكم وما تعملون فكان ( ٩٧ ) امتناع الملائكة من دخول

وكيف تعدل العسمة مهما وقع النقص في جهته واليكار في خلقه وصنعه أو كيف نستقيم حجة إبراهيم عليه السلام على أبيه اذ كان يعبد الاصنام جهلا وغيا فقال له (لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يقنى عنك شيئا) ولما انقلب ذلك عليه في معبوده لاضحت حجة دافعة ودلائل ساقطة ولم يصدق قوله تعالى (ونلك حجتنا آيةها إبراهيم على قومه) وكما عقل كونه قاعلا بلا جراحة وعالما بلا قلب وداغ نلي عقل كونه بصيرا بلا حدة وسميما بلا اذن اذ لا فرق بينهما (الاصل السادس) أنه سبحانه وتعالى متكلم بكلام وهو وصف قائم بذاته ليس بصوت ولا حرف بل لا يشبه كلاما كلام غيره كما لا يشبه وجوده وجود غيره والكلام بالحقيقة كلام النفس وإنما الاصوات قطعت حروفا للدلالات كما يدل عليها تارة بالحركات والاشارات وكيف التبس هذا على طائفة من الأغبياء ولم يلتبس على جملة الشعراء حيث قال قائلهم .

ان الكلام لفي الزواد وإنما . جمل اللسان على الزواد دليلا

ومن لم بعقله عقله ولا نهائه عن أن يقول لسان حائث ولكن ما يحدث فيه بقدرتي الحادثة قديم قاطع عن عقله ما ملك ركف عن خطابه لسانك ومن لم يفهم أن القديم عبارة عما ليس قبله شيء وان الباء قبل السين في قولك بسم الله فلا يكرن السين المتأخر عن الباء قديما فنزه عن الالتفات إليه قلبك فته سبحانه سر في ابعاد بعض العباد (ومن بضلل الله فله من هاء) ومن استبعد أن يسمع موسى عليه السلام في الدنيا كلاما ليس بصوت ولا حرف فليست بكر أن يرى في الآخرة موجودا ليس بجسم ولا لون وان عقل أن يرى ما ليس بلون ولا جسم ولا قدر ولا كية وهو الآن لم ير غيره فليقل في حاشية السمع ما عقله في حاشية البصر وان عقل أن يكون له علم واحد هو علم بجميع الموجودات فليقل صفة واحد للذات هو كلام بجميع ما دل عليه بالعبارات وان عقل كون السموات السبع ركون الجنة والنار مكتوبة في ورقة صغيرة ومحفوظ في مقدار ذرة من القلب وان كل ذلك مرقى في مقدار عدسة من الحديقة من غير أن تحمل ذات السموات والأرض والجنة والنار في الحديقة والقلب والورقة فليقل كون الكلام مقروء باللسنة محفوظا في الفلوب مكتوبا في المصاحف من غير حلول ذات الكلام فيها إذ لو حلت بكتاب الله ذات الكلام في الورق لحل ذات الله تعالى بكتابة اسمه في الورق وحلت ذات النار بكتابة اسمها في الورق ولا حرق (الاصل السابع) أن الكلام القائم بنفسه قديم وكذا جميع صفاته إذ يستحيل أن يكون محلا للحوادث داخل تحت التغير بل يجب للصفات من نعوت القدم ما يجب للذات فلا تعتبره التغيرات ولا تحل الحادثات بل لم يزل في قدمه موصوفا بمقام الصفات ولا يزال في أبده كذلك منزها عن تغير الحالات لان ما كان محل الحوادث لا يخلو عما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث وإنما ثبت نعمت الحدوث للأجسام من حيث تعرضها للتغير وتقلب الأوصاف فكيف يكون خالفا مشاركا في قبول التغير وينبغي على هذا أن كلامه قديم قائم بذاته وإنما الحادث هي الاصوات الدالة عليه وكما عقل قيام طلب العلم وإرادته بذات الوالد للولد قبل أن يخلق ولده حتى إذا خلق ولده وعقل وخلق الله له علما متعلقا بما في قلب أبيه من الطلب صار ما مور ا بذلك 'طلب الذي قام بذات أبيه ودام وجوده إلى وقت معرفته ولده فليقل قيام الطلب الذي دل عليه قوله عز وجل (اخلع نعليك) بذات الله ومصير موسى عليه السلام مخاطبا به بمد وجوده إذ خلقت له معرفة بذلك الطلب وسمع لذلك الكلام القديم (الاصل الثامن) ان علمه قديم فلم يزل عالما بذاته وصفاته وما يحدثه من مخلوقاته وهما حادثات المخلوقات لم يحدث له علم بها بل حصلت مكشوفة له بالعلم الأزلي إذ لو خلق لنا علم بقدم زيد عند طلوع الشمس ودام ذلك العام تقديرا حتى طلعت الشمس لكان قدوم زيد عند طلوع الشمس معلوما لنا بذلك العلم من غير تجديد علم آخر فكذا ينبغي أن يفهم قدم علم الله تعالى (الاصل التاسع) أن إرادته قديمة وهي في القدم تعلقت بأحداث الحوادث في أوقاتها اللائقة بها على وفق سبق العلم الأزلي إذ لو كانت حادثة لصار محل الحوادث لو حدثت في غير ذاته لم يكن هو مرادا لها كما لا نكون أنت متحركا بحركة ليست في ذاك وكيفما قدرت فيفتقر حدوثها إلى إرادة أخرى وكذلك

بيت فيه صورة  
لاجل أن فيه ما  
عبد من دون الله  
سبحانه أو ما حكي  
به ما هو على مثاله  
ويرقى من ذلك  
المعنى إلى أن  
القلب الذي هو  
بيت بناء الله  
ليكون مهيئا  
للملائكة ومحلا  
لذكر ومعرفة  
عبادته وحده  
دون غيره فإذا  
حل فيه معبود  
غير الله سبحانه  
وهو الهوى لم  
تقربه الملائكة  
أيضا (فان قيل)  
فظاهر الحديث  
يقضي منافرة  
الملائكة لكل  
صورة عموما وما  
ذكرته تعليلا  
بذني أن لا يقتضى  
إلا منافرة ما عبد  
أو ما نحت على  
مثاله (قلنا)  
تشابهت الصور  
المنحوتة كلها في  
المعنى الذي قصد  
بها التصوير لاجله  
وهو مضارعة ذي  
الأرواح وما نحت  
للمباداة إنما قصد

به تشبيه ذي روح فلما كان هذا المعنى الجامع لها وجب تحريم كل صورة



منافرة لللائكة ( فإن قيل ) ( ٩٨ ) فوجه الترخيص لها رقم في ثوب فذلك لأنها ليست مقصورة في نفسها وإنما المقصود

الثوب الذي رقت فيه ( فإن قيل ) فما بال الثياب رخص في محالها بالصوير وذات أنواط في العرب مشهورة معلومة فاعلم أن ذات أنواط إنما كانت سجرة في أيام العرب الجاهلية تعلق عليها يوما في السنة فاختص ثيابها وحل نسائها لاجل اجتماعها عندها وراحتها في ذلك اليوم ولم يكرهوا بقصودها بالعبادة لما كانت بغير صفة التماثيل المنحوتة والأصنام ولو كان ذلك ما سأل أصحاب رسول الله ﷺ أن يجعل لهم ذات أنواط حتى أنكر النبي ﷺ ذلك عليهم ولو عبدت فتد عبد كثير من خلق الله تعالى كالملائكة والشمس والقمر وبعض النجوم والمسيح عليه السلام وعلى رضى الله

الإرادة الأخرى منتقرا إلى أخرى ويتسلسل الأسر إلى غير نهاية ولو لجاز أن يحدث إرادته بغير إرادة لجز أن يحدث لعالم بغير إرادة ( الأصل المأثر ) إن الله تعالى عالم بلم حتى بحياة قادر بقدره ومريد بإرادة ومنكم بكم بكم وسميع بسمع وبصير ببصر وله هذه الأوصاف من هذه الصفات القديمة وقول القائل عالم لا علم كقوله غنى بلا مال وعلم بلا عالم وعالم بلا معلوم فإن العلم والمعلوم والعالم متلازمان كالقتل والمقتول والقائل وكما لا يتصور قائل بلا قتل ولا قاتل ولا يتصور قاتل بلا قاتل ولا قاتل كذلك لا يتصور عالم بلا علم ولا علم بلا معلوم ولا معلوم بلا عالم بل هذه الثلاثة متلازمة في العقل لا ينفك بعضها عن البعض في جز انفكاك العالم عن العلم فليجوز انفكاكه عن المعلوم وانفكاك العلم عن العالم إذ لا فرق بين هذه الأوصاف .

( الركن الثالث العلم بأفعال الله تعالى ومداره على عشرة أصول )

( الأصل الأول ) العلم بأن كل حادث في العالم فهو فعله وخلقه واختراعه لا خالق له سواه ولا محدث له إلا إياه خالق الخلق وصانعهم ورازقهم وقدرتهم وحركتهم فجميع أفعال عباد مخلوقة له متعلقة بقدرته تصديقاً له في قوله تعالى ( الله خلق كل شيء ) وفي قوله تعالى ( والله خلقكم وما تعملون ) وفي قوله تعالى ( واسموا قوليكم أو اجهروا به ) إنه علم بذات الصدور لا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير ) أمر العباد بالتحرز في أفعالهم وأفعالهم وأسرارهم وأصنامهم لعله بموارد أفعالهم واستدل على العلم بالخلق وكيف لا يكون خالق الفعل العبد وقدرته تامة لا تصور فيها وهي متعلقة بحركة أبدان العباد والحركات متناهية وتعلق القدرة بها الذاتية التي بغير تعلقها عن بعض الحركات دون البعض مع تماثلها أو كيف يكون الحيوان مستقيداً بالاختراع ويصدر من العنكبوت والنحل وسائر الحيوانات من الطائفة الصناعات ما يتحير فيه عقول ذوى الأبواب فكيف انفردت هي باختراعها دون رب الأرباب وهي غير عالمة بتفصيل ما يصدر منها من الأكتساب هيئات مهمات ذلك الخلقات وتفرد بالملك والملايكوت جبار الأرض والسموات ( الأصل الثاني ) أن انفرد الله سبحانه باختراع حركات العباد لا يخرجها عن كونه مقدورة للعباد على سبيل الأكتساب بل الله تعالى خلق القدرة والمقدور جميعاً وخلق الاختيار والمختار جميعاً فاما القدرة فوصف لا يبدل وخلق لا يبس سبحانه وليست بكسب له وأما الحركة فخلق للرب تعالى ووصف لا يبدل وكسب له فانها خقت مقدورة بقدرة هي وصفه كانت للحركة نسبة إلى صفة أخرى تسمى قدرة فتسمى باعتبار تلك النسبة كسباً وكيف تكون جبراً محضاً وهو بالضرورة يدرك بفرقة بين الحركة المقدورة والضرورة الضرورية أو كيف يكون خلقاً لا يبدل وهو لا يحيط علمه بتفاصيل أجزاء الحركات الممكنة نسبة وأعدادها وإذا بطل الطاق لم يبق إلا الانهيار في الاعتقاد وهو أن المقدرة بقدرة الله تعالى اختراعاً ومقدرة العبد على وجه آخر من التعلق بهر عنه بالأكتساب وليس من ضرورة تعلق القدرة بالمقدور أن يكون بالاختراع فقط إذ قدرة الله تعالى في الأزل قد كانت متعلقة بالعالم ولم يكن الاختراع حاصلاً بها وهي عند الاختراع متعلقة به نوعاً آخر من التعلق فيه يظهر أن تعلق القدرة ليس بخصوص المندور بها ( الأصل الثالث ) أن فعل العبد وإن كان كسباً لا يبدل فلا يخرج عن كونه مراد الله سبحانه فلا يجري في الملك والملايكوت طرفة عين ولا امتة خاطر ولا فئة ناظر إلا بقضاء الله وقدرته وإرادته ومشئته ومنه النور والخير والنفع والضرر والإسلام والكفر والعرفان والذكر والفوز والخير والفرار والرشد والطاعة والعصيان والشرك والإيمان لا راد لقضائه ولا معقب لحكمه بضل من يشاء ويهدي من يشاء لا يسأل عما يفعل وهم يسألون وبذل عليه من النقل قول لامة قاطمة ما شاء كل ومالم يشأ لم يكن وقول الله عز وجل أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعاً وقراله تعالى ولو شئنا لآتينا كل نفس هداً أو بطلاً عليه من جهة العقل أن المماضى والجرائم أن كان الله يكرها ولا يرد ما رآه من جارية على وفق إرادة العبد لا بليس لامة الله مع أنه عدو لله سبحانه والجاري على وفق إرادة العبد أكثر من الجاري على وفق إرادته تعالى فليت شعري كيف يستجيز المسلم أن يرد ملك لجبار ذى الجلال والإكرام إلى رتبة لوردد إليها وبأسه زعم ضجة لا تتكف منها إذ لو كان ما يستمر اعدوا الزعم



فلم تعبد من هذه الإذات روح فما أبعد عن ذكرها من حرمة الله تعالى إياها فله الحمد وهو (٩٩) أهله (بيان أصناف أهل

الاعتقاد المجرد)  
وأما أهل الاعتقاد  
المجرد عن  
تخصيصه بالعلم  
وتوثيقه بالأدلة  
وشدة البراهين  
فقد انقسموا في  
الوجود إلى ثلاثة  
أصناف أحدهم  
صنف اعتقدوا  
مضمون ما أقروا  
به وحشسوا به  
قلوبهم من غير  
تردد ولا تكذيب  
أسروا في أنفسهم  
واكتمهم غير  
عارفين بالاستدلال  
على ما اعتقدوا  
وذلك لمرطبتهم  
وغلظ طبائعهم  
واعتياس طرق  
ذلك عليهم وبقع  
عالمهم اسم المرحومين  
وتحققنا وجود  
أمثالهم كثيراً  
على عهد سيد  
المرسلين صلى الله عليه وسلم  
والسلف الصالحين  
رضي الله عنهم  
ثم لم يبلغنا أنه  
اعترض أحد  
إسلامهم ولا  
أوجب عليهم  
الخروج منه  
والمعروف عنه

في القرية أكثر مما يستقيم له لاستنكاف مزعامته وتبراعن ولايته والمصيبة هي العالوية على الخلق وكل ذلك جار  
عند المبتدعة على خلاف إرادة الحق تعالى وهذا غاية الضعف والعجز تعالى رب الأرباب عن قول الظالمين دلوا  
كبيراً ثم ما ظهر أن أفعال العباد مخلوقة لله صريح أمر الله فأن قيل فكيف ينهى عما يريدو بأمر بما لا يريد فأننا  
الامر غير الإرادة ولذلك ضرب السيد عبده فمات به السلطان عليه فاعتذر بتمرد عبده عليه فكذبه السلطان  
فأراد أن يظهر حجته بأن بأمر العبد بفعل ومخالفة بين يديه فقال له أسرح هذه الدابة بمشهد من السلطان فهو بأمره  
بما لا يريد أمثاله ولو لم يكن أمر الله عند السلطان لمهدا ولو كان مريداً لأمثاله لكان مريداً لهلاك نفسه  
وهو محال (الأصل الرابع) أن الله تعالى متفضل بالخلق ولا اختراع ومتطول بتكليف العباد ولم يكن الخلق  
والتكليف واجبا عليه وقالت المنزلة وجب عليه ذلك لما فيه من مصلحة العباد وهو محال إذ هو الموجب والآمر  
والناهي وكيف يتم ذلك لا يجاب أو يتعرض لزوم وخطاب والمراد بالواجب أحد أمرين إما الفعل الذي في تركه  
ضرر إما آجل كما يقال يجب على العبد أن يطيع الله حتى لا يعذبه في الآخرة بالنار أو ضرر عاجل كما يقال يجب على  
المطش أن يشرب حتى لا يموت وإما أن يراد به الذي يؤدي عدمه إلى محال كما يقال وجود المعلوم واجب إذ  
عدمه يؤدي إلى محال وهو أن يصير العلم جهلاً فأن أراد الخصم بأن الحق واجب على الله بالمعنى الأول فقد عرضه  
للضرر وإن أراد به المعنى الثاني فهو مسلم إذ بعد سبق العلم لا بد من وجود المعلوم وإن أراد به معنى ثالثاً فهو غير  
مفهوم وقول يجب لمصلحة عباده كلام فاسد فإنه إذ لم يتضرر بترك مصلحة العباد لم يكن للرجوع في حقه معنى ثم  
أن مصلحة العباد في أن ينفعهم في الجنة فأنما أن ينفعهم في دار البلياء ويعرضهم للخطايا ثم يهدفهم لحطير العقاب  
وهو المرض والحساب فأن في ذلك غطة عند ذوى الآل باب (الأصل الخامس) أنه يجوز على الله سبحانه  
أن يكاتب الخلق ما لا يطبقونه خلافاً للمنزلة ولو لم يجوز ذلك لاستحال سؤال دفعه وقد سألو ذلك فقالوا ربنا لا  
تحمّلنا ما لا طاقة لنا به وإن الله تعالى أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم بأن أبا جهل لا يصدقه ثم أمره بأن يأمره بأن يصدقه في  
جميع أقواله ركان من جملة أقواله أنه لا يصدقه فكيف يصدقه في أنه لا يصدقه وهل هذا إلا محال وجوده  
(الأصل السادس) أن الله عز وجل إلام الخلق وتعذيبهم من غير جرم سابق ومن غير ثواب لاحق خلافاً  
للمنزلة لأنه متصرف في ملكه ولا يتصور أن يعذب ناصفة ملكه والظلم عبارة عن التصرف في ملك الغير بغير  
إذنه وهو محال على الله تعالى فإنه لا يضاف لغيره ملكاً حتى يكون تصرفه فيه ظلاً ويدل على جواز ذلك وجوده  
فأن ذبح البهائم لإلام لها وما صب عليهم من أنواع العذاب من جهة الأدبيين لم يتقدمها جريمة فأن قيل إن الله  
تعالى يحسنها ويجازيها على قدر ما قامت من الآلام ويجب ذلك على الله سبحانه فأنقول مزعم أنه يجب على الله  
إحياء كل ناة وطئت ركلاً بقعة عركت حتى يذهبها على آلامها فقد خرج عن الشرع والعقل إذ يقال وصف الثواب  
والعقاب بكونه واجبا عليه إن كان المراد به أنه يتضرر بتركه فهو محال وإن أريد به غيره فقد سبق أنه غير مفهوم إذا  
خرج عن الممانى المذكورة للأوجب (الأصل السابع) أنه تعالى يفعل بعباده ما يشاء فلا يجب عليه رعاية  
الأصلح لعباده لما ذكرناه من أنه لا يجب عليه سبحانه شيء بل لا يعقل في حقه الوجوب فإنه لا يسأل عما يفعل  
وهم يسألون ولست شمرى بما يجب المتزلى في قوله أن الأصلح واجب عليه في مسألة تعرضها عليه وهو أن يفرض  
منظرة في الآخرة بين صبي وبائع ما تأسلين فأن الله سبحانه به يزيد في درجات البائع ويفضله على الصبي لأنه تعب  
بالإيمان والطاعات بهد الملوغ ويجب عليه ذلك عند المتزلى فلو قال الصبي يارب لم رفعت منزله على فيقول لأنه  
بلغ أجهد في الطاعات ويقول الصبي أنت أحق في الصبا فكان يجب عليك أن تديم حياتي حتى أبلغ ما اجتهد فقد  
سالت عن العدل في التفضل عليه بطول العمر له دوني فلم فضله فيقول الله تعالى لاني علمت أنك لو بلغت  
لاشركك أو عمدت فكان الأصلح لك الموت في الصبا هذا عذر المتزلى عن الله عز وجل وعنده هذا يتنادى الكفار  
من دجيات اظلي ويقولون يارب انا علمت أننا إذا بلغنا أشركناكم فلا أمتنا في الصبا فأننا راضين بما دون منزلة الصبي

ولا كلوا مع قصور فهمهم وبعدهم عن فهم ذلك بعلم الدلالة وقراءة ترك البراهين وتريب الحجاج بل تركوا على مام عليه وهؤلاء



غيرهم بقوله  
سبحانه لا يكلم  
الله نفسا إلا رسما  
ولا يخرجون عن  
مقتضى هذه الآيات  
بحال وسبب ذلك  
طريقا من الاعتبار  
تعرف به صحة  
اسلامهم وسلامة  
توحيدهم إن شاء الله  
عز وجل والصنف  
الثاني اعتقدوا  
الحق مع ما ظن  
منهم من النطق  
واعتقدت مع ذلك  
أنواعا من الخييل  
قام في غيبيها  
أنها أدلة وطأها  
براهمين وليست  
كذلك وقد وقع  
في هذا كثير من  
يشار إليه فضلا  
عن درجهم فإن  
وقع إلى هذا  
الصنف من بزوع  
عليهم لك الخييل  
بالقدح ويطأها  
عليهم بالمارضة  
أو الاعتراض لم  
يلتفتوا إليه ولا  
أصغوا لما يأتي به  
ويترفعوا إلى  
أن يجاوزوه لما  
يحملهم عليه من  
سوء الفهم أو  
رداءة الاعتقاد

وعندهم أن جميع تلك المخاييل

المسلم إنما يجاب عن ذلك بهل يجب عند هذا الإلحاق أن الأمور الإلهية تتعالى بحكم جلال عن أن توزن  
بمزان أهل الاعتزال . فإن قيل مهادر على رعاية الأصلح للعباد ثم ساطع عليهم أسباب المذاب كان ذلك قبيحا  
لا يليق بالحكمة . قلنا القبيح ما لا يوافق الغرض حتى أنه قد يكون الشيء قبيحا عند شخص حسنا عند غيره إذا  
وافق غرض أحد همدون الآخر حتى يستقبح قتل الشخص أو لياؤه ويستحسنه أعدؤه فإن أريد بالقبيح  
ما لا يوافق غرض الباري سبحانه فهو محال إذ لا غرض له فلا يتصور منه قبيح كما لا يتصور منه ظم إذ لا يتصور  
منه التصرف في ملك الغير وإن أريد بالقبيح ما لا يوافق غرض الغير فهم قلم أن ذلك عليه محال وهل هذا إلا مجرد  
تشبيه يشهد بخلافه ما قدر ضناه من غصة أهل النار ثم الحكيم معناه العالم بمقتضى الأشياء القادر على إحكام  
فعله على وفق إرادته وهذا من أبرز بوجوب رعاية الأصلح وإمام الحكيم منايراعى الأصلح نظر النفس ليستفيد  
به في الدنيا ثناء وفي الآخرة ثوابا ويدفع به عن نفسه آفة وكل ذلك محال على الله سبحانه وتعالى (الأصل الثامن)  
أن معرفة الله سبحانه وطاعته واجبة . إيجاب الله تعالى وشرعه لا بالعقل خلافا للمعتزلة لأن العقل وإن أوجب  
الطاعة فلا يخلو إما أن يوجبها أمير فائده وهو محال فإن العقل لا يوجب العبد وإما أن يوجبها لماندة وغرض  
وذلك لا يخلو إما أن يرجع إلى المعبود وذلك محال في حقه تعالى فإنه يتقدس عن الأغراض والفوائد بل الكفر  
والإيمان والطاعة والمعصية في حقه تعالى سياتر وإما أن يرجع ذلك إلى غرض العبد وهو أيضا محال لأنه  
لا غرض له في الحال بل يتمم به ويتصرف عن الشهوات لسيده وليس في المآل إلا الثواب والعقاب ومن  
أين يعلم أن الله تعالى يثبت على المعصية والطاعة ولا يمازج بينهما مع أن الطاعة والمعصية في حقه يتساويان إذ  
ليس له إلا أحدهما ميل ولا به لأحدهما اختصاص وإنما عرف تمييز ذلك بالشرع ولقد زل من أخذ هذا  
من المقابلة بين الخلق والخلق حيث يفرق بين الشكر والكفران لماله من الارتياح والاعتزاز والملاذ  
بأحدهما دون الآخر . فإن قيل فإذا لم يجب النظر والمعرفة إلا بالشرع والشرع لا يستقر ما لم ينظر المكلف فيه  
فأذا قال المكلف للشيء أن العقل ليس بوجب على النظر والشرع لا يثبت عندى إلا بالنظر ولست أقدم على النظر  
أدى ذلك إلى الخلق الرسول ﷺ قلنا هذا يضاهي قول القائل للواقف في موضع من المواضع أن وراءك  
سبحا ضاريا فإن لم يرح عن المكان فملك وإن التفت وراءك ونظرت عرفت صدقي فيقول الواقف لا يثبت  
صدقة مالم التفت ورأى ولا التفت ورأى ولا أظهر مالم يثبت صدقة فيدل على حماقة هذا المائل وتمدنه  
للإهلاك ولا ضرر فيه على الهدى المرشد فكذلك النبي ﷺ يقول إن وراءكم الموت ودرنه السباع الضارية  
والأيران المحرقة إن لم تأخذوا منها حذركم وتعرفوا إلى صدقي بالالنفات إلى معجزتي وإلا هلكتم فمن التفت  
عرف واحترز نجوا من لم يلتفت وأصر ملك وتردى ولا ضرر على أن ملك الناس كلهم أجمعون وإنما على البلاغ  
المبين فالشرع بعرف وجود السباع الضارية بعد الموت والعقل يفيد فهم كلامه وإحاطة بإمكان ما يقوله في  
المنطق والطبع يستحث على الحذر من الضرر ومعنى كون الشيء واجبا أن في تركه ضررا ومعنى كون الشرع  
موجبا أنه معرف للضرر المتوقع فإن العقل لا يهدي إلى التمدد للضرر بعد الموت عند اتباع الشهوات  
ثمذا معنى الشرع والعقل وتأثيرهما في نقد الواجب ولولا خرف العقاب على ترك ما أمر به لم يكن الوجوب  
ثابتا إذ لا معنى للواجب إلا ما يرتبط بتركه ضرر في الآخرة (الأصل التاسع) أنه ليس يستدل بهنة  
الأنبياء عليهم السلام خلافا للبراهمة حيث قالوا لا فائدة في إثباتهم إذ في العقل مندوحة عنهم لأن العقل  
لا يهدي إلى الأفعال المنجية في الآخرة كما لا يهدي إلى الأدوية المفيدة للصحة لحاجة الخلق إلى الأنبياء  
كحاجتهم إلى الأطباء ولكن يعرف صدق الطبيب بالتجربة ويعرف صدق النبي بالمعجزة (الأصل  
العاشر) أن الله سبحانه قد أرسل محمدا صلى الله عليه وسلم خاتما للبين وناسخا لما قبله من شرائع  
البرور والنصارى والصائين وأمد بالمعجزات الظاهرة والآيات الباهرة (١) كانشقاق القمر (٢) وتسبيح الخصى

واطاق



في باب الاستدلال أرسخ من شوايخ الجبال فنه من يعتقد دليله مذهب شيخه الرقيع (١٠١) القدر المطالع على العلوم ومثمن

من يكون دليله  
خبراه ومنهم من  
يكون دليله بهض  
محتملات آية أو

حديث صحيح  
ولمصرى انهم  
ينبغي إذا صادفوا  
السنة باعتقادهم

وام ينفوا في شيء  
من الضلال أن

يركوا على مام  
عليه ولا يحركوا  
بأمر آخر بل

يصدقوا بذلك  
ويسلم لهم لثلا  
يكون إذا تتبع  
الحال معهم وبها

لفوا شبهة أو  
ترسخ في نفوسهم  
بدعة يعسر  
انحلالها أو يقعوا

في تكفير مسلم  
وتضليله بل هناك  
أسباب كثيرة  
وإدلم أن اعتقاد

الخلائق وعليها  
من أغذية النفوس  
فترغب في اكتنفا  
لم تمنع بدونها وإذا

حصل له ذلك  
قوى به ومن قنع  
بأيسرها لم تطمح  
همت إلى ما هو أدنى

من ذلك ضعف  
ولكنه يعيش  
عاش الطميط وإنما ملك من لا يلعبه له ولا يجدها أو يجدها ولكن نكون مشايخهم جاء بمضرة بدعه وسوم كفر فلا تذهل عما

(٣) وانطق المعجاء وما تفجر من بين أصابعه من الماء ومن آياته الظاهرة التي تحدى بها مع كاه العرب القرآن العظيم فانهم مع تميزهم بالفصاحة والبلاغة تهدفوا لسلبه ونهيه وقلة وإخراجهم كما أخبر الله عز وجل عنهم ولم يتدروا على معارضته بمثل القرآن إذ لم يكن في قدرة البشر الجمع بين جزالة القرآن ونظمه هذا مع ما فيه من أخبار الأولين مع كونه أميا غير مأمور بالكتابة والإبلاء عن الغيب في أمه ونحقق صدقه فيم في الاستقبال كقوله تعالى (لندخلن المسجد الحرام لإرشاء الله آمين محققين رؤسكم ومقصرين) وكقوله تعالى (الم غلبت الروم في أدنى الأرض وهم من عدد غلبهم سيخلبون في بضع سنين) ووجه دلالة المعجزة على صدق الرسل أن كل معجز عنه البشر لم يكن إلا فداء لله تعالى فها كان مقرونا بتحدى النبي ﷺ ينزل منزلة قوله صدقت وذلك مثل القائم بين يدي الملك المدعى على رعيته أنه رسول الملك اليماني فانه مما قال لذلك ان كنت صادقا فقم على سريرك ثلاثا واقعد على خلاف عادتك ففعل الملك ذلك حصل للحاضرين علم ضروري بأن ذلك نازل منزلة قوله صدقت

(الركن الرابع في السعيات وتصديقه ﷺ فيما أخبر عنه ومداره على عشرة أصول)

(الأصل الأول) (٤) الحشر والنشر وقد ورد بهما الشرع وهو حق والتصديق بهما واجب لأن في العقل ممكن ومعناه الإعادة بعد الإفتاء وذلك مقدر لله تعالى كابتداء الإنشاء لله تعالى (قال من يحيى الظلم وهي رميم قل يحييها الذي أنشأها أول مرة) فاستدل بالابتداء على الإعادة وقال عز وجل (ما خلقكم ولا بشكم إلا كنفس واحد) والإعادة ابتداء فان فهو ممكن كالابتداء الأول (الأصل الثاني) (٥) سؤال منكر ونكير وقد وردت به الأخبار فيجب التصديق به لأنه ممكن إذ ليس يستدعي الإعادة الحياة إلى جزء من الأجزاء الذي به فهم الخطاب وذلك ممكن في نفسه ولا يدفع ذلك ما يشاهد من سكنون أجزاء الميت وعدم سماعنا للقول له فان التام ساكن بظاهره وبدرج باطنه من الآلام والذات ما يحس بتأثيره عند النزع وقد كان رسول الله ﷺ (٦) يسمع كلام جبريل عليه السلام ويشاهده ومن حوله لا يسمعون ولا يرون ولا يحيطون بشيء من حله إلا بما شاء فإذا لم يخفق لهم السمع والرؤية لم يدركوه (الأصل الثالث) (٧) عذاب القبر وقد ورد الشرع بقوله تعالى (النار يمرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب) واشهر عن رسول الله ﷺ (٨) والسلف الصالح لاستعاذه من عذاب القبر وهو ممكن فيجب التصديق به ولا يمنع من التصديق به تفرق أجزاء الميت في بطون الساع وحوصل الطيور فان المدرك لآلم العذاب من الحيوان أجزاء مخرصة بقدر الله تعالى

(١) حديث النفاق له مر متعويل من حديث البروان مسعود وابن عباس (٢) حديث تسبيع الحصى البيهقي في دلائل النبوة من حديث أبي ذر وقال صالح بن أبي الأخضر ليس بالحافظ والمخفوظ رواه رجل من بني سليم لم سمع عن أبي ذر (٣) حديث انطق المعجاء احمد والبيهقي بإسناد صحيح من حديث يولي بن مرة في البعير الذي شكا إلى النبي ﷺ أهله وقد ورد في كلام الضب ولذئب والحرمة أحاديث رواها البيهقي في دلائل (٤) حديث الحشر والنشر الشيخان من حديث ابن عباس ائكم لعشورون إلى الله الحديث ومن حديث سهل يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء الحديث ومن حديث عائشة يحشرون يوم القيامة حفاة ومن حديث أبي هريرة يحشر الناس على ثلاثة طرائق الحديث ولابن ماجه من حديث ميمونة مولاة النبي ﷺ أفتنا في بيت المقدس وأرض المحشر والمثني الحديث وإسناده جيد (٥) حديث سؤال منكر ونكير تقدم (٦) حديث كان يسمع كلام جبريل ويشاهده ومن حوله لا يسمعون ولا يرون البخاري ومن حديث عائشة قالت قال رسول الله ﷺ يوما يا عائشة هذا جبريل بقرتك السلام فقامت وعليه السلام برحمة الله وبركاته ترى ما لا ترى قالت وهذا هو الأغلب ولا فقد رأي جبريل جماعة من الصحابة منهم عمرو وابنه عبد الله وكعب بن مالك وغيرهم (٧) حديث استعاذه من عذاب القبر أخرجه من حديث أبي هريرة وعائشة وقد تقدم

عاش الطميط وإنما ملك من لا يلعبه له ولا يجدها أو يجدها ولكنها نكون مشايخهم جاء بمضرة بدعه وسوم كفر فلا تذهل عما



أولئك مفقدون  
فيما بمقدوره دليلا  
غير أنهم أوثق  
رباطا من الأولين  
لأن أوثق إن  
وقع اليهم من  
شككهم وبما  
شكوا وانحسل  
رباط عقدتهم  
وهؤلاء في الأغلب  
لا يميل إلى انحلال  
عقودهم إذا لا يرون  
أنفسهم أنهم  
مفلدون وإنما  
يظنون أنهم  
مستدلون عارفون  
فلهذا كانوا أحسن  
حالة والصنف  
الثالث أقصروا  
واعتمدوا كما فعل  
الذين من قبلهم  
وقدموا النظر  
أيضا ولديهم  
لعدم سلوكهم  
سبيله مع القدرة  
عليه ومعهم من  
الذكاء والفطنة  
والتيقظ ما لو ظروا  
لعلوا ولو استدلووا  
لتعقدوا ولو طلبوا  
لأدركوا سبيل  
المعارف ووصلوا  
ولديهم آثاروا  
الراحة وما لو إلى  
الدعة واستبعدوا

على إعادة الادراك لها (لأصل الرابع) الميزان وهو حق قال الله تعالى (واضع الموازين القسط ليوم القيامة)  
وقال تعالى (فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه) الآية ووجهه أن الله تعالى يحدث  
في صفات الأعمال وزنا بحسب درجات الأعمال عند الله تعالى فتصير مقادير أعمال العباد معلومة للعباد حتى  
يظهر لهم العدل في العقاب أو الفضل في العفو وتضعيف الثواب (الأصل الخامس) الصراط وهو جسر محدود  
على متن جهنم أرق من الشعر وأحد من السيف قال الله تعالى (فاهدوهم إلى صراط الجحيم وقمومهم أنهم  
مسؤولون) وهذا يمكن فيجب التصديق به فإن القادر على أن يطير الطير في الهواء قادر على أن يسير الإنسان على  
الصراط (الأصل السادس) أن الجنة والنار مخلوقان قال الله تعالى (وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة  
عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين) فقوله تعالى أعدت دليل على أنها مخلوقة فيجب أجره على ظاهر  
أذ لا استحالته ولا يقال لا فائدة في خلقهما قبل يوم الجزاء لأن الله تعالى (لا يسأل عما يفعل وهم يسألون)  
(الأصل السابع) أن الإمام الحق بعد رسول الله ﷺ أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم ولم يكن  
نص رسول الله ﷺ على إمام أصلا إذ لو كان كذلك لكان أولى بالظهور من نصبه آحادا لولا أنه لا إمام على الجود  
في البلاد ولم يخف ذلك فكيف خفي هذا وإن ظهر فكيف اندرس حتى لم ينقل إلينا فلم يكن أبو بكر إماما إلا  
بالاختيار والبيعة وأما تقدير النص على غيره فهو نسبة الصحابة كلهم إلى هذا الله رسول الله ﷺ وخرق  
الاجماع وذلك مما لا يستجري على اختراعه إلا الروافض واعتقاد أهل السنة تركية جمع الصحابة وإثناء  
عليهم كما أثنى الله سبحانه وتعالى ورسوله ﷺ وما أجرى بين معاوية وعلي رضي الله عنهما كان مبنيا على  
الاجتهاد لا نزاع من معاوية في الإمامة إذ ظل علي رضي الله عنه أن تسليم قنلة عثمان مع كثرة عثرته  
واختلاطهم بالمسكر يؤدي إلى اضطراب أمر الإمامة في بدايتها فرأى التأخير أصوب وظل معاوية أن ماخير  
أمرهم مع عظم جنايتهم يوجب الإغراء بالائمه ويمرض الدماء لا يملك وقد قال أفاضل العلماء كل مجتهد مصيب  
وقال قائلون المصيب واحد ولم يذهب إلى تخطئه على ذر نحصل أصلا (الأصل الثامن) أن فضل الصحابة  
رضي الله عنهم على حسب ترتيبهم في الخلافة إذ حقيقة الفضل ما هو فضل عند الله عز وجل وذلك لا يطاع عليه  
إلا رسول الله ﷺ (١) وقد ورد في الثناء على جميعهم آيات وأخبار كثيرة وإنما يدرك دقائق الفضل والترتيب  
فيه المشاهدون للروح والتزليل بقرائن الأحوال ودقائق التفصيل بلولانهم ذلك لما رتبوا الأمر كذلك إذ  
كانوا لا يأخذهم في الله لومة لائم ولا يصرفهم عن الحق صارف (الأصل التاسع) أن شرائط الإمامة بعد  
الإسلام والتكليف خمسة الذكورة والورع والعلم والكفاية ونسبة قریش لقوله ﷺ (٢) الأئمة من قریش  
وإذا اجتمع عدد من الموصوفين بهذه الصفات فالإمام من انعقدت له البيعة من أكثر الخلق وأكثر  
ماخ يجب رده إلى الانقياد إلى الخلق (الأصل العاشر) أنه لو تعذر وجود الورع والعلم فمن يتصدى للإمامة  
وكان في صرفه إثارة فتنة لا تطاق حكمها بانعقاد إمامته لأننا بين أن تحرك فتنة بالاستبداد فلا يلقى المسلمون فيه  
من الضرر يزيد على ما يفوتهم من نقصان هذه الشروط التي أثبتت لمزية المصلحة فلا يهدم أصل المصلحة  
شغها بمزاياها كالذي بنى قصر أو يهدم مصرا وبين أن تحكم بخلو البلاد عن الإمام وبفساد الأفضية وذلك  
محال ونحن نقضي بنفوذ قضاء أهل البغي في بلادهم لم يس حاجتهم فكيف لا نقضي بصحة الإمامة عند  
الحاجة والضرورة فهذه الأركان الأربعة الحاربية للأصول الأربعين هي قواعد العقائد فمن اعتقدها كان  
مرافقا لأهل السنة ومبايا لمرحلة البدعة قاله تعالى يسعدنا بتوفيقه ويمدنا إلى الحق وتحقيقه بمنه وسعة جوده  
وقضاه وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وكل عبد مصطفى

(١) حديث الثناء على الصحابة هدم

(٢) حديث الأئمة من قریش أنساني من حديث أنس والحاكم من حديث ابن عمر



حضيض الجهل فقولاء فهم اشكال عند كثير من الناس في البدية وبتردد في حالهم (١٠٢) النظر وهل يسمون عصاة أو

غير ذلك يحتاج إلى تمهيد آخر ليس هذا مقامه والالتفات إلى هذا الصنف أوجب خلاف المتكلمين في العوام على الإطلاق من غير تفريق بين بليد ومتيقظ وفطن فمنهم من لم ير أنهم مؤمنون وإن لم يحفظ عنهم أنهم أطلقوا اسم الكفر عليهم ولعلك تقول إن مذهبهم المشهور أن المحل لا يخلو عن الصفات إلا إلى ضدها فمن لم يحكم له بالإيمان حكم عليه بالكفر كما أن من لم يحكم له بالحركة حكم عليه بالسكون وكذلك الحياة والموت والمسلم والجهل وسائر ماله من الصفات قلنا فأن صح ذلك في الصفات التي هي أعراض فقد لا يصح في الأوصاف التي هي أحكام الإيمان

(المصل الرابع من قواعد العقائد) في الإيمان والاسلام وما بينهما من الاتصال والانفصال وما يتطرق إليه من الزيادة والنقصان ووجه استثناء السلف فيه ثلث مسائل (مسألة) اختلفوا في أن لاسلام هو الإيمان أو غيره وإن كان غيره فهل هو منفصل عنه بوجوده أو مرتبط به يلزمه فقبل أنهما شيء واحد وقيل أنهما شيان لا يتواصلان وقيل أنهما شيان ولكن يرتبط أحدهما بالآخر وقد ورد أبو طالب المكي في هذا كلاما شديدا الاضطراب كثير التطويل فانهجم الأثر على التصريح بالحق من غير تعرج على نقل ما لا تحصيل له فنقول في هذا ثلاثة مباحث بحث عن موجب اللفظين في اللغة وبحث عن المراد بهما في إطلاق الشرع وبحث عن حكمهما في الدنيا والآخرة والبحث الأول لغوي والثاني تفسيري والثالث فقهي شرعي (البحث الأول) في موجب اللفظ والحق فيه أن الإيمان عبارة عن التصديق قال الله تعالى (وما أنت بمؤمن لنا) أي بمصدق والاسلام عبارة عن التسليم والاستسلام بالأذعان والاقبياد وترك التمرد والاباء والعباد والتصدق بمحل خاص وهو القلب واللسان ترجمانه وأما التسليم فانه عام في القلب واللسان والجوارح فان كل تصديق بالقلب فهو تسليم وترك الاباء والحجود كذلك لا عتراف باللسان وكذلك الطاعة والاقبياد بالجوارح فوجب للغة أن الإسلام أعم من الإيمان أخصه فكل الإيمان عبارة عن أشرف أجزاء الإسلام فاذن كل تصديق تسليم وليس كل تسليم تصديقا (البحث الثاني) عن إطلاق الشرع والحق فيه أن الشرع قد ورد باستعماله على سبيل الترادف والتوارد وورد على سبيل الاختلاف وورد على سبيل التداخل أما الترادف ففي قوله تعالى (فأخرجنا من كان فيهم من المؤمنين) فمخرجنا من غير بيت من المسلمين) ولم يكن بانفاق إلا بيت واحد وقال تعالى (يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فليمتنعوا) (١) وقال رسول الله ﷺ (٢) وسئل رسول الله ﷺ مرة عن الإيمان فأجاب بهذه الخمس وأما الاختلاف فقوله تعالى (قالت الاعراب آمنا ولم تؤمنوا) والكر قولوا أسلمنا) ومعناه استسلمنا في الظاهر فأراد بالإيمان ههنا التصديق بالقلب فقط وبالإسلام الاستسلام ظاهرا باللسان والجوارح وفي حديث جبرائيل عليه السلام (٣) لم أسأله عن الإيمان فقال ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالبعث بعد الموت والحساب وبالقدر خيره وشره فقال فما الإسلام فأجاب بذكر الخصال الخمس فمربى بالإسلام عن تسليم الظاهر بالقول والعمل وفي الحديث عن سعد بن سعد أنه (٤) أعطى رجلا عطاء ولم يهط لآخر فقال له سعد يا رسول الله تركت فلانا لم تعطه وهو مؤمن فقال رسول الله ﷺ فأعاد عليه فأعاد رسول الله ﷺ وأما بالتداخل فما روي أيضا أنه سئل (٥) فتيل أي الأعمال أفضل فقال ﷺ الإسلام فقال أي الإسلام أفضل فقال ﷺ الإيمان وهذا دليل على الاختلاف وعلى التداخل وهو أرفق الاستهالات في اللغة لأن الإيمان عمل من الأعمال وهو أفضلها والاسلام هو تسليمها بالقلب واللسان وإما بالجوارح وأفضلها الذي بالقلب وهو التصديق الذي يسمى إيمانا والاستهال لما على سبيل الاختلاف وعلى

(١) حديث في الإسلام على خمس أخرجه من حديث ابن عمر (٢) حديث سئل عن الإيمان فأجاب بهذه الخمس البيهقي في الاعتقاد من حديث ابن عباس وقصة وفد عبد القيس تدور ما الإيمان شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وأن تقيموا الصلاة وتؤنوا الزكاة وتصوموا وامنوا ونهجو البيت الحرام والحديث في الصحيحين لكن ليس فيه ذكر الحج وزاد وأن تؤنوا خمس من المظنم (٣) حديث جبريل لما سأله عن الإيمان فقال ان تؤمن بالله وملائكته الحديث أخرجه من حديث أبي هريرة ومسلم من حديث عمرو بن ذر الحسب فرواه البيهقي في البعث وقدم (٤) حديث سعد أعطى رجلا عطاء ولم يهط لآخر فقال له سعد يا رسول الله تركت فلانا لم تعطه وهو مؤمن فقال رسول الله ﷺ فأعاد عليه فأعاد رسول الله ﷺ وأما بالتداخل فما روي أيضا أنه سئل (٥) فتيل أي الأعمال أفضل فقال ﷺ الإسلام فقال أي الإسلام أفضل فقال ﷺ الإيمان وهذا دليل على الاختلاف وعلى التداخل وهو أرفق الاستهالات في اللغة لأن الإيمان عمل من الأعمال وهو أفضلها والاسلام هو تسليمها بالقلب واللسان وإما بالجوارح وأفضلها الذي بالقلب وهو التصديق الذي يسمى إيمانا والاستهال لما على سبيل الاختلاف وعلى

والكفر والفساد والبدعة والسنة ربما كانت ليست من قبيل الأعراض وإنما ذكرت لك هذا في معرض الفك في شعوب



ما تورد على ذلك ومنهم من أوجب (١٠٤) لهم الإيمان ولكن أوجب لهم المعرفة وتدرها لهم ونجزم من العادة ووجوب

العبادة في الشرع  
جار على هذا النحو  
وهؤلاء لم يخالفوا  
المذكورين قبلهم  
لأن أولئك سلبوا  
الإيمان ممن لم  
يصدر اعتقاده عن  
دليل وهو لا  
أوجبوا الإيمان  
لمن أضافوا إليه  
المعرفة المشروطة  
في صحة الإيمان  
وإنما فروا عن  
الشفاعة الظاهرة  
فشدوا عن الجمهور  
بما الاحتمال  
وزادوا على  
أنفسهم أنهم  
الموا بقول من  
جعل المعارف  
كلها ضرورية ولم  
يشعروا بذلك  
حين قالوا إنما  
عجزت العامة  
عن سرد الدليل  
وتعظم العبارة  
منه وأنه لا تجب  
عليهم لأنهم إذا  
نهبوا وعرض  
عليهم ما قرب من  
الأله ظاهرا  
من المخاطبات  
دلائل الحدوث  
ووجوه الافتقار  
إلى المحدث بعد

سبيل التداخل وعلى سبيل الترادف كله غير خارج عن طريق التجوز في اللفظ أما الاختلاف فهو أن يجعل  
الإيمان عبارة عن التصديق بالقلب فقط وهو موافق للغة و للإسلام عبارة عن التسليم ظاهرا وهو أيضا موافق  
للغة فإن التسليم ببعض مدال التسليم ينطبق عليه اسم التسليم فليس من شرط حصول الاسم عموم المعنى لكل محل  
يمكر أن يوجد المعنى فيه فإن من أس غير بعض بدنه يسمى لاسا وإن لم يستغرق جميع بدنه فإطلاق اسم  
الإسلام على التسليم الظاهر عند عدم تسليم الباطن مطابق للسان وعلى هذا الوجه جرى قوله تعالى ( قالت  
الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ) وقوله ﷺ في حديث سعد بن مسعود أنه قال لا فضل أحدهما على  
الآخر ويريد بالاختلاف تداخل المسميين وأما التداخل فوافق أيضا للغة في خصوص الإيمان وهو أن يجعل  
الإسلام عبارة عن التسليم بالقلب والقول والعمل جميعا والإيمان عبارة عن بعض ما دخل في الإسلام وهو  
التصديق بالقلب وهو الذي عنيته بالتداخل وهو موافق للغة في خصوص الإيمان وعموم الإسلام للكل وعلى  
هذا خرج قوله الإيمان في جواب قول السائل أي الإسلام أفضل لأنه جعل الإيمان خصوصا من الإسلام  
فادخله فيه وأما استماله فيه على سبيل الترادف أن يجعل الإسلام عبارة عن التسليم بالقلب والظاهر في معناه وهو جائز  
لأن تسليم الظاهر بالقول والعمل ثمرة تصديق الباطن ونتيجته وقد ينطبق اسم الشجر ويراد بالشجر مع ثمره  
على سبيل التسامح فيصير بهذا القدر من التعميم مراد فلا سم الإسلام وطابق له فلا يزيد عليه ولا ينقص عليه  
خرج قرا ( فارجعوا فاني غير يديت من المسلمين ) ( البحث الثالث ) عن الحكم الشرعي والإسلام والإيمان - مكان  
أخرى وديوى - أما الأخرى فهو الإخراج من النار ومنع التخليد إذ قال رسول الله ﷺ (١) يخرج من  
النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان وقد اختلفوا في أن هذا الحكم على ما ذكرنا ترتيبا وعبروا عنه بأن الإيمان ماذا  
هو فرائق لأنه مجرد المقدم فائق يقول أنه عقد بالقلب وشهادة باللسان ومن قائل يزيد ثالثا وهو العمل  
بالأركان ونحن نكشف المظاهر عنه ونقول من جمع بين هذه الثلاثة فلا خلاف في أن مستقره الجنة وهذه درجة  
والدرجة الثانية أن يوجد اثنتان وبعض الثالث وهو القول والمقد وبعض الأعمال ولكن ارتكب صاحبه  
كبيرة أو بعض الكبائر فلهذا ما قالت المعتزلة خرج هذا عن الإيمان وأما بدخل في الكفر بل اسمه فائق وهو  
على منزلة بين المنزلتين وهو يغلب في النار وهذا باطل كما سنذكره . الدرجة الثالثة أن يوجد التصديق بالقلب  
والشهادة باللسان دون الأعمال بالجوارح وقد اختلفوا في حكمه فقال أبو طالب المكي العمل بالجوارح من  
الإيمان ولا يتم دونها ادعى الإجماع فيه واستدل بأدلة تشعربن بعض غرضه كقوله تعالى ( الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات ) إذ هذا يدل على أن العمل وراء الإيمان لا من نفس الإيمان بل لا فيكون العمل في حكم المعاد والعجب  
أنه ادعى الإجماع وهذا هو مع ذلك ينقل قوله ﷺ (٢) لا يكفر أحد إلا بعد حجوده لما أقر به وينسكرك على  
المعتزلة قولهم بالتخليد في النار بسبب الكبائر والقائل بهذا قائل بنفس مذهب المعتزلة إذ يقال له من صدق بقلبه  
وشهد بلسانه ومات في الحال فهل هو في الجنة ولا بد أن يقول نعم وفيه حكم بوجود الإيمان دون العمل فنزيد  
ونقول لو بقي حيا حتى دخل عليه رقت صلاة واحدة فمات ثم مات في النار فإن قال نعم فهو  
مراد المعتزلة وإن قال لا فهو تصريح بأن العمل ليس ركنا من نفس الإيمان ولا شرطا في وجوده ولا في

(١) حديث يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان أخرجه من حديث أبي سعيد الخدري في  
الشفاعة وفيه اذهبوا فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من إيمان فأخرجوه الحديث ولما من حديث أنس فيقال  
انطلق فأخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة أو خردلة من إيمان له ظ البخاري منها وله تأييدا من حديث  
أنس يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه وزن ذرة من إيمان وهو عندهما متصل بلفظ خير مكان إيمان  
(٢) حديث لا يكفروا أحدا إلا بحجوده بما أقر به الظاهر في الأول من حديث أبي سعيد لن يخرج أحدا من  
الإيمان إلا بحجوده ما دخل فيه واستاده ضيق



أن من يقول ان المعارف كلها ضرورية هكذا يقول إنما انتشر الناس إلى النسيية (١٠٥) ولم يمتدوا على العبارة على

استحقاق الجنة به وان قال أردت به ان يعيش مدة طويلة ولا يصل ولا يقدم على الشيء من الأعمال الشرعية فنقول فما ضبط لك المدة وما عدد تلك الطاعات التي يتركها يبطل الإيمان وما عدد الكبائر التي يارتكابها يبطل الإيمان وهذا لا يمكن التحكم بتقديره ولم يصير إليه صائرا أصلا . الدرجة الرابعة أن يوجد التصديق بالقلب قبل أن ينطق باللسان أو يشتغل بالأعمال ومات فهل يقول مات مؤمنا بينه وبين الله تعالى وهذا ما اختلف فيه ومن شرط القول تمام الإيمان بقول هذا مات قبل الإيمان وهو فاسد إذ قال ﷺ يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان وهذا قلبه طافح بالإيمان فكيف يخلد في النار ولم يشترط في حديث جبريل عليه السلام للإيمان إلا التصديق بالله تعالى وملائكته وكتبه واليوم الآخر كما سبق . الدرجة الخامسة أن يصدق بالقلب ويساعده من العمر مهلة النطق بكلمتي الشهادة وعلم وجوبه ولكنه لم ينطق بها فيحتمل أن يجعل امتناعه عن النطق كامتناعه عن الصلاة ونقول هو مؤمن غير مخلد في النار والإيمان هو التصديق المحض واللسان ترجمان الإيمان فلا بد أن يكون الإيمان موجودا بنائه قبل اللسان حتى يترجمه للسان وهذا هو الأظهر اذ لا مستند إلا اتباع ما يجب الألفاظ ووضع اللسان أن الإيمان عبارة عن التصديق بالقلب . وقد قال ﷺ يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة ولا ينعدم الإيمان من القلب بالسكوت عن النطق الواجب كما لا ينعدم بالسكوت عن الفعل الواجب وقال قائلون القول ركن إذ ليس كلمتا الشهادة اخبارا عن القلب بل هو انشاء عقد آخر وابتداء شهادة والتزام الأول ظهر وقد غلب في هذا طائفة المرجئة فقالوا هذا لا يدخل النار أصلا وقالوا إن المؤمن وإن عصي فلا يدخل النار وسبطل ذلك عليهم . الدرجة السادسة أن يقول بلسانه لا إله إلا الله محمد رسول الله ولكن لم يصدق بقلبه فلا نشك في أن هذا في حكم الآخرة من الكفار وأنه مخلد في النار ولا نشك في أنه في حكم الدنيا الذي يتعاق بالآئمة والولاء من المسلمين لأرقله لا يطلع عليه وعلينا أن نضل به أنه ما قاله بلسانه إلا وهو منطوقه في قلبه وإنما نشك في أمر ثالث وهو الحكم الديني فيما بينه وبين الله تعالى وذلك بأن يموت له في الحال قريب مسلم ثم يصدق بعد ذلك بقلبه ثم يسقى ويقول كنت غير مصدق بالقلب حالة لموت والميراث الآن في يدي فهل يحل لي بنى بين الله تعالى أن نكح مسلمة ثم صدق بقلبه هل نلزمه إعادة النكاح هذا محل نظر فيحتمل أن يقال أحكام الدنيا منوطة بالقول الظاهر ظاهرا وباطنا ويحتمل أن يقال تناط بالظاهر في حق غيره لأن باطنه غير ظاهر لغيره وباطنه ظاهر له في نفسه بينه وبين الله تعالى والأظهر والعلم عند الله تعالى أنه لا يحل له ذلك الميراث ويلزمه إعادة النكاح ولذلك كان حذيفة رضى الله عنه لا يحضر جنازة من يموت من المنافقين وعمر رضى الله عنه كان يراعى ذلك منه فلا يحضر إذا لم يحضر حذيفة رضى الله عنه والصلاة فعل ظاهر في الدنيا وإن كان من العبادات والتوقي عن الحرام أيضا من جملة ما يجب لله كالصلاة لقوله ﷺ طلب الحلال فريضة بعد الفريضة وليس هذا مناقضا لقولنا ان الأثر حكم الاسلام وهو الاستسلام بل الاستسلام التام هو ما يشمل الظاهر والباطن وهذه مباحث فقهية ظنية بنى على ظواهر الألفاظ والعمومات والأقيسة فلا ينبغي أن يظن القاصر في العلوم أن المطلوب فيه القطع من حيث جرت العادة بإيراده في الكلام الذي يطلب فيه القطع فما أفلح من نظر إلى العادات والمراسم في العلوم . فان قلت فما شبهة الممتولة والمرجئة وما حجة بطلان قولهم . فأقول شبههم عمومات القرآن أما المرجئة فقالوا لا يدخل المؤمن النار وإن أتى بكل المعاصي لقوله عز وجل ( فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخسا ولا رهقا ) ولقوله عز وجل ( والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون ) الآية ولقوله تعالى ( كلما أتى فيها فوج سألهم خزنتها ) إلى قوله ( فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء ) فقوله كلما أتى فيها فوج عام فينبغي أن يكون كل من أتى في النار مكذبا ولقوله تعالى ( لا يصلاها إلا الأشقي الذي كذب وتولى ) وهذا حصر وأثبت ونفى ولقوله تعالى ( من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون ) قال الإيمان رأس الحسنات ولقوله تعالى ( والله يحب المحسنين ) وقال تعالى ( اننا لنضيق أجرا من أحسن عملا )

مواضع العلوم والافهم إذا نهوا عليها وتلطف بهم في تفهيمها بالزوال إلى ما ألفوه من العبارات وجدوا أنفسهم غير منكرة لما نهوا عليه وسارحوا إلى الفينة ومثال هذا كمن نسي شيئا كان معه أو انسانا نصحه أو رآه فذنبه وغفل عنه لأجل ذلك فذكر فانه يقال بدا لأنه كان عارفا بما غاب عنه لكنه ناس له أرغفل عنه ولولا عرفانه به ما وجد عدم الانكار وسمعة الألفة عنه وطائفة من المتكلمين أيضا أوجب لهم الإيمان مع عدم المعرفة المشروطة عند أولئك وأي الآراء أحق بالحق وأولى بالصواب ليس من غرضنا في هذا الموضع وإنما غرضنا تبعيد ما أشاعه في الأحياء

أهل القول والأغلال فلا يفتح مثل هذا الباب وقد



تفصيل آخر من جهة أخرى هو من تمة ما جرى فلنعم أن ما منهم صنف الأول على التقريب ثلاثة أحوال لا يستبد أحدهم من أحدهما بحكم الاعتقاد الضروري فاصفى الحالات لهم أن يعتقد أحدهم جميع أركان الإيمان على ما يكمل عليه في الغالب لكنه على طريق التفاوت كما سبق في الحالة الثانية أن لا يعتقدوا إلا بعض الأركان بما فيه خلاف إذا نفر ولم تنصف إليه في اعتقاده سواء هل يكون مؤمنا أو مسلما أن يعتقد وجود الواحد فقط أو يعتقد أنه موجود حتى لا يغير وأمثال هذه التقديرات ويخلو عن اعتقاد باقي الصفات خلوا كاملا لا يخطر بباله ولا يعتقد

ولا حجة في ذلك فانه حيث ذكر الإيمان في هذه الآيات أريد به الإيمان مع العمل إذ بينا أن الإيمان قد يطلق ويراد به الاسلام وهو الموافقة بالقلب والقول والعمل ودليل هذا التأويل أخبار كثيرة في معاقبة العاصين ومقادير العقاب وقوله يُخْرِجُ مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنَ الْإِيمَانِ فكيف يخرج إذا لم يدخل ومن القرآن قوله تعالى (ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) والاستثناء بالمشيئة يدل على الانقسام وقوله تعالى (ومن يهين الله ورسوله فان له نار جهنم خالدين فيها) وتخصيصه بالكفر تحكم وقوله تعالى - إلا إن الظالمين في عذاب مقيم - وقال تعالى - ومن جاء بالسبيته فدكبت وجوههم في النار - فهذه العمومات في معارضة عموماتهم ولا بد من تسليط التخصيص والتأويل على الجانبين لأن الأخبار صريحة (١) بأن العصاة يعذبون بل وقوله تعالى - وإن منكم إلا واردة - كالصريح في أن ذلك لا بد منه لكل إذ لا يخلو ومن عن ذنب يرتكبه وقوله تعالى - لا يصلها إلا الشقي الذي كذب ونولى - أراد به من جماعة مخصوصين أو أراد بالاشقي شخصا معينا أيضا وقوله تعالى - كلما اتقى فيها فوج سألهم خزنتها - أي فوج من الكفار وتخصيص العمومات قريب ومن هذه الآية وقع لأشعري وطائفة من المتكلمين إنكار صريح العموم وأن هذه الألفاظ يتوقف فيها إلى ظهور قرينة تدل على معناها - وأما المعتزلة فشبهتهم قوله تعالى - وإني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى - وقوله تعالى - والمصر أن الإنسان في خسر إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات - وقوله تعالى - وإن منكم إلا واردة - كان على ركب حتما مقضيا - ثم تنجي الذين اتقوا - وقوله تعالى - ومن يهين الله ورسوله فان له نار جهنم - وكل آية ذكر الله عز وجل العمل الصالح فيها مقرونا بالإيمان وقوله تعالى - ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزؤه جهنم خالدا فيها - وهذه العمومات أيضا مخصوصة بدليل قوله تعالى - ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء - فيبغى أن تبقى له مشيئة في مغفرة ما سوى الشرك وكذلك قوله عليه السلام يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان وقوله تعالى - إن الله لا يضيع أجر المحسنين - فكيف يضيع أجر أصل الإيمان وجميع الطاعات بمعية واحدة وقوله تعالى - ومن يقتل مؤمنا متعمدا - أي لإيمانه وقد ورد على مثل هذا السبب - فإن قلت فقد مال الاختيار إلى أن الإيمان حاصل دون العمل وقد اشتهر عن السلف قولهم الإيمان عقد وقول وعمل فامعناه فلما لا يبعد أن تعد العمل من الإيمان لأنه يكمل له ويتم كإيقال الرأس واليدان من الإنسان ومعلوم أنه يخرج عن كونه إنسانا بعدم الرأس ولا يخرج عنه بكونه مقطوع اليد وكذلك يقال التسيحات والتكبيرات من الصلاة وإن كانت لا تبطل بفقدائها فالتصديق بالقلب من الإيمان كالرأس من وجود الإنسان إذ يندم بعمده وبقية الطاعات كالأطراف بعضها أعلى من بعض وقد قال صلى الله عليه وسلم (٢) لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن والصحابة رضي الله عنهم ما اعتقدوا مذهب المعتزلة في الخروج عن الإيمان بالزنا ولكن معناه غير مؤمن إيمانا تاما كاملا كما يقال للمماجز المقطوع الأطراف هذا ليس بإنسان أي ليس له الكمال الذي هو وراء حقيقة الإنسانية (مسئلة) فإن قلت فقد اتفق السلف على أن الإيمان يزيد وينقص يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية فإذا كان التصديق هو الإيمان فلا يتصور فيه زيادة ولا نقصان فاقول السلف هم اليهود العدول وما حذوا عن قولهم عدول فما ذكروه حق وإنما الشأن في فهمه وفيه دليل على أن العمل ليس من أجزاء الإيمان وأركان وجوده بل هو مزيد عليه يزيد به والزائد موجود والنائص موجود والشئ لا يزيد بذاته فلا يجوز أن يقال الإنسان يزيد برأسه بل يقال يزيد بلحيته وسمته ولا يجوز أن الصلاة تزيد بالكوع والسجود بل تزيد بالآداب والسنن فهذا تصريح بأن الإيمان له وجود ثم بعد الوجود يختلف حاله بالزيادة والنقصان - فإن قلت فالإشكال قائم في أن التصديق كيف يزيد وينقص وهو خصلة واحدة - فاقول إذا تركنا المداها ولم نكثر بتعقيب من تشعب وكشفنا الغطاء ارتفع الإشكال فنقول الإيمان اسم مشترك يطلق من

(١) حديث تعذيب العصاة البخاري من حديث انس ليصير أهوا ما سفع من النار بذنوب أصابوها الحديث وباقى في ذكر الموت عدة أحاديث (٢) حديث لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن متفق عليه من حيث أبي



ثلاثة أوجه . الأول أنه يطلق التصديق بالقلب على سبيل الاعتقاد والتقليد من غير كشف وإشراح صدر وهو إيمان العوام بل إيمان الخلق كلهم إلا الخواص وهذا الاعتقاد عقدة على القلب تارة تشد وتقوى وتارة تضعف وتسترخي كالعقدة على الخيط مثلاً ولا تستبعد هذا واعتبره باليهودي وصلابته في عقيدته التي لا يمكن نزوعه عنها بتخويف وتحذير ولا بتخييل ووعظ ولا تحقيق وبرهان وكذلك النصراني والمبتدعة وفيهم من يمكن تشكيكه بأدنى كلام ويمكن استنزاله عن اعتقاده بأدنى استمالة أو تخويف مع أنه غير شاك في عقده كالأول ولكنهما متفاوتان في شدة التصميم وهذا موجود في الاعتقاد الحق أيضاً والعمل يؤثر في تمام هذا التصميم وزباده كما يؤثر سقي الماء في تمام الأشجار ولذلك قال تعالى (فزادهم إيماناً) وقال تعالى (ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم) وقال ﷺ فيما يروى في بعض الأخبار (١) الإيمان يزيد وينقص وذلك بتأثير الطاعات في القلب وهذا لا يدرك إلا من راقب أحوال نفسه في أوقات المراقبة على العبادة والتجرد لها بحضور القلب مع أوقات الفتور وإدراك التفاوت في السكون إلى عقائد الإيمان في هذه الأحوال حتى يزيد عقدة استعصاء على من يريد حله بالتشكيك بل من يعتقد في اليتيم معنى الرحمة إذا عمل بموجب اعتقاده ففسح رأسه وتلطّف به أدرك من باطنه تأكيد الرحمة وتضاعفها بسبب العمل وكذلك معتقد التواضع إذا عمل بموجبه عملاً مقبلاً أو ساجداً لغيره أحسن من قلبه بالتواضع عند إقدامه على الخدمة وهكذا جميع صفات القلب تصدر منها أعمال الجوارح ثم يعود أثر الأعمال عليها فيؤكدّها ويذهبها وسيأتي في هذا ربيع المنجيات والمهلكات عند بيان وجه تعلق الباطن بالظاهر والأعمال بالعقائد والقلوب فإذن ذلك من جنس تعلق الملك بالملكوت وأعني بالملك عالم الشهادة المدرك بالحواس وبالملكوت عالم الغيب المدرك بنور البصيرة والقلب من عالم الملكوت والأعضاء وأعمالها من عالم الملك ولطف الارتباط ودقته بين العالمين انتهى إلى حدّ ظن بعض الناس اتحاد أحدهما بالآخر وظن آخرون أنه لا عالم إلا عالم الشهادة وهو هذه الأجسام المحسوسة ومن أدرك الأمرين وأدرك تعددهما ثم ارتباطهما عبر عنه فقال

رق الزجاج ورقّت الخمر . وتشابها فتشاكل الأمر

فكأنما خمر ولا قدح . وكأنما قدح ولا خمر

وارجع إلى المقصود فإن هذا العالم خارج عن علم المعاملة ولكن بين العالمين أيضاً اتصال وارتباط لذلك تسمى علوم المكاشفة تتسلق كل ساعة على علوم المعاملة إلى أن تتكف عنها بالنكليف فهذا وجه زيادة الإيمان بالطاعة بموجب هذا الإطلاق ولهذا قال على كرم الله وجهه إن الإيمان يبدو لمعة بيضاء فإذا عمل العبد الصالحات تمت فزادت حتى يبيض القلب كله وأن النفاق يبدو نكته سوداء فإذا انتهك الحرمات تمت وزادت حتى يسود القلب كله فيطبع عليه فذلك هو الختم وتلا قوله تعالى (كلا بل ران على قلوبهم) الآية (الإطلاق الثاني) أن يراد به التصديق والعمل جميعاً كما قال ﷺ (٢) الإيمان يضع وسبعون باباً وكما قال ﷺ لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن وإذا دخل العمل في مقتضى لفظ الإيمان لم تخف زيادته ونقصانه وهل يؤثر ذلك في زيادة الإيمان الذي هو مجرد التصديق هذا فيه نظر وقد أشرنا إلى أنه وثرفيه (الإطلاق الثالث) أن يراد به التصديق اليقيني على سبيل الكشف وإشراح الصدر والمشاهدة بنور البصيرة وهذا أبعد الأقسام عن قبول الزيادة ولكني أقول الأمر اليقيني لا شك فيه نختلف طمأنينة النفس إليه فليس طمأنينة النفس إلى أن الاثنين أكثر من الواحد

(١) حديث الإيمان يزيد وينقص ابن عدي في الكامل وأبو الشيخ في كتاب الثواب من حديث أبي هريرة وقال ابن عدي باطل فيه محمد بن أحمد بن حرب الملاحى يعتمد الكذب وهو عند ابن ماجه موقوف على أبي هريرة وابن عباس وأبي الدرداء (٢) حديث الإيمان يضع وسبعون باباً وذكر بعدهم ما زاد فيه أداها ما طاعة الأذى عن الطريق البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة الإيمان يضع وسبعون زاد مسلم في رواية وأفضلها قول لا إله إلا الله وأداها ذكره ورواه بلفظ المصنف الترمذي وصححه

والحياة ويكون فيما  
والحياة ويكون فيما  
يعتقد في باقي  
الصفات على ما لا  
يوافق الحق ما  
هو عليه بما هو  
بدعة وضلالة  
وليس بكفر  
صرح فالذي  
يدل عليه العلم  
ويستنبط من  
ظواهر الشرع  
أن أرباب الحالة  
الأولى والله أعلم  
على سبيل نجاة  
مسلك خلاص  
ووصف إيمان  
أو إسلام وسواء  
في ذلك الصنف  
الأول والثاني  
من أهل الاعتقاد  
ويبقى الصنف  
الثالث على  
محمولات النظر  
كما نهك عليه  
وأما أهل  
الحالة الثانية  
وهي الاقتصار  
على الوجود  
المفرد أو الوجود  
ووصف آخر معه  
مع الخلو عن  
اعتقاد سائر  
الصفات التي  
للكمال والجلال  
وأركانها  
فالمتقدمون من  
السلف لم تشتهر

عنهم في صورة المسئلة ما يوجب صاحب هذا العقد عن حكم لإيمان والإسلام والمناخرون مختلفون فكثير خاف أن يخرج من اعتقاد وجوه



والرعيان رضعفاء  
النساء والاتباع  
على هذا بلا  
مزيد عليه لو  
سئلوا واستكشفوا  
عن الله عز وجل  
هل له إرادة أو  
بقاء أو كلام أو  
ما شا كل ذلك  
وهل له صفات  
معنوية ليست  
هي هو ولا هي  
غيره ربما وجدوا  
يحملون هذا ولا  
يعلمون وجهه  
ما يخاطبون به  
وكيف يخرج من  
اعتقد وجود الله  
ووحدانيته مع  
الأقرار بالنبوة  
من حكم الإسلام  
والنبي ﷺ قد  
رفع القتال والقتل  
وأوجب حكم  
الإيمان أو الإسلام  
لمر قال لا إله إلا الله  
واعتقد عايبها  
وهذه الكلمات  
لا تقتضي أكثر  
من اعتقاد  
الوجود مع  
الوحدة في الظاهر  
وعلى البديهة من  
غير نظر ثم سمعنا  
عن قائلها في صدر

كطاماً نذنها إلى أن العالم مصنوع حادث وإن كان لا شك في واحد منهما فإن اليقينيات تختلف في درجات الإيضاح ودرجات طمأنينة النفس اليها وقد تعرضنا لهذا في فصل اليقين من كتاب العلم في باب علامات علماء الآخرة فلا حاجة إلى الإعادة وقد ظهر في جميع الاطلاقات أن ما قالوه من زيادة الإيمان ونقصاته حق وكيف لا وفي الأخبار أنه يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان وفي بعض المواضع في خبر آخر (١) مثقال دينار فأي معنى لاختلاف مقاديرهم إن كان ما في القلب لا يتفاوت (مسئلة) فإن قلت ما وجه قول السلف أنا مؤمن إن شاء الله والاستثناء شك والشك في الإيمان كفر وقد كانوا كلهم يمتنعون عن جزم الجواب بالإيمان ويحترزون عنه فقال سفيان الثوري رحمه الله من قال أنا مؤمن عند الله فهو من الكذابين ومن قال أنا مؤمن حقاً فهو بدعة فكيف يكون كاذباً وهو يعلم أنه مؤمن في نفسه ومن كان مؤمناً في نفسه كان مؤمناً عند الله كما أن من كان طويلاً وسخياً في نفسه وعلم ذلك كان كذلك عند الله وكذا من كان مسروراً أو حزينا أو سمياً أو بصيراً ولو قيل للانسان هل أنت حيوان لم يحسن أن يقول أنا حيوان إن شاء الله ولما قال سفيان ذلك قيل له فماذا تقول قال قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وإي فرق بين أن يقول آمنا بالله وما أنزل إلينا وبين أن يقول أنا مؤمن وقيل للحسن أنه مؤمن أنت فقال إن شاء الله فقل له لم تستثنى يا أبا سعيد في الإيمان فقال أخاف أن أقول نعم فيقول الله سبحانه كذبت يا حسن فتحن على الكلمة وكان يقول ما يؤمنني أن يكون الله سبحانه قد أطلع على وبعض ما يكره فمتنتي وقال اذهب لأقبلت لك عملاً فأننا أعمل في غير معمول وقال إبراهيم بن آدم إذ قيل لك أمؤمن أنت فقل لا إله إلا الله وقال مرة قل أنا لا شك في الإيمان وسؤالك إياي بدعة وقيل لعقمة أمؤمن أنت قال أرجو إن شاء الله وقال الثوري نحن مؤمنون بالله وملائكته وكتبه ورسله وما ندرى ما نحن عند الله تعالى فامعنى هذه الاستثناءات فالجواب أن هذا الاستثناء صحيح وله أربعة أوجه وجهان مستندان إلى الشك لاني أصل الإيمان ولكن في خائفة أو كاله ووجهان لا يستندان إلى الشك الوجه الأول الذي لا يستند إلى معارضة الشك الآخر من الجزم خيفة ما فيه من تركه النفس قال الله تعالى (فلا تزكوا أنفسكم) وقال (لم تر إلى الذين يزكون أنفسهم) وقال تعالى (انظر كيف يفترون على الله الكذب) وقيل الحكيم ما الصدق القبيح فقال ثناء المرء على نفسه والإيمان من أعلى صفات المجد والجزم به تركية مطلقة وصيغة الاستثناء كأنها نقل من عرف التركية كما يقال للانسان أنت طيب أو فقيه أو مفسر فيقول نعم إن شاء الله لاني معرض التشكيك ولكن لاخراج نفسه عن تركية نفسه فالصيغة صيغة التوبيخ والتضعيف لنفس الخبر ومعناه التضعيف للآزم من لوازم الخبر وهو التركية وبهذا لتأويل لوسئل عن وصف ذم لم يحسن الاستثناء الوجه الثاني التأديب بذكر الله تعالى في كل حال وإحالة الأمور كلها إلى مشيئة الله سبحانه فقد أدب الله سبحانه نبيه ﷺ فقال تعالى (ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غداً إلا أن يشاء الله) ثم لم يقصر على ذلك فيما لا يشك فيه بل قال تعالى - لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محقين رؤوسكم ومقصرين - وكان الله سبحانه عالماً بأنهم يدخلون لا محالة وأنه شاء ولكن المفصود تعليمه ذلك فأدب رسول الله ﷺ في كل ما كان يخبر عنه معلوماً كان أو مشكوكاً حتى قال ﷺ (٢) لما دخل المقابر السلام عليكم دار قوم مؤمنين وأنا إن شاء الله بكم لاحقون والحق بهم غير مشكوك فيه ولكن مقتضى الأدب ذكر الله تعالى وربط الأمور به وهذه الصيغة دالة عليه حتى صار يعرف الاستعمال عبارة عن إظهار الرغبة والتنى فاذا قيل لك إن فلان يموت سريعاً فتقول إن شاء الله فيفهم منه رغبتك لا تشككك وإذا قيل لك فلان سيؤول مرضه ويصح فتقول إن شاء الله بمعنى الرغبة فقد صارت الكلمة معدولة عن معنى التشكيك إلى معنى الرغبة وكذلك العدول إلى معنى التأديب لذكر الله تعالى كلف كان الأمر الوجه الثالث مستنده الشك

(١) حديث عرج من نار من كان في قلبه مثقال دينار متفق عليه من حديث أبي سعيد وسياتي في ذكر الموت وما بعده (٢) حديث لما دخل المقابر قال السلام عليكم دار قوم مؤمنين الحديث مسلم من حديث أبي هريرة



الوضوء والصلاة وهيت الأعمال البدنية والكف عن أذى المسلم ولولم يبلغا أنهم درسوا (١٠٩) علم الصفات وأحوالها

ولأهل الله تعالى  
عالم بعلم أو عالم  
بنفسه وهو باق  
ببقائه أو باق بنفسه  
ببقائه أو باق بنفسه  
وأشباه هذه  
المعارف ولا يدفع  
ظهور هذا إلا  
معاند أو جاهل  
سيرة السلف وما  
جرى بينهم ويدل  
على قوة هذا  
الجانب في الشرع  
أن من استكشف  
منه على هذه  
الحالة وتحققت  
منه رأى أن  
يذعن لتعلم ما زاد  
على ما عنددهم  
يقت أحد بقتله  
ولا استرقاقه  
والحكم عليه  
بالخلود في النار  
عصر جادا أو  
خطر عظيم مع  
ثبوت الشرع بأن  
من قال لا إله  
إلا الله دخل  
الجنة ولملك تقول  
قد قال في موطن  
أخرى إلا بحقها  
ثم تقول اعتقاد في  
الصفات التي بها  
يكون اعتقاد  
جلال الله جل وعز

ومعناه أنا مؤمن حقاً إن شاء الله إذ قال الله تعالى لقوم مخصوصين بأعيانهم أو أئامهم المؤمنين حقاً فانقسموا إلى قسمين ويرجع هذا إلى الشك في كمال الإيمان لاني أصله لكل إنسان شك في كمال إيمانه وذلك ليس بكفر والشك في كمال الإيمان حق من وجهين \* أحدهما من حيث أن النفاق يزيل كمال الإيمان وهو خفي لا يتحقق البراءة منه \* والثاني أنه يكمل بأعمال الطاعات ولا يدري وجرد ما على الكمال أما العمل فقد قال الله تعالى (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون) فيكون الشك في هذا الصدق وكذلك قال الله تعالى (واكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والأنبياء) فشرط عشرين وصفا كالوفاء بالعهود والصبر على الشدائد ثم قال تعالى (أولئك الذين صدقوا) وقد قال تعالى (رفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات) وقال تعالى لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل) الآية وقد قال تعالى (م درجات عند الله) وقال ﷺ (١) الإيمان عريان وإيمانه التقوى الحديث وقال ﷺ (٢) الإيمان بضغ وسبعون بابا أدناها إمامة الأذى عن الطريق فهذا ما يدل على ارتباط كمال الإيمان بالأعمال أما ارتباطه بالبراءة عن النفاق والشك الخفي فتقوله ﷺ (٣) أربع من كن فيه فهو منافق خالص وإن صام وصلى وزعم أنه مؤمن إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا ائتمن خان وإذا خاصم فجر وفي بعض الروايات وإذا عاهد غدر وفي حديث أبي سعيد الخدري (٤) القلوب أربعة قلب أجرد وفيه سراج وهو فذلك قلب المؤمن وقلب منافق فيه إيمان ونفاق فمثل الإيمان فيه كمثل البقرة يمدحها الماء العذب ومثل النفاق فيه كمثل القرحة يمدحها القبيح والصديق فأى المادتين غلب عليه حكم له بها وفي لفظ آخر غلبت عليه ذهبت به وقال عليه السلام (٥) أكثر منافق هذه الأمة قرؤها وفي حديث (٥) الشرك أخفى في أمتي من ديب النمل على الصفا وقال حذيفة رضي الله عنه (٦) كان الرجل يتكلم بالكلمة على عهد رسول الله ﷺ بصير بها منافقا إلى أن يموت وإنى لاسمها من أحدكم في اليوم عشرين مرة وقال بعض العلماء أقرب الناس من النفاق من يرى أنه يرى من النفاق وله حذيفة المنافقون اليوم أكثر منهم على عهد النبي ﷺ فكانوا إذ ذاك يخفونه وهم اليوم يظهرونه وهذا النفاق يضاد صدق الإيمان وكما له وهو خفي وأبعد الناس منه من يتخوفه وأقربهم منه من يرى أنه يرى منه فقد قيل للحسن البصري يقولون أن لا نفاق اليوم فقال يا أخى لو ملك المنافقون لاستوحشتم في الطريق وقال هو أو غيره لو نبتت للنفاقين أذناب ما قدرنا أن نطأ على الأرض بأقدامنا (٧) وسمع ابن عمر رضي الله عنه رجلا يتعرض للحجاج فقال رأيت لو كان حاضرا يسمع أكنث تتكلم فيه فقال لا فقال كنا نعد هذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ﷺ من كان ذا لسانين في الدنيا جعله الله ذا لسانين في الآخرة وقال أيضا ﷺ شر الناس ذو الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه ويأتي هؤلاء بوجه وقيل للحسن أن قوما يقولون إنا لا نخاف النفاق فقال والله لأن أكون أعلم أنى يرى من النفاق أحب إلى من نلاع الأرض

(١) حديث الإيمان عريان تقدم في العلم (٢) حديث أربع من كن فيه فهو منافق الحديث متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو (٣) حديث القلوب أربعة قلب أجرد الحديث أحمد من حديث أبي سعيد وفيه ليث ابن أبي سلمة بخلف فيه (٤) حديث أكثر منافق هذه الأمة قرؤها أحمد والطبراني من حديث عقبة بن عامر (٥) حديث الشرك أخفى في أمتي من ديب النمل على الصفا أبو يعلى وابن عدى وابن حبان في الضعفاء من حديث ابن بكر والاحمد والطبراني نحوه من حديث أبي موسى وسيأتي في ذم الجاه والرياء (٦) حديث حذيفة كان الرجل يتكلم الكلمة على عهد رسول الله ﷺ بصير بها منافقا الحديث أحمد بإسناد فيه جهالة وحديث حذيفة المنافقون اليوم أكثر منهم على عهد رسول الله ﷺ الحديث البخاري إلا أنه قال شربل أكثر (٧) حديث سمع ابن عمر رجلا يتعرض للحجاج فقال رأيت لو كان حاضرا أكنث تتكلم فيه قال لا قال كنا نعد هذا نفاقا على عهد رسول الله ﷺ أحمد والطبراني نحوه وليس فيه ذكر الحجاج

وكما من حقها نعم هي من حقها عند من بلغه أمرها وسمع بها أن يعتقد ما وأما من خلا من اعتقادها ولم بلغها ولم يسمع بها فقيه مرمى هذا



الظن وعليه يقع مثل (١١٠) هذا الاحتفاظ وفي مثله يخاف أن يطلق عليه اسم الكفر هذا وأنت تسمع عن الله عز وجل

يقول في الآخرة  
أخرجوا من  
النار من كان في  
قلبه مثقال ذرة  
من إيمان وذكر  
من الميثاق إلى  
الذرة والخرقة  
من الإيمان إلى  
أن أخرج منها  
من لم يعمل  
حسنة قط فما  
يدريك أن  
يكونوا هؤلاء  
وأما لهم المرادين  
لأن التقدير وقع  
في الإيمان لا في  
الأعمال فإن  
قلت فإن من  
الناس وأتممة  
العباد من لم  
يوجب الإيمان  
لمن اعتقد جميع  
الأركان إذا لم  
يصحبها معرفة  
ولم يصدقها دليل  
فكيف بمن فاته  
اعتقاد بعضها  
أو كلها قلنا قد  
أريناك وجه  
الاعتراض على  
هذا المذهب  
ونبينك على بمد  
أمله عن وجه  
الحق فيه ولأنهم  
أرباب تعسف ولو  
استقصى مع

ذهبوا وقال الحسن إن من النفاق اختلاف اللسان والقلب والسر والعلاية والمدخل والمخرج وقال رجل لحذيفة  
رضي الله عنه إنى أخاف أن أكون منافقا فقال لو كنت منافقا ما خفت النفاق إن المنافق قد آمن من النفاق وقال  
ابن أبي مليكة أدركت ثلاثين ومائة وفي رواية خمسين ومائة من أصحاب النبي ﷺ كلهم يخافون النفاق وروى  
أن رسول الله ﷺ (١) كان جالسا في جماعة من أصحابه فذكروا رجلا وأكثروا الثناء عليه فينبأهم كذلك إذ  
طلع عليهم الرجل ووجهه بقطر ماء من أثر الوضوء وقد علق نعله بيده وبين عينيه أثر السجود فقالوا يا رسول الله  
هو هذا الرجل الذي وصفناه فقال ﷺ أرى على وجهه سقعة من الشيطان فجاء الرجل حتى سلم وجلس مع  
القوم فقال النبي ﷺ نشدتك الله هل حدثت نفسك حين أشرفت على القوم أنه ليس فيهم خير منك فقال اللهم  
نعم وقال ﷺ في دعائه (٢) اللهم إنى استغفرك لما علمت وما لم أعلم فقل له أتخاف يا رسول الله فقال وما يؤمننى  
والقلوب بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء وقد قال سبحانه (وبدا لهم من الله ما لم يكتفوا  
يحتسبون) قيل في التفسير عملوا أعمالا ظنوا أنها أحسنات فكانت في كفة السيئات وقال سري السقطي لو أن  
إنسانا دخل بستانا فيه من جميع الأشجار عليها من جميع الطيور غطاء به كل طير منها بلغة فقال السلام عليك يا ولي  
الله تسكنت نفسه إلى ذلك كان أسيرا في يديها فهذه الأخبار والآثار ثم فك خطر الأمر بسبب دقائق النفاق  
والشك الخفي وأنه لا يؤمن منه حتى كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يسأل حذيفة عن نفسه وأنه هل ذكر في  
المنافقين وقال أبو سليمان الداراني سمعت من بعض الأمراء شيئا فأردت أن أنكره فخفت أن يأمر بقتلي ولم أخف  
من الموت ولكن خشيت أن يعرض لقلبي التزين للخلق عند خروج روعي فكففت وهذا من النفاق الذي  
يضاد حقيقة الإيمان وصدقه وكأله وصفه لا أصله فالنفاق نفاقان أحدهما يخرج من الدين ويلحق  
بالكافرين ويسلك في زمرة المخلفين في النار والثاني يفضى بصاحبه إلى النار مدة أو ينقص من درجات  
عليه ويحبط من رتبة الصديقين وذلك مشكوك فيه ولذلك حسن الاستثناء فيه وأصل هذا النفاق تفارقت  
بين السر والعلاية والأمن من مكر الله والمعجب وأمر أخرى لا يخلو عنها إلا الصديقون (الوجه الرابع) وهو  
أيضا مستند إلى الشك وذلك من خوف الخاتمة فإنه لا يدري أيسلم له الإيمان عند الموت أم لا فإن ختم له بالكفر  
حبط عمله السابق لأنه موقوف على سلامة الآخر ولو سئل الصائم ضحوة النهار عن صحة صومه فقال أنا صائم قطعا  
فلو أفطر في أثناء نهاره بعد ذلك لتبين كذبه إذ كانت الصحة موقوفة على التمام إلى غروب الشمس من آخر النهار  
وكما أن النهار ميقات تمام الصوم فالعمر ميقات تمام صحة الإيمان ووصفه بالصحة قبل آخره بناء على  
الاستصحاب وهو مشكوك فيه والعاقبة مخروقة ولا جملها كان بكاء أكثر الخائفين لأجل أنها ثمرة القضية  
السابقة والمثبثة الأزلية التي لا تظهر إلا بظهور المقضى به ولا مطلع لأحد من البشر فنخوف الخاتمة كخوف  
السابقة وربما يظهر في الحال ما سبقته الحكمة بنقيضه فمن الذي يدري أنه من الذين سبق لهم من الله الحسنى  
وقيل في معنى قوله تعالى (وجاءت سكرة الموت بالحق) أي بالسابقة بمعنى أظهرتها وقال بعض السلف إنما  
يوزن من الأعمال خواتيمها وكان أبو الدرداء رضي الله عنه يحلف بالله ما من أحد يأمن أن يسلب إيمانه إلا  
سلبه وقيل من الذنوب ذنوب عقوبتها سوء الخاتمة نعوذ بالله من ذلك وقيل هي عقوبات دعوى الولاية  
والكرامة بالافتراء وقال بعض العارفين لو عرضت على الشهادة عند باب الدار والموت على التوحيد عند باب  
الحجرة لا اخترت الموت على التوحيد عند باب الحجرة لأنى لا أدري ما يعرض لقلبي من التغير عن التوحيد إلى باب

(١) حديث كان جالسا في جماعة من أصحابه فذكروا رجلا فأكثروا الثناء عليه فينبأهم كذلك إذ طلع  
عليهم ووجهه بقطر ماء من أثر الوضوء الحديث أحمد والبخاري والدارقطني من حديث انس (٢) حديث  
اللهم إنى استغفرك لما علمت وما لم أعلم الحديث مسلم من حديث عائشة اللهم إنى أعوذ بك من شر ما عملت  
ومن شر ما لم أعمل ولا بى بكر بن الصديق في الحديث مرسل وشر ما علم وشر ما لا أعلم .



في إيمان غيره ولا ثم من حسه الركون إلى ما رأياه أولى من رأيه وأحق بالصواب ولعل من (١١١) منهجه ثم بعد ذلك تراه

حين أخبروا عن سلب الإيمان عنهم لم يبقوا اسم الكفر عليهم ثم يعرضوا على الاستتابة إن كانت من مذهبه ثم يحكم فيه بالنقل والاسترقاق فإذا تأملت هذا لم يخف عليك عيب ما قالوه ونقص ما قالوا إليه فلترجع إلى ما نحن بسبيله ونستعين بالله عز وجل وأما أرباب الحالة الثالثة وهي اعتقاد البدعة في الصفات أو بعضها فإن حكنا بصحة إيمان أهل الحالة المذكورة قبل هذا وإسلامهم حققنا أمر هؤلاء فيما اعتقدوه اذ لم يبقوا فيه بوجه قصد بقطعتهم من إيصال العذر لأن هؤلاء قد حصل لهم في العقيد ما هو شرط الخلاص والنجاة من الهلاك الدائم وأصيبوا

الدار وقال بعضهم لو عرفت واحدا بالتوحيد خمسين سنة ثم حال بيني وبينه سارية ومات لم أحكم أنه مات على التوحيد وفي الحديث (١) من قال أنا مؤمن فهو كافر ومن قال أنا عالم فهو جاهل وقيل في قوله تعالى (وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا) صدقا لمن مات على الإيمان وعدلا لمزمات على الشرك وقد قال تعالى (ولله عاقبة الأمور) فهما كان الشك بهذه المثابة كان الاستثناء واجبا لأن الإيمان عبارة عما يفيد الجنة كما أن الصوم عبارة عما يبرئ الذمة وما فسد قبل الغروب لا يبرئ الذمة فيخرج عن كونه صوما فكذلك الإيمان بل لا يبعد أن يستل عن الصوم الماضي الذي لا يشك فيه بعد الفراغ منه فيقال أصمت بالأمس فيقول نعم إن شاء الله تعالى إذ الصوم الحقيقي هو المقبول والمقبول غائب عنه لا يطلع عليه إلا الله تعالى فمن هذا حسن الاستثناء في جميع أعمال البر ويكون ذلك شكافي القبول إذ يمنع من القبول بعد جريان ظاهر شروط الصحة أسباب خفية لا يطلع عليها إلا رب الأرباب جل جلاله فيحسن الشك فيه فهذه وجوه حسن الاستثناء في الجواب عن الإيمان وهي آخر ما نفقتم به كتاب قواعد العقائد ثم الكتاب بحمد الله تعالى وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى

كتاب أسرار الطهارة وهو الكتاب الثالث من ربيع العبادات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي نطق بعباده فتعبدتم بالنظافة وأفاض على قلوبهم تزيك لسراهم أنواره والطفه وأعد لظواهرهم تطهيرها الماء المخصوص بالزرة والطفافة وصلى الله على النبي محمد المستغرق بذور الهدى أطراف العالم وأكفاه وعلى آله الطيبين الطاهرين صلاة تتجينا بركانها يوم الخافة وتنتصب جنة بيننا وبين كل آفة (أما بعد) فقد قال النبي ﷺ (٢) في الدين على النظافة وقال ﷺ (٣) مفتاح الصلاة الطهور وقال الله تعالى (فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين) وقال النبي ﷺ (٤) الطهور نصف الإيمان قال الله تعالى (ما يزيد الله ليعلمكم في الدين من حرج ولكن يريد ليطهركم) فنظن ذو البصائر بهذه الظواهر أن أم الأمور تطهير السرائر اذ يبعد أن يكون المراد بقوله ﷺ الطهور نصف الإيمان عبارة الظاهر بالتنظيف بافاضة الماء وإلقائه وتخريب الباطن وإبقائه مشحونا بالأخباث والأقذار هيئات هيئات والطهارة لها أربع مراتب (المرتبة الأولى) تطهير الظاهر عن الأحداث وعن الأخباث والفضلات (المرتبة الثانية) تطهير الجوارح عن الجرائم والآثام (المرتبة الثالثة) تطهير القلب عن الأخلاق المذمومة والذائل المعقونة (المرتبة الرابعة) تطهير السرائر عما سوى الله تعالى وهي طهارة الأنبياء صلوات الله عليهم والصدّيقين والطهارة في كل رتبة نصف العمل الذي نبيها فإن الغاية القصوى في عمل السر أن ينكشف له جلال الله تعالى وعظمته ولن تحمل معرفة الله تعالى بالحقيقة في السرائر ما يحمل ما سوى الله تعالى عنه ولذلك قال الله عز وجل (قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون) لأنهما لا يجتمعان في قلب وما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه وأما عمل القلب فالغاية القصوى عمارته

(١) حديث من قال أنا مؤمن فهو كافر ومن قال أنا عالم فهو جاهل الطبراني في الأوسط بالشرط الأخير منه من حديث ابن عمرو فيه ليث بن أبي سليم تقدم والشرط الأول روى من قول يحيى بن أبي كثير رواه الطبراني في الأصغر بلفظ من قال أنا في الجنة فهو في النار وسنده ضعيف

(كتاب الطهارة)

(٢) حديث بنى الدين على النظافة لم أجده هكذا وفي الضعفاء لابن حبان من حديث عائشة تنظفوا فإن الإسلام نظيف والطبراني في الأوسط بسند ضعيف جداً من حديث ابن مسعود النظافة تدعو إلى الإيمان (٣) حديث مفتاح الصلاة الطهور دت من حديث علي بن الترمذي هذا أصح شيء في هذا الباب وأحسن (٤) حديث الطهور نصف الإيمان من حديث رجل من بني سليم وقال حسن ورواه مسلم من حديث أنى مالك الأشعري بلفظ شرط كما في الأحياء

فما وراء ذلك فإن أمكن ردم في الدنيا وزجورهم عنه أن اظهروا المنع عن الافلاع والرجوع بالعقوبة المؤلمة دون قتل كان



والهالك من خلقه والمطيع والعاصي من عباده مكذا ينبغي أن يكون مذهب من نظر في خلق الله تعالى إيمان الرأفة والرحمة ولم يدخل بين الله عز وجل وبين عباده فيما غاب عنه علمه وعدم فيه سبيل القين ولهم معنى قوله عز وجل ولا تقف ما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا فإن قلت وابن أنت من تكفير كثير من الناس بجميع أهل البدع عامة وخاصة وقول النبي ﷺ في القدورية أنهم مجوس هذه الأمة وقوله ﷺ سنفتق أمتي إلى ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة وقال عن قوم يخرجون على حين فرقة من

بالأخلاق المحمودة والعقائد المشروعة وإن يتصف بها ما لم ينظف عن نقائصها من العقائد الفاسدة والرد ثل الممقوتة فتطهيره أحد الشطرين وهو الشطر الأول الذي هو شرط في الثاني فكان الظاهر شرط الإيمان بهذا المعنى وكذلك تطهير الجوارح عن المناهي أحد الشطرين وهو الشطر الأول الذي هو شرط في الثاني فتطهيره أحد الشطرين وهو الشطر الأول وعمارتها بالطاعات الشطر الثاني فلهذه مقامات الإيمان ولكل مقام طبقة ولن ينال العبد الطبقة العالية إلا أن يجاوز الطبقة السافلة فلا يصل إلى طهارة السر عن الصفات المذمومة وعمارته بالمحمودة ما لم يفرغ من طهارة القلب عن الخلق المذمومة وعمارته بالخلق المحمودة ولن يصل إلى ذلك من لم يفرغ عن طهارة الجوارح عن المناهي وعمارتها بالطاعات وكذا عز المطلوب وشرف صعب مسلكه وطال طريقه وكثرت عقباته فلا تظن أن هذا الأمر يدرك بالني وبينال بالهوي نيم من عميت بصيرته عن تفاوت هذه الطبقات لم يفهم من مراتب الطهارة إلا الدرجة الأخيرة التي هي كالنشرة الأخيرة الظاهرة بالاضافة إلى اللب المطلوب فصار يعمى في ما هو يستقصي في مجاريها ويستوعب جميع أوقاته في الاستنجاء وغسل الثياب وتطهير الظاهر وطلب المياه الجارية الكثيرة ظاناً أنه يحكم لو سوسة ونجس العقل أن الطهارة المطلوبة الشريفة هي هذه فقط وجهالة بسيرة الأولين واستغراقهم جميع العلم والفكر في تطهير القلب وتساهلهم في أمر الظاهر حتى أن عمر رضي الله عنه مع علوم منصبه توحاً من ماء في جرة نصرانية وحتى أنهم ما كانوا يغسلون اليد من الدسومات والأطعمة بل كانوا يمسحون أصابعهم بأخص أقدامهم وعدوا الاثنان من البدع المحدثه ولقد كانوا يصلون على الأرض في المساجد ويمشون حفاة في الطرقات ومن كان لا يعمل بينه وبين الأرض حاجزاً في مضجعه كان من أكابرهم وكانوا يقتصرون على الحجارة في الاستنجاء وقال أبو هريرة وغيره من أهل الصفة (١) كنا نأكل الشواء فنقام الصلاة فندخل أصابعنا في الحصى ثم نغسلها بالتراب ونكبر وقال عمر رضي الله عنه (١) ما كنا نعرف الاثنان في عصر رسول الله ﷺ وإنما كانت مناديلنا بطون أرجلنا كنا إذا كنا الغمر مسحنا بها ويقال أول ما ظهر من البدع بعد رسول الله ﷺ أربع المناخل والاثنان والموائد والشبع فكانت عنايتهم كلها بنظافة الباطن حتى قال بعضهم الصلاة في الثلعين أفضل لأن رسول الله ﷺ لما نزع نعليه في صلاته بأخبار جبرائيل عليه السلام له أن بهما نجاسة وخلع الناس نعالهم قال ﷺ لم خلعت نعالكم وقال النخعي في الذين يخلعون نعالهم وددت لو أرحنا بما جاء إليها فآخذها منكراً لخلع النعال فمكذا كان تساهلهم في هذه الأمور بل كانوا يمشون في طين الشوارع حفاة ويجلسون عليها يصلون في المساجد على الأرض ويأكلون من دقيق البر والشعير وهو يداس بالدواب وتبول عليه ولا يخرجون من عرق الابل والخليل مع كثرة تمرغها في النجاسات ولم ينقل قط عن أحد منهم سؤال في دقائق النجاسات فمكذا كان تساهلهم فيها وقد انتهت التوبة الآن إلى طائفة يسمون الرعونة نظافة فيقولون هي مبنى لدين فأكثر أوقانهم في تزينهم الظواهر كفعل الماشطة بعروسمها والباطن خراب مشحون بخبائث السكر والعجب والجهل والرياء والتفاخر ولا يستنكرون ذلك ولا ينعجبون منه ولو اقتصر مقتصر على الاستنجاء بالحجر أو مشي على الأرض حافياً أو صلى على الأرض أو على بوارى المسجد من غير سجادة مفروشة أو مشي على الفرش من غير غلاف للقدم من آدم أو توحاً من آمنة عجوز أو رجل غير متكشف أقاموا عليه القيامة وشدوا عليه النكير ولقبوه بالقذر وأخرجوه من زمرة من استكفوا عز مؤاكلة وعمل لطفه فسعوا البذاذة التي هي من الإيمان قذارة

(١) حديث كنا نأكل الشواء فنقام الصلاة فندخل أصابعنا في الحصى الحديث من حديث عبد الله بن الحرث بن جزء ولم أره من حديث أبي هريرة (٢) حديث عمر ما كنا نعرف الاثنان على عهد رسول الله ﷺ وإنما كانت مناديلنا باطن أرجلنا الحديث لم أجده من حديث عمرو لابن ماجه نحوه مختصراً من حديث جابر (٣) حديث خلعت نعليه في الصلاة إذا أخبره جبريل عليه الصلاة والسلام أن عليه نجاسة ذلك وصححه من حديث أبي سعيد الخدري .



خير البرية يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية والأحاديث الواردة فيمن اعتقد (١١٣) شيئا من الآهواء والبعد

والرعدة ظاهرا فانظر كيف صار المنكر معروفاً والمأمور منكراً وكيف اندرس من الدين رسمه كما اندرس حقيقته وعلمه . فإن قلت أفنقول إن هذه العادات التي أحدثها الصوفية في حياتهم وظواهرهم من المحظورات أو المنكرات . فأقول حاشا لله أن أطلق القول فيه عن غير تفصيل ولكني أقول إن هذا التنظيم والتكلف وإعداد الآرائ والالات واستعمال غلاف القدم والأزار المقنع به لدفع الغبار وغير ذلك من هذه الأسباب إن وقع النظر إلى ذاتها على سبيل التجرد فهي من المباحات وقد يقرب بها أحوال ونيات فالحقا تارة بالمعروفات وتارة بالمنكرات فاما كونها مباحة في نفسها فلا يخفى أن صاحبها متصرف بها في ماله وبدنه وثيابه فيعمل بها ما يريد إذ لم يكن فيه إضاعة وإسراف وأما مصيرها منكرات في أن يجعل ذلك أصل الدين ويفسره قوله **عليه السلام** ما يريد إظهاره على النظافة حتى ينكر به على من يتساهل فيه تساهل الأولين أو يكون القصد به تزيين الظاهر للخلق وتحسين موقع نظرهم فإن ذلك هو الرباء المحظور فيصير منكراته من الاعتبارين وأما كونه معروفاً بأن يكون القصد منه الخير دون التزين وأن لا ينكر على من ترك ذلك ولا يؤخر بسببه الصلاة عن أوائل الأوقات ولا يشتغل به عن عمل هو أفضل منه أو عن علم أو غيره فإذا لم يقترن به شيء من ذلك فهو مباح يمكن أن يعمل قربة بالنية ولكن لا يتيسر ذلك إلا للباطالين الذين لو لم يشتغلوا بصرف الأوقات فيه لاشتغلوا بنوم أو حديث فيما لا معنى فيه بصير شغلهم به أولى لأن الاشتغال بالطهارات يحدد ذكر الله تعالى وذكر العبادات فلا بأس به إذ لم يخرج إلى منكر أو إسراف . وأما أهل العلم والعمل فلا ينبغي أن يصرفوا من أوقاتهم إليه إلا قدر الحاجة فالزيادة عليه منكر في حقهم وتضييع العمر الذي هو أنفس الجواهر وأعزها في حق من قدر على الانتفاع به ولا يتعجب من ذلك فإن حسنات الأبرار سيئات المقربين ولا ينبغي للباطال أن يترك النظافة وينكر على المتصوفة ويروى عنهم أنه يشبه بالصحابة إذ تشبه بهم في أن لا يتفخ إلا لما هو أهم منه كما قيل لداري الطائي لم لا تسرح لحيتك قال إنني إذ الفارح قل هذا لا أرى للعالم ولا للتعلم ولا للعامل أن يضيع وقته في غسل الثياب احترازا من أن يلبس الثياب المقصورة وتوهما بالقصار تقصيرا في الغسل فقد كانوا في العصر الأول يصلون في الغراء المدبوغة ولم يعلم منهم من فرق بين المقصورة والمدبوغة في الطهارة والنجاسة بل كانوا يجتنبون النجاسة إذا شاهدوها ولا يدهقون نظرم في استنباط الاحتمالات الدقيقة بل كانوا يتأملون في دقائق الرباء والظلم حتى قال سفيان الثوري لرفيق له كان يمشي معه فنظر إلى باب دار مرفوع معذور لا تفعل ذلك فإن الناس لو لم ينظروا إليه لكان صاحبه لا يتعاطى هذا الإسراف فانه نظر إليه معين له على الإسراف فكانوا يعدون جهام الزمن لاستنباط مثل هذه الدقائق لافي احتمالات النجاسة فلو وجد العالم عاميا يتعاطى له غسل الثياب محتاطا فهو أفضل فانه بالإضافة إلى التساهل خير وذلك العامى ينتفع بتعاطيه إذ يشغل نفسه الأمانة بالسوء بعمل المباح في نفسه فيمتنع عليه المعاصي في تلك الحال والنفس إن لم تشغل بشئ شغلت صاحبها وإذا قصد به التقرب إلى العالم صار ذلك عنده من أفضل القربات فوقت العالم أشرف من أن يصرفه إلى مثله فيبقى محفوظا عليه وأشرف وقت العامى أن يشغل بمثله فيتوفر الخير عليه من الجوانب كلها وليتفطن بهذا المثل لنظائره من الأعمال وترتيب فضائلها ووجه تقديم البعض منها على البعض فتدقيق الحساب في حفظ لحظات العمر بصرفها إلى الأفضل أهم من التدقيق في أمور الدنيا بخلافها وإذا عرفت هذه المقدمة واستبنت أن الطهارة لها أربع مراتب . فاعلم أنا في هذا الكتاب لسنا نكلم إلا في المرتبة الرابعة وهي نظافة الظاهر لأننا في الشطر الأول من الكتاب لا نتعرض قصدا إلا للظواهر فنقول طهارة الظاهر ثلاثة أقسام طهارة عن الخبث وطهارة عن الحدث وطهارة عن فضلات البدن وهي التي تحصل بالهلم والاستعداد واستعمال النورة والحنان وغيره .

( القسم الأول في طهارة الخبث والنظر فيه يتعلق بالمزال والمزال به والإزالة )

( الطرف الأول في المزال )

كثيرة غير هذه مما توجب في الظاهر تكفيرهم بالإطلاق فاعلم أنه وإن كان كفرهم كثير من العلماء فقد أنى عليهم دينهم وتردد فيهم كثير أو أكثر منهم وكل فريق منهم في مقابلة من خالفه فليقع النحاكم عند العالم الأكبر المؤيد بالصحة سيد البشر إمام المتقين **عليه السلام** فهو عليه الصلاة والسلام حين قال يجوز هذه الأمة أضافهم إلى الأمة وما حكم بأن لم يقل يجوز على الإطلاق وحين أخبر عن الفرق أنهم في النار فما أخبر أنهم خالدون فيها وحين قال يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية فقد قال متصلا بهذا القول وتماهى في الفرق وما موضع هذا التماهى من المثل الذي ضربه فيهم رسول الله



صلى الله عليه وسلم قال أراك (١١٤) تلاحظ جهة وترك أخرى وتذكر شيئا وتذلل عن غيره عليك بالعدل تكن من

أهله واستعمل  
التفطن تشاهد  
المعائب المعجبة  
وتفهم قول الله  
وكذلك جعلناكم  
أمة وسطا  
لتكونوا شهداء  
على الناس  
ويكون الرسول  
عليكم شهيدا  
(فصل) ولما  
كان الاعتقاد  
المجرد عن العلم  
بصحته ضعيفا  
وتفرده عن  
المعرفة قريبا من  
رأه ألقى عليه شبه  
القشر الثاني من  
الجوز لأن ذلك  
القشر يؤكل مع  
ما هو عليه صونا  
وإذا انفرد امكن  
أن يكون طعاما  
للحجاج وبلاغا  
للجائع وبالجملة  
فهو لمن لا شيء  
معه خير من فقد  
وكذلك اعتقاد  
التوحيد وإن  
كان مجردا عن  
سبيل المعرفة  
وغير منوط بشيء  
من الأدلة ضعيفا  
فهو في الدنيا  
والآخرة وعند  
لقاء الله عز وجل

وهي النجاسة والاعتيان ثلاثة جمادات وحيوانات وأجزاء حيوانات أما الجمادات فطاهرة كلها إلا الخمر وكل  
منتبذ مسكر والحيوانات طاهرة كلها إلا للكلب والخنزير وما نولد منهما أو من أحدهما إذا ماتت فكلها نجسة  
إلا خمسة الآدمي والسمك والجراد ودود التفاح وفي معناه كل ما يستحيل من الأطعمة وكل ما ليس له نفس سائلة  
كالذباب والخنافس وغيرهما فلا ينجس الماء بوقوع شيء منها فيه وأما أجزاء الحيوانات فقسمان أحدهما ما يقطع  
منه حكمه حكم الميت والشعر لا ينجس بالجزء والموت والعظم ينجس والثاني الرطوبات الخارجة من باطنه فكل  
ما ليس مستحيلا ولاله مقرر طاهر كالدع والعرق واللعاب والخاط وماله مستقر وهو مستحيل فنجس إلا  
ما هو مادة الحيوان كاللحم والبيض والقيح والدم والروث والبول نجس من الحيوانات كلها ولا ينفى عن شيء من  
هذه النجاسات قليل أو كثيرها إلا خمسة الأول أثر النجس بعد الاستجار بالأحجار يعني عنه ما لم يعد الخرج  
والثاني طين الشوارع وغبار الروث في الطريق يعني عنه معيق النجاسة بقدر ما يتعد الاحتراز عنه وهو  
الذي لا ينسب المتلطيخ به إلى تقريظ أو سقطة الثالث ما على أسفل الخف من نجاسة لا يخلو الطريق عنها فيعني  
عنه بعد ذلك للحاجة الرابع دم البراغيث ما قل منه أو كثر إلا إذا جاز حد العادة سواء كان في ثوبك أو في ثوب  
غيرك فلبسته الخامس دم البشرات وما ينفصل منها من قيح وصد يدود ذلك ابن عمر رضي الله عنه بشرة على وجهه  
خرج منها الدم وصلى ولم يغسل وفي معناه ما يترشح من لطخات لدمايل التي تدرم غالبا وكذلك أثر الفصد إلا  
ما يقع نادر من خراج أو غيره فيلحق بدم الاستحاضة ولا يكون في معنى البشرات التي لا يخلو الإنسان منها في  
أحواله ومساحة الشرع في هذه النجاسات الخمس تعرفك أن أمر الطهارة على التسهيل وما ابتدع فيها وسوسة  
لا أصل لها

### (الطرف الثاني في المزال به)

وهو إما جامد وإما مائع أما الجامد فخير الاستنجاء وهو مطهر تطهير تخفيف بشرط أن يكون صلبا طاهرا منشفا  
غير محترق وأما المائعات فلا تزال النجاسات بشيء منها إلا الماء ولا كل ماء بل الطاهر الذي لم يتفاحش تغيره  
بمخالطة ما يستغنى عنه ويخرج الماء عن الطهارة بأن يتغير بمخالطة النجاسة طعمه أو لونه أو ريحه فإن لم يتغير وكان  
قريبا من مائتين وخمسين مناره هو خمسة رطل يرطل العراق لم ينجس لقوله عليه السلام (١) إذا باغ الماء قلتين لم يحمل  
خبثا وإن كان دونه صار نجسا عند الشافعي رضي الله عنه هذا في الماء الراكد وأما الماء الجاري إذا تغير بالنجاسة  
فالجرية المتغيرة نجسة دون ما فوقها وما تحته لأن جريات الماء متفاضلات وكذا النجاسة الجارية إذا جرت بمجرى  
الماء فالنجس موقعا من الماء وما عن يمينها وشمالها إذا تقاصر عن قلتين وإن كان جرى الماء أقوى من جرى  
النجاسة فما فوق النجاسة طاهر وما أسفل عنها فنجس وإن تباعد وكثر إلا إذا اجتمع في حوض قدر قلتين وإذا  
اجتمع قلتان من ماء نجس طهر ولا يعود نجسا بالتفريق هذا هو مذهب الشافعي رضي الله عنه وكنت أود أن  
يكون مذهبه كذهب مالك رضي الله عنه في أن الماء وإن قل لا ينجس إلا بالتغير إذا الحاجة ماسة إليه ومثار  
الوسواس اشتراط القلتين ولا جله شق على الناس ذلك وهو لمعري سبب المشقة ويعرفه من يجربه ويتأمله وبما  
لا أشك فيه أن ذلك لو كان مشروطا لكان أولى المراضع بتعسر الطهارة مكة والمدينة إذ لا يكسر فيهما المياه  
الجارية ولا الراكد الكثيرة ومن أول عصر رسول الله ﷺ إلى آخر عصر أصحابه لم تنقل واقعة في الطهارة  
والسؤال عن كيفية حفظ الماء عن النجاسات وكانت أواني مياههم يتعاطاها الصبيان والاماء الذين لا يحترزون  
عن النجاسات وقد توضحا عمر رضي الله عنه بما في جرة نصرانية وهذا كالصريح في أنه لم يعمل إلا على عدم تغير  
الماء وإلا فنجاسة النصرانية وإنائها غالبية تعلم بظن قريب فاذا عسر القيام بهذا المذهب وعدم وقوع السؤال  
في تلك الأعصار دليل أول وفمل عمر رضي الله عنه دليل ثان والدليل الثالث (٢) إصغاء رسول الله ﷺ

(١) حديث إذا باغ الماء قلتين لم يحمل خبثا أصحاب السنن وابن حبان والحاكم وصححه من حديث ابن عمر  
(٢) حديث إصغاء الاناء للهرة للطرائف في الأوسط والدارقطني من حديث عائشة وروى أصحاب السنن ذلك



والشكر ( بيان أرباب المرتبة الثالثة وهو توحيد المقرين ) والكلام في هذا ( ١١٥ ) للنوع من التوحيد له ثلاثة

حدود أحدها  
أن يتكلم في  
الأسباب التي  
توصل إليه  
والمسالك التي  
يعبر عليها نحوه  
والأحوال التي  
يتخذها بمصولة  
كما قدره العزيز  
العليّ واختار  
ذلك ورضاه  
وسماه الصراط  
المستقيم والحد  
الثاني أن يكون  
الكلام في عين  
ذلك التوحيد  
ونفسه وحقيقته  
وكيف يتصور  
للسالك إليه  
والطالب له قبل  
وصوله إليه  
وانكشافه له  
بالمشاهدة والحد  
الثالث في ثمرات  
ذلك التوحيد  
وما يلقي أهله به  
ويطلعون عليه  
بسيده ويكرمون  
به من أجله  
ويتحققون من  
فوائده المزيد من  
جهته أما الحد  
الأول فالكلام  
عليه والبيان له  
والكشف لدقائقه  
وتذله للصغير

الإناء للهرة وعدم تغطية الأواني منها بعد أن يرى أنها تأكل الفأرة ولم يكن في بلادهم حياض تلخ السناير فيها  
وكانت لا تنزل الآبار والرابع أن الشافعي رضي الله عنه نصر على أن غسالة لنجاسة طاهرة إذا لم تتغير ونجسة إن  
تغيرت رأى فرق بين أن يلقى الماء النجاسة بالورود عليها أو يوردها عليه وأي معنى لقول القائل أن قوة الورد  
تدفع النجاسة مع أن الورد لم يمنع مخالطة النجاسة وإن أحيل ذلك على الحاجة فالحاجة أيضا ماسة إلى هذا فلا  
فرق بين طرح الماء في اجانة فيها ثوب نجس أو طرح الثوب النجس في الاجانة وفيها ماء وكل ذلك معتاد في غسل  
الثياب والأواني \* والخامس أنهم كانوا يستنجون على أطراف المياه الجارية القليلة ولا خلاف في مذهب  
الشافعي رضي الله عنه أنه إذا وقع البول في ماء جار لم يتغير أنه يجوز التوضؤ به وإن كان قليلا وأي فرق بين الجاري  
والراكد وليت شعري هل الحولة على عدم التغير أولى أو على قوة الماء بسبب الجريان ثم ما حد تلك القوة التي تجري  
في المياه الجارية في أنابيب الحمامات أم لا فإن لم تجر فالفرق وان جرت فالفرق بين ما يقع فيها وبين ما يقع في مجرى  
الماء من الأواني على الأبدان وهي أيضا جارية ثم البول أشد اختلاطا بالماء الجاري من نجاسة جامدة ثابتة إذا  
قضى بأن ما يجري عليها وإن لم يتغير نجس إلى أن يجتمع في مستنقع فلتان فأى فرق بين الجامد والمائع والماء واحد  
والاختلاط أشد من المجاورة \* والسادس أنه إذا وقع رطل من البول في قلنتين ثم فرقنا فكل كوز يعترف منه  
طاهر ومعلوم أن البول منتشر فيه وهو قليل وليت شعري هل تحليل طهارته بعدم التغير أولى أو بقوة كثرة الماء  
بعد انقطاع الكثرة وزوالها مع تحقق بقاء أجزاء النجاسة فيها \* والسابع أن الحمامات لم تنزل في الأعصار  
الخالية بتوضأ فيها المتفسفون ويغمسون الأيدي والأواني في تلك الحياض مع قلة الماء ومع العلم بأن الأيدي  
النجسة والطاهرة كانت توارد علم أفذه الأمور مع الحاجة الشديدة تقوى في النفس أنهم كانوا ينظرون إلى  
عدم التغير معواين على قوله صلى الله عليه وسلم (١) خاق الماء طهورا لا ينجسه شيء إلا ما غير طعمه أو لونه أو ريحه وهذا فيه  
تحقيق وهو أن طبع كل مائع أن يقلب إلى صفة نفسه كل ما يقع فيه وكان مغلوبا من جهته فكما ترى الكلب يقع في  
المملحة فيستحيل ملحا ويحكم بطهارته بصيرورته ملحا وزوال صفة الكلبية عنه فكذلك الخل يقع في الماء  
وكذا اللبن يقع فيه وهو قليل فيبطل صفته ويتصور صفة الماء ويتطبع بطبعه إلا إذا كثروا غلب وتعرف غايته  
بغلبة طعمه أو لونه أو ريحه فهذا الميار وقد أشار الشرع إليه في الماء القوي على إزالة النجاسة وهو جدير بأن  
يعول عليه فيتدفع به الحرج ويظهر به معنى كونه طهورا إذ يغلب عليه فيطهره كما صار كذلك فيما بعد القلتين وفي  
الغسالة وفي الماء الجاري وفي أصغاء الإناء للهرة ولا تظن ذلك عقوا إذ لو كان كذلك لكان كاثرا لاستنجاء ودم  
البراغيث حتى يصير الماء الملقى له نجسا ولا ينجس بالغسالة ولا بولوج الستور في الماء القليل وأما قوله صلى الله عليه وسلم  
لا يحمل خبثا فهو في نفسه مبهم فانه يحمل إذا تغير فان قيل أراد به إذا لم يتغير فيمكن أن يقال أنه أراد به أنه في  
الغالب لا يتغير بالنجاسات المعتادة ثم هو تمسك بالمفهوم فيما إذا لم يبالغ قلتن وترك المفهوم بأقل من الأدلة التي  
ذكرناها يمكن وقوله لا يحمل خبثا ظاهره في الحمل أي يقلبه إلى صفة نفسه كما يقال المصلحة لا تحمل كبا ولا غيره  
أي ينقلب وذلك لأن الناس قد يستنجون في الماء القليلة وفي الغدران ويغمسون الأواني النجسة فيها ثم يترددون  
في أنها تغيرت تغيرا مؤثرا أم لا فتبين أنه إذا كان قلتن لا يتغير بهذه النجاسات المعتادة (فان قلت) فقد قال النبي  
صلى الله عليه وسلم لا يحمل خبثا ومهما كثرت حملها فهذا ينقلب عليك فانها مهما كثرت حملها حكما كما حملها حسا فلا بد  
من التخصيص بالنجاسات المعتادة على المذهبين جميعا وعلى الجملة فمبيل في أمور النجاسات المعتادة إل التساهل  
فهما من سيرة الأولين وحسب المادة الوسواس وبذلك أفيت بالطهارة فيما وقع الخلاف فيه مثل هذه المسائل

من فعل أبي قتادة (١) حديث خلق الله الماء طهورا لا ينجسه شيء إلا ما غير لونه أو طعمه أو ريحه \* من  
حديث أبي امامة باسناد ضعيف وقد رواه بدر بن الاستثناء د ن ت من حديث أبي سعيد وصححه د وغيره

والكبير مأمور به مشدد في أمره متوعد بالنار على كتمه فيه بعث الأنبياء ومن أجله أرسل الرسل وبيانا للناس كافة نزلت من عند الله



والاولياء والانبيا  
بالكرامات لئلا  
يكون للناس على  
الله حجة بعد  
الرسول وعليه  
أخذ الله الميثاق  
على الذين أوتوا  
الكتاب ليبينه  
للناس ولا يكتُمونه  
وقيه أنزل الله  
يا أيها الرسول بلغ  
ما أنزل إليك من  
ربك وإن لم تفعل  
فما بلغت رسالته  
واياه عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
بقوله من سئل عن  
علم فكتمه ألجم  
يوم القيامة بلجام  
من نار وجميع  
ذلك محصور في  
اثنتين العلم بالعبرة  
والعمل بالسنة  
وهما مبنيان على  
آيتين الحرص  
الشديد والنية  
الخالصة والسر  
في تحصيلها  
اثنتان نظافة  
الباطن وسلامة  
الجوارح ويسمى  
جميع ذلك بعلم  
المعاملة وأما الحد  
الثاني فالكلام  
فيه أكثر ما يكون

### (الطرف الثالث في كيفية الإزالة)

والنجاسة إن كانت حكمة وهي التي ليس لها جرم محسوس فيكفي إجرأ الماء على جميع موارد ما وإن كانت  
عينية فلا بد من إزالة العين وبقاء الطعم بدل على بقاء العين وكذا بقاء اللون إلا فيما يلتصق به فهو معفو عنه بعد الحت  
والقرض وأما الرائحة فبما يؤمل بدل على بقاء العين ولا يعني عنها إلا إذا كان الشيء له رائحة فائحة يصير إزالها  
قائدك والمضر مرات متواليات يقوم مقام الحت والقرض في اللون والمزيل للوسواس أن يعلم أن الأشياء  
خلقت ظاهرة بيقين فالإشهاد عليه نجاسة ولا يملها يقينا يصلح معه ولا ينبغي أن يتوصل بالاستنباط إلى  
تقدير النجاسات (القسم الثاني طهارة الأحداث) ومنها الوضوء والغسل والتميم ويتقدمها الاستنجاء  
فانورد كيفيتها على الترتيب مع آدابها وسننها مبتدئين بسبب الوضوء وآداب قضاء الحاجة إن شاء الله تعالى .

### (باب آداب قضاء الحاجة)

يذنب من يبعد عن عين الناظرين في الصحراء وإن استتر بشيء أن رجده وأن لا يكشف عورته قبل الانتهاء إلى  
موضع الجلوس وإن لا يستقبل الشمس والقمر وأن لا يستقبل القبلة ولا يستدبرها إلا إذا كان في بناء والعدول  
أيضا عنها في البناء أحب وإن استتر في الصحراء براحتك جاز وكذلك بذيله وأن يتي الجلوس في متحدث الناس  
وأن لا يبول في الماء الراكد ولا تحت الشجرة المثمرة ولا في الحجر وأن يتي الموضع الصلب ومهاب الرياح في  
البول استنزاها من رشاشه وأن يتكئ في جلوسه على الرجل اليسرى وإن كان في بنيان يقدم الرجل اليسرى في  
الدخول واليمين في الخروج ولا يبول قائما (١) قالت عائشة رضي الله عنها من حدثكم النبي ﷺ كان يبول  
قائما فلا تصدقوه وقال عمر رضي الله عنه (٢) رأي رسول الله ﷺ وأنا أبول قائما فقال يا عمر لا نبيل قائما  
قال عمر فما بليت قائما بعد وفيه رخصة أذ روى حذيفة رضي الله عنه أنه عليه السلام (٣) بال قائما قائمته بوضوء  
فتوضأ ومسح على خفيه (٤) ولا يبول في المغتسل قال عامة الوسواس منه وقال ابن المبارك قد رجع في  
البول في المغتسل إذا جرى الماء عليه ذكره الترمذي وقال عليه السلام لا يبول أحدكم في مستحمه ثم يتوضأ  
فيه فإن عامة الوسواس منه وقال ابن المبارك إن كان الماء جاريا فلا بأس به ولا يستصحب شيئا عليه اسم الله  
تعالى أو رسوله ﷺ ولا يدخل بيت الماء حامر الرأس وأن يقول عند الدخول بسم الله أعوذ بالله من الرجس  
النجس الخبيث نجس الشيطان الرجيم وعند الخروج الحمد لله الذي أذهب عني ما يؤذيني وأبقى علي ما ينفعني  
ويكون ذلك خارجا عن بيت الماء وإن بعد النبيل قبل الجلوس وأن لا يستنجي بالماء في موضع الحاجة وأن يستبرئ  
من البول بالانحناع والنثر ثلاثة وأمرار اليد على أسفل القضيب ولا يكتر التفكير في الاستبراء فيتوسوس  
ويشق عليه الأمر وما يحس به من بال فليقدر أنه بقية الماء فإن كان يؤذيه ذلك فليرش عليه الماء حتى يقوى  
في نفسه ذلك ولا يتسلط عليه الشيطان بالوسواس وفي الخبر (٥) أنه ﷺ فله أعنى رش الماء وقد كان  
أخفهم استبراء أفقهم فندل الوسوسة فيه على قلة الفقه وفي حديث سليمان رضي الله عنه (٦) علمنا رسول

(١) حديث عائشة من حدثكم النبي ﷺ كان يبول قائما فلا تصدقوه تروى قلت هو أحسن شيء في  
هذا الباب وأصح (٢) حديث عمر رأي النبي ﷺ وأنا أبول قائما فقال يا عمر لا نبيل قائما ابن ماجه باسناد  
ضعيف ورواه ابن حبان من حديث ابن عمر ليس فيه ذكر لعمر (٣) حديث أنه عليه الصلاة والسلام بال قائما  
الحديث متفق عليه (٤) حديث قال في البول في المغتسل عامة الوسواس منه أصحاب السنن من حديث  
عبد الله بن مغفل قال الترمذي غريب قلت واسناده صحيح (٥) حديث رش الماء بعد الوضوء وهو  
الاتضاح دونه من حديث سفيان بن الحكم الثقي أو الحكم بن سفيان وهو مضطرب كما قال توابن  
عبد البر (٦) حديث سليمان علمنا رسول الله ﷺ كل شيء حتى الخراءة الحديث م وقد تقدم في قواعد العقائد



أخرى ولكن على الجملة بما يناسب علوم الظواهر ولكن يشرف بذلك اللبيب (١١٧) الحاذق على بعض المراد وبهم

الله ﷺ كل شيء حتى الخراءة فأمرنا أن لا نستنجى به عظام ولا ورث ونهانا أن نستقبل القبلة بغائط أو بول  
وقال رجل لبعض الصحابة من الأعراب وقد خاصم لأحسبك تحسن الخراءة قال بلى وأريك أنى لأحسنها وأنى  
بها لحاذق أبعد الأثر وأعد المدو واستقبل الشبح واستدير الريح وأقنى اقماء الظبي وأجفل أجفال النعام  
الشبح نبت طيب الرائحة بالبادية والاقماء هنا أن يستوفى على صدور قدميه والأجفال أن يرفع عجزه ومن  
الرخصة أن يبول الإنسان قريبا من صاحبه مستترا عنه (١) فدل ذلك رسول الله ﷺ مع شدة حياته ليبين  
للناس ذلك .

### ( كيفية الاستنجاء )

ثم يستنجى لمقعدته بثلاثة أحجار فإن أتى بها كفى وإلا استعمل رابعا فإن أتى استعمل خامسا لأن  
الانقاء واجب ولا يأتى مستحب قال عليه السلام (٢) من استجمر فليوتر ويأخذ الحجر ويساره ويضعه على مقدم  
المقعدة قبل موضع النجاسة ويمره بالمسح والادارة إلى ماؤخر ويأخذ ثانياً في يضعه على المؤخر كذلك ويمره إلى  
المقدمة ويأخذ الثالث فيديره حول المسربة إدارة فأن عسرت الإدارة ومسح من المقدمة إلى المؤخر أجزاء ثم  
يأخذ حجرا كبيرا يمينه والقضيب يساره ويمسح الحجر بفضيه ويمر كالأيسار فيسمع ثلاثاً في ثلاثة مواضع  
أو في ثلاثة أحجار أو في ثلاثة مواضع من جدار إلى أن لا يرى الرطوبة في محل المسح فإن حصل ذلك يمرتين أنى  
بالثالثة ووجب ذلك أن أراد الأقصار على الحجر وأن حصل بالرابعة مستحب الخامسة للآيتار ثم ينقل من ذلك  
الموضع إلى موضع آخر ويستنجى بالماء بأن يفيضه باليمين على محل النجس ويدلك باليسرى حتى لا يبقى أثر يدركه  
الكف نجس للمس ويترك الاستقصاء فيه بالعرض للباطن فإن ذلك منبع الوسواس وليعلم أن كل ما لا يصل  
إليه الماء فهو باطن ولا يثبت حكم النجاسة للمضلات الباطنة ما لم تظاهر وكل ما هو ظاهر وثبت له حكم النجاسة لم يحد  
طهوره أن يصل الماء إليه فيزيله ولا معنى للوسواس وقول عند الفراغ من الاستنجاء اللهم طهر قلبي من النفاق  
وحصن فرجي من الفواحش ويدلك يده بمحائط أو بالأرض إزالة للرائحة أن بقيت والجمع بين الماء والحجر  
مستحب فقد روى أنه لما نزل قوله تعالى (٣) فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين - قال رسول  
الله ﷺ لأهل قباء ما هذه الطهارة التي أثنى الله بها عليكم قالوا كئنا نجمع بين الماء والحجر .

### ( كيفية الوضوء )

إذا فرغ من الاستنجاء اشتغل بالوضوء فلم ير رسول الله ﷺ قط غارجا من الغائط الا توضأ وبثدي  
بالسواك بعد قال رسول الله ﷺ (٤) أن أفواكم طرق القرآن تطيرها بالسواك فيذهب أن ينوى عند السواك  
تطير فيه لقراءة القرآن وذكر الله تعالى في الصلاة وقال ﷺ (٥) صلاة على أثر سواك أفضل من خمس وسبعين  
صلاة بغير سواك وقال ﷺ (٦) لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة وقال

(١) حديث البول قريبا من صاحبه متفق عليه من حديث حذيفة (٢) حديث من استجمر فليوتر متفق عليه من  
حديث أبي هريرة (٣) حديث لما نزل قوله تعالى فيه رجال يحبون أن يتطهروا الحديث في أهل قباء وجمعهم بين  
الحجر والماء البزار من حديث ابن عباس بسند ضعيف ورواه كوسحه من حديث أبي أيوب وجابر وأنس  
في الاستنجاء بالماء ليس فيه ذكر الحجر وقول النووي نبحا لا ين صلاح أن الجمع بين الماء والحجر في أهل قباء  
لا يعرف مردود بما تقدم (٤) حديث أن أفواكم طرق القرآن أبو نعيم في الحلية من حديث علي ورواه  
موقوفاً على علي وكلاهما ضعيف (٥) حديث صلاة على أثر سواك أفضل من خمس وسبعين صلاة بغير سواك  
أبو نعيم في كتاب السواك من حديث ابن عمر بإسناد ضعيف ورواه ذلك وصححه والبيهقي وضعفه من  
حديث عائشة وضعفه بلفظ من سبعين صلاة (٦) حديث لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند  
كل صلاة متفق عليه من حديث أبي هريرة .

السعادة في صرح عن ذلك كان عن غيره اهتز ومن سلكه على استقامة فالغالب عليه الوصول أن

منه كثيرا من  
المقصود وينكشف  
له جل ما يشار  
إليه إذا كان سالما  
من شرك التعصب  
بعبدا من هوة  
الهوى نظيفا من  
دنس التقليد وأما  
الحديث الثالث فلا  
سبيل إلى ذكر  
شيء منه إلا مع  
أهله بعد عليهم به  
على سبيل التذكير  
لا على التعميم إنما  
كانت أحكام هذه  
الحدود الثلاثة  
على ما وصفناه  
لأن الحد الأول  
فيه بعض  
النصح للخلق  
واستفادهم من  
غمرة الجهل  
والتكيب بهم  
من مهادي  
العطب وقودهم  
إلى معرفة هذا  
المقام وما وراءه  
ما هو أعلى منه  
بالحكم فيه الملك  
الأكبر وفوز  
الآبد وقد بين لهم  
غاية البيان وأقيم  
عليه واضح  
البرهان وهو  
بومئذ الطريق  
وإلى سبيل  
الله لا يضيع أجر



بعده فضل الله  
المجاهدين على  
القاعدين اجرا  
عظيما ومن غاب لم  
تنفعه الاخبار ولم  
يفده كثير من  
الاحاديث وايضا  
فان الاخبار بما  
وراء الحد الاول  
والثاني على وجه  
لو كشف الخلق  
كافة وامكن بما  
اعد من الكلام  
وجرى بين الناس  
من عرف النخاطب  
كان فيه زيادة  
محنة وسبب فيه  
إهلاك أكثرهم  
من ليس من أهل  
ذلك المقام وذلك  
لغربة العلم وكثرة  
غموضه ودقة  
معناه وعلوه في  
منازل الرافعة  
وبعده بالجملة  
والتفصيل من  
جميع ما عهد في  
عالم الملك والشهادة  
وخروجه عن ملك  
الحدود المألوفة  
ومباينته لكل  
ما نشأ عنه ولم  
يشاهدوا غيره  
من محسوسات  
ومعسقولات

(١) مالي أراكم تدخلون على قلح استا كرا أي صغرا لاسنان (٢) وكان عليه السلام يستاك في الليلة مرارا  
وعن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال (٣) لم يزل صلى الله عليه وسلم يأمرنا بالسواك حتى ظننا أنه سينزل عليه شيء وقال  
عليه السلام (٤) عليكم بالسواك فإنه مطهرة للفم ومرضاة للرب وقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه السواك  
يزيد في الحفظ ويذهب بالغم (٥) وكان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يروحون والسواك على آذانهم وكيفيته أن يستاك  
بخشب الأراك أو غيره من قضبان الأشجار ما يشحن ويزيل القلح ويستاك عرضا وطولا وإن اقتصر عرضا  
ويستحب السواك عند كل صلاة وعند كل وضوء وإن لم يصل عقيبها وعند تغير النكبة بالنوم أو طول الإقام أو  
أكل ما نكره وأما عند الفراغ من السواك فيجلس للوضوء فيستقبل القبلة ويقول بسم الله الرحمن الرحيم قال  
صلى الله عليه وسلم (٦) لا وضوء لمن لم يسم الله تعالى أي لا وضوء كامل ويقول عند ذلك أعوذ بك من همزات الشياطين  
وأعوذ بك رب أن يحضرون ثم يغسل يديه ثلاثا قبل أن يدخلها الأنا ويقول اللهم اني أسألك العيش والبركة  
وأعوذ بك من الشؤم والحلكة ثم ينوي رفع الحدث أو استباحة الصلاة ويستديم النية إلى غسل الوجه فإن نسيها  
عند الوجه لم يجزه ثم يأخذ غرفة لفيه يمينه فيتمضمض بها ثلاثة ويغرغر بأن يرد الماء إلى الفم إلا أن  
يكون صائما فيرفق ويقول اللهم أعني على تلاوة كتابك وكثرة الذكر لك ثم يأخذ غرفة لأنفه ويستنشق ثلاثا  
ويصعد الماء بالنفس إلى خياشيمه ويستنثر ما فيها ويقول في الاستنشاق اللهم أوجد لي رائحة الجنة وأنت عني  
راض وفي الاستنثار اللهم اني أعوذ بك من زوال رائحة النار ومن سوء الدار لأن الاستنشاق إيصال والاستنثار إزالة ثم  
يغرف غرفة لوجهه فيغسله من مبتدأ سطح الجبهة إلى منتهى ما يقبل من الذقن في الطول ومن الأذن إلى الأذن في  
العرض ولا يدخل في حد الوجه الزعنجان الثاني على طرفي الجبينين فهما من الرأس ويوصل الماء إلى موضع  
التحذيف وهو ما يعتاد النساء تنحية الشعر عنه وهو القدر الذي يقع في جانب الوجه مهاب وضع طرف الخيط على  
رأس الأذن والطرف الثاني على زاوية الجبين ويوصل الماء إلى منابت الشعور الأربعة الحاجبان والشاربان  
والعذاران والأهداب لأنها خفيفة في الغالب والعذاران هما ما يوازيان الأذنين من مبتدأ اللحية ويجب إيصال  
الماء إلى منابت اللحية الخفيفة أعني ما يقبل من الوجه وأما الكشيفة فلا وحكم العنفة حكم اللحية في الكشافة  
والخفة ثم يفعل ذلك ثلاثا أو يفيض الماء على ظاهر ما استرسل من اللحية ويدخل الأصابع في حاجر العينين  
وموضع الرمض ويجمع الكحل وينقيهما (٧) فقد روى عليه السلام فعل ذلك ويأمل عند ذلك خروج  
الخطايا من عينيه وكذلك عند كل عضو ويقول عنده اللهم من فضلك يوم تبيض وجوه أوليائك ولا

(١) حديث مالي أراكم تدخلون على قلح استا كرا البزار والبيهقي من حديث ابن عباس بن عبد المطلب دو البخوي  
من حديث تمام بن العباس والبيهقي من حديث عبد الله بن عباس وهو مضطرب (٢) حديث كان يستاك من الليل  
مرارا من حديث ابن عباس (٣) حديث ابن عباس لم يزل يأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسواك حتى ظننا أنه  
سينزل عليه شيء رواه أحمد (٤) حديث عليكم بالسواك فإنه مطهرة للفم مرضاة للرب البخاري تعليقا مجزوما  
من حديث عائشة والنسائي وابن خزيمة وموضلا قلت وصل المصنف هذا الحديث بحديث ابن عباس الذي قبله  
وقد رواه من حديث ابن عباس الطبراني في الأوسط والبيهقي في شعب الإيمان (٥) حديث كان أصحاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يروحون والسواك على آذانهم الخطيب في كتاب أسماء من روى عن مالك وعند د  
وصححه ابن زيد بن خالد كان يشهد الصلوات وسواكه على أذنه موضع القلم من أذن الكاتب (٦) حديث  
لا وضوء لمن لم يسم الله من حديث سعيد بن زيد أحد العشرة ونقلت عن البخاري أنه أحسن  
شيء في هذا الباب (٧) حديث إدخاله الأصبع في حاجر العينين وموضع الرمض ويجمع الكحل  
أحمد من حديث أبي أمامة كان يتعاهد الماتين ورواه الدارقطني من حديث أبي هريرة بأسناد ضعيف  
اشربوا الماء أعينكم .



عن وجل فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وحكي عن ابن عباس رضى الله (١١٩) أنه قال ليس عند الناس

من علم الآخرة  
الا الاسماء وأراد  
من لم يتكشف له  
شيء من علمها  
وحقائقها في الدنيا  
وأيضاً فلوجاز  
الاخبار بها لغير  
أهلها لم يكن لهم  
سبيل إلى تصورها  
الا على خلاف ما  
هى عليه بمجرد  
تقليد ويتطرق  
اليه من أهل الغفلة  
وذوى القصور  
بحجود وتباعد  
فأبداً أسروا  
بالكتم اشفاقاً على  
من حجب من العلم  
ولهذا قال سيد  
البشر ﷺ  
لا تحدثوا الناس  
بما لم تصله عقولهم  
اتريدون أن يكذب  
الله ورسوله وقال  
ﷺ ما حدث  
أحدكم قوماً  
بحديث لم تصله  
عقولهم إلا كان  
عليهم فتنه وعلى  
هذا يخرج قول  
الشيخ افشاء سر  
الربوبية كفر  
رزقنا الله وإياكم  
قلوباً وأعية الخير  
إنه ولي كل صالح

تسود وجهي بظلمتك يوم تسود وجوه أعدك ويخل الخلية الكثيفة عند غسل الوجه فانه مستحب ثم يغسل  
يديه إلى مرفقيه ثلاثاً ويحرك الخاتم ويطلب الغرة ويرفع الماء إلى أعلى المضدقاتهم يحشرون يوم القيامة غراً  
عجلين من آثار الوضوء كذلك ورد الخبر قال عليه السلام (١) من استطاع أن يطيل غرته فليطيل وروى أن (٢)  
الخلية تبلغ موضع الوضوء ويبدأ باليمنى ويقول اللهم أعطني كتابي يميني وحاسبتي حساباً يسيراً ويقول عند  
غسل الشمال اللهم إني أعوذ بك أن تعطيني كتابي بشمالى أو من وراء ظهري ثم يستوعب رأسه بالمسح بأن يبل  
يديه ويأصق رأس أصابع يديه اليمنى باليسرى ويضعهما على مقدمة الرأس ويدهما إلى القفا ثم يردهما إلى  
المقدمة وهذه مسحة واحدة يفعل ذلك ثلاثاً ويقول اللهم غشني برحمتك وأنزل علي من بركاتك وأظني تحت  
ظل عرشك يوم لا ظل إلا ظلك ثم يمسح أذنيه ظاهرهما وباطنهما بماء جديد بأن يدخل مسبختيه في صماخى أذنيه  
ويديرهما عليه على ظاهر أذنيه ثم يضع الكف على الأذنين استظهاراً ويكرره ثلاثاً ويقول اللهم اجعلني من  
الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه اللهم أسعني منادى الجنة مع الأبرار ثم يمسح رقبته بماء جديد لقوله  
ﷺ (٣) مسح الرقبة أمان من الغل يوم القيامة ويقول اللهم فك رقبتى من النار وأعوذ بك من السلاسل  
والإغلال ثم يغسل رجله اليمنى ثلاثاً ويخل باليد اليسرى من أسفل أصابع الرجل اليمنى ويبدأ بالخنصر من  
الرجل اليمنى ويختم بالخنصر من الرجل اليسرى ويقول اللهم ثبت قدمي على الصراط المستقيم يوم تزل الأقدام  
في النار ويقول عند غسل اليسرى أعوذ بك أن تزل قدمي عن الصراط يوم تزل فيه أقدام المنافقين ويرفع الماء  
إلى أنصاف الساقين فإذا فرغ رفع رأسه إلى السماء وقال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً  
عبده ورسوله سبحانه اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت عملت سوءاً وظلمت نفسي استغفرك اللهم وأتوب إليك  
فاغفر لي وتب علي إني أنت التواب الرحيم اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين واجعلني من  
عبادك الصالحين واجعلني عبداً صبوراً شكوراً واجعلني أذكرك كثيراً وأصبحك بكرة وأصيلاً يقال إن  
من قال هذا بعد الوضوء ختم على وضوئه بخاتم ورفع له تحت العرش قلم يزل يسبح الله تعالى وبقدسه ويكتب له  
ثواب ذلك يوم إلى القيامة ويكره في الوضوء أمور منها أن يزيد على الثلاث فرزاد فقد ظلم وأن يسرف في الماء  
(٤) توضأ عليه السلام ثلاثاً وقال مزاد فقد ظلم وأسأ وقال (٥) سيكون قوم من هذه الأمة يمتدون في الدعاء  
والطمور ويقال (٦) من علم لرجل ولوعه بالماء في الطهور وقال إبراهيم بن آدم يقال إن أول ما يتبدى  
الوسواس من قبل الطهور وقال الحسن إن شيطاناً يضحك بالناس في الوضوء يقال له الوهان ويكره أن ينفض  
اليدين فيرش الماء وأن يتكلم في أثناء الوضوء وأن يلطخ وجهه بالماء لظلم وكراهة قوم التشفيف وقالوا الوضوء يوزن  
قاله سعيد بن المسيب والزهرى لسكر روى معاذ رضى الله عنه أنه عليه السلام مسح وجهه (٧) بطرف ثوبه وروت  
عائشة رضى الله عنها أنه ﷺ (٨) كانت له منشفة ولكن طعن في هذه الرواية عن عائشة ويكره أن يتوضأ من  
إناء صفراً وأن يتوضأ بالماء المشمس وذلك من جهة الطب وقد روى عن ابن عمر وأبي هريرة رضى الله عنهما

(١) حديث من استطاع منكم أن يطيل غرته فليطيل أخرجه من حديث أبي هريرة (٢) حديث تبلغ الخلية  
من المؤمن ما يبلغ ماء الوضوء أخرجه من حديثه (٣) حديث مسح الرقبة أمان من الغسل أبو منصور الديلمي  
في مسند الفردوس من حديث عمر وهو ضعيف (٤) حديث توضأ ثلاثاً ثلاثاً وقال مزاد فقد أسأ وظلم دن  
واللفظ له وه من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده (٥) حديث سيكون قوم من هذه الأمة يمتدون  
في الدعاء والطمور وه وابن حبان وك من حديث عبد الله بن مغفل (٦) حديث من ومن علم الرجل  
ولوعه في الماء في التطهير لم أجده أصلاً (٧) حديث معاذ أن النبي ﷺ مسح وجهه بطرف ثوبه وقال غريب  
واسناده ضعيف (٨) حديث عائشة أن النبي ﷺ كان له منشفة قال لا يصح عن النبي  
ﷺ في هذا الباب شيء

وإذا علمت أن الحد الأول قد تقرره في كتب الرواية والدراية ومثبت منه الطروس وكثرت به في المحافل الدروس وهو غير محجوب



فيه منها قولاً ولما كان حكم الحمد الثالث السكت تارة تسكت السلام عنه مع غير أهله على كل حال لم يكن لنا سبيل إلى تعديل محدودات الشرح فلنثني العذر إلى الكلام بالذي يليق بهذا الحال والمقام فنقول أرباب المقام الثالث في التوحيد وهم المقربون على ثلاثة أصناف وعلى الجملة فكأنهم نظروا إلى المخلوقات فراوا علامات الحدوث فيها لأنحة وعابوا حالات الافتقار إلى الله تعالى عليهم واضحة وسمعوا جميعها تدل على توحيده وتفريده واشهدة ناصحة ثم رأوا الله تعالى بإيمان قلوبهم وشاهدوه بغيب أرواحهم ولاحظوا جلالة وجماله بخفي أسرارهم وهم مع ذلك في درجات القرب على قدر

كراهية إياه الصفر وقال بعضهم أخرجت أمثلة ما في إياه صفر فأبى أن يتوضأ منه ونقل كراهية ذلك عن ابن عمر وأبي هريرة رضي الله عنهما ومهما فرغ من وضوئه وأقبل على الصلاة فينبغي أن يخطر بباله أنه طهر ظاهره وهو موضع نظر الخلق فينبغي أن يستحي من مناجاة الله تعالى من غير تطهير قلبه وهو موضع نظر الرب سبحانه وليتحقق أن طهارة القلب بالنوبة والخلو عن الأخلاق المذمومة والنخا بالآخلاق الحميدة أولى وأن من يقتصر على طهارة الظاهر كمن أراد أن يدعو ملكاً إلى بيته فركه مشحوناً بالمأذورات واشتغل بتجهيز ظاهر الباب البراق من الدار وما أجدر مثل هذا الرجل بالتعويض للعقت والبوار والله سبحانه أعلم

(فضيلة الوضوء)

قال رسول الله ﷺ (١) من توضأ فأحسن الوضوء وصلى ركعتين لم يحدث نفسه بشيء من الدنيا يخرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه وفي لفظ آخر لم يسه فيهما غفرله ما تقدم من ذنبه وقال ﷺ أيضاً (٢) إلا أنبشكم بما يكفر الله به الخطايا ويرفع به الدرجات أسبغ الوضوء على المكاره ونقل الأقدام إلى المساجد وانتظر الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط ثلاث مرات وتوضأ ﷺ (٣) مرة مرة وقال هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة إلا به وتوضأ مرتين مرتين وقال من توضأ مرتين مرتين وتوضأ ثلاثاً ثلاثاً وقال هذا وضوئي ووضوء الأبداء من قبلي ووضوء خليل الرحمن إبراهيم عليه السلام وقال ﷺ (٤) من ذكر الله عند وضوئه طهر الله جسده كله ومن لم يذكر الله لم يظفر منه إلا ما أصاب الماء وقال ﷺ (٥) من توضأ على طهر كتب الله له به عشر حسنات وقال ﷺ (٦) الوضوء على الوضوء نور على نور وهكذا كل حدث على تجديد الوضوء وقال عليه السلام إذا توضأ (٧) العبد المسلم فتمضمض خرجت الخطايا من فيه فاذا استنثر خرجت الخطايا من رأسه فاذا غسل وجهه خرجت الخطايا من وجهه حتى تخرج من تحت شفاة عينيه فاذا غسل يديه خرجت الخطايا من يديه حتى تخرج من تحت أظفاره فاذا مسح برأسه خرجت الخطايا من رأسه حتى تخرج من تحت أذنيه وإذا غسل رجليه خرجت الخطايا من رجليه حتى تخرج من تحت أظفار رجليه ثم كان مشياً إلى المسجد وصلاته نافلة له ويروى (٨) أن الظاهر كالصائم قال عليه الصلاة والسلام (٩) من توضأ فأحسن الوضوء ثم رفع طرفه إلى السماء فقال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء

(١) حديث من توضأ واسبغ الوضوء وصلى ركعتين لم يحدث نفسه بشيء من الدنيا يخرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه وفي لفظ آخر لم يسه فيهما غفرله ما تقدم من ذنبه ابن المبارك في كتاب الزهد والرقائق بالاهلطين وهو متفق عليه من حديث عثمان بن عفان دون قوله شيء من الدنيا ودون قوله لم يسه فيهما ومن حديث زيد بن خالد ثم صلى ركعتين لاسمرفهمما الحديث (٢) حديث إلا أنبشكم بما يكفر الله به الخطايا ويرفع به الدرجات الحديث عن أبي هريرة (٣) حديث توضأ مرة مرة وقال هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة إلا به الحديث من حديث ابن عمر بإسناد ضعيف (٤) حديث من ذكر الله عند وضوئه طهر الله جسده كله الحديث الدار قطني من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف (٥) حديث من توضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات دته من حديث ابن عمر بإسناد ضعيف (٦) حديث الوضوء على الوضوء نور على نور لم أجده أصلاً (٧) حديث إذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن فتمضمض خرجت الخطايا من فيه الحديث دته من حديث أنس بن مالك وإسناده صحيح ولكن اختلف في صحته وعند من حديث أبي هريرة وعمر بن عبد بن عتبة نحوه غصراً (٨) حديث الطاهر التائم كالصائم أبو منصور الديلمي من حديث عمرو بن حريث الطاهر التائم كالصائم القائم ومسنده ضعيف (٩) حديث من توضأ فأحسن الوضوء ثم رفع طرفه إلى السماء فقال أشهد أن لا إله إلا الله الحديث دته من حديث عقبة بن عامر وهو عند من دون قوله ثم رفع هكذا عزاء المزي في الأطراف وقد رواه في اليوم واليلة من رواية عقبة بن عامر وكذا رواه الدارمي في مسنده



هرلوا الله سبحانه بخلوقاته واتسامهم في تلك الممرة كاتسام حفاظ تلاوة القرآن (١٢١) مثلاً فنحافظ لبعضه

ويكون ذلك  
البعض أكثر  
أو كثيراً منه  
دون كماله ومن  
حافظ لجميعه لكنه  
منه في متوقف  
على الامار في  
قراءته ومن حافظ  
في تلاوته غير  
متوقف في شيء  
منه وكلام ينسب  
اليه وبعد في  
المشهد والمغيب  
من أهله وكذلك  
اهل هذه المرتبة  
ايضاً منهم من وصل  
إلى المعرفة من  
قراءة صفحات  
أكثر المخلوقات  
أو كثير منها ربما  
كان فيما يقرأ من  
الصفحات ما ينم  
عليه ومن قارى  
بجميعها متفهم  
لها لكن بنوع  
تعب ولزوم فكرة  
ومداومة عبادة  
ومن ماهر في  
قراءتها مستخرج  
أرموزها فأقيد  
البصيرة في رؤية  
حقيقتها مفتوح  
السمع تناطقه  
الاشياء في فراغه  
وشغله وبحسب  
ذلك اختلافات

وقال عمر رضي الله عنه ان الوضوء الصالح يطرد عنك الشيطان وقال مجاهد من استطاع ان لا يبيت إلا طاهراً  
ذاكر مستغفراً فليفعل فان الأرواح تبعث على ما قبضت عليه ( كيفية الغسل )

وهو ان يضع الاناء عن يمينه ثم يسمي الله تعالى ويقبل يديه ثلاثاً ثم يسهي كما وصفت الك ويذبل ما على بدنه  
من نجاسة ان كانت ثم يترضى أو وضوء للصلاة كما وصفتنا الا يغسل القدمين فانه يؤخرهما فان غسلهما ثم وضعهما  
على الأرض كان إضاعة للماء ثم يصب الماء على رأسه ثلاثاً ثم على شقه الأيمن ثلاثاً ثم على شقه الأيسر ثلاثاً ثم  
يدلك ما قبل من بدنه وما أدبر ويخلل شعر الرأس والحية ويوصل الماء إلى منابت ما كشف منه أو خف وليس  
على المرأة نقض الضفائر إلا إذا علمت أن الماء لا يصل إلى خلال الشعر ويتمهد معاطف البدن وليتق أن يمس  
ذكره في أثناء ذلك فان فعل ذلك فليعد الوضوء وان توضأ قبل الغسل فلا يعيده بعد الغسل فلهذا من الوضوء  
والغسل ذكر منها ما لا بد لسالك طريق الآخرة من عمله وماءه من المسائل التي يحتاج اليها في عوارض  
الأحوال فليرجع فيها إلى كتب الفقه والواجب من جملة ما ذكرناه في الغسل أمران النية واستيعاب البدن بالغسل  
وفرض الوضوء النية وغسل الوجه وغسل اليدين إلى المرفقين ومسح ما ينطق عليه الاسم من الرأس وغسل  
الرجلين إلى الكعبين والترتيب وأما المرواة فليست بواجبة والغسل الواجب بأربعة بخروج المني والتقاء  
الختانين والحيض والنفاس وما عداه من الأغسال سنة كغسل الميدين والجمعة والأعياد والإحرام والوقوف  
بعرفة ومزدلفة ولدخول مكة وثلاثة أغسال أيام التشريق والطواف والداع على قول والكافر إذا أسلم غير جنب  
والمجنون إذا أفاق ولم يغسل ميتاً فكل ذلك مستحب

( كيفية التيمم )  
من تعذر عليه استعمال الماء لفقده بعد الطلب أو بمانع له عن الوصول اليه من سبع أو حابس أو كان الماء الحاضر  
بحاجة اليه مطبوخاً أو لمطبخ رقيقه أو كان ملكاً غيبه ولم يبعه إلا بأكثر من ثمن المثل أو كان به جراحة أو  
مرض وخاف من استعماله فساد العضو أو شدة الضنا فيذبح أن يصبر حتى يدخل عليه وقت الفريضة ثم يقصد  
صعيداً طيباً عليه تراب طاهر خالص لين بحيث يشور منه غبار ويضرب عليه كفياً خافياً بين أصابعه ويمسح بهما  
جميع وجهه مرة واحدة وينوي عند ذلك استحابة الصلاة ولا يكلف إيصال الغبار إلى ماتحت الشعور خفت أو  
كثفت ويحتد أن يستوعب بشرة وجهه بالغبار ويحصل ذلك بالضربة الواحدة فان عرض الوجه لا يزيد على  
عرض الكفين ويكفي في الاستيعاب غالب الظن ثم يزرع خاتمه ويضرب ضربة ثانية بفرج بين أصابعه ثم  
يأصق ظهور أصابع يده اليمنى بطرف أصابع يده اليسرى بحيث لا يجاوز أطراف الأمام من إحدى الجهتين  
عوض المسبحة من الأخرى ثم يمر يده اليسرى من حيث وضعا على ظهرا ساعده الأيمن إلى المرفق ثم بقلب بطن  
كفه اليسرى على باطن ساعده الأيمن ويمرهما إلى الكوع ويمر بطن إبهامه اليسرى على ظهرا إبهامه اليمنى ثم  
يفعل باليسرى كذلك ثم يمسح كففيه ويخلل بين أصابعه وغرض هذا التكليف تحصيل الاستيعاب إلى المرفقين  
بضربة واحدة فان عسر عليه ذلك فلا بأس ان يستوعب بضربتين وزيادة وإذا صلى به الفرض فله أن ينقل  
كيف شاء فان جمع بين فريضتين فيذبح أن يعيد التيمم لنية وهكذا يفرد كل فريضة بتيمم والله أعلم  
( القسم الثالث في النظافة والتطهير عن الفضلات الظاهرة وهي نوعان أوساخ وأجزاء )

( النوع الأول الأوساخ والرطوبات المرشحة وهي ثمانية )  
الأول ما يجتمع في شعر الرأس من الدرن والقمل فالنظيف عنه مستحب بالغسل والتزجيل والتدهين إزالة  
للشعث عنه وكان عليه السلام (١) يدهن الشعر ويوجهه غبا وبأمر به ويقول عليه السلام (٢) ادهنوا غبا وقال عليه

(١) حديث كان يدهن الشعر ويوجهه غبات في الثمائل باسناد ضعيف من حديث انس كان يدهن رأسه  
وتسريح لحيته وفي الثمائل أيضاً باسناد حسن من حديث صحابي لم يسم أنه عليه الصلاة والسلام كان يترجل غبا  
(٢) حديث ادهنوا غبا قال ابن الصلاح لم أجده أصلاً وقال النووي غير معروف وعند دت ن من حديث عبد



فذلك لبعدهم  
عن ظلمات الجهل  
وقربهم من أنوار  
المعرفة والعلم ولا  
أبعد من الجاهل  
ولا أقرب من  
العارف العالم  
والقرب والبعده  
ههنا عبارتان  
عن حالتين على  
سبيل التجوز في  
لسان الجمهور  
وعلى الحقيقة  
عند المستعملين  
لها في هذا الفن  
أحد الحالين  
عما البصيرة  
وانطماس القلب  
والخلو عن معرفة  
الرب سبحانه  
وتعالى ويسمى  
هذا بعدا مأخوذ  
من البعد عن  
محل الراحة المنزل  
الواجب وموضع  
المهارة والانس  
والانقطاع في  
مأمله الففر  
وأمكنة الخرف  
ومكان الانفراد  
والوحشة والحالة  
التي هي عبارة عن  
انقراض الباطن  
واشتغال القلب  
وانفساح الصدر  
بنور اليقين

الصلاة والسلام (١) من كان له شعرة فليكرمها أى ليسنها عن الأوساخ ودخل عليه رجل (٢) نثر الراس أشعث  
الاحية فقال أما كان لهذا دهن يسكن به شعره ثم قال يدخل أحدكم كأنه شيطان الثاني ما يجتمع من الوسخ  
في معاطف الأذن والمسح يزبل ما يظهر منه وما يجتمع في قعر الصباخ فيذبح أن ينظف برفق عند الخروج من الحمام  
فإن كثرة ذلك ربما تضر بالسمع الثالث ما يجتمع في داخل الألف من الرطوبات الممتدة المتصلة بجوانبه  
ويزيلها بالاستنشاق والاستنثار الرابع ما يجتمع على الأسنان وطرف اللسان من القلع فيزيله السواك  
والمضمضة وقد ذكرناهما الخامس ما يجتمع في اللحية من الوسخ والقمل إذا لم يتعهد ويستحب إزالة ذلك  
بالفسل والتسريح المشط وفي الخبر المشهور أنه صلى الله عليه وسلم (٣) كان لا يفارقه المشط والمدرى والمرآة في سفر ولا حضر  
وهي سنة العرب وفي خبر غريب أنه صلى الله عليه وسلم (٤) كان يسرح لحيته في اليوم مرتين وكان صلى الله عليه وسلم (٥) كك اللحية  
وكذلك كان أبو بكر وكان عثمان طويل اللحية رقيقها وكان على عريض اللحية قدملات ما بين منكبيه وفي  
حديث أغرب منه قالت عائشة رضي الله عنها (٦) اجتمع قوم بباب رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج إليهم يطلع في  
الحب يسوى من رأسه ولحيته فقلت أو تفعل ذلك يا رسول الله فقال نعم إن الله يحب من عبده أن يتجمل لإخوانه  
إذا دخل إليهم والجاهل ربما يظن أن ذلك من حب التزين للناس قياسا على أخلاق غيره وتشبهه باللائكة  
بالحديد دين ومهيات فقد كان صلى الله عليه وسلم مأمورا بالدعوة وكان من وظائفه أن يسعى في تعظيم أمر نفسه في قلوبهم  
كيلا تزدريه نفوسهم ويحسن صورته في أعينهم كيلا تستصغره أعينهم فينفرم ذلك ويتعلق المنافقون بذلك  
في تنفيرهم وهذا القصد واجب على كل عالم تصدى لدعوة الخلق إلى الله عز وجل وهو أن يراعى من ظاهره  
ما لا يوجب فقرة التامر عنه والاعتماد في مثل هذه الأمور على النية فإنها أعمال في أنفسها تكتسب الأوصاف من  
المقصود فالنزين على هذا القصد محبوب وترك الشمت في اللحية إظهار للزهد وقلة المبالاة بالنفس محذور  
وتركه شغلا بما هو أهم من محبوب وهذه أحوال باطنة بين العبد وبين الله عز وجل والناقد بصير والتليس غير  
رائج عليه بحال وكمن جاهل يتعاطى هذه الأمور التافها إلى الخلق وهو يلبس على نفسه وعلى غيره ويؤمن أن  
قصده الخير فترى جماعة من العلماء يلبسون الثياب الفاخرة ويؤمنون أن قصدهم إرغام المبتدعة والمجادين  
والنقرب إلى الله تعالى به وهذا أمر ينكشف يوم تبلى السرائر ويوم يبعث الله في القبور ويحصل ما في الصدور  
فعند ذلك تتميز السبكة الخالصة من التبرجة فتموذ بالله من الخزي يوم العرض الأكبر السادس وسخ  
البراجم وهي معاطف ظهور الأنامل كانت العرب لا تكثر غسل ذلك لتركما غسل اليد عقيب الطعام فيجتمع

الله بن مغفل النهي عن التزجل الاغيا باسناد صحيح (١) حديث من كانت له شعرة فليكرمها من حديث أبي هريرة  
وقال به شعر فليكرمها ليس إسناده بالقوى (٢) حديث دخل عليه رجل نثر الراس أشعث اللحية فقال أما كان  
لهذا دهن يسكن به شعره الحديث دت وابن حبان من حديث جابر بإسناد جيد (٣) حديث كان لا يفارقه  
المشط والمدرى في سفر ولا حضر ابن طاهر في كتاب صفة النصف من حديث أبي سعيد كان لا يفارق مصلاه  
سواكه ومشطه ورواه الطبراني في الأوسط من حديث عائشة وإسناده ما ضيف وسيأتي في آداب السفر وطولا  
(٤) حديث كان يسرح لحيته كل يوم مرتين تقدم حديث أنس كان يكثر تسريح لحيته وللخطيب في الجامع  
من حديث الحكم مرسلا كان يسرح لحيته بالمشط (٥) حديث كان كك اللحية في الثمان من  
حديث هند بن أبي هالة وأبو نعيم في دلائل النبوة من حديث علي وأصله عند (٦) حديث عائشة اجتمع  
قوم بباب رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج إليهم فرأيت يطلع في الحب يسوى من رأسه ولحيته ابن عدى وقال  
حديث منكر



له ملك تقول أرى بعض أئمة الكلام عن لحوق هذا المقام كأن لم يضربوا فيه يسهم ولم ينفرد بهم (١٢٢) منه بحظ ولا سهم وأراهم

عند الجمهور في الظاهر وعند أنفسهم أنهم أهل الدلالة على الله تعالى وقادة الخلق إلى مرادهم ومجاهدون أرباب النحل المردية والمثل الضالة المهلكة وقد سبق في الإحياء أنهم مسع العوام في الاعتقاد سواء وإنما فارقهم باحسانهم حراسة عقودهم فاعلم أن ما رأيت في الإحياء صحيح ولكن بقي في كشفه أمر لا يخفى على المستبصرين ولا يغلب عن الشاذين إذا كانوا منصفين وهو أن المتكلمين من حيث صناع الكلام فقط لم يفارقوا عقود العوام وإنما فارقهم بالجدال عن الانغماس والجدل علم لفظي وأكثره احتيال وهمي وهو عمل النفس وتخليق

في تلك الغضون وسخ فأمرهم رسول الله ﷺ (١) بغسل البراجم السابغ تنظيف الرواجب أمر (٢) رسول الله ﷺ العرب بتنظيفها وهي رؤس الأنامل وما تحت الأظفار من الوسخ لأنها كانت لا يحضرها المقرض في كل وقت فتجتمع فيها أوساخ (٣) فوقت لهم رسول الله ﷺ قلم الأظفار وتنظيف الإبط وحلق العانة أربعين يوماً لكنه أمر رسول الله ﷺ (٤) بتنظيف ما تحت الأظفار وجاء في الأثر أن النبي ﷺ (٥) استبطأ الوحي فلما هبط عليه جبريل عليه السلام قال له كيف نزل عليك وأنت لا تغسلون رءوسكم ولا تنظفون رءوسكم وقلعها لا تساكون مراعتك بذلك والآف وسخ الظفر والتف وسخ الأذن وقوله عز وجل (فلا تقل لها أف) فمهما أي بما تحت الظفر من الوسخ وقيل لا تتأذ بهما كما تأذى بما تحت الظفر الثامن البدن الذي يجتمع على جميع البدن يرشح العرق وغبار الطريق وذلك يزيله الحمام ولا بأس بدخول الحمام داخل أصحاب رسول الله ﷺ حمامات الشام وقال بعضهم نعم البيت بيت الحمام يطهر البدن ويذكر النار روى ذلك عن أبي الدرداء وأبي أيوب الأنصاري رضي الله عنهما وقال بنس البيت بيت الحمام يهدى العورة ويذهب الحياء فهذا تعرض لآفته وذلك تعرض لفائدته ولا بأس بطلب فائدته عند الاحتراز من آفته ولكن على داخل الحمام وظائف من السنن والواجبات فعليه واجبان في عورته وواجبان في عورة غيره أما الواجبان في عورته فهو أن يصونها عن نظر الغير ويصونها عن مس الغير فلا يتعاطى أمرها وإزالة الوسخ وإلا يده ويمنع الدلاك من مس الفخذ وما بين السرة إلى العانة وفي إباحة مس ما ليس بسواة لإزالة الوسخ احتمال ولكن الأقيس التحريم إذ الحق مس السوائين في التحريم بالنظر فكذلك ينبغي أن تكون بقية العورة أعني الفخذين والواجبان في عورة الغير أن يغض بصر نفسه عنها وأن ينهي عن كشفها لأن النهي عن المنكر واجب وعليه ذكر ذلك وليس عليه القبول ولا يسقط عنه وجوب الذكر إلا خوفاً ضرب أو شتم أو ما يجري عليه مما هو حرام في نفسه فليس عليه أن ينكر حراماً يرهق المنكر عليه إلى مباشرة حرام آخر فاقوله أعلم أن ذلك لا يفيد ولا يعمل به فهذا لا يكون عذراً بل لا بد من الذكر فلا يخلو قلب عن التأثير من سماع الإنكار واستشعار الاحتراز عند التعبير بالمعاصي وذلك يؤثر في تقييد الأمر في عينه وتغيير نفسه عنه فلا يجوز تركه ومثل هذا صار الحزم ترك دخول الحمام في هذه الأوقات إذ لا تخلو عن عورات مكشوفة لا سيما ما تحت السرة إلى ما فوق العانة إذ الناس لا يبعدونها عورة وقد ألحقها الشرع بالعورة وجعلها كالحریم لها ولهذا يستحب تخلية الحمام وقال بشر بن الحرث ما أعنف رجلاً لا يملك إلا درهما دفعه لينخل له الحمام وروى ابن عمر رضي الله عنهما في الحمام ووجهه إلى الحائط وقد عصب عينيه بعصاة وقال بعضهم لا بأس بدخول الحمام ولكن بازارين إزاراً للعورة وإزاراً للرأس يتقنع به ويحفظ عينيته وأما السنن فعشرة فالأول النية وهو أن لا يدخل لعاجل دنيا ولا عابثاً لأجل هوى بل يقصده لتنظيف المحبوب تزينة للصلاة ثم يعطى الحمامي الأجرة قبل الدخول فإن ما يستوفيه مجبول وكذا ما ينتظره الحمامي فتسلم الأجرة قبل الدخول دفع

(١) حديث الأمر بغسل البراجم الترمذي الحكيم في النوادر من حديث عبد الله بن بسر نقوا برأهم ولا بن عدي في حديث أنس وأن يتعاهد البراجم إذا توضأ ولمسلم من حديث عائشة عشر من الفطرة وفيه وغسل البراجم (٢) حديث الأمر بتنظيف الرواجب أحمد من حديث ابن عباس أنه قيل له يا رسول الله لقد أبطأ عنك جبريل فليل ولم لا يبطل وأنت لا تستنون ولا تغسلون أظفاركم ولا تقصرون شواربكم ولا تنظفون رءوسكم وفيه اسمعيل بن عياش (٣) حديث التوقيت في قلم الأظفار وتنظيف الإبط وحلق العانة أربعين يوماً من حديث أنس (٤) حديث الأمر بتنظيف ما تحت الأظفار الطبراني من حديث وابصة بن سعيد سألت النبي ﷺ عن كل شيء حتى سألت عن الوسخ الذي يكون في الأظفار فقال دع ما يريبك إلى ما لا يريبك (٥) حديث استبطأ الوحي فلما هبط عليه جبريل قل له كيف نزل عليك وأنت لا تغسلون رءوسكم ولا تنظفون رءوسكم تقدم قبل هذا بحديثين

الفهم وليس بشمرة المشاهدة والكشف ولا جل هذا كان فيه السمين والفت وشاع في حال النحال إيراد القاطي وما هو حكمة من غلبة



الأحوال ومعرفة  
باليقين النسام  
والعلم المضارع  
للضرورة بأن  
لا إله إلا الله إذ  
لا فاعل غيره ولا  
حاكم في الدارين  
سواء ومشاهدة  
القلوب لما حجب  
من الغيوب ومن  
أين النازل على  
المتنازل وما لعلم  
الكلام مثل هذا  
المقام بل هو من  
خادم الشرع  
وحراس متبعية  
من أهل الاختلاس  
والقطع وله مقام  
على قدره ويقطع  
به ولكن ليس  
عن مطالع  
الأنوار ومدارك  
الاستبصار والمدار  
في أوقات الضرورات  
والاختيار وبين  
ما أراد لو  
حاجته إن دعت  
وخصام صاحب  
بدعة ومناضلة  
ذو ضلالة بما  
ينفص على ذوى  
اليقين العيش  
ويشغل الذهن  
ويسكر النفس  
وما أهله الذين

للجهالة من أحد الموضين وتطبيب لنفسه ثم يقدم رجلاه ليسرى عند لدخول ويقول بسم الله الرحمن الرحيم  
أعوذ بالله من الرجس النجس الخبيث الخبيث الشيطان الرجيم يدخل الحلوة أو يتكلم تخلية الحمام فانه لم يكن  
في الحمام إلا أهل الدين والمختاطين للمورات فالنظر إلى الأبدان مكشوفة فيه شائبة من قلة الحياء وهو مذكر  
للظفر في العورات ثم لا يخلو إلا سائر الحركات عن انكشاف العورات بانعطاف في أطراف الإزار فيقع البصر  
على العورة من حيث لا يدري ولا جله عصب ابن عمر رضي الله عنهما عني ويغسل الجناحين عند الدخول ولا  
يجل بدخول البيت الخارج حتى يعرق في الأول وأن لا يكثر صب الماء بل يقتصر على قدر الحاجة فانه المأذون  
فيه بقرينة الحال والزبادة عليه لوعله الحامى لكرهه لاسيما الماء الحار فله مؤنة وفيه تعب وأن يتذكر حر النار  
بحرارة الحام ويقدر نفسه محبوسا في البيت الحار ساعة ويتقوسه إلى جهنم فانه أشبه بيت جهنم النار من تحت  
والظلام من فوق فهو ذباقة من ذلك بل العاقل لا يغفل عن ذكر الآخرة في لحظة فان أمصيره ومستقره فيكون له  
في كل ما يراه من ماء أو نار أو غيرهما عبرة وموعظة فان المرء ينظر بحسب همته فاذا دخل بزاز ونجار وبناء وحائك  
دار معمورة مفروشة فاذا تقدمت رابت الأذان ينظر إلى الفرش يتأمل قيمته والحائك ينظر إلى الثياب يتأمل  
نسجها والتجار ينظر إلى السقف يتأمل كيفية تركيبها والبناء ينظر إلى الحيطان يتأمل كيفية إحكامها  
واستقامتها فكذلك سالك طريق الآخرة لا يرى من الأشياء شيئا إلا ويذكر له موعظه وذكرى الآخرة بل لا  
ينظر إلى شيء إلا ويفتح الله عز وجل له طريق غيره فان نظر إلى سواد تذكر ظلمة للحدودان نظر إلى حية تذكر  
أفاعى جهنم وإن ظر إلى صورة قبيحة شديدة ذكر منكر أو نكير أو الزبانية وإن سمع صوتا ثلثا ذكر نفخة الصور  
وإن رأى شيئا حسنا تذكر نعيم الجنة وإن سمع كلمة ردا أو قبول في سوق أو دار تذكر ما يتكشف من آخر أمره بعد  
الحساب من الرد والقبول وما أجدر أن يكون هذا هو الغالب على قلب العاقل إذ لا يصرف عنه إلى مهمات الدنيا  
فاذا نسب مدة المقام في الدنيا إلى مدة المقام في الآخرة استحقها إن لم يكن ممن أغفل قلبه وأهمل بصيرته  
ومن السنن أن لا يسلم عند الدخول وإن سلم عليه لم يجب بإعطاء السلام بل يسكت إن أحاب غيره وإن أحب  
قال عافاك الله ولا بأس بأن يصافح الداخل ويقول عافاك الله لا بداء الكلام ثم لا يكثر الكلام في الحمام ولا  
يقرا القرآن إلا سرا ولا بأس بظهور الاستعاذة من الشيطان ويكره دخول الحمام بين العشاءين وقريبا من  
الغروب فان ذلك وقت انتشار الشياطين ولا بأس بأن يدلكه غيره فقد نقل ذلك عن يوسف بن أسباط أوصى  
بأن يغسله إنسان لم يكن من أصحابه وقال إنه دلكنى في الحمام مرة فأردت أن أكافئه بما يفرح به وأنه  
ليفرح بذلك ويدل على جوازه ما روى بعض الصحابة أن رسول الله ﷺ (١) نزل منزلا في بعض أسفاره  
فنام على بطنه وعبد أسود يغمر ظهره فقلت ما هذا يا رسول الله فقال أن الناقة تقحمت بي ثم مهمت فرغ من الحمام  
شكر الله عز وجل على هذه النعمة فقد قيل الماء الحار في الشتاء من النعيم الذي يستل عنه قول ابن عمر رضي الله  
عنهما الحمام من النعيم الذي أحدثوه هذا من جهة الشرع أما من جهة الطب فقد قيل الحمام بعد النورة أمان  
من الجذام وقيل النورة في كل شهر مرة تطفى مرة الصمراء وتنقى اللون وتزيد في الجراح وقيل بوله في الحمام  
قائما في الشتاء أنفع من شربة دواء وقيل نومة في الصيف بعد الحمام تعدل شربة دواء وغسل القدمين بماء  
بارد بعد الخروج أمان من النقرس ويكره صب الماء البارد على الرأس عند الخروج وكذا شربه  
هذا حكم الرجال وأما النساء فقد قال صلى الله عليه وسلم (٢) لا يحل للرجل أن يدخل حليته  
الحمام وفي البيت المستحرم والمشهور (٣) أنه حرام على الرجال دخول الحمام إلا بمنزور وحرام على المرأة دخول

(١) حديث نزله ولا في بعض أسفاره فنام على بطنه وعبد أسود يغمر ظهره الحديث الطبراني في الأوسط من  
حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه (٢) حديث لا يحل للرجل أن يدخل حليته الحمام الحديث يأتي في الذي يليه مع اختلاف  
(٣) حديث حرام على الرجال دخول الحمام إلا بمنزور الحديث النسائي والحاكم وصححه من حديث جابر بن عبد الله  
بأن من باقه واليوم الآخر فلا يدخل الحمام إلا بمنزور ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل حليته الحمام



في أكثرهم انهم لا يحسنون غيره ولا يقتصرون بالتوحيد بمقام سواء بما هو أعلى (١٢٥) منه بل الظن بهم انهم

الحام لانفساء او مريضه ودخلت عائنه رضى الله عنها حماما من سقيم فان دخلت لضرورة فلا تدخل الا بمشور  
ساخ ويكره للرجل أن يبطها أجرة الحمام فيكرن معينا لها على المكروه .

( النوع الثاني فيما يحدث في البدن من الاجزاء وهي ثمانية )

١ - الاول شعر الرأس ولا بأس بحلقه لمن اراد التنظيف ولا بأس بتركه لمن يتركه ولا إذا تركه قرعاً أي  
قطعا وهو داب أهل الشطارة أو أرسل الذرائب على هيئة أهل النرف حيث صار ذلك شعارهم فانه إذا لم يكن  
شريفاً كان ذلك تليدسا . الثاني شعر الشارب وقد قال عليه السلام (١) قصوا الشارب وفي لفظ آخر جزوا الشوارب  
وفي لفظ آخر حففوا الشوارب واعفوا الله أي اجعلوها حفاف الشفا أي حولها وحفاف الشى . حوله ودهنه  
( وترى الملائكة حافين من حول العرش ) وفي لفظ آخر حففوا وهذا شعر بالاستئصال وقوله حففوا يدل على  
مادون ذلك قال الله عز وجل ( ان يستلكنكم فيها فيحتمكم تبخلوا ) أي يستفهم عليكم وأما الحلق فلم يرد  
والاحفاء القريب من الحلق نقل عن الصحابة نظر بعض التابعين إلى رجل أحرق شارباً فقال ذكرني أصحاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال المغيرة بن شعبة نظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) وقد طال شاربي فقال تعال فقصه لي على  
سواك ولا بأس بترك سباليه وهما طرفا الشارب فعل ذلك عمر وغيره لأن ذلك لا يستر الفم ولا يبق فيه غمير الطعام  
إذا بصل إليه وقوله عليه السلام اعفوا الله أي كثرها وفي الخبر ان اليهود (٣) يعفون شواربهم ويقصون لحامهم  
في لغومهم وكره بعض العلماء الحلق وآراء بدعة . الثالث شعر الابط ويستحب تنفثه في كل أربعين يوماً مرة  
وذلك سهل على من تعود تنفثه في الابتداء فلما من مود الحلق فيكفيه الحلق اذنى التنفث تعذيب وإبلام بالمقصود  
النظافة وان لا يجمع الوسخ في خلطها ويحصل ذلك بالحلق . الرابع شعر العانة ويستحب إزالة ذلك إما بالحلق  
أو بالضرورة ولا ينبغي أن تتأخر عن أربعين يوماً الخامس الاظفار وتقليمها مستحب لثناعة صورتها إذا طالت  
ولما يجمع فيها من الوسخ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) يا أبا هريرة ألم اظفارك فان الشيطان يقعد على ما طال منها ولو  
كال تحت ظفرو وسخ فلا يمنع ذلك صحة الوضوء لانه لا يمنع وصول الماء ولا يمتسك فيه للحاجة لاسماني اظفار  
الرجل وفي الاوساخ لى يجمع على البراجم او ظهور الرجل والابن من العرب وأهل السواد وكان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يأمرهم باللم وينكر عليهم ما يرى تحت اظفارهم من الاوساخ ولم يأمرهم بأعادة الصلاة ولو أمر به لكان  
فيه فائدة أخرى وهو التخليط والجرع عن ذلك وامرني الكتب خبراً مروياً في ترتيب الاظفار وان كان سميت  
أنه صلى الله عليه وسلم (٥) بدأ بمسحته اليمنى وختم بابهامه اليمنى وابتدأ في اليسرى بالخنصر إلى الايام ولما تأملت في هذا خطري  
من المعنى ما يدل على أن الرواية فيه صحيحة إذ مثل هذا المعنى لا ينكشف ابتداء الا بشور النبوة وأما العالم ذو الصيرة

ولما حكم من حديث عائنة الحام حرام على نساء أمي قال صحيح الاسناد ولا في دواد ابن ماجه من حديث  
عبد الله بن عمر فلا يدخلها الرجال بالازاروا منعوها النساء إلا من مريضه أو نفساء (١) حديث قصوا وني لفظ  
جزوا وفي لفظ آخر حففوا الشوارب واعفوا الله من حديث ابن عمر بلفظ احففوا ولمسلم من حديث  
أبي هريرة جزوا واحمد من حديثه قصوا (٢) حديث المغيرة بن شعبة نظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد طال شاربي  
فقال تعال فقصه لي على سواك دن ت في الشمايل (٣) حديث ان اليهود يعفون شواربهم ويقصون لحامهم  
في لغومهم احمد من حديث أبي امامة قلنا يا رسول الله ان أهل الكتاب يقصون عثانينهم ويوفرون سبالم فقال  
قصوا سبالمكم وفروا عثانينكم وخالفوا أهل الكتاب قلت والمشهور ان هذا قل المجوس فقي صحيح ابن حبان  
من حديث ابن عمر في المجوس انهم يوفرون سبالمهم ويحلقون لحامهم في لغومهم (٤) حديث ما بأهريرة ألم ظفرك  
فان الشيطان يقعد على ما طال منها الخطيب في الجامع بإسناد ضعيف من حديث جابر قصوا اظفركم فان الشيطان  
يجرى ما بين اللحم والظفر (٥) حديث البداة في قلم الاظفار بمسحة اليمنى والحتم بابهامها وفي اليسرى  
بالخنصر إلى الايام ام أجده اصله وقد أنكره أبو عبد الله المازري في الرد على الغزالي وشنع عليه به

أسنى وأعلى فان ذلك من علم الخواص وهم مكفيون المؤنة والعامة أحق بالحفظ وعقائدهم أولى بالحراسة واستنقاذ من يخاف عليه الهلاك



الكلام إنما مراد  
كما قلنا للجدال  
وهو يقع من  
العلماء العارفين  
مع أهل الاتحاد  
والزبغ لقصورهم  
عن ملاحظة  
الحق موقع  
السيف للأنبياء  
والمؤمنين عليهم  
السلام بعد  
التبليغ مع أهل  
العناد والتمادي  
على الغي وسبيل  
الفساد فكما  
لا يقال السيف  
أبلغ حجة لأنبي  
ﷺ كذلك  
لا يقال علم  
الكلام والجدال  
أبلغ مقام من  
ظهر منه من  
العلماء وكما لا يقال  
في الصدر الأول  
فقهاء الأمصار  
ومن قبلهم حين  
لم يحفظ عنهم  
في الغالب إلا  
علوم آخر كالفقه  
والحديث والتفسير  
لأن الخلق أحوج  
إلى علم ما حفظ  
عنهم وذلك لغلبة  
الجهل على أكثرهم  
فلولا أن

فغايته أن يستجله من العقل بعد نقل الفعل إليه فالذي لاح لي فيه والعلم عند الله سبحانه أنه لا بد من قلم أظفار اليد  
والرجل واليد أشرف من الرجل فيبدأ بها ثم العيني ثم على العيني خمسة أصابع والمسبحة  
أشرفها إذ هي المشيرة في كلتي الشهادة من جملة الأصابع ثم بعدها ينبغي أي يبتدىء بها على عينيها إذ الشرع يستحب  
إدارة الظهور وغيره على العيني وإن وضعت ظهر الكف على الأرض فالإبهام هو العيني وإن وضعت بطن الكف  
فالموسطى هي العيني واليد إذا تركت بطبعها كان الكف ما تلا إلى جهة الأرض إذ جهة حركة العيني إلى اليسار  
واستتمام الحركة إلى اليسار يجعل ظهر الكف طالية فما يقتضيه الطبع أولى ثم إذا وضعت الكف على الكف صارت  
الأصابع في حكم حلقة دائرة فيقتضي ترتيب الدور الذهاب عن عيني المسبحة إلى أن يعود إلى المسبحة فتقع  
البداية بمختصر اليسرى والخنم بإبهام العيني فيختم به التقليم وإنما قدرت الكف موضوعة على الكف  
حتى نصير الأصابع كاشخا في حلقة يظهر ترتيبها وتقدير ذلك أولى من تقدير وضع الكف على ظهر الكف  
أو وضع ظهر الكف على ظهر الكف فان ذلك لا يقتضيه الطبع وأما أصابع الرجل فالأولى عندي أن لم يثبت فيها  
نقل أن يبدأ بمختصر العيني ويختم بمختصر اليسرى كما في التخليل فان المعاني التي ذكرناها في اليد لا تتجه هنا  
إذ لا مسبحة في الرجل وهذه الأصابع في حكم صف واحد ثابت على الأرض فيبدأ من جانب العيني فان تقديرها  
حلقة بوضع الأصابع على الأصابع بآباء الطابع بخلاف اليدين وهذه الدقائق في الترتيب تنكشف بنور النبوة  
في لحظة واحدة وإنما يطول لتعب علينا ثم لو سئنا ابتداء عن الترتيب في ذلك ربما لم يخطر لنا وإذا ذكرنا فعله  
ﷺ وترتيبه وبما يسر لنا بما عاينه ﷺ بشهادة الحكم وتبيينه على المعنى استنباط المعنى ولا نظن أن  
أفعاله ﷺ في جميع حركاته كانت خارجة عن وزن وقانون وترتيب بل جميع الأمور الاختيارية التي ذكرناها  
تردد فيها الفاعل بين قسمين أو أقسام كان لا يقدم على واحد معين بالاتفاق بل بمعنى يقتضي الأقدام  
والتقديم فان الاسترسال مهيلا كما يتفق نسجية البهائم وضبط الحركات بموازين المعاني سجية أولياء الله  
تعالى وكذا كانت حركات الإنسان وخطراته إلى الضبط أقرب وعن الإهمال وتركه سدى أبعد كانت  
مرتبته إلى رتبة الأنبياء والأولياء أكثر وكان قربه من الله عز وجل أظهر إذ القريب من النبي ﷺ هو  
القريب من الله عز وجل والقريب من الله لا بد أن يكون قريبا فالقريب من القريب قريب بالإضافة  
إلى غيره فلهذا باق أن يكون زمام حركاتنا وسكناتنا بيد الشيطان بواسطة الهوى واعتبر في ضبط الحركات  
بما كتبه الله ﷻ (١) فانه كان يكتحل في عينه العيني ثلاثا وفي اليسرى اثنين فيبدأ بالعيني لأشرفها وتفاوته  
بين العينين لتكون الجملة وترا فان للوتر فضلا عن الزوج فان الله سبحانه وتر يحب الوتر فلا ينبغي أن يخلو فعل  
العبد من مناسبة لوصف من أوصاف الله تعالى ولذلك استحب الأيتار في الاستتجار وإنما لم يقتصر على الثلاث  
وهو وتر لان اليسرى لا ينحصر إلا واحدة والغالب أن الواحدة لا تستوعب أصول الأجناف بالكل  
وإنما خصص العيني بالثلاث لان التفضيل لا بد منه فالإتار والعيني أفضل فهي بالزيادة أحق (فان قلت)  
فلم اقتصر على اثنين لليسرى وهي زوج فالجواب أن ذلك ضرورة إذ لو جعل لكل واحدة وترا كان المجموع  
زوجا إذ الوتر مع الوتر زوج ورعايته الإيتار في مجموع الفعل وهو في حكم الخصلة الواحدة أحب من رعايته في  
الأحاديث ولذلك أيضا وجه وهو أن يكتحل في كل واحدة ثلاثا على قياس الوضوء وقد نقل ذلك في الصحيح  
(٢) وهو الأولى ولو ذهبت استقصى دقائق ما راعاه ﷺ في حركاته لظال الأمر فقس بما سمعته ما لم تسمعه واعلم  
أن العالم لا يكون وارثا للنبي ﷺ إلا إذا أطلع على جميع معاني الشريعة حتى لا يكون بينه وبين النبي

(١) حديث كان يكتحل في عينه العيني ثلاثا وفي اليسرى اثنين الطبراني من حديث ابن عمر بإسناد ضعيف  
(٢) حديث الأكتحال في كل عين ثلاثة قال الغزالي ونقل ذلك في الصحيح قلت هو عند الترمذي وابن ماجه  
من حديث ابن عباس قال الترمذي حديث حسن



العلوم بمن ذكرنا لجهلت العبارات وانقطع علم الشرع ونحن مع هذه الحالة نعلم أنهم (١٢٧) عارفون بالتوحيد على

جهة اليقين بغير طريق علم الكلام والمجدل يتحلون بالمقامات المدكورة وان لم يشتهر عنهم ذلك اشتهار ما اخذه عنهم الخاص والعام ومثل ذلك حالة الصحابة رضي الله عنهم بسد النبي ﷺ لما خافوا دروس الإسلام وان يضعف ويقل أهله ويرجع البلاد والعامه إلى الكفر كما نوا أول مرة فقدمت صاحب المهجزة ﷺ والمبعوث لدعوة الحق عليه السلام وأوا أن الجهاد والواط في ثغر العدو والغزو في سبيل الله وضرب وجوه الكفر بآديف وإدخال الناس في دين الله أولى بهم من سائر الأعمال وأحق من تدريس العلوم كلها ظاهرا وباطنا وإنما

إلا درجة واحدة وهي درجة النبوة وهي الدرجة العارفة بين الوارث والموروث إذ الموروث هو الذي حصل المال له واشتغل بتحصيله واقتدر عليه والوارث هو الذي لم يحصل ولم يقدر عليه ولكن انتقل إليه وتلقاه منه بعد حصوله له فأمثال هذه المعاني مع سهولة أمرها بالإضافة إلى الأعوار والأسرار لا يستقل بدركها ابتداء إلا الأنبياء ولا يستقل باستنباطها تلقيا بعد تنبيه الأنبياء عليها إلا العلماء الذين هم ورثة الأنبياء عليهم السلام. السادس والسابع زيادة السرة وقلعة الحشفة أما السرة فتقطع في أول الولادة وأما التطهير بالختان فعادة اليهود في اليوم السابع من الولادة ومخالفتهم بالتأخير إلى أن يشغل الولد أحب وأبعد عن الخطر قال ﷺ (١) الختان سنة للرجال ومكرمة للنساء وينبغي أن لا يبالغ في خفض المراء قال ﷺ (٢) لام عطية وكانت تخفض بأم عطية (٣) أشمى ولا تمسكي فانه أسرى للوجه وأحظى عند الزوج أي أكثر لماء الوجه ودمه وأحسن في جماعها فظروا إلى جزالة لفظه ﷺ في الكناية وإلى إشراق نور النبوة من مصالح الآخرة التي هي أهم مقاصد النبوة إلى مصالح الدنيا حتى انكشف له وهو أي من هذا الأمر النازل قدره ما لو وقعت الغفلة عنه خيف ضرره فسيحان من أرسله رحمة للعالمين ليجمع لهم يمين بعثته مصالح الدنيا والدين ﷺ الثامنة ما طال من اللحية وإنما أخرناها لتأخر بها ما في اللحية من السنن والبدع إذ هذا أقرب موضع يليق به ذكرها وقد اختلفوا فيما طال منها فقليل ان قبض الرجل على لحيته وأخذ ما فضل عن القبضة فلا بأس فقد فعله ابن عمر وجماعة من التابعين واستحسنه الشعبي وابن سيرين وكرهه الحسن وقتادة وقالوا تركها عافية أحب لقوله ﷺ اعفوا للحي والأسرى في هذا قريب ان لم ينته إلى تقصيص اللحية وتدريبها من الجوانب فان الطول المفرط قد يشوه الخلقة ويطلق السنة الممتدات بالنبت إليه فلا بأس بالاحتراز عنه على هذه النية وقال النخعي عجب لرجل عاقل طويل اللحية كيف لا يأخذ من لحيته ويحملها بين لحيتين فان التوسط في كل شيء حسن ولذلك قيل كلما طالت اللحية تشمر العقل.

(فصل) وفي اللحية عشر خصال مكروهة وبعضها أشد كراهة من بعض خضابها بالسواد وتبييضها بالكبريت وتنفها وتنف الشيب منها والنقصان منها والزيادة فيها وتسميحها تصنع لأجل الرياء وتركها شعبة اظهار الزهد والنظر إلى سوادها عجب بالشباب وإلى بياضها تكبراً به ولو السزو خضابها بالحررة والصفرة من غير نية تشبها بالصالحين. أما الأول وهو الخضاب بالسواد فهو منهي عنه لقوله ﷺ (٣) خير شبابكم من تشبه بشيوخكم وشر شيوخكم تشبه بشبابكم والمراد بالتشبه بالشيوخ في الوقار لا في تبييض الشعر (٤) رنهي عن الخضاب بالسواد وقال هو خضاب (٥) أهل النار وفي لفظ آخر الخضاب بالسواد خضاب الكفار وتزوج رجل على عهد عمر رضي الله عنه وكان يخضب بالسواد فنصل خضابه وظهرت شيبته فرفعه أهل المرأة إلى عمر رضي الله عنه فردنكاحه وأوجه ضرباً وقال غررت القوم بالشباب وليست عليهم شيبتك ويقال أول من خضب بالسواد فرعون اعنه الله وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ (٦) انه قال يكون في آخر الزمان

(١) حديث الختان سنة الرجال ومكرمة النساء أحمد والبيهقي من رواية أبي المبيع ابن أسامة عن أبيه بإسناد ضعيف (٢) حديث أم عطية أشمى ولا تمسكي الحديث الحاكم والبيهقي من حديث الضحاك بن قيس ولأبي داود نحوه من حديث أم عطية وكلاهما ضعيف (٣) حديث خير شبابكم من تشبه بكم ولكم الحديث الطبراني من حديث وائلة بإسناد ضعيف (٤) حديث نهى عن الخضاب بالسواد ابن سعد في الطبقات من حديث عمرو بن العاص بإسناد منقطع ولمسلم من حديث جابر وغيره وهذا بشي واجتنبوا السواد قاله حين رأى بياض شعر أبي قحافة (٥) حديث الخضاب بالسواد خضاب أهل النار وفي لفظ خضاب الكفار الطبراني والحاكم من حديث ابن عمر بلفظ الكفار قال ابن أبي حاتم منكر (٦) حديث يكون في آخر الزمان قوم يخضبون بالسواد الحديث أبو داود والزمعاني من حديث ابن عباس بإسناد جيد.

كانت تؤخذ عنهم علوم الشرع على الأقل وهم في حال ذلك الشغل والنظر إلى حال العموم أوكد من النظر إلى الخصوص لأن



الخصوص لهم بأنفسهم (١٢٨) عناه ولهم محالهم قيام والعمرم ان لم يكن مشتغلا بهم وإذا بداهم عن هلكاتهم رسالتهم

إلى مرادهم  
وصلاحهم كان  
الهلاك إليهم  
أسرع ثم لا يكون  
من بعد ذلك أن  
فسد حال العموم  
للخصوص قدر  
ولا يظهر لهم نور  
ولا يقدر على  
شيء كامل من  
البر فلا خاصة إلا  
بعامة ولقد كانت  
رعاية النبي ﷺ  
بحال الجماهير أكثر  
والخوف عليهم  
من الزنح والضلال  
والهلاك أشد  
واللطف بهم في  
تخفيف الوظائف  
والأخذ بالرفق  
أبلغ وكان  
أهل القوة وذوى  
البصائر في الحقائق  
يأخذون أنفسهم  
بالمشقات وكان  
هو ﷺ يحب  
أن يعمل بالعمل  
من الطاعة فيما يمنعه  
منه أو من المداومة  
عليه إلا خوف  
أن يفرض  
على أمته حين  
علم من أكثرهم  
الضعف ولم  
يكثر لهم

قوم يخضبون بالسواد كحواصل الحمام لا يريحون رائحة الجنة . الثاني الخضاب بالصفرة والحمرة وهو جائز  
تليسا للشيب على الكفار في الغزو والجهاد فان لم يكن على هذه النية بل للتشبه بأهل الدين فهو مذموم وقد قال  
رسول الله ﷺ (١) الصفرة خضاب المسلمين والحمرة خضاب المؤمنين وكانوا يخضبون بالحناء للحمرة وبالخلوق  
والسكنم للصفرة وخضب بهن الماء بالسواد لأجل الغزو وذلك لأمر به إذا صحت النية ولم يكن فيه هوى  
وشهوة . الثالث تبيضها بالكبريت استعجالا لظهور السن توصل إلى التوقير وقبول الشهادة والتصديق  
بالرواية عن الشيوخ وترفعها عن الشباب وأظهار الكثرة العلم ظنا بأن كثرة الأيام تعطيه فضلا وهيئات فلا يزيد  
كبر السن للجاهل إلا جهلا فالعلم ثمرة العقل وهي غريزة لا يؤثر الشيب فيها ومن كانت غريزته الحق فطول المدة  
يؤكدها وقته وقد كان الشيوخ يقدمون الشباب بالعلم كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقدم ابن عباس وهو  
حديث السن على كبار الصحابة ويسأله درهم وقال ابن عباس رضي الله عنهما ما آتاني الله عز وجل عبدا عليا  
الاشباب والخير كله في الشباب ثم تلا قوله عز وجل (قلوا اسمعنا فني بذكرهم بقال له إبراهيم) وقوله تعالى (انهم  
فنية آمنوا برهم وزدناهم هدى) وقوله تعالى وآتاه الحكم صبيا) وكان أنس رضي الله عنه يقول (٢) فبصر رسول  
الله ﷺ وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء فقيل له يا أبا حمزة فقد أسن فقال لم يشنه الله بالشيب فقيل  
أهو شين فقال كلكم بكرهه وبقوله (٣) ان يحيى بن أكرم ولي القضاء وهو ابن إحدى وعشرين سنة فقال له رجل  
في مجلسه يريد أن يخجله بصغر سنه كم سن القاضي أيده الله فقال مثل سن عتاب بن أسيد حين ولاه رسول الله ﷺ  
إمارة مكة وقضاء ما قاله وروى عن مالك رحمه الله أنه قال قرأت في بعض الكتب لا نعرفكم النبي  
فإن التيس له لحية وقال أبو عمرو بن العلاء إذا رأيت الرجل طويلا القامة صغيرا الهامة عريض اللحية فاقض عليه  
بالحق ولو كان أمية بن عبد شمس وقال أيوب السخيتاني أدركت الشيخ ابن ثمانين سنة يشع الغلام يتعلم منه  
وقال علي بن الحسين من سبق إليه العلم قبلك فهو إمامك فيه وإن كان أصغر سنًا منك رقيق لآبى عمرو بن العلاء  
أحسن من الشيخ أن يتعلم من الصغير فقال ان كان الجاهل يتبع به فالتعلم يحسن به وقال يحيى بن معين لأحمد  
ابن حنبل وقد رأيته يمشي خلف بغلة الشافعي يا أبا عبد الله تركت حديث سفيان بملوه وتمشي خلف بغلة هذا الفقيه  
وتسمع منه فقال له أحمد لو عرفت لكنت تمشي من الجانب الآخر إن علم سفيان ان فاقى بملوه أدركته  
بنزول وزغل هذا الشاب ان فاقى لم أدركه به لولا نزول . الرابع تنف يداها استسكاها من الشيب وقد  
نهى عليه السلام (٤) عن تنف الشيب وقال هو نور المؤمن وهو في معنى الخضاب بالسواد وعلة الكراهية  
ما سبق والشيب نور الله تعالى والرغبة عنه ورغبة عن النور . الخامس تنفها بعضها بحكم العيب والهوس  
وذلك مكروه ومشوه للخلة وتنف الفتيكين بدعة وهما جانبيا المنفقة . شهد عند عمر بن عبد العزيز

(١) حديث الصفرة خضاب المسلم والحمرة خضاب المؤمنين الطير في راحلهم بلطف الأفراد من حديث ابن  
عمر قال ابن أبي حاتم منكر (٢) حديث قبض رسول الله ﷺ وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء فقيل  
له يا أبا حمزة وقد أسن فقال لم يشنه الله بالشيب متفق عليه من حديث أنس دون قوله فقيل الخ والمسلم من  
حديثه وسئل عن شيب رسول الله ﷺ قال ما شأنه الله ببيضاء (٣) حديث ان يحيى بن أكرم ولي القضاء وهو  
ابن إحدى وعشرين سنة فقيل له كم سن القاضي فقال مثل سن عتاب بن أسيد حين ولاه رسول الله ﷺ  
إمارة مكة وقضاء ما يوم الفتح وأنا أكبر من معاذ بن جبل حين وجه به رسول الله ﷺ قاضيا على  
أهل اليمن . الخطيب في التاريخ بإسنادية نظر وما ذكره ابن أكرم صحيح بالنسبة إلى عتاب بن أسيد فإنه كان  
حين الولاية ابن عشرين سنة وأما بالنسبة إلى معاذ فأنما يتم ذلك على قول يحيى بن سعيد الأنصاري ومالك  
وابن أبي حاتم أنه كان حين مات ابن ثمان وعشرين سنة والمرجع أنه مات ابن ثلاثة وثلاثين سنة في الطاعون  
سنة ثمانية عشر والله أعلم (٤) حديث نهى عن تنف الشيب وقال هو نور المؤمن دت وحسنه ن . من



والقرب من الله تعالى ولكن عاف عليهم أن يقوموا في تضييع الفرض ليكون عليهم ( ١٢٩ ) كذل من الودر الا ترى

رجل كان يتم فتيكه فرد شهادته ورد عمر بن الخطاب رضي الله عنه وابن أبي ليلى قاضي المدينة شهادة من كان ينف لحية وأما تنفها في أول النبات تشبها بالمرء فمن المنكرات السكبار فان اللحية زينة الرجال فان الله سبحانه ملائكة يقسمون والذي زين نبي آدم بالحي وهو من تمام الخلق وبها يتميز الرجال عن النساء وقيل في غريب التأويل اللحية هي المراد بقوله تعالى ( يزيد في الخلق ما يشاء ) قال أصحاب الأحنف بن قيس وددنا أن نشترى للأحنف لحية ولو بعشرين ألفا وقال شريح القاضي وددت أن لي لحية ولو بعشرة آلاف وكيف تذكره اللحية وفيها تعظيم الرجل والنظر إليه بعين العلم والوقار والرفع في المجالس وإقبال لوجوه اليه والتقديم على الجماعة ووقاية العرض فان من يشتم بعرض باللحية إن كان للشتم لحية وقد قيل إن أهل الجنة مرد إلا هارون أخابوسى صلى الله عليه وسلم فان له لحية إلى سرته تخصيصا له وتفضيلا \* السادس تقصيصها كالتعصية طاقه على طاقة لأزوين للنساء والتضع قال كعب يكرن في آخر الزمان أقوام يقصون لحام كذب الحمامة ويعرقون نعالهم كالمناجل أولئك لا خلاق لهم \* السابع الزيادة فيها وهو أن يزيد في شعر العارضين من الصدغين وهو من شعر الرأس حتى يجاوز عظم الحنك وينتهي إلى نصف الخد وذلك يبين هيئة أهل الصلاح \* الثامن تسريحها لأجل الناس قال بشر في اللحية شر كان تسريحها لأجل الناس وتركها متفلة لإظهار الزهد \* التاسع \* والعاشر النظر في سوادها وفي بياضها بعين العجب وذلك مذموم في جميع أجزاء البدن بل في جميع الأخلاق والأفعال على ما سيأتي بيانه فهذا ما أردنا أن نذكره من أنواع التزين والنظافة وقد حصل من ثلاثة أحاديث من سنن الجسد اثنا عشر خصلة خمس منها في الرأس وهي (١) فرق شعر الرأس والمضمضة والاستنشاق (٢) وقص الشارب والسواك وثلاثة في اليد والرجل وهي القم وغسل البراجم (٣) وتنظيف الرواجب وأربعة في الجسد وهي تنف الأبط والاستعداد والختان والاستنجاء بالماء فقد وردت الأخبار به جموع ذلك وإذا كان عرض هذا الكتاب التعرض للطهارة الظاهرة دون الباطنة فلانقتصر على هذا ولينحقق أن فضلات الباطن وأوساخه التي يجب التنظيف منها أكثر من أن تحصى وسيأتي تفصيلها في ربيع المهلكات مع تعريف الطرق في إزالتها وتطهير القلب منها إن شاء الله عز وجل \* تم كتاب أسرار الطهارة بحمد الله تعالى وعونه \* وبذله إن شاء الله تعالى كتاب أسرار الصلاة والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى .

( كتاب أسرار الصلاة ومهماتا )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

الحمد لله الذي غفر العباد بطائفته وعرف قلوبهم بأنوار الدين ووظائفه الذي نزل عن عرش الجلال إلى السماء لدنيا من ذوات الرحمة إحدى عواطفه فارق الملوك مع التفرد بالجلال والسكبرياء بترغيب الخلق في السؤال والدعاء فقال هل من داع فاستجب له وهل من مستغفر فأغفر له وابن السلاطين بفتح الباب ورفع الحجاب فرخص العباد

رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده (١) حديث فرق شعر الرأس الخ من حديث ابن عباس أن رسول الله ﷺ كان يسدل شعره إلى أن قال ثم فرق رسول الله ﷺ رأسه (٢) حديث عشر من الفطرة الحديث مسلم من حديث عائشة ولفظه قص الشارب وإعفاء اللحية والسواك واستنشاق الماء وقص الأظفار وغسل البراجم وتنف الأبط وحلق العانة وانقاص الماء قال وكيع يعني الاستنجاء قال مصعب ونسيت العاشرة إلا أن تكون المضمضة مضمف ن ولأبي ده من حديث عمار بن ياسر نحوه قد كرفيه المضمضة والاختتان والانتضاح ولم يذكر إعفاء للاحية وانقاص الماء قال دروي نحوه عن ابن عباس قل خمس كلها في الرأس وذكر منها الفرق ولم يذكر إعفاء اللحية وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة الفطرة خمس الختان الحديث (٢) حديث تنظيف الرواجب تقدم

( باب أسرار الصلاة )

كيف نهى الخلق عن قيام الليل كله وكان عثمان رضي الله عنه يقوم فلم ينهه ومنع السيف عن كل من أراد أخذه بما شرط عليه فيه حتى جاء من علم منه القدرة على الوفاء بما شرط عليه فأعطاه إياه وقال لعائشة رضي الله عنها لولا حدثان عهد قومي بالكفر لرددت البيت على قواعد إبراهيم وقال للأصابع أما ترون أن يذهب الناس بالشاة والبعير فذهبون برسول الله صلى الله عليه وسلم إلى رجالكم ومع ذلك قالذي حفظ عنه صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة من بعده وفقهاء الأمصار وأعيان المسلمين من الإشارات للملك المعلوم المذكورة كثير لا يحصى وإنما القليل من حله اليوم عنهم ونعمه مثلهم فأنصد نجد وتصد لاقتباس المعارف تعلم



وطالع كتب الحديث والتواريخ (١٣٠) ومصنفات العلوم توقن (ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً وما يذكر

(الأول أبواب)  
(بيان المرتبة  
الرابعة) وهو  
توحيد الصديقين  
وأما أهل المرتبة  
الرابعة فهم قوم  
راوا الله سبحانه  
وتعالى وحده ثم  
راوا الأشياء بعد  
ذلك به فلم يروا في  
الدارين غيره  
ولا أطلعوا في  
الوجود على سواء  
فقد كان بيان  
إشارات الصحابة  
رضي الله عنهم  
أجمعين فيما خصوا  
من المعرفة في  
هجيرهم فكان  
هجير أبي بكر  
الصديق رضي الله  
عنه لا إله إلا الله  
وكان هجير  
عمر رضي الله عنه  
أكبر وكان هجير  
عثمان رضي الله عنه  
سبحان الله وكان  
هجير علي رضي الله  
عنه الحمد لله  
فاستقر السابقون  
من ذلك أن أبا بكر  
لم يشهد في الدارين  
غير الله سبحانه  
وتعالى فلذا كان  
الصديق وسمى به كالعلى

في المناجاة بالصلوات كيفما قبلت بهم الحالات في الجماعات والخلوات ولم تقتصر على الرخصة بل تلتطف بالترغيب والدعوة وغيره من صفاء الملوك لا يسمح بالخلوة إلا بعد تقديم الهدية والرشوة فسبحانه ما أعظم شأنه وأقوى سلطانه وأتم لطفه وأهم احسانه والصلوة على محمد بنيه المصطفى ووليّه المجتبي وعلى آله وأصحابه من أنبياء الهدى ومصابيح الدجى وسلم تسليماً (أما بعد) فإن الصلاة عماد الدين وعصام اليقين ورأس القربات وغرة الطاعات وقد استقصينا في فن الفقه في بسيط المذهب ووسيطه ووجيزه أصولها وفروعها صارفين جوامع العناية إلى تفاريق النادر وقوائمها لشاذة لتكون خزانة للمفتي منها يستمد ومعو لاله إليها ينزع ويرجع ونحن الآن في هذا الكتاب تقتصر على ما لا بد للريد منه من أعمال الظاهرة وأسرارها الباطنة وكاشفون من دقائق معانيها الخفية في معاني الخشوع والاخلاص والنية مالم تجر العادة يذكره في فن الفقه ومرتبون الكتاب على سبعة أبواب (الباب الأول) في فضائل الصلاة (الباب الثاني) في تفضيل الأعمال الظاهرة من الصلاة (الباب الثالث) في تفضيل الأعمال الباطنة منها (الباب الرابع) في الإمامة والقدوة (الباب الخامس) في صلاة الجمعة وآدابها (الباب السادس) في مسائل متفرقة تعم بها البلوى يحتاج المريد إلى معرفتها (الباب السابع) في التطوعات وغيرها (الباب الأول في فضائل الصلاة والسجود والجماعة والأذان وغيرها)

### (فضيلة الأذان)

قال عليه السلام (١) ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك أسود لا يهرطهم حساب ولا ينالهم فزع حتى يفرغ مما بين الناس رجل قرأ القرآن ابتغاء وجه الله عز وجل وأم يقوم وهم به راضون ورجل أذن في مسجد ودعا إلى الله عز وجل ابتغاء وجه الله عز وجل ابتهل بالرزق في الدنيا فلم يشغله ذلك عن عمل الآخرة وقال عليه السلام (٢) لا يسمع نداء المؤذن جن ولا انس ولا شيء إلا شهد له يوم القيامة وقال عليه السلام (٣) يد الرحمن على رأس المؤذن حتى يفرغ من أذانه وقيل في تفسير قوله عز وجل (ومن أحسن قولاً لمن دعا إلى الله وعمل صالحاً) نزلت في المؤذنين وقال عليه السلام (٤) إذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن وذلك مستحب الا في الحيلتين فإنه يقول فيهما لا حول ولا قوة إلا بالله وفي قوله قد قامت الصلاة أقامها الله وأدامها مادامت السموات والأرض وفي الشويب صدقت وبررت ونصحت وعند الفراغ يقول اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وابعثه المقام المحمود الذي وعدته إنك لا تخلف الميعاد وقال سعيد بن المسيب من صلى بأرض فلاه صلى عن يمينه ملك وعن شماله ملك فان أذن وأقام صلى وراءه أمثال الجبال من الملائكة

### (فضيلة المكتوبة)

قال الله تعالى (إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً) وقال عليه السلام (٥) خمس صلوات كتبهن الله على العباد فمن جاء بهن ولم يضيع منهن شيئاً استخفافا بحقهن كان له عند الله عهد أن يدخله الجنة ومن لم يأت بهن فليس له عند الله عهد ان شاء عذبه وان شاء أدخله الجنة وقال عليه السلام (٦) مثل الصلوات الخمس كمثل نهر عذب غمر بياض أحدهم بقتحم فيه كل يوم خمس مرات فأتروا ذلك بغير من درنه قالوا لا شيء قال عليه السلام فان

(١) حديث ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك الحديث ت وحسنه من حديث ابن عمر مخرصاً وهو في الصغير للطبراني بنحو ما ذكره المؤلف (٢) حديث لا يسمع صوت المؤذن جن ولا انس ولا شيء إلا شهد له يوم القيامة خ من حديث أبي سعيد (٣) حديث يد الرحمن على رأس المؤذن حتى يفرغ من أذانه الطبراني في الأوسط للحسن بن سعيد في مسنده من حديث أنس بإسناد ضعيف (٤) حديث إذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن متفق عليه من حديث أبي سعيد (٥) حديث خمس صلوات كتبهن الله على العباد الحديث د ن ه حب من حديث عبادة بن الصامت وصححه ابن عبد البر (٦) حديث مثل خمس صلوات كمثل نهر الحديث مسلم من حديث جابر ولهما نحوه من حديث أبي هريرة .



وكان عمر يرى مادون الله صغيراً مع الله في جنب عظمته فيقول الله أكبر وكان عثمان (١٣١) لا يرى التنويه إلا لله تعالى

إذ الكل قائم به غير معرى من نقصان والقائم بغيره معلول فكان يقول سبحان الله وعلى لا يرى نعمة في الدفع والرفع والعطاء والمنع في المكروه والمحبوب إلا من الله سبحانه فكان يقول الحمد لله وأهل هذه الرتبة على الجملة في حال خصوصهم فيها صنفان مرادون

مرادون فالمريدون في الغالب لا بد لهم من أن يحلوا في المرتبة الثالثة وهي توحيد المقربين ومنها ينتقلون وعلمها يعبرون إلى المرتبة الرابعة وهم يكونون فيها ومن أهل هذا المقام يكون القطب والاورثاء والبديلا ومن أهل المرتبة الثالثة يكون النقباء والنجباء والشهداء

الصلوات الخمس تذهب الذنوب كما يذهب الماء الدرن وقال عليه السلام (١) ان الصلوات كفارة لما بينهن ما اجنبت الكبائر وقال عليه السلام (٢) بيننا وبين المنافقين شهود العتمة والصبح لا يستطيعونهما وقال عليه السلام (٣) من لقي الله وهو مضيق للصلاة لم يعبأ الله بشيء من حساباته وقال عليه السلام (٤) الصلاة عماد الدين فمن تركها فقد هدم الدين (٥) وسئل عليه السلام أي الأعمال أفضل فقال الصلاة لمواقيتها وقال عليه السلام (٦) من حافظ على الخمس باكمال ظهورها ومواقيتها كانت له نوراً وبرهاناً يوم القيامة ومن ضيعها حشر مع فرعون وهامان وقال عليه السلام (٧) مفتاح الجنة الصلاة وقال (٨) ما افترض الله على خلقه بعد التوحيد أحب إليه من الصلاة ولو كان شيء أحب إليه منها لتعبد به ملائكته فذهبهم راعى ومنهم ساجد ومنهم قائم وقاعد وقال النبي صلى الله عليه وسلم (٩) من ترك صلاة متعمداً فقد كفر أي قارب أن يتخلع عن الإيمان بالتحلل عروته وسقوط عماده كما يقال لمن قارب البلدة انه بلغها ودخلها وقال عليه السلام (١٠) من ترك صلاة متعمداً فقد برىء من ذمة محمد عليه السلام وقال أبو هريرة رضي الله عنه من توطأ فأحسن وضوءه ثم خرج عامداً إلى الصلاة فإنه في صلاة ما كان يعتمد إلى الصلاة رآه يكتب له بأحدى خطوتيهِ حسنة وتمحى عنه الأخرى سيئة فإذا سمع أحدكم الإقامة فلا ينبغي له أن يتأخر فإن أعظمكم أجراً أبعدكم داراً قالوا لم يا أبا هريرة قال من أجل كثرة الخطأ ويرى ان (١١) أول ما ينظر فيه من عمل العبد يوم القيامة الصلاة فإن وجدت تامة قبلت منه وسائر عمله وإن وجدت ناقصة ردت عليه وسائر عمله وقال عليه السلام (١٢) يا أبا هريرة سر أملكك بالصلاة فإن الله يأتيك الرزق من حيث لا تحتسب وقال بعض العلماء مثل المصل مثل الناجر الذي لا يحصل له لربح حتى يخلص لرأس المال وكذلك المصل لا تقبل له نافلة حتى يؤدي الفريضة وكان أبو بكر رضي الله عنه يقول إذا حضرت الصلاة قوموا إلى ناركم التي أوقدتوها فأطفئوها .

#### ( فضيلة اتمام الأركان )

(١) حديث الصلوات كفارة لما بينهن ما اجنبت الكبائر م من حديث أبي هريرة (٢) حديث بيننا وبين المنافقين شهود العتمة والصبح مالك من رواية سعيد بن المسيب مرسل (٣) حديث من لقي الله مضيقاً للصلاة لم يعبأ الله بشيء من حسناته وفي معناه حديث أول ما يحاسب به العبد الصلاة وفيه فان فسدت فسدت سائر عمله رواه طبر في الأوسط من حديث أنس (٤) حديث الصلاة عماد الدين البيهقي في الشعب بسند ضعيف من حديث عمر قال كعكرمة لم يسمع من عمر قال ورواه ابن عمر ولم يقف عليه ابن الصلاح فقال في مشكل الوسيط إنه غير معروف (٥) حديث سئل أي الأعمال أفضل فقال الصلاة لمواقيتها متفق عليه من حديث ابن مسعود (٦) حديث من حافظ على الخمس باكمال طهورها ومواقيتها كانت له نوراً وبرهاناً الحديث أحمد بن حنبل من حديث عبد الله بن عمرو (٧) حديث مفاتيح الجنة الصلاة الطيالسي من حديث جابر وهو عند الترمذي ولكن ليس داخل في الرواية (٨) حديث ما افترض الله على خلقه بعد التوحيد شيئاً أحب إليه من الصلاة الحديث لم أجده هكذا وآخر الحديث عند الطبراني من حديث جابر وعند الحاكم من حديث ابن عمر (٩) حديث من ترك صلاة متعمداً فقد كفر البزار من حديث أبي الدرداء بإسناد فيه مقال (١٠) حديث من ترك صلاة متعمداً فقد تبرأ من ذمة محمد صلى الله عليه وسلم حم من حديث أم أيمن بنحوه ورجاله ثقات

(١١) حديث أول ما ينظر الله فيه يوم القيامة من عمل العبد الصلاة الحديث رويناه في الطهوريات من حديث أبي سعيد بإسناد ضعيف ولاصحاب السنن ك وصحاح إسناده نحوه من حديث أبي هريرة وسياق (١٢) حديث يا أبا هريرة مر أملكك بالصلاة فإن الله يأتيك بالرزق من حيث لا تحتسب لم أقف له على أصل

والصالحون ' لله أعلم فان قلت ليس الوجود مشتركاً بين الحادث والقديم والمألوه واللاه ثم معلوم أن الإله واحد والحوادث



كثيرة فكيف يرى صاحب (١٢٢) هذه المرتبة الأشياء شيئا واحداً ذلك على طريق قلب الأعيان تعود الحوادث قديمة ثم

تتحد بالواحد  
فترجع هي هو  
وفي هذا من  
الاستحالة المروءة  
عن مصدر العقل  
ما ينفي عن إطالة  
القول فيه ولن  
كان على طريق  
التخييل لا أولى  
لما لا حقيقة له  
فكيف يخرج به  
أو كيف يعدحالا  
لولى أو فضيلة  
لبشر (الجواب)  
عن ذلك ان  
الحوادث لم تنقلب  
إلى القدم ولم  
تتحد بالفاعل  
ولا اعترى الولي  
تخييل فتخييل  
مالا حقيقة له  
ولما هو ولي  
مجتبى وصديق  
مرتضى خصه  
الله تعالى بمعرفة  
على سبيل اليقين  
والكشف التام  
وكشف لقلبه  
مالو وآه يبصره  
عيانا ما ازداد إلا  
يقيناً وان أنكرت  
أن يكون وهب  
الله المعرفة به على  
هذا السبيل أحداً  
من خلقه فما أظلم

قال عليه السلام (١) مثل الصلاة المكتوبة كمثل الميزان من أوفى استوفى وقال (٢) يزيد الرقاشى كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم مستوية كأنها موزونة وقال صلى الله عليه وسلم (٣) أن الرجلين من أمتي ليقومان إلى الصلاة وركوعهما وسجودهما واحد أن ما بين صلاتيهما ما بين السماء والأرض وأشار إلى الخشوع وقال صلى الله عليه وسلم (٤) لا ينظر الله يوم القيامة إلى العبد لا يقيم صلبه بين ركوعه وسجوده وقال صلى الله عليه وسلم (٥) أما يخاف الذي يحول وجهه في الصلاة أن يحول الله وجهه وجه حمار وقال صلى الله عليه وسلم (٦) من صلى صلاة لوجهه رأسخ وضوءها وأتم ركوعها وسجودها وخشوعها عرجت رهي بيضاء مسفرة تقول حفظك الله كما حفظني ومن صلى لغير وجهه لم يسبح وضوءها ولم يتم ركوعها ولا سجودها ولا خشوعها عرجت وهي سوداء مظلمة تقول ضيعك الله كما ضيعتني حتى إذا كانت حيث شاء الله لفت كما لفت الثوب الخلق فيضرب بهارجه وقال صلى الله عليه وسلم (٧) أسوأ الناس سرقة الذي يسرق من صلاته وقال ابن مسعود رضى الله عنه وسلمان رضى الله عنه الصلاة مكيال فن أوفى استوفى ومن طمف فقد علم ما قال الله في المطففين .

#### (فضيلة الجماعة)

قال صلى الله عليه وسلم (٨) صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة وروى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم فقد ناسا في بعض الصلوات فقال (٩) لقد هممت أن آمر رجلا يصلي بالناس ثم أخالف إلى رجال يتخلفون عنها فأحرق بيوتهم وفي رواية أخرى ثم أخالف إلى رجال يتخلفون عنها فأسربهم فتحرق عليهم بيوتهم بحزم الخطب ولو علم أحدكم أنه يجد عظما سمينا أو مرمانين لشهدا يعني صلاة العشاء وقال عثمان رضى الله عنه مرفوعا (١٠) من شهد العشاء فكأنما قام نصف ليلة ومن شهد الصبح فكأنما قام ليلة وقال صلى الله عليه وسلم (١١) من صلى صلاة في جماعة فقد نحره عبادة وقال سعيد بن المسيب ما أذن مؤذن منذ عشرين سنة إلا وأبى المسجد وقال محمد

(١) حديث مثل الصلاة المكتوبة كمثل الميزان من أوفى استوفى ابن المبارك في الزهد من حديث الحسن مرسل وأسنده البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بإسناد فيه جملة (٢) حديث يزيد الرقاشى كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم مستوية كأنها موزونة ابن المبارك في الزهد ومن طريقه أبو الوائيد الصفار في كتاب الصلاة وهو مرسل ضعيف (٣) حديث أن الرجلين من أمتي ليقومان إلى الصلاة وركوعهما وسجودهما واحد الحديث ابن حجر في العقل من حديث أبي أبوب الأنصاري بنحوه وهو موضوع ورواه الحارث بن أبي أسامة في مسنده عن ابن الحبر (٤) حديث لا ينظر الله إلى عبد لا يقيم صلبه بين ركوعه وسجوده أحمد من حديث أبي هريرة بإسناد صحيح (٥) حديث أما يخاف الذي يحول وجهه في الصلاة أن يحول الله عز وجل وجهه وجه حمار ابن عدى في عوالي مشايخ صرح من حديث جابر ما يؤمنه إذا التفت في صلاته أن يحول الله عز وجل وجهه وجهه كاب أر وجه خنزير قال منكر بهذا الإسناد وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يجعل الله وجهه وجه حمار (٦) حديث من صلى الصلاة لوجهه رأسخ وضوءها وأتم ركوعها وسجودها وخشوعها عرجت وهي بيضاء مسفرة تقول حفظك الله كما حفظني الحديث طبع في الأوسط من حديث أنس بسند ضعيف والعالى السبى والبيهقي في الشعب من حديث عبادة بن الصامت بسند ضعيف نحوه (٧) حديث أسوأ الناس سرقة الذي يسرق من صلاته أحمد والحاكم وصحاح إسناد من حديث أبي قتادة

(٨) حديث صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة متفق عليه من حديث ابن عمر (٩) حديث أني مريرة لقد هممت أن آمر رجلا يصلي بالناس ثم أخالف إلى رجال يتخلفون الحديث متفق عليه (١٠) حديث عثمان من شهد صلاة العشاء فكأنما قام نصف الليلة الحديث م من حديثه مرفوعا قال الترمذى وروى عن عثمان مرفوعا (١١) حديث من صلى صلاة في جماعة فقد نحره عبادة لم أجده مرفوعا وإنما هو من قول سعيد ابن المسيب ورواه محمد بن نصر في كتاب الصلاة .



بمكالك رفضت نفسك على الجميع إذ لا سبب لانكارك إذ صبح إلا أنك تخليت أنه لم يزد (١٣٣) أحدا ما لم يزد أو يخص

من المعركة ما لم  
تخص فاذا تفرقت  
هذه القاعدة

فصار ما كشف

لقلبه لا يخرج

منه وما اطاع

عليه لا يغيب

عنه وما ذكره

من ذلك لا ينساه

ولا في حال نومه

وشغله وهذا

موجود فيمن

كثرا اهتمامه بشئ

وثبت في قلبه

حاله أنه إذا نام

أو اشتغل لم يفقه

في شغله ونومه كما

لا يفقه في يقظته

وفراغه ولهذا

والله أعلم إذا رأى

الولي المتمكن في

رتبة الصديقين

مخلوقا كان حيا

أو جمادا صغيرا

أو كبيرا لم يره من

حيث هو هو

ولنما يراه من

حيث أوجده الله

تعالى بالقدر

وهيزه بالإرادة

على سابق العلم

القديم ثم أدام

القهر عليه في

لوجودهم لما كانت

الصفات المشهودة

آثارها في

ابن واسع ما شفى من الدنيا إلا ثلاثة: إذا أتته أن تعوجت فومى وقوتا من الرزق عفوا من غير بعة وصلاة  
جماعة رفع عن سبورها ويكتب لي فضلها وروى أن أبا عبيدة بن الجراح أم قوما مرة فلما انصرف قال ما زال  
الشیطان بي آنفا حتى أريت أن لي فضلا على غيره لا أؤم أبدا وقال الحسن لا تصلوا خلف رجل لا يختلف إلى  
العلماء وقال النخعي مثل الذي يؤم الناس بنهر علم مثل الذي يكيل الماء في البحر لا يدرى زيادته من نقصانه وقال  
حاتم الأصم فأتى الصلاة في الجماعة فمزاني أبو إسحق البخاري وحده ولومات لي ولد لمزاني أكثر من عشرة  
آلاف لأن مصيبة الدين أهون عند الناس من مصيبة الدنيا وقال ابن عباس رضي الله عنهما من سمع المنادي فلم  
يجب لم يرد خير ولم يرد به خيرا وقال أبو هريرة رضي الله عنه لأن نملا أذن ابن آدم رصا صامدا بأخيره من أن  
يسمع النداء ثم لا يجيب وروى أن ميمون بن مهران أتى المسجد فقبل له أن الناس قد انصرفوا فقال إنا لله وإنا إليه  
راجعون لفضل هذه الصلاة أحب إلى من ولاية العراق وقال (١) من صلى أربعين يوما الصلوات في  
جماعة لا نفوته فيها تكبيرة الاحرام كسب لله براءة تين براءة من العاق وبراءة من النار ويقال أنه إذا كان يوم  
القيامة يحشر قوم وجوههم كالسكوك الدرى فنقول لهم الملائكة ما كانت أعمالكم فيقولون كنا إذا سمعنا  
الأذان قمنا إلى الطهارة لا يشغلنا غير ما ثم نحترط طائفة وجوههم كالأقاريف فيقولون بعد السؤال كنا نتوضأ قبل  
الوقت ثم نحترط طائفة وجوههم كالشمس فيقولون كما نسمع الأذان في المسجد وروى أن السلف كانوا  
يمزون أنفسهم ثلاثة أيام إذا قاتهم التكبيرة الأولى ويمزون سبعا إذا قاتهم الجماعة .

### ( فضيلة السجود )

١- رسول الله ﷺ (٢) ما تقرب العبد إلى الله بشئ أفضل من سجود خفي وقال رسول الله ﷺ (٣) ما من  
مسلم يسجد لله سجدة إلا رفعه الله بها درجة وحط عنه بها سيئة وروى (٤) أن رجلا قال لرسول الله ﷺ ادع الله  
أن يجعلني من أهل شفاعتك وأن يرزقني مرافقتك في الجنة فقال ﷺ أعني بكثرة السجود وقيل (٥) أقرب  
ما يكون العبد من الله تعالى أن يكون ساجدا وهو معنى قوله عز وجل (راسجدوا لله) وقال عز وجل (سجدا)  
في وجوههم من أثر السجود) فقيل هو ما ياتى بحق بوجوههم من الأرض عند السجود وقيل هو نور الخشوع فانه  
يشرق من الباطن على الظاهر وهو الأصح وقيل هو الغرر إلى أن يكون في وجوههم يوم القيامة من أثر الخشوع  
وقال ﷺ (٦) إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي ويقول يا رب اغفر لي هذا بالسجود فسجد  
فله الجنة وأمرت أنا بالسجود فعصيت فلي النار وروى عن علي بن عبد الله بن عباس أنه كان يسجد في كل  
يوم ألف سجدة وكانوا يسمونه السجادة وروى أن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه كان لا يسجد إلا على التراب  
وكان يرمف بن أسباط يقول يا معشر الشباب بادروا بالصحة قبل المرض فأتى أحد أحسده إلا رجل يتم  
ركوعه وسجوده وقد حبل بيني وبين ذلك وقال سعيد بن جبيرة ما آسى على شيء من الدنيا إلا على السجود وقال  
عقبة بن مسلم ما من خصلة في العبد أحب إلى الله عز وجل من رجل يحب لقاء الله عز وجل وما من ساعة العبد فيها

(١) حديث من صلى أربعين يوما الصلوات في جماعة لا يفوته تكبيرة الاحرام الحديث من حديث الس  
يلسان رجاله ثقات (٢) حديث ما تقرب العبد إلى الله بشئ أفضل من سجود خفي ابن المبارك في الزهد من  
حديث ضمرة بن حبيب مرسل (٣) حديث ما من مسلم يسجد لله سجدة إلا رفعه الله بها درجة وحط عنه بها  
خطيئة من حديث عبادة بن الصامت بإسناد صحيح لمسلم نحوه من حديث ثوبان وأبي الدرداء (٤) حديث  
أن رجلا قال لرسول الله ﷺ ادع الله أن يجعلني من أهل شفاعتك ويرزقني مرافقتك في الجنة الحديث من  
حديث ربيعة بن كعب الأسلمي نحوه وهو الذي سأله ذلك (٥) حديث أن أقرب ما يكون العبد إلى الله أن يكون  
ساجدا من حديث أبي هريرة (٦) حديث إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي الحديث  
من حديث أبي هريرة .

المخلوقات ليست لغير الموصوف الذي هو الله عز وجل له ألهمت لولي عن غيره وصار لم يبر سواه ومعنى ذلك أنه لا يتميز بالذكر في سر القلب



وخير المعرفة ولا بالأدراك في (١٣٤) ظاهر الحس دون ما كان موجودا به وصار عنه قانيا فبعد هذا على من أصحبه أن لا يحتاج

إليه مع هذا  
الوضوح ولا فهم  
إلا بالله ولا شرح  
إلا منه ولا نور إلا  
من عنده وله  
الحول والقوة  
وهو العلي العظيم  
(فصل) وأما  
معنى إفتاء سر  
الربوبية كفر  
فيخرج على  
وجهين أحدهما  
أن يكون المراد  
به كفرا دون  
كفر وبسمى  
بذلك تعظيما لما  
أتى به المفتي  
وتعظيما لما ارتكبه  
• ويعترض هذا  
بأن يقال لا يصح  
أن يسمى هذا  
كفرا لأنه ضد  
الكفر إذ الكفر  
الذي سمي على  
معناه سائر وهذا  
المفتي للسر ناشر  
وإن النشر  
والإظهار من  
التعظيطة والإعلان  
من الكتم  
واندفاع هذا من  
بأن يقال ليس  
الكفر الشرعي  
تابع الاشتقاق  
ولأنما هو حكم  
لخلافه الأمر

أقرب إلى الله عز وجل منه حيث يخر ساجدا وقال أبو هريرة رضي الله عنه أقرب ما يكون العبد إلى الله عز وجل إذا سجد فأكثروا الدعاء عند ذلك

### (فضيلة الخشوع)

قال الله تعالى (واقم الصلاة لذكركم) وقال تعالى (ولا تكن من الغافلين) وقال عز وجل لا تقربوا الصلاة وأتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون) قيل سكارى من كثرة الهم وقيل من حب الدنيا وقال وهب المراد به ظاهره ففيه تنبيه على سكر الدنيا إذ بين فيه العلة فقال (حتى تعلموا ما تقولون) وكم من مصل لم يشرب خمرًا وهو لا يعلم ما يقول في صلاته وقال النبي ﷺ (١) من صلى ركعتين لم يحدث نفسه فيها بشيء من الدنيا غفر له ما تقدم من ذنبه وقال النبي ﷺ (٢) إنما الصلاة تمسك وتواضع وتضرع وتأوه وتنادم وتضع يديك فتقول اللهم اللهم فم لم يفعل فهي خداج وروى عن الله سبحانه في الكتب السالفة أنه قال ليس كل مصل أقبل صلاته إنما أقبل صلاة من تواضع لمظني ولم يتكبر على عبادي وأطعم الفقير الجائع لوجهي وقال ﷺ (٣) إنما فرضت الصلاة وأمر بالحج والطواف وأشعرت المناسك لإقامة ذكر الله تعالى فإذا لم يكن في قلبك المذكور الذي هو المقصود والمبتغى عظيمة ولاهية فاقيمة ذكرك وقال ﷺ (٤) وإذا صليت فصل صلاة مودع أي مودع لنفسه مودع لمواه مودع لعمره سائر إلى ولده كما قال عز وجل (يا أيها الإنسان إنك كادح إلى ربك كدحا فلاقه) وقال تعالى (وانقوا الله ويعلمكم الله) وقال تعالى (وانقوا الله واعلموا أنكم ملائكة) وقال ﷺ (٥) من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزد من الله إلا بعدا والصلاة مناجاة فكيف تكون مع الغفلة وقال بكر بن عبد الله بن آدم إذا شئت أن تدخل على مولاك بغير إذن وتكلمه بلا ترجمان دخلت قبل وكيف ذلك قال تسخ وضوءك وتدخل على مولاك فاذا أنت قد دخلت على مولاك بغير إذن فتكلمه بغير ترجمان وعن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله ﷺ (٦) يحدثنا ونحدثه فإذا حضرت الصلاة فكأنه لم يعرفنا ولم نعرفه اشتغال به عظيمة الله عز وجل وقال صلى الله عليه وسلم (٧) لا ينظر الله إلى صلاة لا يحضر الرجل فيها قلبه مع بدنه وكان إبراهيم الخليل إذا قام إلى الصلاة يسمع وجيب قلبه على ميلين وكان سعيد التوخي إذا صلى لم تقطع الدعوى من خديه

(١) حديث من صلى ركعتين لم يحدث نفسه بشيء من الدنيا غفر له ما تقدم من ذنبه ابن أبي شيبة في المصنف من حديث صلة بن أشيم مرسل وهو في الصحيحين من حديث عثمان بن زيادة في أوله دون قوله بشيء من الدنيا وزاد طس إلا بخير (٢) حديث إنما الصلاة تمسك ودعاء وتضرع الحديث ثن بنحوه من حديث الفضل بن عباس بإسناد مضطرب (٣) حديث إنما فرضت الصلاة وأمر بالحج والطواف وأشعرت المناسك لإقامة ذكر الله دت من حديث عائشة نحوه دون ذكر الصلاة قال ت حسن صحيح (٤) حديث إذا صليت فصل صلاة مودع ابن ماجه من حديث أبي أيوب وك من حديث سعد بن أبي وقاص وقال صحيح لإسناد والبيهقي في الزهد من حديث ابن عمر ومن حديث أنس بن مالك نحوه (٥) حديث من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزد من الله إلا بعدا على بن معبد في كتاب الطاعة والمعصية من حديث الحسن مرسل بإسناد صحيح ورواه طبر وأسنده ابن مردويه في تفسيره من حديث أبي عباس بإسناد ابن وإطراقي من قول ابن مسعود من لم تأمره صلاته بالمعروف وتنه عن المنكر الحديث وإسناده صحيح (٦) حديث عائشة كان رسول الله ﷺ يحدثنا ونحدثه فإذا حضرت الصلاة كأنه لم يعرفنا ولم نعرفه الأزدي في الضعفاء من حديث سويد بن غفلة مرسل كان النبي ﷺ إذا سمع الأذان كأنه لا يعرف أحدا من الناس (٧) حديث لا ينظر الله إلى صلاة لا يحضر الرجل فيها قلبه مع بدنه لم أجده بهذا اللفظ وروى محمد بن نصر في كتاب الصلاة ورواية عثمان بن أبي دهرش مرسل لا يقبل الله من عبد عملا حتى يشهد قلبه مع بدنه ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي بن كعب وإسناده ضعيف



أحدهما من جهة الاشتقاق ويكون إذ ذاك اسما ينبيء عن وصف والثانية من جهة (١٣٥) الشرع ويكون إذ ذاك حكما

بوجوب عقوبة  
والشرع قد ورد  
بشكر المنعم  
فانهم ولا تذهب  
مع الألفاظ ولا  
تغرنك العبارات  
ولا تمجيبك  
التسميات وتفطن  
لخداعها واحترس  
من استدراجها  
فاذا من أظهر  
ما أمر بكشفه كن  
كن كنم ما أمر  
بشره وفي مخالفة  
الأمر فهما حكم  
واحد على هذا  
الاعتبار ويدل  
على ذلك من  
جهة الشرع قوله  
صلى الله عليه وسلم  
لا تحدثوا الناس  
بما لم تصله عقولهم  
وفي ارتكاب النهي  
عصيان ويسمى  
في باب القياس  
على المذكور  
كفران البدن  
وقسمة أخرى  
وذلك ان العلم  
ان حلل إلى ما علم  
من أجزائه  
بالاستقراء فرأس  
الإنسان تشابه  
سما العالم من  
حيث ان كل  
ما علا فهو سماه  
والشمس فتضوء بها

على لحيته ورأى رسول الله ﷺ (١) رجلا يعبث بلحيته في الصلاة فقال لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه  
ويروى أن الحسن نظر إلى رجل يعبث بالحصى ويقول اللهم زوجني الحور العين فقال بئر الخاطب أنت تخطب  
الحور العين وأنت تعبت بالحصى وقيل لخلف بن أيوب ألا يؤذيك الذباب في صلاتك فتطردها قال لا أعرد  
نفسى شيئا يفسد على صلاتي قيل له وكيف تصبر على ذلك قال بلغنى أن الفساق يصيرون تحت أسواط السلطان يقال  
فلان صبور ويقتخرون بذلك فانا قائم بين يدي ربى أفأتحرك لذبابه ويروى عن مسلم بن يسار أنه كان إذا أراد  
الصلاة قال لأهله تحدثوا أتم فاني لست أسمعكم ويروى عنه أنه كان يصلى يوما في جامع البصرة فسقطت ناحية  
من المسجد فاجتمع الناس لذلك فلم يشعروا به حتى انصرف من الصلاة وكان على بن أبي طالب رضى الله عنه ركرم  
وجهه إذا حضروا وقت الصلاة يتزول ويتلون وجهه فقيل له مالك يا أمير المؤمنين فيقول جاء رقت أمانة عرضها  
الله على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملنها ويروى عن علي بن الحسين أنه كان  
إذا توضأ اصفر لونه فيقول له أهله ما هذا الذي يعزبك عند الوضوء فيقول أندرون بين يدي من أريد أن أقوم  
ويروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال قال داود ﷺ في مناجاة إلهي من يسكن بيتك بمن تقبل الصلاة  
فأوحى الله إليه يا داود إنما يسكن بيتي وأقبل الصلاة منه من تواضع اعظمنى وقطع نهاري بذكرى وكف نفسه  
عن الشهوات من أجل يطعم الجائع ويؤري الغريب ويرحم المصاب فذلك الذي يضيء نوره في السموات  
كالشمس ان دعاني لبيته وان سألني أعطيته أجمل له في الجبل حلما وفي الغفلة ذكرا وفي الظلمة نورا وإنما مثله  
في الناس كالفر دوس في أعلى الجنان لا يئس أنهارها ولا تغير ثمارها ويروى عن حاتم الأصم رضى الله عنه  
أنه سئل عن صلواته فقال إذا حانت الصلاة أسبغت الوضوء وأتيت الموضع الذي أريد الصلاة فيه فأقعد فيه  
حتى يجتمع جوارحي ثم أقوم إلى صلاتي وأجعل الكعبة بين حاجتي والصراط تحت قدمي والجنة عن يميني والنار عن  
شمالى وملك الموت ورائى وأظنها آخر صلاتي ثم أقوم بين الرجا والخوف وأكبر تكبيرا بتحقيق وأقرأ قراءة  
بترنيل وأركع ركوعا بتواضع وأسجد سجودا بتخشع وأقعد على الورك الأيسر وأمرش ظهر قدمي وأنصب  
القدم اليمنى على الأبهام وأتبعها بالإخلاص ثم لا أدري أقبلت مني أم لا وقال ابن عباس رضى الله عنهما ركعتان  
مقتصدتان وتفكر خير من قيام ليلة والقلب ساه

### ( فضيلة المسجد وموضع الصلاة )

قال الله عز وجل (إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر) وقال ﷺ (٢) من بنى لله مسجدا ولو  
كفحص قطاة بنى الله قصرا في الجنة وقال ﷺ (٣) من ألف المسجد ألفه الله تعالى وقال ﷺ (٤) إذا  
دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس وقال ﷺ (٥) لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد  
وقال ﷺ (٦) الملائكة تصلى على أحدكم مادام في مصلاه الذي يصلى فيه تقول اللهم صلى عليه اللهم ارحمه  
اللهم اغفر له ما لم يحدث أو يخرج من المسجد وقال ﷺ (٧) يأتي في آخر الزمان ناس من أمتي يأتون المساجد

(١) حديث رأى رجلا يعبث بلحيته في الصلاة قال لو خشع قلبها لخشعت جوارحه ت الحكيم في  
النوادر من حديث أبي هريرة بسند ضعيف والمعروف أنه من قول سعيد بن المسيب رواه ابن أبي شيبة في  
المصنف فيه رجل لم يسم (٢) حديث من بنى لله مسجدا ولو مثل مفحص قطاة الحديث ه من حديث جابر بسند  
صحيح وابن حبان من حديث أبي ذر وهو متفق عليه من حديث عثمان دون قوله ولو مثل مفحص القطاة (٣)  
حديث من ألف المسجد ألفه الله تعالى طيب في الأوسط من حديث أبي سعيد بسند ضعيف (٤) حديث إذا  
دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس متفق عليه من حديث أبي قتادة (٥) حديث لا صلاة لجار  
المسجد إلا في المسجد الدار فطن من حديث جابر وأبي هريرة بإسنادين ضعيفين وك من حديث أبي هريرة (٦)  
حديث الملائكة تصلى على أحدكم مادام في مصلاه الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٧) حديث يأتي

وحوايه تشابه الكواكب والنجوم من حيث ان الكواكب أجسام مشقة تستمد من نور الشمس فتضوء بها



فضياء العالم ونور نباته وحركة ضواريه وحيوانه وحياته فيها تظهر بذلك الشمس وكذلك روح الإنسان به حصل في الظاهر نمو أجزاء بدنه ونبات شجره وحلول حياته وجعلت الشمس وسط العالم وهي تطلع بالنهار وتغرب بالليل وجعلت الروح وسط جسم الإنسان وهي تنيب باليوم وتطلع باليلة فله نفس الإنسان تشابه القمر من حيث أن القمر يستمد من الشمس ونفسه تستمد من الروح والقمر خالف الشمس والروح خالف النفس والقمر آية محو والنفس مثلهما ومحو القمر في أن لا يكون ضياءه منه ومحو الشمس في أن ليس عقلا منها ويأثر الشمس

فيقعدون فيها حلقاتها ذكرهم لنديا وحب الدنيا لانها لسوم فليس لله بهم حاجة وقال ﷺ قال الله عز وجل في بعض الكتب (١) إن بيوتك في أرضي المساجد وإن زوارى فيها عمارها فتطوي لبيد تظهر في بيته ثم زارني في بيتي لخن الزور أن يكرم زائره وقال ﷺ (٢) إذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا له بالإيمان وقال سعيد بن المسيب من جلس في المسجد قائما بما أس ربه فاحقه إلا أن يقول خيرا ويروي في الأثر أو الخبر (٣) الحديث في المسجد يا كل الحسنات كما أكل البهائم الحشيش وقال النخعي كانوا يرون أن المني في الليلة المظلمة إلى المسجد موجب للجنة . وقال أنس بن مالك من أصرج في المسجد سراجا لم تزل الملائكة وحلة العرش يستغفرون له مادام في ذلك المسجد ضوؤه وقال علي كرم الله وجهه إذا مات العبد يبكي عليه مصلاه من الأرض وصعد عمله من السماء ثم قرأ فابكت عليهم السماء والأرض وما كانوا منظرين وقال ابن عباس تبكى عليه الأرض أربعين صباحا وقال عطاء الخرساني ما من عبد يسجد لله سجدة فبقعة من بقاع الأرض إلا شهدت له يوم القيامة وبكت عليه يوم يموت وقال أنس بن مالك ما من بقعة يذكر الله تعالى عليها بصلاة أو ذكر إلا افتخرت على ما حولها من البقاع واستبشرت بذكر الله عز وجل إلى منتهاها من سبع أرضين وما من عبد يقوم يصلي إلا تزخرت له الأرض ويقال ما من منزل ينزل فيه قوم إلا أصبح ذلك المنزل يصلي عليهم أو يلعنهم

( الباب الثاني في كيفية الأعمال الظاهرة من الصلاة والبداءة بالنكبير ومائة له )

ينبغي للصلي إذا فغ من الوضوء والطهارة من الخبث في البدن والمكان والشياب وستر العورة من المرة إلى الركبة أن ينتصب قائما متوجها إلى القبلة ويأرج بين قدميه ولا يضمهما فإن ذلك مما كان يستدل به على فقه الرجل وتدينه ﷺ (٤) عن الصفن والصفد في الصلاة والصفد هو اقتران القدمين معا ومنه قوله تعالى (مقرنين في الأصفاد) والصفن هو رفع إحدى الرجلين ومنه قوله عز وجل (الصفافات الجياد) هذا ما يراعيه في رجليه عند القيام ويراعى في ركبتيه ومقدمي نطائه الانتصاب وأما رأسه إرشاء تركه على استواء القيام وإن شاء أطرق والاطراق أقرب للاحتشوع وأغض للبصر وليكن بصره محصورا على الصلاة الذي يصلي عليه فارم بكنهه مصلي فيقرب من جدار الحائط أو لينخط خطا فان ذلك بقصر مسافة البصر ويمنع تفرق الفكر ويحجر على بصره أن يجاوز أطراف المصل وحدود الخط وليدم على هذا القيام كذلك إلى الركوع من غير التفات هذا أدب القيام فإذا استوى قيامه واستقبله وإطرقه كذلك فيقرأ قل أعوذ برب الناس تحصنا به من الشيطان ثم ليأت بالاقامة وإن كان يرجو حضور من يقتدى به فليؤذن أولا ثم ليحضر التنية وهو أن ينوي في الظن مثلا ويقول بقلبه أؤدي فريضة الظهر لله ليميزها بقوله أؤدي عن القضاء وبالفريضة عن النفل وبأظهر عن العصر وغيره ولتسكن معاني هذه الألفاظ حاضرة في قلبه فإنه هو التنية والألفاظ مذكرات وأسباب لحضورها ويحتمل أن يستدبر ذلك

في آخر الزمان ناس من أمي يا وون المساجد فيقعدون فيها حلقاتها ذكرهم لنديا الحديث ابن حبان من حديث ابن مسعود وك من حديث أنس وقال صحيح الإسناد (١) حديث قال الله تعالى (إن بيوتك في أرضي المساجد) وإن زوارى فيها عمارها الحديث أبو نعم من حديث أبي سعيد بسند ضعيف يقول الله عز وجل - يو القيامة أين جيرانى فنقول الملائكة من هذا الذي ينبغي له أن يجاورك فيقول أين قرأ القرآن وعمار المساجد وهو في الشعب فحمده موقوفا على أصحاب رسول الله ﷺ بإسناد صحيح وأسنده ابن حبان في الضعفاء آخر الحديث من حديث سلمان وضعفه (٢) حديث إذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا له بالإيمان وحسنه وهو وك وصححه من حديث أبي سعيد (٣) حديث الحديث في المسجد يا كل الحسنات كما نأكل البهيمة الحشيش لم أقف له على أصل

( الباب الثاني )

(٤) حديث انتهى عن الصفن والصفد في الصلاة عزاء رزين إلى ت ولم أجده عنده ولا عند غيره وإنما ذكره



وذلول وفي العالم نبات ومياه ورياح وجبال وحيوان وفي الإنسان نبات وهو الشعر ومياه (١٣٧) وهو العروق والدموع

والريق والدم وفيه جبال وهي العظام وحيوان وهي هوام الجسم فخصلت المشابهة على كل حال ولما كانت اجزاء العالم كثيرة ومنها ما هي لنا غير معروفة ولا معلومة كان في جميعها تطويل وفيما ذكرناه ما يحصل به لذوي العقول تشبيه وتمثيل فان قلت اراك فرقت بين النفس والروح وجعلت كل واحد منهما غير

آخر وهذا قلنا تساعد عليه إذ قد كثر الخلاف في ذلك فاعلم انه إنما على الإنسان أن يبنى كلامه على ما يعلم لا على ما يجهل وأنت لو علمت النفس والروح علمت انهما اثنان فان قلت فقد سبق في الإحياء انهما شيء واحد وقلت في هذه الإجابة

إلى آخر التكبير حتى لا يعزب فاذا حضرق قلبه ذلك (١) فليرفع يديه إلى حذو منكبيه بعد ارسالهما بحيث يحاذي بكفيه منكبيه وبإبهاميه شحمتي أذنيه وبرؤس أصابعه رؤس أذنيه ليكون جامعاً بين الأخبار الواردة فيه ويكون مقبلاً بكفيه وإبهاميه إلى القبلة ويده أطراف الأصابع ولا يقبضها ولا يتكلف فيها تفريجاً ولا ضمناً بل يتركها على مقتضى طبعها إذ نقل في الأثر النشر والضم (٢) وهذا بينهما فمروا أولاً وإذا استقرت اليدين في مقرهما ابتداء التكبير مع إرسالهما واحضار الثانية ثم يضع اليدين على ما فوق السرة وتحت الصدر ويضع اليدين على اليسرى كما لما ليعني أن تكون محمولة وينشر المسبحة والوسطى من اليمنى على طول الساعد ويقبض بالإبهام والخنصر والبصر على كوع اليسرى وقد روى (٣) أن التكبير مع رفع اليدين ومع (٤) استقرارهما ومع الإرسال (٥) فكل ذلك لا حرج فيه وأراه بالإرسال أليق فانه كلمة العقد ووضع إحدى اليدين على الأخرى في صورة العقد ومبدؤه الإرسال وآخره الوضع ومبدأ التكبير الألف وآخره الراء فيليق مراعاة النطاق بين الفعل والعقد وأما رفع اليد فكل المقدمة لهذه البداية ثم لا ينبغي أن يرفع يديه إلى قدام رفا عند التكبير ولا يردهما إلى خلف منكبيه ولا ينفضهما عن يمين وشمال نقضا إذا فرغ من التكبير ويرسلهما إرسالاً خفيفاً رفيقاً ويستأنف وضع اليدين على الشمال بعد الإرسال وفي بعض الروايات انه ﷺ (٦) كان إذا كبر أرسل يديه وإذا أراد أن يقرأ وضع اليمنى على اليسرى فان صح هذا فهو أولى مما ذكرناه وأما التكبير فينبغي أن يضم الهاء من قوله الله خفيفة من غير مبالغة ولا يدخل بين الهاء والألف شبه الوار وذلك ينساق إليه بالمبالغة ولا يدخل بين ياء كبر ورائه ألفا كأنه يقول اكبر ووجهه راء التكبير ولا يضمها فلهذه هيئة التكبير وما به (القراءة) ثم يتدنى بدعاء الاستفتاح وحسن أن (٧) يقول عقب قوله الله اكبر كبيراً والحمد لله كثير وسبحان الله بكرة وأصيل (٨) وجهت وجهي إلى قوله رأنا من المسلمين ثم يقول (٩) سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك وجل لقاؤك ولا إله غيرك ليكون جامعاً بين متفرقات ما ورد في الأخبار وإن كان خلف الإمام اختصر أن لم يكن للإمام سكتة طويلة

اصحاب العريب كابن الأثير في النهاية وروى سعيد بن منصور أن ابن مسعود رأى رجلاً صفاً أو صافناً قدماه فقال أخطأ هذا السنة (١) حديث رفع اليدين إلى حذو المنكبين وورد إلى شحمة أذنيه وورد إلى رؤس أذنيه متفق عليه من حديث ابن عمر باللفظ الأول وروى من حديث وائل بن حجر بإسناد ضعيف إلى شحمة أذنيه ولمسلم من حديث مالك بن الحويرث فروج أذنيه (٢) حديث نشر الأصابع عند الافتتاح ونقل ضمها وقال عطاء وابن خزيمة من حديث أبي هريرة والبيهقي لم يفرج بين أصابعه ولم يضمها ولم أجد التصريح بضم الأصابع (٣) حديث التكبير مع رفع اليدين البخاري من حديث ابن عمر كان يرفع يديه حين يكبر ولأبي داود من حديث وائل يرفع يديه مع التكبير (٤) حديث التكبير مع استقرار اليدين أي مرفوعتين مسلم من حديث ابن عمر كان إذا قام إلى الصلاة رفع يديه حتى تكونا حذو منكبيه ثم كبر زاد دوماً كذلك (٥) حديث التكبير مع إرسال اليدين من حديث أبي حميد كان إذا قام إلى الصلاة رفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه ثم كبر حتى يقر كل عظم في موضعه معتدلاً قال ابن الصلاح في المشكل فكلما حتى التي هي للغاية تدل بالمعنى على ما ذكره أي من ابتداء التكبير مع الإرسال (٦) حديث كان إذا كبر أرسل يديه فاذا أراد أن يقرأ وضع اليمنى على اليسرى الطبراني من حديث معاذ بإسناد ضعيف (٧) حديث انه يقول بعد قوله الله اكبر كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيل من حديث بن عمر قال بينما نحن نصلّي مع رسول الله ﷺ إذ قال رجل من القوم الله اكبر كبيراً الحديث وده من حديث جبير بن مطعم انه رأى رسول الله ﷺ يصلّي صلاة قال الله اكبر كبيراً الحديث (٨) حديث دعاء الاستفتاح وجهت وجهي الحديث م من حديث علي (٩) حديث سبحانك اللهم وبحمدك الحديث في الاستفتاح أيضاً ذلك وصححه من حديث عائشة وضعفت قط ورواه موقوفاً على عمر وعند حق من حديث جابر الجمع بين وجهه وبين سبحانك اللهم

إن النفس من أسماء الروح فالذي سبق في الإحياء ورايت في هذه الإجابة وهو



شيء واحد لا ينافي مع ما قلناه (١٣٨) الآن وذلك أن المأمور يسمى بالروح نارة وبالنفس أخرى وبغير ذلك ثم لا يبعد أن

يكون لها معنى آخر يفرد باسم النفس فقط ولا يسمى بروح ولا غير ذلك فهذا آخر الكلام في أحد وجهي الإضافة التي في ضمير صورته ولوجه الآخر وهو أن من أجل إضافة الصورة إلى الله تعالى على معنى التخصيص به فذلك لأن الله سبحانه نبأ بأنه حي قادر سميع بصير عالم مرشد متكلم فاعل وخالق آدم عليه السلام حيا قادرا عالما سميعا بصيرا مرشدا متكلما فاعلا وكات لآدم عليه السلام صورة محسوسة مكنونة مخلوقة مقدره بالفعل رهي لله تعالى إضافة باللفظ وذلك أن هذه الأسماء لم تجتمع مع صفات آدم إلا في الأسماء التي هي عبارة

يقرا فيهم ثم يقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ثم يقرأ الفاتحة يبتدئ فيها بسم الله الرحمن الرحيم بنهاية تشديدا لها وحروفاها ويحتد في الفرق بين الضاد والظاء ويقول آمين في آخر الفاتحة ويمددا ولا يصل آمين بقوله ولا الضالين وصلا ويجه بالقرأة في الصبح والمغرب والعشاء إلا أن يكون مأموما ويجهر بالتأمين ثم يقرأ السورة أو قدر ثلاث آيات من القرآن في فرقها ولا يصل إلى آخر السورة بتكبير الهوى بأن يفصل بينهما بقدر قوله سبحانه الله ويقرأ في الصبح من السور الطوال من المفضل وفي المغرب من قصاره وفي الظهر والعصر والعشاء نحو السجدة ذات البروج وما قرأها وفي الصبح في السفر قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وكذلك في ركعتي المغرب والطواف والتحية وهو في جميع ذلك مستديم للقيام ووضع اليدين كما وصفنا في أول الصلاة.

### (الركوع ولو أحقه)

ثم يركع ويراعي فيه أمورا وهو أن يكبر الركوع وأن يرفع يديه مع تكبيرة الركوع وأن يمد التكبير مدا إلى الانتهاء إلى الركوع وأن يضع راحتيه على ركبتيه في الركوع وأصابعه منشورة موجه نحو القبلة على طول الساق وأن ينصب ركبتيه ولا يثبهما وأن يده مستويا أن يكون عنقه ورأسه مستويين مع ظهره كما في الصورة الواحدة لا يكون رأسه أخفض ولا أرفع وأن يحاذي مرفقيه عن جنبه وتضم المرافقة مرفقيها إلى جنبها وأن يقول سبحانه ربني أعظم ثلاثا في زيادة إلى السعة وإلى العشر حسن أن لم يكن اماما ثم يرفع من الركوع إلى القيام ويرفع يديه ويقول سمع الله لحمده ويخطئ في الاعتدال ويقول ربنا لك الحمد ملء السموات والأرض وملء ما شئت من شيء يند ولا يطول هذا القيام إلا في صلاة التسبيح والكسوف والصبح (١) ويقنت في الصبح في الركعة

### (السجدة)

التي هي السجود مكبرا فيضع ركبتيه على الأرض ويضع جبهته وأذنيه ركبتيه مكشوفة ويكبر عند الهوى ولا يرفع يديه في غير الركوع وينبغي أن يكون الرجل مائلا على الأرض ركبته وأن يضع يدهما على الأرض بين أصابعه وبين رجليه ولا يفعل المراء ذلك وأن يكون في سجوده مخويا على الأرض ولا تكون المراء مخوية والتمخوية رفع البطن عن المخذلين والتفرج بين الركبتين وأن يضع يديه على الأرض حذاء منكبيه ولا يفرج بين أصابعهما بل يضمهما ويضم الإبهام إليهما وأرامل يضم لإبهام فلا بأس (٢) ولا يفرش ذراعيه على الأرض كما يفرش الكلب فإنه منهي عنه وأن يقول سبحانه ربني الأعلى ثلاثا فإن زاد لحسن إلا أن يكون اماما ثم يرفع من السجود فيطعن جالساً من لا يرفع رأسه مكبرا ويجلس على رجله اليسرى وينصب قدمه اليمنى ويضع يديه على فخذه والأصابع منشورة ولا يكلم ضمما ولا تفرج بها ويقول في اغفر لي وارحمني وارزقني واهدني واجبرني وعافني واعف عني ولا يطول هذه الجلسة إلا في سجود التسبيح يأتي بالسجدة الثانية كذلك ويستوي منها جالسا جلسة خفيفة للاستراحة وكل ركعة لا تشهد عقيبها ثم يقوم فيضع اليد على الأرض ولا يقدم إحدى رجليه في حال الارتفاع ويمد الكبر حتى يستغرق ما بين وسط ارتفاعه من القعود إلى وسط ارتفاعه إلى القيام بحيث تكون الماء من قرله الله واستوائه جالسا وكأ أكبر عند اعماقه على اليد للقيام وراء أكبر في وسط ارتفاعه إلى القيام ويبتدئ في وسط ارتفاعه إلى القيام حتى تقع التكبير في وسط انتقاله ولا يخلو عنه إلا طرفاه وهو أقرب التعميم ويصل الركعة الثانية كالأولى وبعد التعميم كالأولى

### (التشهد)

(١) حديث القنوت في الصبح بالكلمات الماثورة من حديث ابن عباس كان النبي ﷺ يقنت صلاة في الصبح وفي وتر الليل بركعة السكيات اللهم اهدني فيمن هديت الحديث دت وحسنه ون من حديث الحسن أن النبي ﷺ كان يعلم هؤلاء الكلمات يقول في الوتر وإسناده صحيح (٢) حديث النبي عن أن يفرش ذراعيه على الأرض كما يفرش الكلب من حديث أنس.

تلفظ فقط ولا يفهم من ذلك نفي الصفات فليس هو مرادنا وإنما مرادنا تبين ما بين



الضورتين بأبعد وجهه الامكان حتى لم يجمع مع صفات الله تعالى (لا في الاسماء المفروضة) (١٣٩) بها لا غير و فرارا أن ثبت صورة

ثم يتشهد في الركعة الثانية التشهد الاول ثم يصلي على رسول الله ﷺ وعلى آله ويضع يده اليمنى على فخذه اليمنى ويقرأ: «أصابعه اليمنى إلى المسبحة ولا بأس بإرسال الإبهام أيضا ويشير بمسبحة يمينه وحدها عند قوله لا لله لا أدق قوله لا لله يجلس في التشهد على رجله اليسرى كما بين السجدة في التشهد الأخير يستكمل (١) الدعاء المأثور بعد الصلاة على النبي ﷺ وسننه كسنة التشهد الاول لكن يجلس في الأخير على ورثة الأيسر لأنه ليس مستوفيا للقيام بل هو مستقر ويضع رجله اليسرى خارجة من تحته وينصب اليمنى ويضع رأس الإبهام إلى جهة القبلة ان لم يشق عليه ثم يقول السلام عليكم ورحمة الله وبركاته يميناً بحيث يرى خده الأيمن من وراءه من الجانب اليميني يلتفت شئ لا كذلك ويسلم تسليمه ثانية وينوي الخروج من الصلاة والسلام وينوي بالسلام من على يمينه من الملائكة والمسلمين في الأولى وينوي مثل ذلك في الثانية (٢) ويجزم التسليم ولا يمدده مدا فهو السنة وهذه هيئة صلاة المنفرد ويرفع صوته بالتكبيرات ولا يرفع صوته إلا بقصد ما يسمع نفسه وينوي الإمام لئلا الفضل فالمنفرد يصح صلاته لقوم إذا نواوا الاقتداء ونالوا فضل الجماعة ويسر بدعاء الاستفتاح والتعوذ كالمفرد ويجهر بالماتحة والسورة في جميع الصبح وأولي العشاء والمغرب وكذلك المنفرد ويجهر بقوله آمين في الصلاة الجهرية وكذلك المأموم ويقرن المأموم تأمينة بتأمين الإمام معالاً تعقيباً ويسكت الإمام سكتة عقيب الفاتحة ليثوب إليه نفسه ويقرأ المأموم الماتحة في الجهرية في هذه السكتة لينتفع من الاستماع عند قراءة الإمام ولا يقرأ المأموم السورة في الجهرية إلا إذا لم يسمع صوت الإمام ويقول سمع الله لمن حمده عند رفع رأسه من الركوع وكذا المأموم ولا يزيد الإمام على الثلاث في تسبحة الركوع والسجود ولا يزيد في التشهد الاول بعد قوله اللهم صلى محمد وعلى آل محمد ويقتصر في الركعتين الأخيرتين على الفاتحة ولا يطول على القوم ولا يزيد على دعائه في التشهد الأخير على قدر التشهد والصلاة على رسول الله ﷺ وينوي عند السلام السلام على القوم والملائكة وينوي القوم بتسليمهم جواربه ويثبت الإمام ساعة حتى يصرغ الناس من السلام ويقبل على الناس بوجهه الأولى ان يثبت ان كان خلف الرجال نساء لينصرفن قبله ولا يقوم واحد من القوم حتى يقوم وينصرف لإمام حيث يشاء عن يمينه وشماله واليمين أحب إلى ولا يخص الإمام نفسه بالدعاء في قنوت الصبح بل يقول اللهم اهدها ويحمر به ويؤمن القوم ويرفون أيديهم حذاء الصدر ويمسح الوجه عند ختم الدماء لحديث نقل فيه وإلا فالقياس أن يرفع اليد كما في آخر التشهد

(المنهيات)

نهى رسول الله ﷺ عن الصفن في الصلاة والصفن قد ذكرناهما وعن الإقعاء (٣) وعن السدل (٤) والكف (٥) وعن الاختصار (٦) وعن الصلب (٧) وعن المواصلة (٨)

(١) حديث الدعاء المأثور بعد التشهد من حديث علي في دعاء الاستفتاح: «لن يكون من آخر ما يقول بين التشهد والنسائم اللهم اغفر لي ما قدمت الحديث وفي الصحيحين من حديث عائشة إذا تشهد أحدكم فليستعذ بالله من أربع من عذاب جهنم الحديث وفي الباب غير ذلك جميعاً في الأصل (٢) حديث جزم السلام سنة دت من حديث أبي هريرة وقال حسن صحيح وضعه ابن القطان (٣) حديث النبي عن الإقعاء: «تد من حديث علي بسند ضعيف لا تقع بين السجدين وم من حديث عائشة كان ينهى عن عقبة الشيطان وك من حديث سمرة وصححه نهى عن الإقعاء (٤) حديث النبي عن السدل في الصلاة: «تد ك وصححه من حديث أبي هريرة (٥) حديث النبي عن السكف في الصلاة متفق عليه من حديث ابن عباس أمرنا النبي ﷺ أن نسجد على سبعة أعظم لا تكف شعرا ولا ثوباً (٦) حديث النبي عن الاختصار: «تد ك وصححه من حديث أبي هريرة وهو متفق عليه بلفظ نهى أن يصلي الرجل مختصراً (٧) حديث النبي عن الصلب في الصلاة: «تد من حديث ابن عمر بإسناد صحيح (٨) حديث النبي عن المواصلة بمزاة زين إلى تد ولم

الله تعالى ويطلق عليها حالة لوجود فافهم هذا فإنه من أدق ما يقرع سمعك وبلغ قلبك ويظهر أمقلك ولهذا قيل لك فإن كنت تعتقد الصورة الظاهرة ومعناه ان حملت إحدى الضررتين على الأخرى في الوجود فكأن مشبهاً مطلقاً ومعناه فتبين أنك من المشبهين لا من المنزهين على نفسك بالتشبيه معتقداً ولا تتسكراً قيل كن يهودياً صرفاً ولا فلا تلبس بالثبوت أي تلبس بدينهم وتريد أن لا تنسب إليهم أي تقرأ التوراة ولا تعمل بها وان كنت تعتقد الصورة الباطنة منزهة مجللاً ومقدساً مخلصاً أي ليس تعتقد من الإضافة في الضمير إلى الله

تعالى إلا لأسماء دون المعاني فلك المعاني المسماة لا يقع عليها اسم صورة على حان وقد حفظ عن النبي صلى الله عليه وآله في معنى ما ذكرناه من



قلت فكذا قال  
ابن قتيبة في  
كتابه المعروف  
بتناقض الحديث  
حين قال هو  
صورة لا كالصور  
فلم اخذ عليه في  
ذلك وأقيمت  
عليه الشناعة به  
واطرح قوله ولم  
يرضه أكثر  
العلماء وأهل  
التحقيق فاعلم  
أن الذي ارتكبه  
ابن قتيبة حقا الله  
منه نحن اشد  
إعراضا عنه  
وابلغ في الانكار  
عليه وابعد الناس  
عن تسويغ  
قوله وليس هو  
الذي المما نحن  
به وأفتناك بحول  
الله وقرته إياه بل  
يدل منك أنك  
لم تفهم غرضنا  
وذهلت عن تعقل  
مرادنا ولم تفرق  
بين قولنا وبين  
ما قاله ابن قتيبة  
ألم أخبرك أننا  
أنبتنا الصورة في  
التسميات وهو  
أنبتنا حالة للذات  
قائمين من أب الجوز  
قشور تفرقع  
والذي يغالب على

وعن صلاة الحاقن (١) والحاقيب (٢) والحاذاق (٣) وعن صلاة الجائع ولغضبان والمهشم (٤) وهو سائر الوجه  
أما الإقماء فهو عند أهل اللغة أن يجلس على وركيه ويضرب ركبتيه ويجعل يديه على الأرض كالسكب وعند أهل  
الحديث أن يجلس على ساقيه جاثبا وليس على الأرض منه إلا رؤوس أصابع الرجلين والركبتين . وأما السدل  
فذهب أهل الحديث فيه أن يتحف بثوبه ويدخل يديه من داخل فيركع ويسجد كذلك وكان هذا فعل اليهود  
في صلاتهم فتروا عن التشبه بهم والقميص في معناه فلا ينبغي أن يركع ويسجد ويداه في بدن القميص وقيل  
معناه أن يضع وسط الأزار على رأسه ويرسل طرفيه عن يمينه وشماله من غير أن يجعلهما على كنفه والاول  
أقرب وأما الكف فهو أن يرفع ثيابه من بين يديه أو من خلفه إذا أراد السجود وقد يكون الكف في شعر الرأس  
فلا يصلين وهو عاقص شعره والنهي للرجال وفي الحديث (٥) أمرت أن أسجد على سبعة أعضاء ولا أكف شعرا  
ولا ثوبا وكره أحمد بن حنبل رضي الله عنه أن يأتز فوق القميص في الصلاة ورأه من الكف . وأما الاختصار  
فإن يضع يديه على خاصرتيه . وأما الصلب فإن يضع يديه على خاصرتيه في القيام ويجافي بين عضديه في القيام .  
وأما المواصله فهي خمسة اثنان على الإمام أن لا يصل فرائه بتكبيره الاحرام ولا ركوعه بقراءته واثنان على  
المأموم أن لا يصل تكبيرة الاحرام بتكبيره الإمام ولا تسليمه بتسليمه واحدة بينهما أن لا يصل تسليمة الغرض  
بالسليمة لثانية وليفصل بينهما . وأما الحاقن فمن البول والحاقيب من الغائط والحاذاق صاحب الخف الضيق فان  
كل ذلك يمنع من الخشوع وفي معناه الجائع والمهشم فهم مني الجائع من قوله صلى الله عليه وسلم (٦) إذا حضر العشاء وأقيمت  
الصلاة فابدؤا بالعشاء إلا أن يضيق الوقت أو يكون ساكن القلب وفي الخبر (٧) لا يدخل أحدكم الصلاة وهو  
مقطب ولا يصلين أحدكم وهو غضبان وقال حسن كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي إلى العقوبة أسرع وفي  
الحديث (٨) سبعة أشياء في الصلاة من الشيطان الرعاف والنعاس والوسوسة والثآؤب والحكك والالتفات  
والعنت بالشيء . وزاد بعضهم السهو والشك وقال بعض السلف أربعة في الصلاة من الجفاء الالتفات ومسح

أجده عنده وفسره لعزالي بوصف العراء بالنسك ويرور من العراء بالروح غير ذلك وهو يرى دت وحسنه  
وابن ماجه من حديث سمرة سكتان حفظهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل في صلاته فإذا فرغ من قراءته  
وإذا فرغ من قراءة القرآن وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة كان يسكت بين التكبير والقراءة استكانة  
الحديث (١) حديث النهي عن صلاة الحاقن . وقطع من حديث أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يصل  
الرجل وهو حاف ود من حديث أبي هريرة لا يجعل لرجل يؤمن بالله واليوم الآخر أن يصل وهو حاف  
وله وت وحسنه نحوه من حديث ثوبان وم من حديث عائشة لا صلاة بحضرة طعام ولا هو يدافعه الا خبثان  
(٢) حديث النهي عن صلاة الحاقب لم أجده بهذا اللفظ وفسره المصنف تبعا للأزهري بمداغة الغائط وفيه  
حديث عائشة الذي قبل هذا (٣) حديث الهبي عن صلاة الحاذق عزاء رزين إلى ت ولم أجده عنده والذي  
ذكره أصحاب الغريب حديث لا أرى الحاذق وهو صاحب الخف الضيق (٤) حديث النهي عن التلم في  
الصلاة . د من حديث أبي هريرة بسند حسن نهى أن يغطي الرجل فاه في الصلاة رواه الحاكم وصححه قال  
الخطابي هو التلم على الأنفاه (٥) حديث أمرت أن أسجد على سبعة أعضاء ولا أكف شعرا ولا ثوبا متفق  
عليه من حديث ابن عباس (٦) حديث إذا حضر العشاء وأقيمت الصلاة فابدؤا بالعشاء متفق عليه من حديث  
ابن عمر وعائشة (٧) حديث لا يدخل أحدكم الصلاة وهو مقطب ولا يصلين أحدكم وهو غضبان لم أجده  
(٨) حديث سبعة أشياء من الشيطان في الصلاة الرعاف والنعاس والوسوسة والثآؤب والالتفات وزاد  
السهو والشك ت من رواية عدي بن ثابت عن أبيه عن جده فقد كرهه الرعاف والنعاس والثآؤب وزاد ثلاثة  
أخرى وقال حديث غريب ولمسلم من حديث عثمان بن العاص يارسول الله ان الشيطان قد حال بيني وبين  
صلاتي الحديث وللبخاري من حديث عائشة في الالتفات في الصلاة هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة



فيها وأخرجناها إلى حيز الوجود بتأييد الله تعالى بالعبارة عنها وإنما ظهر له شيء لم يكن له به (١٤١) ألف وعلاء الدهش فتوقف

بين ظاهر الحديث  
الذي هو موجب  
عند ذوي القصور  
تشبيها وبين  
النسب الذي  
ينبغيه فثبت  
المعنى المرغوب  
عنه وأراد نفي ما  
خاف من الوقوع  
فيه فلم يأت له  
اجتماع مرام ولا  
نظام ما اقتراف  
فما هو صورة لا  
كالصورة ولكل  
ساقطة لا فائدة  
فتبادر الناس إلى  
الآخذ عنه

(فصل) ومعنى  
قاطع الطريق  
فإنك بالواد المقدس  
طوى أى دم على  
ما أت عليه من  
البحث والطلب  
بأنك على مداية  
ورشد والوادي  
المقدس عبارة  
عن مقام الكلم  
موسى عليه السلام  
مع الله تعالى  
في الوادي وإنما  
تقدس الوادي  
بما أنزل فيه من  
الذكر وسمع كلام  
الله تعالى وأقيم  
ذكر الوادي مقام

لوجه وتسوية الحصى وإن صلى بطريق من يمر بين يديك ونهى أيضا عن أن يشبك أصابعه (١) أو يفرق  
أصابعه (٢) أو يستريحه (٣) أو يضع إحدى كفيه على الأخرى ويدخلهما بين فخذه (٤) في الركوع وقال  
بعض الصحابة رضي الله عنهم كنا نعمل ذلك فنهينا عنه ويكره أيضا أن ينفخ في الأرض عند السجود للتنظيف  
وإن يعوى الحصى بيده قائما أفعال مستغنى عنها ولا يرفع إحدى قدميه فيضعها على فخذه ولا يستند في قيامه  
إلى حائط فإن استند بحيث لو سل ذلك الحائط لسقط فالأظهر بطلان صلاته والله أعلم .

( تمييز الفرائض والسنن )

جملة ما ذكرناه يشتمل على فرائض و سنن وآداب وهيأت بما ينبغي لمريد طريق الآخرة أن يراعى جميعها  
ه فالفرض من جملتها اثنا عشر خصلة النية والتكبير والقيام والقائمة والانحناء في الركوع إلى أن تنال راحتك  
ركبتك مع الطمأنينة والاعتدال عنه قائما والسجود مع الطمأنينة ولا يجب وضع اليدين والاعتدال عنه قاعدا  
والجلوس للتشهد الأخير والتشهد الأخير والصلاة على النبي ﷺ والسلام الأول فامانة الخروج فلا يجب  
وما عدا هذا فليس بواجب بل هي سنن وهيأت فيها وفي الفرائض . أما السنن فمن الأفعال أربعة رفع اليدين  
في تكبيرة الاحرام وعند الهوى إلى الركوع وعند الارتفاع إلى القيام والجلسة للتشهد الأول فاما ما ذكرناه  
من كيفية نشر الأصابع وحد رفعها فهي هيأت تابعة لهذه السنة والتورك والافتراش هيأت تابعة للجلسة  
والاطراق وترك الانفاتح هيأت للقيام وتحسين صورته وجلسة الاستراحة لم تعدا من أصول السنة في  
الأفعال لانها كالتحسين لحيث الارتفاع من السجود إلى القيام لانها ليست مقصودة في نفسها ولذلك لم تغرد  
بذكره . وأما السنن من الاذكار فدعاء الاستفتاح ثم قوله آمين فانه سنة مؤكدة ثم قراءة السورة ثم  
تكبيرات الانتقال ثم الذكر في الركوع والسجود والاعتدال عنهما ثم التشهد الأول والصلاة فيه على النبي  
ﷺ ثم الدعاء في آخر التشهد الأخير ثم التسليم الثانية وهذه وان جملتها في اسم السنة فلم ادرجات متغايرة  
اذ يجبر أربعة منها بسجود السهو . وأما من الأفعال لواحدة وهي الجلسة الأولى للتشهد الأول فانها مؤثرة  
في ترتيب نظم الصلاة في أهين الناظرين حتى يعرف بها أنها رباعية أم لا بخلاف رفع اليدين فإنه لا يؤثر في  
تغيير النظم فغير عن ذلك بالبعض وقيل الابعاض تجبر بالسجود وأما الاذكار فكلها لا يقتضى سجود السهو  
الاثلاثة الفوت والتشهد الأول والصلاة على النبي ﷺ فيه بخلاف تكبيرات الانتقال واذكار الركوع  
والسجود والاعتدال عنهما لان الركوع والسجود في صورتها مخالفا للمادة ويحصل بهما معنى العبادة مع  
السكوت عن الاذكار وعن تكبيرات الانتقال فمقدم تلك الاذكار لا تغير صورة العبادة . وأما الجلسة للتشهد  
الأول فعمل معتاد وما زيدت الا للتشهد فتزكها ظاهرا والتأثير وأما دعاء الاستفتاح والسورة فركها لا يؤثر مع أن  
القيام صار معمورا بالقائمة ويميز عن العادة بها وكذلك الدعاء في التشهد الأخير والفوت بعد ما يجبر بالسجود  
واسكن شرع مد الاعتدال في الصبح لاجله فكان كد جلسة الاستراحة إذ صارت بالمد مع التشهد جلسة للتشهد  
الأول فبقي هذا قياما مدودا معتادا ليس فيه ذكر واجب وفي المدود احتراز عن غير الصبح وفي خلوه عن ذكر

أحدكم للشيخين من حديث أبي هريرة الثوب من الشيطان ولها من حديث أبي هريرة ان أحدكم إذا قام  
يصلى جاء الشيطان فلبس عليه صلاته حتى لا يدري كم صلى (١) حديث النهي عن تشييك الأصابع أحمد وابن  
حبان والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة ودت . حب نحوه من حديث كعب بن عجرة (٢) حديث  
النهي عن نفقيع الأصابع في الصلاة . من حديث علي بإسناد ضعيف لا يقع أصابعك في الصلاة (٣) حديث  
النهي عن ستر الوجه . من حديث أبي هريرة حدثني أن يغسل الرجل فاه في الصلاة قد تقدم  
(٤) حديث النهي عن التطبيق في الركوع متفق عليه من حديث سعد بن أبي وقاص قال كنا نعمله فنهينا عنه  
وأمرنا أن نضع الأيدي على الركب

ما حصل من الحرف ليهف وأقام لمضاف إليه مقامه وإلا فالمقصود ما حذف لا ما أظهر بالقول إذ لموضع لا تأثير له وإنما هي ظروف



(فصل) ومعنى فاستمع أى سر بقلبك (١٤٢) لما يوحى قلبك تجد على النار هدى ولما من سرادقات العز تنادى بما

نودى به موسى  
إنى أنا ربك أى  
فرغ قلبك لما يرد  
عليك من فوائد  
المزبد وحوادث  
الصدق وثمار  
المعارف وارتياح  
سلوك الطريق  
واشارات قرب  
الوصول وسر  
القلب كما يقول  
أذن الرأس ووسع  
الأذان وما يوحى  
أى ما يرد من الله  
تعالى بواسطة  
ملك أو لقاء في  
روح أو مكاشفة  
تحقيقه أو ضرب  
مثل مع العلم  
بتأويله ومعنى  
لعلك حرف ترويح  
ومعنى إن لم  
تدركك آفة  
تقطعك عن  
سماع الوحي من  
أعجاب بحال أو  
إضافة دعوى  
إلى نفس أو قنوع  
بما وصلت إليه  
واستعداد به عن  
غيره وسرادقات  
المجد هى حجب  
المساكوت وما  
نودى به موسى  
هو علم التوحيد  
التي

واجب احراز عن أصل القيام والصلاة (فان قلت) تميز السنن عن الفرائض معقول إذ نفوت الصحة نفوت  
الفرض دون السنة ويتوجه العقاب به دونها فاما تمييز سنة عن سنة والكل مأثور به على سبيل الاستحباب ولا  
عقاب في ترك الكل والثواب موجود على الكل فاما معناه فاعلم أن اشتراكها في الثواب والعقاب والاستحباب  
لا يرفع تفاوتهما ولا يكشف ذلك لك بمثل وهو أن الإنسان لا يكون إنسانا بمجرد كماله إلا بمعنى باطن  
وأعضاء ظاهرة فالمعنى الباطن وهو الحياة والروح والظاهر أجسام أعضائه ثم بعض تلك الأعضاء ينعدم الإنسان  
بعدمها كالقلب والكبد والدماع وكل عضو تغيرت الحياة بفوائده وبعضها لا نفوت بها الحياة ولكن نفوت بها  
مقاصد الحياة كأمين واليد والرجل واللسان وبعضها لا يفوت بها الحياة ولا مقاصدها ولكن نفوت بها الحسن  
كالحاجبين واللحية والأهداب وحسن اللون وبعضها لا يفوت بها أصل الجمال والكل كماله كاستقواس  
الحاجبين وسواد شعر اللحية والأهداب وتناسب خلقة الأعضاء وامتزاج الحمرة بالبياض في اللون فهذه درجات  
متفاوتة فكذلك العبادة صورة صورها الشرع وتعبدا بآدابها كتناسها فروحها وحياتها الباطنة الخشوع والنية  
وحضور القلب والإخلاص كما سبأني ونحن الآن في أجزاء الظاهرة فالركوع والسجود والقام وسائر  
الأركان تجري منها بحرى القلب والرأس والكبد إذ يفوت وجود الصلاة بفواتها والسنن التي ذكرناها من رفع  
اليدين ودعاء الاستفتاح والقسم الأول تجري منها بحرى اليدين والعينين والرجلين ولا نفوت الصحة بفواتها  
كما لا نفوت الحياة بفوات هذه الأعضاء ولكن بصير الشخص بسبب فرائضها مشورة الخلقة مذموما غير مرغوب  
فيه فكذلك من اقتصر على أقل ما يجرى من الصلاة كان كمن أهدى إلى ملك من الملوك عبدا حيا مقطوع  
الأطراف وأما الهيات وهى ما رآه السنن فتجرى بحرى أسباب الحسن من الحاجبين واللحية والأهداب  
وحسن اللون وأما وظائف الأذكار في تلك السنن فهى مكملات للحسن كاستقواس الحاجبين واستدارة  
اللحية وغيرها فالصلاة عندك قربة ونحمة تقرب بها إلى حضرة ملك الملوك كوصفة يهدى بها طالب القربة من  
السلطين إليهم وهذه النحمة تدرى على الله عز وجل ثم ترد عليك يوم العرض الأكبر قاليك الخيرة في تحسين  
صورتها وتقبيحها فان أحسن ذلك لك وإن أسأت فعلها ولا ينبغي أن يكون حظك من ممارسة الفقه أن يميز  
لك السنة عن الفرض فلا يلقى بفهمك من أوصاف السنة إلا أن يجرى ذكر كما فتر كما فان ذلك يضاهى قول الطبيب  
أن فقه العين لا يبطل وجود الإنسان ولا يمكن تخرجه عن أن يصدق رجاء المتقرب في قبول السلطان إذا أخرجه  
في معرض الهدية فهكذا ينبغي أن تفهم مراتب السنن والهيات والآداب فكل صلاة لم يتم الإنسان ركوعها  
وسجودها فهى الخضم الأول على صاحبها تقول ضيعك الله كما ضيعتني فطالع الأخبار التي أوردناها في كمال  
أركان الصلاة ليظهر لك وقها (الباب الثالث في الشروط الباطنة من أعمال القلب)

وانذكر في هذا الباب ارتباط الصلاة بالخشوع وحضور القلب ثم لذكر الممانى الباطنة وحدودها وأسبابها  
وعلاجها ثم لذكر تفصيل ما ينبغي أن يحضر في كل ركن من أركان الصلاة لتكون صالحا للواد الآخرة  
(بيان شرائط الخشوع وحضور القلب)

أعلم أن أدلة ذلك كثيرة فمن ذلك قوله تعالى (أقم الصلاة لذكري) وظاهر الأمر الوجوب والغفلة بضاد لذكر  
فمن غفل في جميع صلاته كيف يكون مقيما للصلاة لذكره قوله تعالى (ولا تكن من الغافلين) نهى وظاهره  
التحريم وقوله عز وجل (حتى تعلموا ما تقولون) تعليل لنهى السكران وهو مطرد في الغافل المستغرق المهمل  
بالوسواس وأفكار الدنيا وقوله صلى الله عليه وسلم إنما الصلاة تمسك وتواضع حصر بالآلف واللام وكلمة إنما للتخفيف  
والنوكد وقد فهم الفقهاء من قوله عليه السلام إنما الشفعة فإما لم يقسم الحصر والإنياب والنفى وقوله صلى الله عليه وسلم  
لم تنه صلاته عن المعشاة المسك لم يرد من الله إلا بعداء صلاة الغافل لا يمنع من المعشاة المسك وقوله صلى الله عليه وسلم

(الباب ثا ث)



أدلا وأبدا هو اسم موسى لما سمي السالك الموجود في كلام الله تعالى في أول الأزل (١٤٢) قبل أن يخلق موسى لا إلى أول

وكلام الله تعالى  
صفة له لا يتغير  
كما لا يتغير هو  
إذ ليست صفاته  
المعنوية لغيره  
وهو الذي لا يحول  
ولا يزول وقدزل  
قوم عظم قراحهم  
وهو أنهم حملوا  
صدور هذا القول  
على اعتقاد اكتساب  
النسبة وحيث إذا  
بالله من أن  
يحتمل هذا القول  
ما حملوه من  
المذهب اليسار  
وهم به فزون أن  
كثيراً ممن  
يكون بحضرة  
ملك من ملوك  
الدنيا وهو مخاطب  
إنساناً آخر قل  
ولاية كبيرة وفوض  
إليه عملاً عظيماً  
وحباً جليلاً  
وهو ينادي باسمه  
أو يأمره بما يشاء  
من أمره ثم أن  
السامع للملك  
الحاضر معه غير  
المولى لم يشارك  
المولى الخلو  
عليه والمفوض إليه  
في شيء مما ولي  
وأعطى ولم يجب له  
بسماعه ومشاهدته

(١) كم من قائم حظه من صلواته التعب والنصب وما أراد به إلا أنه فر وقال عليه السلام (٢) ليس للأبد من صلاته إلا ما عقل منهار التحقيق فيه أن المصل (٣) مناج ربه عز وجل كما ورد به الخبر والسكلام مع الغفلة ليس مناجاً البتة ويدينه أن الزكاة إن غفل الإنسان عنها مثلاً في نفسه أو في غيره من الناس لا يبعد أن يحصل منها مقصود مع الغفلة وكذلك الحج أعماله شاقة شديدة وفيه من المجاهدة ما يحصل به الإيلام كالقلب حاضراً مع أقواله أو لم يكن أما الصلاة فليس فيها إلا ذكر وقراءة وركوع وسجود وقيام وقعود فاما الذكر فإنه محاور ومناجاة مع الله عز وجل فاما أن يكون المقصود منه كونه خطاباً محاوراً أو المقصود منه الحروف والأصوات امتحاناً للسان بالعمل كما تمتحن المعدة والفرج بالإسك في الصوم كما تمتحن البدن بمشاق الحج ويمتحن القلب بمشقة إخراج الزكاة واقتطاع المال المشوق لاشك أن هذا القسم باطل فإن تحريك اللسان بالهذيان ما أخفه على الغافل فليس فيه امتحان من حيث إنه عمل بل المقصود الحروف من حيث أنه نطق ولا يكون نطقاً إلا إذا أعرب عما في الضمير ولا يكون معرباً إلا بحضور القلب فأى سؤال في قوله إهدنا الصراط المستقيم إذا كان القلب غائلاً وإذا لم يقصد كونه تضرعاً ودعاءً فأى مشقة في تحريك اللسان به مع الغفلة لا سيما مع الاعتقاد هذا حكم لا ذكر بل أقول لو حلف الإنسان وقال لا شكرن فلا يأتني عليه وأسأله حاجة ثم جرت الألفظ لدالة على هذه المعاني على لسانه في النوم لم يبرق يمينه ولو جرت على لسانه في ظلمة وذلك الإنسان حاضر وهو لا يعرف حضوره ولا يراه لا بصير باراً في يمينه إذ لا يكون كلامه خطاباً ونطقاً مع ما لم يكن هو حاضراً في قلبه فلو كانت تجري هذه الكلمات على لسانه وهو حاضر إلا أنه في بياض النهار غافل لكونه مستغرق في المهم يفكر من الأفكار ولم يكن له قصد توجيه الخطاب إليه عند نطقه لم يصر باراً في يمينه ولا شك في أن المقصود من القراءة والاذكار الحمد والثناء والتضرع والدعاء والمخاطب هو الله عز وجل وقلوب بحجاب الغفلة محجوب عنه فلا يراه ولا يشاهده بل عو غافل عن المخاطب ولسانه يتحرك بحكم العادة فما أبعد هذا عن المقصود بالصلاة التي شرعت لتصفيل القلب وتجديد ذكر الله عز وجل ورسوخ عقده الإيمان به هذا حكم القراءة والذكر وبالجملة فهذه الخاصية لا سبيل إلى انكسارها في النطق وتميزها عن العمل وأما الركوع والسجود فالمقصود بهما التعميم قطعاً ولو جاز أن يكون مظهراً عز وجل بفعله وهما غافل عنه لجاز أن يكون مظهراً لغيره وهو غافل عنه أو يكون مظهراً للحائط الذي بين يديه وهو غافل عنه وإذا خرج عن كونه مظهراً لم يبق إلا مجرد حركة الظم والرأس وليس فيه من المنفعة ما يقصد الامتحان به ثم يجعله عماداً لدين والفاصل بين الكفر والإسلام ويقدم على الحج وسائر العبادات ويجب القتل بسبب تركه على الخصوص وما أرى أن هذه العظمة كالمصلاة من حيث أهمها ظاهرة إلا أن يضاف إليها مقصود المناجاة فإن ذلك يقدم على الصوم والزكاة والحج وغيره بل الضحايا والقرايين التي هي مجاهدة للنفس بتتبع المال قال الله تعالى (لن ينال الله لحومها ولأدماءها ولكن يناله لقوى منكم) أي الصفة التي استولت على القلب حتى حملته على امتثال الأوامر هي المطلوبة فكيف الأمر في الصلاة ولا أرب في أفعالها فمذا ما بدل من حيث لم يبق على اشتراط حضور القلب فإن قلت إن حكمت بطلان الصلاة وجعلت حضور القلب شرطاً في صحتها خالفت إجماع الفقهاء فإنهم لم يشترطوا إلا حضور القلب عند التكبير فأعلم أنه قد تقدم في كتاب العلم أن العقلاء لا يتصرفون في

(١) حديث كم من قائم حظه من صلواته التعب والنصب من حديث في ربه رب قائم ليس له من قيامه إلا السمير ولا محذور قائم حظه من صلواته السمير وإسناده حسن (٢) حديث ليس للأبد من صلاته إلا ما عقل لم أجده من فوارق روى محمد بن نصر المروزي في كتاب الصلاة من رواية عثمان بن أبي دهر عن مرسلاً لا يعل الله من عبد عملاً حتى يشهد قلبه مع بدنه ورواه أبو منصور الديلمي في مستند العردوس من حديث أبي بن كعب ولان المبارك في الزهد موقراً على عمار لا يكتسب لرجل من صلواته ما انتهى عنه (٣) حديث المصل تأنى ربه منه فقلت من حديث

أكثر من حظوة القربة وشرف الحصول ومنزلة المكافأة من غير وصول إلى درجة الخلق بالولاية والمعروض إليه الأمر ولذلك هذا



المعرفة والمعلم  
بتفاصيل المعلوم  
فلا يمنع أن  
يسمع ما يوحى  
لغيره من غير أن  
يقصد هو بذلك  
إذ هو محل سماع  
الوحي على الدوام  
وموضع الملائكة  
وكفى بها أنها  
الحضرة الربوبية  
وموسى عليه  
السلام ما استحق  
الرسالة والنبوة  
ولا استوجب  
التكليم وسماع  
الوحي مقصودا  
بذلك بحلوله في  
هذا المقام الذى  
هو المرتبة الثالثة  
فقط بل قد  
استحق ذلك  
بفضل الله تعالى  
حين خصه بمعنى  
آخر ترقى إلى ذلك  
المقام أضفا  
لجواز المرتبة  
الرابعة لأن آخر  
مقامات الأولياء  
أول مقامات  
الأنبياء وموسى  
عليه السلام نبي  
مرسل فقامه  
أعلى بكثير مما  
نحن آخذون في

الباطن ولا يشقون عن الغلوب ولا في طريق الآخرة بل يبنون ظاهر أحكام الدين على ظاهر أعمال الجوارح  
وظاهر الأعمال كاف لسقوط القتل وتعزير السلطان كما أنه ينفع في الآخرة فليس هذا من حدود الفقه على أنه  
لا يمكن أن يدعى الاجماع فقد نقل عن بشر بن الحرث فيأرواه عنه أبو طالب المكي عن سفيان الثوري أنه قال  
من لم يخشع فسدت صلاته وروى عن الحسن أنه قال كل صلاة لا يحضرها فيها القلب فهي إلى العقوبة أسرع  
وعن ما ذنب جيل من عرف من علي بن عيسى وشماله متعمدا وهو في الصلاة فلا صلاة له وروى أيضا مسندا قال رسول  
الله ﷺ (١) أن العبد ليصلي الصلاة لا يكتب له سدسها ولا عتقها وإنما يكتب للعبد من صلاته ما عقل منها  
وهذا لو نقل عن غيره لجل مذهبا فكيف لا يتمسك به وقال عبد الواحد بن زيد أجمعت العلماء على أنه ليس للعبد  
من صلاته إلا ما عقل منها لجملة إجماعا وما نقل من هذا الجنس عن الفقهاء المتورعين وعن علماء الآخرة أكثر  
من أن يحصى والحق الرجوع إلى أدلة الشرع والأخبار والآثار ظاهرة في هذا الشرط إلا أن مقام الفتوى في  
التكليف الظاهر يتقدر بقدر قصور الخلق فلا يمكن أن يشترط على الناس احضار القلب في جميع الصلاة فإن  
ذلك يهجر عنه كل البشر إلا الأقلين وإذا لم يمكن اشتراط الاستيعاب للضرورة فلا مرد له إلا أن يشترط منه  
ما ينطلق عليه الاسم ولو في اللحظة الواحدة وأولى الملاحظات به لحظة التكبير فاقصرنا على التكليف بذلك ونحن  
مع ذلك نرجو أن لا يكون حال الغافل في جميع صلاته مثل حال التارك بالكلية فإنه على الجملة أقدم على الفعل  
ظاهرا واحضر القلب لحظة وكيف لا والذي صلى مع الحدث ناسيا صلاته باطلة عند الله تعالى ولكن له أجر  
ما يحسب فعله وعلى قدر قصوره وعذره ومع هذا الرجاء فيخشى أن يكون حاله 'شده من حال التارك وكيف لا  
والذى يحصر الخدمة ويتهاون بالحضرة ويتكلم بكلام الغافل المستحقر أشد حالا من الذى يعرض عن الخدمة  
وإذا تعارض أسباب الخوف والرجاء وصار الأمر خطر في نفسه فإليك الخيرة بعده في الاحتياط والتساهل  
ومع هذا فلا مطمع في مخالفة الفقهاء فيما اقتوا به من الصحة مع الغفلة فإن ذلك من ضرورة الفتوى كما سبق التنبيه  
عليه ومن عرف سر الصلاة علم أن الغفلة تضادها ولكن قد ذكرنا في باب الفرق بين العلم الباطن والظاهر في  
كتاب قواعد العقائد أن قصور الخلق أحد الأسباب المانعة عن التصريح بكل ما ينكشف من أسرار الشرع  
فلنقتصر على هذا القدر من البحث فإن فيه مقنعا للريد الطالب لطريق الآخرة وأما المجادل المشغب فلسنا  
نقصد مخاطبته الآن \* وحاصل الكلام أن حضور القلب هو روح الصلاة وإن أقل ما يبقى به رفق الروح  
الحضور عند التكبير فالنقصان منه هلاك وبقدر الزيادة عليه تنبسط الروح في أجزاء الصلاة وكل من حى  
لا حراك به قريب من ميت فصلاة الغافل في جميعها إلا عند التكبير كمثل حى لا حراك به نسال الله حسن العون .

( بيان المعاني الباطنة التي تتم بها حياة الصلاة )

اعلم أن هذه المعاني تكثر العبارات عنها ولكن يحتمل ما استعملوه من حضور القلب والتفهم والتعظيم والهيبة  
والرجاء والحياء فلنذكر تفاصيلها ثم أسبابها \* أما التفاصيل \* فالأول حضور القلب  
ونعني به أن يفرغ القلب غير ما هو ملابس له ومتكلم به فيكون العلم بالفعل والقول مقرونا بهما ولا يكون  
التفكير جاثلا في غيرهما ومهما انصرف الفكر غير ما هو فيه وكان في قلبه ذكر لما هو فيه ولم يكن فيه غفلة عن  
كل شيء فقد حصل حضور القلب ولكن التفهم معنى الكلام أمر وراء حضور القلب فرما يكون القلب  
حاضرا مع اللفظ ولا يكون حاضرا مع معنى اللفظ فاشتتال القلب على العلم بمعنى اللفظ هو الذى أردناه بالتفهم  
وهذا مقام يتفارت الناس فيه إذ ليس يشترك الناس في تفهم المعاني للقرآن والتسبيحات وكل من معاني لطيفة  
يفهمها المصلي في أثناء الصلاة ولم يكن قد خطر بقلبه ذلك قبله ومن هذا الوجه كانت الصلاة ناهية عن الفحشاء  
والمنكر فإنها تفهم أمورا تلك الأمور تمنع عن الفحشاء لا محالة \* وأما التعظيم فهو أمر وراء حضور القلب

أنس (١) حديث أن العبد ليصلي الصلاة لا يكتب له سدسها ولا عشرها الحديث بن حبان من حديث عمار بن ياسر بنحوه



والفهم إذا الرجل يخاطب عبده بكلام هو حاضر القلب فيه ومتفهم لمعناه ولا يكون معظما له فالتعظيم زائد عليهما  
 \* وأما الهبة فزائدة على التعظيم بل هي عبارة عن خوف منشؤه التعظيم لأن من لا يخاف لا يسمى هائبا والخفاة  
 من العقب وسوء خالق العبد وما يجري مجراه من الأسباب الخسيسة لا تسمى هباب بل الخوف من السلطان  
 المعظم يسمى هبابا والهبة خوف مصدرها الاجلال \* وأما الرجاء فلا شك أنه زائد فكيف من معظم ملكا من  
 الملوك بهابا أو يخاف سطوته ولكن لا يرجو مشوبته والعبد ينبغي أن يكون راجيا بصلاته ثواب الله عز وجل  
 كما أنه خائف بتقصيره عقاب الله عز وجل \* وأما الحياء فهو زائد على الجملة لأن مستنده استشعار تقصيره وتوهم  
 ذنبه ويتصور التعظيم والخوف والرجاء من غير حياء حيث لا يكون توهم تقصير وار تكاب ذنب \* وأما أسباب  
 هذه المعاني الستة فاعلم أن حضور القلب سببه الهمة فإن قلبك تابع لهمتك فلا يحضر إلا فيما يهتك ومهما أهلك أمر  
 حضر القلب فيه شاء أم أبى فهو مجبول على ذلك ومسخرفه والقلب إذا لم يحضر في الصلاة لم يكن متعظلا بل جائلا  
 فيما الهمة مصروفة إليه من أمور الدنيا فلا حيلة ولا علاج لاحضار القلب إلا بصرف الهمة إلى الصلاة والهمة  
 لا تنصرف إليها ما لم يتبين أن الغرض المطلوب منوط بها وذلك هو الإيمان والتصديق بأن الآخرة خير وأبقى وأن  
 الصلاة وسيلة إليها فإذا أضيف هذا إلى حقيقة العلم بحقارة الدنيا ومهماتها حصل من مجموعها حضور القلب في  
 الصلاة وبمثل هذه العلة يحضر قلبك إذا حضرت بين يدي بعض الأكابر ممن لا يقدر على مضرتك ومنفعتك فإذا  
 كان لا يحضر عند المأجور مع ملك الملوك الذي بيده الملك والمساكوت والنفع والضر فلا تظن أن له سببا سوى  
 ضعف الإيمان فاجتهد الآن في تقوية الإيمان وطريقه يستقصى في غير هذا الموضع \* وأما التفهم فسيببه بعد  
 حضور القلب اذمان الفكر وصرف الذهن إلى ادراك المعنى وعلاجه ما هو علاج احضار القلب مع الاقبال على  
 الفكر والتشعر لدفع الخواطر وعلاج دفع الخواطر الشاغلة قطع موادها أعني النزوع عن ملك الأسباب التي  
 تجذب الخواطر إليها وما لم تقطع تلك المواد لا تنصرف عنها الخواطر فمن أحب شيئا أكثر ذكره فذكر المحبوب  
 يهجم على القلب بالضرورة لذلك ترى أن من أحب غير الله لا تصفوه صلاة عن الخواطر وأما التعظيم فبى حالة  
 للقلب تتولد من معرفتين أحدهما معرفة جلال الله عز وجل وعظمته وهو من أصول الإيمان فإن من لا يعتقد  
 عظمته لا ند عن النفس لتعظيمه الثانية معرفة حقارة النفس وخساستها وكونها عبدا مسخرا مربوبا حتى يتولد  
 من المعرفتين الاستكانة والانكسار والخشوع لله سبحانه فيعبر عنه بالتعظيم وما لم تنتزج معرفة حقارة النفس  
 بمعرفة جلال الله لا تنتظم حالة التعظيم والخشوع فإن المستغنى عن غيره الآمن على نفسه يجوز أن يعرف من غيره  
 صفات العظمة ولا يكون الخشوع والتعظيم حاله لأن القرينة الأخرى وهي معرفة حقارة النفس وحاجتها  
 لم تقترن إليه \* وأما الهبة والخوف فلهما نفس تتولد من المعرفة بقدرته الله وسعاده ونفوذه مشيئة فيه مع قلة  
 المبالاة به وأنه لو هلك الأولين والآخرين لم ينقص من ملكه ذرة هذا مع مطالعة ما يجري على الأنبياء  
 والأولياء من المصائب وأنواع البلاء مع القدرة على الدفع على خلاف ما يشاهد من ملوك الأرض وبالجملة كلما  
 زاد العلم بالله زادت الخسيسة والهبة وسبب ذلك في كتاب الخوف من ربيع المنجيات \* وأما الرجاء  
 فسيببه معرفة لطاف الله عز وجل وكرمه وعظم إنعامه ولطائف صنعه ومعرفة صدقه في وعده الجنة بالصلاة  
 فإذا حصل اليقين بوعده والمعرفة بلطفه انبعث من مجموعها الرجاء لا محالة وأما الحياء فباستشعار التقصير في  
 العبادة وعليه بالاجتز عن القيام بعظم حق الله عز وجل ويقوى ذلك بالمعرفة بعيوب النفس وآفاتنا وقلة  
 إخلاصنا وخبث دخیلتنا وميلنا إلى الخطأ العاجل في جميع أفعالنا مع العلم بعظيم ما يقتضيه جلال الله عز وجل والعلم  
 بأنه مطلع على السرو وخطرات القلب وان دقت وخفيت وهذه المعارف إذا حصلت يقينا انبعث منها بالضرورة  
 حالة نسي الحياء فهذه أسباب هذه الصفات وكل ما طلب تحصيله فعلاجه احضار سببه في معرفة السبب معرفة  
 العلاج ورابطة جميع هذه الأسباب الإيمان واليقين أعني به وهذه المعارف التي ذكرناها معنى كونها يقينا اتقاء

كيف يتم رض  
 للكلام فيها  
 والطمع على  
 أهلها هذا لا يصلح  
 إلا لمن لا يعرف  
 أنه مؤاخذ  
 بكلامه بحاسب  
 بظنه وبقينه  
 مكتوب عليه  
 خطراته محسوظ  
 عليه لحظاته مخلصا  
 منه بقطاعاته وغفلاته  
 فما يلفظ من قول  
 الألبه رقيب  
 عتيد فإن قلت  
 أراك قد أوجبت  
 له نداء الله تعالى  
 ونداء كلامه والله  
 تعالى يقول تلك  
 الرسل فضلنا  
 بعضهم على بعض  
 منهم من كلم الله  
 ورفع بعضهم  
 درجات فقد نبه  
 أن تكليم الله تعالى  
 لمن كلمه من الرسل  
 إنما هو على  
 سبيل المبالغة في  
 التفضيل وهذا  
 لا يصلح أن يكون  
 لغيره ممن ليس  
 بنبي ولا رسول  
 وإذا بان السبب  
 وقصد بادر الشك  
 العارض في مسالك  
 الحقائق فقل



أليس من يسمع كلام إنسان مثلا بما يتكلم به غير السامع فيقال فيه أنه كليهما وقد حكى أن طائفة من بني إسرائيل سمعوا كلام الله تعالى الذي خاطب به موسى حين كلمه ثم إذا ثبت ذلك لم يجب لهم به درجة موسى عليه السلام ولا المشاركة في نبوته ورسالته على أنا نقول نفس ورود الخطاب إلى السامعين من الله تعالى يمكن الاختلاط فيه فيكون النبي المرسل يسمع كلام الله تعالى عز وجل الذاتي القديم بلا حجاب في السمع ولا واسطة بينه وبين القلب ومن دونه يسمعه على غير تلك الصورة مما يلقي في روعه، وما ينادى به في سمعه أو سره واشبهاء ذلك كما ذكره

الشك واستيلاؤها على القلب كما سبق في بيان اليقين من كتاب العلم وبقدر اليقين يخشع القلب ولذلك قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله ﷺ يحدثنا ونحدثه فإذا حضرت الصلاة كأنه لم يعرفنا ولم نعرفه وقد روي أن الله سبحانه أوحى إلى موسى عليه السلام يا موسى إذا ذكرتني فاذا ذكرتني رأيت منفض أعضاءك وكن عند ذكرى خاشعا مطمئنا وإذا ذكرتني فاجعل لسانك من وراء قلبك وإذا قلت بين يدي فقم قيام العبد للذليل وتاجني بقلب وجل ولسان صادق وروى أن الله تعالى أوحى إليه قل لمصاة ملك لا يذكرني ما في آيت على نفسي أن من ذكرني ذكرته فاذا ذكرتني ذكرتهم باللائمة هذا في عاص غير خال في ذكره فكيف إذا اجتمعت الغفلة والعصيان وباختلاف المعاني التي ذكرناها في القلوب انقسم الناس إلى غائل يتم صلاته ولم يحضر قلبه في لحظة منها وإلى من يتم ولم يغيب قلبه في لحظة بل ربما كان مستوعبا لهم بما بحيث لا يحس بما يجري بين يديه ولذلك لم يحس مسلم بن يسار بسقوط الأسطوانة في المسجد أجمع الناس عليها وبعضهم كان يحضر الجماعة مدة ولم يعرف قط من على يمينه ويساره ووجب قلب إبراهيم صلوات الله عليه وسلامه كان يسمع على مبلين وجماعة كانت نصف وجوههم وترتعد فرائضهم وكل ذلك غير مستبعد فإن إضافة مشاهد في همم أهل الدنيا وخوف ملوك الدنيا مع عجزهم وضعفهم وخساسة الحظوظ الحاصلة منهم حتى يدخل الواحد على ملك أو وزير ويحدثه بمهمته ثم يخرج ولو سئل عن حواله أو عن ثوب الملك لكان لا يدر على الأخبار عنه لا اشتغال همه به عن ثوبه وعن الحاضرين حواله ولكل درجات ما عملوا لفظ كل واحد من صلاته بقدر خوفه وخشوعه وتعظيمه فإن موقع نظر الله سبحانه القلوب دون ظاهرها الحركات ولذلك قال بعض الصحابة رضي الله عنهم بحشر الناس يوم القيامة على مثال هيتهم في الصلاة من الطمأنينة والهدوء ومن وجود النعم بها واللذة ولقد صدق فانه يحشر كل على مامات عليه ويموت على ما عاش عليه ويراعى في ذلك حال قلبه لا حال شخصه في صفات القلوب تصاغ الصور في الدار الآخرة ولا ينجو إلا من أتى الله بقلب سليم نسأل الله حسن التوفيق بلطفه وكرمه

### (بيان الدراء النافع في حضور القلب)

أعلم أن المؤمن لا بد أن يكون معظاته عز وجل وخائفا منه وراجيا له مستحييا من تقصيره فلا ينفك عن هذه الأحوال بعد إيمانه وإن كانت قوتها بقدرة قوة يقينه فانفكاكه عنها في الصلاة لأسبب له إلا تفرق الفكر وتقسيم الخاطر وغلبة القلب عن المناجاة والغفلة عن الصلاة ولا يلبى عن الصلاة إلا الخواطر الواردة الشائعة فالدواء في إحضار القلب هو دفع تلك الخواطر ولا بدفع شيء إلا بدفع سببه فله لم سببه وسبب موارد الخواطر إما أن يكون أمرا خارجا أو أمرا في ذاته باطنا أما الخارج فأيتمتع السمع أو بظهور البصر فإن ذلك قد يختلط بهم حتى يتبعه ويتصرف فيه ثم تتجوسه الفكرة إلى غيره وتتسلسل ويكون البصر سببا للافتكار ثم تصير بعض تلك الأفكار سببا للبعض ومن قويت نيته وعلت همته لم يلبه ما جرى على حواسه ولكن الضعيف لا بد وأن يتفرق به ففكره وعلاجه نطق هذه الأسباب بأن يغض بصره أو يصلي في بيت مظلم أو لا يترك بين يديه ما يشغل حسه ويقرب من حائط عند صلاته حتى لا تدفع مسافة بصره ويحترز من الصلاة على الشوارع وفي المواضع المنقوشة المصنوعة وعلى الفرش المصبوغة ولذلك كان المنعبدون يتعبدون في بيت صغير مظلم سعة قدر السجود لا يكرن ذلك أجمع اللهم والآقوياء منهم كانوا يحضرون المساجد ويغضون البصر ولا يجاوزون به موضع السجود ويرون كما الصلاة في أن لا يعرفوا من على يمينهم وشمالهم وكان ابن عمر رضي الله عنهما لا يدع في موضع الصلاة مصحفا ولا سيفا إلا نزعها ولا كتابا إلا حرقه وأما الأسباب الباطنة فهي أشد فإن من تشعبت به لهم في أودية الدنيا لا ينحصر فكره في فن واحد بل لا يزال يطير من جانب إلى جانب وغض البصر لا يغنيه فإن ما وقع في القلب من قبل كاف للانشغال فهذا طريقه أن يرد النفس قهرا إلى فهم ما يقرؤه في الصلاة ويشغلها به عن غيره ويعينه على ذلك أن يستعمله قبل التحريم بأن يحدد على نفسه ذكر الأخوة وموقف المناجاة وخطر



صوتنا كالشبور ٧ وهو القرن فإذا صح ذلك آتية بيان المقامات المختلف ورود (١١٧) الخطاب فوسى سمع كلام الله

بالحقيقة الذي هو  
صفة له بلا كيف  
ولا صورة نظم  
الحروف ولا  
أصوات ولذين  
كانوا معه أيضا  
سمعوا صوتنا  
مخلوقا جعل لهم  
علامة ودلالة  
على صحة التكليم  
وخلق الله سبحانه  
لهم بذلك العلم  
الضروري وسمى  
ذلك الذي سمعوه  
كلامه اذ كان  
دلالة عليه كما  
تسمى التلاوة  
وهي الحروف  
الموهم القرآن  
كلام الله تعالى  
اذ هي دلالة عليه  
فان قلت فما بقي  
على السامع اذا  
سمع كلام الله  
تعالى الذي يستفيد  
معرفة وحدانيته  
وقه أمره ونهيه  
وفهم مراده وحكمه  
يلحقه العلم  
الضروري فيما يرى  
بأنه الشيء المرسل  
الا بأن يشغل  
بإصلاح الخلق  
دونه ولو كان  
عوضا عنه أخرجه

المقام بين يدي الله سبحانه وهو المطمع ويغف قلبه قبل التحريم بالصلاة عما يهيمه فلا يترك لنفسه شغلا ينشغل  
إليه خاطره قال رسول الله ﷺ لعثمان بن أبي شيبة (١) اني نسيت ان اقول لك ان تخمر القدر الذي في البيت فإنه  
لا ينبغي أن يكون في البيت شيء يشغل الناس عن صلاتهم فهذا طريق تسكين الأفكار فإن كان لا يسكن مايج  
أفكاره بهذا الدواء المسكر فلا ينبغي إلا المسهل الذي يجمع مادة الداء من أعماق العروق وهو ان ينظر في الأمور  
الصارقة الشاغلة عن إحضار القلب ولا شك أنها تعود إلى مهماته وأنها صارت مهمات لشهوانه فيعاقب نفسه  
بالزورع عن تلك الشهوات وقطع تلك العلائق فكل ما يشغله عن صلاته فهو ضد دينه وجند إبليس عدوه فامساكه  
أضر عليه من إخراجها فيتخلص منه بإخراجها كما روى أنه ﷺ لبس (٢) الخيصة التي أمأها أبو جهم وعليها  
علم وصلّى بها بعد صلاته وقال ﷺ أذهبوا بها إلى أبي جهم فأمأها حتى آتينا عن صلاتي واثبوني بانبيجانية  
أبي جهم وأمر رسول الله ﷺ بتجديد شركاء نعلته ثم نظر إليه في صلاته إذ كان جديدا فأمر أن (٣) ينزع منها  
ويرد الشرك الخلق وكان ﷺ (٤) قد احتذى نعلها فعجبه حسنهما فسجد وقال تواضعت لربي عز وجل كي  
لا يمتقني ثم خرج بها فدفعها إلى أول سائل لقيه ثم أمر عليا رضي الله عنه أن يشتري له نعلين سبئيتين جردادين  
فأبسمهما وكان ﷺ في يده خاتم من ذهب قبل التحريم وكان على المنبر فرما (٥) وقال شغلني هذا نظرة إليه ونظرة  
اليكم وروى أبا طيحة (٦) صلى في حائط له فيه شجرة فأعجبه دبى طائر في الشجر يلتصق بخرجها بأبصاره  
ساعة ثم لم يدرك صلى فذكر لرسول الله ﷺ ما أصابه من الفتنة ثم قال يا رسول الله وصدقة فضعه حيث شئت  
وعن رجل آخر أنه صلى في حائط له والنخل مطوقة بشمرها فنظر إليها فأعجبه ولم يدرك صلى فذكر ذلك له ثمان  
رضي الله عنه وقال وصدقة فأجده في سبيل الله عز وجل فباعه عثمان بخمسين ألفا فكانوا يفعلون ذلك قطعا لمادة  
الفكر وكفارة لما جرى من نقصان الصلاة وهذا هو الدواء القاطع لمادة الهمة لا يفتنى غيره فاما ما ذكرناه من  
التلطف بالتسكير والرد إلى فهم لذكر فذلك ينفع في الشهوات الضعيفة والهيم التي لا تشغل الأحواشي القلب  
فاما الشهوة القوية المرهقة فلا ينفع فيها التسكين بل لا تزال تجاذبها وتجاذبك ثم تغلبك وتقتضي جميع صلاتك في  
شغل المجاذبة ومثله رجل تحت شجرة أراد أن يصوله فذكره وكانت أصوات العصافير تشوش عليه فلم يزل  
يطيرها بخشبة في يده ويعود إلى فكره فعبد الله صافير فيعود إلى التنقيير بالخشبة فقليل له ان هذا سير السواني ولا  
ينقطع فان أردت الخلاص فاقطع الشجرة فكذلك شجرة الشهوات اذا تشعبت وتفرعت أغصانها انجذبت إليها  
الأفكار انجذاب العصافير إلى الأشجار وانجذاب الذباب إلى الأقدار والشغل يطاول في دفعها إلى الذباب كلما  
ذب آب ولا جله سمي ذبا بانكذلك الحواطر وهذه الشهوات كثيرة وقلة يخلو العبد عنها ويجمعها أصل واحد  
وهو حب الدنيا وذلك راس كل خطيئة وأساس كل نقصان ومنع كل فساد ومن يطوى باطنه على حب  
الدنيا حتى مال إلى شيء منها لا يزدود منها ولا يستعين بها على الآخرة فلا يطعم من في أن تصفو له لذة المتنجس في

(١) حديث اني نسيت ان اقول لك تخمر القدر الذي في البيت الحديث من حديث عثمان الحجي وهو عثمان  
ابن طلحة كافي مسند أحمد ووقع المصنف أنه قال ذلك لعثمان بن شيبة وهو وم (٢) حديث نزاع الخيصة وقال  
اثبوني بانبيجانية أبي جهم متفق عليه من حديث عائشة وقد قدم في العلم (٣) حديث أمره بنزع الشرك الجديد  
ورد الشرك الخلق اذا نظر إليه في صلاته ابن المبارك في الزهد من حديث أبي النضر مرسلا بإسناد صحيح (٤) حديث  
احتذى نعلها فعجبه حسنهما فسجد وقال تواضعت لربي الحديث أبو عبد الله بن حقيق في شرف الفقراء من حديث  
عائشة بإسناد ضعيف (٥) حديث ربه بالخاتم لذهب من يده وقال شغلني هذا نظرة إليه ونظرة اليكم من  
حديث ابن عباس بإسناد صحيح وليس فيه بيان أن الخاتم كان ذهبيا ولا فضة انما هو مطلق (٦) حديث ان  
أبا طيحة صلى في حائط له فيه شجرة فأعجبه ريش طائر في الشجر الحديث في سهو في الصلاة وأصدقه بالحائط  
مالك عن عبد الله بن أبي بكر أن أبا طيحة الأنصاري قد ذكره بنحوه

ومقامه مقامه ٧ فاعلم ان الذي أوجب عشورك ودوام ذلك واعراضك على العلوم بالجهل وعلى الحقائق بالخيال لك بعيد عن غور



الواصل المرتبة  
الثالثة سماع نداء  
الله تعالى معنى  
ومقام وحال  
وخاصة أعلى من  
تلك الأولى وأجل  
وأكبر وبينهما  
ما بين من استحق  
المواجهة بالخطاب  
والقصد به وبين  
من لا يستحق  
أكثر من سماعه  
من يخاطب به  
غيره فهذا من  
الإشارة باختلاف  
ورود الخطاب  
إليهما بما يوجب  
فقورا وتباين  
ما بينهما فإن فهمت  
الآن وإلا فقد  
عنى لا ندر بحال  
٧ فإن قيل ألم يقل  
الله تعالى (فلا يظفر  
على غيبه أحدا  
إلا من أراضى من  
رسول) وسماع  
كلام الله تعالى  
بحجاب أو بغير  
حجاب وعلم ما في  
المسكوت ومشاهدة  
الملائكة وما غاب  
عن المشاهدة  
والحسن من أجل  
الغيوب فكيف  
يطالع عليها من ليس

لصلوة فإن من فرح بالدنيا يفرح بالله سبحانه وبمناجاة ربه الرجل مع قرعة عينه فإن كانت قرعة عينه في الدنيا  
انصرف لأمته لإمامه ولكن مع هذا فلا ينبغي أن يترك المجاهدة ورد القلب إلى الصلاة وتقليل الأسباب  
الشاغلة فهذا هو الدواء المر والمرارة استبدته الطباع وبقيت العلة مزمنة وصار الداء عضالا حتى إن الأكارب  
اجتمعوا أن يصلوا ركعتين لا يجدوا أنفسهم فيها بأمر الدنيا فمجزوا عن ذلك فإذا لامطمع فيه لأمثالنا رليت  
سلم لنا من الصلاة شطرها أو نشأ من الوسواس لتكون من خلط عمل صالحا وآخر سيئا وعلى الجملة فهمة الدنيا  
وهمة الآخرة في القلب مثل الماء الذي يصب في قدح يملؤه بخل فبقدر ما يدخل فيه من الماء يخرج منه من الخلل لأمته  
ولا يجتمعان (بيان تفصيل ما ينبغي أن يحضر في القلب عند كل ركن وشرط من أعمال الصلاة)  
فنعول حقا أن كنت من المرادين الآخرة أن لا تغفل أولا عن التنبيهات التي في شروط الصلاة وأركانها  
وأما الشروط السوابق فهي الأذان والطهارة وستر العورة واستقبال القبلة والانتصاب قائما والنية فإذا سمعت  
نداء المؤذن فأحضر في قلبك هول النداء يوم القيامة وتشمر بظاهرك وباطنك بالإجابة والمسارة فإن  
المسارعين إلى هذا النداء هم الذين ينادون بالطهارة يوم العرض الأكبر فأعرض قلبك على هذا النداء فإن وجدته  
ملوءا بالمرح والاستبشار مشحونا بالرغبة إلى الابتداء فاعلم أنه يأنيك النداء بالبشرى والفوز يوم القضاء  
ولذلك قال ﷺ (١) أرحنا يا بلال أي أرحنا بها وبالنداء إليها ذلك قرعة عينه فيها ﷺ وأما الطهارة فإذا  
أنيت بها في مكانك وهو ظرفك الأبعد ثم ثيابك وهي غلافك الأقرب ثم في بشرتك وهو شرك الأذى  
فلا تغفل عن لبك الذي هو ذاك وهو قلبك فاجتهد له تطهيرا بالثوبة والندم على ما فرطت وتصميم العزم على الترك  
في المستقبل فطهرها باطنك فإنه موضع نظر معبودك ه وأما ستر العورة فاعلم أن معناه تغطية مقابح بدنك عن  
أصا الخلق فإن ظهرك مذكور موقع لنظر الخلق فبالك في عورات باطنك وفصائح سرايرك التي لا يطبع عليها  
إلا ربك عز وجل فأحضر تلك الفصائح بالك وطالب نفسك بسترها وتحقق أنه لا يستر عن عين الله سبحانه  
سائر وإنما يكفرها الندم والحياء والخوف فتستفيد باحضارها في قلبك انبعاث بنود الخوف والحياء من  
مكانهما فتدل بها نفسك ويستكن تحت الحجلة قلبك وتقوم بين يدي الله عز وجل قيام العبد المحرم المسىء  
الآق الذي ندم فرجع إلى مولاه ناكسا رأسه من الحياء والخوف وأما استقبال فهو صرف ظاهر وجهك عن  
سائر الجهات إلى جهة بيت الله تعالى أفترى أن صرف القلب عن سائر الأمور إلى أمر الله عز وجل ليس مطلوباً  
منك هيئات فلا مطلوب سواه وإنما هذه الظواهر تحريكات للبواطن وضبط للجوارح تسكين لها بالإتيان  
في جهة واحدة حتى لا ينبغي على القلب فاتها إذا بغت وظلت في حركاتها والتفاتها إلى جهاتها استتبعت القلب  
وانقلبت به عن وجه الله عز وجل فليكن وجه قلبك مع وجه بدنك فاعلم أنه كالأيتوجه الوجه إلى جهة البيت إلا  
بالانصراف عن غيرها فلا ينصرف القلب إلى الله عز وجل إلا بالتفرغ عما سواه وقد قال ﷺ (٢) إذا قام العبد  
إلى صلاته فكان هواه ووجهه وقلبه إلى الله عز وجل انصرف كيوم ولدته أمه وأما الاعتدال قائما فإنما هو  
مثول بالشخص والقلب بين يدي الله عز وجل فليكن رأسك الذي هو أرفع أعضائك مطرقاً مطأاً متسكساً  
وليكن وضع الرأس عن إرتفاعه تنبيها على الزام القلب التواضع والتذلل والتبري عن الترويس والتكبر  
وايكن على ذكرك هنا خطر القيام بين يدي الله عز وجل في هول المطلع عند العرض للسؤال وأعلم في الحال  
أنك قائم بين يدي الله عز وجل وهو مطلع عليك فقم بين يديه قيامك بين يدي بعض ملوك الزمان أن كنت  
تعجز عن معرفة كنهه جلالة بل قدر في دوام قيامك صلاتك أنك ملحوظ ومراقوب بعين كاشفة من رجل

(١) حديثها أرحنا يا بلال قط في العمل من حديث بلال ولا في داود ومعه من حديث رجل من الصحابة لم سم  
باسناد صحيح (٢) حديث إذا قام العبد إلى صلاته وكان وجهه وهواه إلى الله انصرف كيوم ولدته أمه لم أجده



صالح من أهلك أو من ترغب في أن يعرفك بالصلاح فإنه تهدأ عند ذلك أطرافك وتخشع جوارحك وتسكن جميع أجزائك خيفة أن ينسبك ذلك العاجز المسكين إلى قلة الخشوع وإذا أحسست من نفسك بالتفاسك عند ملاحظة عبدة مسكين فماتت نفسك وقل لها إياك تدعين معرفة الله وجهه أفلا تستحيين من استجرائك عليه مع توقيرك عبدا من عباده أو تخشعين الناس ولا تخشعينه وهو أحق أن يخشى ولذلك لما قال (١) أبو هريرة كيف الحياء من الله فقال عليه السلام تستحي منه كما تستحي من الرجل الصالح من قومك وروى من أهلك وأما النية فاعزم على إجابة الله عز وجل في أمثال أمره بالصلاة وإتمامها والكف عن نواقضها ومفسداتها وإخلاص جميع ذلك لوجه الله سبحانه رجاء لثوابه وخوفا من عقابه وطائبا للقربة منه متعلدا بالثمة بإذنه إياك في المناجاة مع سوء أدبك وكره عصيانك وعظم في نفسك قدر مناجاته وانظر من تناجي وكيف تناجي وبماذا تناجي وعند هذا ينبغي أن يعرق جبينك من الخجل وترتعد فرائصك من الهيبة ويصفرو وجهك من الخوف وأما التكبير فإذا نطق به لسانك فينبغي أن لا يكذبه قلبك فأركار قلبك شيء هو أكبر من الله سبحانه فله يشهد أنك لكاذب وإن كان الكلام صدقا كما شهد على المنافقين في قولهم أنه عليه السلام رسول الله فإن كان هوأك أغلب عليك من أمر الله عز وجل فأنت أطوع له منك الله تعالى فقد اتخذته إلهك وكبرته فيوشك أن يكون قولك الله أكبر كلاما باللسان المجرد وقد تخلف القلب عن مساعدته وما أعظم الخطر في ذلك لولا التوبة والاستغفار وحسن الظن بكرم الله تعالى وعفوه وأما دعاء الاستفتاح فأول كلامه قولك وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض وليس المراد بالوجه الوجه الظاهر فإليك إنما وجهته إلى جهة القبلة والله سبحانه يتقدس عن أن تحده الجهات حتى تقبل بوجهه بذلك عليه وإنما وجه القلب هو الذي تتوجه به إلى فاطر السموات والأرض فانظر إليه أمتوجه هو إلى أمانيه وهمه في البيت والسوق متبع للشهوات أو مقبل على فاطر السموات وإياك أن تكون أول من تخشع للمناجاة بالكذب والاختلاق ولن ينصرف الوجه إلى الله تعالى إلا بانصرافه عما سواه فاجتهد في الحال في صرفة إليه وإن عجزت عنه على الدوام فليسكر قولك في الحال صادقاً وإذا كنت حنيفاً مسلماً فينبغي أن يخطر ببالك أن المسلم هو الذي سلم المسلمون من لسانه وبه فإن لم تكن كذلك كنت كاذباً فاجتهد في أن تعزم عليه في الاستقبال وتقدم على ما سبق من الأحوال وإذا قلت وما أنا من المشركين فأخطر ببالك الشرك الخفي فإن قوله تعالى ( فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً ) نزل فيمن يقصد بعبادته وجه الله وحمد الناس وكن حذراً مشفقاً من هذا الشرك واستشعر الخجلة وقلبك أن وصفت نفسك بأنك لست من المشركين من غير برائة عن هذا الشرك فإن اسم الشرك يقع على القليل والكثير منه وإذا قلت بحياي وعماق الله فاعلم أن هذا حال عبدة مفقود لنفسه موجود لسيدته وأنه ان صدر من رضاه وغضبه وقيامه وقعوده ورغبته في الحياة ورهبته من الموت لأمر الدين لم يكن ملائماً للحال وإذا قلت أعوذ بالله من الشيطان الرجيم فاعلم أنه عدوك ومترصداً صرف قلبك عن الله عز وجل حسداً لك غلى مناجاتك مع الله عز وجل وسجودك له مع أنه لعن بسبب سجدة واحدة تركها ولم يوفق لها وإن استعاذت بك بالله سبحانه منه بترك ما يحبه وتبديله بما يحب الله عز وجل لا بمجرد قولك فإن من قصده سبع أو عدو ليفترسه أو ليقته فقال أعوذ منك بذلك الحصن الحصين وهو ثابت على مكانه فإن ذلك لا ينفعه بل لا يعيده إلا بتبديل المكان فكذلك من يتبع الشهوات التي هي محاب الشيطان ومكاره الرحمن فلا يغنيه مجرد القول فليقترب من قوله بالاعزم على التعود بحضرة الله عز وجل عز شر الشيطان وحضته لا إله إلا الله إذ قال عز وجل فيما أخبر عنه نبينا عليه السلام (٢) لا إله إلا الله حصني فمن دخل حصني أمن من عذابي والمتحصن به من لا معبود

(١) حديث قال أبي هريرة كيف الحياء من الله قال تستحي منه كما تستحي من الرجل الصالح من قومك الخراطي في كرام الأخلاق في الشعب من حديث سعيد بن زيد مرسل بنحوه وأرسله هو بزيادة ابن عمر في السند وفي العمل قطع عن ابن عمر له قال أنه أشبه شيء بالصواب لوروده من حديث سعيد بن زيد أحد العشرة (٢)

والاستقامة أو عمل بما جاء به لأن النبي عليه السلام قال اتقوا فإني أنظر المؤمن فإنه ينظر بنور الله وهل يبقى إلا ما غاب عنه أن ينكشف إليه وقال إن يكن منكم محدثون فمروا كما قال المؤمن ينظر بنور الله وفي القرآن العزيز قال الذي عنده علم من الكتاب أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك فمعلم ما غاب عن غيره من إمكان بيان ما وعد به وأراد أنه قدر عليه ولم يكن نبيا ولا رسولا وقد أنبا الله سبحانه وتعالى وتعالى عن ذي القرنين من أخباره عن العلوم الغيبية وصدقه فيه حين قال فإذا جاء وعد وكان وعد ربي ربي جملة دكا حقا وإن كان وقع الاختلاف في نبوءة القرنين فالإجماع على أنه ليس برسول وهو خلاف المسطور في الآية وإن رام أحد المدافعة بالاحتياط لما أخبر به



ذو القرنين وما ظهر على يدي (١٥٠) الذي كان عنده علم من الكتاب وأراد أن يجوز على عمر التشبه بالحقائق فما يصنع فيما

جاء للخضر وما  
أبى الله سبحانه  
وأظهر عليه من  
العلوم الغيبية  
وهو بعد أن  
يكون نبيا فليس  
برسول على  
الوفاق من الجميع  
والله تعالى يقول  
إلا من ارتضى  
من رسول فدل  
على أن في الآية  
حذف مضاف  
معناه ما تقدم  
وأظهر إلى ما ظهر  
من كلام سيد  
رضى الله عنه أنه  
يرى الملائكة  
وهو غيب الله  
وأعلم أبو بكر بما  
في البطن وهي من  
غيب الله وشواهد  
الشرع كثيرة جدا  
يهجن المنازل وبلور  
المعاني هذا القول  
بتخصيص العموم  
أظهر من الجرأة  
وأشهر مما نقله  
الكافة ويحتمل أن  
يكون المراد في  
الآية بالرسول  
المذكور فيها  
ملك الوحي الذي  
بواسطته تنجلي  
العلوم وتكشف

له سوى الله سبحانه فأما من اتخذ الله هو الله في ميدان الشيطان لا في حصن الله عز وجل وأعلم أن مكابده أن  
يشبه ملك في صلايك بذكر الآخرة يتدبر فعل الخيرات ليمتلك عن فهم ما تقرأ فاعلم أن كل ما يشغلك عن فهم  
معاني قرأتك فهو وسواس فان حركة اللسان غير مقصودة بل المقصود معناها . فأما القراءة فالناس فيها ثلاثة  
رجل يتحرك لسانه قلبه غافل ورجل يتحرك لسانه وقلبه يتبع اللسان فيفهم ويسمع منه كأنه يسمعه من  
غيره وهي درجات أصحاب اليمين ورجل يسبق قلبه إلى المعاني أولا ثم يخدم اللسان القلب فيترجمه ففرق بين أن  
يكون اللسان ترجمان القلب أو يكون معلم القلب والمقربون لسانهم ترجمان يتبع القلب ولا يتبعه القلب .  
وتفصيل ترجمة المعاني أنك إذا قلت بسم الله الرحمن الرحيم فانزه التبرك لا ابتداء القراءة لكلام الله سبحانه  
وافهم أن معناها أن الأمور كلها بالله سبحانه وإن المراد بالاسم ههنا هو المسمى وإذا كانت الأمور بالله سبحانه  
بلا جرم كان الحمد لله ومعناه أن لشكر الله إذ النعم من الله ومن يرى من غير الله نعمة أو يقصد غير الله سبحانه  
بشكر لا من حيث إنه مسخر من الله عز وجل ففي تسميته وتحميده نقصان بقدر التفاته إلى غير الله تعالى  
فإذا قلت الرحمن الرحيم فأحضر في قلبك جميع أنواع لطفه لتضع لك رحمة فينبعث بها وجاهدك ثم استر من  
قلبك تتمظيم والخوف بقولك مالك يوم الدين أما لعظمته فلا اله لا اله إلا الله وأما الخوف فلهول يوم الجزاء  
والحساب الذي هو ما لك ثم جدد لإخلاص بقولك ربك تعبد وجدده العجز والاحتياج والتبزي من الخول  
والقوة بقولك ربك نستعين وتحقق أنه ما يدرك طاعتك إلا بإعانتة وأن له المنه إذ رفقت لله لطاعته واستخدمك  
عبادته وجهلك أهلا لما جاهدته ولو حرمك الوفاق لكنت من المطرودين مع الشيطان لا من الله ثم إذا فرغت من  
التموذ ومن قولك بسم الله الرحمن الرحيم ومن التعميد ومن إظهار الحاجة إلى لا عانة مطلقا فحينئذ سؤل الك ولا  
تطلب إلا أم حاجاتك وقل أهدنا الصراط المستقيم الذي يسوقنا إلى جوارك ويفضي بنا إلى مرضاتك وزده  
شرحا وتفصيلا وتأكيذا واستشادا بالذين أفاض عليهم نعمة الهداية من النبيين والصدّيقين والشهداء  
والصالحين دون الذين غضب عليهم من الكفار وولّز ثمين من اليهود والنصارى والصابئين ثم التمس الإجابة  
وقل آمين فإذا تولت الفاتحة كذلك فيشبه أن يكون من الذين قال الله تعالى فيهم فيما أخبر عنه النبي ﷺ  
(١) قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين نصفهم إلى نصفهم العبدى والعبدى ما سأل يقول العبد الحمد لله رب العالمين  
فيقول الله عز وجل حمدني عبدي وأثنى علي وهو معنى قوله سمع الله لمن حمده الحديث الخ لو لم يكن لك من صلاتك  
حفظ سوى ذكر الله لك في جلاله وعظمته فأهيك بذلك غنينة فكيف بما تجرؤه من ثوابه وفضله وكذلك  
ينبغي أن تفهم ما تقرؤه من السور كما سيأتي في كتاب تلاوة القرآن فلا تغفل عن أمره ونهيه ووعده ووعيده  
ومواعظه وأخبار أنبيائه وذكر ميثه وإحسانه ولكل واحد حق فالرجاء حق والوعد حق والخوف حق والوعيد  
والعزم حق الأمر والنهي والانتهاز حق الموعظة والشكر حق ذكر المنه والاعتبار حق أخبار الأنبياء وروى  
أن زرارة بن أوفى لما انتهى إلى قوله تعالى فإذا نقر في النافور خرمينا وكان إبراهيم النخعي إذا سمع قوله تعالى  
(إذا السماء انشقت) اضطرب حتى تضرب أوصاله وقال عبد الله بن واقد رأيت ابن عمر يصلي مغلوبا عليه  
وحق له أن يحترق في قلبه بوعده سعيدة ووعيده فإنه عبد مذنب ذليل بين يدي جبار قاهر وتكون هذه المعاني  
بحسب درجات الفهم ويكون الفهم بحسب وفور العلم وصفاء القلب ودرجات ذلك لا تنحصر والصلاة مفتاح  
المطلوب فيها تنكشف أسرار الكلمات فماذا حق القراءة وهو حق الأذكار والتسبيحات أيضا ثم راعى الهيبة في  
القراءة فبرئ ولا يسرد فإن ذلك أسر لا أمل ويفرق بين نعمائه في آية الرحمة والعذاب والوعد والوعيد والتحميد  
حديث قال الله تعالى لا اله إلا الله حصنيك في التاريخ وأبو نعيم في الحلية من طريق أهل البيت من  
حديث علي بإسناد ضعيف جدا وقول أبي منصور الدبلي أنه حديث مردود عليه (١) حديث قسمت  
الصلاة بيني وبين عبدي نصفين الحديث ثم عن أبي هريرة .



أو القاء معني في دوع أو ضرب مثل في بظة أو منام لم يكن إلى علم ذلك الغيب سبيل ويكون (١٥١) تقدير الآية فلا يظهر على

غيبه أحدا إلا من  
ارتضى من رسول  
أن يرسله إلى من  
يشاء من عباده  
في بظة أو منام  
فانه يطلع على  
ذلك أيضا ويكون  
قائدة الأخبار  
بهذا في الآية  
الامتثال على من  
رزقه الله تعالى  
علم شيء من  
مكتوباته وأعلامه  
أنه لا تصل إليها  
نفسه ولا خلق  
سواه إلا بالله  
تعالى حين أرسل  
إليه الملك بذلك  
وبعثة الله حق  
ينبرا المؤمن من  
حوله ومن حول  
كل مخلوق وقوته  
ويرجع إلى الله  
تعالى وحده  
ويشقق أنه لا يرد  
عليه شيء من علم  
أو معرفة أو غير  
ذلك إلا بإرادته  
ومشيئته ويحتمل  
وجه آخر وهو أن  
يكون معناه والله  
أعلم فلا يظهر  
على غيبه أحدا  
إلا من ارتضى  
يريد من سائر

والعظيم والحميد كان المعنى إذا مر بمثل قوله عز وجل ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله مخض صوته  
كالمنجي عن أن يذكره بكل شيء لا يبدق به وروى أنه يقال (١) لقارى القرآن أقرأ وأرق ورتل كما كنت ترتل  
في الدنيا وأما دوام القيام بأنه نبيه على إقامة القلب مع الله عز وجل على نعمت واحد من الحضور قال عليه السلام ن الله  
عز وجل (٢) مقبل على المصلي ما لم يلتفت ر كما يجب حراسة الرأس والعين عن الالتفات إلى الجهات فكذلك  
يجب حراسة السمع عن الالتفات إلى غير الصلاة فإذا التفت إلى غيره فذكره باطلاع الله عليه وبقيع النهار  
بالمناجى عند غلبة المناجى ليعود إليه ولزم الخشوع للقلب فان الخلاص عن الالتفات باطنا وظاهرا ثمرة الخشوع  
وهما خشع الباطن خشع الظاهر قال عليه السلام وقد رأى رجلا مصليا بحيث يلهيته أما هذا لو خشع قلبه لخشعت  
جوارحه فان الرعية بحكم الراعى ولها ورود في الدعاء (٣) اللهم أصلح الراعى والرعية وهو القلب والجوارح كان  
الصدوق رضى الله عنه في صلواته كانه وتذرا من لزير رضى الله عنه كانه عود بعضهم كان يسكن في ركوعه  
بحيث تقع العصافير عليه كانه جماد وكل ذلك بفتنة الطبع بين يدي من يعظم من أبناء الدنيا فكيف لا يفتنوا  
بين يدي ملك الملوك عندهم يعرف ملك الملوك وكل من يطعن بين يدي غير الله عز وجل خاشعا واضطرب  
أطرا به بين يدي الله عابثا فذلك لفصوره معرفته عن جلال الله عز وجل وعن اطلاعه على سره وضميره وقال عكرمة  
في قوله عز وجل (الذي يراك حين تقوم وتقلبك في الساجدين) قال قيامه وركوعه وسجوده وجلوسه وأما  
الركوع السجود فينبغي أن تجدد عند هذا ذكر كبرياء الله سبحانه وترفع يدك مستجيرا بعفو الله عز وجل من  
عقابه بتجدد بدنية ومتبعا سنة نبيه عليه السلام ثم تسألف له ذلا وتواضعا بركوعك وتجتهد في ترقيق قلبك وتجديد  
خشوعك وتستمر ذلك وعزمولاك وأضاعتك وعلو ربك وتستعين على تقدير ذلك في قلبك بلسانك فتسبح  
ربك وتتهلله بالهظمة وأنه أعظم من كل عظيم وتكرر ذلك على قلبك لؤكدك بالانكسار ثم ترتفع من ركوعك  
راجيا أنه أرحم لك ومؤكدا للرجاء في نفسك بقولك سمع الله لمن حمده أي أجاب لمن شكره ثم تردف ذلك بالشكر  
المتقاضى للزيد فقول ربنا لك الحمد وتكثر الحمد بقولك ملء السموات والأرض ثم تهوى إلى السجود  
وهو أعلى درجات الاستكانة فتمكن أعز أعضائك وهو لوجه من أذل الأشياء وهو التراب ومن أمكنك أن  
لا تحمل بهم ما حانلا فتسجد على الأرض فافعل فانه أجلب للخشوع وأدل على الذل وإذا وضعت نفسك موضع  
الذل فاعلم أنك وضعتها موضعها ورددت العرع إلى أصله فالك من التراب خلقت وإليه تعود فتعده هذا جدد على  
قلبك عظمة الله وقل سب حار في الأعلى وأكده بالانكسار فان الذكر لو واحدة ضعيفة الأثر فاذا رقى قلبك وظهر  
ذلك فلا تصدق رجاءك ورحمة الله بأن رحمتك تدارع إلى الضعف والذل لا إلى التكبر والبطر فارفع رأسك تكبرا  
وسائلا حاجتك وقائلا رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم أو ما أردت من الدعاء ثم أكد التواضع بالانكسار  
فعد إلى السجود نيا كذلك وأما التهنيد فاذا جلست له فاجلس متأدبا وصرح بأن جميع ما ندلى به من الصلوات  
والطيبات أي من الأخلاق الطاهرة لله وكذلك الملك لله وهو معنى التحيات وأحضر في قلبك النبي عليه السلام  
وشخصه الكريم وقل سلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته وليصدق أمك في أنه يبلغه ويرد عليك ما هو  
أدق منه ثم تسلم على نفسك وعلى جميع عبادة الله الصالحين ثم تأمل أن يرد الله سبحانه عليك سلاما وإفيا بعدد  
عبادة الصالحين ثم تشهد له تعالى بالوحدانية ولحمد نبيه عليه السلام بالرسالة مجددا عهد الله سبحانه بإعادة كل  
الشهادة ومستأنفا للنحضرهم ثم ادع وأخر صلواتك بالدعاء المأثور مع التواضع والخشوع والضرعة والابتهال

(١) حديث يقال لصاحب القرآن أقرأ وأرق دت ن من حديث عبد الله بن عمر وقال حسن صحيح

(٢) حديث أن الله يقبل على المصلي ما لم يلتفت دن ك وصحيح إسناده من حديث أبي ذر .

(٣) حديث اللهم أصلح الراعى والرعية لم أقف له على أصل وفسره المصنف بالقلب والجوارح .

خلقه واصناف عباده ويحكون معنى من رسول أى عن يد رسول من الملائكة (فصل) رمعى ولا يشغل رقاب الصديقين



ان قلت ما الذي اوصله الى (١٥٢) مقامهم أو جاز زربه ذلك وهو في المرتبة الثالثة حال للمقربين ما وصل حيث ظننت فكيف

بجوارزه وإنما  
خاصية من هو فيه  
رتبة الصديقين  
عدم السؤال  
لكثرة التحقق  
بالاحوال وخاصة  
من هو في رتبة  
القرب كثرة  
السؤال طمعا في  
بلوغ الآمال  
ومثالها فيما أشير  
اليه مثال انسانين  
دخلوا في بستان  
أحدهما يعرف  
جميع أنواع نبات  
البستان ويتحقق  
أنواع تلك الثمار  
ويعلم أسماءها  
ومنافعها فهو  
لا يسأل عن شيء  
بما يراه ولا يحتاج  
إلى أن يخبر به  
والثاني لا يعرف  
بما رأى شيئا أو  
يعرف بعضها  
ويجهل أكثر  
بما يعرف فهو  
يسأل ليصل إلى  
علم الباقي وذلك  
من تكلمنا عليه  
حين أكثر  
السؤال عما يبعد  
عند حاله ويتخلف  
عن مقامه إلى  
ما هو أعلى منه  
وكان غير مراد

وصدق الرجاء بالإجابة واشرك ودعائك أبويك وسائر المؤمنين واقصد عند التسليم السلام على الملائكة  
والحاضرين وانوخم الصلاة به واستشعر شكر الله سبحانه على توفيقه لإتمام هذه الطاعة وتوهم إراك مودع  
اصلاتك هذه وإنك ربما لا تعيش لمثلها وقال عليه السلام الذي أوصاه صل صلاة مودع ثم أشعر قلبك الوجع والحياة  
من التقصير والصلاة وخف أن لا تقبل صلاتك أن تكون بمقتوا بذنب ظاهر أو باطن فترد صلاتك في وجهك  
وترجع مع ذلك أن يقبلها بكرمه وفضله \* كان يحيى بن وثاب إذا صلى مكث ماشاء الله تعرف عليه كآية الصلاة  
وكان إبراهيم يمكث بعد الصلاة ساعة كأنه مريض فهذا تفصيل صلاة الخاشعين الذين هم في صلاتهم خاشعون  
والذين هم على صلاتهم يحافظون والذين هم على صلاتهم دائمون والذين هم ينادون الله على قدر استطاعتهم في  
العبودية فليعرض الإنسان نفسه على هذه الصلاة بقدر الذي يسر له منه ينبغي أن يفرح وعلى ما يفوته ينبغي أن  
يتحسر وفي مداواة ذلك ينبغي أن يجتهد \* وأما صلاة العاقلين فهي غيرة لأن يتعمده الله برحمته والرحمة واسعة  
والكرم فائض فليسأل الله أن يتعمدها برحمته ويغفرنا بمغفرته إذ لا وسيلة لنا إلا الاعتراف بالعجز عن القيام  
بطاعته وأعلم أن تخلص الصلاة عن الآفات وإخلاصها لوجه الله عز وجل وأداءها بالشروط الباطنة التي  
ذكرناها من الخشوع والتعظيم والحياة سبب للحصول أنوار القلب تكون تلك الأنوار مفاتيح علوم المكاشفة  
فأولياء الله المكاشفون بملكوته السموات والأرض وأسرار الربوبية إنما يكشفون في الصلاة لا سيما في السجود  
إذ يتقرب العبد من ربه عز وجل بالسجود ولذلك قال تعالى ( واسجد واقترب ) وإنما نكون مكاشفة كل مصل  
على قدر صفاته عن كدورات الدنيا ويختلف ذلك بالقوة والضعف والقلة والكثرة وبالجلالة والخفاء حتى  
ينكشف لبعضهم الشيء وببعضهم الشيء بمثاله كما كشف لبعضهم الدنيا في صورة جيفة  
والشيطان في صورة كلب جائع عليها يدعو إليها ويختلف أيضا بما فيه المكاشفة فبعضهم ينكشف له من صفات الله  
تعالى رجالاته وبعضهم من أفعاله وبعضهم من دقائق علوم المعاملة ويكون لتعين تلك المعاني في كل وقت أسباب  
خفية لا تحصى وأشد ما مناسبة الهمة فإنها إذا كانت مصروقة إلى شيء معين كان ذلك أولى بالانكشاف ولما  
كانت هذه الأمور لا تتراعى إلا في المراتب الثقيلة وكانت المرأة كلها صدقة فاحتجبت عنها الهداية لا يدخل من  
جبه المذموم بالهداية بل الخبيث متراكم الصدا على مصب الهداية تسارعت الاستهانة إلى انكار مثل ذلك إذ الطبع مجبول  
على انكار غير الحاضر ولو كان للجنين عقل لا ينكر إمكان وجود الإنسان في منع الهواء ولو كان للطفل تمييز ما  
ربما أنكر ما يزعم العقلاء إدراكه من ملكوت السموات والأرض وهكذا الإنسان في كل طور يكاد ينكر  
ما بعده ومن أنكر طور الولاية لزمه أن ينكر طور النبوة وقد خلق الخلق أطوارا فلا ينبغي أن ينكر كل  
واحد ما وراء درجته نعم لما طلبوا هذامن المجادلة المباحة المشوشة ولم يطلبوها من تصفية القلوب عما سوى  
الله عز وجل فقدوه فأنكروه ومن لم يكن من أهل المكاشفة فلا أقل من أن يؤمن بالغيب ويصدق به إلى أن  
يشاهد بالنجرة ففي الخبر (١) أن العبد إذا قام في الصلاة رفع الله سبحانه الحجاب بينه وبين عبده وواجهه بوجهه  
وقامت الملائكة من لدن منكيه إلى الهواء يصلون بصلاته ويؤمنون على دعائه وإن المصل ليشر عليه البر من عنان  
السماء إلى مفرق رأسه وينادي منادلو علم هذا المناجي من يناجي ما التفت وإن أبواب السماء تفتح للمصلين وإن الله  
عز وجل يباهي ملائكته بعبده المصل ففتح أبواب السماء ومواجهة الله تعالى إياه بوجهه كشافة عن الكشف  
الذي ذكرنا مو في التوراة مكتوب يا ابن آدم لا تمجز أن تقوم بين يدي مصليا با كيا فإنا الله الذي اقتربت من  
قلبك وبالغيب رأيت نوري قال فكنا نرى أن تلك الرقة والبكاء والفتوح الذي يجده المصل في قلبه من دنو  
الرب سبحانه من القلب وإذا لم يكن هذا الدنو هو القرب بالمكان فلا معنى له إلا الدنو بالهداية والرحمة وكشف

(١) حديث إن العبد إذا أقام في الصلاة رفع الله الحجاب بينه وبين عبده الحديث لم أجده .



تال بالفتح قليل له لا تخط رقاب الصديقين بالسؤال فذلك مما لا يخطر به (١٥٣) وليس هو من الطرق الموصلة إلى مقامهم

فارجع  
إلى الصديق  
الأكبر فاقصد به  
في حاله وسيرته  
فمساك ترزق  
مقامه فان لم يكن  
قتقى على حالة  
القرب وهي تتلو  
الصديقية فهذا  
معناه .

(فصل) ومعنى  
انصراف السالك  
الناظر بعد وصوله  
إلى ذلك الرفيق  
الأعلى اما أنه لما  
وصل اليه  
بالسؤال صرف  
اليه مالا يق به  
من الأحوال  
ليحكم ما بقى عليه  
من الأعمال كما قال  
المصطفى صلى الله  
عليه وسلم للذي  
سأله أن يعليه  
غرائب العلم  
اذهب فاحكم  
ما هناك وبعد  
ذلك أعليك  
غرائب العلم وأما  
صفة انصرافه  
فإنه نهض بالبحث  
ويرجع بالتذكر  
وفوائد المزيد  
ووجهه ان من لم  
يستطع المقام في  
ذلك الموضع بعد

الحجاب ويقال ان العبد إذا صلى ركعتين عجب منه عشرة صفوف من الملائكة كل صف منهم عشرة آلاف وبأمر الله به مائة ألف ملك وذلك ان العبد قد جمع في الصلاة بين القيام والقعود والركوع والسجود وقد فرق الله ذلك على أربعين ألف ملك فالقائمون لا يركعون إلى يوم القيامة والساجدون لا يرفعون إلى يوم القيامة وهكذا الراكعون والقاعدون فان ما رزق الله تعالى الملائكة من القرب والرتبة لازم لهم مستمر على حال واحد لا يزيد ولا ينقص ولذلك أخبر الله عنهم أنهم قالوا (وما منا إلا له مقام معلوم) وفارق الإنسان الملائكة في الرقي من درجة إلى درجة فانه لا يزال يتقرب إلى الله تعالى فيستفيد مزيد قرب به وباب المزيد مسدود على الملائكة عليهم السلام وليس لكل واحد إلا رتبته التي هي وقف عليه وعبادته التي هو مشغول بها لا ينتقل إلى غيرها ولا يفتقر عنها (فلا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون يسبحون الليل والنهار لا يفترون) ومفتاح مزيد الدرجات هي الصلوات قال الله عز وجل (قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون) فمدحهم بعد الإيمان بصلاة مخصوصة وهي المقرونة بالخشوع ثم ختم أوصاف المفلحين بالصلاة أيضا فقال تعالى (والذين هم على صلاتهم يحافظون) ثم قال تعالى في ثمرة تلك الصفات (أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون) فوصفهم بالفلاح أو لا وبوراة الفردوس آخر ما عندي أن هزيمة اللسان مع غفلة القلب تنهى إلى هذا الحد ولذلك قال الله عز وجل في أضدادهم ما سلككم في سقر (قالوا لم نك من المصلين) فالمصلون هم ورثة الفردوس وهم المشاهدون لنور الله تعالى والمنتعمون بقربه ودنوه من قلوبهم نسأل الله أن يجعلنا منهم وأن يعيدنا من عقوبة من تزيت أقواله وقبحت أفعاله أنه الكريم المنان القديم الاحسان وصلى الله على كل عبد مصطفى .

(حكايات وأخبار في صلاة الخاشعين رضى الله عنهم)

اعلم أن الخشوع ثمرة الإيمان وتبجئة اليقين الحاصل بجلال الله عز وجل ومن رزق ذلك فانه يكون خاشعا الصلاة في غير الصلاة بل في خلوته وفي بيت الماء عند قضاء الحاجة فإن موجب الخشوع معرفة اطلاع الله تعالى على العبد ومعرفة جلاله ومعرفة نقص العبد في هذه المعارف يتولد الخشوع وليست مختصة بالصلاة ولذلك روى عن بعضهم أنه لم يرفع رأسه إلى السماء أربعين سنة حياة من الله سبحانه وخشوعه عال وكان الربيع بن خيثم من شدة غصه لبصره وأطرافه يظن بعض الناس أنه أصم وكان يختلف إلى منزل ابن مسعود عشرين سنة فاذا رآته جاريته قالت لابن مسعود صدقك الأعمى قد جاء فكان يضحك ابن مسعود من قولها وكان إذا دق الباب تخرج الجارية إليه فتراها مطرا غاضا بصره وكان ابن مسعود إذا نظر إليه يقول وبشر الخبيثين أما والله لو رأيك محمد ﷺ لفرح بك وفي لفظ آخر لأحبك وفي لفظ آخر لضحكك ومشى ذات يوم مع ابن مسعود في الحدادين فلما نظر إلى الأكواد تنفخ وإلى النار تلهب صمق وسقط مغشيا عليه وقعد ابن مسعود عند رأسه إلى وقت الصلاة فلم يفق فحمله على ظهره إلى منزله فريزل مغشيا عليه إلى مثل الساعة التي صمق فيها فقائه خمس صلوات وابن مسعود عند رأسه يقول هذا والله هو الخوف وكان الربيع يقول ما دخلت في صلاة قط فأهمني فيها إلا ما أقول وما يقال لي وكان عامر بن عبد الله من خاشعي المصلين وكان إذا صلى ربما ضربت ابنته بالدف وتحدث النساء بما يردن في البيت ولم يكن يسمع ذلك ولا يعقله وقيل له ذات يوم هل تحب نفسك في الصلاة بشئ قال نعم بوقوفى بين يدي الله عز وجل ومنصرفى إلى إحدى الدارين قيل فهل تجد شيئا مما تجد من أمور الدنيا فقال لأن تختلف السنة في أحب إلى من أن أجد في صلاتي ما تجدون وكان يقول لو كشف الغطاء ما زددت يقينا وقد كان مسلم بن يسار منهم وقد نقلنا أنه لم يشعر بسقوط أسطوانة في المسجد وهو في الصلاة وتأكل كل طرف من أطراف بعضهم واحتيج فيه إلى القطع فلم يمكن منه فقل إنه في الصلاة لا يحس بما يجري عليه فقطع وهو في الصلاة وقال بعضهم الصلاة من الآخرة فإذا دخلت فيها خرجت من الدنيا وقيل لآخر هل تجد نفسك بشئ من الدنيا في الصلاة فقال لا في الصلاة ولا في غيرها وسئل بعضهم هل تذكر في الصلاة شيئا فقال وهل شئ أحب إلى من الصلاة فأذكره فيها

وصوله اليه فذلك لتعق خبر المعرفة بالبدن ومكانه عالم الملك ولم يفارقه

(٢٠ - (إحياء) - أول)







هن مثل ما قيل فيما ذكرنا وما الفرق بينهما وذلك لأن تأخيرها بالعالم قبل خلقه عن أن يخرجها من العدم إلى الوجود

يقع تحت الاختيار  
الممكن من  
حيث أن الفاعل  
المختار له أن يفعل  
فإذا فعل فليس  
في الامكان أن  
يفعل الا نهاية ما  
تقتضيه الحكمة  
التي عرفنا أنها  
حكمة ولم يعرفنا  
بذلك الا لنعلم  
بجاري أفعاله  
رمصاد أموره  
وإن نتحقق أن كل  
ما اقتضاه ويفضيه  
من خلقه بهداه  
وإرادته وقدرته  
أن ذلك على غاية  
الحكمة ونهاية  
الاتقان ومبالغ  
جودة الصنع  
ليجمل كال ما  
خلق دليلا قاطعا  
وبرهانا على كماله  
في صفات جلاله  
الموجبة لاجلاله  
فلو كان ما خلق  
ناقصا بالاضافة  
إلى غيره ما قدر  
على خلقه ولو لم  
يخلق لكان  
يظهر النقصان  
المدعى على هذا  
الوجود من خلقه  
كما يظهر على ما  
خلق على غير ذلك

روى عنهم لعبد الآبق وامرأة زوجهما ساخط عليهما إمام قوما وهم له كارهون وكما ينهى عن تقديمه مع كراهتهم  
فكذلك ينهى عن التقديم إن كان وراء من هو أفضله من حيث الامتناع من هو أولى منه فله لتقدم فإن لم يكن شيء  
من ذلك فليقدم مهما تقدم وعرف من نفسه القيام بشروط الامامة ويكره عند ذلك المدفوعة فقد قيل إن قوما  
تدافعوا الامامة بعد إقامة الصلاة فحرف بهم وماروى من مداومة الامامة بين الصحابة رضى الله عنهم فسيب  
ايشارهم من رآوه أنه أرى بذلك أو خوفهم على أنفسهم السوء وخطر ضمان صلاته فإن الائمة ضياء وكان من لم  
يتعود ذلك ربما يشتغل قلبه ويتشوش عليه الإخلاص في صلاته حياء من المتقدمين لاسيما في جهده بالقراءة  
فكان لا حتراز من احتراز أسباب من هذا الجنس . الثانية إذا خير المرء بين الأذان والامامة فينبغي أن يختار  
الإمامة فإن لكل واحد منهما فضلا لكن الجمع مكروه بل ينبغي أن يكون الإمام غير المؤذن وإذا تعذر الجمع  
فالامامة أولى وقال قائلون الأذان أولى لما تقتضاه من فضيلة الأذان ولقوله صلى الله عليه وسلم (١) الإمام ضامن والمؤذن  
مؤمن فقالوا فيما خطر الضمان وقال صلى الله عليه وسلم (٢) الإمام أمين فإذا ركع فاركعوا وإذا سجد فاسجدوا وفي  
الحديث (٤) فإن أتم لله ولهم وإن نقص فعليه لا عليهم . لا صلى الله عليه وسلم قال (٥) اللهم أرشد الائمة واغفر لاهل المؤذن  
والمغفرة أولى بالطلب قال الرشيد راد للمغفرة وفي الخبر (٦) من أم في ٧ مسجد سبع سنين وجبت له الجنة  
بلا حساب ومن أذن أربعين عاما دخل الجنة بغير حساب ولذلك نقل عن الصحابة رضى الله عنهم أنهم كانوا  
يتدافعون الإمامة والصحيح أن الإمامة أفضل إذ واطب عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضى الله  
عنهم والائمة بعدهم نعم فيما خطر الضمان والفضيلة مع الخطر كما أن رتبة الامارة والخلافة أفضل لقوله صلى الله عليه وسلم (٧)  
ليوم من سلطان عادل أفضل من عبادة سبعين سنة ولكن فيها خطر ولذلك وجب تقديم الأفضل والافضل فقد  
قال صلى الله عليه وسلم (٨) أئمتكم شفعاؤكم أو قال وقدكم إلى الله فإن أردتم أن تزكوا صلاتكم تقدموا خياركم . قال بعض  
السلف ليس بعد الأنبياء أفضل من العلماء ولا بعد العلماء أفضل من الائمة المصابر لأرو ولا قاموا بين يدي الله  
عز وجل وبين خلقه هذا بالنسبة وهذا بعباد الدين وهو أصلا وهذه لحجة احتج أصحابنا (٩) في تقديم

(١) حديث ثلاثة لا يجاوز صلاحهم رؤسهم العبد الأول الحديث من حديث أبي امامة وقال حسن غريب  
وضمعه حق (٢) حديث لإمام ضامن ومؤذن مؤتمدت من حديث أبي هريرة وحكى عن ابن المديني أنه لم  
يثبته ورواه أحمد من حديث أبي امامة بإسناد حسن (٣) حديث لإمام أمين فإذا ركع فاركعوا والحديث بخ من  
حديث أبي هريرة ورواه له الإمام أمين وهو هذه الزيادة مستند الحميدي وهو منفق عليه من حديث أنس بن  
هذه الزيادة (٤) حديث قال أتم لله ولهم وإن نقص فعليه ولا عليهم ده ك وصححه من حديث عتبة بن عامر  
والبخاري من حديث أبي هريرة يصلونكم فإن أصابوا فلكم وإن أخطأوا فلكم وعليهم (٥) حديث اللهم أرشد  
الائمة واغفر للمؤذنين هو بقية حديث الإمام ضامن وتقدم قبل بحديثين (٦) حديث من أذن في مسجد سبع  
سنين وجبت له الجنة ومن أذن أربعين عاما دخل الجنة بغير حساب ت ه من حديث ابن عباس بالخط الأول  
نحوه قال ت حديث غريب (٧) حديث ليوم من سلطان عادل أفضل من عبادة سبعين سنة الطبراني من حديث  
ابن عباس بسند حسن بلفظين (٨) حديث أئمتكم وقدكم إلى الله تعالى فإن أردتم أن تزكوا صلاتكم تقدموا  
خياركم فقط حق وضمف إسناد من حديث ابن عمر البغوي وابن قانع والطبراني في معاجمهم ترك من حديث  
مرئ بن أبي مرثد نحوه وهو منقطع وفيه يحيى بن يحيى الأسلي وهو ضعيف

(٩) حديث تقديم الصحابة أبا بكر وعمر لهم اخترنا لدنيانا من اختاره رسول الله صلى الله عليه وسلم لدينا ابن شاهين في  
شرح مذاهب أهل السنة من حديث علي قال لقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر أن يصلي بالناس وأنا لشاهد ما أنا

(٧) قول من أم الخ مكدا هو في النسخ وهو المواق الكلام المصنوع ولكن في العراقي والشارح له ظاوان في  
الموضمين فليحذر الحديث اه . صححة

ويكون الجميع من باب الاستدلال على ما صنع من النقصان قطعاً وما يحمل عليه من القدرة على كماله من خلقه ولا وجه



لهم فهو ما وعرفهم ما كن وكشف (١٥٦) لهم ما حجب وأجن فيكون من حيث عرفهم بكأله دلم على نفسه ومن حيث

عليهم بقدرته  
بصرهم بعجزه  
فتمالى الله رب  
العالمين الملك  
الحق المبين وايضا  
فلا يعترض هنا  
ويتزوبه إلا من  
لا يعرف مخلوقاته  
ولم صرف الكلام  
الصحيح في  
مضاه ذلك أصلا  
في العلم أو كان  
نسخا له ومعنى  
نقيس عليه غيره  
وأما انكساره  
بغير من رزق علم  
ذلك كان  
بطلان العلم في  
حق الخبر إذا  
أفشاء لغير أهله  
وأهداه لمن لا  
لا يستحقه كما روى  
عن عيسى على  
نبينا وعليه السلام  
لا سلقوا الدر في  
اعناق الخ زير  
وأما أراد قطاع  
العلم غير أهله  
وقد جاء لا نمنعوا  
الحكمة أهلها  
فتظلمهم ولا  
تضمرها عند غير  
أهلها فتظلموها  
وأما سر العلم الذي  
يوجب كشفه  
بطلان الأحكام

أبي بكر الصديق رضي الله عنه وعنهم للخلافة إذ قلوا نظروا فإذا الصلاة عماد الدين فاخترنا الدنيا من رضى  
رسول الله ﷺ أدينا وما قدموا (١) بلالا احتجاجا بأمر رضى الأذان وما روى أنه قال له رجل يا رسول الله (٢)  
دلتني على عمل أدخل به الجنة قال كن مؤذنا قال لا أستطيع قال كن إماما قال لا أستطيع فقال صل بأزاء الإمام  
فلعله ظن أنه لا يرضى بإمامته إذا الأذان إليه والإمامة إلى الجماعة وتقديمهم له ثم بعد ذلك نوه أنه ربما يقدر عليها  
الثالثة أن يراعى لإمام أوقات الصلوات فيصل في أوقاتها ويدرك رضوان الله سبحانه (٣) ففضل أول الوقت على  
آخره كفضل الآخرة على الدنيا هكذا روى عن رسول الله ﷺ وفي الحديث (٤) إن العبد لا يصل الصلاة في  
آخر وقتها ولم تقته ولما فاته من أول وقتها خير له من الدنيا وما فيها ولا ينبغي أن يؤخر الصلاة لا تنظار كثرة  
الجماعة بل عليهم المبادرة لحيازة فضيلة أول الوقت فهي أفضل من كثرة الجماعة ومن تطويل السورة وقد قيل  
كانوا إذا حضروا ثمان في الجماعة لم ينظروا الثالث إذا حضر أربعة في الجماعة لم ينظروا والخامس وقد (٥) تأخر  
رسول الله ﷺ عن صلاة الفجر وكانوا في سفر وإنما تأخر للطهارة فلم ينظر وقدم عبد الرحمن بن عوف  
فصلى بهم حتى فانت رسول الله ﷺ ركنه فقام يقضيها قال فاشفقنا من ذلك فقال رسول الله ﷺ أحسنتم  
هكذا فافعلوا وقد (٦) تأخر في صلاة الظهر فقدموا أبا بكر رضي الله عنه حتى جاء رسول الله ﷺ وهو في  
الصلاة فقام إلى جانبه وليس على الإمام انظار لمؤذن وإنما على المؤذن انظار الإمام الإقامة فإذا حضر فلا  
ينظر غيره الرابعة أن يؤم بمصالحه عز وجل وتوحيده الله تعالى في طهارته وجميع شروط صلاته أما  
الإخلاص فبأن لا يأخذ عليها أجره فقد أمر رسول الله ﷺ عثمان بن أبي العاص الثقفي وقال (٧) أخذه  
مؤذنا لا يأخذ على الأذان أجر قال لأن طريق إلى الصلاة فهي أولى بأن لا يؤخذ عليها أجر فإن أخذ رزقا من  
مسجد قد وقف على من يقوم بإمامته أو من السلطان أو آحاد الناس فلا يحكم شحريه وإكته مكروه  
والكرهية في الفرائض أشدها في التراخي وتكون أجره له على مداومته على حضور الموضع ومراقبة  
مصالح المسجد في إقامة الجماعة لا على نفس الصلاة وأما الأمانة فهي الطهارة باطنا عن الفسق والكبائر  
والإصرار على الصفات فالمرشح للإمام ينبغي أن يحرز عن ذلك بحمده فانه كالوفد والشفيع للقوم فينبغي  
أن يكون خير القوم وكذا الطهارة ظاهرا عن الحدث فانه لا يطلع عليه سواء كان مذكرا في أثناء

بغائب ولا في مرض فيضيا لدنيا ما رضى به نبي ﷺ أدينا والمرغوع منه متهم عليه من حديث عائشة وروى  
موسى في حديث قال مروا أبا بكر فنبص بالناس (١) حديث تقديم الصحابة بلالا احتجاجا بأن رسول الله  
ﷺ رضى للأذان أما المرفوع منه فرواه أبو داود والترمذي وصححه وابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان  
من حديث عبد الله بن زيد في بدء الأذان وفيه ثم مع بلال قال فأتى عليه ما رايت فليؤذن به الحديث وأما تقديمهم  
له بعد موت النبي ﷺ فروى الطبراني أن بلالا جاء إلى أبي بكر فقال يا خليفة رسول الله أردت أن أربط نفسي  
في سبيل الله حتى أموت فقال أبو بكر أشدك بالله يا بلال حرمتي وحق لقد كبرت سني وضعت قوتي وقربت  
إلي فأقام بلال معه فلما توفي أبو بكر جاء عمر فقال له مثل ما قال لابي بكر فأتى عليه فقال عمر فاسأل بلال فقال لي  
سعد فانه قد أذن بقباء على عهد رسول الله ﷺ فجعل عمر الأذان إلى سعد وعقبه وفي إسناده جهالة (٢)  
حديث قال له رجل يا رسول الله دلتني على عمل أدخل به الجنة قال كن مؤذنا الحديث البخاري في التاريخ والعقبلي  
في الضعفاء وطب في الأوسط من حديث ابن عباس باسناد ضعيف (٣) حديث فضل أول الوقت على آخره  
كفضل الآخرة على الدنيا أو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر بسند ضعيف (٤)  
حديث إن العبد لا يصل الصلاة في أول وقتها لم تقته الحديث الدار قطني من حديث أبي هريرة نحوه باسناد  
ضعيف (٥) حديث تأخر رسول الله ﷺ وما عن صلاة الفجر وكان في سفر وإنما تأخر للطهارة فقدموا  
عبد الرحمن بن عوف الحديث متفق عليه من حديث المفيرة (٦) حديث تأخر في صلاة الظهر فقدموا  
(٥) قول العرفي تقديم الصحابة بلالا لعل المناسب عدم تقديمه فليأمل اهـ صححه



في حقها لمن يطلع عليه في ذلك السر من معرفة مآل الأشياء وعواقب الخلق وكشف أسرار (١٥٧) العبادة وما يظن من مقدور

فمن عرف نفسه  
مثلا انه من أهل  
الجنة لم يصل ولم  
يهم ولم يتعب  
نفسه في خير  
وكذلك لو  
انكشف له أنه  
من أهل النار كل  
انهما كه فلا  
يحتاج إلى تعب  
زائد ولا نصيبه  
مكابدة فلو عرف  
كل واحد طاقته  
ومآله بطلت  
الاحكام الجارية  
عليه وان كان  
كشفها من غير  
استروح الضعيف  
إلى ما يسمع من  
ذلك فيتمطل  
وينحسر حاله  
وينحل قيده  
وبعد هذا فلا  
يحمل كلام سهل  
الاعلى ما يقدر  
لاعلى ما يوجد  
ولذلك جعله  
مقرونا بحرف  
لو الدال على  
امتناع الشيء  
لامتناع غيره كما  
يقال لو كان  
للإنسان جناحان  
أطار ولو كان  
للإنسان درج لصعد  
عليها ولو كان

صلاته حدثا أو خرج منه ريح فلا ينبغي أن يستحي بل يأخذ بيده من يقرب منه ويستخلفه فقد ذكر رسول الله  
ﷺ (١) الجنابة في أثناء الصلاة فاستخلف واغتسل ثم رجع ودخل في الصلاة وقال سفيان صل خلف كل بر  
وقاجر إلا مدم من خم أو معلن بالفسوق أو طاق لوالديه أو صاحب بدعة أو عبداً بقية الخامسة أن لا يكبر حتى  
تستوى الصفوف فليلتفت يمينا وشمالا فإن رأى خلافاً بالأسوية قيل كانوا يتحاذون بالمناكب ويتضامون  
بالسكائب ولا يكبر حتى يفرغ المؤذن من الإقامة والمؤذن يؤخر الإقامة عن الأذان بقدر استعداد الناس في  
الصلاة في الخبر (٢) لينتمل المؤذن بين الأذان والإقامة بقدر ما يفرغ الأكل من طعامه والمعتصر من اعتصامه  
وذلك لأنه نهى (٣) عن مدافعة الأخبثين (٤) وأمر بتقديم العشاء على العشاء طلباً لفرغ القلب السادسة أن  
يرفع صوته بتكبيره الاحرام وسائر التكبيرات ولا يرفع المأموم صوته إلا بقدر ما يسمع نفسه وبنوى الإمامة  
لينال الفضل فإن لم ينو صحتها وصلاته القوم إذا نوا الاقتداء ونالوا فضل القدوة وهو لا ينال فضل الإمامة  
ولا يؤخر المأموم تكبيره عن تكبيره الإمام فيبتدىء بعد فراغه والله أعلم (٥) وأما وظائف القراءة فثلاثة (٦) أولها  
أن يسر بدعاء الاستفتاح والتعوذ كالمفرد ويحجر بالفاتحة والسورة بعدها في جميع الصبح وأولي العشاء  
والمغرب وكذلك المفرد ويحجر بقوله آمين في الصلاة الجهرية وكذلك المأموم ويقرن المأموم تأمينه بتأمين الإمام  
معاً لا نقيضاً (٧) ويحجر بيسم الله الرحمن الرحيم والأخبار فيه متعارضة (٨) واختيار الشافعي رضي الله عنه  
الجهرية الثانية أن يكون الإمام في القيام ثلاث سككات هذرواه (٩) سمرة بن جندب وعمران بن الحصين  
عن رسول الله ﷺ أولاهن إذا كبر وهي الطولى منهن مقدار ما يقرأ من خلفه فاتحة الكتاب ولذلك وقت  
قراءته لدعاء الاستفتاح فإنه إن لم يسكت يفتتها الاستماع فبكون عليه ما نقص من صلاتهم فإن لم يقرأ الفاتحة في  
سكوتها واشتغلوا بغيرها فذلك عليه لا عليهم \* والسككة الثانية إذا غ من الفاتحة ليتيم من يقرأ الفاتحة في السككة  
الأولى فأتته وهي كنصف السككة الأولى \* السككة الثالثة إذا غ من السورة قبل أن يركع وهي أخفها

أبا بكر الحديث متفق عليه من حديث سهل بن سعد (٧) حديث تخدمه وذن لا يأخذ على أذنه أجره  
أصحاب الدين رك وصححه من حديث عثمان بن أبي العاص الثقفي (١) حديث تذكرك النبي ﷺ الجنابة  
في صلاته فاستخلف واغتسل ثم رجع ومن حديث أبي بكر باسناد صحيح ليس فيه ذكر الاستخلاف وإنما  
قال ثم أوما إليهم أن مكائهم الحديث وورد الاستخلاف من فعل عمرو بن علي وعندنا استخلاف عمرو في قصة  
طاعة (٢) حديث يميل المؤذن بين الأذان والإقامة بقدر ما يفرغ الأكل من طعامه والمعتصر من اعتصامه  
من حديث جابر بن بلال اجعل بين أذانك وإقامتك قدر ما يفرغ الأكل من أكله والشارب من شربه والمعتصر  
إذا دخل لقضاء حاجته قالت إسناده مجهول وقال ك ليس في إسناده مطعون فيه غير عمر بن قائد قلت بل  
فيه عبد المذموم الديباجي منكر الحديث قاله خ وغيره (٣) حديث الهوى عن مدافعة الأخبثين م من حديث  
عائشة بلعظ لا صلاة وللبيهقي لا يصالح أحدكم الحديث (٤) حديث الأمر بتقديم العشاء على العشاء تقدم من  
حديث ابن عمر وعائشة إذا حضر العشاء وأقيمت الصلاة فابدؤا بالعشاء متفق عليه (٥) حديث الجهر بيسم  
الله الرحمن الرحيم قط ك وصححه من حديث ابن عباس (٦) حديث ترك الجهر بها م من حديث أنس صليت  
خلف النبي ﷺ وأبي بكر وعمر فلم أسمع أحدا منهم يقرأ بيسم الله الرحمن الرحيم وللشافعي يحجر بيسم الله  
الرحمن الرحيم (٧) حديث سمرة بن جندب وعمران بن حصين في سككات الإمام أحمد من حديث سمرة قال  
كانت لرسول الله ﷺ سككات في صلاته وقال عمران أنا أحفظهما عن رسول الله ﷺ مكتوباً في ذلك  
إلى أبي بن كعب فكاتب أن سمرة قد حفظ هكذا وجدته في غير نسخة صحيحة من المسند المعروف أن عمران  
أنكر ذلك على سمرة هكذا في غير موضع من المسند وده حبوت فأنكر ذلك عمران وقال حفظاً سككة  
وقال حديث حسن انتهى وليس في حديث سمرة إلا سككتان ولكن اختلاف عنه في محل الثانية فروى عنه بعد

البشر مدكا لعقد التهورات فعلى هذا يخرج كلام سهل في ظاهر العلم (فصل) وأما خطاب المغلاء للجماوات فقير مستنكر



فقد بما نذب الناس الديار وسألوا (١٥٨) الأطلال واستنبروا الآثار وقد جاف أشعار العرب وكلامهم من ذلك كثير وفي

حديث النبي ﷺ  
اسكن أحد قانتا  
عليك نبي وصديق  
وشهيدان وقال  
بعضهم اسأل  
الأرض تخبرك  
عن شق أنهارها  
وجسر بحارها  
وفتق أهواءها  
ورق أجواءها  
وإرسي جبالها  
إن لم تجبك  
أجابتك اعتبارا  
ولما لذي يتوقف  
على الأذهار  
ويتخير في قوله  
السامعون  
وتعجب منه  
العقول هو كيفية  
كلام الجمادات  
والحيوانات  
الصامتات في  
هذا رقع الأفكار  
واضطرب النظر  
وكلب في  
تصحيح وجوده  
ذو السمع من  
الاعتبار ولكن  
لتعلم أن تلقى  
الكلام للعقلاء  
من لم يعقل عنه  
في المشهود يكون  
على جهات من  
ذلك سماع الكلام  
الذاتي كما تتلقى

وذلك بقدر ما انفصل القراءة عن التكبير ففدتهى عن الوصل فيه ولا يقرأ المأموم وراء الإمام، لا لما صحه فلم  
يسكت الإمام قرأ فاتحة الكتاب معه والمقصود هو الإمام وإن لم يسمع المأموم في الجهرية لبعده أو كان في السرية  
فلا بأس بقراءة السورة في الوظيفة الثالثة أن يقرأ في الصبح سورتين من المائتين مائة فان الإطالة في قراءة  
الفجر والتغليس بها سنة ولا يضره الخروج منها مع الأسفار ولا بأس بأن يقرأ في الثانية بأواخر السور نحو  
الثلاثين أو العشرين إلى أن يختمها لأن ذلك لا يذكر على الأسجاع كثير فيكون أبلغ في الوعظ وأدعى إلى التفكير  
وإنما كره بعض العلماء قراءة بعض أول السورة وقطعها وروى أنه ﷺ (١) قرأ بعض سورة يونس فلما  
انتهى إلى ذكر موسى وفرعون قطع فركع وروى أنه ﷺ (٢) أنه في الفجر آية من البقرة وهي قوله (فولوا  
آمنا بالله وما أنزل البنا) وفي الثانية (ربنا آمنا بما أنزلت) (٣) وسمع بلالا يقرأ من ههنا وههنا فسأله عن  
ذلك فقال أخطأ طيب بالعباد فقال أحسنت ويقرأ في الظم بطول المفصل إلى ثلاثين آية وفي العصر بنصف  
ذلك وفي المغرب بأواخر المفصل وآخر صلاة صلاه رسول الله ﷺ (٤) المغرب قرأ فيها سورة المرسلات  
ما صلى بعدها حتى قصر وبالجملته تخفف أولى لاسيما إذا كثرت الجمع قال ﷺ في هذه الرخصة (٥) إذا صلى  
أحدكم بالناس فليخفف فإن فيهم الضعيف والكبير وإذا صلى لنفسه فليطول ما شاء وقد كان  
(٦) ما ذكر من جل يصلي قوم العشاء فله القرءة في ج رجل من الصلاة وأتم لنفسه فقالوا تافق الرجل فتشاكيا  
إلى رسول الله ﷺ فزجه رسول الله ﷺ معاذ فقال أفنان أنت يا معاذ قرأ سورة سبح والسماء والطارق  
والشمس وضحاها (وأما حفظ الأركان فثلاثة) أرها أن يخفف لركوع السجود فلا يزيد في التسبيحات  
على ثلاث فقد روى عن أنس أنه قال (٧) ما رأيت أحف صلاة من رسول الله ﷺ في تمام نعم روى أيضا أن  
أنس بن مالك (٨) لما صلى خلف عمر بن عبد العزيز وكان أميرا بالمدينة قال ما صليت وراء أحد أشبه صلاة  
بصلاة رسول الله ﷺ من هذا الشاب قال وكننا نسبح وراءه عشرا وعشرا وروى بحملا أنهم قالوا (٩) كنا  
نسبح وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركوع والسجود عشرا وعشرا وذلك حسن ولكن الثلاث إذ  
كثرت الجمع أحسن فإذا لم يحضر إلا المتجردون الذين فلا بأس بالعشر وهذا وجه الجمع بين الوايات وبذني

العامحة وروى عنه بعد السورة ولقط من حديث أبي هريرة وضمه من صلى صلاة مكتوبة مع الإمام فليقرأ  
بفاتحة الكتاب في سكتانه (١) حديث قرأ بعض سورة يونس فلما انتهى إلى ذكر موسى وفرعون قطع وركع  
م من حديث عبد الله بن السائب وقال سورة المؤمنين وقال موسى وهرون وعلقخ (٢) حديث قرأ في الفجر  
(فولوا آمنا بالله) الآية وفي الثانية (ربنا آمنا بما أنزلت) م من حديث ابن عباس كان يقرأ في ركعتي  
المجرى الأولى ومنهما (فولوا آمنا بالله وما أنزل البنا) الآية التي في البقرة في الآخرة منهما (آمنا بالله واشهدوا  
بأنا مسلمون) ود من حديث أبي هريرة (فلآمنا بالله وما أنزل علينا) الآية وفي الركعة الآخرة (ربنا  
آمنا بما أنزلت أو إنا أرسناك بالحق) (٣) حديث سمع بلالا يقرأ من ههنا وههنا فسأله عن ذلك فقال أخطأ  
الطيب بالطيب فقال أحسنت د من حديث أبي هريرة بأسناد صحيح نحوه (٤) حديث قرأته في المغرب  
بالمرسلات وهي آخر صلاة صلاها متفق عليه من حديث أم الفضل (٥) حديث إذا صلى أحدكم بالناس  
فليخفف الحديث يتفق عليه من حديث أبي هريرة (٦) حديث صلى معاذ بقوم العشاء فقرأ البقرة في ج رجل  
من الصلاة الحديث متفق عليه من حديث جابر بن عبد الله في ذكر والسماء والطارق وهي عند البيهقي (٧) حديث  
أنس ما رأيت أخف صلاة من رسول الله ﷺ في تمام متفق عليه (٨) حديث أنس أنه صلى خلف عمر بن  
عبد العزيز فقال ما صليت وراء أحد أشبه صلاة برسول الله ﷺ من هذا الشاب الحديث دن بأسناد جيد  
وضمته ابن الفطان (٩) حديث كنا نسبح وراء رسول الله ﷺ في الركوع والسجود عشرا لم أجده أصلا  
إلا في الحديث الذي قبله وفيه في ركوعه عشر تسبيحات وفي سجوده عشر تسبيحات



والرسل صلوات الله عليهم في بعض الاوقات كحديث الجذع عليه السلام وكان حجر يسلم (١٥٩) عليه في طريقه قبل مبعثه ومنها

تلقى الكلام في  
حسن السامع من  
غير أن يكون له  
وجود من خارج  
الحس ويعتري  
هذا سائر  
الحواس كمثل  
ما يسمع النائم في  
منامه من مثال  
شخص من غير  
مثال والمثال  
المرئي للنائم ليس  
له وجود في سمعه  
وأما ما يجده غير  
النائم في اليقظة  
فمنها خاصة وعامة  
فقد ورد أن الحجر  
في زمن عيسى  
يتأذى المسلم  
بالمسلم خافي  
يهودي فأقذله  
وأن لم يخلق الله  
تعالى للحجر  
حياة وانطقا  
ويذهب عنه  
معنى الحجرية أو  
يوكل بالحجر من  
يتكلم عنه بمن  
يسترعن الأبصار  
في المادة من  
الملائكة والجن  
أو يكون كلام  
يخلفه الله عز  
وجل في أذن  
السامع ليفيده  
العلم باختفاء  
اليهودي حتى

أن يقول الإمام عند رفع رأسه سمع الله لمن حمده . الثانية في المأموم يذبح أن لا يساوي الإمام في  
الركوع والسجود بل بآخر فلا يهوى للسجود إلا إذا وصلت جبهة الإمام إلى المسجد (١) هكذا كان اقتداء  
الصحابه برسول الله ﷺ ولا يهوى للركوع حتى يستوي الإمام واكتما وقد قيل إن الناس يخرجون من  
الصلاة على ثلاثة أقسام طائفة بخمس وعشرين صلاة وهم الذين يكبرون ويركعون بعد الإمام وطائفة بصلاة  
واحدة وهم الذين يساؤون وطائفة بلا صلاة وهم الذين يسابقون الإمام وقد اختلف في أن الإمام في الركوع  
هل ينظر لحوق من يدخل لينال فضل الجماعة وأدراكهم لك لركعة ولعل الأولى أن ذلك مع الإخلاص  
لا بأس به إذا لم تظهر تفاوت ظاهر للحاضرين فإن حقهم مرعى في ترك الطويل عليهم . الثالثة لا يزيد في دعاء  
التشهد على مقدار التشهد حذرا من التطويل ولا يخص نفسه في الدعاء بل يأتي صيغة الجمع فيقول اللهم اغفر لنا  
ولا يقول اغفر لي فقد ذكره للإمام أن يخص نفسه ولا بأس أن يستبعد في التشهد بالكلمات الخمس لما تروى عن  
رسول الله ﷺ (٢) فيقول نمودك من عذاب جهنم وعذاب القبر ونمودك من فتنة الحيا والممات ومن فتنة  
المسيح والدجال إذا أردت بقوة فتنة فاقبضنا إليك غير مفتونين وقيل سمي مسيحيا لأنه يمسح الأرض بطولها  
وقيل لأنه مسح أمين أي طموسها (وأما وظائف التحال الثلاثة) أولها أن يقرأ بالتسليمين السلام على  
القوم والملائكة . الثانية أن يثبت عقيب السلام (٣) كذلك فعل رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر رضي الله  
عنهما فيصلي الثالثة وهو وضع آخر فان كان خلفه نسوة لم قم حتى يصرف وفي الخبر المشهور أنه ﷺ لم (٤)  
يكن يقعد الا قدر قوله اللهم أنت السلام ومنك السلام بركات يا ذا الجلال والإكرام . الثالثة ذوات فيذبح  
أن يقبل بوجهه على الناس ويكره للمأوم القيام قبل الغنال لإمام فقد روى عن طلحة أن يردضى الله عنهما  
أنهما صليا خلف إمام فلما سلما قالا للإمام ما أحسن صلاتك وأتمها الأشياء واحدك لما سلمت لم يغفل بوجرك  
ثم قالا للناس ما أحسن صلاتكم إلا انكم أنصرتهم قبل أن يغفل إمامكم ثم ينصرف لإمام حيث شاء من بينه  
وشماله واليمين أحب هذه وظائف الصلوات وأما المصباح فزيد فيها القنوت فيقول لإمام اللهم اهدنا ولا تقول اللهم  
اهدني وؤمن المأموم فإذا انتهى إلى قوله أنك تقضى ولا يقضى عليك فلا يلق به التأمين وهو ثناء فيقرأ معه  
فيقول مثل قوله أو يقول لي وأنا على ذلك من الشاهدين أو صدقت ورتت وأما شيا ذلك (٥) فقد روى حديث  
في رفع اليدين في القنوت فإذا صح الحديث استحب ذلك وإن كان على خلاف الدعوات في آخر التشهد إذ لا يرفع  
بسببها اليد لالتعويل على التوقيف وينما يضاف ذلك أن لليدي وظيفة في التهدي وهو الوضع على  
الفتحين على هيئة مخصوصة ولا وظيفة لها هنا فلا يبعد أن يكون رفع اليدين هو الوظيفة في القنوت فإنه لا تق  
بالدعاء والله أعلم بهذه جمل آداب القدوة والإمامة والله الموفق

### (الباب الخامس في فضل الجمعة وآدابها وسنتها وشروطها)

(١) حديث كان الصحابة لا يهونون للسجود إلا إذا وصلت جبهة النبي ﷺ إلى الأرض منهق عليه من  
حديث البراء بن عازب (٢) حديث الترمذي في التشهد من عذاب القبر الحديث يقدم وزاد فيه  
الغزالي هنا وإذا أردت بقوم فتنة فاقبضنا إليك غير مفتونين ولم أجده مقيدا بآخر الصلاة وللترمذي من  
حديث ابن عباس وإذا أردت بصادك فتنة فاقبضني إليك غير مفتونين وك نحوه من حديث ثوبان وعبد الرحمن  
ابن عاص وصحهما وسباني في الدعاء (٣) حديث الملك بعد السلام خ من حديث أم سلمة (٤) حديث  
أنه لم يكن يقعد إلا بقدر قوله اللهم أنت السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام م من حديث  
عائشة (٥) حديث رفع اليدين في القنوت البيهقي من حديث أنس بسند جيد في قصة قتل القراء ولقد رأيت  
رسول الله ﷺ كلما صل الغداة رفع يديه يدهو عليهم

بقوله وكما يقال في العرض ألا كبر يوم القيامة إذا نودي فيه باسم كل واحد على الخصوص وفي الخلائق مثل اسم المذاذي به كثير وقد قلت



العلماء أنه لا يسمع النداء في ( ١٦٠ ) ذلك الجع إلا من نودى فيجتمل أن يكون ذلك النداء يخلق للنادى في حاسة أذنه

### ( فضيلة الجمعة )

اعلم أن هذا يوم عظيم عظم الله به الإسلام وخص به المسلمين قال الله تعالى ( إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع ) لحرم الاشتغال بأمور الدنيا وبكل صارف عن السعى إلى الجمعة وقال عليه السلام (١) إن الله عز وجل فرض عليكم الجمعة في يومى هذا في مقامى هذا وقال عليه السلام (٢) من ترك الجمعة ثلاثاً من غير عذر طبع الله على قلبه رولاً عظماً آخر (٣) فقد نبذ الإسلام وراء ظهره واختلف رجل إلى ابن عباس يسأله عن رجل مات لم يكن يشهد الجمعة فقال في النار فلم يزل يتردد إليه شهراً يسأله عن ذلك وهو يقول في النار وفي الخبر (٤) أن أهل الكتابين أعطوا يوم الجمعة فاختلفوا فيه فصرقوا عنه وهذا الله تعالى له وأخره لهذه الأمة وجهه هيداهم فهم أولى الناس به سبقوا أهل الكتابين لهم تبع وفي حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (٥) أتاني جبريل عليه السلام في كفه مرآة بيضاء وقال هذه الجمعة يفرضها عليك ربك لتكون لك عيدا ولأمتك من بعدك قلت فالثانيها قال لكم فيها خير ساعة من دعا فيها بخير قسم له أعطاه الله سبحانه إياه أو ليس له قسم ذخره ما هو أعظم منه أو تعود من شره مكتوب عليه إلا أماده الله عز وجل من أعظم منه وهو سيد الأيام عندنا ونحن ندعوه في الآخرة يوم المزيد قلت ولم قال إن ربك عز وجل اتخذ في الجنة وادياً أفح في المسك أبيض فإذا كان يوم الجمعة نزل تعالى من عليين على كرسية فيتجلى لهم حتى ينظروا إلى وجهه الكريم وقال عليه السلام (٦) خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم عليه السلام وفيه أدخل الجنة وفيه أهبط إلى الأرض وفيه تيب عليه وفيه مات وفيه تقوم الساعة وهو عند الله يوم المزيد كذلك تسميه الملائكة في السماء وهو يوم النظر إلى الله تعالى في الجنة وفي الخبر (٧) أن الله عز وجل في كل جمعة ستمائة ألف عتيق من النار وفي حديث أنس رضي الله عنه أنه عليه السلام (٨) قال إذا سلمت الجمعة سلمت الأيام وقال عليه السلام (٩) إن الجحيم تسعر في كل يوم قبل الزوال عند استواء الشمس في كبد السماء فلا تهلوا في هذه الساعة إلا يوم الجمعة فإنه صلاة كله وإن جهنم لا تسر فيه وقال كعب بن الله عز وجل فضل من البلدان مكة ومن الشهور رمضان ومن الأيام الجمعة ومن الليالي ليلة القدر ويقال إن الطير والحوام باقي بعضها به ضافي يوم الجمعة فتقول سلام سلام يوم صالح وقال عليه السلام (١٠) من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة كتب الله له أجر شهيد ووقى فتنة القبر

### ( الباب الخامس )

(١) حديث أن الله فرض عليكم الجمعة في يومى هذا الحديث من حديث جابر بأسناد ضعيف (٢) حديث من ترك الجمعة ثلاثاً من غير عذر طبع الله على قلبه أحمد واللفظ له وأصحاب السنن وك وصححه من حديث أبي الجعد الضمري (٣) حديث من ترك الجمعة ثلاثاً من غير عذر فقد نبذ الإسلام وراء ظهره البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس (٤) حديث إن أهل الكتابين أعطوا يوم الجمعة فاختلفوا فيه الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة بنحوه (٥) حديث أنس أتاني جبريل في كفه مرآة بيضاء فقال هذه الجمعة الحديث الشافعي في المسند والطبراني في الأوسط وابن مردويه في التفسير بأسانيد ضعيفة مع اختلاف (٦) حديث خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة الحديث من حديث أبي هريرة (٧) حديث إن الله في كل جمعة ستمائة ألف عتيق من النار عدد حب في الضعفاء وهب في الشعب من حديث أنس قال قط في العلل والحديث غير ثابت (٨) حديث أنس إذا سلمت الجمعة سلمت الأيام حب في الضعفاء وأبو نعيم في الحلية وهب في الشعب من حديث عائشة ولم أجده من حديث أنس (٩) حديث الجحيم تسعر كل يوم قبل الزوال عند استواء الشمس إلى أن قال اليوم الجمعة الحديث من حديث أبي قتادة وأعله بالانقطاع (١٠) حديث من مات يوم الجمعة كتب الله له أجر شهيد ووقى فتنة القبر أبو نعيم في الحلية من حديث جابر وهو وت نحوه مختصر من حديث عبد الله بن عمرو قال غريب ليس أسناده متصل قلت وصلته الحكم في النوادر

ليتحرك إلى الحساب وحده دون من يشاركه في اسمه ولا يكون نداء من خارج والأمثلة كثيرة في الشرع وفيها سمعت غنية ومقنع ومنها تاتي الكلام في العقل وهو المستفاد بالمعرفة المسموع بالقلب المفهوم بالتقدير على اللفظ المسموع بلسان الحال كما قال قيس

واجهت للوادد حين رأته  
وكبر للرحمن حين رأيته

قلت له أن الذين عهدتهم  
حواليك في عيش وخفض زمان  
فقال مضوا واستودعوني بلادهم

ومن الذي يبقى على الحدنان وفي أمثال العوام  
قال الحافظ للوتد لم تشقني فقال الوتد للحافظ سل من يدقني فلو

كانت العبارة تنافي منها ما عبرت الا بما قد استعير لها وعلى هذا المعنى حمل

( بيان )



كثير من العلماء قوله تعالى اخبارا عن السماء والأرض حين قالنا آتينا طائعين وفي (١٦١) قوله تعالى (انا هرضنا الامانة

### ( بيان شروط الجمعة )

اعلم انها تشارك جميع الصلوات في الشروط وتميز عنها بستة شروط . الاول الوقت فان وقعت تسليمة الامام في وقت العصر فانت الجمعة وعليه ان يتم اظهر اربعاء والمسبوق اذا وقعت ركعته الاخيرة خارجا من الوقت ففيه خلاف . الثاني المكان فلا تصح في الصحارى والبرارى وبين الخيام بل لابد من بقعة جامعة لا بنية لا تنقل بجمع اربعين عن لزومهم الجمعة والقرية فيه كالبلد ولا يشترط فيه حضور السلطان ولا اذنه ولكن الاحب استئذانه . الثالث العدد فلا تعقد بأقل من اربعين ذكورا مكلفين احرار امة مسلمين لا يظنون عنها شتاء ولا صيفا فان انقضوا حتى نقص العدد اما في الخطبة او في الصلاة لم تصح الجمعة بل لابد منهم من الاول إلى الآخر . الرابع الجماعة فلو صلى اربعون في قرية او في بلد متفرقين لم تصح جمعتهم ولكن المسبوق اذا أدرك الركعة الثانية جازله الانفراد بالركعة الثانية وان لم يدرك ركوع الركعة الثانية اقتدى ونوى الظهر وإذا سلم الإمام تممها ظهرا . الخامس ان لا تكون الجمعة مسبقة بأخرى في ذلك البلد فان تعذر اجتماعهم في جامع واحد جاز في جامعين وثلاثة وأربعة بقدر الحاجة وان لم تكن حاجة فالصحيح الجمعة التي يقع بها التحريم أولا وإذا تحققت الحاجة فالأفضل الصلاة خلف الأفضل من الإمامين فان تساوبا فالمسجد الأقدم فان تساوبا ففي الأقرب ولكثرة الناس أيضا فضل يراعى . السادس الخطبتان فهما فرضتان والقيام فيهما فريضة والجلوس بينهما فريضة وفي الأولى أربع فرائض النحمد وأقل الحمد لله والثانية الصلاة على النبي ﷺ والثالثة الوصية بتقوى الله سبحانه وتعالى والرابعة قراءة آية من القرآن وكذا فرائض الثانية أربعة الا انه يجب فيها الدعاء بدل القراءة واستماع الخطبتين واجب من الأربعين

( وأما السنن ) فاذا زالت الشمس وأذن المؤذن وجلس الامام على المنبر انقطعت الصلاة سوى التحية والكلام لا ينقطع الا بافتتاح الخطبة ويسلم الخطيب على الناس إذا أقبل عليهم بوجهه ويردون عليه السلام فاذا فرغ المؤذن قام مقبلا على الناس بوجهه لا يلتفت يمينا ولا شمالا ويشغل يديه بقاء السيف أو العزلة والمنبر كي لا يعبت بهما أو يضع أحدهما على الأخرى ويخطب خطبتين بينهما جلوس خفيفة ولا يستعمل غريب اللغة ولا يحطط ولا يتغنى وتكون الخطبة قصيرة بليغة جامعة ويستحب أن يقرأ آية في الثانية أيضا ولا يسلم من دخول والخطيب يخطب فان سلم لم يستحق جوابا والاشارة بالجراب حسن ولا يشمت العاطسين أيضا هذه شروط الصحة فاما شروط الوجوب فلا يجب الجمعة الا على ذكر بالغ عاقل مسلم حرم مقم في قرية تشمل على أربعين جامعين لهذه الصفات أو في قرية من سراد البلد بلانها انداء البلد من طرف يابا والأصوات ساكنة والمؤذن رفيع الصوت لقوله تعالى ( اذا نودي للصلاة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع ) يرخص لهؤلاء في ترك الجمعة لعذر المطر والوحل والفرع والمرض والتمريض إذا لم يحضر المريض قيم غيره ثم يستحب لهم أعني اصحاب الأعداء تأخير الظهر الى ان يفرغ الناس من الجمعة فان حضر الجمعة مريض أو مسافر أو عبد أو امرأة صحت جمعهم وأجزأت عن الظهر والله اعلم

### ( بيان آداب الجمعة على ترتيب العادة وهي عشر جمل )

الاولى ان يستعد لها يوم الخميس عزما عليها واستقبالا لفضلها فيشتغل بالدعاء لاستغفار والتسبيح بعد العصر يوم الخميس لانها ساعة قوبلت بالساعة المهمة في يوم الجمعة قال بعض السلف ان الله عز وجل فضلا سوى أرزاق العباد لا يعطى من ذلك الفضل إلا من سأله عشية الخميس ويوم الجمعة ويغسل في هذا اليوم ثيابه ويديها ويعد الطيب ان لم يكن عنده ويغفر قلبه من الاشغال التي تمنعه من البكور الى الجمعة وينوى في هذه الليلة صوم يوم الجمعة فان له فضلا وليكن مضموما إلى يوم الخميس أو السبت لا مفردا فانه مكروه ويشغل باحياء هذه الليلة بالصلاة وختم القرآن فلم افضل كثير وينسحب علم افضل يوم الجمعة ويجمع أهله في هذه الليلة أو في يوم الجمعة

على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملها وأشفقت منها وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا ومنها تاتي الكلام من الجبال مثل قوله صلى الله عليه وسلم كافي انظر إلى يونس ابن متى عليه السلام عليه صباء تان قطوا نيتان يابى وتجييه الجبال والله يقول ليلىك يا يونس فقوله كافي يدل على أنه تخيل حالة سبقت لم يكن لها في الحال وجود ذاتي لأن يونس ابن متى عليه السلام قد مات وتلك الحالة منه سلفت وفي هذا الحديث اخبار عن الوجود الخيالي في البصر والوجود الخيالي في السمع ومنها تلقى الكلام بالشبهة وهو ان يسمع السامع كلاما أو صوتا من شخص حاضر فيبقى عليه شبه غيره عما غاب عنه كقوله عليه السلام في صوت أبي موسى



و لما شبه صوته بها  
و كما إذا سمع المريد  
صوت زممار  
أو عود فجاء على  
غير قصد يتخيل  
صبر أبواب  
الجنة وشبهها  
بما فجأ صوته من  
ذلك فهذه مراتب  
الوجوه - و قد فانت  
إذا أحذت  
النصف بين  
أساليبها ولم يترك  
غلط في بعضها  
ببعض ولا اشتبهت  
عليك و سمعت  
عن نظر بمشكاة  
نور الله تعالى إلى  
كاغد وقد رآه  
أسود وجهه بالخبر  
فقال له ما بال  
وجهك وقد كان  
أبيض أشقر  
موتقا و الآن قد  
ظهر فيه السواد  
فلم سودت وجهك  
فقال سل الخبر  
فأياه كان يجرع في  
الحبرة التي هي  
مستقرة و وطنه  
فسافر عن الوطن  
ونزل بساحة  
وجهي ظلمة  
وعسروا أنا فقال  
صدقت ثم أنت

فقد استحب ذلك قوم حملوا عليه قوله عليه السلام (١) رحم الله من بكر و ابتكر و غسل و اغتسل و هو حمل الأمل على  
الغسل و قيل معناه غسل ثيابه قروى بالتخفيف و اغتسل لجسده و بهذا تم آداب الاستقبال و يخرج من زمرة  
الغافين الذين إذا أصبحوا قالوا ما هذا اليوم قال به من السلف أرقى الناس نصيبا من الجمعة من انظرها و رعاها من  
الأمس و أخفهم نصيبا من إذا أصبح يقول أيش اليوم و كان بعضهم يأت ليلة الجمعة في الجامع لأجلها الثاني إذا  
أصبح ابتداء بالغسل بعد طلوع الفجر و إن كان لا يكره فأقربه إلى الرواح أحب ليسكون أقرب عهد بالظافة  
فالغسل مستحب استحبابا مؤكدا و ذهب بعض العلماء إلى وجوبه قال عليه السلام (٢) غسل الجمعة واجب على كل  
محتلم و المنيهور من حديث نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما (٣) من أتى الجمعة فليغتسل و قال عليه السلام (٤) من شهد الجمعة  
من الرجال و النساء فليغتسل و كان أهل المدينة إذا تسابوا بان يقول أحدهما للآخر لا أنت أشرف من لا يغتسل  
يوم الجمعة (٥) و قال عمر لعثمان رضي الله عنهما لما دخل و هو يخطب أهذه الساعة منكرا عليه ترك البكور فقال  
ما زدت بعد أن سمعت الأذان على أن توضح و خرجت فقال و الوضوء أيضا و قد علمت أن رسول الله عليه السلام كان  
يأمرنا بالغسل و قد عرف جواز ترك الغسل بوضوء عثمان رضي الله عنه و بما روى أنه عليه السلام (٦) قال من توضأ يوم  
الجمعة فيها و نعت و من اغتسل فالغسل أفضل و من اغتسل للجنازة فليفيض الماء على يده مرة أخرى على فة غسل  
الجمعة فإن أكتفى بغسل واحد أجزأه و حصل له الفضل إذا نوى كليهما و دخل غسل الجمعة في غسل الجنازة و قد  
دخل بعض الصحابة على ولده و قد غتسل فقال له أأجمعة فقال بل عن الجنازة فقال أعد غسلا ثانيا و روى  
الحديث في غسل الجمعة على كل محتلم و إنما أسره به لأنه لم يكن نواه و كان لا يبعد أن يقال المقصود بالنظافة و قد  
حصلت دون النية و لكن هذا يتقدح في الوضوء أيضا و قد جعل في الشرع قرينة فلا بد من طلب فضلها و من  
اغتسل ثم أحدث وضأ و لا يطل غسله و الأحب أن يحتز عن ذلك الثالث الزينة و هي مستحبة في هذا اليوم  
و هي ثلاثة الكسوة و النظافة و تطيب الرائحة أما النظافة فبالسواك و حلق الشعر و قلم الظفر و قص الشارب  
و سائر ما سبق في كتاب الطهارة قال ابن مسعود من قلم ظفاره يوم الجمعة أخرج الله عز وجل منه داء و أدخل  
في شفاء فإن كان قد دخل الحمام في الخميس أو الأربعاء فقد حصل المقصود فليطيب في هذا اليوم بأطيب طيب  
عنده ليغلب بها الروائح الكريمة و يوصل بها الروح و الرائحة إلى مشام الحاضرين في جواره (٧) و أحب  
طيب الرجال ما ظهر ريحه و خفي لونه و طيب النساء ما ظهر لونه و خفي ريحه و في ذلك في الأثر و ل الشافعي  
رضي الله عنه من نظف ثوبه قل همه و من طاب ريحه زاد عقله و أما الكسوة فأحبها البياض من الثياب إذا أحب  
الثياب إلى الله تعالى البياض و لا يلبس ما فيه شهرة و ليس السواد ليس من السنة و لا فيه فضل بل كره جماعة النظر إليه  
لأنه مدعاة محبة بعد رسول الله عليه السلام و العمامة مستحبة في هذا اليوم (٨) روى واثلة بن الأسقع أن رسول الله عليه السلام

(١) حديث رحم الله من بكر و ابتكر و غسل و اغتسل الحديث أصحاب السنن و روى عنه من حديث  
أوس بن أوس من غسل يوم الجمعة و اغتسل و بكر و ابتكر الحديث و حسنه ت (٢) حديث غسل يوم الجمعة  
واجب على كل محتلم متفق عليه من حديث ابن سعيد (٣) حديث نافع عن ابن عمر من أتى الجمعة من الرجال  
و النساء فليغتسل متفق عليه و هذا لفظ حم (٤) حديث من شهد الجمعة من الرجال و النساء فليغتسلوا أحب و هو  
من حديث ابن عمر (٥) حديث قال عمر لعثمان لما دخل و هو يخطب أهذه الساعة الحديث إلى أن قال و الوضوء  
أيضا و قد علمت أن رسول الله عليه السلام كان يأمر بالغسل متفق عليه من حديث أبي هريرة و لم يسم البخاري و عثمان  
(٦) حديث من توضأ يوم الجمعة فمها و نعت الحديث و حسنه و ن من حديث سمرة (٧) حديث طيب  
الرجال ما ظهر ريحه و خفي لونه و طيب النساء ما ظهر لونه و خفي ريحه و حسنه و ن من حديث أبي هريرة  
(٨) حديث واثلة بن الأسقع إن الله و ملائكته يصلون على أصحاب العمامة يوم الجمعة و وعد منكر من  
حديث أبي الدرداء و لم أره من حديث واثلة



الكلام الى اجزائه التي ينتظم منها جملة ما بانك فسأل من معنى الناظر ومعنى المشكاة (١٦٣) ومعنى نور الله سبحانه وما

سبب أنه لم يعرف  
الناظر الكتابة  
والمكتوب وبأى  
لسان خاطب  
السكاغذ وكيف  
مخاطبة السكاغذ  
وهو ليس من  
أهل النطق وفيما  
صدق الناطق  
السكاغذ ولم صدقه  
بمجرد قوله دون  
دليل ولا شاهد  
فيبدو لك هنا  
من الناظر هو  
نظر القلب فيما  
أورده عليه  
الحس والمشكاة  
استعارة من  
مشكاة الزجاج  
التي أعمرت  
بسراج النار إلى  
خبر المعرفة الملقب  
بسر القلب شيها  
بها لأنها مسرجة  
الرب سبحانه  
وتعالى شعلها  
بنوره ونوره  
المذكور هنا  
عبارة عن صفاء  
الباطن واشتعال  
السراج بطالع  
نيران كواكب  
المعارف الذاتية  
بإذن الله تعالى  
ظلم جهالات

قال إن الله وملائكته يصلون على أصحاب العمام يوم الجمعة فإن اكرهه الحرف فلا بأس بنزعها قبل الصلاة وبعدها  
ولكن لا يزع في وقت السعي من المنزل إلى الجمعة ولا في وقت الصلاة ولا عند صعود الإمام المنبر ولا في خطبته  
• الرابع البكور إلى الجامع ويستحب أن يقصد الجامع من فرسخين وثلاث وليبكر ويدخل وقت البكور بطالع  
الفجر وفضل البكور عظيم وينبغي أن يكون في سعيه إلى الجمعة خاشعاً متواضعاً نازلاً بالاعتكاف في المسجد إلى  
وقت الصلاة قاصداً المبادرة إلى جواب نداء الله عز وجل إلى الجمعة إياه والمشاركة إلى مغفرته ورضوانه وقد قل  
ﷺ (١) من راح لي الجمعة في الساعة الأولى فكأنما قرب بدنة ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة  
ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشاً أقرن ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما أهدى دجاجة ومن راح في  
الساعة الخامسة فكأنما أهدى بيضة فإذا خرج الإمام طويت الصحف ورفعت الأعلام واجتمعت الملائكة  
عند المنبر يستمعون الذكر فمن جاء بعد ذلك فأنما جاء لحق الصلاة ليس له من الفضل شيء. والساعة الأولى إلى  
طلوع الشمس والثانية إلى ارتفاعها والثالثة إلى انبساطها حين ترمض الأقدام والرابعة والخامسة بعد الضحى  
الأعلى إلى الزوال وفصلهما قليل ووقت لزول حق الصلاة ولا فضل فيه وقال ﷺ (٢) ثلاث لو يعلم الناس  
ما فيهن لركضوا ركض لابل في طلبن الأذان والصف الأول والغدو إلى الجمعة وقال أحمد بن حنبل رضي الله عنه  
أفضل من الغدو إلى الجمعة وفي الخبر (٣) إذ كان يوم الجمعة فعدت الملائكة على أبواب المساجد بأيديهم صحف من  
فضة وأقلام من ذهب يكتبون الأول فالأول على مراتبهم. جاء في الخبر (٤) أن الملائكة تفتقدون الرجل إذا  
أخر عن وقته يوم الجمعة فيسأل بعضهم بعضاً عنه ما فعل فلان وما الذي أخره عن وقته فيقولون اللهم إن كان  
آخره فقراً فآغنه وإن كان آخره مرض فاشفه وإن كان آخره شغل ففرغه لعبادك وإن كان آخره طوفاً قبل بقلبه  
إلى طاعتك وكان يرى في القرن الأول سحراً وبعد الفجر الطرقات مملوءة من الناس يشنون في السرج ويزدحمون  
بها إلى الجامع كأيام العيد حتى اندرس ذلك فقبل أول بدعة حدثت في الإسلام ترك البكور إلى الجامع وكيف  
لا يستحي المسلمون من اليهود والنصارى وهم يبكرون إلى البيع والكنائس يوم السبت والأحد وطلاب الدنيا  
كيف يبكرون إلى رحاب الأسواق للبيع والشراء والربح فلم لا يسابقهم طلاب الآخرة ويقال أن الناس يكونون  
في قرهم عند النظر إلى وجه الله سبحانه وتعالى على قدر بكورهم إلى الجمعة ودخل ابن مسعود رضي الله عنه بكرة  
الجامع فرأى ثلاثة نفر قد سبقوه بالبكور فاغتم لذلك وجعل يقول في نفسه معاتبا لها أربعة ومارابع أربعة  
من البكور بعيد الخامس في خمسة الدخول ينبغي أن لا يتخطى رقاب الناس ولا يمر بين أيديهم والبكور سهل

(١) حديث مرروح إلى الجمعة في الساعة الأولى فكانما قرب بدنة الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة  
وليس فيه ورفعت الأعلام وهذه اللفظة عند البيهقي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده (٢) حديث  
ثلاثة لو يعلم الناس ما فيهن لركضوا ركض لابل في طلبن الأذان والصف الأول والغدو إلى الجمعة أبو الشيخ في  
أواب الأعمال من حديث أبي هريرة ثلاثة لو يعلم الناس ما فيهن ما أخذنه إلا بالاستيهاً عليها حرصاً على ما فيهن  
من الخير والبركة الحديث قال التهجير إلى الجمعة وفي الصحيحين من حديثه لو يعلم الناس ما في النداء والصف  
الأول ثم لم يجدوا إلا أن يستهموا لاستهموا ولو يعلمون ما في التهجير لاستبقوا إليه (٣) حديث إذ كان يوم  
الجمعة فعدت الملائكة على أبواب المساجد بأيديهم صحف من فضة وأقلام من ذهب الحديث ابن مردويه في  
التفسير من حديث علي باسناد ضعيف إذا كان يوم الجمعة نزل جبريل فركزوا بالمسجد الحرام وغدا سائر  
الملائكة إلى المسجد التي يجمع فيها يوم الجمعة فركزوا ألويتهم وراياتهم بياب المسجد ثم نشروا قراطيس من  
فضة وأقلاماً من ذهب (٤) حديث إن الملائكة يفتقدون العبد إذا تأخر عن وقته يوم الجمعة فيسأل بعضهم بعضاً  
فعل فلان حق من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مع زيادته من باسناد حسن • واعلم أن المصنف  
ذكر هذا أثراً فإن لم يرد به حديثاً مرفوعاً فليس من شرطنا وإنما ذكرناه احتياطاً (٥) حديث من تخطى

القلوب ووجه إضافته إلى الله تعالى على سبيل الإشارة بالذكر لأجل التخصيص بالشراف والسكاغذ والخبر كناية عن أنفسهم لا عن غيرهم



وجعلها مبدأ طريقة وأول (١٦٤) سلوكه إذهما في عالم الملك والشهادة الذي محل جولة الناظر في حال نظره وأما سبب أنه

لم يعرف الكتابة  
والمكتوب فلاجل  
أنه كان أميا  
لا يقرأ الكتاب  
الصناعي وإنما  
يروم معرفة قراءة  
الخط لإلهي الذي  
هو آيين وأدل  
على الفهم منه وأما  
مخاطبة الناظر  
السكاعد وهو  
جماد فسبق  
الكلام على مثله  
ومراجعة  
الكاعد له فعلى  
قدر حال الناظر  
إن كان مرادا  
فيلقى الكلام في  
الحس بما ينشأ  
عن المطلوب من  
الحق وهو من  
باب الإلقاء في  
الروح فيودعه  
الحس المشترك  
المحفوظ فيه على  
الإنسان صور  
الاشياء المحسوسة  
وإن كان مريدا  
فليستفاه بلسان  
لحال المسموع  
بسمع القلب  
بواسطة المعرفة  
والعقل وتصديق  
الناظر للسكاعد  
في غزوه وإحاطه  
على الخبر لم يكن

ذلك عليه فقد ورد وعيد شديد (هـ) في تخلى الرقاب وهو أنه يجعل جسرا يوم القيامة يتخطاه الناس (١) وروى  
ابن جريج مرسل أن رسول الله ﷺ بينما هو يخطب يوم الجمعة إذ رأى رجلا يتخطى رقاب الناس حتى تقدم  
لجلس فلما قضى النبي ﷺ صلاته عارض الرجل حتى لقيه فقال يا فلان وما منعك أن تجمع اليوم معنا قال يا نبي الله  
قد جمعت معكم فقال النبي ﷺ ألم ترك تتخطى رقاب الناس أشار به إلى أنه أحبط عمله وفي حديث مسند  
أنه قال (٢) ما منعك أن تصلي معنا قال أولم ترني يا رسول الله فقال ﷺ رأيتك تأنيت وأذيت أي تأخرت  
عن السكود وأذيت الحضور ومهما كان الصف الأول متروكا خاليا فله أن يتخطى رقاب الناس لأنهم ضيعوا  
حقوقهم وتركوا موضع الفضيلة قال الحسن تخطوا رقاب الناس الذين يتعدون على أبواب الجوامع يوم الجمعة فإنه لا  
حرمة لهم وإذا لم يكن في المسجد إلا من يصلي فينبغي أن لا يسلم لأنه تكليف جواب في غير محله السادس أن  
لا يمر بين يدي الناس ويجلس حيث هو إلى قرب أسطوانة أو حائط حتى لا يمر بين يديه أعني بين يدي المصلي  
فإن ذلك لا يقطع الصلاة ولكنه منهي عنه قال ﷺ (٣) لأن يقف أربعين عاما خيرا له من أن يمر بين يدي  
المصلي وقال ﷺ (٤) لأن يكون الرجل رمادا رميا تذروه الرياح خيرا له من أن يمر بين يدي المصلي وقد  
روى في حديث آخر في المار والمصلي حيث صلى على الطريق أو قصر في الدفع فقال (هـ) لو يعلم المار بين  
يدي المصلي ما عليه في ذلك لكان أن يقف أربعين سنة خيرا له من أن يمر بين يديه والاسطوانة  
والحائط والمصلي المفروش حد للمصلي فمن اجتاز به فينبغي أن يدفعه قال ﷺ (٦) ليدفعه فإن أنى فليدفعه  
فإن أنى فليقاتله فإنه شيطان وكان أبو سعيد الخدري رضي الله عنه يدفع من يمر بين يديه حتى يصرعه فربما تعلق  
به الرجل فاستعدى عليه عند مروان فيخبره أن النبي ﷺ أمره بذلك فإن لم يجد أسطوانة فليصب بين يديه  
شيئا طوله قدر ذراع ليكون ذلك علامة لحده السابع أن يطاب الصف الأول فإن فضله كثير كما روينا  
(٧) وفي الحديث من غسل واغتسل وبكر وابتكر ودنا من الإمام واستمع كان ذلك له كفارة لما بين الجمعتين  
وزيادة ثلاثة أيام وفي لفظ آخر غفر الله له إلى الجمعة الأخرى (٨) وقد اشترط في بعضها لم يتخط رقاب الناس  
ولا يغفل في طلب الصف الأول عن ثلاث أمور أولها أنه إذا كان يرى بقرب الخطيب منكرا لم يجز عن تغييره  
من ليس حرير من الإمام أو غيره أو صلى في سلاح كثير ثقيل شاغل أو سلاح مذهب أو غير ذلك مما يجب فيه  
الإنكار فالتأخر له أسلم وأجمع اللهم فعل ذلك جماعة من العلماء طابا للسلامة قيل لبشر بن الحرث نراك تكرر  
وتصلي في آخر الصفوف فقال إنما يراد قرب القلوب لا قرب الأجساد وأشار به إلى أن ذلك أقرب لسلامة قلبه  
ونظر سفيان الثوري إلى شعيب بن حرب عند المنبر يستمع إلى الخطبة من أبي جعفر المنصور فلما فرغ من الصلاة

قرب الناس يوم الجمعة اتخذ جسرا إلى جهنم توضع فيه من حديث معاذ بن أنس (١) حديث ابن  
جريج مرسل أن النبي ﷺ بينما هو يخطب إذ رأى رجلا يتخطى رقاب الناس الحديث رفيه ما منعك أن تجمع  
معنا اليوم ابن المبارك في لرقائق (٢) حديث ما منعك أن تصلي معنا فقال أولم ترني قال رأيتك آذيت وأذيت  
دن حبك من حديث عبد الله بن بشر مختصرا (٣) حديث لأن يقف أربعين سنة خيرا له من أن يمر بين  
يدي المصلي البزار من حديث زيد بن خالد وفي الصحيحين من حديث أبي جهم أن يقف أربعين قال أبو النضر  
لا أدري أربعين يوما أو شهرا أو سنة وهـ وحسب من حديث أبي هريرة مائة عام (٤) حديث لأن يكون  
الرجل رمادا رميا تذروه الرياح خيرا له من أن يمر بين يدي المصلي أبو نعيم في تاريخ أصبهان وابن عبد البر في التمهيد  
موقوفا على عبد الله بن عمر وزاد معتمدا (هـ) حديث لو يعلم المار بين المصلي والمصلي ما عليهما في ذلك  
الحديث رواه هـ كذا أبو العباس محمد بن يحيى السراج في مسنده من حديث زيد بن خالد باسناد صحيح (٦)  
حديث أبي سعيد فليدفعه فإن أنى فليقاتله فأنما هو شيطان متفق عليه (٧) حديث من غسل واغتسل وبكر  
وابتكر ودنا من الإمام واستمع الحديث ك من أوس بن أوس وأصله عند أصحاب السنن (٨) حديث  
أنه اشترط في بعضها ولم يتخط رقاب الناس وحسبك من حديث أبي سعيد وأبي هريرة وقال صحيح على شرط



يسلك إلى القدرة وهو آخر ما سئل عن أجزاء عالم الملك. وأما ما سمعته في حد عالم المبروت (١٦٥) فذلك من القدرة المحدثه إلى

قال شغل قلبى قريبتك من هذا هل أمنت أن تسمع كلاما يجب عليك انكاره فلا تقوم به ثم ذكر ما أحدثوا من ليس  
السواد فقال يا أبا عبد الله ليس في الخبر (١) دن واستمع فقال ربحك ذلك للخلفاء الراشدين المهديين فأما هؤلاء  
فكلما بعدت عنهم لم تنظر اليهم كان أقرب إلى الله عز وجل وقال سعيد بن عامر صليت إلى جنب أبي الدرداء  
لجمل يتأخر في الصفوف حتى كنا في آخر صف فلما صلينا قالت له ليس يقال خير الصفوف أو لما قال نعم (٢) إلا  
أن هذه الأمة مرحومة منظور اليها من بين الأمم فإن الله تعالى إذا نظر إلى عبد في الصلاة غفر له ولمن وراءه من  
الناس فانما تأخرت رجاء أن يغفر لي بواحد منهم ينظر الله اليه وروى بعض الرواة أنه قال سمعت رسول الله ﷺ  
قال ذلك فمن تأخر على هذه النية إبطاء وإظهار الحسن الخلق فلا بأس وعند هذا يقال الأعمال بالنيات. ثانيا إن  
لم تكن مقصورة عند الخطيب مقتطعة من المسجد للسلطين فالصف الأول محبوب والافتد كره به بعض العلماء  
دخول المقصورة كان الحسن وبكر المزني لا يصليان في المقصورة ورأيا أنها قصرت على السلطين وهي بدعة  
أحدثت بعد رسول الله ﷺ في المساجد والمسجد مطاق لجميع الناس وقد اقتطع ذلك على خلافة وصلى أنس  
ابن مالك وعمران بن حصين في المقصورة ولم يكرها ذلك اطالب القرب وأهل الكراهية تختص بحالة اختصاص  
والمنع فأما مجرد المقصورة إذا لم يكن منع فلا يوجب كراهية وثالثها أن المنبر يقطع به من الصفوف وإنما الصف  
الأولى الواحد المتصل الذي في فناء المنبر وما على طرفيه موطوع وكان الثوري يقول الصف الأول هو الخارج بين  
يدي المنبر وهو منجه لأنه متصل ولأن الجاس فيه يقابل الخطيب ويسمع منه ولا يبعد أن يقال الأقرب إلى  
القبلة هو الصف الأول ولا يراعى هذا المعنى وتكره الصلاة في الأسواق والرحاب الخارجة عن المسجد وكان  
بعض الصحابة يضرب الناس ويقيمهم من الرحاب الثامن أن يقطع الصلاة عند خروج الإمام ويقطع  
الكلام أيضا بل يشغل بجوانب المؤذن ثم باستماع الخطبة وقد جرت عادة من العوام بالسجود عند قيام  
المؤذنين ولم يثبت له أصل في أثر ولا خبر ولا كنهان وأفق سجود تلاوة فلا بأس به لأنه عام لأنه وقت فاضل ولا  
يحكم بتحريم هذا السجود فإنه لا سبب لتحريمه وقد روى عن علي وعثمان رضي الله عنهما أنهما قالا من استمع  
واصت لله اجران ومن لم يستمع وانصت لله اجر ومن سمع ولغا فله اجران ومن لم يستمع ولغا فله اجر  
واحد وقال صلى الله عليه وسلم (٣) ومن قال لصاحبه والإمام بخطب انصت أو لم تسمع لغا ومن لغا والإمام  
يخطب فلا جمعة له وهذا يدل على أن لا سكات ينبغي أن يكون بإشارة أو رمى حصاه لا بالطاق (٤) وفي حديث  
أبي ذر أنه لما سأل أبا النبي ﷺ بخطب فقال متى أنزلت هذه السورة فأوما إليه أن اسكت فلما نزل  
رسول الله ﷺ قال له أذهب فلا جمعة لك فشكاه أبو ذر إلى النبي ﷺ فقال صدق أبيه وإن كان بعيدا  
من الإمام فلا ينبغي أن يتكلم في العلم وغيره بل يسكت لا ركل ذلك يتسلسل ويفضي إلى هيمنة حتى يذهب إلى  
المستمعين ولا يجلس في حلقة من يتكلم فن عجز عن الاستماع البعد فليصمت فهو المستحب وإذا كانت تكره الصلاة  
في وقت خطبة الإمام فالكلام أولى بالكراهية وقال علي كرم الله وجهه تكره الصلاة في أربع ساعات بعد الفجر

(١) حديث ابن عباس فاستمع من حديث سمرة أحصروا الذكر أدنوا من الإمام و تقدم - بلفظ من هجر  
ودنا واستمع وهو عند أصحاب الدين من حديث شداد (٢) حديث أبي الدرداء أن هذه الأمة مرحومة منظور  
اليها من بين الأمم وإن الله إذا نظر إلى عبد في الصلاة غفر له ولمن وراءه من الناس ولم أجده (٣) حديث من قال  
لصاحبه والإمام يخطب انصت فقد لغا ومن لغا لا جمعة له تن عن أبي هريرة دوت قوله ومن لغا فلا جمعة له  
قال ت حديث حسن صحيح وهو في الصحيحين بلفظ إذا قلت لصاحبك ومن حديث علي من قال له فقد لغا  
ومن لغا فلا جمعة له (٤) حديث أبي ذر لما سأل أبا النبي ﷺ بخطب وقال متى أنزلت هذه السورة الحديث  
حق وقال في المعرفة أسناده صحيح دهن حديث أبي بن كعب بسند صحيح أن السائل له أبو الدرداء وأبو ذر  
ولاحد من حديث أبي الدرداء أنه سأل أبا النبي ﷺ عن حديث جابر أن السائل عبد الله ابن مسعود ولأن  
يعلى من حديث جابر قال قال سعد بن أبي وقاص لرجل لا جمعة لك فقال له النبي ﷺ لم يسمع فقال لأنه كان

العقل والعلم  
الموجودين في  
الإنسان المستقرة  
في القوة الوهمية  
المدركة جميع  
مالا يستدعي  
وجوده جسما  
ولكن قد  
يعرض له أنه في  
جسم كما تدرك  
السخلة عداوة  
الذئب وعطف  
أما فتنبع العطف  
وتتفر من  
العداوة وأما  
ما سمعته في حد  
عالم الملكوت  
وذلك من العلم  
الالهي الاموراء  
ذلك بما هو  
داخل فيه ومعدود  
منه فسر القلب  
الذي يأخذ به  
عن الملائكة  
ويسمع به ما بعد  
مكانه ورق معناه  
وعزب عن  
القلوب من جهة  
الفكر بصورة  
فأما أي شيء  
حقائق هذه  
المسكورات  
وما كنه كل  
واحد منها على  
نحو معرفتك  
لاجزاء عالم الملك

والشهادة فذلك علم لا ينفع بمعاينه مع عدم المشاهدة والقد عرفك باسمائها فان كنت مؤمنا بصدق وجودها في الجملة له ملك أنك لا تخبر



غنى حميد

(فصل) - والفرق

بين العلم المحسوس

في عالم الملك وبين

العلم الالهي في عالم

الملوك أن

العلم كما اعتقده

بجسما بطيء الحركة

بالفعل سريع

الانتقال بالهلال

مختلفا عن مثله في

الظاهر بمجمولا

تحت قهر سلطان

الآدمي الضعيف

الجاهل في أكثر

أوقاته متصرف

بين أحوال

متنافية كالعلم

والجهل والعدل

والظلم والصدق

والافتك

فالعلم الالهي عبارة

عن خلق الله في

عالم الملوك

مخالف

خصائص الجواهر

الحسية الكائنة

في عالم الملك يرى

من أوصاف ما

سمى به القلم

المحسوس كليا

مصرفا يتمز الخلق

بحكم ارادته على

ما سبق به عليه في

ازل الازل وانما

وبعد العصر ونصف النهار والصلاة والامام بخطب التاسع ان يراعى في قدوة لجمعه اذ كراه في غيرها فاذا سمع قراءة الامام لم يقرأ سوى الفاتحة فاذا فرغ من الجمعة قرأ الحمد لله سبع مرات قبل أن يتكلم وقل هو الله أحد والمعوذتين سبعاً سبعاً وروى بعض السلف ان من قبله عصم من الجمعة إلى الجمعة وكان حرزاً له من الشيطان ويستحب أن يقول بعد الجمعة اللهم يا غني يا حميد يا مبدئ يا معيد يا رحيم يا ودود اغني بحلالك عن حرامك وبفضلك عمن سواك يقل من دارم على هذا الدعاء اغناء الله سبحانه عن خلقه ورزقه من حيث لا يحتسب ثم يصلي بعد الجمعة ست ركعات فقد روى ابن عمر رضي الله عنهما أنه صلى (١) كل يصلي بعد الجمعة ركعتين وروى أبو هريرة أربعا (٢) وروى علي وعبد الله بن عباس رضي عنهما ستا (٣) والكل صحيح في أحوال مختلفة والأكل أفضل العاشر أن يلزم المسجد حتى يصلي العصر فإن أقام إلى المغرب فهو الأفضل يقال من صلى العصر في الجامع كماله ثواب الحج ومن صلى المغرب فله ثواب حجة وعمره فإن لم يأمن التصنع ودخول الألف عليه من نظر الخلق إلى اعتكافه أو خاف الخوض فيما لا يعني فالأفضل أن يرجع إلى بيته ذاكر الله عز وجل معكراً في آياته شاكر الله تعالى على توفيقه خائفاً من تقصيره مراقباً لقلبه ولسانه إلى غروب الشمس حتى لا تقوته الساعة الشريفة ولا ينبغي أن يتكلم في الجامع وغيره من المساجد بحديث الدنيا قال ﷺ (٤) يأتي على الناس زمان يكون حديثهم في مساجدهم أمر دنياهم ليس لله تعالى فيهم حاجة فلا تجالسهم

(بيان الآداب والسنن الخارجة عن الترتيب السابق الذي يعم جميع النهار وهي سبعة أمور)

الأولى أن يحضر مجالس العلم بكرة أو بعد العصر ولا يحضر مجالس القصاص فلا خير في كلامهم لا ينبغي أن يغفل المرید في جميع يوم الجمعة عن الخيرات والدعوات حتى توافيه الساعة الشريفة وهو في خير ولا ينبغي أن يحضر الخلق قبل الصلاة وروى عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ (٥) هي عن التحاق يوم الجمعة قبل الصلاة إلا أن يكون عالماً بالله بذكر بآيات الله ويفقه في دين الله يتكلم في الجامع بالغداة فيجاس اليه فيكون جامعاً البكور وبين الاستماع واستماع العلم النافع في الآخرة أفضل من اشتغاله بالنوافل (٦) فقد روى أبو ذر أن حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة قال أنس بن مالك في قوله تعالى (فأذ قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله) أما أنه ليس بطلب دنيا والكر عيادة مريض وشهود جنازة وتعلم علم وزمارة أخ في الله عز وجل وقد سمي الله عز وجل العلم فضلاً في مواضع قال تعالى - (وعليك ما لم تذكر تعلم بكل فضل الله عليك عظيماً) - وقال تعالى - (ولقد آتيناك العلم من فضلنا) - يعني العلم فنعلم العلم في هذا اليوم وتعليمه من أفضل القربات والصلاة فضل من مجالس القصاص إذ كانوا يروون بدعة ويخرجون القصاص من الجامع بكر بن عمر رضي الله عنهما إلى مجلسه في المسجد الجامع فاذا قاص بقص في موضعه فقال قم عن مجلسي فقل لا أقوم وقد جلست وسبقك اليه فارسل ابن عمر إلى صاحب الشرطة فقامه فلو كان ذلك من السنة لما جازت أقامته فقد قال ﷺ (٧) لا يقيمن أحدكم أخاه من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن تفسحوا وتوسعوا وكان ابن عمر إذا قام الرجل له من مجلسه

يتكلم رأيت بخطب فقال صدق سعد (١) حديث ابن عمر في الركعتين بعد الجمعة متفق عليه (٢) حديث أبي هريرة في الأربع ركعات بعد الجمعة إذا صلى أحدكم الجمعة فليصل بعدها أربعا (٣) حديث علي وعبد الله في صلاة ست ركعات بعد الجمعة حق مرفوعاً عن علي وله موقوفاً على ابن مسعود وأربعاً ومن حديث ابن عمر كان إذا كان بمكة صلى بعد الجمعة ستا (٤) حديث يأتي على أمو زمان يكون حديثهم في مساجدهم أمر دنياهم الحديث حق في الشعب من حديث الحسن ورسلاً وأسنده كمن حديث أنس وصحح أسناده وحب نحوه من حديث ابن مسعود وقد تقدم (٥) حديث عبد الله بن عمر في الحديث عن التحديق يوم الجمعة دن وه من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ولم أجده من حديث ابن عمر (٦) حديث في ذكر حضور مجالس علم أفضل من صلاة ألف ركعة قد في العلم (٧) حديث لا يقيمن أحدكم أخاه من مجلسه الحديث متفق عليه من



بين يمين آدمي ويمين الله عز وجل أن يمين الأدي كما علمت مركبة من ذهب (١٦٧) استهوى بقاؤها وحصل تمضل

أدواتها وعظام  
يعظم بلاؤها ولحم  
عند وجلد غير  
جلد ووصولة  
كثما في الضعف  
والانفعال ملقبة  
باليد وهي عاجزة  
على كل حال ويمين  
الله تعالى هي عند  
بعض أهل  
التأويل عبارة  
عن قدرته وعند  
بعض صفة الله  
تعالى غير قدرة  
وليست بجارحة  
ولا جسم وعند  
آخرين أنها عبارة  
عن خلق الله هي  
واسطة بين القلم  
الالهي والناس  
العلوم المحدثة  
وغيرها وبين  
قدرته التي هي  
صفة له صرف بها  
اليمين الكائنة  
بالقلم المذكور  
الخط الالهي  
المثبت على  
صفحات المخلوقات  
الذي ليس بعربي  
ولا عجمي يقرؤه  
الأميسون إذا  
شرحت صدورهم  
وتستعجم على  
لقارئ إذا كانوا  
عبيد شهواتهم

لم مجلس فيه حتى يعود إليه وروى أن فاصلا كان يجلس بفناء حجرة عائشة رضي الله عنها فأرسلت إلى ابن عمر أن هذا  
قد آذني في مصصه وشغلني عن سبحتى فضربه ابن عمر حتى كسر عصاه على ظهره ثم طرده . الثاني أن يكون حسن  
المراقب للساعة اشربة في الخبر المشهور (١) أن في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم سأل الله عز وجل فيه شيئا  
إلا أعطاه وفي خبر آخر (٢) لا يصادفها عبد يصلي واختلف فيها فقيل إنها عند طلوع الشمس وقيل عند زوال  
وقيل مع الأذان وقيل إذا صعد الإمام المنبر وأخذ في الخطبة وقيل إذا قام الناس إلى الصلاة وقيل آخر وقت  
العصر أعني وقت الاختيار وقيل قبل غروب الشمس (٣) وكانت فاطمة رضي الله عنها تراعي ذلك لو فت وتأمّر  
خادمها أن تنظر إلى الشمس فتؤذيها بسقوطها فتأخذ في الدعاء والاستغفار إلى أن تغرب الشمس وتخبر بأن  
تلك الساعة هي المنتظرة وتأثره عن أبيها عليه السلام وعليها وقال بعض العلماء هي مهمة في جميع اليوم مثل ليلة  
القدر حتى تتوفر الدواعي على مراقبتها وقيل إنها تنتقل في ساعات يوم الجمعة كتنتقل ليلة القدر وهذا هو الأشبه  
وله سر لا يليق بعلم المعاملة ذكره ولكن ينبغي أن يصدق بما قال عليه السلام (٤) إن لكم في أيام دهركم نفحات إلا  
فتعرضوا لها ويوم الجمعة من جملة تلك الأيام فيذخي أن يكون العبد في جميع نهاره متعرضا لها باحضار القلب  
وملازمة الذكر والنزوع عن وساوس الدنيا فمساء يحظى بشيء من تلك النفحات (٥) وقد قال كعب الأحبار  
إنها في آخر ساعة من يوم الجمعة وذلك عند الغروب فقال أبو هريرة وكيف تكون آخر ساعة وقد سمعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يوافقها عبد يصلي ولات حين صلاة فقال كعب ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم من قعد ينتظر  
الصلاة فهو في الصلاة قال بلى قال فذلك صلاة نسكت أبو هريرة وكان كعب مائلا إلى أنها راحة من الله سبحانه  
للقائمين بحق هذا اليوم وإن إرسالها عند الفراغ من تمام العمل وبالجملة هذا وقت شريف مع وقت صعود الإمام  
المنبر فيكثر لدعا فمهما . الثالث استحب أن يذكر الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا اليوم فقد قال صلى الله عليه وسلم (٦)  
من صلى على في يوم الجمعة ثمانين مرة غفر الله له ذنوب ثمانين سنة قيل يا رسول الله كيف الصلاة عليك قال أقول  
اللهم صل على محمد عبدك ونيبك ورسولك النبي الأمي رتعة واحدة وإن قلت اللهم صل على محمد وعلى آل محمد صلاة  
سكون لك رضا ولحقة أداء وأعطه الوسيلة وابسته لمقام المحمود الذي وعدته واجزه عنا ما هو أهله واجزه  
أفضل ما جازيت نبيا من أمته وصل عليه وعلى جميع إخوانه من النبيين والصالحين بأرحم الراحمين نقول هذا  
سبع مرات فقد نيل نة لها في سبع جمع في كل جمعة سبع مرات وجبت له شفاعة صلى الله عليه وسلم وإن أراد أن يزيدني  
بالصلاة المأثورة (٧) فقال اللهم اجعل فضائل صلواتك ونوامي ركائك وشركائك ورافقتك ورحمتك

حديث ابن عمر (١) حديث أن في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم سأل الله فيها شيئا إلا أعطاه . من حديث  
عمرو بن عوف المزني (٢) حديث لا يصادفها عبد يصل متفق عليه من حديث أبي هريرة (٣) حديث فاطمة  
في ساعة الجمعة قط في العليل حق في الشعب وعلة الاختلاف (٤) حديث أن لكم في أيام دهركم نفحات  
الحديث الحكيم في النوادر وطب في الأوسط من حديث محمد بن مسلمة وابن عبد البر في التمهيد نحوه من  
حديث أنس ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب الفرج من حديث أبي هريرة واختلف في أسناده (٥) حديث  
اختلاف كعب وأبي هريرة في ساعة الجمعة وقول أبي هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يوافقها عبد  
يصلي ولات حين صلاة فقال كعب ألم يقل عليه الصلاة والسلام من يمد ينتظر الصلاة فهو في صلاة قلت وقع  
في الأحياء أن كعبا هو القائل أنها آخر ساعة وليس كذلك وإنما هو عبد الله بن سلام وأما كعب فما قال أنها  
في كل سنة مرة ثم رجع والحديث رواه دت ن حب من حديث أبي هريرة وه نحوه من حديث عبد الله  
ابن سلام (٦) حديث من صلى في يوم الجمعة ثمانين مرة الحديث قط من رواية ابن المسيب قال أظنه عن أبي  
هريرة وقال حديث غريب وقال ابن النعمان حديث حسن (٧) حديث اللهم اجعل فضائل صلواتك الحديث  
ابن أبي عاصم في كتاب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من حديث ابن مسعود بسند ضعيف وقفه على ابن

ولم يشارك بين الأدي إلا في بعض الأسماء لأجل أشبه الصيغ الذي يسمها بالعدل وتقريباً إلى كل ما نص الفهم مساء يعقل ما أنزل



وصحة التعبير  
وحد عالم الملكوت  
ما أوجده سبحانه  
بالامر الازل بلا  
تدرج وبقي  
على حالة وحدة  
من غير زيادة  
فيه ولا نقصان  
منه وحد عالم  
الجبوت هو  
ما بين العالمين ما  
يشبه أن يكون  
في الظاهر من عالم  
الملك لجيز بالقدره  
الازلية بما هو  
من عالم الملكوت  
(فصل) ومعنى  
أن الله خلق آدم  
على صورته  
فذلك على ما جاء  
في الحديث عن  
النبي ﷺ  
والملائكة فيه  
وجنان فنهض من  
يرى الحديث  
سببا وهو أن  
رجلا ضرب غلامه  
فراه النبي ﷺ  
فنهض وقال إن  
الله تعالى خلق  
آدم على صورته  
وتأولوا عود  
الضمير على  
المضروب وعلى  
هذا لا يكون

وتحيتك على محمد سيد المرسلين وإمام المتقين وخاتم النبيين ورسول رب العالمين قائد الخير وفاتح البرونى الرحمة  
وسيد الأمة اللهم ابعث مقاما محمودا تزل به قربة وتقر به عينه يغبطه به الأولون والآخرون اللهم أعطه  
الفضل والفضيلة والشرف والوسيلة والدرجة الرفيعة والمنزلة الشاخصة المنيفة اللهم أعط محمدا مؤله وبلغه مأموله  
واجعله أول شافع وأول مشفع اللهم عظم برهانه وثقل ميزانه وأبلغ حجته وارفع في أعلى المقربين درجته  
اللهم احشرنا في زمرة واجعلنا من أهل شفاعته وأحيانا على سنته وتوفنا على ملته وأوردنا حوضه واسقنا  
بكاسه غير خروبا ولا نادمين ولا شاكين ولا مبدلين ولا فائتين ولا مفتونين آمين يا رب العالمين وعلى الجملة فكل  
ما أتى به من الفاظ الصلاة ولو بالمشهورة في التشهد كان مصليا وينبغي أن يضيف إليه الاستغفار فان ذلك أيضا  
مستحب في هذا اليوم \* الرابع قراءة لقرآن فليكثر منه وليقرأ سورة الكهف خاصة (١) فقد روى عن ابن عباس  
وأبي هريرة رضي الله عنهما أن من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة أو يوم الجمعة أعطى نورا من حيث يقرؤها  
إلى مكة وغفر له إلى يوم الجمعة الأخرى بفضل ثلاثة أيام وصلى عليه سبعون ألف ملك حتى يصبح وعوفي  
من الداء والديلة وذات الجنب والبرص والجذام وقتنة الدجال ويستحب أن يختم القرآن في يوم الجمعة وليتأتم  
إن قدر وليكن ختمه للقرآن في ركعتي الفجران قرأ بالليل أو في ركعتي المغرب أو بين الأذان والإقامة للجمعة  
فله فضل عظيم وكان العابدون يستحبون أن يقرأ يوم الجمعة قل هو الله أحد ألف مرة ويقال إن من قرأها في  
عشر ركعات أو عشرين فهو أفضل من ختمه وكانوا يصلون على النبي ﷺ ألف مرة وكانوا يقولون سبحان  
الله الحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ألف مرة وإن قرأ المسبحات الست في يوم الجمعة أو ليائها لحسن وليس  
يروى عن النبي ﷺ أنه كان يقرأ سورة بآياتها إلا في يوم الجمعة وليائها كان (٢) يقرأ في صلاة المغرب ليلة  
الجمعة قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وكان يقرأ في صلاة العشاء الآخرة ليلة الجمعة سورة الجمعة  
والمنافقين وروى أنه ﷺ (٣) كان يقرأ في ركعتي الجمعة وكان يقرأ في الصباح يوم الجمعة سورة سجدة  
لقمان وسورة هل أتى على الإنسان \* الخامس الصلوات يستحب إذا دخل الجامع أن لا يجلس حتى يصلي أربع  
ركعات يقرأ فيهن (٤) قل هو الله أحد مائة مرة في كل ركعة خمسين مرة فقد نقل عن رسول الله ﷺ أن من  
فعله لم يموت حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له ولا بدع ركعتي التحية وإن كان الإمام يخطب ولدهن يخفف (٥)  
أمر رسول الله ﷺ بذلك وفي حديث غريب أنه ﷺ (٦) سكت للداخل حتى صلاهما فقال  
الكوفيون إن سكت له الإمام صلاهما ويستحب في هذا اليوم أو في ليلة أن يصلي أربع ركعات بأربع سور  
الأنعام والكهف وطه ويس فان لم يحسن قرأ يس وسورة سجدة لقمان وسورة الدخان وسورة الملك  
ولا بدع قراءة هذه الأربع سور في ليلة الجمعة ففيها فضل كثير ومن لا يحسن القرآن قرأ ما يحسن فهو له  
بمنزلة الحنمة ويكثر في قراءة سورة الاخلاص ويستحب أن يصلي صلاة التسبيح كما سبأني في باب

مسعود (١) حديث ابن عباس وأبي هريرة من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة أو يوم الجمعة الحديث لم أجده من  
حديثهما (٢) حديث القراءة في المغرب ليلة الجمعة قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وفي عشاها الجمعة  
والمنافقين حب ورحمة من حديث سمرقوني ثقات حب المحفوظ عن سماك مرسل قلت لا يصح مستندا ولا مرسل  
(٣) حديث القراءة في الجمعة بالجمعة والمنافقين وفي صبح الجمعة بالسجدة وهل أتى من حديث ابن عباس  
وأبي هريرة (٤) حديث من دخل يوم الجمعة المسجد فصلى أربع ركعات يقرأ فيها قل هو الله أحد مائة مرة  
الحديث الخطيب في الرواة عن مالك من حديث ابن عمر وقال غريب جدا (٥) حديث الأمر بالتخفيف في  
التحية إذ دخل والإمام يخطب من حديث جابر وخ الأمر بالركعتين ولم يذكر التخفيف (٦) حديث سكوت  
ﷺ عن الخطبة لداخل حتى فرغ من التحية فخط من حديث انس وقال اسنده عبيد بن محمد ووم فيه  
والصواب عن معتمر عن أبيه مرسل.



ويكون الإيمان به إلى غير هذا المعنى المذكور في السبب الحادث وإثباته في غير موطن ( ١٦٩ ) ذلك السبب المنقول بما

التطوعات كيفيتها (١) لأنه صلى الله عليه وسلم قال لعنه العباس صلها في كل جمعة وكان ابن عباس رضي الله عنهما لا يدع هذه الصلاة يوم الجمعة بعد الزوال وكان يخبر عن جلالة فضلها والاحسن أن يجعل وقته إلى الزوال للصلاة وبعد الجمعة إلى العصر لاستماع العلم وبعد العصر إلى المغرب للتسبيح والاستغفار - السادس الصدقة مستحبة في هذا اليوم خاصة فإنها تنضاعف إلا على من سأل والإمام يخطب وكان يتكلم في كلام الإمام فهذا مكروه وقال صالح بن محمد سأل مسكين يوم الجمعة والإمام يخطب وكان إلى جانب أبي فاعطى رجل أبي قطعة ليناوله إياها فلم يأخذها منه أبي وقال ابن مسعود إذا سأل الرجل في المسجد فقد استحق أن لا يعطى وإذا سأل على القرآن فلا تعطوه ومن العداء من كره الصدقة على السؤال في الجامع الذين يتخطون رقاب الناس إلا أن يسأل قائماً أو قاعداً في مكانه من غير تخطو وقال كعب الأحبار من شهد الجمعة ثم انصرف فتصدق بشيئين مختلفين من الصدقة ثم رجع فركع ركعتين يتم ركوعهما وسجودهما وخشوعهما ثم يقول اللهم إني أسألك باسمك الله الرحمن الرحيم وباسمك الذي لا إله إلا الله هو الحى القيوم الذي لا تأخذه سنة ولا نوم لم يسأل الله تعالى شيئاً إلا أعطاه وقال بعض السلف من أطعم مسكيناً يوم الجمعة ثم غدا وابتكر ولم يؤذ أحداً ثم قال حين يسلم الإمام بسم الله الرحمن الرحيم الحى القيوم أسألك أن تغفر لي وترحمني وتعافيني من النار ثم دعا بما بداله استجيب له السابع أن يجعل يوم الجمعة للآخرة فيكف فيه عن جميع أشغال الدنيا ويكثر فيه الأوراد ولا يبتدىء فيه السفر (٢) فقد روى أنه من سافر في ليلة الجمعة دعا عليه ملكاه وهو بعد طلوع الفجر حرام إلا إذا كانت الرفقة تفوت وكره بعض السلف شراء الماء في المسجد من السقاء ليشر به أو يسبله حتى لا يكون مبتاعاً في المسجد فإن البيع والشراء في المسجد مكروه وقالوا لا بأس لو أعطى القطعة خارج المسجد ثم شرب أو سبل في المسجد وبالجملة ينبغي أن يزيد في الجمعة في أوراده وأنواع خيراته فإن الله سبحانه إذا أحب عبداً استعمله في الأوقات الفاضلة بفواضل الأعمال وإذا مقلته استعمله في الأوقات الفاضلة بسوء الأعمال ليكون ذلك أوجع في عقابه وأشد لمقلته لحرمانه بركة الوقت وانتهاك حرمة الوقت ويستحب في الجمعة دعوات وسيأتي ذكرها في كتاب الدعوات إن شاء الله تعالى وصلى الله على كل عبد مصطفى ( الباب السادس في مسائل متفرقة تعم بها البلوى ويحتاج المريد إلى معرفتها فأما المسائل التي تقع نادرة فقد استعصيناها في كتب الفقه )

(مسئلة) الفعل القليل وإن كان لا يبطل الصلاة فهو مكروه إلا الحاجة وذلك في دفع المار و قتل العقرى التي تخاف ويمكن قتلها بضربة أو ضربتين فإذا صارت ثلاثاً فقد كثرت وبطأت الصلاة وكذلك القملة والبرغوث مهما تأذى بهما كان له دفعهما وكذلك حاجته إلى الحلك الذي يشوش عليه الخشوع كان معاذياً يأخذ القملة والبرغوث في الصلاة وابن عمر كان يقتل القملة في الصلاة حتى يظهر الدم على يده وقال النخعي يأخذها يهرتها ولا شيء عليه إن قتلها وقال ابن المسيب يأخذها ويخدرها ثم يطرحها وقال مجاهد لا أحب إلى أن يدعها إلا أن تؤذيه فتشغله عن صلاته فيوهنها قدر ما لا تؤذى ثم يلقها وهذه رخصة وإلا فالكمال الاحتراز عن الفعل وإن قل ولذلك كان بعضهم لا يطرد الذباب وقال لا أعود نفسي ذلك فيفسد على صلاتي وقد سمعت أن الفساق بين يدي الملوك يصبرون على أذى كثير ولا يتحركون ومهما تئاب فلا بأس أن يضع يده على فيه وهو الأول وإن عطس حمد الله عز وجل في نفسه ولا يحرك لسانه وإن تجشأ فينبغي أن لا يرفع رأسه إلى السماء وإن سقط رداؤه فلا ينبغي أن يسويه وكذلك أطراف عمامته فكل ذلك مكروه إلا للضرورة (مسئلة) الصلاة في النعلين جائزة وإن كان

(١) حديث صلاة التسبيح وقوله لعنه العباس صلها في كل جمعة ده وابن خزيمة والحاكم من حديث ابن عباس وقال عق وغيره ليس فيها حديث صحيح (٢) حديث من سافر يوم الجمعة دعا عليه ملكاه قط في الأفراد من حديث ابن عمر وفيه ابن طيعة وقال غريب والخطيب في الرواة عن مالك من حديث أبي هريرة بسند ضعيف ( الباب السادس )

يعسر ويعسر  
فليبق المسبب  
على حالة ولنظر  
في وجه الحديث  
غير هذا بما  
يحتدل ويحسن  
الاحتجاج به في  
هذا الموطن  
والوجه الآخر أن  
يكون الضمير  
الذي في صورته  
عائداً إلى الله  
سبحانه ويكون  
معنى الحديث أن  
الله خلق آدم على  
صورة هي إلى  
الله سبحانه وهذا  
العبد المضروب  
على صورة آدم  
فإذا هذا العبد  
المضروب على  
الصورة المضافة  
إلى الله تعالى ثم  
ينحصر بيان  
معنى الحديث  
ويوقف على  
بيان معنى هذه  
الإضافة وعلى  
أى جهة يحمل  
في الاعتقاد العلمي  
على الله سبحانه  
ففيها وجهان  
أحدهما أن  
إضافته إضافة  
ملك إلى الله تعالى  
كما يضاف إليه



تخصيص به تعالى فن حملها ( ١٧٠ ) على اضافة الملك له رأى أن المراد بصورته هو العالم الأكبر بحملته وأدم مخلوق على

مضاهاة صورة  
العالم الأكبر  
لكنه مختصر  
صغيرة فإن العالم  
إذا فصلت أجزأه  
بالعلم وفصلت  
أجزاء آدم عليه  
السلام بمثله  
وجدت أجزاء  
آدم عليه السلام  
مشابهة للعالم  
الأكبر وإذا  
شابهت أجزاء  
جملة أجزاء جملة  
فالجزأتان بلا شك  
متشابهتان فالذى  
نظر فى تحليل  
صورة العالم  
الأكبر فقسمة  
على أنحاء من  
القسمه و قسم  
آدم عليه السلام  
كذلك فوجد  
كل نحوين منهما  
شديدين فمن ذلك  
أن العالم ينقسم  
الى قسمين أحد  
القسمين ظاهر  
محسوس كعالم  
الملك والثانى  
باطن معقول  
كعالم الملكوت  
والانسان كذلك  
ينقسم الى ظاهر  
محسوس كالعظم

نزع النعلين سهلا وليست الرخصة فى الخف لعسر النزع بل هذه النجاسة معفو عنها وفى معناها المداس صلى  
رسول الله ﷺ (١) فى نعليه ثم نزع فنزع الناس نعالهم فقال لم خلعت نعالكم قالوا رأيناك خلعت نعالنا فقال  
ﷺ ان جبرائيل عليه السلام أتانى فأخبرنى أن بهما خبثا فإذا أراد أحدكم المسجد فليقلب نعليه ولينظر فيهما  
فإن رأى خبثا فليمسحه بالأرض وليصل فيهما وقال بعضهم الصلاة فى النعلين أفضل لأنه ﷺ قال لم خاعتن  
نعالكم وهذه مبالغة فإنه ﷺ سألهم ليبين لهم سبب خلعه اذ علم أنهم خلعوا على موافقته (٢) وقد روى عبد الله بن  
السائب أن النبي ﷺ خلع نعليه فإذا قد فعل كليهما فمن خلع فلا ينبغي أن يضعهما عن يمينه ويساره فيضيق الموضع  
ويقطع الصف بل يضعهما بين يديه ولا يتركهما وراءه فيكون قلبه ملتفتا إليهما ولعل من رأى الصلاة فيهما أفضل  
راعى هذا المعنى وهو التفات القلب إليهما روى أبو هريرة رضى الله عنه أن النبي ﷺ (٣) قال إذا صلى أحدكم  
فليجعل نعليه بين رجله وقال أبو هريرة لغيره اجلسهما بين رجليك ولا تؤذ بهما مسلما ووضعهما رسول الله  
ﷺ (٤) على يساره وكان إماما فللامام أن يفعل ذلك إذا لاقى أحد على يساره والأولى أن لا يضعهما بين  
قدميه فيشغلانه ولكن قدام قدميه ولعله المراد بالحديث وقد قال جابر بن مطعم وضع الرجل نعليه بين قدميه  
بدعة (مسئلة) إذا بزق فى صلاته لم تبطل صلاته لأنه فعل قليل وما لا يحصل به صوت لا يعد كلاما وليس على  
شكل حروف الكلام الا أنه مكروه فينبغى أن يحتز منه الا كما أذن رسول الله ﷺ فيه اذ روى بعض  
الصحابه أن رسول الله ﷺ (٥) رأى فى القبلة نخامة فغضب غضبا شديدا ثم حكها بعرجون كان فى يده وقال  
اتنوني بعير فطأخ أثرها بزعران ثم التفت اليها وقال أياكم يحب أن يبزق فى وجهه فقلنا لا أحد قال أحدكم إذا  
دخل فى الصلاة فإن الله عز وجل بينه وبين القبلة وفى لفظ آخر واجهه الله تعالى فلا يبزقن أحدكم تلقاء وجهه  
ولا عن يمينه ولكن عن شماله أو تحت قدمه اليسرى فإن بدرت به بادرة فليصق فى ثوبه وليقل به هكذا وذلك  
بعضه بعض (مسئلة) لوقوف المقتدى سنة وفرض أما السنة فأن يقف الواحد عن يمين الامام متأخرا عنه  
قليلا والمرأة الواحدة تقف خلف الامام فإن وقفت بجانب الامام لم يضر ذلك ولكن خالفت السنة فإن كان معها  
رجل وقف الرجل عن يمين الامام وهى خلف الرجل ولا يقف أحد خلف الصف منفردا بل يدخل فى الصف  
أو يحرم الى نفسه واحدا من الصف فإن وقف منفردا صحت صلاته مع الكراهية وأما الفرض فاتصال الصف  
وهو أن يكون بين المقتدى والامام رابطة جامعة فإنهما فى جماعة فإن كانا فى مسجد كفى ذلك جامعاً لأنه بنى له  
فلا يحتاج الى اتصال صف بل الى أن يعرف أفعال الامام صلى أبو هريرة رضى الله عنه على ظهر المسجد بصلاة  
الامام وإذا كان المأموم على قناء المسجد فى طريق أو صحراء مشتركة وليس بينهما اختلاف بناء مفرق فيكفى  
القرب بقدر غلوة سهم وكفى بها رابطة إذ يصل فعل أحدهما الى الآخر وانما يشترط إذا وقف فى صحن دار  
على يمين المسجد أو يساره وبابها لاطىء فى المسجد فالشرط أن يمد صف المسجد فى دهليزها من غير انقطاع  
الى الصحن ثم تصح صلاة من فى ذلك الصف ومن خلفه دون من تقدم عليه وهكذا حكم الأبنية المختلفة  
فأما البناء الواحد والعرصة الواحدة فكما لصحراء (مسئلة) المسبوق إذا أدرك آخر صلاة الإمام فهو  
أول صلاته فليوافق الإمام وليبين عليه وليقنت فى الصبح فى آخر صلاة نفسه وان قنت مع الإمام وان  
أدرك مع الإمام بعض القيام فلا يشتغل بالدعاء وليبدأ بالفاتحة وليخففها فإن ركع الإمام قبل تمامها

(١) حديث صلى فى نعليه ثم نزع فنزع الناس نعالهم الحديث أحمد واللفظ له ذلك وصححه من حديث أبى سعيد  
(٢) حديث عبد الله بن السائب فى خلع النبي ﷺ نعليه م (٣) حديث أبى هريرة إذا صلى أحدكم فليجعل  
نعليه بين رجله دبسند صحيح وضعه المنذرى وليس بجيد (٤) حديث وضعه نعليه على يساره من حديث  
عبد الله بن السائب (٥) حديث رأى فى القبلة نخامة فغضب الحديث م من حديث جابر واتفقا عليه مختصرا  
من حديث أنس وعائشة وأبى سعيد وأبى هريرة وابن عمر

وقد

واللحم والدم وسائر أنواع الجواهر المحسوسة والى باطن كالروح والعقل والعلم والارادة



والقدرة وأشياء ذلك ( وقسم آخر ) وذلك أن العالم قد انقسم بالعوالم إلى عالم الملك . ( ١٧١ ) وهو الظاهر للحواس وإلى

عالم الماسكوت  
وهو الباطن في  
العقول وإلى عالم  
الجبروت وهو  
المتوسط الذي  
أخذ بطرف من  
كل عالم منهما  
والإنسان كذلك  
انقسم إلى ما شابه  
هذه القسمة  
فالمنشأ لعالم الملك  
الاجزاء الخمسة  
وقد علمتها  
والمشابهة لعالم  
الملوك فثل  
الروح والعقل  
والقدرة والإرادة  
وأشياء ذلك  
والمشابهة لعالم  
الجبروت  
فكلا لإدراكات  
الموجودة بالحواس  
والقوى الموجودة  
بأجزائه والوجه  
الثاني أن يكون  
معناه كفرا  
للسامع لا للخبر  
بمخلاف الوجه  
الأول ويهكون  
هذا مطابقا  
لحديث النبي  
ﷺ لا تحدثوا  
الناس بما لم  
تصله عقولهم  
أريدون أن

وقدر على الحق في اعتداله من الركوع فليتم فإن عجز وافق الإمام وركع وكان لبعض الفاتحة حكم جميعها  
فتسقط عنه بالسبق وإن ركع الإمام وهو في السورة فليقطعها وإن أدرك الإمام في السجود أو التشهد كبر  
للإحرام ثم جلس ولم يكبر بخلاف ما إذا أدركه في الركوع فإنه يكبر ثانيا في الهوى لأن ذلك انتقال محسوب  
له والتكبيرات للانتقالات الأصلية في الصلاة لا للعوارض بسبب القدوة ولا يكون مدركا للركعة مالم يطمئن  
راكعا في الركوع والإمام يعد في الركعة حذو من لم يتم طمأنينته إلا بعد مجاوزة الإمام حذو الركعة فاته تلك  
الركعة ( مسألة ) من فاتته صلاة الظهر إلى وقت العصر فليصل الظهر أولا ثم العصر فإن ابتداء العصر أجزاء  
ولكن ترك الأولى واقتحم شبهة الخلاف فإن وجد إماما فليصل العصر ثم ليصل الظهر بعده فإن الجماعة بالأداء  
أولى فإن صلى منفردا في أول الوقت ثم أدرك جماعة صلى في الجماعة ونوى صلاة الوقت والله يحاسب أيها شاء  
فإن نوى فاتته أو تطوعا جاز وإن كان قد صلى في الجماعة فأدرك جماعة أخرى فليكن الفاتحة أو النافلة بإعادة المؤداة  
بالجماعة مرة أخرى لأوجهه وإنما احتمل ذلك لدرك فضيلة الجماعة ( مسألة ) من صلى ثم رأى على ثوبه نجاسة  
فالأحب قضاء الصلاة ولا يلزمه ولو رأى النجاسة في أثناء الصلاة رمى بالثوب وأنهم والأحب الاستئذان وأصل  
هذا قصة خلع النعلين حين أخبر جبرائيل عليه السلام رسول الله ﷺ بأن عليهما نجاسة فإنه ﷺ لم يستأنف  
الصلاة ( مسألة ) من ترك التشهد الأول أو القنوت أو ترك الصلاة على رسول الله ﷺ في التشهد الأول  
أو فعل فعلا سهوا وكانت تبطل الصلاة بتعمده أو شك فلم يدرك أصلي ثلاثا أو ربعا أخذ باليقين وسجد سجدة في  
السهو قبل السلام فإن نسي فبعد السلام مهما تذكر على الغيب فإن سجد بعد السلام وبعد أن أحدث بطلت صلاته  
فإنه لما دخل في السجود كأنه جعل سلامه نسيانا في غير محله فلا يحصل التحلل به وعاد إلى الصلاة فذلك يستأنف  
السلام بعد السجود فإن تذكر سجود السهو بعد خروجه من المسجد أو بعد طول الفصل فقد فات ( مسألة )  
الوسوسة في نية الصلاة سيئها خيل في العقل أو جهل بالشرع لأن أمثال أمر الله عز وجل مثل أمثال أمر غيره  
وتعظيمه كتعظيم غيره في حق القصد ومن دخل عليه عالم فقام له فلو قال نويت أن أنتصب قائما تعظيما لدخول زيد  
الفاضل لأجل فضله متصلا بدخوله مقبلا عليه بوجهي كان سغها في عقله بل كما يراه ويعلم فضله تنبعث  
داعية التعظيم فتعظيمه ويكون معظما إلا إذا قام لشغل آخر أو في غفلة واشترط كون الصلاة ظهرا أداء فرضا  
في كونه أمثالا كاشتراط كون القيام مقرونا بالدخول مع الإقبال بالوجه على الداخل وانتفاء باعث آخر سواء  
وقصد التعظيم به ليكون تعظيما فإنه لو قام مدبرا عنه أو صبر فقام بعد ذلك بمدة لم يكن معظما ثم هذه الصفات لا بد  
وأن تكون معلومة وأن تكون مقصودة ثم لا يطول حضورها في النفس في لحظة واحدة وإنما يطول نظم  
الإلفاظ الدالة عليها إما تلفظا باللسان وإما تفكرا بالقلب فمن لم يفهم نية الصلاة على هذا الوجه فكأنه لم يفهم النية  
فليس فيه إلا أنك دعيت إلى أن تصلي في وقت فأجبت وقت فالوسوسة محض الجهل فإن هذه القصد وهذه  
العلوم تجتمع في النفس في حالة واحدة ولا تكون منفصلة الأحاد في الذهن بحيث تطالعها النفس وتتأملها وفرق  
بين حضور الشيء في النفس وبين تفصيله بالفكر والحضور مضاد للعزوب والغفلة وإن لم يكن مفصلا فإن من  
عتم الحوادث مثلا فيعلم واحد في حالة واحدة وهذا العلم يتضمن علوما هي حاضرة وإن لم تكن مفصلة فإن  
من علم الحوادث فقد علم الموجود والمعدوم والتقدم والتأخر والزمان وأن التقدم للعدم وأن التأخر للوجود فهذه  
العلوم منظورية تحت العلم بالحوادث بدليل أن العالم بالحوادث إذا لم يعلم غيره لو قيل له هل علمت التقدم فقط أو التأخر  
أو العدم أو تقدم العدم أو تأخر الوجود أو الزمان المنقسم إلى المتقدم والمتأخر فقال ما عرفته قط كان كاذبا وكان  
قوله مناقضا لقوله إني أعلم الحادث ومن الجهل بهذه الحقيقة ثور الوسواس فإن الوسواس يكلف نفسه أن يحضر  
في قلبه الظهري والآدائية والفرضية في حالة واحدة مفصلة بالفاظها وهو يطالعها وذلك محال ولو كاف نفسه  
ذلك في القيام لأجل العالم لتعذر عليه فهذه المعرفة يتدفع الوسواس وهو أن يعلم أن أمثال أمر الله سبحانه في النية

يكذب الله ورسوله فمن حدث أحدا بما لم يصله عقله وبما سارع إلى التكذيب وهو الأكثر ومن كذب بقدرة الله تعالى وبما أوجدها فقد



كفر ولو لم يفصد الكفر فان ( ١٧٢ ) أكثر اليهود والنصارى وسائر الكفار ما قصدت الكفر ولا تظنه بأنفسها وهي كفار

بلا ريب وهذا وجه واضح قريب ولا تلتفت إلى ما مال إليه بعض من لا يعرف وجوه التأويل ولا يعقل كلام أولى الحكمة والراغبين في العلم حين ظن أن قائل ذلك أراد الكفر الذي هو نقيض الإيمان والاسلام يتعلق بخبره ٧ وتلحق قائله وهذا لا يخرج إلا على مذاهب أهل الأهواء الذين يكفرون بالمعاصي وأهل السنن لا يرضون بذلك وكيف يقال لمن آمن بالله واليوم الآخر وعبد الله بالقول الذي ينزه به والعمل الذي يقصد به المتعبد لوجهه الذي يستزيد به إيمانا ومعرفة له سبحانه ثم يكرمه الله تعالى على ذلك بفوائد المزيد ويذيله ما شرف

كما مثال أمر غيره ثم أزيد عليه على سبيل التسهيل والترخص وأقول لو لم يفهم الموسوس النية إلا باحضار هذه الأمور مفصلة ولم يمثل في نفسه الامثال دفعة واحدة وأحضر جملة ذلك في أثناء التكبير من أوله إلى آخره بحيث لا يفرغ من التكبير إلا وقد حصلت النية كفاه ذلك ولا نكلمه أن يقرن الجميع بأول التكبير أو آخره فإن ذلك تكليف شطط ولو كان مأمورا به لوقع للأولين سؤال عنه ولو سوس واحد من الصحابة في النية فعدم وقوع ذلك دليل على أن الأمر على التساهل فكيفما تيسرت النية للموسوس ينبغي أن يقنع به حتى يتعود ذلك وتفارقه الوسوسة ولا يطالب نفسه بتحقيق ذلك فان التحقيق يزيد في الوسوسة وقد ذكرنا في الفتاوى وجوها من التحقيق في تحقيق العلوم والقصود المتعلقة بالنية تقتصر العلماء إلى معرفتها أما العامة فربما ضرها سماعها ويهيج عليها الوسواس فلذلك تركناها (مسئلة) ينبغي أن لا يتقدم المأموم على الإمام في الركوع والسجود والرفع منهما ولا في سائر الأعمال ولا ينبغي أن يساويه بل يتبعه ويقفو أثره فهذا معنى الاقتداء فان ساواه عمدا لم تبطل صلاته كما لو وقف بحجبه غير متأخر عنه فان تقدم عليه في بطلان صلاته خلاف ولا يبعد أن يقضى بالبطلان تشبيها بما لو تقدم في الموقف على الإمام بل هذا أولى لان الجماعة اقتداء في الفعل لا في الموقف فالتبعية في الفعل أهم وانما شرط ترك التقدم في الموقف تسهila للمتابعة في الفعل وتحصيلا لصورة التبعية إذ لا يلتزم بالمقتدى به أن يتقدم فالتقدم عليه في الفعل لا وجه له إلا أن يكون سهوا ولذلك شدد رسول الله ﷺ التكبير فيه فقال (١) أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه رأس حمار وأما التأخر عنه بركن واحد فلا يبطل الصلاة وذلك بأن يعتدل الإمام عن ركوعه وهو بعد لم يركع ولكن التأخر إلى هذا الحد مكروه فإن وضع الإمام جبهته على الأرض وهو بعد لم ينته إلى حد الركوع بطلت صلاته وكذا إن وضع الإمام جبهته للسجود الثاني وهو بعد لم يسجد السجود الأول (مسئلة) حق على من حضر الصلاة إذا رأى من غير إساءة في صلاته أن يغيره وينكر عليه وإن صدر من جاهل رفق بالجاهل وعليه فن ذلك الأمر بتسوية الصفوف ومنع المنفرد بالوقوف خارج الصف والانتكار على من يرفع رأسه قبل الإمام إلى غير ذلك من الأمور فقد قال رسول الله ﷺ (٢) ويل للعالم من الجاهل حيث لا يعلمه وقال ابن مسعود رضي الله عنه من رأى من يسئ صلاته فلم ينهه فهو شريكه في وزرها وعن بلال بن أسعد أنه قال الخطيئة إذا أخفيت لم تضرب إلا صاحبها فإذا أظهرت فلم تغبر أضرت بالعامة وجاء (٣) في الحديث أن بلالا كان يسوي الصفوف ويضرب عراقيبهم بالدرة وعن عمر رضي الله عنه قال تفقدوا إخوانكم في الصلاة فإذا فقدتموهم فإن كانوا مرضى فعودوهم وإن كانوا أصحاء فعاتبوهم والعتاب إنكار على من ترك الجماعة ولا ينبغي أن يتساهل فيه وقد كان الأولون يبالغون فيه حتى كان بعضهم يحمل الجنازة إلى بعض من تخلف عن الجماعة إشارة إلى أن الميت هو الذي يتأخر عن الجماعة دون الحي ومن دخل المسجد ينبغي أن يقصد يمين الصف ولذلك تراحم الناس عليه في زمن رسول الله ﷺ (٤) حتى قيل له تعطلت الميسرة فقال ﷺ من عمر ميسرة المسجد كان له كفلان من الأجر ومهما وجد غلاما في الصف ولم يجد لنفسه مكانا فله أن يخرج به إلى خلف ويدخل فيه أعني إذا لم يكن بالغاً وهذا ما أردنا أن نذكره من المسائل التي تعم بها البلوى وسيأتي أحكام الصلوات المتفرقة في كتاب الأوراد ان شاء الله تعالى

( الباب السابع في النوافل من الصلوات )

( ١ ) حديث أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام متفق عليه من حديث أبي هريرة (٢) حديث ويل للعالم من الجاهل الحديث صاحب مسند الفردوس من حديث أنس بسند ضعيف (٣) حديث إن بلالا كان يسوي الصفوف ويضرب عراقيبهم بالدرة لم أجده (٤) حديث قيل له قد تعطلت الميسرة فقال من عمر ميسرة المسجد الحديث من حديث ابن عمر بسند ضعيف

( الباب السابع )



لا يخرج عنه الا بذنه واطراحه وتركه واعتقاد ما لا يتم الايمان معه ولا يحصل بمقارنته ( ١٧٣ ) وليس في افشاء سر الولي

ما يحصل به تناقض  
الايمان اللهم الا  
أن يريد بافشاءه  
وقوع الكفر  
من السامع له  
فهذا عات متعمد  
وليس بولي ومن  
أراد بأحد من  
خلق الله أن يكفر  
بالله فهو لا محالة  
كافر وعلى هذا  
يخرج قوله تعالى  
ولا تسبوا الذين  
يدعون من دون  
الله فيسبوا الله  
عدوا بغير علم  
ثم أنه من سب  
أحدا منهم على  
معنى ما يجده من  
العداوة والبغضاء  
قيل له أخطأت  
وأنت من غير  
تكفير وأنه أيما  
فعل ذلك وسب  
رسول الله ﷺ  
فهو كافر بالاجماع  
( سؤال ) فان  
قيل فما معنى  
قول سهل رحمه  
الله تعالى ونسب  
اليه للالهية سر  
لو انكشف  
لبطلت النبوات  
وللنبوات سر  
لو انكشف لبطل  
العلم واللعلم سر لو

أعلم أن ما عدا الفرائض من الصلوات ينقسم إلى ثلاثة أقسام سنن ومستحبات وطاعات ونعني بالسنن ما نقل  
عن رسول الله ﷺ المواظبة عليه كالرواتب عقيب الصلوات وصلاة الضحى والوتر والتهجد وغيرها لان  
السنة عبارة عن الطريق المسلوكة ونعني بالمستحبات ما ورد الخبر بفضله ولم ينقل المواظبة عليه كما سنقله في  
صلوات الايام والليالي في الاسبوع وكالصلاة عند الخروج من المنزل والدخول فيه وأمثاله ونعني بالطاعات  
ما وراء ذلك علم يرد في عينه أثر ولكنه تطوع به العبد من حيث رغب في مناجاة الله عز وجل بالصلاة التي ورد  
الشرع بفضلها مطلقا فكأنه متبرع به إذ لم يندب إلى تلك الصلاة بعينها وان ندب إلى الصلاة مطلقا والتطوع  
عبارة عن التبرع وسميت الأقسام الثلاثة نوافل من حيث أن النفل هو الزيادة وجملة زائدة على الفرائض فلفظ  
النافلة والسنة والمستحب والتطوع أردنا الاصطلاح عليه لتعريف هذه المقاصد ولا حرج على من يغير هذا  
الاصطلاح فلا مشاحة في الألفاظ بعد فهم المقاصد وكل قسم من هذه الأقسام تتفاوت درجاته في الفضل بحسب  
ما ورد فيها من الاخبار والآثار المعروفة لفضلها وبحسب طول مواظبة رسول الله ﷺ عليها وبحسب صحة  
الاخبار الواردة فيها واشتهارها ولذلك يقال سنن الجماعات أفضل من سنن الانفراد وأفضل سنن الجماعات صلاة  
العید ثم الكسوف ثم الاستسقاء وأفضل سنن الانفراد الوتر ثم ركعتا الفجر ثم ما بعدهما من الرواتب على تفاوتها  
واعلم أن النوافل باعتبار الاضافة إلى متعلقاتها تنقسم إلى ما يتعلق بأسباب كالكسوف والاستسقاء وإلى ما  
يتعلق بأوقات والمتعلق بالأوقات ينقسم إلى ما يتكرر بتكرار اليوم واليلة أو بتكرار الاسبوع أو بتكرار السنة  
فالجملة أربعة أقسام

( القسم الاول ما يتكرر بتكرار الايام والليالي وهي ثمانية خمسة هي رواتب الصلوات

الخمس وثلاثة وراءها وهي صلاة الضحى وإحياء ما بين العشاءين والتهجد )

( الاولى ) راتبة الصبح وهي ركعتان قال رسول الله ﷺ ( ١ ) ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها ويدخل وقتها  
بطلوع الفجر الصادق وهو المستطير دون المستطيل وإدراك ذلك بالمشاهدة عسير في أوله إلا أن يتعلم منازل  
القمر أو يعلم اقتران طلوعه بالكواكب الظاهرة للبصر فيستدل بالكواكب عليه ويعرف بالقمر في ليلتين من  
أشهر فان القمر يطالع مع الفجر ليلة ست وعشرين ويطلع الصبح مع غروب القمر ليلة اثني عشر من الشهر هذا هو  
الغالب ويتطرق اليه تفاوت في بعض البروج وشرح ذلك يطول وتعلم منازل القمر من المهمات للمريد حتى يطلع  
به على مقادير الأوقات بالليل وعلى الصبح ويفوت وقت ركعتي الفجر بفوات وقت فريضة الصبح وهو طلوع  
الشمس ولكن السنة أداؤها قبل الفرض فان دخل المسجد وقد قامت الصلاة فليشتغل بالمكتوبة فانه ﷺ  
( ٢ ) قال إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة ثم إذا فرغ من المكتوبة قام اليهما وصلاهما والعصحيح  
انهما أداء ما وقعتا قبل طلوع الشمس لانهما تابعتان للفرض في وقته وإنما الترتيب بينهما سنة في التقديم والتأخير  
إذ لم يصادف جماعة فاذا صادف جماعة انقلب الترتيب وبقيتا أداء والمستحب أن يصليهما في المنزل ويخففهما ثم  
يدخل المسجد ويصلي ركعتين تحية المسجد ثم يجلس ولا يصلي إلى أن يصلي المكتوبة وفيما بين الصبح إلى  
طلوع الشمس الأحب فيه الذكر والفكر والافتصار على ركعتي الفجر والفريضة ( الثانية ) راتبة الظهر  
وهي ست ركعات ركعتان بعدها وهي أيضا سنة مؤكدة وأربع قبلها وهي أيضا سنة وإن كانت دون الركعتين  
الاخيرتين روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ( ٣ ) أنه قال من صلى أربع ركعات بعد  
زوال الشمس يحسن قراءتهن وركوعهن وسجودهن صلى معه سبعون ألف ملك يستغفرون له حتى الليل وكان

( ١ ) حديث ركعتا الفجر خير من الدنيا الحديث م من حديث عائشة ( ٢ ) حديث إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة  
إلا المكتوبة م من حديث أبي هريرة ( ٣ ) حديث أبي هريرة من صلى أربع ركعات بعد زوال الشمس  
يحسن قراءتهن الحديث ذكره عبد الملك بن حبيب بلاغا من حديث ابن مسعود ولم أره من حديث أبي هريرة

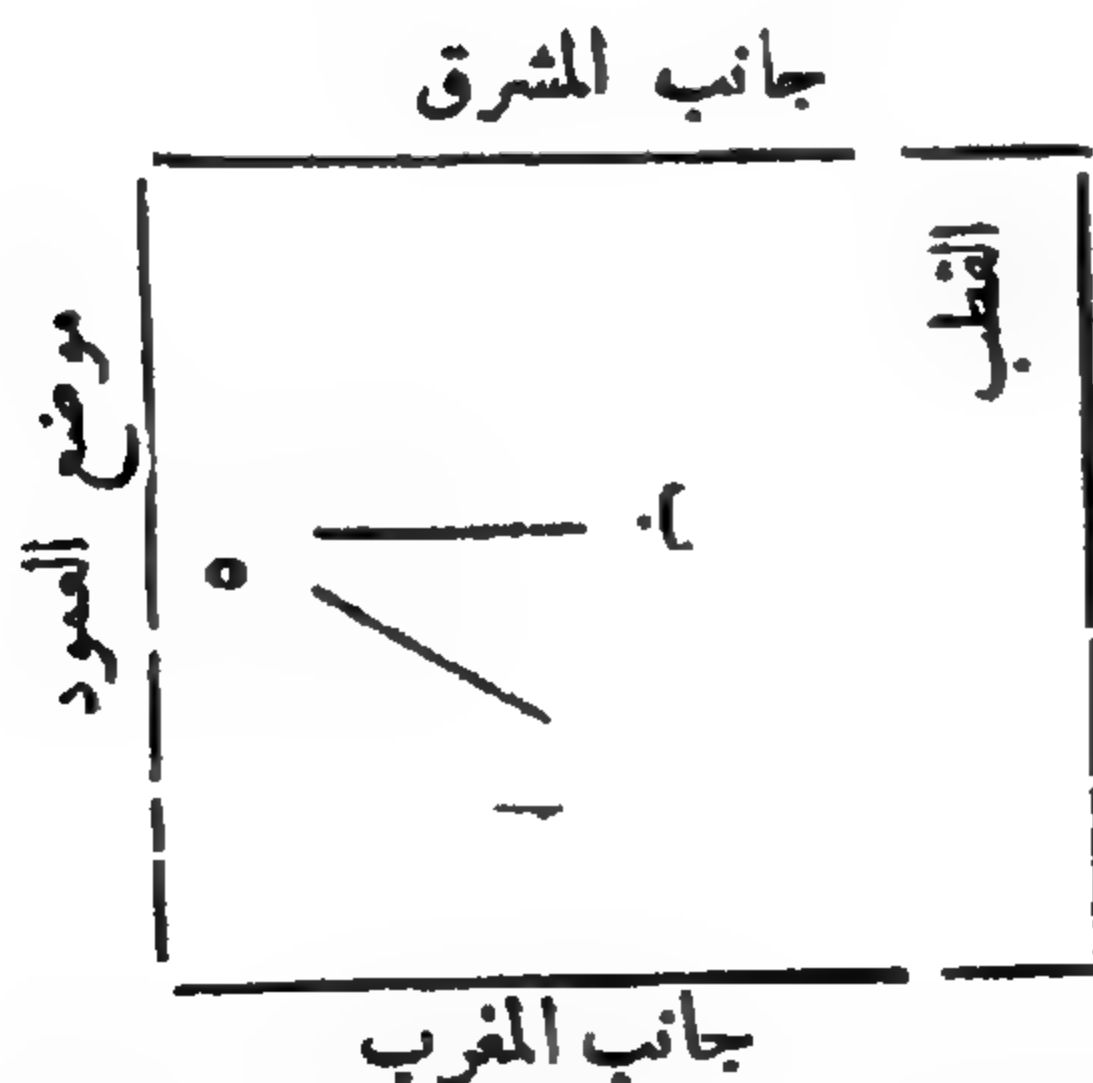
انكشف لبطلت الاحكام وجاء في الاحياء على أثر هذا القول وقائل هذا القول ان لم يرد به ابطال النبوة في حق الضعفاء فما قالوا



ليس بحق فان الصحيح ( ١٧٤ ) لا يتناقض والكامل من لا يطفى نور معرفته نور ورعه وهذا وان لم يكن من الاسئلة

المرسومة فهو متعلق منها بما فرع من الكلام فيها آفا وناظر اليه إذ ما أدى افشاؤه إلى ابطال النبوة والاحكام والعلم كفر ( فالجواب ) ان الذي قاله رحمه الله وان كان مستعجما في الظاهر فهو قريب المسلك باد للمتأمل الذي يعرف مصادر أغراضهم ومسالك أقوالهم الإلهية ومن وصل اليه اليقين الذي لولاه لم يكن نبيا لا يخلو أن يكون انكشافه من الله بما يطلع على القلوب من أنوار الشمس التي هي غائبة عنها بان كانت القلوب ضعيفة طرأ عليها من الدهش والاصطلام والحيرة والتيه ما يهر العقول ويفقد الحس ويقطع عن الدنيا وما فيها وذلك لضعفه ومن انتهى إلى هذه الحالة فتبطل النبوة في حقه أن يعرفها أو يعقل

(١) لا يدع أربعاً بعد الزوال يطيلهن ويقول ان أبواب السماء تفتح في هذه الساعة فأحب أن يرفع لي فيها عمل رواء أبو أيوب الأنصاري وتفرد به ودل عليه أيضاً ما روت أم حبيبة زوج النبي ﷺ (٢) أنه قال من صلى في كل يوم اثنتي عشرة ركعة غير المكتوبة بنى له بيت في الجنة وركعتين قبل الفجر وأربعاً قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين قبل العصر وركعتين بعد المغرب وقال ابن عمر رضي الله عنهما حفظت من رسول الله ﷺ (٣) في كل يوم عشر ركعات فذكر ما ذكرته أم حبيبة رضي الله عنها لا ركعتي الفجر فانه قال تلك ساعة لم يكن يدخل فيها على رسول الله ﷺ ولكن حدثني أختي حفصة رضي الله عنها انه ﷺ كان يصلي ركعتين في بيتها ثم يخرج وقال في حديثه ركعتين قبل الظهر وركعتين بعد العشاء فصارت الركعتان قبل الظهر أكد من جملة الأربعة ويدخل وقت ذلك بالزوال والزوال يعرف بزيادة ظل الأشخاص المنتصبه مائلة إلى جهة الشرق إذ يقع للشخص ظل عند الطلوع في جانب المغرب يستطيل فلا تزال الشمس ترتفع والظل ينقص وينحرف عن جهة المغرب إلى أن تبلغ الشمس منتهى ارتفاعها وهو قوس نصف النهار فيكون ذلك منتهى نقصان الظل فاذا زالت الشمس عن منتهى الارتفاع اخذ الظل في الزيادة فمن حيث صارت الزيادة مدرجة بالحس دخل وقت الظهر ويعلم قطعاً ان الزوال في علم الله سبحانه وقع قبله ولكن التكليف لا يرتبط إلا بما يدخل تحت الحس والقدر الباقي من الظل الذي منه يأخذ في الزيادة يطول في الشتاء ويقصر في الصيف ومنتهى طوله بلوغ الشمس أول الجدى ومنتهى قصره بلوغها أول السرطان ويعرف ذلك بالاقدام والموازين ومن الطرق القريبة من التحقيق لمن أحسن مراعاته ان يلاحظ القلب الشمالي بالليل ويضع على الأرض لوحاً مربعاً وضعا مستويا بحيث يكون احداً ضلعه من جانب القطب بحيث لو توهمت سقوط حجر من القطب إلى الأرض ثم توهمت خطاً من مسقط الحجر إلى الضلع الذي يليه من اللوح لقام الخط على الضلع على زاويتين قائمتين أي لا يكون الخط مائلاً إلى احد الضلعين ثم تنصب عموداً على اللوح نصبا مستويا في موضع علامة ه وهو بازاء القطب فيقع ظله على اللوح في أول النهار مائلاً إلى جهة المغرب في صوب خط ا ثم لا يزال يميل إلى أن ينطبق على خطب بحيث لو مد رأسه لانهى على الاستقامة إلى مسقط الحجر ويكون موازياً للضلع الشرقي والغربي غير مائل إلى أحدهما فاذا بطل ميله إلى الجانب الغربي فالشمس في منتهى الارتفاع فاذا انحرف الظل عن الخط الذي على اللوح إلى جانب الشرق فقد زالت الشمس وهذا يدرك بالحس تحقيقاً في وقت هو قريب من أول الزوال في علم الله تعالى ثم يعلم على رأس الظل عند انحرافه علامة فاذا صار الظل من تلك العلامة مثل العمود دخل وقت العصر فهذا القدر لا بأس بمعرفته في علم الزوال وهذه صورته



(١) حديث أبي أيوب كان لا يدع أربعاً بعد الزوال الحديث أحمد بسند ضعيف نحوه وهو عند أبي داود وه مختصرات نحوه من حديث عبد الله بن السائب وقال حسن (٢) حديث أم حبيبة من صلى في يوم اثنتي عشرة ركعة الحديث ن ك وصحح اسناده على شرط م ورواه م مختصراً ليس فيه تعيين أوقات الركعات (٣) حديث ابن عمر حفظت من النبي ﷺ في كل يوم عشر ركعات الحديث متفق عليه واللفظ



ما جاء من قبلها إذ قد شغلها عما هو أعظم لديه وربما كان سبب موته لعجزه عن (١٧٥) حمل ما يطرا عليه كما حكى

أن شابا من  
سالكي طريق  
الآخرة عرض  
عليه أبو يزيد  
ولم يره من قبل  
فلما رآه انكشف  
له ذلك وكان في  
مقام الضعفاء  
من المديدين فلم  
يطلق حمله فمات  
به وإما أن يكون  
انكشافه من  
عالم به على وجه  
الخبر عنه فتبطل  
النبوة في حق  
الخبر حين نهى أن  
لا يفشى فافشى  
وأمر أن لا يتحدث  
فلم يفعل فخرج  
بهذه المعصية  
عن طاعة النبي  
ﷺ فيها فلماذا  
قيل في ذلك  
بطلت النبوة في  
حقه فإن قيل فلم  
لا تكفروه على  
هذا الوجه إذا  
بطلت النبوة في  
حقه باختباره قلنا  
ما بطلت في حقه  
جميعا وإنما بطل  
في حقه منها  
ما خالف الأمر  
الثابت من قبلها  
ويعد هذا من

(الثالثة) راتبة العصر وهي أربع ركعات قبل العصر روى أبو هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال (١) رحم الله عبدا صلى قبل العصر أربع ركعات على رجاء الدخول في دعوة رسول الله ﷺ مستحب استحبابا مؤكدا فإن دعوته تستجاب لا محالة ولم تكن مواظبته على السنة قبل العصر كمواظبته على ركعتين قبل الظهر (الرابعة) راتبة المغرب وهما ركعتان قبل الفريضة لم تختلف الرواية فيهما وأما ركعتان قبلها بين أذان المؤذن وإقامة المؤذن على سبيل المبادرة فقد نقل عن جماعة من الصحابة كابي بن كعب وعبادة بن الصامت وأبي ذر وزيد بن ثابت وغيرهم قال عبادة أو غيره كان المؤذن إذا أذن لصلاة المغرب ابتدأ أصحاب رسول الله ﷺ (٢) السواري يصلون ركعتين وقال بعضهم (٣) كنا نصلي الركعتين قبل المغرب حتى يدخل الداخل فيحسب أنا صلينا فيسأل أصليتم المغرب وذلك يدخل في عموم قوله ﷺ (٤) بين كل أذانين صلاة لمن شاء وكان أحمد بن حنبل يصليهما فعباه الناس فتركهما فقليل له في ذلك فقال لم أر الناس يصلونهما فتركتهما وقال لئن صلاهما الرجل في بيته أو حيث لا يراه الناس لحسن ويدخل وقت المغرب بغيبوبة الشمس عن الأبصار في الأراضى المستوية التي ليست مخوفة بالجبال فإن كانت مخوفة بها في جهة المغرب فيتوقف إلى أن يرى إقبال السواد من جانب المشرق قال صلى الله عليه وسلم (٥) إذا أقبل الليل من ههنا وأدبر النهار من ههنا فقد أفطر الصائم والاحب المبادرة في صلاة المغرب خاصة وإن أخرت وصليت قبل غيبوبة الشفق الأحمر وقعت أداء ولكنه مكروه وآخر عمر رضى الله عنه صلاة المغرب ليلة حتى طلع نجم فأعق رقبة وأخرها ابن عمر حتى طلع كوكبان فأعق رقتين (الخامسة) راتبة العشاء الآخرة أربع ركعات بعد الفريضة قالت عائشة رضى الله عنها كان رسول الله ﷺ (٦) يصلي بعد العشاء الآخرة أربع ركعات ثم ينام واختار بعض العلماء من مجموع الأخبار أن يكون عدد الرواتب سبع عشرة كعدد المكتوبة ركعتان قبل الصبح وأربع قبل الظهر وركعتان بعدها وأربع قبل العصر وركعتان بعد المغرب وثلاث بعد العشاء الآخرة وهي الوتر (٧) ومهما عرفت الأحاديث الواردة فيه فلا معنى للتقدير فقد قال ﷺ (٨) الصلاة خير موضع فمن شاء أكثر ومن شاء أقل فإذا اختار كل مرید من هذه الصلوات بقدر رغبته في الخير فقد ظهر فيما ذكرناه أن بعضها آكد من بعض وترك الآكد أبعد لاسيما والفرائض تكمل بالتوافل فمن لم يستكثر منها يوشك أن لا تسلم له فريضة من غير جابر (السادسة) الوتر قال أنس بن مالك كان رسول الله ﷺ (٩) يوتر بعد العشاء بثلاث ركعات يقرأ في الأولى سبح اسم ربك الأعلى وفي الثانية قل يا أيها الكافرون وفي الثالثة قل هو الله أحد وجاء في الخبر أنه ﷺ (١٠) كان يصلي بعد الوتر ركعتين جالسا

الخ ولم يقل في كل يوم (١) حديث أبي هريرة رحم الله عبدا صلى أربع ركعات قبل العصر دت حب من حديث ابن عمر وأعله ابن القطان ولم أره من حديث أبي هريرة (٢) حديث عبادة أو غيره في ابتداء أصحاب رسول الله ﷺ السواري إذا أذن لصلاة المغرب متفق عليه من حديث أنس لا من حديث عبادة وروى عبد الله بن أحمد في زيادات المسند أن أبي بن كعب وعبد الرحمن بن عوف كانا يركعان حين تغرب الشمس ركعتين قبل المغرب (٣) حديث كنا نصلي الركعتين قبل المغرب حتى يدخل الداخل فيحسب أنا صلينا م من حديث أنس (٤) حديث بين كل أذانين صلاة لمن شاء متفق عليه من حديث عبد الله بن مغفل (٥) حديث إذا أقبل الليل من ههنا الحديث متفق عليه من حديث عمر (٦) حديث عائشة كان يصلي بعد العشاء الآخرة أربع ركعات ثم ينام د (٧) حديث الوتر بثلاث بعد العشاء أحمد واللفظ له والنسائي من حديث عائشة كان يوتر بثلاث لا يفصل بينهما (٨) حديث الصلاة خير موضع أحمد وابن حبان ك وصححه من حديث أبي ذر (٩) حديث أنس كان يوتر بعد العشاء بثلاث ركعات يقرأ في الأولى سبح الحديث ابن عدى في ترجمة محمد بن أبان ورواه ت ن ه من حديث ابن عباس بسند صحيح (١٠) حديث كان يصلي بعد الوتر ركعتين جالسا م من حديث عائشة

الكلام على تغليظ حق الإفشاء وقد سبق الكلام عليه في معنى إفشاء سر الربوبية كفر وأما سر النبوة الذي أوجب العلم لمن رزقها أورزق



معرفة على الجملة إذ النبوة (١٧٦) لا يعرفها بالحقيقة إلا النبي فإن انكشف ذلك لقلب أحد بطل العالم في حقه بارتفاع المحنة له

بالأمر المتوجه  
عليه بطلبه  
والبحث عنه  
والتفكير فيه  
فيكون كالنبي  
إذا سئل عن شيء  
لو وقعت له واقعة  
لم يحتاج إلى النظر  
فيها ولا البحث  
عنها بل ينتظر  
ما عود من كشف  
الحقائق بأخبار  
ملك أو ضرب  
مثل يفهم عنه أو  
اطلاع على اللوح  
المحفوظ أو إلقاء  
في روع فيعود  
محتراة ولم يعلم  
مقدار الدنيا  
وترتيب الآخرة  
عليها ولا عرف  
خواصها ولا تنزه  
في عجائبها ولا  
لاحظ المالكوت  
ببصر قلبه ولا  
جاوز التخوم إلى  
أسفل من ذلك  
بسرته ولبه ولا  
فهم أن الجنة  
أعلى النعيم وأن  
النار أقصى  
العذاب الأليم  
وأن النظر إليه  
منتهى الكرامات  
وأن رضاه

وفي بعضها متربعا وفي البعض الأخبار (١) إذا أراد أن يدخل فراشه زحف إليه وصلى فوقع ركعتين قبل أن يرقد  
يقرأ فيهما إذا زلزلت الأرض وسورة التكاثر وفي رواية أخرى قل يا أيها الكافرون ويجوز الوتر مفصولا  
وموصولا بتسليمة واحدة وتسليمتين وقد أوتر رسول الله ﷺ بركعة (٢) وثلاث (٣) وخمس (٤) وهكذا  
بالأوتار (٥) إلى إحدى عشرة ركعة (٦) والرواية مترددة في ثلاث عشرة (٧) وفي حديث شاذ سبع عشرة ركعة (٨)  
وكانت هذه الركعات أغنى ما سمينا جملتها وتر أصلاته بالليل وهو التهجد والتهجد بالليل سنة مؤكدة وميقاتي ذكر  
فضائها في كتاب الأوراد وفي الأفضل خلاف فقيل إن الأيتار بركعة فردة أفضل إذ صرح أنه ﷺ كان يواظب  
على الأيتار بركعة فردة وقيل الموصولة أفضل للخروج عن شبهة الخلاف لاسيما الإمام إذ قد يقتدى به من لا يرى  
الركعة الفردة صلاة فإن صلى موصولا نوى بالجميع الوتر وإن اقتصر على ركعة واحدة بعد ركعتي العشاء أو  
بعد فرض العشاء نوى الوتر وصح لأن شرط الوتر أن يكون في نفسه وترا وأن يكون موطرا لغيره مما سبق قبله  
وقد أوتر الفرض ولو أوتر قبل العشاء لم يصح أي لا ينال فضيلة الوتر (٩) الذي هو خير له من حر النعم كما ورد  
به الخبر وإلا فركعة فردة صحيحة في أي وقت كان وإنما لم يصح قبل العشاء لأنه خرق إجماع الخلق في الفعل  
ولأنه يتقدم ما يصير به وترا فأما إذا أراد أن يوتر بثلاث مفصولة ففي نيته في الركعتين نظر فإنه إن نوى بهما  
التهجد أو سنة العشاء لم يكن هو من الوتر وإن نوى الوتر لم يكن هو في نفسه وترا وإنما الوتر ما بعده ولكن الأظهر  
أن ينوي الوتر كما ينوي في الثلاث الموصولة الوتر ولكن للوتر معنيان أحدهما أن يكون في نفسه وترا والآخر أن  
ينشأ ليجمع وترا بما بعده فيكون مجموع الثلاثة وترا والركعتان من جملة الثلاث إلا أن وتريته موقوفة على الركعة  
الثالثة وإذا كان هو على عزم أن يوتر بها بثالثة كان له أن ينوي بهما الوتر والركعة الثالثة وتر بنفسها وموترة  
لغيرها والركعتان لا يوتران غيرهما وليستا وترا بأنفسهما ولكنهما موترتان بغيرهما والوتر ينبغي أن يكون  
آخر صلاة الليل فيقع بعد التهجد وسياق فضائل الوتر والتهجد وكيفية الترتيب بينهما في كتاب ترتيب الأوراد  
(السابعة) صلاة الضحى فالواظبة عليها من عزائم الأفعال وفواضلها أما عدد ركعاتها فأكثر ما نقل فيه ثمان  
ركعات روت أم هانئ أم هانئ بنت أبي طالب رضي الله عنهما أنه ﷺ (١٠) صلى الضحى ثمان ركعات أطالهن  
وحسنهن ولم ينقل هذا القدر غيرهما فأما عائشة رضي الله عنها فأنها ذكرت أنه ﷺ (١١) كان يصلي الضحى أربعاً  
ويزيد ما شاء الله سبحانه فلم تحد الزيادة أي أنه كان يواظب على الأربعة ولا ينقص منها وقد يزيد زيادات وروى

(١) حديث إذا أراد أن يدخل فراشه زحف إليه ثم صلى ركعتين الحديث حق من حديث أبي أمامة وأنس نحوه  
وضعه وليس فيه زحف إليه ولا ذكر ألقاها كالتكاثر (٢) حديث الوتر بركعة متفق عليه من حديث ابن عمر وهو  
لمسلم من حديث عائشة (٣) حديث الوتر بثلاث تقدم (٤) حديث الوتر بخمس من حديث عائشة يوتر من ذلك  
بخمس ولا يجلس في شيء إلا في آخرها (٥) حديث الوتر بسبع مدين واللفظ له من حديث عائشة أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لما كبر وضعف أوتر بسبع ركعات لا يقعد إلا في السادسة ثم ينهض ولا يسلم فيصل السابعة حديث الوتر  
تسع م من حديث عائشة وهو في الذي قبله (٦) حديث الوتر بإحدى عشرة أبو داود بإسناد صحيح من حديث  
عائشة كان يوتر بأربع وثلاث وست وثلاث وثمان وثلاث وعشر وثلاث الحديث ولمسلم من حديثها كان يصلي  
بالليل إحدى عشرة ركعة الحديث (٧) حديث الوتر بثلاث عشرة تقدم في الذي قبله وللترمذي والنسائي من حديث  
أم سلمة كان يوتر بثلاث عشرة وقالت حسن ولمسلم من حديث عائشة كان يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة زاد  
في رواية بركعتي الفجر (٨) حديث الوتر سبع عشرة ابن المبارك من حديث طاوس مرسل كان يصلي سبع عشر  
ركعة من الليل (٩) حديث الوتر خير من حر النعم دته من حديث خارجة بن خذافة أن الله أمدمكم بصلاة هي خير  
لكم من حر النعم وضعفه وغيره (١٠) حديث أم هانئ صلى الضحى ثمان ركعات أطالهن وأحسنهن متفق عليه  
دون زيادة أطالهن وأحسنهن وهي منكورة (١١) حديث عائشة كان يصلي الضحى أربعاً ويزيد ما شاء الله م



من العدم الذي هو نفي محض إلى الوجود الذي هو إثبات صحيح وقدره منازل وجعله (١٧٧) الميقات فنحن وحى وميت ومتحرك

في حديث مفرد أن النبي ﷺ (١) كان يصلي الضحى ست ركعات وأما وقتها فقد روى على رضى الله عنه أنه كان يصلي الضحى ستين (٢) إذا أشرقت الشمس وارتفعت قام وصلى ركعتين وهو أول الورد الثاني من أورد النهار كما سيأتى وإذا انبسطت الشمس وكانت في ربع السماء من جانب الشرق صلى أربعاً فالأول إنما يكون إذا ارتفعت الشمس قيد نصف رمح والثاني إذا مضى من النهار ربعه بإزاء صلاة العصر فإن وقته أن يبقى من النهار ربعه والظهر على منتصف النهار ويكون الضحى على منتصف ما بين طلوع الشمس إلى الزوال كما أن العصر على منتصف ما بين الزوال إلى الغروب وهذا أفضل الأوقات ومن وقت ارتفاع الشمس إلى ما قبل الزوال وقت للضحى على الجملة (الثامنة) إحياء ما بين العشاءين وهي سنة مؤكدة ومما نقل عدده من فعل رسول الله ﷺ (٣) بين العشاءين ست ركعات وهذه الصلاة فضل عظيم وقيل إنها المراد بقوله عز وجل (تتجافى جنوبهم عن المضاجع) وقد روى عنه ﷺ (٤) أنه قال من صلى بين المغرب والعشاء فإنها من صلاة الأوابين وقال صلى الله عليه وسلم (٥) من عكف نفسه فيما بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة لم يتكلم إلا بصلاة أو بقرآن كان حقاً على الله أن يبنى له قصرين في الجنة مسيرة كل قصر منهما مائة عام ويغرس له بينهما غراساً لو طافه أهل الأرض لو سعهم وسيأتى بقية فضائلها في كتاب الأوراد إن شاء الله تعالى

(القسم الثاني ما يتكرر بتكرار الأسابيع)

وهي صلوات أيام الأسبوع ولياليه لكل يوم ولكل ليلة

أما الأيام فنبدأ فيها بيوم الأحد (يوم الأحد) روى أبو هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ (٦) أنه قال من صلى يوم الأحد أربع ركعات يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب وآمن الرسول مرة كتب الله له بعدد كل نصراني ونصرانية حسنة وأعطاه الله ثواب نبي وكتب له حجة وعمره وكتب له بكل ركعة ألف صلاة وأعطاه الله في الجنة بكل حرف مدينة من مسك أذفر وروى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه عن النبي ﷺ (٧) أنه قال وحدوا الله بكثرة الصلاة يوم الأحد فإنه سبحانه واحد لا شريك له فمن صلى يوم الأحد بعد صلاة الظهر أربع ركعات بعد الفريضة والسنة يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وتنزيل السجدة وفي الثانية فاتحة الكتاب وتبارك الملك ثم تشهد وسام ثم قام فصلى ركعتين أخريين يقرأ فيهما فاتحة الكتاب وسورة الجمعة وسأل الله سبحانه حاجته كان حفا على الله أن يقضى حاجته (يوم الاثنين) روى جابر عن رسول الله ﷺ (٨) أنه قال من صلى يوم الاثنين عند ارتفاع النهار ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وآية الكرسي مرة وقل هو الله أحد

(١) حديث كان يصلي الضحى ست ركعات في فضل صلاة الضحى من حديث جابر ورجاله له ثقات (٢) حديث كان إذا أشرقت وارتفعت قام وصلى ركعتين وإذا انبسطت الشمس وكانت في ربع النهار من جانب المشرق صلى أربعاً ن ه من حديث علي كان نبي الله ﷺ إذا زالت الشمس من مطلعها قيد رمح أو ربعين كقدر صلاة العصر من مغربها صلى ركعتين ثم أمهل حتى إذا ارتفع الضحى صلى أربع ركعات لفظ ن وقالت حسن (٣) حديث صلى بين العشاءين ست ركعات ابن منده في الضحى به وطب في الأوسط والأصغر من حديث عمار ابن ياسر بسند ضعيف وت وضعفه من حديث أبي هريرة من صلى بعد المغرب ست ركعات لم يتكلم فيما بينهم بسوء عدل له بعبادة ثلثي عشرة سنة (٤) حديث من صلى بين المغرب والعشاء فإنها من صلاة الأوابين ابن المبارك في الرقائق من رواية ابن المنذر مرسل (٥) حديث من عكف نفسه بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة أبو الوليد الصغار في كتاب الصلاة من طريق عبد الملك بن حبيب بلاغاً له من حديث عبد الله بن عمر (٦) حديث من صلى يوم الأحد أربع ركعات الحديث أبو موسى المدني من حديث أبي هريرة بسند ضعيف (٧) حديث علي وحدوا الله بكثرة الصلاة يوم الأحد الحديث ذكره أبو موسى المدني فيه بغير إسناد (٨) حديث جابر من صلى يوم الاثنين عند ارتفاع النهار ركعتين الحديث أبو موسى المدني من حديث جابر عن عمر مرفوعاً



هذه الدرجات واستفهام (١٧٨) هذه المخاطبات أهي من قبيل الواجبات والمندوبات أو المباحات فأعلم أن المسئول عنه على

ضربين أحدهما  
ما هو في حكم  
المبادئ والثاني  
في حكم الغايات  
فأما الذي هو في  
حكم المبادئ  
فطلبه فرض  
على كل أحد  
بقدر بذل الجهد  
وافراغ الوسع  
وجميع ما يقدر  
عليه من العبادة  
وذلك ما تضمنته  
أصول علم المعاملة  
مثل إخلاص  
التوحيد والصدق  
في العمل وعدم  
الإجحاف بالخوف  
والرجاء والتزين  
بالصبر والشكر  
لأن هذه كلها  
وما يتعلق بها من  
علم الأمر والنهي  
واجبة قال الله  
تعالى ( فاتقوا الله  
ما استطعتم ) وقد  
سبق التنبيه  
عليه وأما الذي  
هو في حكم  
الغايات مثل  
انقلاب الهيات  
والنظر بالتوفيق  
بحكم الموافقة  
والرضا بالاثبات  
والتوكل

والمعوذتين مرة فإذا سلم استغفر الله عشر مرات وصلى على النبي ﷺ عشر مرات غفر الله تعالى ذنوبه كلها  
وروى أنس بن مالك عن النبي ﷺ (١) أنه قال من صلى يوم الاثنين اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة  
الكتاب وآية الكرسي مرة فإذا فرغ قرأ قل هو الله أحد اثنتي عشرة مرة واستغفر اثنتي عشرة مرة ينادي به يوم  
القيامة أين فلان بن فلان ليقيم فلاناً خذ ثوابه من الله عز وجل فأول ما يعطى من الثواب ألف حلة ويتوج ويقال  
له ادخل الجنة فيستقبله مائة ألف ملك مع كل ملك هدية يشيعونه حتى يدور على ألف قصر من نور يتلأل ( يوم  
الثلاثاء ) روى يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك قال قال ﷺ (٢) من صلى يوم الثلاثاء عشر ركعات عند انتصاف  
النهار وفي حديث آخر عند ارتفاع النهار يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة وقل هو الله أحد  
ثلاث مرات لم تكتب عليه خطيئة إلى سبعين يوماً فان مات إلى سبعين يوماً مات شهيداً وغفر له ذنوب سبعين سنة  
( يوم الأربعاء ) روى أبو إدريس الخولاني عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (٣) من  
صلى يوم الأربعاء اثنتي عشرة ركعة عند ارتفاع النهار يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة وقل  
هو الله أحد ثلاث مرات والمعوذتين ثلاث مرات نادى مناد عند العرش يا عبد الله استأنف العمل فقد غفر لك  
ما تقدم من ذنبك ورفع الله سبحانه عنك عذاب القبر وضيقه وظلمته ورفع عنك شدة القيامة ورفع له من يومه  
عمل نبي ( يوم الخميس ) عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ (٤) من صلى يوم الخميس بين الظهر  
والعصر ركعتين يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وآية الكرسي مائة مرة وفي الثانية فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد  
مائة مرة ويصل على محمد مائة مرة أعطاه الله ثواب من صام رجب وشعبان ورمضان وكان له من الثواب مثل حاج  
البيت وكتب له بعد ذلك من آمن بالله سبحانه وتوكل عليه حسنة ( يوم الجمعة ) روى عن علي بن أبي طالب رضى الله  
عنه عن النبي ﷺ (٥) أنه قال يوم الجمعة صلاة كله ما من عبد مؤمن قام إذا استغاثت الشمس وارتفعت  
قدر رمح أو أكثر من ذلك فتوضأ ثم أسبغ الوضوء فصلّى سبحة الضحى ركعتين إيماناً واحتساباً إلا كتب الله له  
مائة حسنة ومحا عنه مائة سيئة ومن صلى أربع ركعات رفع الله سبحانه له في الجنة أربع مائة درجة ومن صلى ثمان  
ركعات رفع الله تعالى له في الجنة ثمان مائة درجة وغفر له ذنوبه كلها ومن صلى اثنتي عشرة ركعة كتب الله له ألفين  
وما تى حسنة ومحا عنه ألفين وما تى سيئة ورفع له في الجنة ألفين وما تى درجة وعن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما  
عن النبي ﷺ (٦) أنه قال من دخل الجامع يوم الجمعة فصلّى أربع ركعات قبل صلاة الجمعة يقرأ في كل ركعة  
الحمد لله وقل هو الله أحد خمسين مرة لم يميت حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له ( يوم السبت ) روى أبو هريرة أن  
النبي صلى الله عليه وسلم (٧) قال من صلى يوم السبت أربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله

وهو حديث منكر (١) حديث أنس من صلى يوم الاثنين اثنتي عشرة ركعة الحديث ذكره أبو موسى المدني  
بغير سند وهو منكر (٢) حديث يزيد الرقاشي عن أنس من صلى يوم الثلاثاء عشر ركعات عند انتصاف النهار  
الحديث أبو موسى المدني بسند ضعيف ولم يقل عند انتصاف النهار ولا عند ارتفاعه (٣) حديث أبي إدريس  
الخولاني عن معاذ من صلى يوم الأربعاء اثنتي عشرة ركعة الحديث أبو موسى المدني وقال رواه ثقات والحديث  
مركب قلت بل فيه غير مسمى وهو محمد بن حميد الرازي أحد الكذابين (٤) حديث عكرمة عن ابن عباس من  
صلى يوم الخميس بين الظهر والعصر ركعتين الحديث أبو موسى المدني بسند ضعيف جداً (٥) حديث علي يوم الجمعة  
صلاة ما من عبد مؤمن قام إذا استغاثت الشمس الحديث لم أجده أصلاً وهو باطل (٦) حديث نافع عن ابن عمر  
من دخل الجامع يوم الجمعة فصلّى أربع ركعات الحديث الدارقطني في غرائب مالك وقال لا يصح وعبد الله بن  
وصيف مجهول والخطيب في الرواة عن مالك وقال غريب جداً ولا أعرف له وجهاً غير هذا (٧) حديث أبي هريرة  
من صلى يوم السبت أربع ركعات الحديث أبو موسى المدني في كتاب وظائف الليالي والأيام بسند ضعيف جداً



اليقين فهو درجات ومقامات ومنازل ومراتب ومنح يخص الله تعالى بها من شاء من عباده (١٧٩) من غير أن ينال بطلب

ولا بحث ولا تعليم ولو كان ذلك لما قيل للناس السالك حين أراد الارتقاء إلى درجة أعلى من درجته بلسان السؤال أرجع لا تتخطى رقاب الصديقين لكنها مراهب أكرم الله تعالى بها أهل صفوته وولايته وهي مراتب الصدق في العلم وبركات الاخلاص في العمل فمن لم يرث من علمه وعمله المفترض عليه فطلبه والعمل به شتان من هذه المعاني فليس في شيء من الحقيقة وان كان حقا غير أن حاله معلول إما مفتون بدينه أو محجوب بهواه وربك على كل شيء قدير (فصل) وأما لآي شيء ذكرت هذه العلوم بالاشارات دون العبارات وبالرموز دون التصريحات وبالمتشابه من

أحد ثلاث مرات فاذا قرأ آية الكرسي كتب الله له بكل حرف حجة وعمره ورفع له بكل حرف أجر سنة صيام نهارها وقيام ليلها وأعطاه الله عز وجل بكل حرف ثواب شهيد وكان تحت ظل عرش الله مع النبيين والشهداء (وأما الليالي ليلة الأحد) روى أنس بن مالك في ليلة الأحد أنه صلى الله عليه وسلم (١) قال من صلى ليلة الأحد عشرين ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد خمسين مرة والمعوذتين مائة مرة واستغفر الله عز وجل مائة مرة واستغفر لنفسه ولو ألبس مائة مرة وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم مائة مرة وتبرأ من حوله وقوته والتجأ إلى الله ثم قال أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن آدم صفوة الله وطرته وإبراهيم خليل الله وموسى كليم الله وعيسى روح الله ومحمد حبيب الله كان له من الثواب بعدد من دعا لله ولدا ومن لم يدع لله ولدا وبغضه الله عز وجل يوم القيامة مع الآمنين وكان حقا على الله تعالى أن يدخله الجنة مع النبيين (ليلة الاثنين) وروى الأعمش عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) من صلى ليلة الاثنين أربع ركعات يقرأ في الركعة الأولى الحمد لله وقل هو الله أحد عشر مرات وفي الركعة الثانية الحمد لله وقل هو الله أحد عشر مرة وفي الثالثة الحمد لله وقل هو الله أحد ثلاثين مرة وفي الرابعة الحمد لله وقل هو الله أحد أربعين مرة ثم يقرأ قل هو الله أحد خمسا وسبعين مرة واستغفر الله لنفسه ولو ألبس خمسا وسبعين مرة ثم سأل الله حاجته كان حقا على الله أن يعطيه سؤاله ما سأل وهي تسمى صلاة الحاجة (ليلة الثلاثاء) (٣) من صلى ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد والمعوذتين خمس عشرة مرة ويقرأ بعد التسليم خمس عشرة مرة آية الكرسي واستغفر الله تعالى خمس عشرة مرة كان له ثواب عظيم وأجر جسيم روى عن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من صلى ليلة الثلاثاء ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة ولنا أنزلناه وقل هو الله أحد سبع مرات أعتق الله رقبة من النار ويكون يوم القيامة قائده ودليله إلى الجنة (ليلة الأربعاء) روى النبي صلى الله عليه وسلم (٤) أنه قال من صلى ليلة الأربعاء ركعتين يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وقل أعوذ برب الفلق عشر مرات وفي الثانية بعد الفاتحة قل أعوذ برب الناس عشر مرات ثم إذا سلم استغفر الله عشر مرات ثم يصلي على محمد صلى الله عليه وسلم عشر مرات نزل من كل سماء سبعون ألف ملك يكتبون ثوابه إلى يوم القيامة وفي حديث آخر ست عشرة ركعة يقرأ بعد الفاتحة ما شاء الله ويقرأ في آخر الركعتين آية الكرسي ثلاثين مرة وفي الأولين ثلاثين مرة قل هو الله أحد يشفع في عشرة من أهل بيته كلهم وجبت عليهم النار (٥) روت فاطمة رضي الله عنها أنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى ليلة الأربعاء ست ركعات قرأ في كل ركعة بعد الفاتحة قل اللهم مالك الملك إلى آخر الآية فاذا فرغ من صلاته يقول جزى الله محمدا عنا ما هو أهله غفر له ذنوب سبعين سنة وكتب له براءة من النار (ليلة الخميس) قال أبو هريرة رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم (٦) من صلى ليلة الخميس ما بين المغرب والعشاء ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية

(١) حديث أنس من صلى ليلة الأحد بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة الحديث لم أجده أصلا وحديث من صلى ليلة الأحد عشرين ركعة الحديث ذكره أبو موسى المدني بغير إسناد وهو منكر وروى أبو موسى من حديث أنس في فضل الصلاة فيها ست ركعات وأربع ركعات وكلاهما ضعيف جدا (٢) حديث الأعمش عن أنس من صلى ليلة الاثنين أربع ركعات الحديث ذكره أبو موسى المدني هكذا عن الأعمش بغير إسناد وأسنده من رواية يزيد الرقاشي عن أنس حديثا في صلاة ست ركعات فيها وهو منكر (٣) حديث الصلاة في ليلة الثلاثاء ركعتين الحديث ذكره أبو موسى بغير إسناد حكاية عن بعض المصنفين وأسنده من حديث ابن مسعود وجابر حديثا في صلاة أربع ركعات فيها وكلها منكورة (٤) حديث من صلى ليلة الأربعاء ركعتين الحديث لم أجده إلا حديث جابر في صلاة أربع ركعات فيها ورواه أبو موسى المدني وروى من حديث أنس ثلاثين ركعة (٥) حديث فاطمة من صلى ست ركعات أي ليلة الأربعاء الحديث أبو موسى المدني بسند ضعيف جدا (٦) حديث أبي هريرة من صلى ليلة الخميس ما بين المغرب والعشاء ركعتين الحديث أبو موسى قول العراقي حديث أنس من صلى ليلة الأحد عشرين ركعة لم يكن بالاحياء ولعله بنسخته وكذا ما لم يخرج منه تأمل

الألفاظ دون المحكمات وإن كان قد سبق هذا من الشارع فيما له أن يتمنح به من كلف ويتلو من بعيد ولكن العلم رجال مخصوصون



فأبال من لم يجعل شارحا ( ١٨٠ ) ولم يبعث الغير أن يسلك ذلك والجواب عنه أن العالم هو وارث النبي ﷺ وإنما

ورث العلم ليتجمل بعمله ويحصل فيه كماله والنبي ﷺ لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى عليه شديد القوى ذو مرة فاستوى وحكم الوارث فيما ورث حكم الموروث فيما ورث عنه فأعرف فيه الحكم من فعل الموروث عنه أمثله وما لم يصل إليه فيه شيء كان له اجتهاده فإن أخطأ كان له أجر وإن أصاب كان له أجران ثم أن الوارث رأى النبي ﷺ يصرح بعلوم المعاملات وأشار بما وراءها بما لا يفهمه إلا أرباب التخصص كما قال الله عز وجل وما يعقلها إلا العالمون فلم يكن للوارث تعدد عن حكم الموروث كما حكى عن أبي هريرة رضي الله عنه قال إني رويت

الكرسي خمس مرات وقل هو الله أحد خمس مرات والمعوذتين خمس مرات فإذا فرغ من صلاته استغفر الله تعالى خمس عشرة مرة وجعل ثوابه لو ألبس فقداً حق والدية عليه وإن كان عاقلاً وأعطاه الله تعالى ما يعطى الصديقين والشهداء (ليلة الجمعة) قال جابر قال رسول الله ﷺ (١) من صلى ليلة الجمعة بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد إحدى عشرة مرة فكانما عبد الله تعالى اثنتي عشرة سنة صيام نهارها وقيام ليلها وقال أنس قال النبي ﷺ (٢) من صلى ليلة الجمعة صلاة العشاء الآخرة في جماعة وصلى ركعتي السنة ثم صلى بعدها عشر ركعات قرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد والمعوذتين مرة ثم أوتر بثلاث ركعات ونام على جنبه الأيمن ووجهه إلى القبلة فكانما أحيا ليلة القدر وقال ﷺ (٣) أكثروا من الصلاة على في الليلة الغراء واليوم الأزهري ليلة الجمعة ويوم الجمعة (ليلة السبت) قال أنس قال رسول الله ﷺ (٤) من صلى ليلة السبت بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة بني له قصر في الجنة وكأنما تصدق على كل مؤمن ومؤمنة وتبرأ من اليهود وكان حقاً على الله أن يغفر له (القسم الثالث ما يتكرر بتكرر السنين)

وهي أربعة صلاة العيدين والنراويح وصلاة رجب وشعبان (الأولى صلاة العيدين) وهي سنة مؤكدة وشعار من شعار الدين وينبغي أن يراعى فيها سبعة أمور الأول التكبير ثلاثاً نسفاً فيقول الله أكبر الله أكبر الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً لا إله إلا الله وحده لا شريك له مخلصين له الدين ولو كره الكافرون يفتح بالتكبير ليلة الفطر إلى الشروع في صلاة العيد وفي العيد الثاني يفتح التكبير عقيب الصبح يوم عرفة إلى آخر النهار يوم الثالث عشر وهذا كل الأقاويل ويكبر عقيب الصلوات المفروضة وعقيب التوافل وهو عقيب الفرائض أكد . والثاني إذا أصبح يوم العيد يغتسل ويتزين ويتطيب كما ذكرناه في الجمعة والرداء والمامه هو الأفضل للرجال وليجنب الصبيان الحرير والعجائز الذين عند الخروج . الثالث (٥) أن يخرج من طريق ويرجع من طريق آخر هكذا فعل رسول الله ﷺ وكان ﷺ (٦) يأمر بإخراج العواتق وذوات الخدور . الرابع المستحب الخروج إلى الصحراء إلا بمكة وبيت المقدس فإن كان يوم مطر فلا بأس بالصلاة في المسجد ويجوز في يوم الصحواً يأمر الإمام رجلاً يصلي بالضميمة في المسجد ويخرج بالأفوياء مكبرين . الخامس يرعى الوقت فوق صلاة العيد ما بين طلوع الشمس إلى الزوال ووقت الذبح للضحايا ما بين ارتفاع الشمس بقدر خطبتين وركعتين إلى آخر اليوم الثالث عشر ويستحب تعجيل صلاة الأضحية لأجل الذبح وتأخير صلاة الفطر لأجل تفريق صدقة الفطر قبلها هذه سنة رسول الله ﷺ (٧) : السادس في كيفية الصلاة فلا يخرج

المديني وأبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بسند ضعيف جداً وهو منكر (١) حديث جابر من صلى ليلة الجمعة بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة الحديث باطل لأصله (٢) حديث أنس من صلى ليلة الجمعة العشاء الآخرة في جماعة وصلى ركعتي السنة ثم صلى بعدها عشر ركعات الحديث باطل لأصله وروى المظفر بن الحسين الأرجاني في كتاب فضائل القرآن وإبراهيم بن المظفر في كتاب وصول القرآن للبيت من حديث أنس من صلى ركعتين ليلة الجمعة قرأ فيهما بفاتحة الكتاب وإذا زلزلت خمسة عشر مرة وقال إبراهيم بن المظفر خمسين مرة آمنه الله من عذاب القبر ومن أهوال يوم القيامة ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من هذا الوجه ومن حديث ابن عباس أيضاً وكلها ضعيفة منكرة وليس يصح في أيام الأسبوع ولياليه شيء والله أعلم (٣) حديث أكثر وأعلى من الصلاة في الليلة الغراء واليوم الأزهري طرب في الأوسط من حديث أبي هريرة وفيه عبد المتعم بن بشير ضعفه ابن معين وابن حبان (٤) حديث أنس من صلى ليلة السبت بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة الحديث لم أجد له أصلاً (٥) حديث الخروج في العيد في طريق والرجوع في أخرى م من حديث أبي هريرة (٦) حديث كان يأمر بإخراج العواتق وذوات الخدور متفق عليه من حديث أم عطية (٧) حديث



وعاين أحدهما هو الذي يشته فيكم وأما الثاني فلو يشته لحزتم السكين على هذا الباعوم (١٨١) وأشار إلى حلقه وبعد

كل شيء ففي القدوة بصاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه النجاة وفي اتباعه الفوز بحب الله ويد الله مع الجماعة وفوق كل ذي علم عليم وقد أفدناك من طرائف ما عندنا وأهدينا إليك من غرائب ما لدينا وإلى الله يرد العلم مما دق وجل وكثر وقل وعظم وصغر وظهر واستتر وإنما ينطق الإنسان بما أنطقه الله تعالى وهو مستعمل بما استعمله فيه إذ كل ميسر لما خلق له فاستنزل ما عند ربك وخالفك من خير واستجاب ما تؤمله منه من هداية وبر بقرأة السبع المثاني والقرآن العظيم التي أمرت بقرائها في كل صلاة وكذا عليك أن تعيدها في كل ركعة

الناس مكبرين في الطريق وإذا بلغ الإمام المصلح لم يجلس ولم يتنفل ويقطع الناس التنفل ثم ينادي مناد الصلاة جامعة ويصلي الإمام بهم ركعتين لا يكبر في الأولى سوى تكبيرة الاحرام والركوع سبع تكبيرات يقول بين كل تكبيرتين سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ويقول وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض عقيب تكبيرة الافتتاح ويؤخر الاستعاذة إلى ما وراء الثامنة ويقرأ سورة ق في الأولى بعد الفاتحة واقتربت في الثانية والتكبيرات الزائدة في الثانية خمس سوى تكبيري القيام والركوع وبين كل تكبيرتين ما ذكرناه ثم يخطب خطبتين بينهما جلسة ومن فاتته صلاة العيد قضاهما السابع أن يضحى بكبش ضحى رسول الله ﷺ (١) بكبشين أملحين وذبح بيده وقال بسم الله والله أكبر هذا عني وعن لم يضح من أمي وقال ﷺ (٢) من رأى هلال ذي الحجة وأراد أن يضحى فلا يأخذ من شعره ولا من أظفاره شيئاً قال أبو أيوب الأنصاري (٣) كان الرجل يضحى على عهد رسول الله ﷺ بالشاة عن أهل بيته ويأكلون ويطعمون وله أن يأكل من الضحية بعد ثلاثة أيام فما فوق وردت فيه الرخصة بعد النهي عنه (٤) وقال سفيان الثوري يستحب أن يصلي بعد عيد الفطرا اثنتي عشرة ركعة وبعد عيد الاضحى ست ركعات وقال هو من السنة (الثانية التراويح) وهي عشرون ركعة وكيفيتها مشهورة وهي سنة مؤكدة وإن كانت دون العيدين واختلفوا في أن الجماعة فيها أفضل أم الانفراد وقد خرج رسول الله ﷺ (٥) فيها ليلتين أو ثلاثاً للجماعة ثم لم يخرج وقال أخاف أن توجب عليكم وجمع عمر رضي الله عنه الناس عليها في الجماعة حيث أمن من الوجوب بانقطاع الوحي فقيل إن الجماعة أفضل لفعل عمر رضي الله عنه ولأن الاجتماع بركة وله فضيلة بدليل الفرائض ولا نهى بما يكسل في الانفراد ويذهب عند مشاهدة الجمع وقيل الانفراد أفضل لأن هذه سنة ليست من الشعائر كالعيدين فالحقها بصلاة الضحى وتحية المسجد أولى ولم تشرع فيها جماعة وقد جرت العادة بأن يدخل المسجد جمع معانهم لم يصلوا التحية بالجماعة وقلوه ﷺ (٦) فضل صلاة التطوع في بيته على صلاته في المسجد كفضل صلاة المكتوبة في المسجد على صلاته في البيت وروى أنه ﷺ (٧) قال صلاة في مسجدي هذا أفضل من مائة صلاة في غيره من المساجد وصلاة في المسجد الحرام أفضل من ألف صلاة في مسجدي وأفضل من ذلك كله رجل يصلي في زاوية بيته ركعتين لا يعلمها إلا الله عز وجل وهذا لأن الرياء والتصنع ربما يتطرق إليه في الجمع ويأمن منه في الوحدة فهذا ما قيل فيه والمختار أن الجماعة أفضل كما

تعجيل صلاة الاضحى وتأخير صلاة الفطر الشافعي من رواية أبي الحويرث مرسل أن النبي ﷺ كتب إلى عمرو بن حزم وهو بنجران أن عجل الاضحى وأخر الفطر (١) حديث ضحى بكبشين أملحين وذبح بيده وقال بسم الله والله أكبر هذا عني وعن لم يضح من أمي متفق عليه دون قوله عني الخ من حديث أنس وهذه الزيادة عند أبي داود من حديث جابر وقال ت غريب ومنقطع (٢) حديث من رأى هلال ذي الحجة وأراد أن يضحى فلا يأخذ من شعره وأظفاره ثم من حديث أم سلمة (٣) حديث أبي أيوب كان الرجل يضحى على عهد رسول الله ﷺ الشاة عن أهله فيأكلون ويطعمون قال ت حسن صحيح (٤) قال سفيان الثوري من السنة أن يصلي بعد الفطرا اثنتي عشرة ركعة وبعد الاضحى ست ركعات لم أجده أصلاً في كونه سنة وفي الحديث الصحيح ما يخالفه وهو أنه ﷺ لم يصل قبلها ولا بعدها وقد اختلفوا في قول التابعي من السنة كذا وأما قول تابعي التابع كذلك كالثوري فهو مقطوع (٥) حديث خروجه لقيام رمضان ليلتين أو ثلاثاً ثم لم يخرج وقال أخاف أن يوجب عليكم متفق عليه من حديث عائشة بلفظ خشيت أن تفرض عليكم (٦) حديث فضل صلاة التطوع في بيته على صلاته في المسجد كفضل صلاة المكتوبة في المسجد على صلاته في البيت رواه آدم بن أبي إياس في كتاب الثواب من حديث ضمرة بن حبيب مرسل ورواه ابن أبي شيبة في المصنف فجعله عن ضمرة بن حبيب عن رجل من أصحاب النبي ﷺ موقوفاً في سنن دباسناد صحيح من حديث زيد بن ثابت صلاة المرء في بيته أفضل من صلاته في مسجدي هذا إلا المكتوبة (٧) حديث صلاة في مسجدي هذا أفضل

وأخبرك الصادق المصدوق ﷺ أن ليس في التوراة ولا في الانجيل ولا في الفرقان مثلها وفي هذا تنبيه بل تصريح بان يكتر



ما خلقت له واعرف  
ما أعد لك والله  
تعالى سبحانه  
حبيب من أراد  
وهادي من جاهد  
في سبيله وكاف  
من توكل عليه  
وهو الغني الكريم  
انتهى الجواب  
عما سألت عنه  
وفرغنا منه  
بحسب الوسع  
من الكلام  
ونسأل الله تعالى  
المباعدة بين  
حيلات قلوب  
البشر أن يصرف  
عنا حجب الكدورات  
والأهواء ومراتب  
الغين فييده  
بجاري المقدورات  
وهو له من ظهر  
وغيره وإليه يرجع  
من آمن وكفر  
ومجازى الخلائق  
بنعيم أو سقر  
والصلاة على  
سيدنا محمد سيد  
البشر وكافي  
الضرر وعلى آله  
السادات الغرر  
وسلم تسليما  
والحمد لله رب  
العالمين

رآه عمر رضي الله عنه فان بعض التوافل قد شرعت فيها الجماعة وهذا جدير بأن يكون من الشعائر التي تظهر وأما  
الالتفات إلى الرياء في الجمع والكسل في الانفراد عدول عن مقصود النظر في فضيلة الجمع من حيث أنه جماعة  
وكان قائله يقول الصلاة خير من تركها بالكسل والاخلاص خير من الرياء فلنفرض المسئلة فيمن يثق بنفسه  
أنه لا يكسل لو انفرد ولا يرأى لو حضر الجمع فأيهما أفضل له فيدور النظر بين بركة الجمع وبين مزيد قوة  
الإخلاص وحضور القلب في الوحدة فيجوز أن يكون في تفضيل أحدهما على الآخر تردد وبما يستحب القنوات  
في الوتر في النصف الأخير من رمضان (أما صلاة رجب) فقد روى بإسناد عن رسول الله ﷺ (١) أنه قال  
ما من أحد يصوم أول خميس من رجب ثم يصلي فيما بين العشاء والعمة اثنتي عشرة ركعة يفصل بين كل ركعتين  
بتسليمة يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب مرة وإن أنزلناه في ليلة القدر ثلاث مرات وقل هو الله أحد اثنتي عشرة  
مرة فإذا فرغ عن صلاته صلى على سبعين مرة يقول اللهم صل على محمد النبي الأمي وعلى آله وثمانين سجدة ويقول في  
سجوده سبعين مرة مسبوح قدوس رب الملائكة والروح ثم يرفع رأسه ويقول سبعين مرة رب اغفر وارحم  
وتجاوز عما تعلم إنك أنت الأعز الأكرم ثم يسجد سجدة أخرى ويقول فيها مثل ما قال في السجدة الأولى ثم  
يسأل حاجته في سجوده فإنها تقضى قال رسول الله ﷺ لا يصلي أحد هذه الصلاة إلا غفر الله تعالى له جميع  
ذنوبه لو كانت مثل زبد البحر وعدد الرمل ووزن الجبال وورق الأشجار ويشفع يوم القيامة في سبعمائة من  
أهل بيته ممن قد استوجب النار فهذه صلاة مستحبة وإنما أوردناها في هذا القسم لأنها تكرر بتكرار السنين  
وإن كانت رتبها لا تبلغ رتبة التراويح وصلاة العيد لأن هذه الصلاة تقرأها الأحاد ولكن رأيت أهل القدس  
بأجمعهم يواظبون عليها ولا يسمحون بتركها فأحببت إيرادها (وأما صلاة شعبان) فليلة الخامس عشر منه  
يصلي مائة ركعة كل ركعتين بتسليمة يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة قل هو الله أحد إحدى عشرة مرة وإن شاء  
صلى عشر ركعات يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة مائة مرة قل هو الله أحد فهذا أيضاً مروي في جملة الصلوات كان  
السلف يصلون هذه الصلاة ويسمونها صلاة الخير ويحتمون فيها وربما صلوا جماعة روى عن الحسن أنه  
قال حدثني ثلاثون من أصحاب النبي ﷺ (٢) أن من صلى هذه الصلاة في هذه الليلة نظر الله إليه سبعين نظرة  
وقضى له بكل نظرة سبعين حاجة أدناها المغفرة

( القسم الرابع من التوافل ما يتعلق بأسباب عارضة ولا يتعلق بالمواقيت وهي تسعة )  
صلاة الخسوف والكسوف والاستسقاء وتحية المسجد وركعتي الوضوء وركعتين بين الأذان والإقامة  
وركعتين عند الخروج من المنزل والدخول فيه ونظائر ذلك فذكر منها ما يحضرنا الآن (الأولى صلاة الخسوف)  
قال رسول الله ﷺ (٣) إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته فإذا رأيت ذلك  
فافزعوا إلى ذكر الله والصلاة قال ذلك لما مات ولده إبراهيم عليه السلام وكسفت الشمس فقال الناس إنما كسفت  
لموته والنظر في كفيته ووقتها أما الكيفية فإذا كسفت الشمس في وقت الصلاة فيه مكروهة  
من مائة صلاة في غيره وصلاة في المسجد الحرام أفضل من ألف صلاة في مسجدى وأفضل من هذا كله رجل  
يصلي ركعتين في زاوية بيته لا يعلمهما إلا الله أبو الشيخ في الثواب من حديث أنس صلاة في مسجدى تعدل  
بعشرة آلاف صلاة وصلاة في المسجد الحرام تعدل بمائة ألف صلاة والصلاة بأرض الرباط تعدل بألف ألف  
صلاة وأكثر من ذلك كله الركعتان يصليهما العبد في جوف الليل لا يردبهما إلا وجه الله عز وجل وإسناده  
ضعيف وذكر أبو الوليد الصغار في كتاب الصلاة تعليقا من حديث الأوزاعي قال دخلت على يحيى  
فأسند لي حديثا فذكره إلا أنه قال في الأولى ألف وفي الثانية مائة (١) حديث ما من أحد يصوم  
أول خميس من رجب الحديث في صلاة الرغائب أورده رزين في كتابه وهو حديث موضوع (٢)  
حديث صلاة ليلة نصف شعبان حديث باطل وه من حديث علي إذا كانت ليلة النصف من شعبان  
فقوموا ليلها وصوموا نهارها وإسناده ضعيف (٣) حديث إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله



الباهر حجته وبرهانه

المحتجب بالجلال  
والمنفرد بالكمال  
والمتقدم بالعظمة  
في الآباد والآزال  
لا يصوره وهم  
وخيال ولا يحصره  
حد ومثال ذي  
العز الدائم  
السرمدى والملك  
القائم الديموى  
والقدرة الممتنع  
ادراك كنهها  
والسطوة المستوعر  
طريق استيفاء  
وصفها نطق  
الكائنات بأنه  
الصانع المبدع  
ولاح من صفحات  
ذرات الوجود  
بأنه الخالق المخترع  
وسم عقل الإنسان  
بالعجز والنقصان  
وألزم فصيحاته  
الأسن وصف  
الحصر في حلبة  
البيان وأحرقت  
سبحات وجهه  
الكريم أجنحة  
طائر الفهم  
وسدت تعززا  
وجلا لا مسالك  
الوهم وأطرق  
طامع البصيرة  
تعظيما وإجلالا

أو غير مكروهة نودى الصلاة جامعة وصلى الإمام الناس في المسجد ركعتين وركع في كل ركعة ركوعين أو اتلها  
أطول من أو آخرهما ولا يجهر فيقرأ في الأولى من قيام الركعة الأولى الفاتحة والبقرة وفي الثانية الفاتحة وآل  
عمران وفي الثالثة الفاتحة وسورة النساء وفي الرابعة الفاتحة وسورة المائدة أو مقدار ذلك من القرآن من حيث أراد  
ولو اقتصر على الفاتحة في كل قيام أجزأه ولو اقتصر على سور قصار فلا بأس ومقصود التطويل دوام الصلاة إلى  
الانجلاء ويسبح في الركوع الأول قدر مائة آية وفي الثاني قدر ثمانين وفي الثالث قدر سبعين وفي الرابع قدر  
خمسين وليكن السجود على قدر الركوع في كل ركعة ثم يخطب خطبتين بعد الصلاة بينهما جلسة ويأمر الناس  
بالصدقة والعتق والتوبة وكذلك يفعل بخسوف القمر إلا أنه يجهر فيها لأنها ليلية فاما وقتها فعند ابتداء الكسوف  
إلى إتمام الانجلاء ويخرج وقتها بأن تغرب الشمس كاسفة وتفت صلاة خسوف القمر بأن يطلع قرص الشمس  
إذ يبطل سلطان الليل ولا تفت بغروب القمر غاسقا لأن الليل كله سلطان القمر فإن انجلي في أثناء الصلاة أتمها  
مخففة ومن أدرك الركوع الثاني مع الإمام فقد فاتته تلك الركعة لأن الأصل هو الركوع الأول (الثانية صلاة  
الاستسقاء) فإذا غارت الأنهار وانقطعت الأمطار أو انهارت قناة فيستحب للإمام أن يأمر الناس أولا بصيام  
ثلاثة أيام وما أطاقوا من الصدقة والخروج من المظالم والتوبة من المعاصي ثم يخرج بهم في اليوم الرابع  
وبالعجائز والصبيان متظفين في ثياب بدلة واستكانة متواضعين بخلاف العيد وقيل يستحب إخراج الدواب  
لمشاركها في الحاجة لقوله صلى الله عليه وسلم (١) لولا صبيان رضع ومشايخ ركع وبهائم رتع لصب عليكم العذاب صبا  
ولو خرج أهل الذمة أيضا متميزين لم يمتنعوا فإذا اجتمعوا في المصلى الواسع من الصحراء نودى الصلاة جامعة  
فصلى بهم الإمام ركعتين مثل صلاة العيد بغير تكبير ثم يخطب خطبتين وبينهما جلسة خفيفة ولكن الاستغفار  
معظم الخطبتين وينبغي في وسط الخطبة الثانية (٢) أن يستدير الناس ويستقبل القبلة ويحول رداءه في هذه  
الساعة تفاولا بتحويل الحال هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيجعل أعلاه أسفله وما على اليمين على الشمال وما على  
الشمال على اليمين وكذلك يفعل الناس ويدعون في هذه الساعة سرأثم يستقبلهم فيختم الخطبة ويدعون أروديتهم  
محولة كما هي حتى ينزعوها متى نزعوا الثياب ويقول في الدعاء اللهم إنك أمرتنا بدعائك ووعدتنا إجابتك فقد  
دعونا كما أمرتنا فأجبنا كما وعدتنا اللهم فامن علينا بمغفرة ما قارفنا وإجابتك في سقيا ناسعة أرزاقنا ولا بأس  
بالدعاء أدبار الصلوات في الأيام الثلاثة قبل الخروج ولهذا الدعاء آداب وشروط باطنة من التوبة وورد المظالم  
وغيرها وسيأتى ذلك في كتاب الدعوات (الثالثة صلاة الجنائز) وكيفية مشهورة وأجمع دعاء مأثور ماروى  
في الصحيح عن عوف بن مالك قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) صلى على جنازة فحفظت من دعائه اللهم اغفر له  
وارحمه وعافه واعف عنه وأكرم نزله ووسع مدخله واغسله بالماء والثلج والبرد ونقه من الخطايا كما ينقى الثوب  
الأبيض من الدنس وأبدله دارا خيرا من داره وأهلا خيرا من أهله وزوجا خيرا من زوجته وأدخله الجنة وأعذه  
من عذاب القبر ومن عذاب النار حتى قال عوف تمت أن أكون أنا ذلك الميت ومن أدرك التكبير الثانية  
فينبغي أن يراعى ترتيب الصلاة في نفسه ويكبر مع تكبيرات الإمام فإذا سلم الإمام قضى تكبيره الذي فات كفعل  
المسبوق فإنه لو بادر التكبيرات لم يبق للقدوة في هذه الصلاة معنى فالتكبيرات هي الأركان الظاهرة وجدير بأن  
تقام مقام الركعات في سائر الصلوات هذا هو الأوجه عندي وإن كان غيره محتملا والاختبار الواردة في فضل  
صلاة الجنائز وتشجيعها مشهورة فلا تطيل بإيرادها وكيف لا يعظم فضلها وهي من فرائض الكفايات وإتمامها  
نفلا في حق من لم تتعين عليه بحضوره غيره ثم ينال بها فضل فرض الكفاية وإن لم يتعين لانهم بحملتهم قاموا بما هو

الحديث أخرجه من حديث المغيرة بن شعبه (١) حديث لولا صبيان رضع ومشايخ ركع الحديث حق وضعفه من  
حديث أبي هريرة (٢) حديث استدبار الناس واستقبال القبلة وتحويل الرداء في الاستسقاء أخرجه من حديث  
عبد الله بن زيد المازني (٣) حديث عوف بن مالك في الصلاة على الجنائز اللهم اغفر لي وله وارحمي وارحمه وعافني

ولم يجد من فرط الهيبة في قضاء الجبروت مجالا فماد البصر قليلا والعقل غليلا ولم يتجهج إلى كنه الكبرياء سبيلا فسبحان من عزت



معرفة لولا تعريفه وتذرع على ( ١٨٤ ) القول تجديد وتكليفه ثم ألبس قلوب الصفوة من عباده ملابس العرفان وخصهم من

بين عباده بخصائص  
الاحسان فصارت  
ضمايرهم من مواهب  
الانس معلوأة  
ومرائي قلوبهم  
بنور القدس مجلوة  
فتيات لقبول  
الامداد القدسية  
واستعدت لورود  
الانوار العلوية  
واتخذت من  
الانفاس العطرية  
بالاذكار جلوسا  
واقامت على الظاهر  
والباطن من  
التقوى حراسا  
واشعلت في ظلم  
البشرية من اليقين  
نبراسا واستحققت  
فوائد الدنيا ولذاتها  
وانكرت مصاد  
الهوى وتبعاتها  
وامتطت غوارب  
الرغبات  
والرهبات  
واستفرشت  
بعلوها بيساط  
الملسكات وامتدت  
الى المعالي أعناقها  
وطمحت إلى  
اللامع العلوى  
أحداقها واتخذت  
من الملا الأعلى  
مسامرا ومحاورا  
ومن النور الأعز

فرض الكفاية وأسقطوا الحرج عن غيرهم فلا يكون ذلك كنفلا لا يسقط به فرض عن أحد ويستحب  
طلب كثرة الجمع تبركا بكثرة اللهم والادعية واشتماله على ذوى دعوة مستجابة لما روى كريب عن ابن عباس  
أنه مات له ابن فقال يا كريب انظر ما اجتمع له من الناس قال فخرجت قال اناس قد اجتمعوا له فأخبرته فقال  
تقول هم أربعون قلت نعم قال أخرجه فإني سمعت رسول الله ﷺ (١) يقول ما من رجل مسلم يموت فيقوم على  
جنازته أربعون رجلا لا يشركون بالله شيئا إلا شفّعهم الله عز وجل فيه وإذا شيع جنازة فوصل المقابر وأدخلها  
ابتداء قال السلام عليكم أهل هذه الديار من المؤمنين والمسلمين ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين  
وأنا إن شاء الله بكم لاحقون والاولى أن لا ينصرف حتى يدفن الميت فإذا سوى على الميت قبره قام عليه وقال  
اللهم عبدك رد إليك فارأف به وارحمه اللهم جاف الأرض عن جذبه وافتح أبواب السماء لروحه وتقبله منك  
بقبول حسن اللهم إن كان محسنا فضاعف له في إحسانه وإن كان مسيئا فتجاوز عنه (الرابعة تحية المسجد)  
ركعتان فصاعدا سنة مؤكدة حتى أنها لا تسقط وإن كان الامام يخطب يوم الجمعة مع تأكد وجوب الاصغاء  
إلى الخطيب وإن اشتغل بفرض أو قضاء تأدى التحية وحصل الفضل إذا المقصود أن لا يخلوا ابتداء دخوله  
عن العبادة الخاصة بالمسجد قياما بحق المسجد ولهذا يكره أن يدخل المسجد على غير وضوء فإن دخل لعبور  
أو جلوس فليقل سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر يقولها أربع مرات يقال إنها عدل ركعتين  
في الفضل ومذهب الشافعي رحمه الله أنه لا تذكر التحية في أوقات الكراهية وهي بعد العصر وبعد الصبح  
ووقت الزوال ووقت الطلوع والغروب لما روى أنه ﷺ (٢) صلى ركعتين بعد العصر فقل له أمانيتنا عن  
هذا فقال هما ركعتان كنت أصليهما بعد الظهر فشغلني عنهما الوفد فأفاد هذا الحديث فائدتين إحداهما أن  
الكراهية مقصورة على صلاة لا سبب لها ومن أضعف الأسباب قضاء النوافل إذا اختلف العلماء في أن  
النوافل هل تقضى وإذا فعل مثل ما فاتته هل يكون قضاء وإذا انتفت الكراهية بأضعف الأسباب فبأحرى  
أن تفتى بدخول المسجد وهو سبب قوى ولذلك لا تكره صلاة الجنازة إذا حضرت ولا صلاة الخسوف  
والاستسقاء في هذه الأوقات لأن لها أسبابا : الفائدة الثانية قضاء النوافل إذ قضى رسول الله ﷺ ذلك  
ولنا فيه أسوة حسنة وقالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله ﷺ (٣) إذا غلبه نوم أو مرض فلم يقم  
تلك الليلة صلى من أول النهار اثنتي عشرة ركعة وقد قال العلماء من كان في الصلاة فقامه جواب المؤذن فإذا سلم  
قضى وأجاب وإن كان المؤذن سكت ولا معنى الآن أقول من يقول أن ذلك مثل الأول وليس يقضى اذ لو كان  
كذلك لما صلاها رسول الله ﷺ في وقت الكراهية نعم من كان له ورد فعاقه عن ذلك عذر فيذنب أن لا يرخص  
لنفسه في تركه بل يتداركه في وقت آخر حتى لا تميل نفسه الى الدعة والرفاهية وتداركه حسن على سبيل  
مجاهدة النفس ولأنه ﷺ (٤) قال أحب الأعمال الى الله تعالى أدومها وإن قل فيقصد به أن لا يفت  
في دوام عمله وروى عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ (٥) أنه قال من عبد الله عز وجل بعبادة ثم تركها  
ملالة مقتته الله عز وجل فليحذر أن يدخل تحت الوعيد وتحقيق هذا الخبر أنه مقتته الله تعالى بتركها  
ملالة فلولاً المقت والابعاد لما ساطت الملالة عليه (الخامسة ركعتان بعد الوضوء) مستحبتان لأن الوضوء

وعافه الحديث مسلم دون الدعاء للمصلى (١) حديث ابن عباس ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته أربعون  
الحديث م (٢) حديث صلى ركعتين بعد العصر قيل له أمانيتنا عن هذا فقال هما ركعتان كنت أصليهما بعد الظهر  
الحديث أخرجاه من حديث أم سلمة ولمسلم من حديث عائشة كان يصلي ركعتين قبل العصر ثم انه شغل عنهما  
الحديث (٣) حديث عائشة كان إذا غلبه نوم أو مرض فلم يقم تلك الليلة الحديث م (٤) حديث أحب الأعمال الى  
الله أدومها وإن قل أخرجاه من حديث عائشة (٥) حديث عائشة من عبد الله عبادة ثم تركها ملالة مقتته الله ورواه



بقلوب ساوية وأشباح قد شبت بأرواح عرشية نفوسهم في منازل الخدمة سياره (١٨٥) وأرواحهم في فضاء القرب

قربة ومقصودها الصلاة والاجداث عارضة فرما يطأ الحدث قبل صلاة فينتقض الوضوء ويضيع السعي فالمبادرة إلى ركعتين استيفاء لمقصود الوضوء قبل القوات وعرف ذلك بحديث بلال رضي الله عنه (١) دخلت الجنة فرأيت بلالا فيها فقلت لبلال بم سبقتني إلى الجنة فقال بلال لا أعرف شيئا إلا أني لا أحدث وضوا إلا أصلي عقيب ركعتين (٢) (السادسة ركعتان عند دخول المنزل وعند الخروج منه) روى أبو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (٣) إذا خرجت من منزلك فصل ركعتين يمنعانك مخرج السوء وإذا دخلت إلى منزلك فصل ركعتين يمنعانك مدخل السوء وفي معنى هذا كل أمر يبدأ به عمله وقع ولذلك ورد ركعتان (٤) عند الاحرام وركعتان (٥) عند ابتداء السفر وركعتان (٥) عند الرجوع من السفر في المسجد قبل دخول البيت فكل ذلك مأثور من فعل رسول الله ﷺ وكان بعض الصالحين إذا أكل أكلة صلى ركعتين وإذا شرب شربة صلى ركعتين وكذلك في كل أمر يحدثه وبداية الأمور ينبغي أن يتبرك فيها بذكر الله عز وجل وهي على ثلاث مراتب بعضها يتكرر مرارا كالأكل والشرب فيبدأ فيه باسم الله عز وجل قال ﷺ (٦) كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بسم الله الرحمن الرحيم فهو أبتى الثانية ما لا يكثر تكرره وله وقع كعقد النكاح وابتداء النصيحة والمشورة فالمستحب فيها أن يصدر بحمد الله فيقول المزوج الحمد لله والصلاة على رسول الله ﷺ وزوجتك ابنتي ويقول القابل الحمد لله والصلاة على رسول الله ﷺ قبالت النكاح وكانت عادة الصحابة رضي الله عنهم في ابتداء أداء الرسالة والنصيحة والمشورة تقديم التحيمة الثالثة ما لا يتكرر كثيرا وإذا وقع دام وكان له وقع كالسفر وشراء دار جديدة والاحرام وما يجري مجراه فيستحب تقديم ركعتين عليه وإدناه الخروج من المنزل والدخول إليه فانه نوع سفر قريب (السابعة صلاة الاستخارة) فمن هم بامر وكان لا يدري عاقبته ولا يعرف ان الخير في تركه اوفى الاقدام عليه فقد امره رسول الله ﷺ (٧) بان يصلي ركعتين يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وقل يا أيها الكافرون وفي الثانية الفاتحة وقل هو الله أحد فاذا فرغ دعا وقال اللهم اني استخيرك بعلمك واستقدرك بقدرتك واسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وانت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر خير لي في ديني ودنياي وعاقبة امري وعاجله وآجله فاقدره لي وبارك لي فيه ثم يسره لي وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لي في ديني ودنياي وعاقبة امري وعاجله وآجله فاصرفني عنه واصرفه عني واقدر لي الخير أينما كان انك على كل شيء قدير رواه جابر بن عبد الله قال كان رسول الله ﷺ يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن وقال ﷺ إذا هم أحدكم بامر فليصل ركعتين ثم ليسم الامر ويدعو بما ذكرنا وقال بعض الحكماء من أعطى أربعاً لم يمنع أربعاً من أعطى الشكر لم يمنع المزيد ومن أعطى التوبة لم يمنع القبول

ابن السني في رياضة المتعبدين موقوفا على عائشة (١) حديث دخلت الجنة فرأيت بلالا فيها فقلت لبلال بم سبقتني إلى الجنة الحديث أخرجاه من حديث أبي هريرة (٢) حديث أبي هريرة إذا خرجت من منزلك فصل ركعتين يمنعانك مخرج السوء وإذا دخلت منزلك الحديث هو في الشعب من رواية بكر بن عمرو عن صفوان ابن سليم قال بكر حسبه عن أبي سلمة عن أبي هريرة فذكره وروى الخرائطي في مكارم الاخلاق وابن عدي في الكامل من حديث أبي هريرة إذا دخل أحدكم بيته فلا يجلس حتى يركع ركعتين فان الله جاعل له من ركعته خيرا قال ابن عدي وهو بهذا الاسناد منكرو وقال خ لا أصل له (٣) حديث ركعتي الاحرام خ من حديث ابن عمر (٤) حديث صلاة ركعتين عند ابتداء السفر الخرائطي في مكارم الاخلاق من حديث أنس ما استخلف في أهله من خليفة أحب إلى الله من أربع ركعات يصلين العبد في بيته إذا شد عليه ثياب سفره الحديث وهو ضعيف (٥) حديث الركعتين عند القدوم من السفر أخرجاه من حديث كعب بن مالك (٦) حديث كل أمر ذي بال لم يبدأ فيه بسم الله فهو أبتى دنه حب في صحيحه من حديث أبي هريرة (٧) حديث صلاة الاستخارة خ من حديث جابر قال أحمد حديث منكرو

طيارة مذاهبهم في  
العبودية مشهورة  
وأعلامهم في  
أقطار الأرض  
منشورة يقول  
الجاهل بهم  
فقدوا وما فقدوا  
ولكن سميت  
أحوالهم فلم  
يدركوا وعلا  
مقامهم فلم  
يمسكوا كائنين  
بالجنان باثنين  
بقلوبهم عن  
أوطان الحدائق  
لأرواحهم حول  
العرش تطواف  
ولقلوبهم من  
خزائن البر  
اسعاف يتنعمون  
بالخدمة في الدياجر  
ويتلذذون من  
وهج الطلب  
بظما الهواجر  
تصلوا بالصلوات  
عن الشهوات  
وتعوضوا بحلاوة  
التلاوة عن  
اللذات يلوح من  
صفحات وجوههم  
بشر الوجدان  
وينم على مكنون  
سراهم نضارة  
العرفان لا يزال  
في كل عصر  
منهم علماء بالحق

داعون للخلق منحوا بحسن المتابعة رتبة الدعوة وجعلوا للمتقين قدوة فلا يزال



ما هياً للعباد من  
بركة خواص  
حضرت من أهل  
الوداد والصلاة  
على نبيه ورسوله  
محمد وآله وأصحابه  
الأكرمين الأجداد  
ثم أن إشاري  
لهدي هؤلاء  
القوم ومحبي  
هم علما بشرف  
حالمهم وصحة  
طريقتهم المبنية  
على الكتاب  
والسنة المتحقق  
بهما من الله  
الكريم الفضل  
والمنة حداني أن  
أذهب عن هذه  
العصاة بهذه  
الصبابة وأؤلف  
أبوابا في الحقائق  
والآداب معربة  
عن وجه الصواب  
فيما اعتمدوه  
مشعة بشهادة  
صريح العلم لهم فيما  
اعتقدوه حيث  
كثر المشبهون  
واختلقت أحوالهم  
وسسرت بزيمهم  
المتسترين  
وفسدت أعمالهم  
وسبق إلى قلب  
من لا يعرف  
أصول سفلهم

ومن أعطى الاستخارة لم يمنع الخيرة ومن أعطى المشورة لم يمنع الصواب (الثامنة صلاة الحاجة) (١) فمن ضاق  
عليه الأمر ومسته حاجة في صلاح دينه ودنياه إلى أمر تعذر عليه فليصل هذه الصلاة فقد روى عن وهيب بن  
الورد أنه قال إن من الدعاء الذي لا يرد أن يصلي ثلثي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة بأم الكتاب وآية الكرسي  
وقل هو الله أحد فإذا فرغ خرسا جذا ثم قال سبحان الذي لبس العز وقال به سبحان الذي تعطف بالمجد وتكرم به  
سبحان الذي أحصى كل شيء بعلمه سبحان الذي لا ينبغي التسليم إلا له سبحان ذي المن والفضل سبحان ذي العز  
والكرم سبحان ذي الطول أسألك بمعاقدة العز من عرشك منتهى الرحمة من كتابك وباسمك الأعظم وجدك  
الأعلى وكل لك التامات العلامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر أن تصلي على محمد وعلى آل محمد ثم يسأل حاجته  
التي لا معصية فيها فيجاب إن شاء الله عز وجل قال وهيب بلغنا أنه كان يقال لا تعلموها لسفهاكم فيتعاونون بها  
على معصية الله عز وجل (التاسعة صلاة التسليم) وهذه الصلاة مأثورة على وجهها ولا تختص بوقت  
ولا بسبب ويستحب أن لا يخلو الأسبوع عنها مرة واحدة أو الشهر مرة فقد روى عكرمة عن ابن عباس رضي الله  
عنهما أنه صلى الله عليه وسلم (٢) قال للعباس بن عبد المطلب ألا أعطيك ألا أمنحك ألا أحبك بشيء إذا أنت  
فعلته غفر الله لك ذنبك أوله وآخره قديمه وحديثه خطاه وعمده سره وعلايته تصلي أربع ركعات تقرأ  
في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة فإذا فرغت من القراءة في أول ركعة وأنت قائم تقول سبحان الله والحمد لله ولا إله  
إلا الله والله أكبر خمس عشرة مرة ثم تركع فتقولها وأنت راكع عشر مرات ثم ترفع من الركوع فتقولها قائما  
عشرا ثم تسجد فتقولها عشرا ثم ترفع من السجود فتقولها جالسا عشرا ثم تسجد فتقولها وأنت ساجد عشرا  
ثم ترفع من السجود فتقولها عشرا فذلك خمس وسبعون في كل ركعة تفعل ذلك في أربع ركعات إن استطعت  
أن تصلها في كل يوم مرة فافعل فإن لم تفعل ففي كل جمعة مرة فإن لم تفعل ففي كل شهر مرة فإن لم تفعل ففي السنة  
مرة وفي رواية أخرى أنه يقول في أول الصلاة سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك وقدست  
أسمائك ولا إله غيرك ثم يسبح خمس عشرة مرة تسليحة قبل القراءة وعشرا بعد القراءة والباقي كما سبق عشرا  
عشرا ولا يسبح بعد السجود الأخير قاعدا وهذا هو الأحسن وهو اختيار ابن المبارك والمجموع من الروايتين  
ثلثمائة تسليحة فإن صلاها نهارا فتسليمة واحدة وإن صلاها ليلا فتسليمتين أحسن إذ ورد أن صلاة (٣) الليل  
مثنى مثنى وإن زاد بعد التسليم قوله لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فهو حسن فقد ورد ذلك في بعض الروايات  
فهذه الصلوات المأثورة ولا يستحب شيء من هذه النوافل في الأوقات المكروهة إلا تحية المسجد وما أوردناه  
بعد التحية من ركعتي الوضوء وصلاة السفر والخروج من المنزل والاستخارة فلا لأن النهي مؤكد وهذه  
الأسباب ضعيفة فلا تبلغ درجة الخسوف والاستسقاء والتحية وقد رأيت بعض المتصوفة يصلي في الأوقات  
المكروهة ركعتي الوضوء وهو في غاية البعد لأن الوضوء لا يكون سببا للصلاة بل الصلاة سبب الوضوء فينبغي أن  
يتوضأ ليصلي لأنه يصلي لأنه يتوضأ وكل محدث يريد أن يصلي في وقت الكراهية فلا سبيل له إلا أن يتوضأ  
ويصلي فلا يبقى الكراهية معنى ولا ينبغي أن ينوي ركعتي الوضوء كما ينوي ركعتي التحية بل إذا توضأ صلى  
ركعتين تطوعا كيلا يعطل وضوءه كما كان يفعل بلال فهو تطوع محض يقع عقيب الوضوء وحديث بلال لم يدل  
على أن الوضوء سبب الخسوف والتحية حتى ينوي ركعتي الوضوء فيستحيل أن ينوي بالصلاة الوضوء بل ينبغي  
أن ينوي بالوضوء الصلاة وكيف ينتظم أن يقول في وضوئه أتوضأ لصلاتي وفي صلاتي يقول أصلي لوضوئي بل

(١) حديث ابن مسعود في صلاة الحاجة اثني عشر ركعة أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بإسنادين  
ضعيفين جدا فيهما عمرو بن هارون البلخي كذبه ابن معين وفيه علل أخرى وقد وردت صلاة الحاجة ركعتين  
رواه ت ه من حديث عبد الله بن أبي أوفى وقال ت حديث غريب وفي إسناده مقال (٢) حديث صلاة  
التسليم تقدم (٣) حديث صلاة الليل مثنى مثنى أخرجه من حديث ابن عمر



بمجرد رسم وتخصيصهم عائد إلى مطلق اسم وما حضري فيه من النية أن أكثر سواد ( ١٨٧ ) القوم بالاعتناء إلى طريقهم

والإشارة إلى  
أحوالهم وقد ورد  
من أكثر سواد  
قوم فهو منهم  
وأرجو من الله  
الكريم صحة النية  
فيه وتخليصها  
من شوائب  
النفس وكل  
ما فتح الله تعالى  
على فيه منح من  
الله الكريم  
وعوارف وأجل  
المنح عوارف  
المعارف والكتاب  
يشتمل على نيف  
وستين بابا والله  
المعين . الباب  
الأول في منشأ  
علوم الصوفية  
الباب الثاني  
في تخصيص  
الصوفية بحسن  
الاستماع . الباب  
الثالث في بيان  
فضيلة علم  
الصوفية والإشارة  
إلى أنموذج منها  
الباب الرابع  
في شرح حال  
الصوفية واختلاف  
طريقهم فيها .  
الباب الخامس  
في ذكر ماهية  
التصوف . الباب  
السادس في ذكر

من أراد أن يحرس وضوءه عن التعطيل في وقت الكراهية فلينبو قضاء إن كان يجوز أن يكون في ذمته صلاة تطرق إليها خلل لسبب من الأسباب فإن قضاء الصلوات في أوقات الكراهية غير مكروه فأما نية التطوع فلا وجه لها في النهي في أوقات الكراهية مهمات ثلاثة أحدها التوقي من مضاهاة عبدة الشمس والثاني الاحتراز من انتشار الشياطين إذ قال صلى الله عليه وسلم (١) إن الشمس لتطلع ومهاقرن الشيطان فإذا طلعت قارنها وإذا ارتفعت فارقتها فإن استوت قارنها فإذا زالت فارقتها فإذا تضيقت للغروب قارنها فإذا غربت فارقتها ونهى عن الصلوات في هذه الأوقات ونبه به على العلة والثالث إن سالكى طريق الآخرة لا يزالون يواظبون على الصلوات في جميع الأوقات والمواظبة على نمط واحد من العبادات يورث الملل ومهما منع منها ساعة زاد النشاط وانبعثت الدواعي والإنسان حريص على ما منع منه ففي تعطيل هذه الأوقات زيادة تحريض وبعث على انتظار انقضاء الوقت فخصت هذه الأوقات بالسديح والاستغفار حذرا من الملل بالمداومة وتفريجا بالانتقال من نوع عبادة إلى نوع آخر ففي الاستطراف والاستجداد لذة ونشاط وفي الاستمرار على شيء واحد استئصال وملل ولذلك لم تكن الصلاة سجودا مجردا ولا ركوعا مجردا ولا قياما مجردا بل رتبت العبادات من أعمال مختلفة وأذكار متباينة فإن القلب يدرك من كل عمل منهما لذة جديدة عند الانتقال إليها ولو واظب على الشيء الواحد لتسارع إليه الملل فإذا كانت هذه أمورا مهمة في النهي عن ارتكاب أوقات الكراهية إلى غير ذلك من أسرار أخرى ليس في قوة البشر الاطلاع عليها والله ورسوله أعلم بها فهذه المهمات لا تترك إلا بأسباب مهمة في الشرع مثل قضاء الصلوات وصلاة الاستسقاء والخسوف وتحية المسجد فأما ما ضعف عنها فلا ينبغي أن يصادم به مقصود النهي هذا هو الأوجه عندنا والله أعلم . كل كتاب أسرار الصلاة من كتاب إحياء علوم الدين . يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب أسرار الزكاة بحمد الله وعونه وحسن توفيقه والحمد لله وحده وصلاته على خير خلقه محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا

### ( كتاب أسرار الزكاة )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

الحمد لله الذي أسعد وأشق وأمات وأحيا وأضحك وأبكى وأوجد وأقنى وأفقر وأغنى وأضر وأقنى الذي خلق الحيوان من نقطة تمني تم تفرد عن الخلق بوصف الغنى ثم خصص بعض عباده بالحسنى فأفاض عليهم من نعمه ما يسره من شاء واستغنى وأخرج إليه من أخفق في رزقه وأكدى إظهاراً للامتحان والابتلاء ثم جعل الزكاة للدين أساساً ومبنى وبين أن بفضله تزكى من عباده من تزكى ومن غناه زكى ماله من زكى والصلاة على محمد المصطفى سيد الورى وشمس الهدى وعلى آله وأصحابه الخصوصيين بالعلم والتقى ( أما بعد ) فإن الله تعالى جعل الزكاة إحدى مباني الاسلام وأردف بذكرها الصلاة التي هي أعلى الأعلام فقال تعالى ( وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ) وقال صلى الله عليه وسلم (٢) بنى الاسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وشدد الوعيد على المقصرين فيها فقال ( والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم ) ومعنى الاتفاق في سبيل الله إخراج حق الزكاة قال الأحنف بن قيس كنت في نفر من قريش فرأى أبوذر فقال بشر الكاذبين بكى في ظهورهم يخرج من جنوبهم وبكى في أعقابهم يخرج من جباههم وفي رواية أنه يوضع على حلة ثدى أحدهم فيخرج من نفض كفيه ويوضع على نفض كفيه حتى يخرج من حلة ثديه يتزلزل وقال أبوذر انتهيت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) وهو جالس في ظل الكعبة فلما رأيته قال هم

(١) حديث إن الشمس تطلع ومهاقرن الشيطان فإذا طلعت قارنها الحديث ن من حديث عبد الله الصنابحي وهو مرسل ومالك هو الذى يقول عبد الله الصنابحي وهم فيه والصواب عبد الرحمن ولم ير النبي صلى الله عليه وسلم

### ( كتاب أسرار الزكاة )

(٢) حديث بنى الاسلام على خمس أخرجه من حديث ابن عمر (٣) حديث أبي ذر انتهيت إلى النبي صلى الله عليه وسلم

تسميتهم بهذا الاسم . الباب السابع في ذكر المتصوف والمتشبه . الباب الثامن في ذكر الملامتى وشرح حاله . الباب التاسع







معاو يحل بما معاو يسر حامعا ويكون المرعى معاو يكون انزاء الفحل معاو أن يكونا جميعا من أهل الزكاة ولا حكم للخلطة مع الذمي والمكاتب ومهما نزل في واجب الإيل عن سن إلى سن فهو جائز ما لم يخلو بنت مخاض في النزول ولكن يضم إليه جيران السن لسنة واحدة شاتين أو عشرين درهما ولستين أربع شياء أو أربعين درهما وله أن يصعد في السن ما لم يجاوز الجذعة في الصعود ويأخذ الجيران من الساعين من بيت المال ولا تؤخذ في الزكاة مريضة إذا كان بعض المال صحيحا ولو واحدة ويؤخذ من الكرائم كريمة ومن اللثام لثمة ولا يؤخذ من المال الآكولة ولا الماخض ولا لربي ولا الفحل ولا غراء المال

( النوع الثاني زكاة المعشرات )

فيجب العشر في كل مستنبت مقنات بلغ ثمانمائة من ولا شيء فيما دونها ولا في الفواكه والقطن ولكن في الحبوب التي تقنات وفي التمر والزبيب ويعتبر أن تكون ثمانمائة من تمر أو زبيب لا رطباً أو عنباً ويخرج ذلك بعد التجفيف ويكمل مال أحد الخليطين بمال الآخر في خلطة الشيوع كالبلستان المشترك بين ورثة جميعهم ثمانمائة من من زبيب فيجب على جميعهم ثمانون من من زبيب بقدر حصصهم ولا يعتبر خلطة الجوار فيه ولا يكمل نصاب الخلطة بالشعير ويكمل نصاب الشعير بالسلت فإنه نوع منه هذا قدر الواجب إن كان يسقى بسقى أو قناتة فإن كان يسقى بنضح أو دالية فيجب نصف العشر فإن اجتمع ما قالا غاب يعتبر وأما صفة الواجب فالتمر والزبيب اليابس والحب اليابس بعد التنقية ولا يؤخذ عنب ولا رطب إلا إذا حلت بالأشجار آفة وكانت المصلحة في قطعها قبل تمام الإدراك فيؤخذ الرطب في كمال تسعة للمالك وواحد للفقير ولا يمنع من هذه القسمة قولنا أن القسمة يبيع بل يرخص في مثل هذا الحاجة ووقت الوجوب أن يبدو الصلاح في الثمار وأن يشتد الحب ووقت الأداء بعد الجفاف

( النوع الثالث زكاة النقدين )

فإذا تم الحول على وزن مائتي درهم بوزن مكة نقرة خالصة ففيها خمسة دراهم وهو ربع العشر وما زاد فيه حسابه ولودرها ونصاب الذهب عشرون مثقالاً خالصاً بوزن مكة ففيها ربع العشر وما زاد فيه حسابه وإن نقص من النصاب حبة فلا زكاة وتجب على من معه درهم مغشوشة إذا كان فيها هذا المقدار من النقرة الخالصة وتجب الزكاة في التبر وفي الحل المحظور كأواني الذهب والفضة ومراكب الذهب للرجال ولا تجب في الحل المباح وتجب في الدين الذي هو على مليء ولكن تجب عند الاستيفاء وإن كان مؤجلاً فلا تجب إلا عند حلول الأجل

( النوع الرابع زكاة التجارة )

وهي زكاة النقدين وإنما يعتمد الحول من وقت ملك النقدين الذي بها اشترى البضاعة إن كان النقد نصاباً فإن كان ناقصاً أو اشترى بعرض على نية التجارة فالحول من وقت الشراء وتؤدي الزكاة من نقد البلد وبه يقوم فإن كان ما به الشراء نقداً وكان نصاباً كاملاً كان التقويم به أولى من نقد البلد ومن نوى التجارة من مال قنية فلا ينقد الحول بمجرد نيته حتى يشتري به شيئاً ومهما قطع نية التجارة قبل تمام الحول سقطت الزكاة والأولى أن تؤدي زكاة تلك السنة وما كان من ربح في الساعة في آخر الحول وجبت الزكاة فيه بحول رأس المال ولم يستأنف له حولا كفاي النتائج وأموال الصيارفة لا ينقطع حولها بالمبادلة الجارية بينهم كسائر التجارات وزكاة ربح مال القراض على العامل وإن كان قبل القسمة هذا هو الأقيس

( النوع الخامس الركاك والمعدن )

والركاك مال دفن في الجاهلية ووجد في أرض لم يجر عليها في الإسلام ملك فعلي واجده في الذهب والفضة منه الخنس والحول غير معتبر والأولى أن لا يعتبر النصاب أيضاً لأن إيجاب الخنس يؤكده شبهه بالغميمة واعتباره أيضاً ليس ببعيد لأن مصرفه مصرف الزكاة ولذلك يخصص على الصحيح بالنقدين وأما المعادن فلا زكاة فيما استخرج منها سوى الذهب والفضة ففيها بعد الطحن والتخليص ربع العشر على أصح القولين وعلى هذا يعتبر

في السماع ردا  
ولأنكارا : الباب  
الرابع والعشرون  
في القول في السماع  
ترفعاً واستغناء  
: الباب الخامس  
والعشرون في  
القول في السماع  
تأدياً واعتناء  
: الباب السادس  
والعشرون في  
خاصية الأربعينية  
التي يتعاهدها  
الصوفية :  
: الباب السابع  
العشرون في  
ذكر فتوح  
الأربعينية  
: الباب الثامن  
والعشرون في  
كيفية الدخول  
في الأربعينية  
: الباب التاسع  
والعشرون في  
ذكر أخلاق  
الصوفية وشرح  
الخلق : الباب  
الثلاثون في  
ذكر تفاصيل  
الأخلاق : الباب  
الحادي والثلاثون  
في الأدب ومكانه  
من التصوف :  
: الباب الثاني  
والثلاثون في



والثلاثون في فضيلة الصلاة وكبر شأنها • الباب السابع والثلاثون في وصف صلاة أهل القرب • الباب الثامن والثلاثون في ذكر آداب الصلاة وأسرارها • الباب التاسع والثلاثون في فضل الصوم وحسن أثره • الباب الأربعون في أحوال الصوفية في الصوم والافطار • الباب الحادي والأربعون في آداب الصوم ومهامه • الباب الثاني والأربعون في ذكر الطعام وما فيه من المصلحة والفائدة • الباب الثالث والأربعون في آداب الأكل • الباب الرابع والأربعون في ذكر آدابهم في اللباس ونياتهم ومقاصدهم فيه • الباب الخامس والأربعون في

النصاب وفي الحول قولان وفي قول يجب الخمس فعلى هذا لا يعتبر وفي النصاب قولان والاشبه والعلم عند الله تعالى أن يلحق في قدر الواجب بركة التجارة فانه نوع اكتساب وفي الحول بالمعشرات فلا يعتبر لانه عين الرفق ويعتبر النصاب بالمعشرات والاحتياط أن يخرج الخمس من القليل والكثير ومن عين النقدين أيضا خروجها عن شبهة هذه الاختلافات فاتهاظنون قرينة من التعارض وجزم الفتوى فيها خطر لتعارض الاشتباه (النوع السادس في صدقة الفطر)

وهي واجبة على لسان رسول الله ﷺ (١) على كل مسلم فضل عن قوته وقوت من يقوته يوم الفطر وليلته صاع مما يقتات بصاع رسول الله ﷺ وهو منوان وثلاثون يخرج من جنس قوته أو من أفضل منه فان اقتات بالحنطة لم يجز الشعير وان اقتات حبوبا مختلفة اختار خيراها من أيها أخرج أجزاءه وقسمتها كقسمة زكاة الأموال فيجب فيها استيعاب الأصناف ولا يجوز اخراج الدقيق والسويق ويجب على الرجل المسلم فطرة زوجته وعما ليكه وأولاده وكل قريب هو في نفقته أعنى من يجب عليه نفقته من الآباء والأمهات والأولاد قال ﷺ (٢) أدوا صدقة الفطر عن تمونون وتجب صدقة العبد المشترك على الشريكين ولا تجب صدقة العبد الكافر وان تبرعت الزوجة بالاخراج عن نفسها أجزاءها وللزوج الإخراج عنها دون إذنها وان فضل عنه ما يؤدى عن بعضهم أدى عن بعضهم وأولاهم بالتقديم من كانت نفقته آكد وقد قدم رسول الله ﷺ (٣) نفقة الولد على نفقة الزوجة ونفقته على نفقة الخادم فهذه أحكام فقهية لا بد للفقهاء من معرفتها وقد تعرض له وقائع نادرة خارجة عن هذا فله أن يتكل فيها على الاستفتاء عند نزول الواقعة بعد احاطته بهذا المقدار

(الفصل الثاني في الأداء وشروطه الباطنة والظاهرة)

أعلم أنه يجب على مؤدى الزكاة مراعاة خمسة أمور (الأولى) النية وهو ان ينوى بقلبه زكاة الفرض وليس عليه تعيين الأموال فان كان له مال غائب فقال هذا عن مالى الغائب ان كان سالما والا فهو نافلة جازلانه ان لم يصرح به فكذلك يكون عند اطلاقه ونية الولي تقوم مقام نية المجنون والصبي ونية السلطان تقوم مقام نية المالك الممتنع عن الزكاة ولكن في ظاهر حكم الدنيا أعنى في قطع المطالبة عنه أما في الآخرة فلا بل تبقى ذمته مشغولة إلى أن يستأنف الزكاة وإذا وكل بإداء الزكاة ونوى عند التوكيل أو وكل الوكيل بالنية كفاه لان توكيله بالنية نية (الثانية) البدار عقيب الحول وفي زكاة الفطر لا يؤخرها عن يوم الفطر ويدخل وقت وجوبها بغروب الشمس من آخر يوم من شهر رمضان ووقت تعجيلها شهر رمضان كله ومن آخر زكاة ماله مع التمكن عصى ولم يسقط عنه بتلف ماله وتمكنه بمصادقة المستحق وإن أخر لعدم المستحق فتألف ماله سقطت الزكاة عنه وتعجيل الزكاة جائز بشرط أن يقع بعد كمال النصاب وانعقاد الحول ويجوز تعجيل زكاة حولين ومهما عجل فمات المسكين قبل الحول أو ارتد أو صار غنيا بغير ما عجل اليه أو تلف مال المالك أو مات فالمدفوع ليس بزكاة واسترجاعه غير ممكن إلا إذا قيد الدفع بالاسترجاع فليكن المعجل مراقبا آخر الأمور وسلامة العاقبة (الثالث) أن لا يخرج بدلا باعتبار القيمة بل يخرج المنصوص عليه فلا يجزى ورق عن ذهب ولا ذهب عن ورق وان زاد عليه في القيمة ولعل بعض من لا يدرك غرض الشافعى رضى الله عنه يتساهل في ذلك ويلاحظ المقصود من سد الخلة وما أبعد عن التحصيل فان سد الخلة مقصود وليس هو كل المقصود بل واجبات الشرع ثلاثة أقسام قسم

(١) حديث وجوب صدقة الفطر على كل مسلم أخرجاه من حديث ابن عمر قال فرض رسول الله ﷺ زكاة الفطر من رمضان الحديث (٢) حديث أدوا زكاة الفطر عن تمونون قط هو من حديث ابن عمر أمر رسول الله ﷺ بصدقة الفطر عن الصغير والكبير والحر والعبد من تمونون قال هو اسناده غير قوى (٣) حديث قدم رسول الله ﷺ نفقة الولد على نفقة الزوجة ونفقته على نفقة الخادم من حديث أبى هريرة بسند صحيح وحبك وصححه ورواه نحب بتقديم الزوجة على الولد وسيأتى



في تقسيم قيام الليل • الباب التاسع والأربعون في استقبال النهار والآداب فيه • الباب الخسون في ذكر العمل في جميع النهار وتوزيع الأوقات • الباب الحادي والخسون في آداب المريد مع الشيخ • الباب الثاني والخسون فيما يعتمد عليه الشيخ مع الأصحاب والتلامذة • الباب الثالث والخسون في حقيقة الصحبة وما فيها من الخير والشر • الباب الرابع والخسون في أداء حقوق الصحبة والأخوة في الله تعالى • الباب الخامس والخسون في آداب الصحبة والأخوة • الباب السادس والخسون في معرفة الإنسان نفسه ومكاشفات الصوفية من ذلك • الباب السابع والخسون في معرفة الخواطر وتفصيلها وتمييزها • الباب الثامن والخسون في شرح الحال والمقام والفرق بينهما • الباب

هو تعبد محض لا مدخل للحفظ والأغراض فيه وذلك كرمي الجمرات مثلا إذ لاحظ للجمرة في وصول الحصى إليها قصد الشرع فيه الابتلاء بالعمل ليظهر العبد رقة وعبوديته بفعل مالا يعقل له معنى لأن ما يعقل معناه فقد يساعده الطبع عليه ويدعوه إليه فلا يظهر به خلوص الرق والعبودية إذ العبودية تظهر بأن تكون الحركة لحق أمر المعبود فقط لا معنى آخر وأكثر أعمال الحج كذلك ولذلك قال عليه السلام (١) في إحرامه لييك بحجة حقا تعبد ورفقا تنبها على أن ذلك إظهار للعبودية بالانقياد للجرد الأمر وامثاله كما أمر من غير استئناس العقل منه بما يميل إليه وبحث عليه القسم الثاني من واجبات الشرع ما المقصود منه حظ معقول وليس يقصد منه التعبد كقضاء دين الآدميين ورد المصوب فلا جرم لا يعتبر فيه فعله ونيتته ومهما وصل الحق إلى مستحقه بأخذ المستحق أو يبدل عنه عند رضاه تأدى الوجوب وسقط خطاب الشرع فهذان قسمان لا تركيب فيهما يشترك في دركهما جميع الناس • والقسم الثالث هو المركب الذي يقصد منه الأمران جميعا وهو حفظ العباد وامتثال المكلف بالاستعداد فيجتمع فيه تعبد رمي الجمار وحظر الحقوق فهذا قسم في نفسه معقول فإن ورد الشرع به وجب الجمع بين المعنيين ولا ينبغي أن يذنب أدق المعنيين وهو التعبد والاسترقاق بسبب أجلاهما ولعل الأدق هو الأهم والزكاة من هذا القبيل ولم يتنبه له غير الشافعي رضي الله عنه فخط الفقير مقصود في سد الخلة وهو جلي سابق إلى الأفهام وحق التعبد في اتباع التفاصيل مقصود للشرع وباعتباره صارت الزكاة قرينة للصلاة والحج في كونها من مباني الإسلام ولا شك في أن على المكلف تعباني تمييز أجناس ماله وإخراج حصة كل مال من نوعه وجنسه وصفته ثم توزيعه على الأصناف الثمانية كما سيأتي والتساهل فيه غير قادح في حظ التقير لكنه قادح في التعبد ويدل على أن التعبد مقصود بتعيين الأنواع أمور ذكرناها في كتب الخلاف من الفقهيات ومن أوضحها أن الشرع أوجب في خمس من الإبل شاة فعدل من الإبل إلى الشاة ولم يعدل إلى النقيدين والتقويم وإن قدر أن ذلك لقلة التقود في أيدي العرب بطل بذكره عشرين درهما في الجبران مع الشاتين فلم يذكر في الجبران قدر النقصان من القيمة ولم قدر عشرين درهما وشاتين وإن كانت الشيات والأمتعة كلها في معناها فهذا وأمثاله من التخصيصات تدل على أن الزكاة لم تترك خالية عن التعبدات كافي الحج ولكن جمع بين المعنيين والأذهان الضعيفة تقصر عن درك المركبات فهذا شأن الغلط فيه (الرابع أن لا ينقل الصدقة إلى بلد آخر) فإن أعين المساكين في كل بلدة تمتد إلى أموالها وفي النقل تخيب للظنون فإن فعل ذلك أجزاء في قول ولكن الخروج عن شبهة الخلاف أولى فليخرج زكاة كل مال في تلك البلدة ثم لا بأس أن يصرف على الغرباء في تلك البلدة (الخامس أن ينقسم ماله بعدد الأصناف الموجودين في بلده) فإن استيعاب الأصناف واجب وعليه يدل ظاهر قوله تعالى (إنما الصدقات للفقراء والمساكين) الآية فإنه يشبه قول المريض إنما ثلث مالي للفقراء والمساكين وذلك يقتضي التشريك في التملك والعبادات ينبغي أن يتوفى عن الهجوم فيها على الظواهر وقد عدم من الثمانية صنفان في أكثر البلاد وهم المؤلفون قلوبهم والعاملون على الزكاة ويوجد في جميع البلاد أربعة أصناف الفقراء والمساكين والغارمون والمسافرون أغنى أبناء السبيل وصنفان يوجدان في بعض البلاد دون البعض وهم الغزاة والمكاتبون فإن وجد خمسة أصناف مثلا قسم بينهم زكاة ماله بخمسة أقسام متساوية أو متقاربة وعين لكل صنف قسما ثم قسم كل قسم ثلاثة أسهم فافوقه إما متساوية أو متفاوتة وليس عليه التسوية بين آحاد الصنف فإن له أن يقسمه على عشرة وعشرين فينقص نصيب كل واحد وأما الأصناف فلا تقبل الزيادة والنقصان فلا ينبغي أن ينقص في كل صنف عن ثلاثة إن وجد ثم لولم يجب إلا لصاع للفطرة ووجد خمسة أصناف فعليه أن يوصله إلى خمسة عشر نفرا ولو نقص منهم واحد مع الإمكان غرم نصيب ذلك الواحد فإن عسر عليه ذلك لثلة الواجب فلية شارك جماعة من عليهم الزكاة وليخط مال نفسه بمالههم وليجمع المستحقين وليسلم إليهم حتى يتساهلوا فيه

(١) حديث لبيك بحجة حقا تعبد ورفقا تنبها والدار قطن في العلل من حديث أنس

السابع والخسون في معرفة الخواطر وتفصيلها وتمييزها • الباب الثامن والخسون في شرح الحال والمقام والفرق بينهما • الباب



في المقامات على الترتيب . الباب الحادي والستون في ذكر الاحوال وشرحها - الباب الثاني والستون في شرح كلمات من اصطلاح الصوفية مشيرة الى الاحوال . الباب الثالث والستون في ذكر شيء من البدايات والنهايات وصحتها فهذه الابواب تحررت بعون الله تعالى مشتملة على بعض علوم الصوفية واحوالهم ومقاماتهم وآدابهم وأخلاقهم وغرائب مواجيدهم وحقائق معرفتهم وتوحيدهم ودقيق اشاراتهم ولطيف اصطلاحاتهم فعلومهم كلها انباء عن وجدان واعتزاء إلى عرفان وذوق تحقق بصديق الحال ولم يف باستيفاء كنهه صريح المقال لانها مواهب

فان ذلك لابد منه ( بيان دقائق الآداب الباطنة في الزكاة ) أعلم أن على مريد طريق الآخرة بزكاته وظائف ( الوظيفة الاولى ) فهم وجوب الزكاة ومعناها ووجه الامتحان فيها وانها لم جعلت من مباني الاسلام مع أنها تصرف مالى وليست من عبادة الابدان وفيه ثلاثة معان ( الاولى ) أن التلفظ بكلمتي الشهادة التزام للتوحيد وشهادة بافراد المعبود وشرط تمام الوفاء به أن لا يبقى للوحد محبوب سوى الواحد الفرد فان المحبة لا تقبل الشراكة والتوحيد باللسان قليل الجدوى وانما يتمحن به درجة المحب بمفارقة المحبوب والاموال محبوبة عند الخلاق لانها آلة تمتعهم بالدنيا ويسببها يأنسون بهذا العالم وينفرون عن الموت مع أن فيه لقاء المحبوب فامتحنوا بتصدق دعواهم في المحبوب واستزلوا عن المال الذي هو مرقهم ومعشوقهم ولذلك قال الله تعالى ( ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم أن لهم الجنة ) وذلك بالجهد وهو مسامحة بالمهجة شوقا إلى لقاء الله عز وجل والمسامحة بالمال أهون ولما فهم هذا المعنى في بذل الاموال انقسم الناس إلى ثلاثة أقسام قسم صدقوا التوحيد ووفوا بعهدهم ونزلوا عن جميع أموالهم فلم يدخروا دينارا ولا درهما فأبوا أن يتعرضوا لوجوب الزكاة عليهم حتى قيل لبعضهم كم يجب من الزكاة في مائتي درهم فقال أما على العوام بحكم الشرع خمسة دراهم وأما نحن فيجب علينا بذل الجميع (١) ولهذا تصدق أبو بكر رضي الله عنه بجميع ماله وعمر رضي الله عنه بشطر ماله فقال صلى الله عليه وسلم ما أبقيت لأهلك فقال مثله وقال لأبي بكر رضي الله عنه ما أبقيت لأهلك قال الله ورسوله فقال صلى الله عليه وسلم بينكما ما بين كلتيكما فالصدق وفي تمام الصدق فلم يمسك سوى المحبوب عنده وهو الله ورسوله القسم الثاني درجتهم دون درجة هذا وهم المسكون أموالهم المراقبون لمواقيت الحاجات ومواسم الخيرات فيكون قصدهم في الادخار الانفاق على قدر الحاجة دون التمتع وصرف الفاضل عن الحاجة إلى وجوه البرمها مظهر وجوهها وهؤلاء لا يقتصرون على مقدار الزكاة وقد ذهبت جماعة من التابعين إلى أن في المال حقوقا سوى الزكاة كالنخعي والشعبي وعطاء ومجاهد قال الشعبي بعد أن قيل له هل في المال حق سوى الزكاة قال نعم أما سمعت قوله عز وجل ( وآتي المال على حبه ذوى القربى ) الآية واستدلوا بقوله عز وجل ( وما رزقناهم ينفقون ) وبقوله تعالى وأنفقوا مما رزقناكم وزعموا أن ذلك غير منسوخ بآية الزكاة بل هو داخل في حق المسلم على المسلم ومعناه أنه يجب على الموسر مهما وجد محتاجا أن يزيل حاجته فضلا عن مال الزكاة والذي يصح في الفقه من هذا الباب أنه مهما أزهقه حاجته كانت إزالتها فرض كفاية إذ لا يجوز تضییع مسلم ولكن يحتمل أن يقال ليس على الموسر إلا بتسليم ما يزيل الحاجة قرضا ولا يلزمه بذله بعد أن أسقط الزكاة عن نفسه ويحتمل أن يقال يلزمه بذله في الحال ولا يجوز له الاقتراض أى لا يجوز له تكليف الفقير قبول القرض وهذا مختلف فيه والاقتراض نزول إلى الدرجة الأخيرة من درجات العوام وهي درجة القسم الثالث الذين يقتصرون على أداء الواجب فلا يزيدون عليه ولا ينقصون عنه وهي أقل الرتب وقد اقتصر جميع العوام عليه لبخلهم بالمال وميلهم إليه وضعف حبهم للآخرة قال الله تعالى ( ان يسألكموها فيحفكم تبخلوا ) يحفكم أى يستقص عليكم فكم بين عبد اشترى منه ماله ونفسه بان له الجنة وبين عبد لا يستقصى عليه لبخله فهذا أحد معاني أمر الله سبحانه عباده ببذل الاموال المعنى الثاني التطهير من صفة البخل فانه من المهلكات قال صلى الله عليه وسلم (٢) ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه وقال تعالى ( من يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون ) وسيأتى في ربيع المهلكات وجه كونه مهلكا وكيفية التقصى منه وإنما نزول صفة البخل بان تتعود بذل المال فحب الشيء لا ينقطع إلا بقهر النفس على مفارقتها حتى يصير ذلك اعتيادا فالزكاة بهذا المعنى طهرة أى تطهر صاحبها عن خبث البخل المهلك وانما طهارته بقدر بذله وبقدر فرحه باخراجه واستبشاره بصرفه إلى الله تعالى . المعنى الثالث شكر النعمة فان لله عز وجل على عبده نعمة في نفسه وفي ماله فالعبادات

(١) حديث جاء أبو بكر بجميع ماله وعمر بشطر ماله الحديث دلتك وصححه من حديث ابن عمر وليس فيه قوله بينكما ما بين كلتيكما (٢) حديث ثلاث مهلكات الحديث تقدم



فاستعصت بكنهها على الإشارة وطفحت على العبارة وتهادتها الأزواح بدلالة التشام ( ١٩٣ ) والاشلاف وكرعت حقائقها

من بحر الألفاظ  
وقد اندرس  
كثير من دقيق  
علومهم كما  
انطس كثير  
من حقائق  
رسومهم ( وقد  
قال الجنيد ) رحمه  
الله علنا هذا  
قد طوى بساطه  
منذ كذا سنة  
ونحن نتكلم في  
حواشيه بدا  
هذا القول منه  
في وقته مع قرب  
العهد بعلماء  
السلف وصالحى  
التابعين فكيف  
بنا مع بعد العهد  
وقلة العلماء  
الزاهدين  
والعارفين بحقائق  
علوم الدين والله  
المأمول أن يقابل  
جهد المقل بحسن  
القبول والحد لله  
رب العالمين  
( الباب الأول فى  
ذكر منشأ علوم  
الصوفية )  
حدثنا شيخنا  
شيخ الاسلام  
أبو النجيب عبد  
القاهر بن عبد  
الله بن محمد

البدنية شكر لنعمة البدن والمالية شكر لنعمة المال وما أخس من ينظر إلى الفقير وقد ضيق عليه الرزق وأحوج إليه ثم لا تسمع نفسه بأن يؤدي شكر الله تعالى على إغنائه عن السؤال ولا حواج غيره إليه ربع العشر أو العشر من ماله ( الوظيفة الثانية ) فى وقت الاداء ومن آداب ذوى الدين التعجيل عن وقت الوجوب إظهاراً للرغبة فى الامتثال بإيصال السرور إلى قلوب الفقراء ومبادرة لعوائق الزمان أن تعوقه عن الخيرات وعلماً بأن فى التأخير آفات مع ما يعترض العبد له من العصيان ولو أخر عن وقت الوجوب ومهما ظهرت داعية الخير من الباطن فينبغى أن يغتنم فإن ذلك له الملك وقلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن فأسرع تقبله والشيطان يعد الفقر ويأمر بالفحشاء والمنكر وله لمة عقيب لمة الملك فليغتنم الفرصة فيه وليعين ليكاتها إن كان يؤديها جميعاً شهراً معلوماً وليجتهد أن يكون من أفضل الأوقات ليكون ذلك سبباً لنماء قربته وتضاعف زكاته وذلك كشهر المحرم فإنه أول السنة وهو من الأشهر الحرم أو رمضان فقد كان صلى الله عليه وسلم (١) أجود الخلق وكان فى رمضان كالريح المرسلة لا يمسك فيه شيئاً ولم رمضان فضيلة ليلة القدر وأنه أنزل فيه القرآن وكان مجاهد يقول لا تقولوا رمضان فإنه اسم من أسماء الله تعالى ولكن قولوا شهر رمضان وذو الحجة أيضاً من الشهور الكثيرة الفضل فإنه شهر حرام وفيه الحج الأكبر وفيه الأيام المعلومات وهى العشر الأولى والأيام المعدودات وهى أيام التشريق وأفضل أيام شهر رمضان العشر الأواخر وأفضل أيام ذى الحجة العشر الأولى ( الوظيفة الثالثة ) الأسرار فإن ذلك أبعد عن الرياء والسمعة قال صلى الله عليه وسلم (٢) أفضل الصدقة جهد المقل إلى فقير فى سر وقال بعض العلماء (٣) ثلاث من كنوز البر منها إخفاء الصدقة وقد روى أيضاً مسنداً وقال صلى الله عليه وسلم (٤) إن العبد ليعمل عملاً فى السر فيكتبه الله له سرأ فإن أظهره نقل من السر وكتب فى العلانية فإن تحدث به نقل من السر والعلانية وكتب رياء وفى الحديث المشهور (٥) سبعة يظلهم الله يوم لا ظل إلا ظله أحدهم رجل تصدق بصدقة فلم تعلم شماله بما أعطت يمينه وفى الخبر (٦) صدقة السر تطفى غضب الرب وقال تعالى ( وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم ) وفائدة الاخفاء الخلاص من آفات الرياء والسمعة فقد قال صلى الله عليه وسلم (٧) لا يقبل من مسمع ولا مرأ ولا منان ولا يتحدث بصدقة يطلب السمعة والمعطى فى ملأ من الناس يبغى الرياء والاخفاء والسكوت هو المخلص منه وقد بالغ فى فضل الاخفاء جماعة حتى اجتهدوا أن لا يعرف القابض المعطى فكان بعضهم يلقيه فى يد أعمى وبعضهم يلقيه فى طريق الفقير فى موضع جلوسه حيث يراه ولا يرى المعطى وبعضهم كان يصره فى ثوب الفقير وهو نائم وبعضهم كان يوصل إلى يد الفقير على يد غيره بحيث لا يعرف المعطى وكان يستكتم المتوسط شأنه ويوصيه بأن لا ينشيه كل ذلك توصلاً إلى إطفاء غضب الرب سبحانه واحترازاً من الرياء والسمعة ومهما لم يتمكن إلا بأن يعرفه شخص واحد تسليماً إلى وكيل ليسلم إلى المسكين والمسكين لا يعرف أولى إذ فى معرفة المسكين الرياء والمنة جميعاً وليس فى معرفة المتوسط إلا الرياء ومهما كانت الشهرة مقصودة لمحبط عمله لأن الزكاة لإزالة للبخل وتضعيف لحب المال وحب الجاه أشد استيلاء على النفس من حب المال وكل واحد

(١) حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الخلق وأجود ما يكون فى رمضان الحديث أخرجاه من حديث ابن عباس (٢) حديث أفضل الصدقة جهد المقل إلى فقير فى سر أحد حب ك من حديث أبي ذر ولأبي داود من حديث أبي هريرة أى الصدقة أفضل قال جهد المقل (٣) حديث ثلاث من كنوز البر فذكر منها إخفاء الصدقة أبو نعيم فى كتاب الإيجاز وجوامع التكلم من حديث ابن عباس بسند ضعيف (٤) حديث إن العبد ليعمل عملاً فى السر فيكتبه الله سرأ فإن أظهره نقل من السر الحديث الخطيب فى التاريخ من حديث أنس نحوه بإسناد ضعيف (٥) حديث سبعة يظلهم الله فى ظله الحديث أخرجاه من حديث أبي هريرة (٦) حديث صدقة السر تطفى غضب الرب طب من حديث أبي أمامة ورواه أبو الشيخ فى كتاب الثواب وهى فى الشعب من حديث أبي سعيد كلاهما ضعيف والترمذى وحسنه من حديث أبي هريرة إن الصدقة لتطفى غضب الرب ولابن حبان نحوه من حديث أنس وهو ضعيف أيضاً (٧) حديث لا يقبل الله من مسمع ولا مرأ ولا منان لم



تعالى قالت أخبرنا  
أبو الهيثم محمد بن  
مكي الكشميني  
قال أنبأنا أبو  
عبد الله محمد بن  
يوسف الفريزي  
قال أخبرنا أبو  
عبد الله محمد بن  
اسماعيل البخاري  
قال حدثنا أبو  
كريب قال حدثنا  
أبو أسامة عن  
بريد عن أبي  
بردة عن أبي  
موسى الأشعري  
رضي الله عنه  
عن رسول الله  
ﷺ قال إنما  
مثل ومثل  
ما بعثنى الله به  
كمثل رجل أتى  
قوما فقال يا قومي  
أني رأيت الجيش  
يعني واني أنا  
النذر العريان  
فالتجاء النجاء  
فأطاعه طائفة من  
قومه فأدجلوا  
فانطلقوا على  
مهلهم فنجوا  
وكذبت طائفة  
منهم فأصبحوا  
مكائهم فصبجهم  
الجيش فأهلكهم  
واجتاحهم فذلك  
مثل من أطاعني فاتبع

منهما مهلك في الآخرة ولكن صفة البخل تنقلب في القبر في حكم المثال عقربا لا دغا وصفة الرياء تنقلب في القبر  
أنقى من الأفاعى وهو مأثور بتضعيفهما أو قتلها بالدفع إذاهما أو تخفيف إذاهما فمما قصد الرياء والسمعة فكأنه  
جعل بعض أطراف العقرب مقويا للحية فيقدر ما ضعف من العقرب زاد في قوة الحية ولو ترك الأمر كما كان  
لكان الأمر أهون عليه وقوة هذه الصفات التي بها قوتها العمل بمقتضاها وضعف هذه الصفات بمجاهدتها  
ومخالفتها والعمل بخلاف مقتضاها فأى فائدة في أن يخالف دواعى البخل ويجيب دواعى الرياء فيضعف الأدنى  
ويبقى الأقوى وستأتى أسرار هذه المعاني في ربيع المهلكات (الوظيفة الرابعة) أن يظهر حيث يعلم أن في  
إظهاره ترغيبا للناس في الاقتداء ويحرس سره من داعية الرياء بالطريق الذي سنذكره في معالجة الرياء في  
كتاب الرياء فقد قال الله عز وجل (إن تبدوا الصدقات فنعما بى) وذلك حيث يقتضى الحال الإبداء إما  
للاقتداء وإما لأن السائل إنما سأل على ملأ من الناس فلا ينبغي أن يترك التصديق خيفة من الرياء في الإظهار بل  
ينبغي أن يتصدق ويحفظ سره عن الرياء بقدر الامكان وهذا لأن في الإظهار عذورا ثالثا سوى المن والرياء  
وهو هتك ستر لفقير فانه ربما يتأذى بان يرى في صورة المحتاج فمن أظهر السؤال فهو الذى هتك ستر نفسه فلا  
يحذر هذا المعنى في إظهاره وهو كإظهار النسق على من تستر به فانه محذور والتجسس فيه والاعتقاد بذكره منى  
عنه فاما من أظهره فاقامة الحد عليه اشاعة ولكن هو السبب فيها وبمثل هذا المعنى قال ﷺ (١) من ألقى  
جلباب الحياء فلا غيبة له وقد قال الله تعالى (وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية) ندب إلى العلانية أيضا لما فيها من  
قائدة الترغيب فليكن العبد دقيق التأمل في وزن هذه الفائدة بالمحذور الذى فيه فان ذلك يختلف بالاحوال  
والاشخاص فقد يكون الاعلان في بعض الاحوال لبعض الاشخاص أفضل ومن عرف القوائد والغوائل  
ولم ينظر بعين الشهوة اتضح له الأولى والأليق بكل حال (الوظيفة الخامسة) أن لا يفسد صدقته بالمن والأذى  
قال الله تعالى (لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى) واختلوا في حقيقة المن والأذى فليل المن أن يذكرها  
والأذى أن يظهرها وقال سفيان من من فسدت صدقته فليل له كيف المن فقال أن يذكره ويتحدث به وقيل  
المن أن يستخدمه بالعطاء والأذى أن يعيره بالنقص وقيل المن أن يتكبر عليه لأجل عطائه والأذى أن يتهره  
أو يوبخه بالمسئلة وقد قال ﷺ (٢) لا يقبل الله صدقة منان . وعنى أن المن له أصل ومغرس وهو من  
أحوال القلب وصفاته ثم يتفرغ عليه أحوال ظاهرة على اللسان والجوارح فاصله أن يرى نفسه محسنا اليه ومنعما  
عليه وحقه أن يرى الفقير محسنا اليه بقبول حق الله عز وجل منه الذى هو طهرته ونجاته من النار وأنه لو لم يقبله  
لبقى مرتبنا به فحقه أن يتقدم منه الفقير إذ جعل كفه نائبا عن الله عز وجل في قبض حق الله عز وجل قال رسول  
الله ﷺ (٣) إن الصدقة تقع بيد الله عز وجل قبل أن تقع في يد السائل فليتحقق أنه مسلم إلى الله عز وجل  
حقه والفقير آخذ من الله تعالى رزقه بعد صيرورته إلى الله عز وجل ولو كان عليه دين لانسأ فآحال به عبده  
أو خادمه الذى هو متكفل برزقه لكان اعتقاد مؤدى الدين كون القابض تحت منته سفها وجهلا فان المحسن  
اليه هو المتكفل برزقه أما هو فأنما يقضى الذى لزمه بشراء ما أحبه فهو ساع فى حق نفسه فلم يمن به على غيره ومهما  
عرف المعانى الثلاثة التى ذكرناها في فهم وجوب الزكاة أو أحدها لم ير نفسه محسنا إلا إلى نفسه إما يبذل  
ماله لإظهار الحب لله تعالى أو تطهيرا لنفسه عن رذيلة البخل أو شكر اعلى نعمة المال طلبا للزيد وكيفما كان  
فلا معاملة بينه وبين الفقير حتى يرى نفسه محسنا اليه ومهما حصل هذا الجهل بأن يرى نفسه محسنا  
اليه تفرغ منه على ظاهره ما ذكر في معنى المن وهو التحدث به وإظهاره وطلب المكافأة منه بالشكر والدعاء  
والخدمة والتوقير والتعظيم والقيام بالحقوق والتقديم في المجالس والمتابعة في الأمور فهذه كلها

أظن به هكذا (١) حديث من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له عدح في الضعفاء من حديث أنس بسند ضعيف  
(٢) حديث لا يقبل الله صدقة منان هو كالذى قبله بحديث لم أجده (٣) حديث إن الصدقة تقع بيد الله قبل أن  
تقع في يد السائل قط في الافراد من حديث ابن عباس وقال غريب من حديث عكرمة عنه ورواه في



من الحق ( معنى اجتاحتهم ) أسألهم ومن ذلك الجائحة التي تفسد الثمار . وقال صلى الله عليه وسلم مثل

ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير أصاب أرضا فكانت طائفة منها طيبة قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير وكانت منها طائفة أخذت أمسكت الماء فنفع الله تعالى بها الناس فشربوا وسقوا وزرعوا وكانت منها طائفة أخرى قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه ما يعنى الله به فعلم وعلم ومثل من لم يرفع بذلك رأسا ولم يقبل هدى الله الذي أرسات به قال الشيخ أعد الله تعالى لقبول ما جاء به رسول الله ﷺ أصنى القلوب وأزكى النفوس فظهر تفاوت الصفاء واختلاف التزكية في تفاوت الفائدة

ثمرات المنتوم معنى المنة في الباطن ما ذكرناه وأما الأذى فظاهرة التوبيخ والتعير وتخشين الكلام وتقطيب الوجه وهتك السر بالاظهار وقئون الاستخفاف وباطنه وهو منبعه أمران أحدهما كراهيته لرفع اليد عن المال وشدة ذلك على نفسه قال فإن ذلك يضيق الخلق لا محالة والثاني رؤيته أنه خير من الفقير وأن الفقير لسبب حاجته أخس منه وكلاهما منشؤه الجهل أما كراهية تسليم المال فهو حق لأن من كره بذل درهم في مقابلة ما يساوي ألفا فهو شديد الحق ومعلوم أنه يبذل المال لطلب رضا الله عز وجل والثواب في الدار الآخرة وذلك أشرف مما يبذله أو يبذله لتطهير نفسه عن رذيلة البخل أو شكرا لطلب المزيد وكيفما فرض فالكرهية لا وجه لها وأما الثاني فهو أيضا جهل لأنه لو عرف فضل النقر على الغنى وعرف خطر الأغنياء لما استحققر الفقير بل تبرك به وتمنى درجته فصالحه الأغنياء يدخلون الجنة بعد الفقراء بخمسمائة عام ولذلك قال ﷺ هم الأخسرون ورب الكعبة فقال أبو ذر من هم قال هم الأكثرون أموالا والحديث ثم كيف يستحققر الفقير قد جعله الله تعالى متجرة له أذ يكتسب المال بجهده ويستكثر منه ويجهد في حفظه بمقدار الحاجة وقد ألزم أن يسلم إلى الفقير قدز حاجته ويكف عنه العاقل الذي يضره لو سلم إليه فالغنى مستخدم للسعى في رزق الفقير ويتميز عليه بتقليد المظالم والتزام المشاق وحراسة الفضلات إلا أن يموت فيأكله أعداؤه فإذا من مهمما انتقلت الكراهية وتبدلت بالسرور والفرح بتوفيق الله تعالى له في أداء الواجب وتقييضه الفقير حتى يخلصه عن عهده بقبوله منه انتفى الأذى والتوبيخ وتقطيب الوجه وتبدل بالاستبشار والثناء والقبول المنة فهذا منشأ المن والذى فإن قلت فرؤيته نفسه في درجة المحسن أمر غامض فهل من علامة يتمنح بها قلبه فيعرف بها أنه لم ير نفسه محسنا فاعلم أن له علامة دقيقة واضحة وهو أن يقدر أن الفقير لو جنى عليه جناية أو ما لأعدوا له عليه مثلا هل كان يزيد استنكاره واستبعاده له على استنكاره قبل التصديق فإن زاد لم تخل صدقته عن شائبة المنة لأنه توقع بسببه ما لم يكن يتوقعه قبل ذلك ( فإن قلت ) فهذا أمر غامض ولا ينفك قلب أحد عنه فادواؤه فاعلم أن له دواء باطنا ودواء ظاهرا أما الباطن فالمعرفة بالحقائق التي ذكرناها في فهم الوجوب وأن الفقير هو المحسن إليه في تطهيره بالقبول وأما الظاهر فالأعمال التي بتعاطاها متقلد المنة فإن الأفعال التي تصدر عن الاخلاق تصبغ القلب بالاخلاق كما سيأتى أسرارها في الشطر الأخير من الكتاب ولهذا كان بعضهم يضع الصدقة بين يدي الفقير ويمثل قائما بين يديه يسأله قبولها حتى يكون هو في صورة السائلين وهو يستشعر مع ذلك كراهية لورده وكان بعضهم يبسط كفه ليأخذ الفقير من كفه وتكون يد الفقير هي العليا وكانت عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما إذا أرسلتا معروفا إلى فقير قالتا للرسول احفظ ما يدعو به ثم كانتا تردان عليه مثل قوله وتقولان هذا بذاك حتى تخاص لنا صدقتنا فكانوا لا يتوقعون الدعاء لأنه شبه المكافأة وكانوا يقابلون الدعاء بمثله وهكذا فعل عمر بن الخطاب وابنه عبد الله رضي الله عنهما وهكذا كان أرباب القلوب يدأون قلوبهم ولادواء من حيث الظاهر إلا هذه الأعمال الدالة على التذلل والتواضع وقبول المنتوم من حيث الباطن المعارف التي ذكرناها هذا من حيث العمل وذلك من حيث العلم ولا يعالج القلب إلا بمعجون العلم والعمل وهذه الشريعة من الزكوات تجري مجرى الخشوع من الصلاة وثبت ذلك بقوله ﷺ (١) ليس لله من صلته إلا ما عقل منها وهذا كقوله ﷺ لا يتقبل الله صدقة منان كقوله عز وجل ( لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى ) وأما فتوى الفقيه بوقوعها موقعها وبرائة ذمته عنها دون هذا الشرط فحديث آخر وقد أشرنا إلى معناه في كتاب الصلاة ( الوظيفة السادسة ) أن يستصغر العظية فإنه إن استعظمها أعجب بها والعجب من المهلكات وهو محيط للأعمال قال تعالى ( ويوم حنين إذا عجبتمكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا ) ويقال إن الطاعة كلما استصغرت عظمت عند الله عز وجل والمعصية كلما استعظمت صغرت عند الله عز وجل وقيل لا يتم المعروف إلا بثلاثة أمور تصغيره وتعجيله وستره الشعب بسند ضعف (١) حديث ليس للمؤمن من صلته إلا ما عقل منها تقدم في الصلاة

والنفع فن القلوب ما هو بمثابة الأرض الطيبة التي أنبتت الكلأ والعشب الكثير وهذا مثل من انتفع بالعلم في نفسه واهتدى ونفعه عليه



الغدران جمع  
اخاذة وهو المصنع  
والغدير الذي  
يجتمع فيه الماء  
فنفس العلماء  
الزاهدين من  
الصوفية والشيخوخ  
تزكت وقلوبهم  
صفت فاخصت  
بمزيد الفائدة  
فصاروا اغاذات  
قال مسروق صحبت  
أصحاب رسول الله  
ﷺ فوجدتهم  
كاغاذات لان  
قلوبهم كانت  
واعية فصارت  
أوعية للعلوم بما  
رزقت من صفاء  
الفهوم (أخبرنا)  
الشيخ الامام  
رضي الدين أبو  
الخير أحمد بن  
اسماعيل القزويني  
اجارة قال أنبأنا  
أبو سعيد محمد  
الخليلي قال أنبأنا  
القاضي أبو سعيد  
محمد الفرخزادي  
قال أنبأنا أبو  
اسحق أحمد بن  
محمد الثعالبي قال  
أنبأنا ابن فنجويه  
قال حدثنا ابن  
حبان قال حدثنا

وليس الاستعظام هو المن والاذى فانه لو صرف ماله إلى عمارة مسجد أو رباط أمكن فيه الاستعظام ولا يمكن فيه المن والاذى بل العجب والاستعظام يجري في جميع العبادات ودواؤه علم وعمل أما العلم فهو أن يعلم أن العشر أو ربع العشر قليل من كثير وأنه قد قنع لنفسه بأخس ردجات البذل كاذكرنا في فهم الوجوب فهو جدير بأن يستحي منه فكيف يستعظمه وإن ارتقى إلى الدرجة العليا فبذل كل ماله أو أكثره فليتأمل أنه من أين له المال وإلى ماذا يصرفه فالمال لله عز وجل وله المنة عليه إذ أعطاه ووفقه لبذله فلم يستعظم في حق الله تعالى ما هو عين حق الله سبحانه وإن كان مقامه يقتضى أن ينظر إلى الآخرة وأنه يبذله للثواب فلم يستعظم بذل ما ينتظر عليه أضعافه وأما العمل فهو أن يعطيه عطاء الخجل من بخله بامساك بقية ماله عن الله عز وجل فتكون هيئته الانكسار والحياء كهيئة من يطالب برد وديعة فيمسك بعضها ويرد البعض لأن المال كله لله عز وجل وبذل جميعه هو الاحب عند الله سبحانه وإنما لم يأمر به عبده لانه يشق عليه بسبب بخله كما قال الله عز وجل - فيحفكم تبخلوا - (الوظيفة السابعة) ان ينتقى من ماله أجوده وأحبه اليه وأجله وأطيبه فان الله تعالى طيب لا يقبل الاطيبا وإذا كان المخرج من شبهة فربما لا يكون ملكا له مطلقا فلا يقع الموقع وفي حديث أبان عن أنس بن مالك (١) طوبى لعبدا أنفق من مال اكتسبه من غير معصية وإذا لم يكن المخرج من جيد المال فهو من سوء الأدب إذ قد يمسك الجيد لنفسه أو لعبده أو لأهله فيكون قد أثر على الله عز وجل غيره ولو فعل هذا بضيفه وقدم اليه اردأ طعام في بيته لا وغر بذلك صدره هذا ان كان نظره إلى الله عز وجل وإن كان نظره إلى نفسه وثوابه في الآخرة فليس بعاقل من يؤثر غيره على نفسه وليس له من ماله الا ما تصدق به فابقى أو أكل فافنى والذي يأكله قضاء وطرف في الحال فليس من العقل قصر النظر على العاجلة وترك الادخار وقد قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم وما أخرجنا لكم من الارض ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ولستم بأخذيه الا ان تمضوا فيه) أي لا تأخذوه الا مع كراهية وحياه وهو معنى الاغماض فلا تؤثروا به ربكم وفي الخبر (٢) سبق درهم مائة ألف درهم وذلك بان يخرج الانسان وهو من أحل ماله وأجوده فيصدر ذلك عن الرضا والفرح بالبذل وقد يخرج مائة ألف درهم بما يكره من ماله فيدل ذلك على أنه ليس يؤثر الله عز وجل بشيء مما يحبه وبذلك ذم الله تعالى قوما جعلوا لله ما يكرهون فقال تعالى (ويجعلون له ما يكرهون وتصف ألسنتهم الكذب أن لهم الحسن) لا وقف بعض القراء على النفي تكذيبا لهم ثم ابتدأ وقال جرم أن لهم النار أي كسب لهم جعلهم لله ما يكرهون النار (الوظيفة الثامنة) أن يطلب لصدقته من تزكوبه الصدقة ولا يكتفى بان يكون من عموم الأصناف الثمانية فان في عمومهم خصوص صفات فإبراع خصوص تلك الصفات وهي ستة (الاولى) أن يطلب الاتقياء المعرضين عن الدنيا المتجردين لتجارة الآخرة قال ﷺ (٣) لا تأكل الا طعام تقى ولا يأكل طعامك الا تقى وهذا ان التقى يستعين به على التقوى فتكون شريكا له في طاعته باعانتك اياه وقال ﷺ (٤) أطعموا طعامكم الاتقياء وأولوا معروفكم المؤمنين وفي لفظ آخر (٥) أضف بطعامك من تحبه في الله تعالى وكان بعض العلماء يؤثر بالطعام فقراء الصوفية دون غيرهم فقبل له لو عمدت بمعروفك جميع الفقراء لكان أفضل فقال لا هؤلاء قوم همهم لله سبحانه فاذا طرقتهم فاقة تشتت هم أحدهم فلان أرد همة واحد إلى الله عز وجل أحب إلى من أن أعطي ألفا من همة الدنيا فذكر هذا الكلام للجنييد فاستحسنه وقال هذا أولى من أولياء الله تعالى وقال ما سمعت منذ زمان كلاما

(١) حديث أنس طوبى لعبدا أنفق من مال اكتسبه من غير معصية عدو البزار (٢) حديث سبق درهم مائة ألف ن حب وصححه من حديث أبي هريرة (٣) حديث لا تأكل الا طعام تقى ولا يأكل طعامك الا تقى دت من حديث أبي سعيد بلفظ لا تصحب الا مؤمنا ولا يأكل طعامك الا تقى (٤) حديث أطعموا طعامكم الاتقياء وأولوا معروفكم المؤمنين ابن المبارك في البر والصلة من حديث أبي سعيد الخدري قال ابن طاهر غريب فيه مجهول (٥) حديث أضف بطعامك من يحبه الله ابن المبارك أنبأنا جوير عن الضحاك مرسلا



قال حدثنا علي بن علي قال حدثنا أبو حمزة الثمالي قال حدثني عبد الله بن الحسن قال (١٩٧) حين نزلت هذه الآية وتبعها

إذن وافية قال  
رسول الله ﷺ  
لعل سألت الله  
سبحانه وتعالى أن  
يجعلها أذنك يا علي  
قال علي فما نسيت  
شيأ بعد وما كان لي  
أن أنسى قال أبو  
بكر الواسطي  
أذن وعنت عن الله  
تعالى أسرار  
وقال أيضا وافية  
في معادنها ليس  
فيها غير ما شهدته  
شيء فهي الخالية  
عما سواه فما  
اضطراب الطباع  
الاضرب من  
الجهل فقلوب  
الصوفية وافية  
لأنهم زهدوا  
في الدنيا بعد أن  
أحكموا أساس  
التقوى فبالقوى  
زكت نفوسهم  
وبالزهد صفت  
قلوبهم فلما عدموا  
شواغل الدنيا  
بتحقيق الزهد  
انفتحت مسام  
بواطنهم وسمعت  
آذان قلوبهم  
وأعانهم على ذلك  
زهدهم في الدنيا  
فعلماء التفسير

أحسن من هذا ثم حكى إن هذا الرجل اختل حاله وهم بترك الحانوت فبعث إليه الجنيذ مالا وقال اجعله بضاعتك ولا تترك الحانوت فإن التجارة لا تضر مثلك وكان هذا الرجل بقالا لا يأخذ من الفقراء ثمن ما يبتاعون منه (الصفة الثانية) أن يكون من أهل العلم خاصة فإن ذلك إغاة له على العلم والعلم أشرف العبادات مهما صحت فيه النية وكان ابن المبارك يخص بمعرفة أهل العلم فقيل له لو عمت فقال إني لأعرف بعد مقام النبوة أفضل من مقام العلماء فإذا اشتغل قلب أحدهم بحاجته لم يتفرغ للعلم ولم يقبل على التعلم فتفرغهم للعلم أفضل (الصفة الثالثة) أن يكون صادقا في تقراء وعلمه بالتوحيد وتوحيده أنه إذا أخذ العطاء حمد الله عز وجل وشكره ورأى أن النعمة منه ولم ينظر إلى واسطة فهذا هو أشكر العباد لله سبحانه وهو أن يرى أن النعمة كلها منه وفي وصية لقمان لابنه لا تجعل بينك وبين الله منعاً وأعد نعمة غيره عليك مغرماً ومن شكر غير الله سبحانه فكأنه لم يعرف المنعم ولم يتيقن أن الواسطة مقهور ومسخر بتسخير الله عز وجل إذ سلط الله تعالى عليه دواعي الفعل ويسر له الأسباب فأعطى وهو مقهور ولو أراد تركه لم يقدر عليه بعد أن ألقى الله عز وجل في قلبه أن صلاح دينه ودنياه في فعله فهما قوى الباعث أوجب ذلك جزم الإرادة وانتهاض القدرة ولم يستطع العبد مخالفة الباعث القوى الذي لا ترد فيه والله عز وجل خالق البواعث ومهيجه ومزيل للضعف والتردد عنها ومسخر القدرة للانتهاض بمقتضى البواعث فمن يتيقن هذا لم يكن له نظر إلا إلى مسبب الأسباب ويتيقن مثل هذا العبد أنفع للعطى من ثناء غيره وشكره فذلك حركة لسان يقل في الأكثر جدواه وإعانة مثل هذا العبد الموحد لا تضيق وأما الذي يمدح بالعطاء ويدعو بالخير فيسبغ بالمنع ويدعو بالشر عند الإيذاء وأحواله متفاوتة وقدرى أنه ﷺ (١) بعث معروفا إلى بعض الفقراء وقال للرسول اأفظ ما يقول فلما أخذ قال الحمد لله الذي لا ينسى من ذكره ولا يضيع من شكره ثم قال اللهم إنك لم تنس فلانا يعني نفسه فاجعل فلانا لا ينساك يعني فلان نفسه فأخبر رسول الله ﷺ بذلك فسروا وقال ﷺ علبت أنه يقول ذلك فانظر كيف قصر التفاته على الله وحده وقال ﷺ (٢) لرجل تب فقال أتوب إلى الله وحده ولا أتوب إلى محمد فقال ﷺ عرف الحق لأهله (٣) ولما نزلت براءة عائشة رضي الله عنها في قصة الإفك قال أبو بكر رضي الله عنه قومي قبلي رأس رسول الله ﷺ فقالت والله لا أفعل ولا أحمد إلا الله فقال ﷺ دعها يا أبا بكر وفي لفظ آخر أنها رضي الله عنها قالت لأبي بكر رضي الله عنه بحمد الله لا بحمدك ولا بحمد صاحبك فلم ينكر رسول الله ﷺ عاها ذلك مع أن الوحي وصل إليها على لسان رسول الله ﷺ ورؤية الأشياء من غير الله سبحانه وصف الكافرين قال الله تعالى (وإذا ذكر الله وحده أشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذكر الذين من دونه إذا هم يستبشرون) ومن لم يصف باطنه عن رؤية الوسائط

(١) حديث بعث معروفا إلى بعض الفقراء وقال للرسول اأفظ ما يقول فلما أخذ قال الحمد لله الذي لا ينسى من ذكره الحديث لم أجده أصلاً إلا في حديث ضعيف من حديث ابن عمر روى ابن منده في الصحابة أوله ولم يسق هذه القطعة التي أوردها المصنف وسمى الرجل حديراً فقدر وينا من طريق البيهقي أنه وصل لحدير من أبي الدرداء شيء فقال اللهم إنك لم تنس حديراً فاجعل حديراً لا ينساك وقيل إن هذا آخر لأصحابه له يكنى أبا جريرة وقد ذكره ابن حبان في ثقات التابعين (٢) حديث قال لرجل تب فقال أتوب إلى الله ولا أتوب إلى محمد الحديث أحمد وطب من حديث الأسود بن سريع بسند ضعيف (٣) حديث لما نزلت براءة عائشة قال أبو بكر قومي قبلي رأس رسول الله ﷺ الحديث دمن حديث عائشة بلفظ فقال أبو بكر قومي قبلي رأس رسول الله ﷺ قلت أحمد الله لا أيا كالأخباري تعليقا فقال أبو بكر قومي إليه فقلت لا والله لا أقوم إليه ولا أحده ولا أحمدك ولا لكن أحمد الله وله ولمسلم فقالت لي أمي قومي إليه فقلت لا والله لا أقوم إليه ولا أحمد إلا الله وللطبراني فقالت بحمد الله لا بحمد صاحبك وله من حديث ابن عباس فقالت لا بحمدك ولا بحمد صاحبك وله من حديث ابن عمر فقال أبو بكر قومي فاحتضني رسول الله ﷺ فقالت لا والله لا أدنونه الحديث وفيه أنها قالت للنبي

وأئمة الحديث وفقهاء الإسلام أحاطوا علما بالكتاب والسنة واستنبطوا منها الأحكام وردوا الحوادث المتجددة إلى أصول من



الامن حيث أنهم وسائط فكانه لم ينفك عن الشرك الخفى سره فليتنق الله سبحانه في تصفية توحيدته عن كدورات الشرك وشوائبه (الصفة الرابعة) أن يكون مستترا مخفيا حاجته لا يكثر البث والشكوى أو يكون من أهل المروءة ممن ذهبت نعمته وبقيت عادته فهو يتعيش في جلباب التجمل قال الله تعالى (يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس إلحافا) أى لا يلحون في السؤال لأنهم أغنياء بيقينهم أعزة بصبرهم وهذا ينبغي أن يطلب بالتفحص عن أهل الدين في كل محلة ويستكشف عن بواطن أحوال أهل الخير والتجمل فتواب صرف المعروف إليهم أضعاف ما يصرف إلى المجاهرين بالسؤال (الصفة الخامسة) أن يكون معيلا أو محبوسا بمرض أو سبب من الأسباب فيوجد فيه معنى قوله عز وجل للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله أى حبسوا في طريق الآخرة بعلة أو ضيق معيشة أو إصلاح قلب لا يستطيعون ضربا في الأرض لأنهم مقصودوا الجناح مقيد الأطراف فهذه الأسباب كان عمر رضى الله عنه يعطى أهل البيت القطيع من النعم العشرة فافوقها وكان عليه السلام (١) يعطى العطاء على مقدار العيلة وسئل عمر رضى الله عنه عن جهد البلاء فقال كثرة العيال وقلة المال (الصفة السادسة) أن يكون من الأقارب وذوى الأرحام فتكون صدقة وصلة رحم وفي صلة الرحم من الثواب ما لا يحصى قال عمر رضى الله عنه لأن أصل أخا من إخواني بدرهم أحب إلى من أن أتصدق بعشرين درهما ولأن أصله بعشرين درهما أحب إلى من أن أتصدق بمائة درهم ولأن أصله بمائة درهم أحب إلى من أن أعتق رقبة والأصدقاء وإخوان الخير أيضا يقدمون على المعارف كما يتقدم الأقارب على الأجانب فايراع هذه الدقائق فهذه هي الصفات المطلوبة وفي كل صفة درجات فينبغى أن يطلب أعلاها فإن وجد من جمع جملة من هذه الصفات فهي الذخيرة الكبرى والغنيمة العظمى ومهما اجتهد في ذلك وأصاب فله أجران وإن أخطأ فله أجر واحد فإن أحدا جريه في الحال تطهيره نفسه عن صفة البخل وتأكيده حب الله عز وجل في قلبه واجتهاده في طاعته وهذه الصفات هي التي تقوى في قلبه فتشوقه إلى لقاء الله عز وجل والأجر الثاني ما يعود إليه من فائدة دعوة الأخذ وهمته فإن قلوب الأبرار لها آثار في الحال والمآل فإن أصاب حصل الأجران وإن أخطأ حصل الأول دون الثاني فهذا يضاعف أجر المصيب في الاجتهاد ههنا وفي سائر المواضع والله أعلم

### (بيان أسباب الاستحقاق)

اعلم أنه لا يستحق الزكاة إلا حر مسلم ليس بهاشمي ولا مطلبى اتصف بصفة من صفات الأصناف الثمانية المذكورين في كتاب الله عز وجل ولا تصرف زكاة إلى كافر ولا إلى عبد ولا إلى هاشمي ولا إلى مطلبى أما الصبي والمجنون فيجوز الصرف إليهما إذا قبض وليهما فلذلك صفات الأصناف الثمانية (الصنف الأول الفقراء) والفقير هو الذي ليس له مال ولا قدرة له على الكسب فإن كان معه قوت يومه وكسوة حاله فليس بفقير ولكنه مسكين وإن كان معه نصف قوت يومه فهو فقير وإن كان معه قيس وليس معه منديل ولا خف ولا سراويل ولم تكن قيمة القميص بحيث تنفي بجميع ذلك كما يليق بالفقراء فهو فقير لأنه في الحال قد عدم ما هو محتاج إليه وما هو عاجز عنه فلا ينبغي أن يشترط في الفقير أن لا يكون له كسوة سوى سائر العورة فإن هذا غلو والغالب أنه لا يوجد مثله ولا يخرج عن الفقر كونه معتادا للسؤال فلا يجعل السؤال كسبا بخلاف ما لو قدر على كسب فإن ذلك يخرج عن الفقر فإن قدر على الكسب بآلة فهو فقير ويجوز أن يشتري له آلة وإن قدر على كسب لا يليق بمروءته

عليه السلام بحمد الله لا بحمدك (١) حديث كان يعطى العطاء على مقدار العيلة لم أره أصلا ولا في داود من حديث عوف بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أتاه النقي قسمه في يومه وأعطى أهل حظين وأعطى العزب حظا

وغرائب النحو والتصريف وأصول القصص واختلاف وجوه القراءة وصنفوا في ذلك الكتب فأتبع بطريقهم علوم القرآن على الأمة وأئمة الحديث ميزوا بين الصحاح والحسان وتفرّدوا بمعرفة الرواة وأسماى الرجال وحكموا بالجرح والتعديل ليتبين الصحيح من السقيم ويتميز المعوج من المستقيم فيتحفظ بطريقهم طريق الرواية والسند حفظا للسنة وانتداب الفقهاء لاستنباط الأحكام والتفريع في المسائل ومعرفة التعليل ورد الفروع إلى الأصول بالعلل الجوامع واستيعاب الحوادث بحكم النصوص وتفرع من علم الفقه والأحكام علم أصول الفقه وعلم الخلاف وتفرع من علم الخلاف علم أصول الفقه إلى



شئ من علم أصول الدين وكان من علم الفرائض ولزم منه علم الحساب والجبر ( ١٩٩ ) والمقالة إلى غير ذلك فتعهدت

الشريعة وتأيدت  
واستقام الدين  
الحنيف وتفرع  
وتأصل الهدى  
النبي المصطفى  
فأنبت أراضى  
قلوب العلماء  
الكل والعشب  
بما قبلت من  
مياه الحياة من  
الهدى والعلم قال  
الله تعالى أنزل  
من السماء ماء  
فسالت أودية  
بقدرها قال ابن  
عباس رضى الله  
عنهما الماء العلم  
والأودية القلوب  
( قال أبو بكر  
الواسطى ) رضى  
الله عنه خلق الله  
تعالى درة صافية  
فلاحظها بعين  
الجلال فذابت  
حياء منه فسالت  
فقال أنزل من  
السماء ماء فسالت  
أودية بقدرها  
فصفاء القلوب  
من وصول ذلك  
الماء إليها وقال  
ابن عطاء أنزل  
من السماء ماء  
هذا مثل ضربه  
الله تعالى للعبد  
وذلك إذا سال

وبحال مثله فهو فقير وإن كان متفقها ويمنعه الاشتغال بالكسب عن النفقة فهو فقير ولا تعتبر قدرته وإن كان متعبداً بمنعه الكسب من وظائف العبادات وأوراد الأوقات فليكتسب لأن الكسب أولى من ذلك قال عليه السلام (١) طلب الحلال فريضة بعد الفريضة وأراد به السعى في الاكتساب وقال عمر رضى الله عنه كسب في شبهة خير من مسئلة وإن كان مكتفياً بنفقة أبيه أو من يجب عليه نفقته فهذا أهون من الكسب فليس بفقير (الصنف الثاني المساكين) والمسكين هو الذى لا يبق دخله بخرجه فقد يملك ألف درهم وهو مسكين وقد لا يملك إلا قاساً وحبلًا وهو غنى والدورة التى يسكنها والثوب الذى يستره على قدر حاله يسلبه اسم المسكين وكذا أثاث البيت أعنى ما يحتاج إليه وذلك ما يابق به وكذا كتب الفقه لا تخرجه عن المسكنة وإذا لم يملك إلا الكتب فلا تلزمه صدقة الفطر وحكم الكتاب حكم الثوب وأثاث البيت فإنه يحتاج إليه ولكن ينبغي أن يحتاط في قطع الحاجة بالكتاب فالكتاب محتاج إليه لثلاثة أغراض التعليم والاستفادة والتفرج بالمطالعة أما حاجة التفرج فلا تعتبر كافتناء كتب الأشعار وتواريخ الأخبار وأمثال ذلك مما لا ينفع في الآخرة ولا يجرى في الدنيا إلا مجرى التفرج والاستئناس فهذا يباع في الكفارة وزكاة الفطر وتمنع اسم المسكنة وأما حاجة التعليم إن كان لاجل الكسب كالثوب والمعلم والمدرس بأجرة فهذه آتته فلا تباع في الفطرة كأدوات الخياط وسائر المحترفين وإن كان يدرس للقيام بفرض الكفاية فلا تباع ولا يسلبه ذلك اسم المسكين لأنها حاجة مهمة وأما حاجة الاستفادة والتعلم من الكتاب كادخاره كتب طب ليعالج بها نفسه أو كتاب وعظ ليطالع فيه ويتعظ به فإن كان في البلد طبيب وواعظ فهذا مستغنى عنه وإن لم يكن فهو محتاج إليه ثم بما لا يحتاج إلى مطالعة الكتاب إلا بعد مدة فينبغي أن يضبط مدة الحاجة والأقرب أن يقال مالا يحتاج إليه في السنة فهو مستغن عنه فإن من فضل من قوت يومه شئ لزمته الفطرة فإذا قدرنا القوت باليوم فحاجة أثاث البيت وثياب البدن ينبغي أن تقدر بالسنة فلا تباع ثياب الصيف في الشتاء والكتب بالثياب والأثاث أشبه وقد يكون له من كتاب نسختان فلا حاجة إلى إحداهما فإن قال أحدهما أصح والأخرى أحسن فانا محتاج إليهما قلنا اكتف بالأصح وبيع الأحسن ودع التفرج والترفيه وإن كان نسختان من علم واحد أحدهما بسيطة والأخرى وجيزة فإن كان مقصوده الاستفادة فليكتف بالبسيط وإن كان قصده التدريس فيحتاج إليهما إذ في كل واحدة فائدة ليست في الأخرى وأمثال هذه الصور لا تنحصر ولم يتعرض له في فن الفقه وإنما أوردناه لعموم البلوى والتنبيه بحسن هذا النظر على غيره فإن استقصاء هذه الصور غير ممكن إذ يتعدى مثل هذا النظر في أثاث البيت في مقدارها وعددها ونوعها وفي ثياب البدن وفي الدار وسعتها وضيقها وليس لهذه الأمور حدود محدودة ولكن الفقيه يجتهد فيها برأيه ويقرب في التحديدات بما يراه ويقتحم فيه خطر الشبهات والمتورع يأخذ فيه بالاحوط ويدع ما يريبه إلى ما لا يريبه والدرجات المتوسطة المشكلة بين الأطراف المتقابلة الجلية كثيرة ولا ينجى منها إلا الاحتياط والله أعلم (الصنف الثالث العاملون) وهم السعاة الذين يجمعون الزكوات سوى الخليفة والقاضى ويدخل فيه العريف والكتاب والمستوفى والحافظ والنقال ولا يزداد واحد منهم على أجرة المثل فإن فضل شئ من الثمن عن أجر مثلهم رد على بقية الأصناف وإن نقص كل من مال المصالح (الصنف الرابع) المؤلف قلوبهم على الاسلام وهم الاشراف الذين أسلموا وهم مطاعون في قومهم وفي أعطائهم تقريرهم على الاسلام وترغيب نظائرهم وأتباعهم (الصنف الخامس المكاتبون) فيدفع إلى السيد سهم المكاتب وإن دفع إلى المكاتب جاز ولا يدفع السيد زكاته إلى مكاتب نفسه لانه يعد عبداً له (الصنف السادس الغارمون) والغارم هو الذى استقرض في طاعة أو مباح وهو فقير فإن استقرض في معصية فلا يعطى إلا إذا تاب وإن كان غنيا لم يقض دينه إلا إذا كان قد استقرض لمصلحة أو اطفاء فتنة

(١) حديث طلب الحلال فريضة بعد الفريضة الطبرانى والبيهقى في شعب الإيمان من حديث ابن مسعود

السيل في الأودية لا يبقى في الأودية نجاسة الاكنسها وذهب بها كذلك إذا سال النور الذى قسمه الله تعالى للعبد في نفسه لا تبقى فيه غفلة



ولا ظلمة انزل من السماء ماء (٢٠٠) يعني قسمة النور فسالت اودية بقدرها يعني في القلوب الانوار على ما قسم الله تعالى لها

في الازل ( فاما  
الزبد فيذهب  
جفاء ) فتصير  
القلوب منورة  
لا تبقى فيها جفوة  
( واما ما ينفع  
الناس فيمكنك في  
الارض ) تذهب  
البواطل وتبقى  
الحقائق وقال  
بعضهم انزل من  
السماء انواع  
الكرامات فاخذ  
كل قلب بحظه  
ونصيبه فسالت  
أودية قلوب  
علماء التفسير  
والخير والفقهاء  
بقدرها وسالت  
أودية قلوب  
الصوفية من  
العلماء الزاهدين  
في الدنيا المتمسكين  
بحقائق التقوى  
بقدرها فن كان  
في باطنه لوث  
عجة الدنيا من  
فضول المال  
والجاء وطلب  
المناصب والرفعة  
سال وادى قلبه  
بقدره فاخذ من  
العلم طرفا صالحا  
ولم يحظ بحقائق  
العلوم ومن زهد  
في الدنيا اتسع

(الصف السابع الغزاة) الذين ليس لهم مرسوم في ديوان المرتزقة فيصرف اليهم سهمهم وان كانوا أغنياء اعانة لهم على الغزو (الصف الثامن ابن السليل) وهو الذي شخص من بلده ليسافر في غير معصية أو اجتاز بها فيعطى ان كان فقيرا وان كان له مال يبلد آخر أعطى بقدر بلغته فان قلت فيم تعرف هذه الصفات قلنا أما الفقر والمسكنة فبقول الآخذ ولا يطالب بدينه ولا يحلف بل يجوز اعتماد قوله اذ لم يعلم كذبه وأما الغزو والسفر فهو أمر مستقبل فيعطى بقوله اني غاز فان لم يف به استرد وأما بقية الاصناف فلا بد فيها من اليينة فهذه شروط الاستحقاق وأما مقدار ما يصرف إلى كل واحد فسيأتي

( بيان وظائف القابض وهي خمسة )

(الاولى) أن يعلم أن الله عز وجل أوجب صرف الزكاة اليه ليكني همه ويجعل همومه هما واحدا فقد تعبد الله عز وجل الخلق بان يكون همهم واحدا وهو الله سبحانه واليوم الآخر وهو المعنى بقوله تعالى ( وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ) ولكن لما اقتضت الحكمة أن يسلط على العبد الشهوات والحاجات وهي تفرق همه اقتضى الكرم افاضة نعمة تكفي الحاجات فأكثر الاموال وصحبها في أيدي عباد له لتكون آله لهم في دفع حاجاتهم ووسيلة لتفرغهم اطاعتهم فمنهم من أكثر ماله فتنه وبلية فأقحمه في الخطر ومنهم من أحبه لحماءه عن الدنيا كما يحمي المشفق مريضه فزوى عنه فضولها وساق اليه قدر حاجته على يد الأغنياء ليكون سهل الكسب والتعب في الجمع والحفظ عليهم وفائدته تنصب إلى الفقراء فيتجددون لعبادة الله والاستعداد لما بعد الموت فلا تصرفهم عنها فضول الدنيا ولا تشغلهم عن التأهب الفاقة وهذا منتهى النعمة فحق الفقير أن يعرف قدر نعمة الفقر ويتحقق أن فضل الله عليه فيما زواه عنه أكثر من فضله فيما أعطاه كما سيأتي في كتاب الفقر تحقيقه وبيانه ان شاء الله تعالى فليأخذ ما يأخذه من الله سبحانه رزقا وعون الله على الطاعة ولتكن نيته فيه أن يتقوى به على طاعة الله فان لم يقدر عليه فليصرفه إلى ما أباحه الله عز وجل فان استعان به على معصية الله كان كافرا لانعم الله عز وجل مستحقا للبعد والمقت من الله سبحانه (الثانية) أن يشكر المعطى ويدعوه ويشي عليه ويكون شكره ودعاؤه بحيث لا يخرج عن كونه واسطة ولكنه طريق وصول نعمة الله سبحانه اليه وللطريق حق من حيث جعله الله طريقا وواسطة وذلك لا ينافي رؤية النعمة من الله سبحانه فقد قال عليه السلام (١) من لم يشكر الناس لم يشكر الله وقد أنشئ الله عز وجل على عبادته في مواضع على أعمالهم وهو خالقه وخالق القدر على ما نحو قوله تعالى ( نعم العبد إنه أواب ) إلى غير ذلك وليقل القابض في دعائه طهر الله قلبك في قلوب الابرار وركب عملك في عمل الاختيار وصلى على روحك في أرواح الشهداء وقد قال عليه السلام (٢) من أسدى اليكم معروفا فكاثروه فان لم تستطيعوا فادعوا له حتى تعلموا انكم قد كافأتموه ومن تمام الشكر أن يستر عيوب العطاء ان كان فيه عيب ولا يحقره ولا يذمه ولا يعيره بالمنع إذا منع ويفخم عند نفسه وعند الناس صنيعة فوظيفة المعطى الاستصغار ووظيفة القابض تقلد المنة والاستعظام وعلى كل عبد القيام بحقه وذلك لا تناقض فيه اذ موجبات التصغير والتعظيم تتعارض والنافع للمعطى ملاحظة أسباب التصغير ويضره خلافة والآخذ بالعكس منه وكل ذلك لا يناقض رؤية النعمة من الله عز وجل فان من لا يرى الواسطة واسطة فقد جهل وانما المنكر أن يرى الواسطة أصلا (الثالثة) أن ينظر فيما يأخذه فان لم يكن من حل تورع عنه ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ولن يعدم المتورع عن الحرام فتوحا من الحلال فلا يأخذ من أموال الاثراك والجنود وعمال السلاطين ومن أكثر كسبه من الحرام إلا إذا ضاق الأمر عليه وكان ما يسلم اليه لا يعرف له

بسند ضعيف (١) حديث من لم يشكر الناس لم يشكر الله ت وحسنه من حديث أبي سعيد وله ولا بني داود وابن حبان نحوه من حديث أبي هريرة وقال حسن صحيح (٢) حديث من أسدى اليكم معروفا فكاثروه الحديث دن من حديث ابن عمر باسناد صحيح بلفظ من صنع



للحسن البصري وهكذا قال النخعي قال وهل رأيت قتيها قط إنما النخعي الزاهد في الدنيا (٢٠١) فالصوفية أخذوا حظاً من

علم الدرس  
فأفادهم علم  
الدراسة العمل  
بالعلم فلما عملوا  
بما علموا أفادهم  
العمل علم الوراثة  
فهم مع سائر  
العلماء في علومهم  
وتميزوا عنهم بعلوم  
زائدة هي علوم  
الوراثة وعلم الوراثة  
هو العقيدة في الدين  
قال الله تعالى  
فلولا نفر من كل  
فرقة منهم طائفة  
ليتفقهوا في الدين  
ولينذروا قومهم  
إذا رجعوا إليهم  
فصار الانذار  
مستفاداً من  
الفقه والانذار  
لأحياء المنذر بماء  
العلم والأحياء  
بالعلم رتبة الفقيه  
في الدين فصار  
الفقه في الدين من  
أكمل المراتب  
وأغلاها وهو علم  
العالم الزاهد في  
الدنيا المتقني الذي  
يبلغ رتبة الانذار  
بعله فورد العلم  
والهدى رسول  
الله ﷺ أولاً  
ورد عليه الهدى

مالكا معينا فله أن يأخذ بقدر الحاجة فان نوى فتوى الشرع في مثل هذا أن يتصدق به على ماسياني بيانه في كتاب  
الحلال والحرام وذلك إذا عجز عن الحلال فاذا أخذ لم يكن أخذه أخذ زكاة إذ لا يقع زكاة عن مؤدية وهو حرام  
(الرابعة) أن يتوفى مواقع الرية والاشتباه في مقدار ما يأخذه فلا يأخذ إلا المقدار المباح ولا يأخذ إلا إذا  
تحقق أنه موصوف بصفة الاستحقاق فان كان يأخذه بالكتابة والغرامة فلا يزيد على مقدار الدين وان كان  
يأخذ بالعلم فلا يزيد على أجره المثل وان أعطى زيادة أبي وامتنع إذ ليس المال للمعطي حتى يتبرع به وان كان  
مسافرا لم يزد على الزاد وكره الدابة إلى مقصده وان كان غازيا لم يأخذ إلا ما يحتاج إليه للفرو خاصة من خيل  
وسلاح ونفقة وتقدير ذلك بالاجتهاد وليس له حد وكذا زاد السفر والورع ترك ما يريه إلى ما لا يريه وان أخذ  
بالمسكنة فليحظر أولا إلى أثاث بيته وثيابه وكتبه هل فيها ما يستغنى عنه بعينه أو يستغنى عن نفاسه فيمكن أن  
يبدل بما يكفى ويغضل بعض قيمته وكل ذلك إلى اجتهاده وفيه طرف ظاهر يتحقق معه أنه مستحق وطرف  
آخر مقابل يتحقق معه أنه غير مستحق وبينهما أوساط مشبهة ومن حاش حول الحى يوشك أن يقع فيه والاعتماد  
في هذا على قول الآخذ ظاهر ولا يحتاج في تقدير الحاجات مقامات في الضيق والتوسيع ولا تنحصر مراتبه  
وميل الورع إلى التضييق وميل المتساهل إلى التوسيع حتى يرى نفسه محتاجا إلى فنون من التوسع وهو عمقوت في  
الشرع ثم إذا تحققت حاجته فلا يأخذن بالأكبر بل ما يتم كفايته من وقت أخذه إلى سنة فهذا أقصى  
ما يرخص فيه من حيث أن السنة إذا تكررت تكررت أسباب الدخول ومن حيث أن رسول الله ﷺ (١)  
ادخر لعياله قوت سنة فهذا أقرب ما يحده حد الفقير والمسكين ولو اقتصر على حاجة شهره أو حاجة يومه فهو  
أقرب للتقوى ومذاهب العلماء في قدر المأخوذ بحكم الزكاة والصدقة مختلفة فمن مبالغ في التقليل إلى حد أوجب  
الاقتصار على قدر قوت يومه ولياته وتمسكوا بما روى سهل بن الحنفية أنه ﷺ (٢) من السؤال مع  
الغنى فنسئل عن غناه فقال ﷺ غداؤه وعشاؤه وقال آخرون يأخذ إلى حد النسي وحده النسي نصاب الزكاة إذ  
لم يوجب الله تعالى الزكاة إلا على الأغنياء فقالوا له أن يأخذ بنفسه ولكل واحد من عياله نصاب زكاة وقال  
آخرون حد النسي خمسون درهما أو قيمتها من الذهب لما روى ابن مسعود أنه ﷺ (٣) قال من سأل وله مال  
يغنيه جاء يوم القيامة وفي وجهه خموش فسئل وما غناه قال خمسون درهما أو قيمتها من الذهب وقيل راويه ليس  
يقوى وقال قوم أربعون لما رواه عطاء بن يسار منقطعاً أنه ﷺ (٤) قال من سأل وله أوقية فقد ألحف في  
السؤال وبالنسبة آخرون في التوسيع فقالوا له أن يأخذ مئذرا ما يشتري به ضيعة فيستغنى به طول عمره أو يبيعه  
بضاعة ليتجر بها ويستغنى بها طول عمره لأن هذا هو النسي وقد قال عمر رضي الله عنه إذا أعطيتم فأغنوا حتى  
ذهب قوم إلى أن من أفقر فله أن يأخذ بقدر ما يعود به إلى مثل حاله ولو عشرة آلاف درهم إلا إذا خرج عن حد  
الاعتدال (٥) ولما شغل أبو طاحنة بدستانه عن الصلاة قال جعلته صدقة فقال ﷺ اجعله في قرابتك فهو خير

(١) حديث ادخر لعياله قوت سنة أخرجه من حديث عمر كان يعزل نفقة أهله سنة وللطبراني في الأوسط من  
حديث أنس كان إذا دخر لأهله قوت سنة تصدق بما بقي قال الذهبي حديث منكر (٢) حديث سهل بن الحنفية  
في النهي عن السؤال مع الغنى فيسأل ما يغنيه فقال غداؤه وعشاؤه وحده بل من سأل وله ما يغنيه فأنما يستكثر  
من جرجهم الحديث (٣) حديث ابن مسعود من سأل وله ما يغنيه جاء يوم القيامة وفي وجهه خموش الحديث  
أصحاب السنن وحسنه وضعفه الذهبي والخطابي (٤) حديث عطاء بن يسار منقطعاً من سأل وله أوقية فقد  
ألحف في السؤال من رواية عطاء عن رجل من بني أسد متصلاً وليس بمنقطع كما ذكر المصنف لأن الرجل  
صحابي فلا يضر عدم تسميته وأخرجه من حديث أبي سعيد (٥) حديث لما شغل أبو طاحنة بدستانه  
عن الصلاة قال جعلته صدقة تقدم في الصلاة

والعلم من الله تعالى فارتوى بذلك ظاهراً وباطناً فظهر من



ارتواء ظاهره الدين والدين (٢٠٢) هو الاتقياء والخضوع مشيق من الدون فكل ثمنه الضع فهو ذون فالدين أن يضع

لك فأعياه حسان وأبقتاده فحائط من نحل لرجلين كثير مغن وأعطى عمر رضى الله عنه أرايا ناقة معها ظهر لها فهذا ما حكى فيه فأما التقليل إلى قوت اليوم أو الأوقية فذلك ورد في كراهية السؤال والتردد على الأبواب وذلك مستنكر وله حكم آخر بل التجويز إلى أن يشتري ضيعة فيستغنى بها أقرب إلى الاحتمال وهو أيضا مائل إلى الاسراف والأقرب إلى الاعتدال كفاية سنة فأوراءه فيه خطر وفيما دونه تضيق وهذه الأمور إذا لم يكن فيها تقدير جزم بالتوقيف فليس للمجتهد إلا الحكم بما يقع له ثم يقال للورع (١) استفت قلبك وإن أفنوك وأفنوك كما قال ﷺ إذا لآثم حزاز القلوب فإذا وجد القابض في نفسه شيئا مما يأخذه فليترك الله فيه ولا يترخص تعاللا بالفتوى من علماء الظاهر فإن لفتواهم قيودا ومطلقات من الضرورات وفيها تخمينات واقتحام شبهات والتوقى من الشبهات من شيم ذوى الدين وعادات السالكين لطريق الآخرة (الخامسة) أن يسأل صاحب المال عن قدر الواجب عليه فإن كان ما يعطيه فوق الثمن فلا يأخذه منه فإنه لا يستحق مع شريكه إلا الثمن فليتنقص من الثمن مقدار ما يصرف إلى اثنين من صفته وهذا السؤال واجب على أكثر الخلق فإنهم لا يراعون هذه القسمة إما للجهل وأما لتساهل وإنما يجوز ترك السؤال عن مثل هذه الأمور إذا لم يغلب على الظن احتمال التحريم وسيأتى ذكر مظان السؤال ودرجة الاحتمال في كتاب الحلال والحرام إن شاء الله تعالى

( الفصل الرابع في صدقة التطوع وفضلها وآداب أخذها وأعطائها )

( بيان فضيلة الصدقة )

(من الاخبار) قوله ﷺ (٢) تصدقوا ولو بتمرة فإنها تسد من الجائع وتطفى الخبيثة كما يطفى الماء النار وقال ﷺ (٣) اتقوا النار ولو بشق تمرة فإن لم تجدوا فكلمة طيبة وقال ﷺ (٤) ما من عبد مسلم يتصدق بصدقته من كسب طيب ولا يقبل الله إلا طيبا إلا كان الله يأخذها بيمينه فيريها كما يرى أحدكم فصيلة حتى تبلغ التمرة مثل أحد وقال ﷺ (٥) لأبي الدرداء إذا طبخت مرقه فأكثر ماءها ثم انظر إلى أهل بيت من جيرائك فأضربهم منه بمعروف وقال ﷺ (٦) ما أحسن عبد الصدقة إلا أحسن الله عز وجل الخلافة على تركته وقال ﷺ (٧) كل امرئ في ظل صدقته حتى يقضى بين الناس وقال ﷺ (٨) الصدقة تسد سبعين بابا من الشرق وقال ﷺ صدقة السر

(١) حديث استفت قلبك وإن أفنوك تقدم في العلم (٢) حديث تصدقوا ولو بتمرة فإنها تسد من الجائع وتطفى الخبيثة كما يطفى الماء النار ابن المبارك في الزهد من حديث عكرمة مرسل ولا أحد من حديث عائشة بسند حسن استرى من النار ولو بشق تمرة فإنها تسد من الجائع مسداه من الشبعان ولأبي يعلى والبزار من حديث أبي بكر اتقوا النار ولو بشق تمرة فإنها تقوم العوج وتدفع ميتة السوء وتقع من الجائع موقعها من الشبعان واسناده ضعيف وللترمذي ون في الكبرى وه في حديث معاذ والصدقة تطفى الخبيثة كما يطفى الماء النار (٣) حديث اتقوا النار ولو بشق تمرة فإن لم تجدوا فكلمة طيبة أخرجه من حديث عدى بن حاتم (٤) حديث ما من عبد مسلم يتصدق بصدقته من كسب طيب ولا يقبل الله إلا طيبا الحديث مخ تعليقا وم ن في الكبرى واللفظ له من حديث أبي هريرة (٥) حديث قال لأبي الدرداء إذا طبخت مرقه فأكثر ماءها الحديث م من حديث أبي ذر أنه قال ذلك له وما ذكره المصنف أنه قال لأبي الدرداء وهم (٦) حديث ما أحسن عبد الصدقة إلا أحسن الله الخلافة على تركته ابن المبارك في الزهد من حديث ابن شهاب مرسل باسناد صحيح وأسنده الخطيب فيمن روى عن مالك من حديث ابن عمر وضعفه (٧) حديث كل امرئ في ظل صدقته حتى يقضى بين الناس حبك وصححه على شرط م من حديث عقبة ابن عامر

(٨) حديث الصدقة تسد سبعين بابا من الشر ابن المبارك في البر من حديث أنس بسند إن الله ليبرأ بالصدقة سبعين من ميتة السوء

الانسان نفسه  
لربه قال الله تعالى  
شرع لكم من  
الدين ما وصى به  
نوحا والذي  
أوحينا إليك وما  
وصينا به إبراهيم  
وموسى وعيسى  
أن أقيموا الدين  
ولا تتفرقوا فيه  
فبا التفرق في الدين  
يستولى الذبول  
على الجوارح  
وتذهب عنها  
نضارة العلم  
والنضارة في  
الظاهر بتزيين  
الجوارح لا بالانقياد  
في النفس والمال  
مستفاد من  
ارتواء القلب  
والقلب في ارتوائه  
بالعلم بمثابة البحر  
فصار قلب رسول  
الله ﷺ بالعلم  
والهدى بحرا  
مواجه ثم وصل  
من بحر قابله إلى  
النفس فظهر  
على نفسه  
الشريفة نضارة  
العلم وريه  
فتبدلت نفوت  
النفس وأخلاقتها  
ثم وصل إلى



الله تعالى إلى الخلق فاقبل على الأمة بقلب موج بمياه العلوم واستقبل جداول الفهوم (٢٠٣) وجري من بحره في كل

جداول قسط  
ونصيب وذلك  
القسط الواصل  
إلى الفهوم هو الفقه  
في الدين • روى  
عبد الله بن عمر  
رضي الله عنهما  
عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال  
ما عبد الله عز وجل  
بشيء أفضل من  
فقهه في الدين  
ولفقيه واحد أشد  
على الشيطان من  
ألف عابد ولكل  
شيء عماد وعماد  
هذا الدين الفقه  
• حدثنا شيخنا  
شيخ الاسلام  
أبو النجيب املاء  
قال حدثنا سعيد  
ابن حفص قال  
حدثنا أبو طالب  
الزبي قال أخبرتنا  
كريمة بنت أحمد  
ابن محمد المروزي  
قالت أخبرنا أبو  
الهيثم قال أخبرنا  
الفربري قال  
أخبرنا البخاري  
قال حدثنا ابن  
وهب عن يونس  
عن ابن شهاب عن  
حميد بن عباد  
الرحمن قال سمعت

تطفي غضب الرب عز وجل وقال **صلى الله عليه وسلم** (١) ما الذي أعطى من سعة بأفضل أجراً من الذي يقبل من حاجة ولعل المراد به الذي يقصد من دفع حاجته الفرج للدين فيكون مساوياً للعطى الذي يقصد بإعطائه عمارة دينه وسئل رسول الله **صلى الله عليه وسلم** (٢) أي الصدقة أفضل قال أن تصدق وأنت صحيح شحيح تأمل البقاء وتخشي الفاقة لا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا وقد كان لفلان وقد قال **صلى الله عليه وسلم** (٣) يوماً لأصحابه تصدقوا فقال رجل إن عندي ديناراً فقال أنفقه على نفسك فقال إن عندي آخر قال أنفقه على زوجتك قال إن عندي آخر قال أنفقه على ولدك قال إن عندي آخر قال أنفقه على خادمك قال إن عندي آخر قال **صلى الله عليه وسلم** أنت أبصر به وقال **صلى الله عليه وسلم** (٤) لا تحل الصدقة لآل محمد إنما هي أوساخ الناس وقال (٥) ردوا مذمة السائل ولو بمثل رأس الطائر من الطعام وقال **صلى الله عليه وسلم** (٦) لو صدق السائل ما أفلح من رده وقال عيسى عليه السلام من رد سائلاً غائباً من بيته لم تغش الملائكة ذلك البيت سبعة أيام وكان نبينا **صلى الله عليه وسلم** (٧) لا يكل خصلتين إلا غيره كان يضع طهوره بالليل ويخمره وكان يناول المسكين بيده وقال **صلى الله عليه وسلم** (٨) ليس المسكين الذي ترده التمرة والتمر تان واللقة واللقة تان إنما المسكين المتعفف أقرؤا إن شئتم لا يسألون الناس إلحافاً وقال **صلى الله عليه وسلم** (٩) ما من مسلم يكسو مسلماً إلا كان في حفظ الله عز وجل ما دامت عليه منه رقعة (الآثار) قال عروة بن الزبير لقد تصدقت عائشة رضي الله عنها بخمسين ألفاً وإن درعها المرقع وقال مجاهد في قول الله عز وجل (ويطعمه ون الطعام على حبه مسكيناً ويتيماً وأسيراً) فقال وهم يشتهونه وكان عمر رضي الله عنه يقول اللهم اجعل الفضل عند خيارنا لعلهم يعودون به على ذوي الحاجة منا وقال عمر بن عبد العزيز الصلاة تباعك نصف الطريق والصوم يبلغك باب الملك والصدقة تدخلك عليه وقال ابن أبي الجعد أن الصدقة اندفع سبعين باباً من السوء وفضل سرها على علانياتها بسبعين ضعفاً وإنها لتفك لحي سبعين شيطاناً وقال ابن مسعود إن رجلاً عبد الله سبعين سنة ثم أصاب فاحشة فأحبط عمله ثم مر بمسكين فتصدق عليه برغيف فغفر الله له ذنبه ورد عليه عمل سبعين سنة وقال لقمان لابنه إذا أخطأت خطيئة فأعط الصدقة وقال يحيى بن معاذ ما عرف حبة تزن جبال الدنيا إلا الحبة من الصدقة وقال عبد العزيز بن أبي رواد كان يقال ثلاثة من كنوز الجنة كتمان المرض وكتمان الصدقة وكتمان المصائب وروى مسنداً وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه إن الأعمال تباهت فقالت الصدقة أنا أفضل لكن وكان عبد الله بن عمر يتصدق بالسكر ويقول سمعت الله يقول (لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون) والله يعلم أني أحب السكر وقال النخعي إذا كان الشيء لله عز وجل لا يسرفي أن يكون فيه عيب وقال عبيد بن عمير يحشر الناس يوم القيامة أجوع ما كانوا قطوا وأعطش ما كانوا قاطوا وأعرى ما كانوا قطفوا فأن أطمع الله عز وجل أشبعه الله ومن شقى الله عز وجل كسا الله عز وجل كساء الله وقال

(١) حديث ما المعطى من سعة بأفضل أجراً من الذي يقبل من حاجة حب في الضعفاء وطب في الأوساط من حديث أنس ورواه في الكبير من حديث ابن عمر بسند ضعيف (٢) حديث سئل أي الصدقة أفضل قال أن تصدق وأنت صحيح شحيح الحديث أخرجه من حديث أبي هريرة (٣) حديث قال يوماً لأصحابه تصدقوا فقال رجل إن عندي ديناراً فقال أنفقه على نفسك الحديث دن واللفظ له وحب ك من حديث أبي هريرة وقد تقدم قبل يسير (٤) حديث لا تحل الصدقة لآل محمد الحديث م من حديث المطلب بن ربيعة (٥) حديث ردوا مذمة السائل ولو بمثل رأس الطائر من الطعام العقيلي في الضعفاء من حديث عائشة (٦) لو صدق السائل ما أفلح من رده العقيلي في الضعفاء وابن عبد البر في التمهيد من حديث عائشة قال العقيلي لا يصح في هذا الباب شيء وللطبراني نحوه من حديث أبي أمامة بسند ضعيف (٧) حديث كان لا يكل خصلتين إلى غيره الحديث البارقي من حديث ابن عباس بسند ضعيف ورواه ابن المبارك في البرمرسلا (٨) حديث ليس المسكين الذي ترده التمرة والتمر تان الحديث متفق عليه من حديث عائشة (٩) حديث ما من مسلم يكسو مسلماً إلا كان في حفظ الله الحديث وحسنه وك وصححه إسناده من حديث ابن عباس وفيه خالد بن حاطب ضعيف

معاوية خطيباً يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من يرد الله به خيراً أنفقته في الدين وإنما أنا قاسم والله يعطى قال الشيخ



رسول الله صلى الله عليه وسلم على الأعرابي فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره قال الأعرابي حسبي حسبي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقه الرجل وروى عبد الله بن عباس أفضل العبادة الفقه في الدين والحق سبحانه وتعالى جعل الفقه صفة القلب فقال لهم قلوب لا يفقهون بها فلما فقهوا علموا ولما علموا عملوا ولما عملوا عرفوا ولما عرفوا اهتدوا فكل من كان أفقه كانت نفسه أسرع إجابة وأكثر انقيادا لمعالم الدين وأوفر حظا من نور اليقين فالعلم جملة موهوبة من الله للقلوب والمعرفة تميز تلك الجملة والهدى وجدان القلوب ذلك فالتبني صلى الله عليه وسلم لما قال مثل ما بعثني الله به

الحسن لو شاء الله لجعلكم أغنياء لا فقير فيكم ولكنه ابتلى بعضكم ببعض وقال النعمي من لم ير نفسه إلى ثوب الصدقة أخرج من القبر إلى صدقته فقد أبطل صدقته وضرب وجهه وقال مالك لا ترى بأسا بشرب المومر من الماء الذي يتصدق به ويسقى في المسجد لأنه إنما جعل للعطشان من كان ولم يرد به أهل الحاجة والمسكنة على الخصوص ويقال إن الحسن مر به نخاس ومعه جارية فقال للنخاس أترضى ثمنها الدرهم والدرهمين قال لا قال فاذهب فإن الله عز وجل رضى في الخور العين بالناس واللحمة (بيان إخفاء الصدقة وإظهارها) قد اختلف طريق طلاب الاخلاص في ذلك فقال قوم إلى أن لا يخفاء أفضل ومال قوم إلى أن لا يظهر أفضل ونحن نشير إلى ما في كل واحد من المعاني والآفات ثم فكشف البطام عن الحق فيه (أما الإخفاء ففيه خمسة معان) الأول أنه أبقى لا ستر على الآخذ إن أخذه ظاهره أنت كستر المروءة وكشف عن الحاجة وخروج عن دية التعفف والنصون المحبوب الذي يحسب الجاهل أهله أغنياء من التعفف الثاني أنه أسلم لقلوب الناس وأسلمتهم فإنهم ربما يحسدون أو ينكرون عليه أخذه ويظنون أنه آخذ مع الاستغناء أو يذنبونه إلى أخذ زيادة والحسد وسوء الظن والريبة من الذنوب الكبائر وصياتهم عن هذه الجرائم أولى وقال أبو أيوب السخيتاني أني لأترك لبس الثوب الجديد خشية أن يحدث في جيراني حسدا وقال بعض الزهاد ربما تركت استعمال الشيء لأجل إخواني يقولون من أين له هذا وعن إبراهيم التيمي أنه رأى عليه قميص جديد فقال بعض إخوانه من أين لك هذا فقال كسائي أخى خيامة ولو علمت أن أهله علموا به ما قبلته الثالث إعانة المعطى على أسرار العمل فإن فضل السر على الجهر في الاعطاء أكثر والاعانة على إتمام المعروف معروف والكتان لا يتم إلا باثنين فهما أظهر هذا انكشف أمر المعطى ودفع رجل إلى بعض العلماء شيئا ظاهرا فردده إليه آخر شيئا في السر فقبله فقيل له في ذلك فقال إن هذا عمل الأدب في إخفاء معروفه فقبلته وذلك أساء أدبه في عمله فرددته عليه وأعطى رجل لبعض الصوفية شيئا في المأفرد فقال لم ترد على الله عز وجل ما أعطاك فقال إنك أشركت غير الله سبحانه فيما كان الله تعالى ولم تقنع بالله عز وجل فرددت عليك شركك وقبل بعض المارفين في السر شيئا كان رده في العلانية فقيل له في ذلك فقال عصيت الله بالجهر فلم أك عوناً لك على المعصية وأطعته بالإخفاء فأعنتك على برك وقال الثوري لو علمت أن أحدهم لا يذكر صدقته ولا يتحدث بها لقبلت صدقته الرابع أن في إظهار الأخذ ذلاً وامتناناً وإيسار للمؤمن أن يذل نفسه كان بعض العلماء يأخذ في السر ولا يأخذ في العلانية ويقول إن في إظهاره إذلالاً للعلم وامتناناً لأهله فأكنت الذي أرفع شيئا من الدنيا بوضع العلم وإدلال أهله الخامس الاحتراز عن شبهة الشركة قال عليه السلام (١) من أهدى له هدية وعنده قوم فهم شركاؤه فيها وبأن يكون ورقاً أو ذهباً لا يخرج عن كونه هدية قال عليه السلام (٢) أفضل ما أهدى الرجل إلى أخيه ورقاً أو يطعمه خبزاً فجعل الورق هدية بانفراده فما يعطى في الملامكروه إلا برضا جميعهم ولا يخلو عن شبهة فإذا انفرده سلم من هذه الشبهة (أما الإظهار والتحدث به ففيه معان أربعة) الأول الاخلاص والصدق والسلامة عن تلبيس الحال والمرأة والثاني إسقاط الجاه والمنزلة وإظهار العبودية والمسكنة والهربى عن الكبرياء ودعوى الاستغناء وإسقاط النفس من أعين الحق قال بعض المارفين لتلميذه أظهر الأخذ على كل حال إن كنت آخذاً فانك لا تخلو عن أحد رجاءين رجل تسقط من قلبه إذا فاء ذلك فذلك هو المراد لأنه أسلم لدينك وأقل آفات نفسك أو رجل تزداد في قلبه بإظهارك الصدق فذلك الذي يريد أخوك لأنه يزداد ثواباً بزيادة

(١) حديث من أهدى له هدية وعنده قوم فهم شركاؤه فيها العقيل وابن حبان في الضعفاء وطب في الأوسط وهق من حديث ابن عباس قال علق لا يصح في هذا المتن حديث (٢) حديث أفضل ما يهدى الرجل إلى أخيه ورقاً أو يطعمه خبزاً عدو ضعفه من حديث ابن عمر أن أفضل العمل عند الله أن يقضى عن مسلم دينه أو يدخل عليه سروراً أو يطعمه خبزاً ولا حمد وت وصححه من حديث البراء من منح منعة ورقاً أو منحة ابن أروى



من الهدى والعلم أخبر أنه وجد القلب النبوي العلم وكان هادياً مهدياً وعلوه صلوات الله ( ٢٠٥ ) عليه منهم ما وراثة معجونة فيه

من آدم أبي  
البشر  
حيث علم الاسماء  
كلها والاسماء  
سمة الاشياء  
فكره الله تعالى  
بالعلم وقال تعالى  
علم الإنسان ما لم  
يعلم قادم لما  
ركب فيه من العلم  
والحكمة صار  
ذا الفهم والفطنة  
والمعرفة والراقة  
واللطف والحب  
والبغض والفرج  
والنعم والرضا  
والغضب والكياسة  
ثم اقتضاه استعمال  
كل ذلك وجعل  
لقلبه بصيرة  
واهتداء إلى الله  
تعالى بالنور الذي  
وهب له فالتى  
بعث الله  
الامة بالنور  
الموروث والموهوب  
له خاصة وقيل  
لما خاطب الله  
السّموات  
والارض بقوله  
اتينا طوعاً أو  
كرها قالتا أتينا  
طائعين نطق من  
الارض وأجاب

حبه لك وتعظيمه إياك فتوَجَّر أنت إذ كنت سبب مزيد ثوابه . الثالث هو أن العارف لا نظر له إلا إلى الله عز وجل والسر والعلانية في حقه واحد فاختلف الحال شرك في التوحيد قال بعضهم كنا لا نعبداء من يأخذ في السر ويرد في العلانية والالفت إلى الخلق حضروا أم غابوا وانقصان في الحال بل ينبغي أن يكون النظر مقصوراً على الواحد الفرد . حكى أن بعض الشيوخ كان كثير الميل إلى واحد من جملة المريدين فشق على الآخرين فأراد أن يظهر لهم فضيلة ذلك المريد فأعطى كل واحد منهم دجاجة وقال لينفرد كل واحد منكم بها وليذبحها حيث لا يراه أحد فافترس كل واحد وذبح إلا ذلك المريد فإنه رد الدجاجة فسألهم فقالوا فعلنا ما أمرنا به الشيخ فقال للمريد مالك لم تذبح كما ذبح أصحابك فقال ذلك المريد لم أفدر على مكان لا يراني فيه أحد فإن الله يراني في كل موضع فقال الشيخ لهذا أميل إليه لأنه لا يلتفت لغير الله عز وجل . الرابع إن الاظهار إقامة لسنة الشكر وقد قال تعالى ( وأما بنعمة ربك فحدث ) والكتبة كقران النعمة وقد ذم الله عز وجل من كتم ما آتاه الله عز وجل وقرنه بالبخل فقد قال تعالى ( الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله ) وقال ﷺ (١) إذا أنعم الله على عبد نعمة أحب أن ترى نعمته عليه وأعطى رجل بعض الصالحين شيئاً في السر فرفع به يده وقال هذا من الدنيا والعلانية فيها أفضل والسر في أمور الآخرة أفضل ولذلك قال بعضهم إذا أعليت في الملا فخذ ثم اردد في السر والسر فيه مخوف عليه قال ﷺ (٢) من لم يشكر الناس لم يشكر الله عز وجل والشكر قائم مقام المكافأة حتى قال ﷺ من أسدى إليكم معروفًا فكافئوه فإن لم تستطيعوا فائتوا عليه به خيراً وادعوا له حتى تملوا أنكم قد كافأتموه (٣) ولما قال المهاجرون في الشكر يا رسول الله ما رأينا خيراً من قوم نزلنا عندهم فأسلموا أموالنا حتى خفنا أن يذهبوا بالاجر كله فقال ﷺ كل ما شكرتم لهم وأنتم عابهم به فهو مكافأة . فالآن إذا عرفت هذه المعاني فاعلم أن ما نقل من اختلاف الناس فيه ليس اختلافًا في المسئلة بل هو اختلاف حال فكشف النظم في هذا أن لا نحكم حكماً بئنا بأن الاختفاء أفضل في كل حال أو الاظهار أفضل بل يختلف ذلك باختلاف النيات وتختلف النيات باختلاف الأحوال والأشخاص فينبغي أن يكون الشخص مراقباً لنفسه حتى لا يتبدل بجبل النور ولا ينخدع بتلبيس الطبع ومكر الشيطان والمكر والخداع أغلب في معاني الاختفاء منه في الاظهار مع أن له دخلاً كما واحد منهم ما قام مدخل الخداع في الاسرار فن ميل الطبع إليه لما فيه من حفظ الجاه والمنزلة وسقوط القدر عن أعين الناس ونظر الخلق إليه بعين الازدراء وإلى المطن بعين المنعم المحسن فهذا هو الداء الدفين ويستكن في النفس والشيطان بواسطته يظهر معاني الخير حتى يتعلل بالمعاني الخمسة التي ذكرناها ومعيار كل ذلك ومحكم أمر واحد وهو أن يكون تأمله بانكشاف أخذه الصدقة كأنه بانكشاف صدقة أخذها بعض نظرائه وأمثاله ياءه إن كان ينبغي صيانة الناس عن النية والحسد وسوء الظن أو يقي انتهاك السر أو إعانة المعطى على الاسرار أو صيانة العلم عن الابتذال فكل ذلك مما يحصل بانكشاف صدقة أخيه فإن كان انكشاف أمره ثقل عليه من انكشاف أمر غيره فتقديره الحذر من هذه المعاني أغاليظ وأباليغ من مكر الشيطان . خدعه فإن اذلال العلم محذور من حيث أنه علم لا من حيث أنه علم زيدا وعلم عمرو والغيبة محذورة من حيث أنها تعرض لعرض مصون لا من حيث أنها تعرض لعرض زيد عالم الخصوص ومن أحسن من ملاحظة مثل هذا بما يعجز الشيطان عنه والافلا يزال كثير العمل قایل الحظ وأما جانب الاظهار فبيل الطبع إليه من حيث أنه تطيب لقلب المعطى واستحضات له على مثله واظهاره عند غيره أنه من المباليغين في الشكر حتى يرغبوا في اكرامه وتفقدوه وهذا داء دفين في الباطن

رفاقاً فهو كعتاق نسمة (١) حديث إذا أنعم الله تعالى على عبد نعمة أحب أن ترى عليه أحد من حديث عمران ابن حصين سند صحيح وحسنه ت من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده (٢) حديث من لم يشكر الناس لم يشكره الله تقدم (٣) حديث قالت المهاجرون يا رسول الله ما رأينا خيراً من قوم نزلنا عليهم الحديث وصححه من حديث أنس ورواه مختصراً دن في اليوم واليلة وك وصححه .

موضع الكعبة ومن السماء ما يحدوها وقد قال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أصل طينة رسول الله ﷺ من سرة الارض



بمكة فقال بعض العلماء هذا (٢٠٦) يشعر بأن ما أجاب من الأرض ذرة المصطفى محمد ﷺ ومن موضع الكعبة

دحيت الأرض  
فصار رسول الله  
ﷺ هو الأصل  
في التكوين  
والكائنات تبع  
له وإلى هذا  
إشارة بقوله  
ﷺ كنت نبيا  
وادم بين الماء  
والطين وفي رواية  
بين الروح والجسد  
وقيل لذلك سمي  
أميا لأن مكة أم  
القرى وذرتة أم  
الخليقة وتربة  
الشخص مدفنه  
فكان يقتضى  
أن يكون مدفنه  
بمكة حيث كانت  
تربة منها ولكن  
قيل الماء لما  
تموج رمى الزبد  
إلى النواحي  
فوقعت جوهرة  
النبي ﷺ إلى  
ما يحاذي تربة  
بالمدينة وكان  
رسول الله ﷺ  
مكيا مدنيا حنينا  
إلى مكة وتربة  
بالمدينة والإشارة  
فيما ذكرناه من ذرة  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم هو ما قال  
الله تعالى وإذا

والشيطان لا يقدر على المتدين إلا بأن يروج عليه هذا الخبث في معرض السنة ويقول له الشكر من السنة والإخفاء من الرياء ويورد عليه المعاني التي ذكرناها ليحمله على الإظهار وقصده الباطن ما ذكرناه ومعيار ذلك ومحكمه أن ينظر إلى ميل نفسه من الشكر حيث لا ينتهي الخير إلى المعطى ولا إلى من يرغب في عطائه وبين يدي جماعة يكرهون إظهار العطية ويرغبون في خفائها وعادتهم أنهم لا يعطون إلا من يخفى ولا يشكر فإن استوت هذه الأحوال عنده فاعلم أن باعته هو إقامة السنة في الشكر والتحدث بالنعمة وإلا فهو غرور ثم إذا علم أن باعته السنة في الشكر فلا ينبغي أن يتقل عن قضاء حق المعطى فينظر فإن كان هو بمن يحب الشكر والنشر فينبغي أن يخفى ولا يشكر لأن قضاء حقه أن لا ينصره على الظلم وطلبه الشكر ظلم وإذا علم من حاله أنه لا يحب الشكر ولا يقصده فعند ذلك يشكره ويظهر صدقته ولذلك قال ﷺ (١) للرجل الذي مدح بين يديه ضربتم عنقه لو سمعها ما أفلح مع أنه ﷺ كان يثنى على قوم في وجوههم لثقتهم بيقينهم وعلمه بأن ذلك لا يضرهم بل يزيد في رغبته في الخير فقال لواحد (٢) أنه سيد أهل الوبر وقال ﷺ (٣) في آخر إذا جاءكم كريم قوم فأكرموا وسمع كلام رجل فأعجبه فقال ﷺ (٤) إن من البيان لسحرا وقال ﷺ (٥) إذا علم أحدكم من أخيه خيرا فليخبره فإنه يزداد رغبة في الخير وقال ﷺ (٦) إذا مدح المؤمن ربا بالإيمان في قلبه وقال الثوري من عرف نفسه لم يضره مدح الناس وقال أيضا ليوسف بن أسباط إذا أوليتك معروفا كنت أنا أسره منك ورأيت ذلك نعمة من الله عز وجل على فاشكر وإلا فلا تشكر ودقائق هذه المعاني ينبغي أن يلحظها من يرعى قلبه فإن أعمال الجوارح مع إهمال هذه الدقائق ضحكة للشيطان وشهادة له لكثرة التعب وقلة النفع ومثل هذا العلم هو الذي يقال فيه إن تعلم مسألة واحدة منه أفضل من عبادة سنة إذ بهذا العلم تحيا عبادة العمر وبالجهل به تموت عبادة العمر كله وتتعلل وعلى الجملة فالأخذ في الملا والرد في السر أحسن المسالك وأسلمها فلا ينبغي أن يدفع بالتزويقات إلا لأن تكمل المعرفة بحيث يستوى السر والعلاية وذلك هو الكبريت الأحمر الذي يتحدث به ولا يرى نساء الله الكريم حسن العون والتوفيق

(بيان الأفضل من أخذ الصدقة أو الزكاة)

كان إبراهيم الخواص والجنيد وجماعة يرون أن الأخذ من الصدقة أفضل فإن في أخذ الزكاة مزاحمة للمساكين وتضييقا عليهم ولأنه ربما لا يكمل في أخذه صفة الاستحقاق كما وصف في الكتاب العزيز وأما الصدقة فالأمر فيها أوسع وقال قائلون يأخذ الزكاة دون الصدقة لأنها إعانة على الواجب ولو ترك المساكين كلهم أخذ الزكاة لاثموا ولأن الزكاة لأمنة فيها وإنما هو حق واجب لله سبحانه رزقا لعباده المحتاجين ولأنه أخذ بالحاجة والإنسان يعلم حاجة نفسه قطعاً وأخذ الصدقة أخذ بالدين فإن الغالب أن المتصدق يعطى من يعتقد فيه خيرا ولأن مراقبة المساكين أدخل في الذل والمسكنة وأبعد من التكبر إذ قد يأخذ الإنسان الصدقة في معرض الهدية فلا تتميز

(١) حديث قال الرجل الذي مدح بين يديه ضربتم عنقه لو سمعها ما أفلح متفق عليه من حديث أبي بكرة بلفظ ويحك قطعت عنق صاحبك زاد طب في رواية والله لو سمعها ما أفلح أبداً وفي سنده علي بن زيد بن جدعان متكلم فيه وله نحوه من حديث أبي موسى (٢) حديث أنه سيد الوبر العنبري وطب وابن قانع في معاجمهم وحب في الثقات من حديث قيس ابن عاصم المنقري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له ذلك (٣) حديث إذا جاءكم كريم قوم فأكرموا من حديث ابن عمر ورواه في المراسيل من حديث الشعبي مرسل بسند صحيح وقال روى متصلاً وهو ضعيف وك نحوه من حديث معبد بن خالد الأنصاري عن أبيه وصححه إسناده (٤) حديث إن من البيان سحرا خ من حديث ابن عمر (٥) حديث إذا علم أحدكم من أخيه خيراً فليخبره فإنه يزداد رغبة في الخير قط في العلل من رواية ابن المسيب عن أبي هريرة وقال لا يصح عن الزهري وروى عن ابن المسيب مرسل (٦) حديث إذا مدح المؤمن ربا الإيمان في قلبه طب من حديث أسامة بن زيد بسند ضعيف



ذريتهم وأشدّهم على أنفسهم أليست بربكم قالوا بلى ورد في الحديث ان (٢٠٧) الله تعالى مسح ظهر آدم

عنه وهذا تنصيص على ذل الآخذ وحاجته والقول الحق في هذا أن هذا يختلف بأحوال الشخص وما يغلب عليه وما يحضره من النية فإن كان في شبهة من إنصافه بصفة الاستحقاق فلا ينبغي أن يأخذ الزكاة فإذا علم أنه مستحق قطعاً كما إذا حصل عليه دين صرفه إلى خير وليس له وجه في قضائه فهو مستحق قطعاً فإذا خير هذا بين الزكاة وبين الصدقة فإذا كان صاحب الصدقة لا يتصدق بذلك المال لو لم يأخذ هو قليلاً أخذ الصدقة فإن الزكاة الواجبة يصرفها صاحبها إلى مستحقها ففي ذلك تكثير للخير وتوسيع على المساكين وإن كان المال معرضاً للصدقة ولم يكن في أخذ الزكاة تضيق على المساكين فهو غير والامر فيهما يتفاوت وأخذ الزكاة أشد في كسر النفس وأذلالها في أغلب الأحوال والله أعلم بكل كتاب أسرار الزكاة بحمد الله وعونه وحسن توفيقه ويتلوه إن شاء الله تعالى كتاب أسرار الصوم والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى جميع الأنبياء والمرسلين وعلى الملائكة والمقربين من أهل السموات والأرضين وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً دائماً إلى يوم الدين والحمد لله وحده وحسبنا الله ونعم الوكيل

-(كتاب أسرار الصوم)-

-(بسم الله الرحمن الرحيم)-

الحمد لله الذي أعظم على عباده المنة بما دفع عنهم كيد الشيطان وفنه ورد أملة وخيب ظنه إذ جعل للصوم حصناً لأولياته وجنة وفتح لهم به أبواب الجنة وعرفهم ان وسيلة الشيطان إلى قلوبهم الشهوات المستكنة وان بقومها تصبح النفس المظلمة ظاهرة الشوك في قصم خصمها قوية المنة والصلاة على محمد قائد الخاق ومحمد السنه وعلى آله وأصحابه ذوى الابصار الثاقبة والعقول المرجحة وسلم تسليماً كثيراً (أما بعد) فإن الصوم ربع الايمان بمقتضى قوله ﷺ (١) الصوم نصف الصبر وبمقتضى قوله ﷺ الصبر نصف الايمان ثم هو متميز بخاصية النسبة إلى الله تعالى من بين سائر الأركان إذ قال الله تعالى فيما حكاه عنه نبينا ﷺ (٢) كل حسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف الا الصيام فانه لى وأنا أجزى به وقد قال الله تعالى (انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب) والصوم نصف الصبر فقد جاوز ثوابه قانون التقدير والحساب وناهيك في معرفة فضله قوله ﷺ (٤) والذي نفسى بيده لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك يقول الله عز وجل انما يذر شهوته وطعامه وشرابه لاجلى فالصوم لى وأنا أجزى به وقال ﷺ للجنة باب يقال له الريان لا يدخله الا الصائمون وهو موعود بقاء الله تعالى في جزاء صومه وقال ﷺ (٦) للصائم فرحتان فرحة عند افطاره وفرحة عند لقاء ربه وقال ﷺ (٧) لكل شىء باب وباب العبادة الصوم وقال ﷺ (٨) نوم الصائم عبادة وروى أبو هريرة رضى الله عنه أنه ﷺ (٩) قال اذا دخل شهر رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب النار وصفدت الشياطين

-(كتاب أسرار الصيام)-

- (١) حديث الصوم نصف الصبر وحسنه من حديث رجل من سليم وه من حديث أبي هريرة
- (٢) حديث الصبر نصف الايمان أبو نعيم في الحلية والخطيب في التاريخ من حديث مسعود بسند حسن
- (٣) حديث كل حسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف الا الصوم الحديث أخرجاه من حديث أبي هريرة
- (٤) حديث والذي نفسى بيده لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك وهو بعض الذى قبله (٥) حديث للجنة باب يقال له الريان الحديث أخرجاه من حديث سهل بن سعد (٦) حديث للصائم فرحتان الحديث أخرجاه من حديث أبي هريرة (٧) حديث لكل شىء باب وباب العبادة الصوم ابن المبارك في الزهد ومن طريقه أبو الشيخ في الثواب من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف (٨) حديث نوم الصائم عبادة وروناه في أمالى ابن منده من رواية ابن المغيرة القواس عن عبد الله بن عمر بسند ضعيف ولعله عبد الله بن عمرو فانهم لم يذكروا لابن المغيرة رواية الا عنه ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث عبد الله بن أبي أوفى وفيه سليمان بن عمرو النخعي أحد الكذابين (٩) حديث إذا دخل شهر رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب النار وصفدت الشياطين

وأخرج ذريته منه كهيئة الذر استخرج الذر من مسام شعر آدم فخرج الذر كخروج العروق وقيل كان المسح من بعض الملائكة فأضاف الفعل الى المسبب وقيل معنى القول بانه مسح أى أحصى كما تحصى الارض بالمساحة وكان ذلك ببطن نهران واد بجنب عرفة بين مكة والطائف فلما خاطب الذر وأجابوا بلى كتب العهد فى رق أبيض وأشهد عليه الملائكة وأقم الحجر الأسود فكانت ذرة رسول الله ﷺ هى الحبيبة من الارض والعلم والهدى فيه معجونات فبعث بالعلم والهدى موروثاً له وهو ما بعث وقيل لما بعث الله جبرائيل وميكائيل اليقبض

قبضة من الارض فأبت حتى بعث الله تعالى عزرائيل فقبض قبضة من الارض وكان ابليس قد وطىء الارض بقدميه فصارت بعض



وبعضها لم يصل إليه قدم إبليس فمن تلك التربة أصل الأنبياء والأولياء وكانت ذرة رسول الله ﷺ موضع نظر الله تعالى من قبضة عزرائيل لم يسبقها قدم إبليس فلم يصبه حظ الجهل بل صار منزوع الجهل موفرا حظه من العلم فبعثه الله تعالى بالهدى والعلم وانتقل من قلبه إلى القلوب ومن نفسه إلى النفوس فوقعت المناسبة في أصل طهارة الطينة ووقع التأليف بالعارف الأول فكل من كان أقرب مناسبة بنسبة طهارة الطينة كان أوفر حظا من قبول ما جاء به فكانت قلوب الصوفية أقرب مناسبة فأخذت من العلم حظا وافرا وصارت

ونادى مناد يا باغي الخير هلم ويا باغي الشر أقصر وقال وكيع في قوله تعالى كاوا واشربوا هنيا بما أسفتم في الأيام الخالية هي أيام الصيام إذ تركوا فيها الأكل والشرب وقد جمع رسول الله ﷺ فرتبة المباحة بين الزهد في الدنيا وبين الصوم (١) فقال إن الله تعالى يباهى ملائكته بالشاب العابد فيقول أيها الشاب النارك شهوته لأجلي المذل شيا به لي أنت عندي كبعض ملائكتي وقال ﷺ في الصائم يقول الله عز وجل (٢) أنظروا يا ملائكتي إلى عبدى ترك شهوته ولذته وطعامه وشرابه من أجلي وقيل في قوله تعالى ( فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون ) قيل كان عملهم الصيام لأنه قال ( إنما يوفي الصابرون أجرهم بغير حساب ) فيفرغ للصائم جزاؤه فراغا ويجازف جزافا فلا يدخل تحت وهم وتقدير وجدير بأن يكون كذا لأن الصوم إنما كان له ومشرفا بالنسبة إليه وإن كانت العبادات كلها كالشرف البيت بالنسبة إلى نفسه والأرض كلها لمعنيين أحدهما أن الصوم كف وترك وهو في نفسه سر ليس فيه عمل يشاهد وجميع أعمال الطاعات بمشهد من الخلق ومرأى والصوم لا يراه إلا الله عز وجل فإنه عمل في الباطن بالصبر المجرد والثاني أنه قهر لعدو الله عز وجل فإن وسيلة الشيطان لعنه الله الشهوات وإنما تقوى الشهوات الأكل والشرب ولذلك قال ﷺ (٣) إن الشيطان ليحرق من ابن آدم مجرى الدم فغضيقوا بجاريه بالجوع ولذلك قال ﷺ لعائشة رضي الله عنها داوى (٤) قرع باب الجنة قالت بماذا قال ﷺ بالجوع وسيأتي فضل الجوع في كتاب شره الطعام وعلاجه من ربح المهلكات فلما كان الصوم على الخصوص قهرا للشيطان وسدا لمسالكه وتضييقا لجاريه استحق التخصيص بالنسبة إلى الله عز وجل ففي قمع عدو الله نصرته لله سبحانه وناصر الله تعالى موقف على النصر له قال الله تعالى ( إن تنصروا الله ينصركم الله ويثبت أقدامكم ) فالبدية بالجهد من البدو الجزاء بالهداية من الله عز وجل ولذلك قال تعالى ( والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبيلنا ) وقال تعالى ( إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ) وإنما التغيير تكثير الشهوات فهي مرتع الشياطين ومرعاهم فادامت غصبة لم ينقطع تردد هم وماداموا يترددون لم ينكشف العبد لجلال الله سبحانه وكان محجوبا عن لقاءه وقال ﷺ (٥) لولا أن الشياطين يحرمون على قلوب بني آدم لنظروا إلى ملكوت السموات فمن هذا الوجه صار الصوم باب العبادة وصار جنة وإذا عظمت فضيائه إلى هذا الحد فلا بد من بيان شروطه الظاهرة والباطنة بذكر أركانه وسننه وشروطه الباطنة وتبين ذلك بثلاثة فصول

( الفصل الأول في الواجبات والسنن الظاهرة والالزوم بإفساده )

( أما الواجبات الظاهرة فسته )

(الاول) مراقبة أول شهر رمضان وذلك برؤية الهلال فإن غم فاستكمال ثلاثين يوما من شعبان ونعني بالرؤية العلم ويحصل ذلك بقول عدل واحد لا يثبت هلال شوال إلا بقول عدلين احتياطا للعبادة ومن سمع عدلا ووثق بقوله وغلب على ظنه صدقه لزمه الصوم وإن لم يقض الماضي به فابتغى كل عبد في عبادته موجب ظنه وإذا رأى الهلال ببلدة ولم ير بأخرى وكان بينهما أقل من مرحلتين وجب الصوم على الكل وإن كان أكثر كان لكل بلدة حكمها ولا يتعدى الوجوب ( الثاني ) النية ولا بد لكل ليلة من نية مبيتة معينة جازمة فلو نوى أن يصوم

وك وصححه على شرطهما من حديث أبي هريرة وصحح خ وقفه على مجاهد وأصله متفق عليه دون قوله ونادى مناد (١) حديث إن الله تعالى يباهى ملائكته بالشاب العابد فيقول أيها الشاب النارك شهوته الحديث عدم حديث ابن مسعود بسند ضعيف (٢) حديث يقول الله تعالى للملائكة يا ملائكتي أنظروا إلى عبدى ترك شهوته ولذته وطعامه وشرابه من أجلي (٣) حديث إن الشيطان يحرق من ابن آدم مجرى الدم الحديث متفق عليه من حديث صفية دون قوله فضيقوا بجاريه بالجوع (٤) حديث لعائشة داوى قرع باب الجنة الحديث لم أجده أصلا (٥) حديث لولا أن الشياطين يحرمون على قلوب بني آدم الحديث أحمد



من التقوى فانجلي  
فيها صور الاشياء  
على هيئة اراءها  
في انت انبيا  
بقبحها فرفضوها  
وظهرت الآخرة  
بحسنها فطلبوها  
قلبا زهدوا في  
الدنيا انصبت إلى  
بواطنهم أفسام  
العلوم انصبأبا  
وانضاف إلى علم  
الدراسة علم  
الوراثة (واعلم)  
إن كانت حال  
شريف نعزوه  
إلى الصوفية  
في هذا الكتاب  
هو حال المقرب  
وانصوفي هو  
المقرب وليس  
في القرآن اسم  
الصوفي واسم  
الصوفي ترك  
ووضع للمقرب  
على ما سألنا شرح  
ذلك في بابه ولا  
يعرف في طرفي  
بلاد الإسلام  
شرقا وغربا هذا  
الاسم لأهل  
القرب وإنما يعرف  
للمتميزين وكم من  
الرجال المقربين  
في بلاد المغرب

شهر رمضان دفعة واحدة لم يكفه وهو الذي عتينا بقولنا كل ليلة ولو نوى بالنهار لم يحزه صوم رمضان ولا صوم  
الغرض إلا الطوع وهو الذي عتينا بقولنا مبنية ولو نوى الصوم مطلقا أو الفرض مطلقا لم يحزه حتى بنوى فريضته  
الله عز وجل صوم رمضان ولو نوى ليلة السك أن يصوم غدا إن كان من رمضان لم يحزه فإنها ليست جازمة إلا أن  
تستند نية إلى قول شاهد عدل واحتمال غلط الدل أو كذبه لا يبطل الجزم أو يستند إلى استصحاب حال كالسك  
في الليلة الأخيرة من رمضان لذلك لا يمنع جزم النية أو يستند إلى اجتماع المحبوس في المطهورة إذا غلب على ظنه  
دخول رمضان باجتهاده فتسكه لا يمنعه من النية ومهما كان شاكلا ليلة السك لم يتفقه جزمه النية باللسان فإن النية  
محالها القلب ولا يتصور فيه جزم الصدمع الشك كما لو قال في وسط رمضان أصوم غدا إن كان من رمضان فإن  
ذلك لا يضره لأنه ترديد لفظ ومحل النية لا يتصور فيه تردد بل هو قاطع أنه من رمضان ومن نوى ليلا ثم أكل  
لم تفسد نيته ولو نوت امرأة في الحيض ثم طهرت قبل الفجر صح صومها (الثالث) الإمساك عن إيصال شيء إلى  
الجوف عمدا مع ذكر الصوم فيه نسي صومه بالأكل والشرب والسعوط والحقنة ولا يفسد بالفصد والحجامة  
والاكتهال وإدخال الميل في الأذن والإحياي إلا أن يفطر فيه ما يبلغ المائة وما يصل بغير قصد من غبار  
المريق أو ذبابة تسبق إلى جوفه أو ما يسبق إلى جوفه في المضمضة فلا يفطر إلا إذا بالغ في المضمضة فيفطر لأنه  
مقصود وهو الذي أردنا بقولنا عمدا فأما ذكر الصوم بأردنا به الاحتراز عن السامى فإنه لا يفطر أما من أكل عمدا  
في طرفي النهار ثم ظهر له أنه أكل نهارا بالتحقيق فمليه القضاء وإن بقي على حكم ظنه واجتهاده فلا قضاء عليه  
ولا ينبغي أن يأكل في طرفي النهار إلا بنظر واجتهاد (الرابع) الإمساك عن الجماع وحده مغيب الحشفة وإن  
جامع ناسيا لم يفطر وإن جامع ليلا أو احلم فأصبح جنباً لم يفطر وإن طلع العجر وهو مختلط أهله فزعر في الحال  
صح صومه فإن سبرفسد ولزمته الكفارة (الخامس) الإمساك عن الاستمناء وهو إخراج المني قصدا بجماع  
أو بغير جماع فإن ذلك يفطر ولا يفطر بقله زوجته ولا بمضاجعتها ما لم ينزل لكن يكره ذلك إلا أن يكون شيخا  
أو مالا كالأربة فلا بأس بالتقبيل وتركه أولى وإذا كان يخاف من التقيل أن ينزل فقبل وسبق المني أفطر لتقصيره  
(السادس) الإمساك عن إخراج النوى فلا يستقاء يفسد الصوم وإن ذرعه النوى لم يفسد صومه وإذا ابتلع نخامة  
من حلقه أو صدره لم يفسد صومه وخمسة لعموم البلوى به إلا أن يبتلعه بعد وصوله إلى فيه فإنه يفطر عند ذلك  
(وأما لوازم الإفطار فأربعة)

القضاء والكفارة والتدية وإمساك بقية النهار تشبها بالصائمين (أما القضاء) فوجوبه عام على كل مسلم مكلف  
ترك الصوم عذر أو بغير عذر فالخائض تقضى الصوم وكذا المرتد أما الكافر والصبي والمجنون فلا قضاء عليهم  
ولا يشترط التتابع في قضاء رمضان ولكن يقضى كيف شاء متفرقا ومجموعا (وأما الكفارة) فلا تجب إلا بالجماع  
وأما الاستمناء والأكل والشرب وما عدا الجماع لا تجب فيه كفارة فالكفارة عتق رقبة فإن أعسر فصوم شهرين  
متتابعين وإن عجز فأطعام ستين مسكينا مدامدا (وأما إمساك بقية النهار) فيجب على من عصى بالفطر أو قصر  
فيه ولا يجب على الخائض إذا طهرت إمساك بقية نهارها ولا على المسافر إذا قدم مفطرا من سفر بالغ مرحلتين  
ويجب الإمساك إذا شهد بالهلال عدل واحد يوم الشك والصوم في السفر أفضل من الفطر إلا إذا لم يطق ولا يفطر  
يوم يخرج كان مقيما في أوله ولا يوم يقدم إذا قدم صائما (وأما العدية) فتجب على الحامل والمرضع إذا أفطرا  
خوفاً على ولديهما لكل يوم مد حنطة لمسكين واحد مع القضاء والشيخ الحرم إذا لم يصم تصدق عن كل يوم  
مدا (وأما النسيئة) تأخير السحور وتعجيل الفطر بالتمر أو الماء قبل الصلاة وترك السواك بعد الزوال  
والجود في شهر رمضان لما سبق من فضائله في الزكاة ومدارسة القرآن والاعتكاف في المسجد لاسيما في العشر  
الآخيرة فهو عادة رسول الله ﷺ (١) كان إذا دخل العشر الأول وآخر طوى الفراش وشدا المنزر ودأب

من حديث أبي هريرة بنحوه (١) حديث كان إذا دخل العشر الأول وآخر طوى الفراش الحديث متفق عليه من حديث



وغير ذلك من  
الكتب كلهم  
كانوا في طريق  
المقربين وعلومهم  
علوم أحوال  
المقربين ومن  
تطالع إلى مقام  
المقربين من  
جملة الأبرار فهو  
متصوف مالم  
يتحقق بحالهم  
فإذا تحقق بحالهم  
صار صوفيا ومن  
عدهما من تميز  
بزي ونسب إليهم  
فهو مشتببه وفوق  
كل ذي علم عليم  
(الباب الثاني في  
تخصيص الصوفية  
بحسن الاستماع)  
حدثنا شيخنا  
شيخ الإسلام  
أبو النجيب  
السهروردي  
أما قال أنا أبو  
منصور المقرئ  
قال أنا الإمام الحافظ  
أبو بكر الخطيب  
قال أنا أبو عمرو  
الهاشمي قال أنا  
أبو علي اللؤلؤي قال  
أنا أبو داود  
السجستاني قال  
حدثنا مسدد قال  
حدثنا يحيى عن

وأدب أهله أي أداموا النصب في العبادة إذ فيها ليلة القدر والأغاب انتهى أوتار وأشبه الأوتار ليلة إحدى  
وثلاث وخمس وسبع والتتابع في هذا الاعتكاف أولي فإن نذرا اعتكافا متتابعاً أو نواه انقطع تتابعه بالخروج  
من غير ضرورة كما لو خرج لعبادة أو شهادة أو جنازة أو زيارة أي بجديد طهارة وإن خرج لقضاء الحاجة ولا ينقطع  
وله أن يتوضأ في البيت ولا ينبغي أن يخرج على شغل آخر كان صلى الله عليه وسلم (١) لا يخرج إلا للحاجة الإنسان ولا يسأل  
عن المريض إلا ماراً وينقطع التتابع بالجماع ولا ينقطع بالتقبيل ولا بأس في المسجد بالطيب وعقد النكاح  
وبالأكلة والنوم وغسل اليدين الطست فكل ذلك قد يحتاج إليه في التتابع ولا ينقطع التتابع بخروج بعض بدنه  
كان صلى الله عليه وسلم (٢) يذني رأسه فترجله عائشة رضي الله عنها وهي في الحجرة ومهما خرج المعتكف لقضاء حاجته فإذا  
عاد ينبغي أن يستأنف النية إلا إذا كان قد نوى أولاً عشرة أيام مثلاً والأفضل مع ذلك التجديد

### (الفصل الثاني في أسرار الصوم وشروطه الباطنة)

اعلم أن الصوم ثلاث درجات صوم العموم وصوم الخصوص وصوم خصوص الخصوص أما صوم العموم فهو  
كف البطن والفرج عن قضاء الشهوة كما سبق تفصيله وأما صوم الخصوص فهو كف السمع والبصر واللسان  
واليد والرجل وسائر الجوارح عن الآثام وأما صوم خصوص الخصوص فهو الصوم القلب عن الهوى الدنية  
والأفكار الدنيوية وكفه عما سوى الله عز وجل بالكلية ويحصل النظر في هذا الصوم بالفكر فيما سوى الله عز  
وجل واليوم الآخر وبالفكر في الدنيا لإدنيات أراد للدين فإن ذلك من زاد الآخرة وليس من الدنيا حتى قال  
أرباب القلوب من تحركت همته بالتصرف في نهاره لتدبير ما يفطر عليه كتبت عليه خطيئة فإن ذلك من قلة الوثوق  
بفضل الله عز وجل وقلة اليقين برزقه الموعود وهذه رتبة الأنبياء والصديقين والمقربين ولا يطول النظر في  
تفصيلها قولا ولكن في تحقيقها عملاً فإنه إقبال بكنهه الهمة على الله عز وجل وانصراف عن غير الله سبحانه وتلبس  
بمعنى قوله عز وجل (قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون) وأما صوم الخصوص وهو صوم الصالحين فهو كف  
الجوارح عن الآثام وتماه بستمه أمور (الأول) غض البصر وكفه عن الاتساع في النظر إلى كل ما يذم ويكره  
وإلى كل ما يشغل القلب ويلهى عن ذكر الله عز وجل قال صلى الله عليه وسلم (٣) النظرة سهم مسوم من سهام إبليس  
فمن تركها خوفاً من الله عز وجل إيماناً بمجد حلاوته في قلبه وروى جابر عن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤)  
أنه قال خمس يفسدن الصائم الكذب والغيبة والنميمة واليمين الكاذبة والنظر بشهوة (الثاني) حفظ اللسان عن  
الهذيان والكذب والغيبة والنميمة والفحش والجفاء والخصومة والمراءاة وإلزامه السكوت وشغله بذكر الله  
سبحانه وتلاوة القرآن فهذا صوم اللسان وقد قال سفيان الغيبة تفسد الصوم رواه بشر بن الحرث عنه  
وروى ليث عن مجاهد خصلتان يفسدان الصيام الغيبة والكذب وقال صلى الله عليه وسلم (٥) إنما الصوم جنة  
فإذا كان أحدكم صائماً فلا يرفث ولا يجهل وإن امرؤ قاتله أو شتمه فليقل إلى صائمه وإلى صائم وجاء في الخبر  
إن (٦) امرأتين صامتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجهدهما الجوع والعطش من آخر النهار حتى كادت أن  
تتلفا فبعثنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستأذناه في الإفطار فأرسل إليهما قدحا وقال صلى الله عليه وسلم قل لهما قيا فيه ما أكلتما

عائشة بلفظ أحيا الليل وأيقظ أهله وجد وشد المنزر (١) حديث كان لا يخرج إلا لحاجته ولا يسأل عن  
المريض إلا ماراً متفق على الشطر الأول من حديث عائشة والشطر الثاني رواه أبو داود بنحوه بسند لين (٢)  
حديث كان يذني رأسه لعائشة متفق عليه من حديثها (٣) حديث النظرة سهم مسوم من سهام إبليس  
الحديث ك وصحيح إسناده من حديث حذيفة (٤) حديث جابر عن أنس خمس يفسدن الصائم الحديث  
الأزدي في الضعفاء من رواية جابان عن أنس وقول جابر تصحيف قال أبو حاتم الرازي هذا كذاب (٥)  
حديث الصوم جنة فإذا كان أحدكم صائماً الحديث أخرجاه من حديث أبي هريرة (٦) حديث أن امرأتين  
صامتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث في الغيبة للصائم أحمد من حديث عبيد مولا رسول الله صلى الله عليه وسلم



عبد الرحمن بن أبان عن أبيه عن زيد بن ثابت قال سمعت رسول الله ﷺ (٢١١) يقول نضر الله امرأ سمع منا

فقامت احداهما نصفه دما عبيطا ولحما غريضا وقامت الاخرى مثل ذلك حتى ملأتاه فبعجت الناس من ذلك فقال ﷺ هاتان صامتات عما أحل الله لهما وأفطرنا على ما حرم الله تعالى عليهما قعدت احداهما إلى الأخرى لجعلنا يغتابان الناس فهذا ما أكلتاهما من لحومهم (الثالث) كف السمع عن الإصغاء إلى كل مكروه لأن كل ما حرم قوله حرم الإصغاء إليه ولذلك سوى الله عز وجل بين المستمع وآكل السحت فقال تعالى (سمعون للكذب أكلون للسحت) وقال عز وجل (ولا ينهائم الربانيون والاحبار عن قلوبهم إلا أنهم وآكلهم السحت) فالسكوت على الغيبة حرام وقال تعالى (إنكم إذا مثلهم) ولذلك قال ﷺ (١) المغتاب والمستمع شريكان في الإثم (الرابع) كف بقية الجوارح عن الآثام من اليد والرجل وعن المكروه وكف البطن عن الشبهات وقت الإفطار فلا معنى للصوم وهو الكف عن الطعام الحلال ثم الإفطار على الحرام فثالث هذا الصائم مثال من يبنى قصرا ويهدم مصرا فان الطعام الحلال إنما يضر بكثرة لا بنوعه فالصوم لتقليله وتارك الاستكثار من الدواء خوفا من ضرره إذا عدل إلى تناول السم كان سفيها والحرام سم مهلك للدين والحلال دواء ينفع قليله ويضر كثيره وقصد الصوم لتقليله وقد قال ﷺ (٢) كم من صائم ليس له من صومه إلا الجوع والعطش فقل هو الذي يفطر على الحرام وقيل هو الذي يمسك عن الطعام الحلال ويفطر على لحوم الناس بالغيبة وهو حرام وقيل هو الذي لا يحفظ جوارحه عن الآثام (الخامس) أن لا يستكثر من الطعام الحلال وقت الإفطار بحيث يمتلئ جوفه فاما من وعاء أبيض إلى الله عز وجل من بطن مليء من حلال وكيف يستفاد من الصوم قهر عدو الله وكسر الشهوة اذ تدارك الصائم عند فطره ما فاتته ضحوة نهاره وربما يزيد عليه في ألوان الطعام حتى استمرت العادات بان تدخر جميع الاطعمة لرمضان فيؤكل من الاطعمة فيه مالا يؤكل في عدة أشهر ومعلوم أن مقصود الصوم الخواء وكسر الهوى لتقوى النفس على التقوى وإذا دفعت المعدة من ضحوة نهار إلى العشاء حتى هاجت شهواتها وقويت رغبتها ثم أطمعت من اللذات وأشبعت زادت لذتها وتضاعفت قوتها وانبعثت من الشهوات ما عساها كانت راكدة لو تركت على عاداتها فروح الصوم وسره تضعيف القوى التي هي وسائل الشيطان في العود إلى الشرور ولن يحصل ذلك إلا بالتقليل وهو أن يأكل أكله التي كان يأكلها كل ليلة ولم يصم فاما إذا جمع ما كان يأكل ضحوة إلى ما كان يأكل ليلا فلم ينتفع بصومه بل من الآداب أن لا يكثر النوم بالنهار حتى يحس بالجوع والعطش ويستشعر ضعف القوى فيصفو عند ذلك قلبه ويستديم في كل ليلة قدرا من الضعف حتى يخف عليه تهجده وأوراده فعسى الشيطان أن لا يحوم على قلبه فينظر إلى ملكوت السماء وليلة القدر عبارة عن الليلة التي ينكشف فيها شيء من الماسكوت وهو المراد بقوله تعالى (انا أنزلناه في ليلة القدر) ومن جعل بين قلبه وبين صدره مخلاة من الطعام فهو عنه محجوب ومن أخل معدته فلا يكفيه ذلك لرفع الحجاب مالم يخل همته من غير الله عز وجل وذلك هو الامر كله ومبدأ جميع ذلك تقايل الطعام وسيأتي له مزيد بيان في كتاب الاطعمة ان شاء الله عز وجل (السادس) أن يكون قلبه بعد الإفطار معلقا مضطربا بين الخوف والرجاء اذ ليس يدري أيقبل صومه فهو من المقربين أو يرد عليه فهو من الممقوتين وليكن كذلك في آخر كل عبادة يفرغ منها فقد روى عن الحسن بن أبي الحسن البصري أنه مرقوم وهم يضحكون فقال ان الله عز وجل جعل شهر رمضان مضمارا لخلقه يستبقون فيه لطاعته فسبق قوم ففازوا وتخلف أقوام فخابوا فالعجب كل العجب للضحك اللاعب في اليوم الذي فاز فيه السابقون وخاب فيه المبطلون أما والله لو كشف الغطاء لاشتغل المحسن باحسنه والمسيء بأساءته أي كان سرور المقبول يشغله عن اللعب وحسرة المردود تسد عليه باب الضحك وعن الاخنف بن قيس أنه قيل له

الحديث بسند فيه مجهول (١) حديث المغتاب والمستمع شريكان في الإثم غريب وللطبراني من حديث ابن عمر بسند ضعيف نهى رسول الله ﷺ عن الغيبة وعن الاستماع إلى الغيبة (٢) حديث كم من صائم ليس له من صيامه إلا الجوع والعطش ن ه من حديث أبي هريرة

حديثا حفظه حتى يباغى غيره قرب حامل فقه إلى من هو أفقه منه ورب حامل فقه وليس بفقيه أساس كل خسير حسن الاستماع قال الله تعالى ولو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم يقول بعضهم علامة الخير في السماع أن يسمع العبد بنشأه أوصافه ونعوته ويسمعه بحق من حق وقال بعضهم لو علمهم أهلا للسمع لفتح آذانهم للاستماع فمن تملكته الوسواس وغلب على باطنه حديث النفس لا يقدر على حسن الاستماع فالصوفية أهل القرب لما علموا ان كلام الله تعالى ورسائله إلى عباده ومخاطباته أيام رأوا كل آية من كلامه تعالى بحرا من أبحر العلم بما تتضمن من ظاهر

العلم وباطنه وجليه وخفيه وبابا من أبواب الجنة باعتبار ما تنبه أو تدعو إليه من العمل ورأوا كلام رسول الله ﷺ الذي



الاستعداد للاستماع ورأوا أن حسن الاستماع قرع باب الملكوت واستتزال بركة الرغبـوت والرهـبوت ورأوا أن الوسـاوس أدخنة نائرة من نار النفس الامارة بالسوء وقتام يتراكم من نفث الشـيطان وإن الحظوظ العاجلة والآهـام الدنيوية التي هي مناط الهوى ومشار الردى بمثابة الخطب الذي تزداد النار به تأججا ويزداد الغلب به تخرجاً فرفضوا الدنيا وزهدوا فيها فلما انقطعت عن نار النفس أحاطها وقت زيراتها وقل دغائها شهدت بواعظهم وقلوبهم مصادر العلوم فميرزا مواردها بصفاء النهم فلما شهدوا سمعوا قال الله تعالى إن في ذلك

انك شيخ كبير وان الصيام ينفعك فقال انى أعده لسفر طويل والصبر على طاعة الله سبحانه أهون من الصبر على عذابه فهذه هي المعاني الباطنة في الصوم فان قلت فمن اقتصر على كف شهوة الباطن والفرج وترك هذه المعاني فتمد قال الفقهاء صومه صحيح فامعناه فاعلم أن فقهاء الظاهر يثبتون شروط الظاهر بادلة من هذه الأدلة التي أوردناها في هذه الشروط الباطنة لاسباب الغيبة وأمثالها ولكن ليس إلى فقهاء الظاهر من الكليات الاما يتيسر على عموم السافين المقبلين على الدنيا الدخول نحو فاعلماء الآخرة فيمنون بالصحة القبول وبالقبول الوصول إلى المقصود ويفهمون أن المقصود من الصوم التخلي بخلق من أخلاق الله عز وجل وهو الصمدية والانتفاء بالملائكة في الكف عن الشهوات بحسب الامكان فانهم منزعون عن الشهوات والانسان رتبته فوق رتبة البهائم لقدرته بنور العقل على كسر شهوته ودون رتبة الملائكة لاستيلاء الشهوات عليه وكونه مبتلى بمجاهدتها وكما انهم في الشهوات انحط إلى أسفل السافين والحق بخار البهائم ركك قمع الشهوات ارتفع إلى أعلى عليين والتحق بافق الملائكة والملائكة مقربون من الله عز وجل والذي يقتدى بهم ويتشبهه باخلاصهم يقرب من الله عز وجل كقربهم فان النبيه من القريب قريب وليس القرب ثم بالمكان بل بالصفات وإذا كان هذا سر الصوم عند أرباب الالباب أصحاب القلوب فأى جدوى لأخيراً كلة وجمع أكتين عند العشاء مع الانهماك في الشهوات الاخر طول النهار ولو كان مثله جدوى فأى معنى لقوله ﷺ كم من صائم ليس له من صومه إلا الجوع والداء ولهذا قال أبو الدرداء يا حبذا نوم الاكياس وفطرهم كيف لا يعيرون صوم الحق وسهرهم ولذة من ذوى بقرين وتغوى أفنجل وأرجح من أمثال الجبال عبادة من المنزيرين ولذلك قال بعض العلماء كم من صائم مفطر وكم من مفطر صائم والمفطر الصائم هو الذي يحفظ جوارحه عن الآثام ويأكل ويشرب والصائم المفطر هو الذي يجوع ويعطش ويطلق جوارحه ومن فهم معنى الصوم وسره علم أن مثل من كف عن الأكل والجوع وأفطر بمخالفة الآثام كس مسح على عضو من أعضائه في الوضوء ثلاث مرات فقد وافق في الظاهر العدد إلا أنه ترك المهم وهو الغسل فصلاته مردودة عليه بجمله ومثل من أفطر بالأكل وصام بجوارحه عن المكاه كن غسل أعضائه مرة مرة فصلاته متقبلة إن شاء الله لاحكامه الاصل وإن ترك الفضل ومثل من جمع بينهما كن غسل كل عضو ثلاث مرات فجمع بين الاصل والفضل وهو الكمال وقد قال ﷺ (١) إن الصوم أمانة فليحفظ أحدكم أمانته (٢) ولما تلا قوله عز وجل (إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها) وضع يده على سمعه وبصره فقال السمع أمانة والبصر أمانة ولولا أنه من أمانات الصوم لما قال ﷺ فليتمل إن صائم أى انى أودعت لسانى لأحفظه فكيف أطلقه بجوابك فإذا قد ظهر أن لكل عبادة ظاهراً وباطناً وقشراً ولها ولقصورها درجات ولكل درجة طبقات فإليك الخيرة لأن فى أن تقنع بالقشر عن الباب أو تتحين إلى غار أرباب الالباب

### ( الفصل الثالث في التطوع بالصيام وترتيب الاوراد فيه )

اعلم أن استجاب الصوم يتأكد في الأيام الفاضلة وفواضل الأيام بعضها يوجد في كل سنة وبعضها يوجد في كل شهر وبعضها في كل أسبوع . أمان السنة يبدأ أيام رمضان في يوم عرفة ويوم عاشوراء والعشر الأول من ذى الحجة والعشر الأول من المحرم وجميع الأشهر الحرم مظان الصوم وهي أوقات فاضلة وكان رسول الله ﷺ (٣) يكثر صوم شعبان حتى كان يظن أنه في رمضان (٤) وفي الخبر أفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله

(١) حديث إنما الصوم أمانة فليحفظ أحدكم أمانته الخرائطى في مكارم الأخلاق من حديث ابن مسعود في حديث في الأمانة والصوم وإسناده حسن (٢) حديث لما تلا قوله تعالى إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وضع يده على سمعه وبصره وقال السمع أمانة والبصر أمانة د من حديث أبي هريرة دون قوله السمع أمانة (٣) حديث كان يكثر صيام شعبان الحديث متفق عليه من حديث عائشة (٤) حديث أفضل الصيام بعد شهر رمضان



مروعة القرآن لمن قلبه حاضر مع الله لا يفغل عنه طرفة عين قال يحيى بن معاذ (٢١٣) الرازي القلب قايان قلب قد

احتشى بأشغال الدنيا حتى إذا حضر أمر من أمور الساعة لم يدر صاحبه ما يصنع من شغل قلبه بالدنيا وقلب قد احتشى بأحوال الآخرة حتى إذا حضر أمر من أمور الدنيا لم يدر صاحبه ما يصنع لذهاب قلبه في الآخرة فانظر كم بين بركة تلك الافهام الثابتة وشؤم هذه الاشغال الثانية التي أقعدتك عن الطاعة قال بعضهم لمن كان له قلب سايم من الأغراض والأمراض قال الحسين بن منصور لمن كان له قلب لا يخطر فيه إلا شهود الرب وأنشد أمي إليك قلوبا طالما هطالت سحائب الوحي فيها ابجر الحكم وقال ابن عطاء

المحرم لأنه ابتداء السنة فبناؤها على الخير أحب وأرجى لدوام بركته وقال عليه السلام (١) صوم يوم من شهر حرام أفضل من ثلاثين من غيره وصوم يوم من رمضان أفضل من ثلاثين من شهر حرام (٢) وفي الحديث من صام ثلاثة أيام من شهر حرام الخميس والجمعة والسبت كتب الله له بكل يوم عبادة تسعمائة عام (٣) وفي الخبر إذا كان النصف من شعبان فلا صوم حتى رمضان ولهذا يستحب أن يفطر قبل رمضان أياما فإن وصل شعبان بـرمضان جاز فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة (٤) وفصل مرارا كثيرة (٥) ولا يجوز أن يقصد استقبال رمضان بيومين أو ثلاثة إلا أن يوافق ورداله وكره بعض الصحابة أن يصام جب كله حتى لا يضاهى بشهر رمضان فالأشهر الفاضلة ذوالحجة والمحرم ورجب وشعبان والأشهر الحرم ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم ورجب واحد فرض وثلاثة سرد وأفضلهما ذوالحجة لأن فيه الحج والأيام المعلومات والمعدودات وذوالقعدة من الأشهر الحرم وهو من أشهر الحج وشوال من أشهر الحج وليس من الحرم والمحرم ورجب ليس من أشهر الحج (٦) وفي الخبر ما من أيام العمل فيهن أفضل وأحب إلى الله عز وجل من أيام عشر ذي الحجة أن صوم يوم منه يعدل صيام سنة وقيام ليلة منه تعدل قيام ليلة لقد قيل ولا الجهاد في سبيل الله تعالى قال ولا الجهاد في سبيل الله عز وجل إلا من عقر جواده وإهريق دمه (وأما يتكرر) في الشهر فأول الشهر وأوسطه وآخره ووسطه الأيام البيض وهي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر (وأما في الأسبوع) فالإثنين والخميس والجمعة فهذه هي الأيام الفاضلة فيستحب فيها الصيام وتكثير الخيرات لتضاعف أجورها ببركة هذه الأوقات وأما صوم الدهر فإنه شامل لكل وزيادة وللمالكين فيه طرق فمنهم من كرهه ذلك إذ وردت أخبار تدل على كراهته (٧) والصحيح أنه إنما يكره لشيئين أحدهما أن لا يفطر في العيدين وأيام التشريق فهو الدهر كله والآخر أن يرغب عن السنة في الإنظار ويجعل الصوم حرجا على نفسه مع أن الله سبحانه يحب أن توفى رخصه كما يحب أن توفى عزائمه فإذا لم يكن شيء من ذلك ورأى صلاح نفسه في صوم الدهر فليفعل ذلك فقد فعله جماعة من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم وقال عليه السلام (٨) فيأرواه أبو موسى الأشعري من صام الدهر كاهضت عليه جهنم وعقد تسعين ومائة لم يكن له

شهر الله المحرم من حديث أبي هريرة (١) حديث صوم يوم من شهر حرام أفضل من صوم ثلاثين الحديث لم أجده هكذا وفي المعجم الصغير للطبراني من حديث ابن عباس من صام يوما من المحرم فله بكل يوم ثلاثون يوما (٢) حديث من صام ثلاثة أيام من شهر حرام الخميس والجمعة والسبت الحديث الأزدي في الضعفاء من حديث أس (٣) حديث إذا كان النصف من شعبان فلا صوم حتى رمضان الأربعة من حديث أبي هريرة حب في صحيحه عنه إذا كان النصف من شعبان فافطروا حتى يحجى من رمضان وصححه ت (٤) حديث وصل شعبان بـرمضان مرة الأربعة من حديث أم سلمة لم يكن يصوم من السنة شهرا تاما إلا شعبان يصل به رمضان وذن نحوه من حديث عائمة (٥) حديث فصل شعبان من رمضان مرارا د ن حديث عائمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتحفظ من هلال شعبان ما لا يتحفظ من غيره فإن غم عليه عد ثلاثين يوما ثم صام وأخرجه قط وقال أسناده صحيح وك وقال صحيح على شرط الشيخين (٦) حديث ما من أيام العمل فيهن أفضل وأحب إلى الله من عشر ذي الحجة الحديث ت ه من حديث أبي هريرة دون قوله قيل ولا الجهاد الخ وعند خ من حديث ابن عباس ما العمل في أيام أفضل من العمل في هذا العشر قالوا ولا الجهاد قال ولا الجهاد إلا رجل خرج يخاطر بنفسه وماله فلم يرجع بشيء (٧) الأحاديث الدالة على كراهة صيام الدهر خ م من حديث عبد الله بن عمرو في حديث له لا صام من صام إلا بدو لمسلم من حديث أبي قتادة نيل بارسول الله كيف بمن صام الدهر قال لا صام ولا فطرون نحوه من حديث عبد الله بن عمر وعمران بن حصين وعبد الله بن الشخير (٨) حديث أبو موسى الأشعري من صام الدهر كله ضيقته عليه جهنم هكذا وعقد تسعين أحدا في الكبرى وحب وحسنه أبو على الطوسي (٩) حديث عرضت

قلب لاحظ الحق بعين التعظيم فذاب له وانقطع إليه عما سواه قال الواسطي أي لذكرى لقوم مخصوصين لا لسائر الناس لمن كان له



قلب أي في الأزل وهم الذين قال (٢١٤) الله تعالى فيهم أو من كان ميتا فأحييناه وقال أيضا المشاهدة تذهل والحجة تفهم لأن

الله تعالى إذا تجلى  
لشيء خضع له  
وخضع وهذا  
الذي قاله الواسطي  
صحيح في حق  
أقوام وهذه  
الآية تحكم  
بخلاف هذا  
لأقوام آخرين  
وهم أرباب  
التمكين يجمع  
لهم بين المشاهدة  
والفهم فوضع  
الفهم محل المحادثة  
والمكالمة وهو  
سمع القلب  
وموضع المشاهدة  
بصر القلب والسمع  
حكمة وفائدة  
وللبصر حكمة  
وفائدة فن هو في  
سكر الحال يغيب  
سمعه في بصره  
ومن هو في حال  
الصحور والتمكين  
لا يعيب سمعه في  
بصره لتملكه  
ناصية الحال  
وفهم بالوعاء  
الوجودي المستعد  
لفهم المقال لأن  
الفهم مورد  
الإلهام والسماع  
والإلهام يستدعيان  
وعاء وجوديا  
وهذا الوجود

فيها موضع ودونه درجة أخرى وهو صوم نصف الدهر بأن يصوم يوما ويفطر يوما وذلك أشد على النفس وأقوى  
في قهرها وقد ورد في فضله أخبار كثيرة لأن العبد فيه بين صوم يوم وشكر يوم فقد قال **صلى الله عليه وسلم** (١) عرضت على  
مفاتيح خزائن الدنيا وكنوز الأرض فردتها وقلت أجوع يوما وأشبع يوما أحمدك إذا شبعت وأنضرع إليك  
إذا جعت وقال **صلى الله عليه وسلم** (٢) أفضل الصيام صوم أخي داود كان يصوم يوما ويفطر يوما من ذلك (٣) منازلته  
**صلى الله عليه وسلم** لعبد الله بن عمر رضي الله عنهما في الصوم وهو يقول إني أطيق أكثر من ذلك فقال **صلى الله عليه وسلم** صم يوما  
وافطر يوما فقال إني أريد أفضل من ذلك فقال **صلى الله عليه وسلم** لأفضل من ذلك وقد روي أنه **صلى الله عليه وسلم** (٤) ما صام شهرا  
كاملا قط إلا رمضان بل كان يفطر منه ومن لا يقدر على صوم نصف الدهر فلا بأس بشئ وهو أن يصوم يوما  
يفطر يومين وإذا صام ثلاثة من أول الشهر وثلاثة من الوسط وثلاثة من الآخر فهو ثلث وواقع في الأوقات  
الفاضلة وإن صام الاثنين والخميس فهو قريب من الثلث وإذا ظهرت أوقات الفضيلة فالكامل في أن يفهم  
الإنسان معنى الصوم وإن مقصوده تصفية القلب وتفرغ القلب لله عز وجل والفقير بدقائق الباطن ينظر إلى  
أحواله فقد يقتضي حاله دوام الصوم وقد يقتضي دوام المطر وقد يقتضي مزج الإفطار بالصوم وإذا فهم المعنى  
وتحقق حده في سلوك طريق الآخرة بمراقبة القلب لم يخف عليه صلاح قلبه وذلك لا يوجب ترتيبا مستمرا ولذلك  
روى أنه **صلى الله عليه وسلم** (٥) كان يصوم حتى يقال لا يفطر ويفطر حتى يقال لا يصوم وينام حتى يقال لا يقوم ويقوم حتى  
يقال لا ينام وكان ذلك بحسب ما ينكشف له بنور النبوة من القيام بحقوق الأوقات وقد كره العلماء أن يوالى بين  
الإفطار أكثر من أربعة أيام تقديرا بيوم العيد وأيام التشريق وذكروا أن ذلك يقسى القلب ويولد ردى العادات  
ويفتح أبواب الشهوات ولعمري هو كذلك في حق أكثر الخلق لاسيما من يأكل في اليوم والليلة مرتين فهذا  
ما أردنا ذكره من ترتيب الصوم المتطوع به والله أعلم بالصواب ثم كتاب أسرار الصوم والحمد لله بجميع محامده  
كلها ما علمنا منها وما لم نعلم على جميع نعمه كلها ما علمنا منها وما لم نعلم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
وكرم وعلى كل عبد مصطفى من أهل الأرض والسماء يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب أسرار الحج والله المعين  
لأرب غيره وما توفيقي إلا بالله وحسبنا الله ونعم الوكيل

( كتاب أسرار الحج )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

الحمد لله الذي جعل كلمة التوحيد لعباده حرزا وحصنا وجعل البيت العتيق مثابة للناس وأمانا وأكرمه بالنسبة  
إلى نفسه شريفا وتحصينا ومنا وجعل زيارته والطواف به حجابا بين العبد وبين العذاب ومجنا والصلاة على محمد  
نبي الرحمة وسيد الأمة وعلى آله وصحبه قادة الحق وسادة الخلق وسلم تسليما كثيرا ( أما بعد ) فإن الحج من بين  
أركان الإسلام ومبانيه عبادة العمر وختم الأمور تمام الإسلام وكال الدين فيه أنزل الله عز وجل قوله اليوم  
على مفاتيح خزائن الدنيا الحديث ت من حديث أبي أمامة بلفظ عرض على ربي لي جعل لي بطحاء مكة ذهابا  
وقال حسن (٢) حديث أفضل الصيام صوم أخي داود الحديث أخرجه من حديث عبد الله بن عمرو  
(٣) حديث منازلته لعبد الله بن عمرو وقوله صم يوما وافطر يوما الحديث أخرجه من حديثه (٤) حديث ما صام  
شهرا كاملا قط إلا رمضان أخرجه من حديث عائشة (٥) حديث كان يصوم حتى يقال لا يفطر الحديث أخرجه  
من حديث عائشة وابن عباس دون ذكر القيام والنوم وخ من حديث أنس كان يفطر من الشهر حتى يظن أن  
لا يصوم منه شيئا ويصوم حتى يظن أن لا يفطر منه شيئا وكان لا تشاء تراه من الليل مصليا لا رأيت ولا نائما  
إلا رأيت

( كتاب أسرار الحج )



الصحة وهو غير الوجود الذي يتلاشى عند لمعان نور المشاهدة لمن جاز على عمر القناء (٢١٥) إلى مقام البقاء وقال ابن

أكلت لكم دينكم وأنمت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً (١) وفيه قال عليه السلام (١) من مات ولم يحج فليمت إن شاء يهوديا وإن شاء نصرانيا فأعظم بعبادة يعدم الدين بفقدائها السكال ويساوي تاركها اليهود والنصارى في الضلال وأجدر بها أن تهرف العناية إلى شرحها وتفصيل أركانها وسننها وآدابها وفضائلها وأسرارها وجملة ذلك ينكشف بتوفيق الله عز وجل في ثلاثة أبواب .

(الباب الأول) في فضائلها وفضائل مكة والبيت العتيق وجمال أركانها وشرائط وجوابها .

(الباب الثاني) في أعمالها الظاهرة على الترتيب في مبدأ السفر إلى الرجوع .

(الباب الثالث) في آدابها الدقيقة وأسرارها الخفية وأعمالها الباطنة فلنبدأ بالبَاب الأول وفيه فصلان

(الفصل الأول) في فضائل الحج وفضيلة البيت ومكة والمدينة حرسهما الله تعالى وشد الرحال إلى المساجد

(فضيلة الحج)

قال الله عز وجل ( وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق ) وقال قتادة لما

أمر الله عز وجل إبراهيم عليه السلام وعلى نبيينا وعلى كل عبد مصطفى أن يؤذن في الناس بالحج نادى بأبيها الناس

إن الله عز وجل بنى بيتنا لحج ومو قال تعالى ( ليشهدوا منافع لهم ) قيل التجارة في الموسم والاجر في الآخرة ولما

سمع بعض السلف هذا قال غفر لهم ورب الكعبة وقيل في تفسير قوله عز وجل ( لا تعدن لهم صراطك المستقيم )

أي طريق مكة يقعد الشيطان عليها ليمنع الناس منها وقال عليه السلام (٢) من حج البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج

من ذنوبه كيوم ولدته أمه وقال أيضا عليه السلام (٣) ماروى الشيطان في يوم أصفر ولا أحمر ولا أغيط منه

يوم عرفة وما ذاك إلا لما يرى من نزول الرحمة وتجاوز الله سبحانه عن الذنوب العظام إذ يقال (٤) إن من الذنوب

ذنوب لا يكفرها إلا الوقوف بعرفة وقد أسنده جعفر بن محمد إلى رسول الله عليه السلام وذكر بعض المكاشفين

من المقربين أن إبليس لعنة الله عليه ظهر له في صورة شخص يعرفه فاذا هونا حل الجسم مصفر اللون باكي

العين مقصوف الظهر فقال له ما الذي أبكى عينك قال خرج الحاج إليه بلا تجارة أقول قد قصدوه أخاف أن

لا يخيبهم فيحزني ذلك قال فما الذي أنحل جسمك قال صهيل الخيل في سبيل الله عز وجل ولو كانت في سبيل

كان أحب إلى قال فما الذي غير لونك قال تعاون الجماعة على الطاعة ولو تعاونوا على المعصية كان أحب إلى قال

فما الذي قصف ظهرك قال قول العبد أسألك حسن الخاتمة أقول يا وليتي متى يعجب هذا بعمله أخاف أن يكون

قد فطن وقال عليه السلام (٥) من خرج من بيته حاجا أو معتمرا فمات أجر الحاج المعتمر إلى يوم القيامة ومن

مات في إحدى الحرمين لم يعرض ولم يحاسب وقيل له ادخل الجنة وقال عليه السلام (٦) حجة مبرورة خير من الدنيا وما

فيها وحجة مبرورة ليس لها جزاء إلا الجنة وقال عليه السلام (٧) الحاج والعمار وفد الله عز وجل وزواره أن

(١) حديث من مات ولم يحج فليمت إن شاء يهوديا وإن شاء نصرانيا عد من حديث أبي هريرة وت نحوه

من حديث علي قال غريب وفي أسناده مقال (٢) حديث من حج البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه

كيوم ولدته أمه أخرجاه من حديث أبي هريرة (٣) حديث ماروى الشيطان في يوم هو أصفر الحديث مالك

عن إبراهيم ابن أبي عبلة عن طلحة بن عبد الله بن كريب مرسل (٤) حديث من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا

الوقوف بعرفة لم أجده أصلا (٥) حديث من خرج من بيته حاجا أو معتمرا فمات أجر الله له أجر الحاج المعتمر إلى

يوم القيامة ومن مات في أحد الحرمين لم يعرض ولم يحاسب وقيل له ادخل الجنة هو في الشعب بالشرط الأول من

حديث أبي هريرة وروى هو وقط من حديث عائشة الشطر الثاني نحوه وكلاهما ضعيف (٦) حديث حجة

مبرورة خير من الدنيا وما فيها وحجة مبرورة ليس لها جزاء إلا الجنة أخرجاه من حديث أبي هريرة الشطر الثاني

بلفظ الحج المبرور وقال إن الحجة المبرورة وعند ابن عدى حجة مبرورة (٧) حديث الحاج والعمار وفد الله وزواره

الحديث ومن حديث أبي هريرة دون قوله وزواره ودون قوله إن سألوهم أعظم وأن شفعا وله من حديث

سمعون إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب يعرف آداب الخدمة وآداب القلب وهي ثلاثة أشياء فالقلب إذا ذاق طعم العبادة عتق من رق الشهوة فمن وقف على شهوته وجد ثلث الآداب ومن افتقر إلى ما لم يجد من أدب بعد الاشتغال بما وجد فقد وجد ثلثي الآداب والثالث امتلاء القلب بالذي بدا بالفضل عند الوفاء تفضلا فقد وجد كل الآداب قال محمد بن علي الباقر موت القلب من شهوات النفس فكما رفض شهوات زال من الحياة بقسطها فالسمع للأحياء لا للموات قال الله تعالى إنك لا تسمع الموتى قال سهل ابن عبد الله القلب رقيق

تؤثر فيه الخطرات المذمومة وأثر القليل عليه كثير قال الله تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين فالقلب عمال



لا يفتر والنفس يقظانة لا ترقد (٢١٦) فان كان العبد مستمعاً الى الله تعالى وإلا فهو مستمع الى الشيطان والنفس فكل شيء

سد باب الاستماع  
فن حركة النفس  
وفى حركتها  
يلحق الشيطان  
(وقد ورد) لولا  
ان الشياطين  
يحسبون عن  
قلوب بني آدم  
لنظروا الى  
ملكوت السموات  
وقال الحسين  
بصائر المبصرين  
ومعارف العارفين  
ونور العلماء  
الربانيين وطرق  
السابقين الناجين  
والأزل والابد  
وما بينها من  
الحدث لمن كان له  
قلب أو ألقى السمع  
وقال ابن عطاء  
هو القلب الذي  
يلاحظ الحق  
ويشاهده ولا  
ينيب عنه خطوة  
ولا فترة فيسمع  
به بل يسمع منه  
ويشبهه به بل  
يشبهه فاذا لاحظ  
القلب الحق بعين  
الجلال فزع  
وارتعد وإذا  
طالع بعين الجمال  
هدأ واستقر  
وقال بعضهم لمن

سألوه أعظمهم وان استغفروه غفر لهم وان دعوا استجب لهم وان شفّعوا شفّعوا وفي حديث مسند من طريق  
أهل البيت عليهم السلام (١) أعظم الناس ذنباً من وقف بعرفة فظن أن الله تعالى لم يغفر له وروى ابن عباس رضي  
الله عنهما عن النبي ﷺ (٢) أنه قال ينزل على هذا البيت في كل يوم مائة وعشرون رحمة ستون للطائفين  
وأربعون المصلين وعشرون لناظرين (٣) وفي الخبر استكثروا من الطواف بالبيت فإنه من أجل شيء تجددونه  
في صحتكم يوم القيامة وأغبط عمل تجدونه ولهذا يستحب الطواف ابتداء من غير حج ولا عمرة (٤) وفي الخبر من  
طاف أسبوعاً حافياً حاسراً كان له كعتق رقبة ومن طاف أسبوعاً في المطر غفر له ما سلف من ذنبه ويقال ان الله  
عز وجل إذا غفر لعبده ذنباً في الموقف غفر له كل من أصابه في ذلك الموقف وقال بعض السلف إذا وافق يوم  
عرفة يوم جمعة غفر لكل أهل عرفة وهو أفضل يوم في الدنيا وفيه حج رسول الله ﷺ (٥) حجة الوداع وكان  
واقفاً إذ نزل قوله عز وجل (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عنايتكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً) قال  
أهل الكتاب لو أنزلت هذه الآية علينا لجعلناها يوم عيد فقال عمر رضي الله عنه أشهد لقد أنزلت هذه الآية في  
يوم عيدين اثنين يوم عرفة ويوم جمعة على رسول الله ﷺ وهو واقف بعرفة وقال ﷺ (٦) اللهم اغفر للحاج  
ولمن استغفر له الحاج ويروى أن علي بن موفّق حج عن رسول الله ﷺ حججاً قال فرأيت رسول الله ﷺ  
في المنام فقال لي يا ابن موفّق حججت عني قلت نعم قال وليت عني قلت نعم قال فاني أكانت كها يوم القيامة آخذ  
بيدك في الموقف فأدخلك الجنة والخلائق في كرب الحساب وقال مجاهد وغيره من العلماء ان الحجاج إذا قدموا  
مكة تلقّتهم الملائكة فسلموا على ركبهم الأبل وصافحوا ركبهم الحمر واعتنقوا المساة اعتناقاً وقال الحسن من  
مات عتيباً ومخماً أو عتيباً غزواً أو عتيباً حج مات شهيداً وقال عمر رضي الله عنه الحاج مغفور له وإن  
يستغفر له في شهر ذي الحجة والمحرم وصفر وعشرين من ربيع الأول وكان من سنة السلف رضي الله عنهم أن  
يشيعوا الزاوة وان يستقبلوا الحاج ويقبلوا بين أعينهم ويسألوهم الدعاء ويبادرون ذلك قبل أن يتدنسوا بالآثام  
ويروى عن علي بن موفّق قال حججت سنة فلما كان ليلة عرفة نمت بمكة في سجد الخيف فرأيت في المنام كأن  
ملكين نذرا من السماء عليهما ثياب خضر فنادى أحدهما صاحبه يا عبد الله فقال لا خير ليك يا عبد الله قال أتدرى  
كم حج بيت ربنا عز وجل في هذه السنة قال لا أدري قال حج بيت ربنا ست مائة ألف أتدرى كم قبل منهم قال لا قال  
سته أنفس قال ثم ارتفعاني الهواء فنا باني فانتبهت فزعوا واغتصمت غماشيداً وأهني أمرى فقلت إذا قبل حج  
سته أنفس فأين أكون أنا في ستة أنفس فلما أفضت من عرفة فمت عند المذبح الحرام فجمعت أفكر في كثرة الخلق  
وفي قلة من قبل منهم فحلمني النوم فاذا الشخصان قد نذرا على هيئة ما فنادى أحدهما صاحبه وأعاد الكلام بعينه  
ثم قال أتدرى ماذا حكم ربنا عز وجل في هذه الليلة قال لا قال فانه وهب لكل واحد من الستة مائة ألف قال فانتبهت  
وبني من السرور ما يحل عن الوصف وعنه أيضاً رضي الله عنه قال حججت سنة فلما أفضت من مكة ففكرت في من

ابن عمر وسألوه فأعظمهم ورواه حب (١) حديث أعظم الناس ذنباً من وقف بعرفة فظن أن الله لم يغفر له  
الخطيب في المنتقى والمترق وأبو منصور شهر دار بن شبرويه الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر  
باسناد ضعيف (٢) حديث ينزل على هذا البيت في كل يوم مائة وعشرون رحمة حب في الضعفاء وهق في الشعب  
من حديث ابن عباس باسناد حسن وقال أبو حاتم حديث منكر (٣) حديث استكثروا من الطواف بالبيت  
الحديث حب وك من حديث ابن عمر استمعوا من هذا البيت فانه هدم مرتين ويرفع في الثالثة وقال ك  
صحيح على شرط الشيخين (٤) حديث من طاف أسبوعاً حافياً حاسراً كان له كعتق رقبة ومن طاف أسبوعاً  
في المطر غفر له ما سلف من ذنوبه لم أجده هكذا وعندت من حديث ابن عمر من طاف بهذا البيت أسبوعاً  
فأحصاه كان كعتق رقبة لفظت وحسنه (٥) حديث وقوفه في حجة الوداع يوم الجمعة ونزول اليوم أكملت  
لكم دينكم الحديث أخرجاه من حديث عمر (٦) حديث اللهم اغفر للحجاج ولمن استغفر له الحاجك من



والخلق والنفس فلا يشتمل غيره ولا يركن الى سواه قلب الصوفي مجرد عن (٢١٧) الاكوان التي سمعه وشهد بصره

لا يقبل حجة فقلت اللهم اني قد وهبت حجتى وجعلت ثوابها لمن لم تقبل حجته قال فرأيت رب العزة في النوم جل جلاله فقال لي يا علي تذسخي علي وأنا خلقت السخاء والاسخياء وأنا أجود بالاجودين وأكرم الأكرمين وأحق بالجود والكرم من العالمين قد وهبت كل من لم أقبل حجة لمن قبلته (فضيلة البيت ومكة المشرقة)

قال عليه السلام (١) ان الله عز وجل قد وعد هذا البيت أن يحججه في كل سنة ستمائة ألف فان نقصوا كلهم الله عز وجل من الملائكة وان الكعبة تحمركا امروس المزفوفة وكل من حجها يتعلق باستارها يسعون حولها حتى تدخل الجنة فيدخلون معها (٢) وفي الخبر ان الحجر الأسود ياقوته من يواقيت الجنة وانه يبعث يوم القيامة له عينان ولسان ينطق به يشهد لكل من استلبه بحق وصدق وكان عليه السلام (٣) يقبله كثيرا وروى أنه عليه السلام سجد عليه وكان يطوف على الراحلة فيضع المحجن عليه ثم يقبل طرف المحجن (٥) وقبله عمر رضى الله عنه ثم قال اني لأعلم انك حجر لا تضرو ولا تنفع ولولا اني رأيت رسول الله عليه السلام يقبلك ما قبلتك ثم بكى حتى علا نحيبه فالتفت الى ورائه فرأى عليا كرم الله وجهه ورضي الله عنه فقال يا أبا الحسن ههنا تسكب العبرات وتستجاب الدعوات فقال على رضى الله عنه يا أمير المؤمنين بل هو يضرو وينفع قال وكيف قال ان الله تعالى لما أخذ الميثاق على الذرية كتب عليهم كتابا ثم ألقمه هذا الحجر فهو يشهد للمؤمنين بالوفاء ويشهد على الكافر بالجحود قيل فذلك هو معنى قول الناس عند الاستلام اللهم ايماننا بك وتصديقنا بكتابك ووفاء بعهدك وروى عن الحسن البصري رضى الله عنه ان صوم يوم فيها بمائة ألف يوم وصدقة درهم بمائة ألف درهم وكذلك كل حصة بمائة ألف ويقال طواف سبعة أسابيع يعدل عمرة وثلاث عمر تعدو حجة (٦) وفي الخبر الصحيح عمرة في رمضان كحجة معي وقال عليه السلام (٧) أنا أول من تذشق عنه الأرض ثم آتى أهل البقيع فيحشرون معي ثم آتى أهل مكة فأحشروا بين الحرمين وفي الخبر (٨) ان آدم عليه السلام لما قضى مناسكه لقيته الملائكة فقالوا برحلك يا آدم لقد حججنا هذا البيت قبلك بالني عام وجاء في الاثر ان الله عز وجل ينظر في كل ليلة الى أهل الأرض فأول من ينظر اليه أهل الحرم وأول من ينظر اليه من أهل الحرم أهل المسجد الحرام فمن رآه طائفا غفر له ومن رآه مصليا غفر له ومن رآه قائما مستقبل الكعبة غفر له وكوشف بعض الأولياء رضى الله عنهم قال اني رأيت الثغور كلها تسجد لعبادان ورأيت عبادان ساجدة لجدة ويقال لا تغرب الشمس من يوم إلا ويطوف بهذا البيت رجل من الأبدال ولا يطالع الفجر من ليلة إلا طاف به واحد من الأوتاد وإذا انقطع ذلك كان سبب رفعه من الأرض فيصبح الناس وقد رفعت الكعبة لا يرى الناس

حديث أبي هريرة وقال صحيح على شرطه (١) حديث ان الله قد وعد هذا البيت ان يحججه في كل سنة بستمائة ألف الحديث لم أجده أصلا (٢) حديث أن الحجر ياقوته من يواقيت الجنة ويبعث يوم القيامة له عينان الحديث وصححه من حديث ابن عباس الحجر الأسود من الجنة لفظن وباقي الحديث رواه توحسنه وه وحب وك وصحح اسناده من حديث ابن عباس أيضا وللحاكم من حديث انس ان الركن والمقام ياقوتتان من يواقيت الجنة وصحح اسناده ورواهن حب ك من حديث عبد الله بن عمرو (٣) حديث أنه عليه السلام كان يقبله كثيرا اخرجاه من حديث عمر دون قوله كثير اوانه كان يقبله كل مرة ثلاثا ان رآه خاليا (٤) حديث انه كان يسجد عليه الزاروك من حديث عمر وصحح اسناده (٥) حديث قبله عمر وقال اني لأعلم انك حجر اخرجاه دون الزيادة التي رواها على ورواه بتلك الزيادة ك وقال ليس من شرط البيهقي (٦) حديث عمرة في رمضان كحجة معي اخرجاه من حديث ابن عباس دون قوله معي فهي عند مسلم على الشك تقضى حجة او حجة معي ورواه ك بزيادتها من غير شك (٧) حديث أنا أول من تذشق عنه الأرض ثم آتى أهل البقيع فيحشرون معي الحديث توحسنه وحب من حديث ابن عمر (٨) حديث ان آدم لما قضى مناسكه لقيته الملائكة فقالوا برحلك يا آدم الحديث رواه المفضل الجندی ومن طريقه ابن الجوزي في العلل من حديث ابن عباس وقال لا يصح

فسمع المسموعات وأبصر المبصرات وشاهد المشهودات لتخلصه إلى الله تعالى واجتماعه بين يدي الله والاشياء كلها عند الله وهو عنده فسمع وشاهد فأبصر وسمع جملها ولم يسمع ويشاهد تفصيلها لان الجمل تدرك لسعة عين الشهود والتفاصيل لا تدرك لضيق وعاء الوجود والله تعالى هو العالم بالجمل والتفاصيل وقد مثل بعض الحكماء تفاوت الناس في الاستماع وقال ان الباذر خرج ببذره فلا منه كفه فوقع منه شيء على ظهر الطريق فلم يلبث أن انحط عليه الطير فاخبطته فوقع منه شيء على الصفوان وهو الحجر الاملس عليه تراب يسير وندي قابل فنبت حتى إذا وصلت عروقه إلى الصفا لم تجد مساعا تنفذ فيه



فيس ووقع منه شيء في أرض (٢١٨) طيبة فيها شوك ثابت فثبت فلما ارتفع خنقه الشوك فافسده واختلط به

ووقع منه شيء  
على أرض طيبة  
ليست على ظهر  
الطريق ولا على  
الصفوان ولا فيها  
شوك فثبت ونما  
وصلح فثل الباذر  
مثل الحكيم  
ومثل البذر كمثل  
صواب الكلام  
ومثل ما وقع على  
ظهر الطريق مثل  
الرجل يسمع  
الكلام وهو  
لا يريد أن يسمعه  
فما يلبث الشيطان  
أن يختطفه من  
قلبه فيفسده  
ومثل الذي وقع  
على الصفوان  
مثل الرجل  
يستمع الكلام  
فيستحسنه ثم  
تفضي الكلمة  
إلى قلب ليس فيه  
عزم على العمل  
فينسخ من قلبه  
ومثل الذي وقع  
في أرض طيبة  
فيها شوك مثل  
الرجل يسمع  
الكلام وهو ينوي  
أن يعمل به فإذا  
اعترضت له الشهوات  
قيدته عن النهوض  
بالعمل فترك ما نوى عمله لغلبة الشهوة كالزراع يمتنع بالشوك ومثل الذي

لها أثرا وهذا إذا أتى عليها سبع سنين لم يحجبها أحد ثم يرفع القرآن من المصاحف فيصبح الناس فإذا الورق أبيض بلوح ليس فيه حرف ثم ينسخ القرآن من القلوب فلا يذكر منه كلمة ثم يرجع الناس إلى الأشعار والأغاني وأخبار الجاهلية ثم يخرج الدجال وينزل عيسى عليه السلام فيقتله والساعة عند ذلك بمنزلة الحامل المقرب التي تتوقع ولادتها وفي الخبر (١) استكثروا من الطواف بهذا البيت قبل أن يرفع فقد هدم مرتين ويرفع في الثالثة وروى عن علي رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال قال الله تعالى (٢) إذا أردت أن أخرب الدنيا بدأت ببني خريته ثم أخرب الدنيا على أثره

( فضيلة المقام بمكة حرسها الله تعالى وكرهيته )

كره الخائفون المحتاطون من العلماء المقام بمكة لمعان ثلاثة (الاولى) خوف التبرم والانس بالبيت فان ذلك ربما يؤثر في تسكين حرقة القلب في الاحترام وهكذا كان عمر رضي الله عنه يضرب الحجاج اذا حجوا ويقول يا أهل اليمن يمينكم ويا أهل الشام شامكم ويا أهل العراق عراقكم ولذلك هم عمر رضي الله عنه بمنع الناس من كثرة الطواف وقال خشيت أن يأنس الناس بهذا البيت (الثاني) تهيج الشوق بالمفارقة لتنبعث داعية العود فان الله تعالى جعل البيت مثابة للناس وأمانا أي ثوبون ويعودون اليه مرة بعد أخرى ولا يقضون منه وطرا وقال بعضهم تكون في بلد وقلبك مشتاق إلى مكة متعلق بهذا البيت خير لك من أن تكون فيه وأنت متبرم بالمقام وقلبك في بلد آخر وقال بعض السلف كم من رجل يخراسان وهو أقرب إلى هذا البيت ممن يطوف به ويقال ان لله تعالى عبادا تطوف بهم الكعبة تقربا إلى الله عز وجل (الثالث) الخوف من ركوب الخطايا والذنوب بها فان ذلك محظر وبالخرى أن يورث مقت الله عز وجل لشرف الموضع وروى عن وهيب بن الورد المسكي قال كنت ذات ليلة في الحجر أصلي فسمعت كلاما بين الكعبة والاستار يقول إلى الله أشكركم اليك يا جبريل ما ألقى من الطائفين حولي من تفكرهم في الحديث ولغومهم ولم يفتوا عن ذلك لا تنفضن انتفاضة يرجع كل حجر مني إلى الجبل الذي قطع منه وقال ابن مسعود رضي الله عنه ما من بلد يؤاخذ فيه العبد بالنية قبل العمل إلا مكة وتلا قوله تعالى (ومن يرد فيه بالحاد بظلم ندقة من عذاب أليم) أي انه على مجرد الارادة ويقال ان السيآت تضاعف بها كما تضاعف الحسنات وكان ابن عباس رضي الله عنه يقول الاحتكار بمكة من الاحاد في الحرم وقيل الكذب أيضا وقال ابن عباس لان أذن سبعين ذنبا بركية أحب إلى من أذن ذنبا واحدا بمكة وركية منزل بين مكة والطائف والخوف ذلك انتهى بعض المقيمين إلى انه لم يقض حاجته في الحرم بل كان يخرج إلى الحل عند قضاء الحاجة وبعضهم أقام شهرا وما وضع جنبه على الأرض وللمنع من الإقامة كره بعض العلماء أجور دور مكة ولا تظن ان كراهة المقام يناقض فضل البقعة لان هذه كراهة عاتية ضعف الخلق وقصورهم عن القيام بحق الموضع فعنى قولنا ان ترك المقام به أفضل أي بالاضافة إلى مقام مع التقصير والتبرم اما أن يكون أفضل من المقام مع الوفاء بحقه فهيئات وكيف لا ولما عادر رسول الله ﷺ إلى مكة استقبل الكعبة وقال (٣) انك خير أرض الله عز وجل وأحب بلاد الله تعالى إلى ولولا أني أخرجت منك لما خرجت وكيف لا والنظر إلى البيت عبادة والحسنات فيها مضاعفة كما ذكرناه

( فضيلة المدينة الشريفة على سائر البلاد )

ما بعد مكة بقعة أفضل من مدينة رسول الله ﷺ فالأعمال فيها أيضا مضاعفة قال ﷺ (٤) صلاة في مسجدي

ورواه الأذرق في تاريخ مكة موفوقا على ابن عباس (١) حديث استكثروا من الطواف بهذا البيت الحديث البزار وحب وك وصححه من حديث ابن عمر استمعوا من هذا البيت فانه هدم مرتين ويرفع في الثالثة (٢) حديث قال الله إذا أردت أن أخرب الدنيا بدأت ببني خريته ثم أخرب الدنيا على أثره ليس له أصل (٣) حديث انك خير أرض الله وأحب بلاد الله إلى الله ولولا أني أخرجت منك ما خرجت ت وصححه ون في الكبرى وهو وحب من حديث عبد الله بن عدي بن الحمراء (٤) حديث صلاة في مسجدي



وقع في أرض طيبة مثل المستمع الذي ينوي عمله في فهمه ويعمل به ويجانب هواه وهذا (٢١٩) الذي جانب الهوى وانتهت

هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام وكذلك كل عمل بالمدينة بألف وبعد مدنته الأرض المقدسة فإن الصلاة فيها بخمسمائة صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام وكذلك سائر الأعمال وروى ابن عباس عن النبي ﷺ (١) أنه قال صلاة في مسجد المدينة بعشرة آلاف صلاة وصلاة في المسجد الأقصى بألف صلاة وصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة وقال ﷺ (٢) من صبر على شدتها ولا واتها كنت له شفعيا يوم القيامة وقال ﷺ (٣) من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت فإنه لن يموت بها أحدا إلا كنت له شفعيا يوم القيامة وما بعد هذه البقاع الثلاث فالمواضع فيها متساوية إلا الثغور فإن المقام بها للرابطة فيها فيه فضل عظيم ولذلك قال ﷺ (٤) لا أتشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الأقصى وقد ذهب بعض العلماء إلى الاستدلال بهذا الحديث في المنع من الرحلة لزيارة المشاهد وقبور العلماء والصلحاء وماتين إلى أن الأمر كذلك بل الزيارة مأمور بها قال ﷺ (٥) كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ولا تقولوا هجرا والحديث إنما ورد في المساجد وليس في معناها المشاهد لأن المساجد بعد المساجد الثلاثة متماثلة ولا بلد إلا وفيه مسجد فلا معنى للرحلة إلى مسجد آخر وأما المشاهد فلا تساوى بل بركة زيارتها على قدر درجاتهم عند الله عز وجل ثم لو كان في موضع لا مسجد فيه فله أن يشد الرحال إلى موضع فيه مسجد وينتقل إليه بالكلية إن شاء ثم ليت شعري هل يمنع هذا القائل من شد الرحال إلى قبور الأنبياء عليهم السلام مثل إبراهيم وموسى ويحيى وغيرهم عليهم السلام فالمنع في ذلك في غاية الاحالة فإذا جوزوا هذا قبور الأولياء والعلماء والصلحاء في معناها فلا يبعد أن يكون ذلك من أغراض الرحلة كما أن زيارة العلماء في الحياة من المقاصد هذا في الرحلة أما في المقام فأولى بالمريد أن يلزم مكانه إذا لم يكن قصده من السفر استفادة العلم مهما سلم له حاله في وطنه فإن لم يسلم فيطلب من المواضع ما هو أقرب إلى الخول وأسلم للدين وأفرغ للقلب وأيسر للعبادة فهو أفضل المواضع له قال ﷺ (٦) البلاد بلاد الله عز وجل والخلق عباده فأى موضع رأيت فيه رفقا فأقم واحمد الله تعالى وفي الخبر (٧) من بورك له في شيء فليزمه ومن جعلت معيشته في شيء فلا ينتقل عنه حتى يتغير عليه وقال أبو نعيم رأيت سفيان الثوري وقد جعل جرابه على كفه وأخذ نعليه بيده فقلت إلى أين يا أبا عبد الله قال إلى بلد أملا فيه جرابي بدرهم وفي حكاية أخرى بلغني عن قرية فيها رخص أفيم فيها قال فقلت وتفضل هذا يا أبا عبد الله فقال نعم إذا سمعت برخص في بلد فاقصده فإنه أسلم لدينك وأقل لحملك وكان يقول هذا زمان سوء لا يؤمن فيه على الخاملين فكيف بالمشهورين هذا زمان تنقل ينتقل الرجل من قرية إلى قرية يفرب دينه من الفتن ويحكي عنه أنه قال والله ما أدري أي البلاد أسكن فليل

هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام متفق عليه. من حديث أبي هريرة ورواه م من حديث ابن عمر (١) حديث ابن عباس صلاة في مسجد المدينة بعشرة آلاف صلاة وصلاة في المسجد الأقصى بألف صلاة وصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة غريب لم أجده بجملة هكذا و من حديث ميمونة بإسناد جيد في بيت المقدس اثنتان فصلوا فيه فإن صلاة فيه كألف صلاة في غيره وله من حديث أنس صلاة بالمسجد الأقصى بخمسين ألف صلاة وصلاة في مسجدي بخمسين ألف صلاة ليس في إسناده من ضعف وقال الذهبي أنه منكر (٢) حديث لا يصبر على لا واتها شدتها أحدا إلا كنت له شفعيا يوم القيامة من حديث أبي هريرة وابن عمر وأبي سعيد (٣) حديث من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت بها الحديث ت ه من حديث ابن عمر قال ت حسن صحيح (٤) حديث لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة وأبي سعيد (٥) حديث كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها من حديث بريدة بن الحصيب (٦) حديث البلاد بلاد الله والعباد عباد الله فأى موضع رأيت فيه رفقا فأقم أحد والطبراني من حديث الزبير بسند ضعيف (٧) حديث من رزق في شيء فليزمه ومن جعلت معيشته في شيء فلا ينتقل عنه حتى يتغير عليه ه من حديث أنس بالجملة الأولى بسند حسن ومن حديث عائشة بسند فيه جهالة بلفظ إذا سبب الله لأحدكم رزقا من وجه فلا يدعه حتى يتغير أو يتذكر له

في الروح فرعها عند الله تعالى وعروقها ضاربة في أرض النعمن فإذا سمع الكلمة من القرآن أو من كلام رسول الله صلى الله

سبيل الهدى هو  
الصوفي لأن  
لهوى حلاوة  
والنفس إذا  
تشربت حلاوة  
الهوى فهي  
تركن إليه  
وتستلذه  
واستلذاذ الهوى  
هو الذي يخنق  
النبت كالشوك  
وقلب الصوفي  
نازله حلاوة الحب  
الصافي والحب  
الصافي تعلق  
الروح بالحضرة  
الإلهية ومن قوة  
انجذاب الروح  
إلى الحضرة الإلهية  
بداعية الحب  
تستبمع القلب  
والنفس وحلاوة  
الحب للحضرة  
الإلهية تغلب  
حلاوة الهوى  
لأن حلاوة الهوى  
كشجرة خبيثة  
اجتثت من فوق  
الأرض ما لها من  
قرار لكونها  
لا ترتقى عن حد  
النفس وحلاوة  
الحب كشجرة  
طيبة أصلها ثابت  
وفرعها في السماء  
لأنها مستأصلة



أظن لمياء جرت  
فيك اردانا  
فتعمه الكلمة  
وتشمله وتصير  
كل شعرة منه  
سمعا وكل  
ذرة منه بصرا  
فيسمع الكل  
بالكل ويبصر  
الكل بالكل  
ويقول  
أن تأملتكم  
فكل عيون  
أو تذكرتكم  
فكل قلوب  
قال الله تعالى  
فبشر عبادي  
الذين يستمعون  
القول فيتبعون  
أحسنه أولئك  
الذين هـدام  
الله وأولئك هم  
أولوا الألباب قال  
بعضهم اللب  
والعقل مائة جزء  
تسعة وتسعون  
في النبي صلى الله  
عليه وسلم وجزء في  
سائر المؤمنين  
والجزء الذي في  
سائر المؤمنين أحد  
وعشرون سهما  
فسهم يتساوى  
المؤمنون كلهم  
فيه وهو شهادة  
أن لا إله إلا الله

له خراسان فقال مذاهب مختلفة وآراء فاسدة قيل فالشام قال يشار إليك بالأصابع أراد الشهرة قيل فالعراق قال  
بلد الجبابة قيل مكة تذيب الكيس والبدن وقال له رجل غريب عزمت على المجاورة بمكة فأوصني قال  
أوصيك بثلاث لا تصلين في الصف الأول ولا تصحبين قرشيا ولا تظهرن صدقة وإنما كره الصف  
الأول لأنه يشتر فيفتقد إذا غاب فيختلط بعمله التزين والتصنع

( الفصل الثاني في شروط وجوب الحج وصحة أركانه وواجباته ومحظوراته )

( أما الشرائط ) فشرط صحة الحج اثنان الوقت والاسلام فيصح حج الصبي ويحرم بنفسه إن كان مميزا ويحرم  
عنه وليه إن كان صغيرا ويفعل به ما يفعل في الحج من الطواف والسعي وغيره وأما الوقت فهو شوال وذو القعدة  
وتسع من ذي الحجة إلى طلوع الفجر من يوم النحر فمن أحرم بالحج في غير هذه المدة فهي عمرة وجميع السنة وقت  
العمرة ولكن من كان معكوبا على النفس أيام منى فلا ينبغي أن يحرم بالعمرة لأنه لا يتمكن من الاشتغال عقيب  
لاشتغاله بأعمال منى ( وأما شروط وقوعه من حجة الإسلام خمسة ) الاسلام والحرية والبلوغ والعقل والوقت  
فإن أحرم الصبي أو العبد ولكن عتق العبد وباع الصبي بعرفة أو بمزدلفة وعاد إلى عرفة قبل طلوع الفجر أجزأهما  
عن حجة الإسلام لأن الحج عرفة وائس عليهما دم إلا شاة وتشرط هذه الشرائط في وقوع العمرة عن فرض  
الإسلام إلا الوقت ( وأما شروط وقوع الحج نفلا عن الحر البالغ ) فهو بعد براءة ذمته عن حجة الإسلام فحج  
الإسلام متقدم ثم الغضاء لمن أفسده في حال الوقوف ثم النذر ثم النية ثم النفل وهذا الترتيب مستحق وكذلك  
يقع وإن نوى خلافة ( وأما شروط لزوم الحج خمسة ) البلوغ والاسلام والعقل والحرية والاستطاعة ومن  
لزمه فرض الحج لزمه فرض العمرة ومن أراد دخول مكة لزيارة أو تجارة ولم يكن خطا لزمه الإحرام على قول ثم  
يتحلل بعمل عمرة أو حج ( وأما الاستطاعة فتوعان ) أحدهما المباشرة وذلك لأسباب أما في نفسه فبالصحة  
وأما في الطريق فبأن تكون خصبة آمنة بلا بحر خطر ولا عدو قاهر وأما في المال فبأن يجد نفقة ذهابه وإيابه إلى  
وطنه كان له أهل أو لم يكن لأن مفارقه الوطن شديدة وأن يملك نفقة من تلزمه نفقته في هذه المدة وأن يملك ما يقضى  
به ديونه وأن يقدر على إراحلة أو كرايتها بمحمل أو زاملة إن استمسك على الزاملة \* وأما النوع الثاني فاستطاعة  
المعسوب بماله وهو أن يستأجر من يحج عنه بعد فراغ الأجير عن حجة الإسلام لنفسه ويكفي نفقة الذهاب بزاملة  
في هذا النوع والابن إذا عرض طاعته على الأب الزم صاربه مستطاعا ولو عرض ماله لم يصر به مستطاعا لأن  
الخدمة بالبدن فيها شرف للوالد بذل المال فيه منة على الوالد ومن استطاع لزمه الحج وله التأخير ولكنه فيه على  
خطر فإن تبسر له ولدى آخر عمره سقط عنه وإن مات قبل الحج لقي الله عز وجل عاصيا بترك الحج وكان الحج في  
تركته يحج عنه وإن لم يوص كسائر ديونه وإن استطاع في سنة فلم يخرج مع الناس وهلك ماله في تلك السنة قبل  
حج الناس ثم مات لقي الله عز وجل ولا حج عليه ومن مات ولم يحج مع اليسار فأمره شديد عند الله تعالى قال عمر  
رضي الله عنه لقد هممت أن أكتب في الأمصار بضرب الجزية على من لم يحج بمن يستطيع إليه سبيلا وعن سعيد  
ابن جبيرة وأبراهيم النخعي ومجاهد وطاوس لو علمت رجلا غنيا وجب عليه الحج ثم مات قبل أن يحج ما صليت عليه  
وبعضهم كان له جار موسر فمات ولم يحج فلم يصل عليه وكان ابن عباس يقول من مات ولم يترك ولم يحج سأل الرجعة  
إلى الدنيا وقرأ قوله عز وجل رب ارجعون لعلى أعمل صالحا فيما تركت قال الحج ) وأما الأركان التي لا يصح الحج  
بدونها خمسة ) الإحرام والطواف والسعي بعده والوقوف بعرفة والحاق بعده على قول وأركان العمرة كذلك  
إلا الوقوف والواجبات المجبورة بالدم ست الأحرام من الميقات فمن تركه وجاوز الميقات محلا فعليه شاة والرمي فيه  
الدم قول واحد وأما الصبر بعرفة إلى غروب الشمس والمبيت بمزدلفة والمبيت بمنى وطواف الوداع فهذه الأربعة  
يجبر تركها بالدم أحد القولين وفي القول الثاني فيها دم على وجه الاستحباب ( وأما وجوه أداء الحج والعمرة

٧ ( قوله في حالة الوقوف ) هكذا بالنسخ وفي نسخة الشارح الرقوهي أظهر فإن الرقيق إذا أفسد حجه وهو  
رقيق ثم عتق ثم حج أنصرف حجه للقضاء ولا يجزيه عن حجة الإسلام تأمل اه مصححه



الآية اظهر فضيلة رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الاحسن ما يأتي به لانه لما ( ٢٢١ ) وقعت له صحبة التمسكين ومقارنته

الاستقرار قبل  
خاق الكون  
ظهرت عليه  
الانوار في الأحوال  
كلها وكان معه  
أحسن الخطاب  
وله السبق في  
جميع المقامات ألا  
تراه صلى الله عليه وسلم يقول  
نحن الآخرون  
السابقون يعني  
الآخرون وجودا  
السابقون في  
الخطاب الاول  
في الفضل في محل  
القدس وقال  
تعالى يا أيها الذين  
آمنوا استجبوا  
لله وللرسول إذا  
دعاكم لما يحسبكم  
قال الجنيدى  
تنسموا روح  
ما دعاهم اليه  
فاسرعوا إلى  
محو العلائق  
المشغلة وهجموا  
بالنفوس على  
معانقة الحذر  
وتجرعوا مرارة  
المكابدة وصدقوا  
الله في المعاملة  
وأحسنوا الأدب  
فيما توجهوا اليه  
وهانت عليهم  
المصائب وعرفوا  
رحمة الله

ثلاثة ) الاول الافراد وهو الافضل وذلك أن يقدم الحج وحده فإذا فرغ خرج إلى الحل فأحرم واعتمر وأفضل  
الحل لإحرام العمرة الجعرانة ثم التمتع ثم الحديبية وليس على المفرد دم إلا أن يتطوع. الثاني القران وهو أن  
يجمع فيقول لبيك بحجة وعمرة معا فيصير محرما بهما ويكفيه أعمال الحج وتدرج العمرة تحت الحج كما يندرج  
الوضوء تحت الغسل إلا أنه إذا طاف وسعى قبل الوقوف بعرفة فسعيه محسوب من التمسكين وأما طوافه فغير  
محسوب لأن شرط طواف الفرض في الحج أن يقع بعد الوقوف وعلى النار دم شاة إلا أن يكون مكيا فلا شيء  
عليه لانه لم يترك ميقاته إذ ميقاته مكة. الثالث التمتع وهو أن يجاوز الميقات محرما بعمرة ويتحلل بمكة ويتمتع  
بالمحظورات إلى وقت الحج ثم يحرم بالحج ولا يكون متمتعا إلا بخمس شرائط: أحدها أن لا يكون من حاضري  
المسجد الحرام وحاضره من كان منه على مسافة لا تقصر فيها الصلاة. الثاني أن يقدم العمرة على الحج. الثالث  
أن تكون عمرته في أشهر الحج. الرابع أن لا يرجع إلى ميقات الحج وإلى مثل مسافته لإحرام الحج.  
الخامس أن يكون حجه وعمرته عن شخص واحد فإذا وجدت هذه الأوصاف فكان متمتعا ولزمه دم شاة فإن لم  
يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج قبل يوم النحر متفرقة أو متتابعة وسبعة إذا رجع إلى الوطن وإن لم يصم الثلاثة حتى  
رجع إلى الوطن صام العشرة تنابها أو متفرقا وبذل دم القران والتمتع سواء والافضل للإفراد ثم التمتع ثم القران  
( وأما محظورات الحج والعمرة فستة ) الاول اللبس القميص والسر اويل والخف والعمامة بل ينبغي أن يلبس  
ازارا ورداء ونعلين فإن لم يجد نعلين فكعبين فإن لم يجد ازارا فسر اويل ولا بأس بالمنطقة والاستظلال في الحمل  
ولكن لا ينبغي أن يغطي رأسه فإن أحرامه في الرأس وللمرأة أن تلبس كل خيط بعد أن لا تستر وجهها بما يماسه  
فإن إحرامها في وجهها. الثاني الطيب فليجتنب كل ما يعده العقلاء طيبا فإن تطيب أو لبس فعليه دم شاة. الثالث  
الحلق والقلم وفيهما الفدية أعنى دم شاة ولا بأس بالكحل ودخول الحمام والنصد والحجامة وترجيل الشعر.  
الرابع الجماع وهو مفسد قبل التحال الاول وفيه بدنة أو بقرة أو سبع شياه وإن كان بعد التحلل الاول لزمه  
البدنة ولم يفسد حجه. الخامس مقدمات الجماع كالقبلة والملامسة التي تنقض الطهر مع النساء فهو محرم وفيه شاة  
وكذا في الاستمناء ويحرم النكاح والآنكاح ولادم فيه لانه لا ينعقد السادس قتل صيد البر أعنى ما يؤكل أو  
هو متولد من الحلال والحرام فإن قتل صيد فعليه مثله من النعمير أعنى فيه التفارب في الخاقعة وصيد البحر حلال  
ولا جزاء فيه ( الباب الثاني في ترتيب الاعمال الظاهرة من أول السفر إلى الرجوع وهي عشرة جمل )

الجملة الاولى في السير من أول الخروج إلى الاحرام وهي ثمانية )  
( الاولى في المال ) فينبغي أن يبدأ بالتوبة ورد المظالم وقضاء الديون واعداد النفقة لكل من تلزمه نفقته إلى وقت  
الرجوع ويرد ما عنده من الودائع ويستصحب من المال الحلال الخيب ما يكفيه لذهابه وإيابه من غير تقدير بل  
على وجه يمكنه معه التوسع في الزاد والرفق بالضعفاء والفقراء ويتصدق بشيء قبل خروجه ويشتري لنفسه دابة  
قوية على الحل لا تضعف أو يكثرها فإن اكثرى فليظهر للمكاري كل ما يريد أن يحمله من قليل أو كثير ويحصل  
رضاه فيه ( الثانية في الرفيق ) ينبغي أن يلبس رفيقا صالحا محبا للخير معيناعليه إن نسي ذكره وإن ذكر أعانته وإن  
جبن شجعه وإن عجز قواه وإن ضاق صدره سببه ويودع رفقاء المقيمين وإخوانه وجيرانه فيودعهم ويلتمس  
ادعيتهم فإن الله تعالى جاعل في ادعيتهم خيرا والسنة في الودائع أن يقول (١) أستودع الله دينك وأمانتك وخواتيم  
عملك وكان صلى الله عليه وسلم (٢) يقول لمن أراد السفر في حفظ الله وكنفه زدك الله التقوى وغفر ذنبك ووجهك للخير  
أينما كنت ( الثالثة في الخروج من الدار ) ينبغي إذا هم بالخروج أن يصلي ركعتين أو لا يقرأ في الاولى بعد الفاتحة

( الباب الثاني في ترتيب الافعال الظاهرة )

(١) حديث استودع الله دينك وأمانتك وخواتيم عملك دت وصححه ون من حديث ابن عمر أنه كان  
يقول للرجل إذا أراد سفرا دن مني حتى أودعك كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يودعنا (٢) حديث كان صلى الله عليه وسلم  
يقول لمن أراد سفرا في حفظ الله وكنفه زدك الله التقوى وغفر ذنبك ووجهك للخير أينما توجهت

قدر ما يطلبون وسجنوا همهم عن التفات إلى مذكور سوى وليهم خيرا حياة الأبد بالحى الذي لم يزل ولا يزال ( وقال الواسطى ) رحمه الله



النفوس بمتابعة الرسول صلى الله عليه وسلم وحياة القلوب بمشاهدة الغيوب وهو الحياء من الله تعالى برؤية التقصير (وقال ابن عطاء) في هذه الآية الاستجابة على أربعة أوجه أولها إجابة التوحيد والثاني إجابة التحقيق والثالث إجابة التسليم والرابع إجابة التقريب فالاستجابة على قدر السماع والسمع من حيث الفهم والفهم على قدر المعرفة بقدر الكلام والمعرفة بالكلام على قدر المعرفة والعلم بالتكلم ووجوه الفهم لا تنحصر لأن وجوه الكلام لا تنحصر قال الله تعالى قل لو كان البحر مدادًا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي الله تعالى في كل كلمة من القرآن

قل يا أيها الكافرون وفي الثانية الإخلاص فإذا فرغ رفع يديه ودعا الله سبحانه عن إخلاص صاف ونية صادقة وقال اللهم أنت الصاحب في السفر وأنت الخليفة في الأهل والمال والولد والأصحاب واحفظنا وإياهم من كل آفة وعاهة اللهم إنا نسألك في مسيرنا هذا البر والتقوى ومن العمل ما ترضى اللهم إنا نسألك أن تطوى لنا الأرض وتهون علينا السفر وأن ترزقنا في سفرنا سلامة البدن والدين والمال وتبلغنا حج بيتك وزيارة قبر نبيك محمد ﷺ اللهم إنا نعوذ بك من وعثاء السفر وكآبة المنقلب وسوء المنظر في الأهل والمال والولد والأصحاب اللهم اجعل لنا وإياهم في جوارك ولا تسلبنا وإياهم نعمتك ولا تغير ما بناوهم من عافيتك (الرابعة) إذا حصل على باب الدار قال بسم الله توكلت على الله لا حول ولا قوة إلا بالله رب أعوذ بك أن أضل أو أضل أو أذل أو أذل أو أزل أو أزل أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو يجهل على اللهم إني لم أخرج أشرا ولا بطرا ولا رياء ولا سمعة بل خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك وقضاء فرضك واتباع سنة نبيك وشوقا إلى لقائك فإذا مشى قال اللهم بك انتشرت وعليك توكلت وبك اعتصمت وإليك توجهت اللهم أنت تقى وأنت رجائي فاكفني ما أهمني وما لا أهتم به وما أنت أعلم به مني عز جاهك وجل ثناؤك ولا إله غيرك اللهم زدني التقوى واغفر لي ذنبي ووجهي للخير أينما توجهت ويدعوك هذا الدعاء في كل منزل يدخل عليه (الخامسة في الركوب) فإذا ركب الراحلة يقول بسم الله وبالله والله أكبر توكلت على الله ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ما شاء الله كان وما لم يَشَأْ لم يكن سبحانه الذي سخرنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا المنقلبون اللهم إني وجهت وجهي إليك وفوضت أمري كله إليك وتوكلت في جميع أموري إليك أنت حسبي ونعم الوكيل فإذا استوى على الراحلة واستوت تحته قال سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر سبع مرات وقال الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله اللهم أنت الحامل على الظهر وأنت المستعان على الأمور (السادس في النزول) والسنة أن لا ينزل حتى يحصى النهار ويكون أكثر سيره بالليل قال ﷺ (١) عليكم بالدلجة فإن الأرض تطوى بالليل ما لا تطوى بالنهار وليقل نومه بالليل حتى يكون عونًا على السير ومهما أشرف على المنزل فليقل اللهم رب السموات السبع وما أظللن ورب الأرضين السبع وما أقلن ورب الشياطين وما أضللن ورب الرياح وما ذرين ورب البحار وما جرين أسألك خير هذا المنزل وخير أهله وأعوذ بك من شره وشر ما فيه أصرف غنى شر شرارهم فإذا أنزل المنزل صلى ركعتين فيه ثم قال أعوذ بكلمات الله الدائمة التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلق فأذا جن عليه الليل يقول يا أرض ربى وربك الله أعوذ بالله من شرك وشر ما فيك وشر ما دب عليك أعوذ بالله من شر كل أسد وأسد ووحية وعقرب ومن شر ساكن البلد ووالد وما ولد وما سكن في الليل والنهار وهو السميع العليم (السابعة في الحراسة) ينبغي أن يحتاط بالنهار فلا يمشى منفردا خارج القافلة لأنه ربما يغتال أو ينقطع ويكون بالليل متحفظا عند النوم (٢) فإن نام في استداء الليل افترش ذراعه وإن نام في آخر الليل نصب ذراعه نصبا وجعل رأسه في كفه هكذا كان ينام رسول الله ﷺ في سفره لأنه ربما استقل النوم فقطع الشمس وهو لا يدري فيكون ما يفوته من الصلاة أفضل مما يناله من الحج والأحج في الليل (٣) أن يتناوب الرفيقان في الحراسة فإذا نام أحدهما حرس الآخر فهو السنة فإن قصده عدو أو سبع في ليل أو نهار فليقرأ آية الكرسي وشهد الله والإخلاص والمعوذتين وليقل بسم الله

الطبراني في الدعاء من حديث أنس وهو عندت وحسنه دون قوله في حفظ الله وكفنه (١) حديث عليكم بالدلجة فإن الأرض تطوى بالليل ما لا تطوى بالنهار د من حديث أنس دون قوله ما لا تطوى بالنهار وهذه الزيادة في الموطأ من حديث خالد بن معدان مرسل (٢) حديث كان إذا نام في أول الليل افترش ذراعه وإذا نام في آخر الليل نصب ذراعه نصبا وجعل ذراعه في كفه أحمد وت في الشائل من حديث أبي قتادة بإسناد صحيح وعزاه أبو مسعود الدمشقي والحميدي م ولم أره فيه (٣) حديث تناوب الرفيقين في الحراسة فإذا نام أحدهما حرس الآخر هق من طريق ابن اسحق من حديث جابر في حديث فيه فقال الانصاري للمهاجري أي الليل أحب إليك أن أكفيكه أوله أو آخره فقال بل أكفني أوله فاضطجع المهاجري الحديث عند أبي



فكل الكلام كلمة نظرا إلى ذات التوحيد وكل كلمة كلمات نظر السعة العلم الأزل (حدثنا) (٢٢٣)

ما شاء الله لا قوة إلا بالله حسبي الله توكلت على الله ما شاء الله لا يأتي بالخبر إلا الله ما شاء الله لا يصرف السوء إلا الله حسبي الله وكفى سمع الله لمن دعا ليس وراء الله منتهى ولا دون الله ملجأ كتب الله لاغبين أنا ورسلي إن الله قوي عزيز تحصنت بالله العظيم واستعنت بالحى الذى لا يموت اللهم احرسنا بعينك التى لا تنام واكفنا بركتك الذى لا يرام اللهم ارحمنا بقدرتك علينا فلانك وأنت ثقتنا ورجاؤنا اللهم اعطف علينا قلوب عبادك وامائك برأفة ورحمة أنك أنت أرحم الراحمين (الثامنة) بما علا نشزا من الأرض فى الطريق فيستحب أن يكبر ثلاثا ثم يقول اللهم لك الشرف على كل شرف ولك الحمد على كل حال ومهما هبط سبع ومهما خاف الوحشة فى سفره قال سبحان الله الملك القدوس رب الملائكة والروح جللت السموات بالعزة والجبروت (الجملة الثامنة فى آداب الإحرام من الميقات إلى دخول مكة وهى خمسة)

(الاول) أن يغتسل وينوى به غسل الإحرام أعنى إذا انتهى إلى الميقات المشهور الذى يحرم الناس منه ويتم غسله بالتنظيف ويسرح لحيته ورأسه ويقلم أظفاره ويقص شاربه ويستكمل النظافة التى ذكرناها فى الطهارة (الثانى) أن يفارق الثياب المخيطة ويلبس ثوبى الإحرام فيرتدى ويتزر بثوبين أبيضين فالأبيض هو أحب الثياب إلى الله عز وجل ويتطيب فى ثيابه وبدنه ولا بأس بطيب يبقى جرمه بعد الإحرام (١) فقد روى بعض المسك على مفرق رسول الله ﷺ بعد الإحرام بما كان استعمله قبل الإحرام (الثالث) أن يصبر بعد لبس الثياب حتى تنبعث به راحلته إن كان راكباً أو يبدأ بالسير إن كان راجلاً فعند ذلك ينوى الإحرام بالحج أو بالعمرة قرأنا أو أقراد كما أراد ويكفى مجرد النية لا انعقاد الإحرام ولكن السنة أن يقرن بالنية لفظ التلبية فيقول ليبيك اللهم ليبيك ليبيك لا شريك لك ليبيك إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك وإن زاد قال ليبيك وسعديك والخير كله بيدك والرباء إليك ليبيك بحجة حقاً تعبدوا رفا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد (الرابع) إذا انعقد إحرامه بالتلبية المذكورة فيستحب أن يقول اللهم إني أريد الحج فيسرهلى وأعنى على أداء فرضه وتقبله مني اللهم انى نويت أداء فريضتك فى الحج فأجعلني من الذين استجابوا لك وآمنوا بوعدك واتبعوا أمرك واجعلني من وفدك الذين رضيت عنهم وارضيت وقبلت منهم اللهم فيسرلى أداء ما نويت من الحج اللهم قد أحرم لك لحمي وشعري ودمي وعصبي وعظمي وحرمت على نفسي النساء والطيب ولبس المخيط ابتغاء وجهك والدار الآخرة ومن وقت الإحرام حرم عليه المحظورات الستة التى ذكرناها من قبل فليجتنبها (الخامس) يستحب تجديد التلبية فى دوام الإحرام خصوصاً عند اصطدام الرفاق وعند اجتماع الناس وعند كل صعود وهبوط وعند كل ركوب ونزول رافعاً بها صوته بحيث لا يسمع حلقه ولا ينهر (٢) فإنه لا ينادى أصم ولا غائياً كما ورد فى الخبر ولا بأس برفع الصوت بالتلبية فى المساجد الثلاثة فإنها مظنة المناسك أعنى المسجد الحرام ومسجد الخيف ومسجد الميقات وأما سائر المساجد فلا بأس فيها بالتلبية من غير رفع صوت وكان ﷺ (٣) إذا أعجبه شيء قال ليبيك إن العيش عيش الآخرة

(الجملة الثالثة فى آداب دخول مكة إلى الطواف وهى ستة)

الاول أن يغتسل بذي طوى لدخول مكة والاعتسالات المستحبة المسنونة فى الحج تسعة (الاولى) للإحرام من الميقات ثم لدخول مكة ثم لطواف القدوم ثم للوقوف بعرفة ثم للوقوف بمزدلفة ثم لثلاثة أغسال لرمى الجمار الثلاث ولا غسل لرمى جمره العقبة ثم لطواف الوداع ولم ير الشافعى رضى الله عنه فى الجديد الغسل لطواف الزيارة

داود لكن ليس فيه قول الأنصارى للهاجرى (١) حديث روية ويص المسك على مفرق رسول الله ﷺ بعد الإحرام متفق عليه من حديث عائشة قالت كأنما أنظر إلى ويص المسك الحديث (٢) حديث أنكم لا تنادون أصم ولا غائياً متفق عافه من حديث أبى موسى (٣) حديث كان إذا أعجبه شيء قال نبيك أن العيش عيش الآخرة الشافعى فى المسند من حديث مجاهد مرسل بنحوه وللحاكم وصححه من

شيخنا أبو النجيب السهروردى قال أنبأنا الرئيس أبو على بن نهبان قال أنبأنا الحسن ابن شاذان قال أنا دعلج بن أحمد قال أنا أبو الحسن ابن عبد العزيز البغوى قال أنا أبو عبيد بن القاسم ابن سلام قال حدثنا حجاج عن حماد بن سلة عن على بن زيد عن الحسن يرفعه إلى النبی صلی الله علیه وسلم قال ما نزل من القرآن آية إلا ولها ظهر وبطن ولكل حرف حد ولكل حد مطلع قال فقلت يا أبا سعيد ما المطلع قال يطلع قدوم يعملون به قال أبو عبيد أحسب أن قول الحسن هذا إنما ذهب إلى قول عبد الله ابن مسعود قال أبو عبيد حدثني حجاج عن شعبة عن عمرو بن مرة عن مرة عن عبد الله بن مسعود قال ما من حرف أو آية إلا وقد عمل بها قوم أو لها قوم سيعلمون بها فالمطلع المصعد يصعد إليه من معرفة عليه فيكون المطلع الفهم بفتح



الله تعالى عن كل قلب بما (٢٢٤) يرزق من النور واختلف الناس في معنى الظهر والبطن قال قوم الظهر لفظ القرآن

والبطن تأويله  
وقيل الظهر  
صورة القصة بما  
أخبر الله تعالى  
عن غضبه على  
قوم وعقابه إياهم  
فظاهر ذلك  
اخبار عنهم  
وباطن عظة  
وتنبيه لمن يقرأ  
ويسمع من  
الامة وقيل  
ظاهرة تنزيهه  
الذي يجب الايمان  
به وباطنه وجوب  
العمل به وقيل  
ظاهرة تلاوته كما  
أنزل قال الله تعالى  
ورتل القرآن  
ترتيلا وباطنه  
التدبير والتفكير  
فيه قال الله تعالى  
كتاب أنزلناه  
إليك مبارك  
ليتدبروا آياته  
وليتذكروا  
الالباب وقيل  
قوله لكل حرف  
حدأى في التلاوة  
لا يجاوز المصحف  
الذي هو الامام  
وفي التفسير لا  
يجاوز المسموع  
المنقول وفرق  
بين التفسير

واطواف الوداع فتعود إلى سبعة (الثاني) أن يقول عند الدخول في أول الحرم وهو خارج مكة اللهم هذا  
حرمك وأمنك فحرم لحى ودمى وشعرى وبشرى على النار وآمنى من عذابك يوم تبعث عبادك واجعلنى من  
أوليائك وأهل طاعتك (الثالث) أن يدخل مكة من جانب الأبطح وهو من ثنية كداء بفتح الكاف عدل  
رسول الله ﷺ (١) من جادة الطريق إليها فالتأسي به أولى وإذا خرج خرج من ثنية كدى بضم الكاف وهى  
الثنية السفلى والاولى هى العليا (الرابع) إذا دخل مكة وانتهى إلى رأس الردم فعنده يقع بصره على البيت  
فليقل لا إله إلا الله والله أكبر اللهم أنت السلام ومنك السلام ودارك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام  
اللهم ان هذا بيتك عظمت وكرمته وشرفته اللهم فزده تعظيما وزده تشريفا وتكريما وزده مهابة وزد من حجه  
براوكرامة اللهم افتح لى أبواب رحمتك وأدخلنى جنتك وأعزنى من الشيطان الرجيم (الخامس) إذا دخل  
المسجد الحرام فليدخل من باب بنى شيبه وليقل بسم الله وبالله ومن الله والى الله وفى سبيل الله وعلى ملة رسول  
الله ﷺ فاذا قرب من البيت قال الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وعلى  
ابراهيم خليلك وعلى جميع أنبيائك ورسلك ولا يرفع يديه وليقل اللهم انى أسألك فى مقامى هذا فى أول مناسكى  
أن تتقبل توبتى وأن تتجاوز عن خطيئتي وتضع عنى وزرى الحمد لله الذى بلغنى بيته الحرام الذى جعله مثابة  
للناس وأمنا وجعله مباركا وهدى للعالمين اللهم انى عبدك والبلد بلدك والحرم حرمك والبيت بيتك جنتك  
أطلب رحمتك وأسألك مسئلة المضطر الخائف من عقوبتك الراجى لرحمتك الطالب لمرضااتك (السادس) أن  
تقصد الحجر الأسود بعد ذلك وتمسه بيدك اليمنى وتقبله وتقول اللهم أمانى أدبتها وميثاقى وفيتة أشهدلى بالموافاة  
فان لم يستطع التقبيل وقف فى مقابلته ويقول ذلك ثم لا يعرج على شىء دون الطواف وهو طواف القدوم الا أن  
يحمد الناس فى المكتوبة فيصلى معهم ثم يطوف (الجملة الرابعة فى الطواف)

فاذا أراد افتتاح الطواف لمال للقدم وإمال غيره فيذبغى أن يراعى أمور اسة (الاولى) أن يراعى شروط الصلاة  
من طهارة الحدث والخبث فى الثوب والبدن والمكان وستر العورة فالطواف بالبيت صلاة ولكن الله سبحانه  
أباح فيه الكلام وليضطجع قبل ابتداء الطواف وهو أن يجعل وسط رداءه تحت ابطنه اليمنى ويجمع طرفيه على  
منكبه الا يسرف فى رخى طرفا وراه ظهره وطرفا على صدره ويقطع التلبية عند ابتداء الطواف ويشغل بالادعية  
التي سندكرها (الثاني) إذا فرغ من الاضطجاع فليجعل البيت على يساره وليقف عند الحجر الأسود وليذبح  
عنه قليلا ليكون الحجر قدما فيمر بجميع الحجر بجميع بدنه فى ابتداء طوافه وليجعل بينه وبين البيت قدر  
ثلاث خطوات ليكون قريبا من البيت فانه أفضل ولكيلا يكون طائفا على الشاذروان فانه من البيت وعند  
الحجر الاسود قد يتصل الشاذروان بالارض ويلتبس به والطائف عليه لا يصح طوافه لانه طائف فى البيت  
والشاذروان هو الذى فضل عن عرض جدار البيت بعد أن ضيق أعلى جدار ثم من هذا الموقف يبتدىء الطواف  
(الثالث) أن يقول قبل مجاوزة الحجر بل فى ابتداء الطواف بسم الله والله أكبر اللهم ايمانك وتصديقا  
بكتابك ووفاء بعهدك واتباعا لسنة نبيك محمد ﷺ ويطوف فأول ما يجاوز الحجر ينتهى الى باب البيت  
فيقول اللهم هذا البيت بيتك وهذا الحرم حرمك وهذا الامن أمنك وهذا مقام العائذ بك من النار  
وعند ذكر المقام يشير بعينه الى مقام ابراهيم عليه السلام اللهم ان بيتك عظيم ووجهك كريم وأنت أرحم  
الراحمين فأعزنى من النار ومن الشيطان الرجيم وحرم لحى ودمى على النار وآمنى من أهوال يوم القيامة واكفى  
مؤنة الدنيا والآخرة ثم يسبح الله تعالى ويحمده حتى يبلغ الركن العراقى فعنده يقول اللهم انى أعوذ بك من

حديث ابن عباس ان رسول الله ﷺ وقف بعرفات فلما قال لبيك اللهم لبيك قال إنما الخير خير الآخرة (١)  
حديث دخول رسول الله ﷺ من ثنية كداء بفتح الكاف متفق عليه من حديث ابن عمر قال كان رسول الله



فيها وهذا مظهر على الناس كافة القول فيه إلى بالسماح والآثر وأما التأويل فصرف (٢٢٥) الآية إلى معنى فتحمله إذا كان

المحتمل الذي يراه  
يوافق الكتاب  
والسنة فالتأويل  
يختلف باختلاف  
حال المؤول على  
ما ذكرناه من  
صفاء الفهم  
ورتبة المعرفة  
ومنتصب القرب  
من الله تعالى  
(قال أبو الدرداء)  
لا يفقه الرجل  
كل الفقه حتى  
يرى القرآن  
وجوها كثيرة  
فما أعجب قول  
عبد الله بن  
مسعود ما من  
آية إلا ولها قوم  
سيعلمون بها  
وهذا الكلام  
محرض لكل  
طالب صاحب  
همة أن يصفى  
موارد الكلام  
ويفهم دقيق  
معانيه وغامض  
أسراره من قابه  
ف للصوفي بكال  
الزهد في الدنيا  
وتجريد القلب  
عما سوى الله  
تعالى مطلع من  
كل آية وله بكل  
مرة في التلاوة  
مطلع جديد  
إلى العمل وعملهم

الشرك والنك والسكر والنفاق والشقاق وسوء الأخلاق وسوء المنظر في الأهل والمال والولد فإذا بلغ الميزاب قال اللهم أظننا تحت عرشك يوم لا ظل إلا ظلك اللهم اسقني بكأس محمد صلى الله عليه وسلم شربة لا أظلم بعدها أبدا فإذا بلغ الركن الشامي قال اللهم اجعله حجاً مبروراً وسعيًا مشكوراً وذنباً مغفوراً وتجارة لن تبور يا عزيز يا غفور رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم إنك أنت الأعز الأكرم فإذا بلغ الركن اليماني قال اللهم إني أعوذ بك من الكفر وأعوذ بك من الفقر ومن عذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات وأعوذ بك من الخزي في الدنيا والآخرة ويقول بين الركن اليماني والحجر الأسود اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا برحمتك فتنة القبر وعذاب النار فإذا بلغ الحجر الأسود قال اللهم اغفر لي برحمتك أعوذ بك من هذا الحجر من الدين والفقر وضيق الصدر وعذاب القبر وعند ذلك قد تم شرط واحد في طواف كذلك سبعة أشواط فيدعو بهذه الأدعية في كل شوط (الرابع) أن يرمل في ثلاثة أشواط ويمشي في الأربعة الأخرى على الهيئة المعتادة ومعنى الرمل الإسراع في المشي مع تقارب الخطأ وهو دون العدو وفوق المشي المعتاد والمقصود منه ومن الاضطباع إظهار الشطارة والجلادة والقوة هكذا كان القصد أولاً قطعاً لطمع الكفار وبقيت تلك السنة (١) والأفضل الرمل مع الدنو من البيت فإن لم يمكنه للزحمة فالرمل مع البعد أفضل فايخرج إلى حاشية المطاف ويرمل ثلاثاً ثم يقرب إلى البيت في المزدحم وليس أربعا وإن أمكنه استلام الحجر في كل شوط فهو الأحب وإن منعه الزحمة أشار باليد وقبل يده وكذلك استلام الركن اليماني يستحب من سائر الأركان وروى أنه عليه السلام (٢) كان يستلم الركن اليماني ويقبله (٣) ويضع خده عليه (٤) ومن أراد تخصيص الحجر بالتقبيل واقتصر في الركن اليماني على الاستلام أغنى عن اللمس باليد فهو أولى (الخامس) إذا تم الطواف سبعا فآيات الملتزم وهو بين الحجر والباب وهو موضع استجابة الدعوة وليأتزق بالبيت وليتعلق بالأستار ويلصق بطنه بالبيت وليضع عليه خده الأيمن وليبسط عليه ذراعيه وكفيه وليقل اللهم يارب البيت العتيق أعق رقبتى من النار وأعذنى من الشيطان الرجيم وأعذنى من كل سوء وقننى بما رزقتنى وبارك لي فيما آتيتني اللهم ان هذا البيت بيتك والعبد عبدك وهذا مقام العائذ بك من النار اللهم اجعلني من أكرم وفدك عليك ثم ليحمد الله كثيرا في هذا الموضع وليصل على رسوله صلى الله عليه وسلم وعلى جميع الرسل كثيرا وليدع بحوائج الخاصة وليستغفر من ذنوبه . كان بعض السلف في هذا الموضع يقول لموااليه تنحوا عني حتى أقر لربي بذنوبي (السادس) إذا فرغ من ذلك ينبغي أن يصلي خاف المقام

عليه السلام إذا دخل مكة دخل من الثنية العليا التي بالبطحاء الحديث (١) حديث مشروعية الرمل والاضطباع قطعاً لطمع الكفار وبقيت تلك السنة أما الرمل فتنفق عليه من حديث ابن عباس قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فقال المشركون إنه يقدم عليك قوم قد وهتهم حتى يثرب فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يرملوا الأشواط الثلاثة الحديث وأما الاضطباع فروى ذلك وصححه من حديث عمر قال فيم الرملان الآن والكشف عن المناكب وقد أظهر الله الاسلام ونفى الكفر وأهله ومع ذلك لا ندع شيئا كنا نفعله على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) حديث استلامه عليه السلام للركن اليماني متفق عليه من حديث ابن عمر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يقدم مكة إذا استلم الركن الأسود الحديث ولما من حديثه لم أر رسول الله صلى الله عليه وسلم يمس من الأركان إلا اليمانيين ولمس من حديث ابن عباس لم أره يستلم غير الركنين اليمانيين ولمس من حديث جابر الطويل حتى إذا أتيت البيت معه استلم الركن (٣) حديث تقبيله صلى الله عليه وسلم له متفق عليه من حديث عمر أنه قبل الحجر وقال لولا أني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلك ما قبلتك وللبخاري من حديث ابن عمر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلمه ويقبله وله في التاريخ من حديث ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا استلم الركن اليماني قبله (٤) حديث وضع الخد عليه قط ك من حديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الركن اليماني الحديث قال ك صحيح الإسناد قلت فيه عبد الله بن مسلم بن هرمز ضعفه الجمهور

وفهم عتيق وله بكل فهم عمل جديد ففهمهم يدعو



يجلب صفاء الفهم ودقيق ( ٢٢٦ ) النظر في معاني الخطاب فمن الفهم علم ومن العلم عمل والعلم والعمل يتناوبان فيه وهذا

العمل آتفا إنما هو عمل القلوب وعمل القلوب غير عمل القلب وأعمال القلوب للطفها وصداقتها

مشاركة للعلوم لانها نيات وطويات وتعلقات روحية وتأدييات قلبية ومسامرات سرية وكلها أتوا بعمل من هذه الاعمال رفع لهم علم من العلم واطلعوا على مطلع من فهم الآية جديد ويخالج سرى أن يكون الماطل ليس بالوقوف بصفاء الفهم على دقيق المعنى وغامض السرى في الآلة ولكن الماطل أن يطلع عند كل آية على

شهود المتكلم بها لانها مستودع وصف من أوصافه ونعت من نعوته فتجدد له التجليات بتلاوة الآيات وسماعها ويصير له مراء

ركعتين يقرأ في الأولى قل يا أيها الكافرون وفي الثانية الاخلاص وهما ركعتا الطواف قال الزهري (١) مضت السنة أن يصلي لكل سبع ركعتين وإن قرن بين أساييع وصلى ركعتين جاز (٢) فعل ذلك رسول الله ﷺ وكل أسبوع طواف وليدع بعد ركعتي الطواف وليقل اللهم يسر لي اليسرى وجنبي اليسرى واغفر لي في الآخرة والأولى واعصمني بالطواف حتى لا أعصيك وأعني على طاعتك بتوفيقك وجنبي معاصيك واجعلني ممن يحبك ويحب ملائكتك ورسلك ويحب عبادك الصالحين اللهم حبيبي إلى ملائكتك ورسلك وإلى عبادك الصالحين اللهم فكما هديتني إلى الاسلام فتبني علي به بأطافك وولايتك واستعمني اطاعتك وطاعة رسولك وأجرني من مضلات الفتن ثم ليعد إلى الحجر وليستله وليختم به الطواف قال (٣) من طاف بالبيت أسبوعا وصلى ركعتين فله من الأجر كعتق رقبة وهذه كيفية الطواف والواجب من جملة بعد شروط الصلاة أن يستكمل عدد الطواف سبعا بجميع البيت وأن يبتدىء بالحجر الأسود يجعل البيت على يساره وأن يطوف داخل المسجد وخارج البيت لا على الشاذروان ولا في الحجر وأن يوالي بين الأشواط ولا يفرقها تفريقا خارجا عن المعتاد وما عدا هذا فهو سنن وهيآت

( الجملة الخامسة في السعي )

فإذا فرغ من الطواف فليخرج من باب الصفا وهو في محاذة الضلع الذي بين الركن اليماني والحجر فإذا خرج من ذلك الباب وانتهى إلى الصفا وهو جبل فيرقى فيه درجات في حضيض الجبل بقدر قامة الرجل رقى رسول الله ﷺ (٤) حتى بدت له الكعبة وابتداء السعي من أصل الجبل كاف وهذه الزيادة مستحبة ولكن بعض تلك الدرج مستحثة فينبغي أن لا يخلفها وراء ظهره فلا يكون منه ما للسمي وإذا ابتدأ من ههنا سعى بينه وبين المروة سبع مرات وعند رقيه في الصفا ينبغي أن يستقبل البيت ويقول الله أكبر الله أكبر الحمد لله على ما هدانا للحمد لله بحماده كلها على جميع نعمه كلها لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت بيده الخير وهو على كل شيء قدير لا إله إلا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وأعز جنده وهزم الأحزاب وحده لا إله إلا الله محاصرين له الدين ولو كره الكافرون لا إله إلا الله مخلصين له الدين والحمد لله رب العالمين فسيحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والأرض وعشيا وحين تظهرون يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ويحيي الأرض بعد موتها وكذلك تخرجون ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أنتم بشر تنتشرون اللهم إني أسألك إيمانا دائما وبقينا صادقا وعلما نافعا وقلبا خاشعا وإنسانا ذا كرا وأسألك العفو والعافية والمعاافة الدائمة في الدنيا والآخرة وبصلي على محمد ﷺ ويدعو الله عز وجل بما شاء من حاجته عقيب هذا الدعاء ثم ينزل ويبتدىء السعي وهو يقول رب اغفر لي وارحمني وتجاوز عما تعلم إنك أنت الأعز الأكرم اللهم آتني الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ويمشي على هينة حتى ينتهي إلى الميل الأخضر وهو أول ما يلقاه إذا

( ١ ) حديث الزهري مضت السنة أن يصلي لكل أسبوع ركعتين ذكره خ تعليقا السنة أفضل لم يطف النبي ﷺ أسبوعا إلا صلى ركعتين وفي الصحيحين من حديث ابن عمر قدم رسول الله ﷺ وطاف بالبيت سبعا وصلى خلف المقام ركعتين (٢) حديث قرأه بين أساييع بن أبي حاتم من حديث ابن عمر أن النبي صل الله عليه وسلم قرن ثلاثة أطواف ليس بينها صلاة ورواه علق في الضعفاء وابن شاهين في أماليه من حديث أبي هريرة وزاد ثم صلى لكل أسبوع ركعتين وفي إسنادهما عبد السلام بن أبي الحبيب منكر الحديث (٣) حديث من طاف بالبيت أسبوعا وصلى ركعتين فله من الأجر كعتق رقبة توحسنونه من حديث ابن عمر من طاف بالبيت وصلى ركعتين كان كعتق رقبة لفظه وقال الآخر من طاف بهذا البيت أسبوعا فأحصاه كان كعتق رقبة والبيهقي في الشعب من طاف أسبعا وركع ركعتين كانت كعتاق رقبة (٤) حديث أنه رقا على الصفا حتى رأى الكعبة م من حديث جابر فبدأ بالصفا فرقى عليه حتى رأى البيت وله من حديث أبي هريرة أني الصفا فعلا عليه



لقد تجلى الله تعالى لعباده في كلامه ولكن لا يبصرون فيكون لكل آية مطلقى (٢٢٧) من هذا الوجه فالحد حد الكلام

والمطلع الترقى  
عن حد الكلام  
الى شهود المتكلم  
وقد نقل عن  
جعفر الصادق  
أيضاً أنه خر مغشياً  
عليه وهو في  
الصلاة فستل  
عن ذلك فقال  
ما زلت أردد الآية  
حتى سمعتها من  
المتكلم بها فالصوفي  
لما لاح له نور ناصية  
التوحيد وألقى  
سمعه عند سماع  
الوعد والوعيد  
وقلبه بالتخلص  
عما سوى الله تعالى  
صار بين يدي الله  
حاضراً شهيداً يرى  
لسانه أو لسان  
غيره في التلاوة  
كشجرة موسى  
عليه السلام حيث  
أسمعه الله منها  
خطابه إياه بأنى  
أنا الله فإذا كان  
سماعه من الله تعالى  
واسمعه الى الله  
صار سمعه بصره  
وبصره سمعه  
وعليه عمله وعمله  
عليه وعاد آخره  
أوله وأوله آخره  
ومعنى ذلك ان الله

نزل من الصفا وهو على زاوية المسجد الحرام فإذا بقي بينه وبين محاذاة الميل ستة أذرع أخذ في السير السريع وهو الرمل حتى ينتهي إلى الميلين الأخضرين ثم يعود إلى الهينة فإذا انتهى إلى المرور صعداها كما صعد الصفا وأقبل بوجهه على الصفا ودعا بمثل ذلك الدعاء وقد حصل السعى مرة واحدة فإذا عاد إلى الصفا حصلت مرتين يفعل ذلك سبعا ويرمل في موضع الرمل في كل مرة ويسكن في موضع السكون كما سبق وفي كل نوبة يصعد الصفا والمروة فإذا فعل ذلك فقد فرغ من طواف القدوم والسعى وهما سنتان والطهارة مستحبة للسعى وليست بواجبة بخلاف الطواف وإذا سعى فينبغي أن لا يعيد السعى بعد الوقوف ويكتفى بهذا ركناً فإنه ليس من شرط السعى أن يتأخر عن الوقوف وإنما ذلك شرط في طواف الركن نعم شرط كل سعى أن يقع بعد طواف أى طواف كان (الجملة السادسة في الوقوف وما قبله)

الحاج إذا انتهى يوم عرفة إلى عرفات فلا يتفرغ لطواف القدوم ودخول مكة قبل الوقوف وإذا وصل قبل ذلك بأيام فطواف القدوم فيمكث محرماً إلى اليوم السابع من ذي الحجة فيخطب الإمام بمكة خطبة بعد الظهر عند الكعبة ويأمر الناس بالاستعداد للخروج إلى منى يوم التروية والمبيت بها وبالغدوم منها إلى عرفة لأقامة فرض الوقوف بعد الزوال إذ وقت الوقوف من الزوال إلى طلوع الفجر الصادق من يوم النحر فينبغي أن يخرج إلى منى مبلياً ويستحب له المشي من مكة في المناسك إلى انقضاء حجته أن قدر عليه والمشي من مسجد إبراهيم عليه السلام إلى الموقف أفضل وأكف إذ انتهى إلى منى قال اللهم هذه منى فاهن على بما مننت به على أوليائك وأهل طاعتك وليمكث هذه الليلة بمنى وهو مبيت منزل لا يتعلق به نسك فإذا أصبح يوم عرفة صلى الصبح فإذا طلعت الشمس على ثبير سار إلى عرفات ويقول اللهم اجعلها خيراً غدوة وغدوتها قاطواً أقربها من رضوانك وأبعدها من سخطك اللهم إليك غدوت وإياك رجوت وعليك اعتمدت ووجهك أردت فأجعلني ممن تباهى به اليوم من هو خير منى وأفضل فإذا أتى عرفات فليضرب خباءه بنمرة قريباً من المسجد ثم ضرب رسول الله ﷺ (١) قبته بنمرة هي بطن عرفة دون الموقف ودون عرفة وليغتسل للوقوف فإذا زالت الشمس خطب الإمام خطبة وجيزة وقعد وأخذ المؤذن في الأذان والإمام في الخطبة الثانية ووصل الإقامة بالأذان وفرغ الإمام مع تمام إقامة المؤذن ثم جمع بين الظهر والعصر بأذان وإقامتين وقصر الصلاة وراح إلى الموقف فليقف بعرفة ولا يقف في وادي عرنة وأما مسجد إبراهيم عليه السلام فصدره في الوادي وأخرياته من عرفة فمن وقف في صدر المسجد لم يحصل له الوقوف بعرفة ويتميز مكان عرفة من المسجد بصخرات كبار فرشت ثم هو الأفضل أن يقف عند الصخرات بقرب الإمام مستقبلاً للقبلة راكباً وليكثر من أنواع التحميد والتسبيح والتلهيل والثناء على الله عز وجل والدعاء والتوبة ولا يصوم في هذا اليوم ليقوى على المواظبة على الدعاء ولا يقطع التلبية يوم عرفة بل الأحب أن يلبى تارة ويكب على الدعاء أخرى وينبغي أن لا ينفصل من طرف عرفة إلا بعد الغروب ليجمع في عرفة بين الليل والنهار وإن أمكنه الوقوف يوم الثامن ساعة عند مكان العاط في الحلال فهو الحزم وبه الأمن من القوات ومن فاتته الوقوف حتى طلع الفجر يوم النحر فقد فاتته الحج فعليه أن يتحلل عن إحرامه بأعمال العمرة ثم يريق دماً لأجل القوات ثم يقضى العام الآتي وليكن أهم اشتغاله في هذا اليوم الدعاء في مثل تلك البقعة ومثل ذلك الجمع ترجى إجابة الدعوات والدعاء المأثور عن رسول الله ﷺ (٢) وعن السلف في يوم عرفة أولى ما يدعو به

حتى نظر إلى البيت (١) حديث ضرب ﷺ قبته بنمرة مسلم من حديث جابر الطويل فأمر بقبة من شعر تضرب له بنمرة الحديث (٢) حديث الدعاء المأثور في يوم عرفة لا إله إلا الله وحده لا شريك له الحديث ت من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ قال خير الدعاء دعاء يوم عرفة وخير ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير وقال حسن غريب وله من حديث على قال أكثر ما دعا به رسول الله ﷺ عشية عرفة في الموقف اللهم لك الحمد كالذي نقول وخير مما نقول لك صلاتي ونسكي

تعالى خاطب الذرة بقوله ألسنت بربكم فسمعت النداء على غاية الصفاء ثم لم تزل الذرات تتقلب في الأصلاب وتنقل إلى الأرحام



من آياتك الأنبياء  
فما زالت تنتقل  
الذرات حتى برزت  
بين أجسادها  
فاحتجبت بالحكمة  
عن القدرة وبالم  
الشهادة عن عالم  
الغيب وتراكم  
ظلمتها بالتقلب  
في الأطوار فإذا  
أراد الله تعالى  
بالعباد حسن  
الاستماع بأن  
يصيره صوفيا  
صافيا لا يزال  
يرقيه في رتب  
التزكية والتحلية  
حتى يخلص من  
مضيق عالم الحكمة  
إلى فضاء القدرة  
ويزال عن بصيرته  
النافذة سجن  
الحكمة فيصير  
سماعه ألت  
بربكم كشفا وعيانا  
وتوحيد وعرفانه  
تبيان وبرهانا  
وتندرج له ظلم  
الأطوار في لوائح  
الأنوار قال  
بعضهم أنا أذكر  
خطاب ألت بربكم  
إشارة منه إلى هذا  
الحال فإذا تحقق  
الصوفي بهذا الوصف

صار وقته

فليقل لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء  
قدير اللهم اجعل في قلبي نورا وفي سمعي نورا وفي بصري نورا وفي لساني نورا اللهم اشرح لي صدري ويسر لي  
أمرى وليقل اللهم رب الحمد لك الحمد كما نقول وخير مما نقول لك صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي وإليك مآبي  
وإليك ثوابي اللهم إني أعوذ بك من وسواس الصدر وشتات الأمر وعذاب القبر اللهم إني أعوذ بك من شر ما يلاج  
في الليل ومن شر ما يلاج في النهار ومن شر ما تهب به الرياح ومن شر بوائق الدهر اللهم إني أعوذ بك من تحول  
عاقبتك وفجأة نعمتك وجميع سخطك اللهم اهديني بالهدى واغفر لي في الآخرة والأولى يا خير مقصود وأسنى  
منزول به وأكرم مسؤول مألديه أعطني العشية أفضل ما أعطيت أحدا من خلقك وحجاج بيتك يا أرحم الراحمين  
اللهم يارفع الدرجات ومنزل البركات ويا فاطر الأرضين والسموات ضجعت إليك الأصوات بصنوف اللغات  
يسألونك الحاجات وحاجتي إليك أن لا تنساني في دار البلاء إذا نسيتني أهل الدنيا اللهم انك تسمع كلامي وترى  
مكاني وتعلم سرى وعلايتي ولا يخفى عليك شيء من أمري أنا البائس الفقير المستغيث المستجير الوجل المشفق  
المعترف بذنبه أسألك سألة المسكين وأبتل إليك ابتها المذنب الذليل وأدعوك دعاء الخائف الضعيف دعاء  
من خضعت لك رقبته وفاضت لك عبرته وذل لك جسده ورغم لك أنفه اللهم لا تجعلني بدعائك رب شقيا وكن  
برؤوفار حيا يا خير المسئولين وأكرم المعطين إلهي من مدحك نفسك فإني لأتم نفسي إلهي أخرست المعاصي لساني  
فإلى وسيلة من عمل ولا شفع سوى الأمل إلهي نى أعلم أن ذنوبي لم تبقى عندك جاها ولا للاعتذار وجها  
ولكنك أكرم الأكرمين إلهي إن لم أكن أهلا أن أبلغ رحمتك فأن رحمتك أهل أن تبلغني ورحمتك وسعت كل  
شيء وأنا شيء إلهي إن ذنوبي وإن كانت عظاما ولكنها صغار في جنب عفوك فاغفرها لي يا كريم إلهي أنت أنت  
وأنا أنا أنا العواد إلى الذنوب وأنت العواد إلى المغفرة إلهي ان كنت لا ترحم إلا أهل طاعتك فإلى من يفرع  
المذنبون إلهي تجنبت عن طاعتك عمدا وتوجهت إلى معصيتك قصدا فسبحانك ما أعظم حجتك علي وأكرم  
عموك عني فبوجوب حجتك علي وانقطاع حجتي عنك وفقري إليك وغناك عني الاغفرت لي يا خير من دعاه داع  
وأفضل من رجاه راج بحرمة الإسلام وبذمة محمد عليه السلام أتوسل إليك فاغفر لي جميع ذنوبي واصرفني من  
موقفي هذا مقضى الحوائج وهب لي ما سألت وحقق رجائي فيما تمنيت إلهي دعوتك بالدعاء الذي علمته فلا تحرمني  
الرجاء الذي عرفته إلهي ما أنت صانع العشية بعبد مقرر لك بذنبه خاشع لك بذلته مستكين بجرمه متضرع إليك  
من عمله تائب إليك من اقترافه مستغفر لك من ظلمه مبتل إليك في العفو عنه طالب إليك بنجاح حوائجه راج إليك  
في موقفه مع كثرة ذنوبه فيما ملجأ كل حي وولى كل مؤمن من أحسن فبرحمتك يفوز ومن أخطأ فبخطيئته يهلك  
اللهم إليك خرجنا وبفنائك أنحنوا وإياك أملنا وما عندك طلبنا وإلحسانك نعرضنا ورحمتك رجونا ومن عذابك  
أشفقنا وإليك بأثقال الذنوب هربنا ولبيتك الحرام حججنا يا من يملك حوائج السائلين ويعلم ضمائر الصامتين يا من  
ليس معرب يدعى وبما من ليس فوقه خالق يخشى وبما من ليس له وزير يؤتى ولا حاجب يرشى يا من لا يزداد على كثرة

ومحياي ومماتي وإليك مآبي ولك رب ترائي اللهم إني أعوذ بك من شر ما يجيء الريح وقال ليس بالقوى  
إسناده وروى المستغفر في الدعوات من حديثه يا على ان أكثر دعاء من قبلي يوم عرفة أن أقول لا إله  
إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم اجعل في بصري نورا وفي سمعي  
نورا وفي قلبي نورا اللهم اشرح لي صدري ويسر لي أمرى اللهم إني أعوذ بك من وسواس الصدر وشتات  
الأمر وفتنة القبر وشر ما يلاج في الليل وشر ما يلاج في النهار وشر ما تهب به الرياح ومن شر بوائق الدهر  
وإسناده ضعيف وروى الطبراني في المعجم الصغير من حديث ابن عباس قال كان ما دعا به رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عشية عرفة اللهم انك ترى مكاني وتسمع كلامي وتعلم سرى وعلايتي ولا يخفى



سرمدا وشهوذه مؤبدا وسماعه متواليا متجددا يسمع كلام الله تعالى وكلام رسوله حق (٢٢٩) السماع \* قال سفيان بن

السؤال الاجود أو كراو على كثرة الحاجات لا تفضلا واحسانا اللهم انك جعلت لكل ضيف قري ونحن اضيافك فاجعل قرانا منك الجنة اللهم ان لكل وفد جائزة ولكل زائر كرامة ولكل سائل عطية ولكل راج ثوابا ولكل ملتبس لما عندك جزاء ولكل مسترحم عندك رحمة ولكل زاغب إليك زلفى ولكل متوسل إليك عفوا وقد وفدنا إلى بيتك الحرام ووقفنا بهذه المشاعر العظام وشهدنا هذه المشاهد الكرام رجاء لما عندك فلا تخيب رجاءنا الهنا تابعت النعم حتى اطمأنت الأنفس بتتابع نعمتك واظهرت العبر حتى نطق الصوامت بحجبتك وظهرت المنن حتى اعترف أولياؤك بالتقصير عن حقك واظهرت الآيات حتى أفصحت السموات والارضون بادلنك وقهرت بقدرتك حتى خضع كل شيء لعزتك وغنت الوجوه لعظمتك إذا أساءت عبادك حلت وأمهات وإن أحسنوا تفضلت وقبلت وإن عصوا استرت وإن أذنبوا عفوت وغفرت وإذا دعونا أجبت وإذا نادينا سمعت وإذا أبسلنا إليك قربت وإذا ولينا عنك دعوت الهنا إنك قلت في كتابك المبين لمحمد خاتم النبيين (قل للذين كفروا أن ينة وا يغفر لهم قد ساف) فارضاك عنهم الاقرار بكلمة التوحيد بعد الجحود وأنا نشهدك بالتوحيد محبتين ولحمد بالرسالة تخلصين فاغفر لنا بهذه الشهادة سوائف الاجرام ولا تجعل حظنا فيه أنقص من حظ من دخل في الاسلام الهنا إنك أحببت التقرب إليك بعق ماملكت أيماننا ونحن عبيدك وأنت أولى بالتفضل فاعتقنا وإنك أمرتنا أن نتصدق على فقراءنا ونحن فقراؤك وأنت أحق بالتطول فتصدق علينا ووصيتنا بالعفو عن ظلمنا وقد ظلمنا أنفسنا وأنت أحق بالكرم فاعف عنا ربنا اغفر لنا وارحمنا أنت مولانا ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنار حمتك عذاب النار وليكثر من دعاء الخضر عليه السلام وهو أن يقول يا من لا يشغله شأن عن شأن ولا تسمع عن سماع ولا تشبهه عليه الأصوات يا من لا تغلظه المسائل ولا تختلف عليه اللغات يا من لا يبرمه إلحاح الملحين ولا تضجره مسئلة السائلين أذقنا برد عقوق وحلاوة مناجاتك وليدع بما بداله وليستغفر له ولوالديه وجميع المؤمنين والمؤمنات وليلح في الدعاء وليعظم المسئلة فان الله لا يتعاطيه شيء وقال مطرف ابن عبد الله وهو بركة اللهم لا ترد الجميع من أجل وقال بكر المزني قال رجل لما نزلت إلى أهل عرفات ظننت أنهم قد غفر لهم لولا أني كنت فيهم .

( الجملة السابعة في بقية أعمال الحج بعد الوقوف من المبيت والرمي والنحر والحق والطواف )

فاذا أفاض من عرفة بعد غروب الشمس فينبغي أن يكون على السكينة والوقار وليجنب وجيف الخيل وإيضاع الابل كما يعتاده بعض الناس فان رسول الله ﷺ (١) نهى عن وجيف الخيل وإيضاع الابل وقال اتقوا الله وسيروا سيرا جميلا لا نظوا ضعيفا ولا تؤذوا مسلما فاذا بلغ المزدلفة اغتسل لها لأن المزدلفة من الحرم فليدخل بغسل وإن قدر على دخوله ماشيا فهو أفضل وأقرب إلى توقير الحرم ويكون في الطريق رافعا صوته بالتلبية فاذا بلغ المزدلفة قال اللهم إن هذه مزدلفة جمعت فيها السنة مختلفة أسألك حوائج وثنة فاجعلني من دعاك فاستجبت له وتوكل عليك فكفيتي ثم يجمع بين المغرب والعشاء بمزدلفة في وقت العشاء قاصرا لها بأذان واقامتين ليس بينهما نافلة ولكن يجمع نافلة المغرب والعشاء والوتر بعد الفريضتين ويبدأ بنافلة المغرب ثم بنافلة العشاء كما في الفريضتين فإن ترك النوافل في السفر خسران ظاهر وتكليف ايقاعها في الأوقات أضرار وقطع للتبعية بينها وبين الفرائض فاذا جاز أن يؤدي النوافل مع الفرائض بتيمة واحد بحكم التبعية فبأن يجوز أدائها على حكم الجمع بالتبعية أولى ولا يمنع من هذا مفارقة النفل للعرض في جواز أدائه على الراحة لما أومأنا إليه من

عليك شيء من أمرى أنا البائس الفقير قد ذكر الحديث إلى قوله ياخير المسؤولين وياخير المعطين وإسناده ضعيف وبأن الدعاء من دعاء بعض السلف وفي بعضه ما هو مرفوع ولكن ليس مقيدا بموقف عرفة (١) حديث نهى النبي عن وجيف الخيل وإيضاع الابل نك وصححه من حديث أسامة بن زيد عليكم بالسكينة والوقار فان البر ليس في إيضاع الابل وقال كاييس البر بايخاف الخيل والابل والبخارى من حديث ابن عباس فان البر

عينه أول العلم  
الاستماع ثم الفهم  
ثم الحفظ ثم العمل  
ثم النشر وقال  
بعضهم تعلم  
حسن الاستماع  
كما تعلم حسن  
الكلام وقيل  
من حسن  
الاستماع امهال  
المتكلم حتى  
يقضى حديثه  
وقلة التلفت إلى  
الجواب والاقبال  
بالوجه والنظر إلى  
المتكلم والوعى  
قال الله تعالى  
لنبيه عليه السلام  
ولا تعجل بالقرآن  
من قبل أن  
يقضى إليك  
وحيه وقال لا  
تحرك به لسانك  
لتعجل به هذا  
تعليم من الله  
تعالى لرسوله  
عليه السلام  
حسن الاستماع  
قيل معناه لا تمله  
على الصحابة حتى  
تتدبر معانيه حتى  
تكون أنت أول  
من يخلص  
بغرائبه وعجائبه  
وقيل كان رسول الله

الله ﷺ إذا نزل عليه جبريل عليه السلام وأوجى إليه لا يتر من قراءة القرآن مخافة الانقلاط والنسيان فنهاه الله تعالى عن ذلك



ويعني السماع ويحتاج المطالع للعلوم والأخبار وسير أهل الصلاح وحكاياتهم وأنواع الحكم والأمثال التي فيها نجاة من عذاب الآخرة أن يكون في ذلك كله متادبا بأداب حسن الاستماع لأنه نوع من ذلك وكما أن القلب استعد بحسن الاستماع بالزهادة والتقوى حتى أخذ من كل ما سمعه أحسنه فيكون أخذا بالمطالعة من كل شيء أحسنه ومن الأدب في المطالعة أن العبد إذا أراد أن يطالع شيئا من الحديث والعلم يعلم أنه قد تكون مطالعة ذلك بداعية النفس وقلة صبرها على الذكر والتلاوة والعمل فتستروح بالمطالعة كما تستروح بمجالسة الناس

التبعية والحاجة ثم يمكث تلك الليلة بمزدامة وهو مبين فسك ومن خرج منها في النصف الأول من الليل ولم يبت فعليه دم وأحياء هذه الليلة الشريفة من محاسن القربات لمن يقدر عليه ثم إذا انتصف الليل يأخذ في التأهب للرحيل ويتزود الحصى منها فقها أحجار رخوة فليأخذ سبعين حصاة فانها قدر الحاجة ولا بأس بأن يستظهر بزيادة قربا يسقط منه بعضها ولتكن الحصى خنفا بحيث يحتوى عليه أطراف البراجم ثم ليغسل بصلاة الصبح وليأخذ في المسير حتى إذا انتهى إلى المشعر الحرام وهو آخر المزدلفة فيقف ويدعو إلى الاسفار ويقول اللهم بحق المشعر الحرام والبيت الحرام والشهر الحرام والركن والمقام أبلغ روح محمد من التحية والسلام وأدخلنا دار السلام يا ذا الجلال والإكرام ثم يدفع منها قبل طلوع الشمس حتى ينتهي إلى موضع يقال له وادي محسر فيستحب له أن يحرك دابته حتى يقطع عرض الوادي وإن كان راجلا أسرع في المشي ثم إذا أصبح يوم النحر خلط التلبية بالتكبير فيلبي تارة ويكبر أخرى فينتهي إلى منى ومواضع الجمرات وهي ثلاثة فيتجاوز الأولى والثانية فلا شغل له معهما يوم النحر حتى ينتهي إلى جرة العقبة وهي على يمين مستقبل القبلة في الجادة والمرمى مرتفع قليلا في سفح الجبل وهو ظاهر بمواقع الجمرات ويرمى جرة العقبة بعد طلوع الشمس بقدر رمح وكيفيته أن يقف مستقبلا للقبلة وإن استقبل الجرة فلا بأس ويرمى سبع حصيات رافعا يده ويبدل التلبية بالتكبير ويقول مع كل حصاة الله أكبر على عاعة الرحمن ورغم الشيطان اللهم تصديقا بكتابتك واتباع السنة نبيك فاذا رمى قطع التلبية والتكبير إلا التكبير عقيب فرائض الصلوات من ظهر يوم النحر إلى عقيب الصبح من آخر أيام التشريق ولا يقف في هذا اليوم للدعاء بل يدعو في منزله وصفة التكبير أن يقول الله أكبر الله أكبر الله أكبر كبير أو الحمد لله كثير أو سبحان الله بكرة وأصيلا لا إله إلا الله وحده لا شريك له مخلصين له الدين ولو كره الكافرون لا إله إلا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده لا إله إلا الله والله أكبر ثم ليذبح الهدي إن كان معه والأولى أن يذبح بنفسه وليقل بسم الله والله أكبر اللهم منك ربك وإليك تقبل مني كما تقبلت من خليلك إبراهيم والتضحية بالبدن أفضل ثم بالبقر ثم بالشاء والشاء أفضل من مشاركة ستة في البدنة أو البقرة والضأن أفضل من المعز قال رسول الله ﷺ (١) خير الأضحية الكبش والأقرن والبيضاء أفضل من الغبراء والسوداء وقال أبو هريرة البيضاء أفضل في الأضحية من دم سوداوين وليأكل منه إن كانت من هدي التطوع ولا يضحى بالعرعاء والجذعاء والعضاء والجرباء والشرقاء والخرقاء والمقابلة والمدابرة والعجاء والجذع في الأنف والأذن القطع منهما والعضب في القرن وفي نقصان القوائم والشرقاء المشقوقة الأذن من فوق والخرقاء من أسفل والمقابلة المخروقة الأذن من قدام والمدابرة من خلف والعجاء المهزولة التي لا تنقي أي لا منح فيها من الهزال ثم ليحلق بعد ذلك والسنة أن يستقبل القبلة ويبتدىء بمقدم رأسه فيحلق الشق الأيمن إلى العظمين المشرفين على القفائهم ليحلق الباقي ويقول اللهم أثبت لي بكل شعرة حسنة وامح عني بها سيئة وارفع لي بها عندك درجة والمرأة تقصر الشعر والأصابع يستحب لها مرار موسى على رأسه ومهما حلق بعد رمى الجرة فقد حصل له التحلل الأول وحل له كل المحذورات إلا النساء والصيد ثم يفيض إلى مكة ويطوف كما وصفناه وهذا الطواف طواف ركن في الحج ويسمى طواف الزيارة وأول وقته بعد نصف الليل من ليلة النحر وأفضل وقته يوم النحر ولا آخر لوقته بل أنه يؤخر إلى أي وقت شاء ولكن يبقى مقيدا بعلاقة الإحرام فلا تحلل له النساء إلى أن يطوف فإذا طاف ثم التحلل وحل الجماع وارتفع الإحرام بالمكينة ولم يبق إلا رمي أيام التشريق والبيت بمنى وهي واجبات بعد زوال الإحرام على سبيل الاتباع للحاج وكيفية هذا الطواف مع الركعتين كما سبق في طواف القدوم فإذا فرغ من الركعتين فليسمع كما وصفنا أن لم يكن سعى بعد طواف القدوم وإن كان قد سعى فقد وقع ذلك ركنا فلا ينبغي أن يعيد السعي وأسباب التحلل ثلاثة الرمي والحلق والطواف الذي هو ركن ومهما أتى باثنين من

ليس بالإيضاح (١) حديث خير الأضحية الكبش د من حديث عبادة بن الصامت وت ه من حديث



يأخذ ذلك من وقته ويراعى الإفراط فيه فإذا أراد مطالعة كتاب أو شيء من العلم (٢٣١) لا يبادر إليه إلا بعد التثبت

والإتيان به والرجوع  
إلى الله تعالى  
وطلب التأيد  
من رحمة الله  
تعالى فيه فإنه قد  
يرزق بالمطالعة  
ما يكون من مزيد  
حاله ولو قدم  
الاستخارة لذلك  
كان حسنا فإن  
الله تعالى يفتح  
عليه باب الفهم  
والتفهم موهبة  
من الله زيادة على  
ما يتبين من  
صورة العلم فللعلم  
صورة ظاهرة  
وسر باطن وهو  
الفهم والله تعالى  
نبيه على شرف  
الفهم بقوله  
فقهناها سليمان  
وكلا آتينا حكا  
وعلمنا أشار إلى  
الفهم بمزيد  
اختصاص وتميز  
عن الحكم والعلم  
قال الله تعالى  
إن الله يسمع من  
يشاء فإذا كان  
المسمع هو الله  
تعالى يسمع تارة  
بواسطة اللسان  
وتارة بما يرزق  
بمطالعة الكتب  
من التبيان فصار

هذه الثلاثة فقد تحلل أحد التحللين ولا حرج عليه في التقديم والتأخير بهذه الثلاثة مع الذبح ولكن الأحسن أن  
يرمى ثم يذبح ثم يحلق ثم يطوف والسنة للإمام في هذا اليوم أن يخطب بعد الزوال وهي خطبة وداع رسول الله  
ﷺ ففي الحج أربع خطب خطبة يوم السابع وخطبة يوم عرفة وخطبة (١) يوم النحر وخطبة يوم النفر الأول  
وكلها عقيب الزوال وكلها أفراد إلا خطبة يوم عرفة فإنها خطبتان بينهما جلسة ثم إذا فرغ من الطواف عاد إلى  
منى للمبيت والرمي فيبيت تلك الليلة بمنى وتسمى ليلة القران الناس في غد يقرون بمنى ولا يتفرون فإذا أصبح  
اليوم الثاني من العيد و زالت الشمس اغتسل للمنى وقصدا لجره الأولى التي تلي عرفة وهي على يمين الجادة ويرمى  
إليها سبع حصيات فإذا تعداها انحرف قليلا عن يمين الجادة ووقف مستقبل القبلة وحمد الله تعالى وهلل وكبر  
ودعا مع حضور القلب وخشوع الجوارح ووقف مستقبل القبلة قدر قراءة سورة البقرة مقبلا على الدعاء ثم  
يتقدم إلى الجمره الوسطى ويرمى كما رمى الأولى ويقف كما وقف للأولى ثم يتقدم إلى جمره العقبة ويرمى سبعا  
ولا يخرج على شغل بل يرجع إلى منزله ويبست تلك الليلة بمنى وتسمى هذه الليلة ليلة النفر الأول ويصبح فإذا صلى  
الظهر في اليوم الثاني من أيام التشريق رمى في هذا اليوم إحدى وعشرين حصاة كالיום الذي قبله ثم هو بخير بين  
المقام بمنى وبين العود إلى مكة فإن خرج من منى قبل غروب الشمس فلا شيء عليه وإن صبر إلى الليل فلا يجوز له  
الخروج بل لزمه المبيت حتى يرمى في يوم النفر الثاني إحدى وعشرين حجرا كما سبق وفي ترك المبيت والرمي أراقة  
دم وليتصدق باللحم وله أن يزور البيت في ليالي منى بشرط أن لا يبيت إلا بمنى كان رسول الله ﷺ يفعل ذلك  
(٢) ولا يتركن حضور الفرائض مع الإمام في مسجد الخيف فإن فضله عظيم فإذا أفاض من منى فالأولى  
أن يقيم بالمحصب من منى ويصلي العصر والمغرب والعشاء ويرقد رقة فهو السنة (٣) رواء جماعة من  
الصحابه رضی الله عنهم فإن لم يفعل ذلك فلا شيء عليه

(الجملة الثامنة في صفة العمرة وما بعدها إلى طواف الوداع)

من أراد أن يعتمر قبل حجه أو بعده كيفها أراد فليغتسل ويلبس ثياب الإحرام كما سبق في الحج ويحرم بالعمرة  
من ميقاتها وأفضل مواقيتها الجمرات ثم التنعيم ثم الحديبية وينوى العمرة ويأبى ويقصد مسجدا عائشة رضي الله  
عنها ويصلي ركعتين ويدعو بما شاء ثم يعود إلى مكة وهو يأبى حتى يدخل المسجد الحرام فإذا دخل المسجد ترك  
التلبية وطاف سبعا وسعى سبعا كما وصفنا فإذا فرغ حلق رأسه وقد تمت عمرته والمقيم بمكة ينبغي أن يكثّر الاعتبار  
والطواف وليكثر النظر إلى البيت فإذا دخله فليصل ركعتين بين العمودين فهو الأفضل وليدخله حافيا موقرا  
قليل لبعضهم هل دخلت بيت ربك اليوم فقال والله ما أرى هاتين القدمين أهلا للطواف حول بيت ربى فكيف  
أراهما أهلا لأن أطأهما بيت ربى وقد علمت حيث مشيتا وإلى أين مشيتا وليكثر شرب ماء زمزم وليستق بيده

أبي أمامة قال ت غريب وغفير يضعف في الحديث (١) حديث الخطبة يوم النحر وهي خطبة وداع رسول الله  
ﷺ من حديث أبي بكره خطبنا رسول الله ﷺ يوم النحر وله من حديث ابن عباس خطب الناس يوم  
النحر وفي حديث علقه خ ووصله من حديث ابن عمر وقف النبي ﷺ يوم النحر بين الجمرات في الحجة التي  
حج فيها فقال أي يوم هذا الحديث وفيه ثم ودع الناس فقالوا هذه حجة الوداع (٢) حديث زيارة  
البيت في ليالي منى والمبيت بمنى د في المراسيل من حديث طاوس قال أشهد أن رسول الله ﷺ كان يفيض  
كل ليلة من ليالي منى قال د وقد أسند قلت وصله ابن عدى عن ابن عباس كان رسول الله ﷺ  
يزور البيت أيام منى وفيه عمرو بن رباح ضعيف والمرسل صحيح الإسناد ولا يابى داود من حديث عائشة أن النبي  
ﷺ مكث بمنى ليالي أيام التشريق (٣) حديث نزول المحصب وصلاة العصر والمغرب والعشاء به والرقود به رقة  
خ من حديث أنس أن النبي ﷺ صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالبطحاء ثم جمع هجعة  
الحديث

ما يفتح الله تعالى بمطالعة الكتب على معنى ما يرزق من المسموع ببركة حسن الاستماع ليتفقد العبد حاله في ذلك لم يتعلم علمه وأدبه فإنه باب



والمزيد من كل شيء ينفع سلوك الآخرة

(الباب الثالث في بيان فضيلة علوم الصوفية والاشارة إلى أنموذج منها) حدثنا شيخنا شيخ الاسلام أبو النجيب السهروردي رحمه الله قال

أنا أبو عبد الرحمن الصوفي قال أنا عبد الرحمن بن محمد قال أنا أبو محمد عبد الله بن أحمد السرخسي قال أنا أبو عمران السمرقندي قال أنا أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال حدثنا نعيم بن حماد قال حدثنا بقية عن الأحوص ابن حكيم عن أبيه قال سألت رجلا من النبي عليه السلام عن الشر فقال لا تسألوني عن الشر وسألوني عن الخير يقولها ثلاثا ثم قال إن

من غير استنابة إن أمكنه وليرتومه حتى يتضلع وليقل اللهم اجعله شفاء من كل داء وسقم وارزقني الاخلاص واليقين والمعاونة في الدنيا والآخرة قال **عليه السلام** (١) ماء زمزم لما شرب له أي يشفي ما قصد به (الجملة التاسعة في طواف الوداع)

مهما عن له الرجوع إلى الوطن بعد الفراغ من اتمام الحج والعمرة فلينجز أولا أشغاله وليتدبر حاله وليجعل آخر أشغاله ووداع البيت ووداعه بان يطوف به سبعا كسابق ولكن من غير رمل واضطباع فاذا فرغ منه صلى ركعتين خلف المقام وشرب من ماء زمزم ثم يأتي الملتزم ويدعو ويتضرع ويقول اللهم إن البيت بيتك والعبد عبدك وابن عبدك وابن أمتك حملتني على ما سخرت لي من خلقك حتى سيرتني في بلادك وبلغتني بنعمتك حتى أعنتني على قضاء مناسكك فان كنت راضيت عني فازدد عني رضا ولا تكن الآن قبل تباعدني عن بيتك هذا أو ان انصرافي إن أذنت لي غير مستبدل بك ولا ببيتك ولا راغب عنك ولا عن بيتك اللهم أصحني العافية في بدني والعصمة في ديني وأحسن من قلبي وارزقني طاعتك أبدا ما أبقيتني واجمع لي خير الدنيا والآخرة أنك على كل شيء قدير اللهم لا تجعل هذا آخر عهدي ببيتك الحرام وإن جعلته آخر عهدي فعوضني عنه الجنة والاحب أن لا يصرف بصره عن البيت حتى يغيب عنه

(الجملة العاشرة في زيارة المدينة وآدابها)

قال **عليه السلام** (٢) من زارني بعد وفاتي فكانما زارني في حياتي وقال **عليه السلام** (٣) من وجد سعة ولم يفتد إلى فقد جفاني قال **عليه السلام** (٤) من جاءني زائرا لاهمه إلا زيارتي كان حقا على الله سبحانه أن أكون له شفيعا فمن قصد زيارة المدينة فليصل على رسول الله **عليه السلام** في طريقه كثيرا فاذا وقع بصره على حيطان المدينة وأشجارها قال اللهم هذا حرم رسولك فاجعله لي وقاية من النار وأمانا من العذاب وسوء الحساب وليفتسل قبل الدخول من بئر الحرة وليتطيب وليلبس أنظف ثيابه فاذا دخلها فليدخلها متواضعا معظما وليقل بسم الله وعلى ملة رسول الله **عليه السلام** رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا ثم يقصد المسجد ويدخل ويصلي بحنب المنبر ركعتين ويجعل عمود المنبر حذاء منكبه اليمين ويستقبل السارية التي إلى جانبها الصندوق وتكون الدائرة التي في قبلة المسجد بين عينيه فذلك موقف رسول الله **عليه السلام** قبل أن يغير المسجد وليجتهد أن يصلي في المسجد الأول قبل أن يزاد فيه ثم يأتي قبر النبي **عليه السلام** فيقف عند وجهه وذلك بأن يستدير القبلة ويستقبل جدار القبر على نحو من أربعة أذرع من السارية التي في زاوية جدار القبر ويجعل القنديل على رأسه وليس من السنة أن يمس الجدار ولا أن يقبله بل الوقوف من بعد أقرب للاحترام فيقف ويقول السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا نبي الله السلام عليك يا أمين الله السلام عليك يا حبيب الله السلام عليك يا صفوة الله السلام عليك يا خيرة الله السلام عليك يا أحمد السلام عليك يا محمد السلام عليك يا أبا القاسم السلام عليك يا ماحي السلام يا عاقب السلام عليك يا حاشر السلام عليك يا بشير السلام عليك يا نذير السلام عليك يا مطهر السلام عليك يا عاظم السلام عليك

(١) حديث ماء زمزم لما شرب له من حديث جابر بسند ضعيف ورواه قط وك في المستدرک من حديث ابن عباس قال الحاكم صحيح الاسنادان سلم من محمد بن حبيب الجارودي قال ابن القطان سلم منه فان الخطيب قال فيه كان صدوقا قال ابن القطان لكن الراوي عنه مجهول وهو محمد بن هشام المروزي (٢) حديث من زارني بعد وفاتي فكانما زارني في حياتي الطبراني والدارقطني من حديث ابن عمر (٣) حديث من وجد سعة ولم يفتد إلى فقد جفاني ابن عدي والدارقطني في غرائب مالك وابن حبان في الضعفاء والخطيب في الرواة عن مالك من حديث ابن عمر من حج ولم يزرني فقد جفاني وذكره ابن الجوزي في الموضوعات وروى ابن النجار في تاريخ المدينة من حديث أنس مامن أحد من أمتي له سعة ثم لم يزرني فليس له عذر (٤) حديث من جاءني زائرا لاهمه إلا زيارتي كان حقا على الله أن أكون له شفيعا الطبراني من حديث ابن عمر وصححه ابن السكن



خلقه وأطباء العباد  
وجهاذة المسئلة  
الخفيفة وحيلة  
عظيم الامانة فهم  
أحق الخلق بحقائق  
التقوى وأحوج  
العباد إلى الزهد  
في الدنيا لانهم  
يحتاجون إليها  
لنفسهم ولغيرهم  
ففسادهم فساد  
متعد وصلاحهم  
صلاح متعدد قال  
سفيان بن عيينة  
أجهل الناس من  
ترك العمل بما يعلم  
وأعلم الناس من  
عمل بما يعلم  
وأفضل الناس  
أخشعهم لله تعالى  
وهذا قول صحيح  
يحكم بان العالم  
إذا لم يعمل بعلمه  
فليس بعالم فلا  
يعرك تشدقه  
واستطالته  
وحذاقته وقوته  
في المناظرة والمجادلة  
فانه جاهل وليس  
بعالم الا أن يتوب  
الله عليه ببركة العلم  
فان العلم في الاسلام  
لا يضيع أهله  
ويرجى عود العالم  
ببركة العلم والعلم  
فريضة وفضيلة فالفريضة مالا بد للانسان من

يا أكرم ولد آدم السلام عليك يا سيد المرسلين السلام عليك يا خاتم النبيين السلام عليك يا رسول رب العالمين السلام  
عليك يا قائد الخير السلام عليك يا فاتح البر السلام عليك يا نبي الرحمة السلام عليك يا هدى الأمة السلام عليك  
يا قائد الغر المحجلين السلام عليك وعلى أهل بيتك الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا السلام عليك  
وعلى أصحابك الطيبين وعلى أزواجك الطاهرات أمهات المؤمنين جزاك الله عنا أفضل ما جزى نبيا عن قومه  
ورسولا عن أمته وصلى عليك كلما ذكرك الناكرون وكما غفل عنك الغافلون وصلى عليك في الأولين  
والآخرين أفضل وأكمل وأعلى وأجل وأطيب وأطهر ما صلى على أحد من خلقه كما استنقذنا بك من الضلالة  
وبصرنا بك من العمية وهذا نأبئك من الجاهلة أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أنك عبده ورسوله  
وأمينه وصفيه وخيرته من خلقه وأشهد أنك قد بلغت الرسالة وأديت الأمانة ونصحت الأمة وجاهدت عدوك  
وهديت أمتك وعبدت ربك حتى أتاك اليقين فصلى الله عليك وعلى أهل بيتك الطيبين وسلم وشرف وكرم وعظم  
وان كان قد أوصى بتبليغ سلامه فيقول السلام عليك من فلان السلام عليك من فلان ثم يتأخر قدر ذراع ويسلم  
على أبي بكر الصديق رضي الله عنه لأن رأسه عند منكب رسول الله ﷺ ورأس عمر رضي الله عنه عند منكب  
أبي بكر رضي الله عنه ثم يتأخر قدر ذراع ويسلم على العاروق عمر رضي الله عنه ويقول السلام عليك يا وزير  
رسول الله ﷺ والمعاونين له على القيام بالدين مادام حيا والعائمين في أمته بعده بأمور الدين تبعان في ذلك  
آثاره وتعلمان بسنته فجزاك الله خيرا ما جزى وزير نبي عن دينه ثم يرجع فيقف عند رأس رسول الله ﷺ  
بين القبر والاسطوانة اليوم ويستقل القبلة وليحمد الله عز وجل وليمجده وليكثر من الصلاة على رسول الله  
ﷺ ثم يقول اللهم أنك قد قلت وقولك الحق ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤوك فاستغفروا الله واستغفر لهم  
الرسول لوجدوا الله توابا رحيما اللهم انا قد سمعنا قولك وأطعنا أمرك وقصدنا نبيك متشفعين به إليك في ذنوبنا  
وه أئفل ظهورنا من أوزارنا نائمين من زللنا معترفين بخطايانا وتقصيرنا قتب اللهم علينا وشفع نبيك هذا فينا  
وارفعنا بمنزلته عندك وحقه عليك اللهم اغفر للمهاجرين والانصار واغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا  
بالإيمان اللهم لا تجعله آخر العهد من قبر نبيك ومن حرمك يا أرحم الراحمين ثم يأتي الروضة فيصلي فيها ركعتين  
ويكثر من الدعاء ما استطاع لقوله ﷺ (١) ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي  
ويدعو عند المنبر ويستحب أن يضع يده على الرمانة السفلى التي كان رسول الله ﷺ يضع يده عليها عند  
الخطبة ويستحب له أن يأتي أحدا يوم الخميس ويזור قبور الشهداء فيصلي الغداة في مسجد النبي ﷺ ثم  
يخرج ويعود إلى المسجد لصلاة الظهر فلا يفوته فريضة في الجماعة في المسجد ويستحب أن يخرج كل يوم إلى  
البقيع بعد السلام على رسول الله ﷺ ويזור قبر عثمان رضي الله عنه وقبر الحسن بن علي رضي الله عنهما وفيه  
أيضا قبر علي بن الحسين ومحمد بن علي وجعفر بن محمد رضي الله عنهم ويصلي في مسجد فاطمة رضي الله عنها ويזור  
قبر إبراهيم ابن رسول الله ﷺ وقبر صفية عمة رسول الله ﷺ فذلك كله في البقيع ويستحب له أن يأتي  
مسجد قباء في كل سبت ويصلي فيه لما روي أن رسول الله ﷺ (٣) قال من خرج من بيته حتى يأتي مسجد قباء  
ويصلي فيه كان له عدل عمرة ويأتي بئر أريس يقال ان النبي ﷺ (٤) تفل فيها وهي عند المسجد فيتوضأ منها

(١) حديث ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي متفق عليه من حديث أبي هريرة  
وعبد الله بن زيد (٢) حديث وضع يده عند الخطبة على رمانة المنبر لم أقف له على أصل وذكر محمد بن  
الحسن بن زبالة في تاريخ المدينة أن طول رمانتي المنبر اللتين كان يمسكهما ﷺ بيده الكرمتين إذا جلس شبر  
وأصبعان (٣) حديث من خرج من بيته حتى يأتي مسجد قباء ويصلي فيه كان عدل عمرة النساء وابن ماجه  
من حديث سهل بن حنيف باسناد صحيح (٤) حديث ان النبي ﷺ تفل في بئر أريس لم أقف له على أصل



معرفة ليقوم بواجب حق الدين (٢٣٤) والتفضيلة ما زاد على قدر حاجته مما يكتسبه فضيلة في النفس موافقة الكتاب

ويشرب من مائها ويأتي مسجد الفتح وهو على الخندق وكذا يأتي سائر المساجد والمشاهد ويقال إن جميع المشاهد والمساجد بالمدينة ثلاثون موضعاً يعرفها أهل البلد فيقصد ما قدر عليه وكذلك يقصد الآبار التي كان رسول الله ﷺ يتوضأ منها ويفتسل ويشرب منها وهي سبع آبار طلبها للشفاء وتبركاً به ﷺ وإن أمكنه الإقامة بالمدينة مع مراعاة الحرمة فلها فضل عظيم قال ﷺ (٢) لا يصبر على لأوائها وشدتها أحد إلا كنت له شفيعاً يوم القيامة وقال ﷺ (٣) من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت فإنه لن يموت بها أحد إلا كنت له شفيعاً أو شهيداً يوم القيامة ثم إذا فرغ من أشغاله وعزم على الخروج من المدينة فالمستحب أن يأتي القبر

ولما ورد أنه تفل في بئر البصة وبئر غرس كما سيأتي عند ذكرها (١) حديث الآبار التي كان النبي ﷺ يتوضأ منها ويفتسل ويشرب منها وهي سبعة آبار هـ قلت وهي بئر أريس وبئر حار وبئر رومة وبئر غرس وبئر بضاعة وبئر البصة وبئر السقيا أو العهن أو بئر جمل هـ لحديث بئر أريس رواه مسلم من حديث أبي موسى الأشعري في حديث فيه حتى دخل بئر أريس قال جلست عند بابها وبابها من حديد حتى قضى رسول الله ﷺ حاجته وتوضأ الحديث هـ وحديث بئر حار متفق عليه من حديث أنس قال كان أبو طلحة أكثر أنصاري بالمدينة نخلاً وكان أحب أمواله إليه بئر حار وكانت مستقبله المسجد وكان رسول الله ﷺ يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب الحديث هـ وحديث بئر رومة رواه ت ن من حديث عثمان أنه قال أنشدكم بالله والإسلام هل تعلمون أن رسول الله ﷺ قدم المدينة وليس بها ماء يستعذب غير بئر رومة فقال من يشتري بئر رومة ويجعل دلوه مع دلاء المسلمين الحديث قال ت حديث حسن وفي رواية لها هل تعلمون أن رومة لم يكن يشرب منها أحد إلا بائع فابتعتها فجعلتها للغني والفقير وابن السبيل الحديث وقال حسن صحيح وروى البغوي والطبراني من حديث بشير الأسدي قال لما قدم المهاجرون المدينة استنكروا الماء وكانت لرجل من بني غفار عين يقال لها رومة وكان يبيع منها القربة بمدا الحديث هـ وحديث بئر غرس رواه ابن حبان في الثقات من حديث أنس أنه قال اتوني بماء من بئر غرس فإني رأيت رسول الله ﷺ يشرب منها ويتوضأ ولا بن ماجه إسناده جيد مرفوعاً إذا أنامت فاغسلوني بسبع قرب بئر غرس وروينا في تاريخ المدينة لابن النجار بإسناد ضعيف مرسل إن النبي ﷺ توضأ منها وبزق فيها وغسل منها حين توفي هـ وحديث بئر بضاعة رواه أصحاب السنن من حديث أبي سعيد الخدري أنه قيل لرسول الله ﷺ أتوضأ من بئر بضاعة وفي رواية أنه يستقي لك من بئر بضاعة الحديث قال يحيى بن معين إسناده جيد وقال ت حسن والطبراني من حديث أبي أسيد بصق النبي ﷺ في بئر بضاعة وروينا أيضاً في تاريخ ابن النجار من حديث سهل بن سعد وحديث بئر البصة رواه ابن عدي من حديث أبي سعيد الخدري أن النبي ﷺ جاءه يوماً فقال هل عندكم من سدر أغسل به رأسي فإن اليوم الجمعة قال نعم فأخرج له سدرًا وأخرج معه إلى البصة فغسل رسول الله ﷺ رأسه وصب غسالة رأسه ومراق شعره في البصة وفيه محمد بن الحسن بن زبالة ضعيف وحديث بئر السقيا رواه ت من حديث عائشة أن النبي ﷺ كان يستعذب له من بيوت السقيا زاد البزار في مسنده أو من بئر السقيا ولأحمد من حديث علي خرجنا مع رسول الله ﷺ حتى إذا كنا بالسقيا التي كانت لسعد بن أبي وقاص قال رسول الله ﷺ اتوني بوضوء فلما توضأ قام الحديث هـ وأما بئر جمل ففي الصحيحين من حديث أبي الجهم أقبل رسول الله ﷺ نحو بئر جمل الحديث وصله خ وعنه م والمنه ور أن الآبار بالمدينة سبعة وقد روى الدارمي من حديث عائشة أن النبي ﷺ قال في مرضه صبوا علي سبع قرب من آبار شتى الحديث وهو عند خ دون قوله من آبار شتى (٢) حديث لا يصبر على لأوائها وشدتها أحد إلا كنت له شفيعاً يوم القيامة تقدم في الباب قبله (٣) حديث من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت بها الحديث تقدم في الباب قبله

والسنة وكل علم لا يوافق الكتاب والسنة وما هو مستند منهما أو معين على فهمهما أو مستند إليهما كائنا ما كان فهو رذيلة وليس بفضيلة يزداد الإنسان به هواناً ورذيلة في الدنيا والآخرة فالعلم الذي هو فريضة لا يسع الإنسان جهله على ما حدثنا شيخنا شيخ الإسلام أبو النجيب قال أنا الحافظ أبو القاسم المستمل قال أنا الشيخ العالم أبو القاسم عبد الكريم ابن هوازن القنبري قال أنا أبو محمد عبد الله بن يوسف الأصفهاني قال أنا أبو سعيد ابن الأعرابي قال حدثنا جعفر بن عامر العسكري قال حدثنا الحسن ابن عطية قال حدثنا أبو عاتكة عن أنس بن مالك قال قال رسول الله



علم الاخلاص  
ومعركة آفات  
النفوس وما يفسد  
الاعمال لأن  
الاخلاص مأمور  
به كما أن العمل  
مأمور به قال الله  
تعالى وما أمروا  
إلا ليعبدوا الله  
مخلصين فلا خلاص  
مأمور به وخدع  
النفوس وغرورها  
ودسائسها  
وشهواتها الخفية  
تخرب مبادئ  
الاخلاص المأمور  
به فصار علم ذلك  
فرضاً حيث كان  
الاخلاص فرضاً  
وما لا يصل العبد  
إلى الفرض إلا به  
صار فرضاً وقال  
بعضهم معرفة  
الخواطر وتفصيلها  
فريضة لأن  
الخواطر هي  
أصل الفعل  
ومبدؤه ومنشؤه  
وبذلك يعلم  
الفرق بين لمة  
الملك ولمة الشيطان  
فلا يصح الفعل  
إلا بصحتها فصار  
علم ذلك فرضاً  
حتى يصح الفعل

الشريف ويعيد دعاء الزيارة كما سبق ويودع رسول الله ﷺ ويسأل الله عز وجل أن يرزقه البوذة إليه ويسأل السلامة في سفره ثم يصلي ركعتين في الروضة الصغيرة وهي موضع مقام رسول الله ﷺ قبل أن زيدت المقصورة في المسجد فإذا خرج فليخرج رجله اليسرى أولاً ثم اليمنى وليقل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ولا تجعله آخر العهد بنبينا وحط أوزاري بزيارته واصحبني في سفرى السلامة ويسر رجوعى إلى أهلى ووطنى سالماً يا أرحم الراحمين وليصدق على جيران رسول الله ﷺ بما قدر عليه وليتبع المساجد التي بين المدينة ومكة فيصل فيهما وهي عشرون موضعا  
(فصل في سنن الرجوع من السفر)

كان رسول الله ﷺ (١) إذا قفل من غزواً وحج أو عمرة يكبر على رأس كل شرف من الأرض ثلاث تكبيرات ويقول لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير آيئون تائبون عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده وفي بعض الروايات وكل شيء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون فينبغي أن يستعمل هذه السنة في رجوعه وإذا أشرف على مدينته يحرك الدابة ويقول اللهم اجعل لنا بها قراراً ورزقاً حسناً (٢) ثم يرسل إلى أهله من يخبرهم بقدمه كي لا يقدم عليهم بغتة فذلك هو السنة ولا ينبغي أن يطرق أهله ليلاً فإذا دخل البلد فليقصد المسجد أولاً (٣) وليصل ركعتين فهو السنة كذلك كان يفعل رسول الله ﷺ فإذا دخل بيته قال توباً لربنا أو بالاً يغادر علينا حوباً فإذا استقر في منزله فلا يذغى أن ينسى ما أنعم الله به عليه من زيارة بيته وحرمة وقبر نبينا ﷺ فيكفر تلك النعمة بأن يعود إلى الغفلة واللغو والخوض في المعاصي فإِنَّكَ علامة الحج المبرور بل علامته أن يعود زاهداً في الدنيا راغباً في الآخرة متأهباً للقاء رب البيت بعد لقاء البيت

(الباب الثالث في الآداب الدقيقة والأعمال الباطنة)

(بيان دقائق الآداب وهي عشرة)

(الأول) أن تكون النفقة حلالاً وتكون اليد خالية من تجارة تشغل القلب وتفرق الهم حتى يكون الهم مجرداً لله تعالى والقلب مطمئناً منصرفاً إلى ذكر الله تعالى وتعليل شعائره وقد روى في خبر من طريق أهل البيت (٤) إذا كان آخر الزمان خرج الناس إلى الحج أربعة أصناف سلاطينهم للزينة وأغنيائهم للتجارة وفقراءهم للسئلة وقراءهم للسمعة وفي الخبر إشارة إلى جملة أغراض الدنيا التي يتصور أن تتصل بالحج فكل ذلك مما يمنع فضيلة الحج ويخرجه عن حيز حج الخصوص لا سيما إذا كان متجرداً بنفس الحج بأن يحج لغيره بأجرة فيطلب الدنيا بعمل الآخرة وقد كره الورعون وأرباب القلوب ذلك إلا أن يكون قصده المقام بمكة ولم يكن له ما يبلغه فلا

(١) حديث كان النبي ﷺ إذا قفل من غزواً وحج أو عمرة يكبر على كل شرف من الأرض الحديث متفق عليه من حديث ابن عمر ومازاده في آخره في بعض الروايات من قوله وكل شيء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون رواه المحاملي في الدعاء بإسناد جيد (٢) حديث إرسال المسافر إلى أهل بيته من يخبرهم بقدمه كيلا يقدم عليهم بغتة لم أجد فيه ذكر الإرسال وفي الصحيحين من حديث جابر كنا مع رسول الله ﷺ في غزاة فلما قدمنا المدينة ذهبنا لندخل فقال أهلوا حتى ندخل ليلاً أي عشاء كي تمتشط الشعثة وتستحد المغيبة (٣) حديث صلاة ركعتين في المسجد عند القدوم من السفر تقدم في الصلاة

(الباب الثالث في الآداب الدقيقة والأعمال الباطنة)

(٤) حديث إذا كان في آخر الزمان خرج الناس للحج أربعة أصناف سلاطينهم للزينة وأغنيائهم للتجارة وفقراءهم للسؤال وقراءهم للسمعة الخطيب من حديث أنس بإسناد مجهول وليس فيه ذكر السلاطين ورواه أبو عثمان الصابوني في كتاب المائتين فقال تعج أغنياء أمي للزينة وأوساطهم للتجارة وقراءهم للسئلة وقراءهم

من العبد لله وقال بعضهم هو طلب علم الوقت وقال سهل بن عبد الله هو طلب علم الحال يعني حكم حاله الذي بينه وبين الله تعالى في



بعد الفريضة  
فصار عليه  
فريضة من  
حيث انه فريضة  
وقيل هو طلب  
علم الباطن وهو  
ما يزداد به العبد  
يقينا وهذا العلم  
هو الذي يكتسب  
بالصحة وبالمالسة  
الصالحين من  
العلماء الموقنين  
والزهاد المقربين  
الذين جعلهم الله  
تعالى من جنوده  
يسوق الطالبين  
اليهم ويقويهم  
بطريقهم  
ويرشدهم بهم  
فهم وراث علم  
النبي عليه  
السلام ومنهم  
يتعلم علم اليقين  
وقال بعضهم هو  
علم اليسع  
والنراء والنكاح  
والطلاق إذا  
أراد الدخول  
في شيء من ذلك  
يجب عليه طلب  
عليه وقال بعضهم  
هو أن يكون  
العبد يريد عملا  
يجعل ما لله عليه  
في ذلك فلا يجوز  
له أن يعمل برأيه

بأس أن يأخذ ذلك على هذا القصد لا ليتوصل بالدين إلى الدنيا بل بالدنيا إلى الدين فعند ذلك ينبغي أن يكون قصده زيارة بيت الله عز وجل ومعاونة أخيه المسلم بإسقاط الفرض عنه وفي مثله ينزل قول رسول الله ﷺ يدخل الله سبحانه بالحجة الواحدة ثلاثة الجنة الموصى بها والمنفذ لها ومن حج بها عن أخيه وليست أقول لا تحمل الأجرة أو يحرم ذلك بعد أن أسقط فرض الإسلام عن نفسه ولكن الأولى أن لا يفعل ولا يتخذ ذلك مكسبه ومتجره فإن الله عز وجل يعطي الدنيا بالدين ولا يعطي الدين بالدنيا وفي الخبر (٢) مثل الذي يغزو في سبيل الله عز وجل ويأخذ أجرا مثل أم موسى عليه السلام ترضع ولدها وتأخذ أجرا ما فن كان مثاله في أخذ الأجرة على الحج مثال أم موسى فلا بأس بأخذه فإنه يأخذ ليتمكن من الحج والزيارة فيه وليس يحج ليأخذ الأجرة بل يأخذ الأجرة ليحج كما كانت تأخذ أم موسى ليتيسر لها الرضاع بتأليس حالها عليهم (الثاني) أن لا يعاون أعداء الله سبحانه بتسليم المكس وهم الصادقون عن المسجد الحرام من أمراء مكة والأعراب المترصدين في الطريق فإن تسليم المال إليهم إغارة على الظلم وتيسير لأسبابه عليهم فهو كالإغارة بالنفس فيأبى تلطف في حيلة الخلاص فإن لم يقدر فقد قال بعض العلماء ولا بأس بما عاله إن ترك التنفل بالحج والرجوع عن الطريق أفضل من إغارة الظلة فإن هذه بدعة أحدثت في الانقياد لها ما يجعلها سنة مطردة وفيه ذل وصغار على المسلمين ببذل جزية ولا معنى لقول القائل إن ذلك يؤخذ مني وأنا مضطر فإنه لو قعد في البيت أو رجع من الطريق لم يؤخذ منه شيء بل ربما يظهر أسباب الترفه فتكثر مطالبته فلو كان في زى الفقراء لم يطالب فهو الذي ساق نفسه إلى حالة الاضطرار (الثالث) التوسع في الزاد وطيب النفس بالبذل والانفاق من غير تقير ولا إسراف بل على الاقتصاد وأعلى بالأسراف التمتع بأطياب الأطعمة والترفه بشرب أنواعها على عادة المترفين فأما كثرة البذل فلا سرف فيه إذ لا خير في السرف ولا سرف في الخير كما قيل وبذل الزاد في طريق الحج نفقة في سبيل الله عز وجل والارهم بسبعها تدرهم قال ابن عمر رضي الله عنهما من كرم الرجل طيب زاده في سفره وكان يقول أفضل الحاج أخاصهم نية وأزكاهم نفقة وأحسنهم يقينا وقال ﷺ (٣) الحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة فقيل له يا رسول الله ما بر الحج فقال طيب الكلام وإطعام الطعام (الرابع) ترك الرفث والفسوق والجدال كما نطق به القرآن والرفث اسم جامع لكل لغو وخنى ولحش من الكلام ويدخل فيه مغازلة النساء ومداعبتن والتحدث بشأن الجماع ومقدمانه فإن ذلك يهيج داعية الجماع المحظور والداعى إلى المحظور محذور والنسق اسم جامع لكل خروج عن طاعة الله عز وجل والجدال هو المبالغة في الخصومة والممارات بما يورث الضغائن ويترك في الحال الهمة وينافض حسن الخلق وقد قال سفيان من رفته فسد حجة وقد جعل رسول الله ﷺ طيب الكلام مع إطعام الطعام من بر الحج والممارات تناقض طيب الكلام فلا ينبغي أن يكون كثير الاعتراض على رفيقه وجماله وعلى غيره من أصحابه بل يلين جانبه ويخفف جناحه للساثرين إلى بيت الله عز وجل ويلزم حسن الخلق وليس حسن الخلق كفى الأذى بل احتمال الأذى وقيل سمى السفر سفرا لأنه يسفر عن أخلاق الرجال ولذلك قال عمر رضي الله عنه لمن زعم أنه يعرف رجلا هل صحبته في السفر الذي يستدل به على مكارم الأخلاق قال لا فقال ما أراك تعرفه (الخامس) أن يحج ماشيا إن قدر عليه فذلك الأفضل أوصى عبد الله بن عباس رضي الله عنهما بنيه عند موته فقال يا بني حجوا ماشاة فإن الحاج الماشى بكل خطوة يخطوها سبعةائة حسنة من حسنات الحرم قبل وما حسنات الحرم قال الحسنه بمائة ألف والاستحباب في المشى في المناسك والتردد من مكة إلى الموقف

لرياء والسمعة (١) حديث يدخل الله بالحجة الواحدة ثلاثة الجنة الموصى بها والمنفذ لها ومن حج عن أخيه حق من حديث جابر بن عبد الله ضعيف (٢) حديث مثل الذي يغزو ويأخذ أجرا مثل أم موسى ترضع ولدها وتأخذ أجرا ما فن كان مثاله في أخذ الأجرة على الحج مثال أم موسى فلا بأس بأخذه فإنه يأخذ ليتمكن من الحج والزيارة فيه وليس يحج ليأخذ الأجرة بل يأخذ الأجرة ليحج كما كانت تأخذ أم موسى ليتيسر لها الرضاع بتأليس حالها عليهم (الثاني) أن لا يعاون أعداء الله سبحانه بتسليم المكس وهم الصادقون عن المسجد الحرام من أمراء مكة والأعراب المترصدين في الطريق فإن تسليم المال إليهم إغارة على الظلم وتيسير لأسبابه عليهم فهو كالإغارة بالنفس فيأبى تلطف في حيلة الخلاص فإن لم يقدر فقد قال بعض العلماء ولا بأس بما عاله إن ترك التنفل بالحج والرجوع عن الطريق أفضل من إغارة الظلة فإن هذه بدعة أحدثت في الانقياد لها ما يجعلها سنة مطردة وفيه ذل وصغار على المسلمين ببذل جزية ولا معنى لقول القائل إن ذلك يؤخذ مني وأنا مضطر فإنه لو قعد في البيت أو رجع من الطريق لم يؤخذ منه شيء بل ربما يظهر أسباب الترفه فتكثر مطالبته فلو كان في زى الفقراء لم يطالب فهو الذي ساق نفسه إلى حالة الاضطرار (الثالث) التوسع في الزاد وطيب النفس بالبذل والانفاق من غير تقير ولا إسراف بل على الاقتصاد وأعلى بالأسراف التمتع بأطياب الأطعمة والترفه بشرب أنواعها على عادة المترفين فأما كثرة البذل فلا سرف فيه إذ لا خير في السرف ولا سرف في الخير كما قيل وبذل الزاد في طريق الحج نفقة في سبيل الله عز وجل والارهم بسبعها تدرهم قال ابن عمر رضي الله عنهما من كرم الرجل طيب زاده في سفره وكان يقول أفضل الحاج أخاصهم نية وأزكاهم نفقة وأحسنهم يقينا وقال ﷺ (٣) الحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة فقيل له يا رسول الله ما بر الحج فقال طيب الكلام وإطعام الطعام (الرابع) ترك الرفث والفسوق والجدال كما نطق به القرآن والرفث اسم جامع لكل لغو وخنى ولحش من الكلام ويدخل فيه مغازلة النساء ومداعبتن والتحدث بشأن الجماع ومقدمانه فإن ذلك يهيج داعية الجماع المحظور والداعى إلى المحظور محذور والنسق اسم جامع لكل خروج عن طاعة الله عز وجل والجدال هو المبالغة في الخصومة والممارات بما يورث الضغائن ويترك في الحال الهمة وينافض حسن الخلق وقد قال سفيان من رفته فسد حجة وقد جعل رسول الله ﷺ طيب الكلام مع إطعام الطعام من بر الحج والممارات تناقض طيب الكلام فلا ينبغي أن يكون كثير الاعتراض على رفيقه وجماله وعلى غيره من أصحابه بل يلين جانبه ويخفف جناحه للساثرين إلى بيت الله عز وجل ويلزم حسن الخلق وليس حسن الخلق كفى الأذى بل احتمال الأذى وقيل سمى السفر سفرا لأنه يسفر عن أخلاق الرجال ولذلك قال عمر رضي الله عنه لمن زعم أنه يعرف رجلا هل صحبته في السفر الذي يستدل به على مكارم الأخلاق قال لا فقال ما أراك تعرفه (الخامس) أن يحج ماشيا إن قدر عليه فذلك الأفضل أوصى عبد الله بن عباس رضي الله عنهما بنيه عند موته فقال يا بني حجوا ماشاة فإن الحاج الماشى بكل خطوة يخطوها سبعةائة حسنة من حسنات الحرم قبل وما حسنات الحرم قال الحسنه بمائة ألف والاستحباب في المشى في المناسك والتردد من مكة إلى الموقف



ولا يعمل برأيه وهذا علم يجب طلبه حيث جهل وقال بعضهم طلب علم التوحيد فرض (٢٣٧) فن قائل يقول طريقة النظر

والاستدلال ومن  
قائل يقول إن  
طريقه النقل  
وقال بعضهم إذا  
كان العبد على  
سلامة الباطن  
وحسن الاستسلام  
والانقياد في  
الاسلام ولا  
يحيك في صدره  
شيء فهو سالم فان  
حاك في صدره  
شيء أو توسوس  
بشيء يقدح في  
العقيدة أو ابتلى  
بشبهة لا تؤمن  
فانتهى أن تجره  
إلى بدعة أو  
ضلالة فيجب  
عليه أن  
يستكشف عن  
الاشتباه ويراجع  
أهل العلم ومن  
يفهمه طريق  
الصواب وقال  
الشيخ أبو طالب  
المكي رحمه الله  
هو علم الفرائض  
الخمس التي بنى  
عليها الاسلام  
لأنها افترضت  
على المسلمين  
وإذا كان عملها  
فرضا صار علم  
العمل بها فرضا  
وذكر أن علم

والى منى أكد منه في الطريق وإن أضاف إلى المشى الاحرام من دويره أهله فقد قيل إن ذلك هو من اتمام الحج قاله  
عمر وعلى وابن مسعود رضي الله عنهم في معنى قوله عز وجل (وأتموا الحج والعمره لله) وقال بعض العلماء  
الركوب أفضل لما فيه من الانفاق والمؤنة ولأنه أبعد عن ضجر النفس وأقل لأذاه وأقرب إلى سلامته وتمام حجه  
وهذا عند التحقيق ليس مخالفا للاول بل ينبغي أن يفصل ويقال من سهل عليه المشى فهو أفضل فإن كان يضعف  
ويؤدى به ذلك إلى سوء الخلق وقصور عن عمل فالركوب له أفضل كما أن صوم المسافر أفضل وللبريض مالم  
يفض إلى ضعف وسوء خلق. وسئل بعض العلماء عن المرأة أي يمشى فيها أو يكتري حمارا بدرهم فقال إن كان  
وزن الدرهم أشد عليه فالركاء أفضل من المشى وإن كان المشى أشد عليه كالأغنياء فالمشى له أفضل فكأنه ذهب  
فيه إلى طريق مجاهدة النفس وله وجه ولكن الأفضل له أن يمشى ويصرف ذلك الدرهم إلى خير فهو أولى من  
صرفه إلى المكاري عوضا عن ابتدال الدابة فإذا كانت لا تتسع نفسه للجمع بين مشقة النفس ونقصان المال فما  
ذكره غيره بعيد فيه (السادس) أن لا يركب الأزاملة أما المحمل فليجتنبه إلا إذا كان يخاف من الزاملة أن  
لا يستمسك عليها لعذر وفيه معنيان أحدهما التخفيف على البعير فان المحمل يؤذيه والثاني اجتناب زى المترفين  
المتكبرين حج رسول الله ﷺ (١) على راحلة وكان تحته رجل رث وقطيفة خقة قيمتها أربعة دراهم (٢)  
وطاف على الراحلة لينظر الناس إلى هديه وشماله وقال ﷺ (٣) خذوا عني مناسككم وقيل إن هذه المحامل  
أحدثها الحجاج وكان العلماء في وقته ينكرونها فروى سفيان الثوري عن أبيه أنه قال برزت من الكوفة إلى  
القادسية للحج ووافيت الرفاق من البلدان فرأيت الحجاج كلهم على زوامل وجوالقات ورواحل ومارأيت في  
جميعهم الا محملين وكان ابن عمر إذا نظر إلى ما أحدث الحجاج من الزى والمحامل يقول الحجاج قليل والركب كثير  
ثم نظر إلى رجل مسكين رث الهيئة تحته جوالق فقال هذا نعم من الحجاج (السابع) أن يكون رث الهيئة أشعث  
أغبر غير مستكثر من الزينة ولا مائل إلى أسباب التفاخر والتكاثر فيكتب في ديوان المتكبرين المترفين ويخرج  
عن حزب الضعفاء والمساكين وخصوص الصالحين فقد أمر صلى الله عليه وسلم (٤) بالشعث والاختفاء ونهى  
عن التنعيم والرفاهية في حديث فضالة بن عبيد (٥) وفي الحديث (٦) إنما الحجاج الشعث الثفت (٧) يقول الله تعالى  
انظروا إلى زوار بيتي قد جاؤني شعنا غبرا من كل فج عميق وقال تعالى (ثم ليقتضوا نفثهم) والثفت الشعث  
والاغبرار وقضاؤه بالحلق وقص الشارب والأظفار وكتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى أمراء الاجناد  
اخلولقوا واخذوشنوا أي البسوا الخلقان واستعملوا الخشونة في الأشياء وقد قيل زين الحجيج أهل البين  
لأنهم على هيئة التواضع والضعف وسيرة الساف فينبغي أن يجتنب الحررة في زيه على الخصوص والشهوة كيفما  
كانت على العموم فقد روى أنه ﷺ (٨) كان في سفر فنزل أصحابه منزلا فصرحت الأبل فنظر إلى أكسية

وقال صحيح الاسناد (١) حديث حج رسول الله ﷺ على راحلته وكان تحته رجل رث وقطيفة خقة قيمتها  
أربعة دراهم الترمذي في الشمائل وابن ماجه من حديث أنس بسند ضعيف (٢) حديث طوافه صلى الله عليه  
وسلم على راحلته تقدم (٣) حديث خذوا عني مناسككم من واللفظ له من حديث جابر (٤) حديث الامر  
بالشعث والاختفاء البغوي والطبراني من حديث عبد الله بن أبي حرد قال قال رسول الله ﷺ تمعدوا  
واخذوشنوا واتصلوا واثموا حناة وفيه اختلاف ورواه ابن عدي من حديث أبي هريرة وكلاما ضعيف  
(٥) حديث فضالة بن عبيد في النهي عن التنعيم والرفاهية وأن النبي ﷺ كان ينهى عن كثير من الأرفاه  
ولاحد من حديث معاذ إياك والتنعيم الحديث (٦) حديث إنما الحجاج الشعث الثفت ٥ من حديث ابن عمر  
وقال غريب (٧) حديث يقول الله تعالى انظروا إلى زوار بيتي قد جاؤا شعنا غبرا من كل فج عميق الحاكم  
وصحه من حديث أبي هريرة دون قوله من كل فج عميق وكذا رواه أحمد بن حنبل حديث عبد الله بن عمرو  
(٨) حديث أنه صلى الله عليه وسلم كان في سفر فنزل أصحابه منزلا فصرحت الأبل فنظر إلى أكسية حمراء على

التوحيد داخل في ذلك لأن أولها الشهادتان والاخلاص داخل في ذلك لأن ذلك من ضرورة الاسلام وعلم الاخلص داخل في صحة



الإسلام وحيث أخبر رسول الله (٢٣٨) صلى الله عليه وسلم أنه فريضة على كل مسلم يقتضى أن لا يسع مسلماً جهله أو كل ما تقدم

من الأقاويل  
أكثرها ما يسع  
المسلم جهله لأنه  
قد لا يعلم علم  
المخاطر وعلم  
الحال وعلم الحلال  
بجميع وجوهه  
وعلم اليقين  
المستفاد من  
علم الآخرة  
كما ترى وأكثر  
المسلمين على  
الجهل بهذه  
الاشياء ولو كانت  
هذه الاشياء  
فرضت عليهم  
لعجز عنها أكثر  
الخلق إلا ما شاء  
الله وميل في هذه  
الأقاويل إلا  
قول الشيخ أبي  
طالب أكثر  
والى قول من  
قال يجب عليه  
علم البيع والشراء  
والنكاح والطلاق  
إذا أراد الدخول  
فيه وهذا لعمرى  
فرض على المسلم  
عليه وهكذا  
الذى قاله الشيخ  
أبو طالب وعندى  
في ذلك حد جامع  
لطلب العلم  
المفترض والله أعلم  
فأقول العلم

حر على الأفتاب فقال صلى الله عليه وسلم أرى هذه الحرة قد غلبت عليكم قالوا فقمنا إليها ونزعناها عن ظهورها حتى شرد بعض الإبل (الثامن) أن يرقق بالدابة فلا يحملها ما لا تطيق والمحمل خارج عن حد طاقتها والنوم عليها يؤذيها ويثقل عليها كان أهل الورع لا ينامون على الدواب إلا غفوة عن قعود وكانوا لا يقفون عليها الوقوف الطويل قال صلى الله عليه وسلم (١) لا تتخذوا ظهور دوابكم كراسى (٢) ويستحب أن ينزل عن دابته غدوة وعشية يروحها بذلك فهو سنة وفيه آثار عن السلف وكان بعض السلف يكثرى بشرط أن لا ينزل ويوفى الأجرة ثم كان ينزل عنها ليكون بذلك محسناً إلى الدابة فيكون في حسناته ويوضع في ميزانه لا في ميزان المكاري وكل من آذى بهيمة وحملها ما لا تطيق طوبى به يوم القيامة قال أبو الدرداء لبعير له عند الموت يا أيها البعير لا تخافنى إلى ربك فإنى لم أكن أحملك فوق طاقتك وعلى الجملة في كل كبد حرام أجر فأبراع حق الدابة وحق المكاري جميعا وفي نزوله ساعة ترويح الدابة وسرور قلب المكاري قال رجل لابن المبارك حمل لي هذا الكتاب معك لتوصله فقال حتى أستأمر الجاهل فإنى قد أكثريت فانظر كيف تورع من استصحاب كتاب لا وزن له وهو طريق الحزم في الورع فاه إذ افتتح باب القليل انجر إلى الكثير يسيرا (التاسع) أن يتقرب بإرافة دم وإن لم يكن واجبا عليه ويجهد أن يكون من سمين النعم ونفيسه وليأكل منه إن كان تطوعا ولا يأكل منه إن كان واجبا قيل في تفسير قوله تعالى ومن يعظم شعائر الله إنه تحمينه وتسمينه وسوق الهدى من الميقات أفضل إن كان لا يجهد ولا يكده ولترك المكاس في شرائه فقد كانوا يغالون في ثلاث ويكرهون المكاس فيهن الهدى والأضحية والرقبة فإن أفضل ذلك أعلاه ثمنا وأفضله عند أهله (٣) وروى ابن عمر أن عمر رضي الله عنه أهدى بخنية فطلبت منه بثلاثة دنانير فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيعها ويشتري بثمنها بدنا فنهأ عن ذلك وقال بل اهدها وذلك لأن القليل الجيد خير من الكثير الدون وفي ثمانية دنانير قيمة ثلاثين بدنة وفيها تكثير اللحم ولكن ليس المقصود اللحم إنما المقصود تزكية النفس وتطهيرها عن صفة البخل وتزيتها بحمال التعظيم لله عز وجل فلن ينال الله لحومها ولأدماؤها ولكن يناله التقوى منكم وذلك يحصل بمراعات النفاسة في القيمة كثر العدد أو قل وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) ما بر الحج فقال العج والثج والعج هو رفع الصوت بالتلبية والثج هو نحر البدن وروت عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) قال ما عمل آدمى يوم النحر أحب إلى الله عز وجل من أهراقه دما وإنها لنأتى يوم القيامة بقرونها وأظلافها وإن الدم يقع من الله عز وجل بمكان قبل أن يقع بالأرض فطيبوا بها أنفسا وفي الخبر (٦) لكم بكل صوفة من جلدها حسنة وكل قطرة من دمه حسنة وإنها

الأفتاب فقال أرى هذه الحرة قد غلبت عليكم الحديث د من حديث رافع ابن خديج وفيه رجل لم يسم (١) حديث لا تتخذوا ظهور دوابكم كراسى أحمد من حديث سهل ابن معاذ بسند ضعيف ورواه الحاكم وصححه من رواية معاذ بن أنس عن أبيه (٢) حديث النزول عن الدابة غدوة وغشية يريحها بذلك الطبراني في الأوسط من حديث أنس بإسناد جيد أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى الفجر في السفر مشى ورواه البيهقي في الأدب وقال مشى قليلا وناقته نقاد (٣) حديث ابن عمر أن عمر أهدى نجبية فطلبت منه بثلاثة دنانير فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيعها ويشتري بثمنها بدنا فنهأ عن ذلك وقال بل اهدها أخرجه د وقال أنحرها (٤) حديث سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بر الحج فقال العج والثج واستغربه وه وه ك وصححه والبخاري واللفظ له من حديث أبي بكر وقال الباقرى أى الحج أفضل (٥) حديث عائشة ما عمل ابن آدم يوم النحر أحب إلى الله من أهراقه دما الحديث ت وحسنه ابن ماجه وضعفه ابن حبان وقال خ إنه مرسل ووصله ابن خزيمة (٦) حديث لكم بكل صوفة من جلدها حسنة وكل قطرة من دمه حسنة وإنها لتوضع في الميزان فأشروا ه ك وصححه البيهقي من حديث زيد بن أرقم في حديث فيه بكل شعرة حسنة قالوا فالصوف قال بكل شعرة من الصوف حسنة وفي رواية للبيهقي بكل قطرة حسنة قال خ لا يصح وروى أبو الشيخ في كتاب الضحايا من حديث علي أما أنها يجاء بها يوم القيامة



ما يثاب على فعله ويعاقب على تركه والمنهى ما يعاقب على فعله ويثاب على تركه (٢٣٩) والمأمورات والمنهيات منها ما هو

مستمر لازم  
للعبد بحكم  
الإسلام ومنها  
ما يتوجه الأمر  
فيه والنهى عنه  
عند وجود  
الحادثة فما هو  
لازم مستمر  
لزمه متوجه  
بحكم الإسلام  
عليه به واجب  
من ضرورة  
الإسلام وما  
يتجدد بالحوادث  
ويتوجه الأمر  
والنهى فيه  
فعلمه عند  
تجدده فرض  
لا يسع سلباً  
على الإطلاق أن  
يجعله وهذا الحد  
أعم من الوجوه  
التي سبقت والله  
أعلم . ثم إن  
المشايع من  
الصوفية وعلما  
الآخرة الزاهدين  
في الدنيا شمروا  
عن ساعد الجد في  
طلب العلم المترض  
حتى عرفوه  
وأقاموا الأمر  
والنهى وخرجوا  
من عهدة ذلك  
بحسن توفيق  
الله تعالى فلما

لتوضع في الميزان فأبشروا وقاصيكم استجدوا هداياكم فإنها مطاياكم يوم القيامة ٧ (المشر) أن يكون  
طيب النفس بما أنفق من نفقة وهدى وبما أصابه من خسران ومصيبة في مال أو في بدن إن أصابه ذلك فإن ذلك  
من دلائل قبول حجه فإن المصيبة في طريق الحج تعدل النفقة في سبيل الله عز وجل الدرهم بسبع مائة درهم  
وهو بمثابة النداء في طريق الجهاد فله بكل أذى احتمله وخسران أصابه ثواب فلا يضيع عنه شيء عند الله  
عز وجل ويقال إن من علامة قبول الحج أيضاً ترك ما كان عليه من المعاصي وأن يتبدل بإخوانه البطالين إخواناً  
صالحين وبمجالس اللهو والغفلة بمجالس الذكر واليقظة

( بيان الأعمال الباطنة ووجه الإخلاص في النية وطريق الاعتبار بالمناشد الشريفة

وكيفية الافتكار فيها والتذكر لأسرارها ومعانيها من أول الحج إلى آخره )

اعلم أن أول الحج إليهم أعني فهم موقع الحج في الدين ثم الشوق إليه ثم الزم عليه ثم قطع العلائق المانعة منه ثم  
شراء ثوب الإحرام ثم شراء الزاد ثم كتراء الرحلة ثم الخروج ثم المسير في البادية ثم الإحرام في الميقات بالتلبية  
ثم دخول مكة ثم استتمام الأفعال كما سبق وفي كل واحد من هذه الأمور تذكرة للتذكر وعبرة للعبير وتنبيه  
للريد الصادق وتعريف وإشارة للفطن فالمرز إلى مفاتيحها حتى إذا انفتح بابها وعرفت أسبابها انكشف لكل  
حاج من أسرارها ما يقتضيه صفاء قلبه وطهارة باطنه وغزارة فهمه (أما إليهم) فاعلم أنه لا وصول إلى الله  
سبحانه وتعالى إلا بالتزهد عن الشهوات والكف عن اللذات والاقتصار على الضرورات فيها والتجرد لله سبحانه  
في جميع الحركات والسكنات ولاجل هذا انفرد الرهبانيون في الملل السالفة عن الخلق وانحازوا إلى قلة الجبال  
وآثروا النوحش عن الخلق لطلب الانس بالله عز وجل فتركوا الله عز وجل اللذات الحاضرة وألزموا أنفسهم  
المجاهدات الشاقة طمعا في الآخرة وأثنى الله عز وجل عليهم في كتابه فقال ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا  
وأنهم يستكبرون فلما اندرس ذلك وأقبل الخلق على اتباع الشهوات وهجروا التجرد لعبادة الله عز وجل  
وافتروا عنه بعث الله عز وجل نبيه محمداً ﷺ لإحياء طريق الآخرة وتجديد سنة المرسلين في سلوكها (١) فسأله  
أهل الملل عن الرهبانية والسياسة في دينه فقال ﷺ أبدلنا الله بها الجهاد والكبير على كل شرف يعني الحج  
وسئل ﷺ (٢) عن السائحين فقال هم الصائمون فأنعم الله عز وجل على هذه الأمة بأن جعل الحج رهبانية لهم  
فشرف البيت العتيق بالإضافة إلى نفسه تعالى ونصبه مقصد البادة وجعل ما حواله حرماً لبيته تنخياً لأمره  
وجعل عرفات كالميزاب على فناء حوضه وأكد حرمة الموضع بتحريم صيده وشجره ووضع على مثال حضرة  
الملوك يقصده الزوار من كل فج عميق ومن كل أوبس حقيق شعناً غييراً متواضعين لرب الأيت ومستكينين له  
خضوعاً لجلاله واستمكانه لعزته مع الاعتراف بتزويده عن أن يحويه بيت أو يكسفه بلد ليكون ذلك أبلغ في  
رقهم وعبوديتهم وأنهم في إذعانهم وانقيادهم ولذلك وظف إليهم فيها أعمالاً لا تأنس بها النفوس ولا تهتدى  
إلى معانيها العقول كرمى الجار بالأحجار والتردد بين الصفا والمروة على سبيل التكرار وبمثل هذه الأعمال

بلحومها ودمائها حتى توضع في ميزانك يقولها لفاعلة (١) حديث سئل عن الرهبانية والسياسة فقال بدلنا الله  
بها الجهاد والتكبير على كل شرف أبو داود من حديث أمارة أن رجلاً قال يا رسول الله أذن لي في السياحة فقال  
إن سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله رواه الطبراني بلفظ إن لكل أمة سياحة وسياحة أمتي الجهاد في سبيل الله  
ولكل أمة رهبانية ورهبانية أمتي الرباط في نحر العدو واليهيقي في الشعب من حديث أنس رهبانية أمتي الجهاد  
في سبيل الله وكلاهما ضعيف والترمذي وحسنه والذسائي في اليوم والليلة وابن ماجه من حديث أبي هريرة أن  
رجلاً قال يا رسول الله إني أريد أن أسافر فأوصني قال عليك بتقوى الله والتكبير على كل شرف (٢) حديث سئل  
عن السائحين فقال هم الصائمون البهيقي في الشعب من حديث أبي هريرة وقال المحفوظ عن عبيد بن عمير عن عمر مرسلاً  
٧ (قوله استجدوا الحج) هذا الحديث لم يخرج في العراق وهو ليس في نسخة الشرح فلهذا لم يكن في نسخته اه مصححه

استقاموا في ذلك متابعين لرسول الله ﷺ حيث أمره الله تعالى بالاستقامة فقال تعالى فاستقم كما أمرت ومن تاب معك فتح



من المشاهدات  
القوية والأنوار  
البيضاء والآثار  
الصادقة بالتثبیت  
ببرهان عظيم كما  
قال تعالى ولولا  
أن ثبتناك ثم  
حفظ في وقت  
المشاهدة ومشاهدة  
الخطاب وهو  
المزين بمقام  
القرب والمخاطب  
على بساط الأنس  
محمد ﷺ وبعد  
لك خوطب  
ذوله فاستقم كما  
أمرت ولولا هذه  
المقامات ما أطلق  
الاستقامة التي  
أمر بها قيل  
لأبي حفص أي  
الأعمال أفضل  
قال الاستقامة  
لأن النبي ﷺ  
يقول استقيمو  
ولن تحصوا وقال  
جعفر الصادق  
في قوله تعالى  
فاستقم كما أمرت  
أي افتقر إلى الله  
بصحة العزم  
ورأي بعض  
الصالحين رسول  
الله ﷺ في المنام  
قال قلت يا رسول

يظهر كالرق والعبودية فإن الزكاة إرفاق ووجه مفهوم وللعقل إليه ميل والصوم كسر الشهوة التي هي آلة عدو  
الله وتفرغ للعبادة بالكف عن الشواغل والركوع والسجود في الصلاة تواضع لله عز وجل بأفعال هي هيئة  
التواضع وللنفوس أنس بتعظيم الله عز وجل فأما ترددات السعي ورعى الجار وأمثال هذه الأعمال فلا حظ  
للنفوس ولا أنس للطبع فيها ولا اهتمام للعقل إلى معانيها فلا يكون في الإقدام عليها باعث إلا الأمر المجرد وقصد  
الامتثال للأمر من حيث أنه أمر واجب الاتباع فقط وفيه عزل للعقل عن تصرفه وصرف النفس والطبع عن  
محل أنسه فإن كل ما أدرك العقل معناه مال الطبع إليه ميلا ما فيكون ذلك الميل عينا للأمر وباعثا معه على الفعل  
فلا يكاد يظهر به كالرق والانقياد ولذلك قال ﷺ في الحج على الخصوص (١) ليك بحجة حقا تبعدا  
ورقا ولم يقل ذلك في صلاة ولا غيرها وإذا اقتضت حكمة الله سبحانه وتعالى ربط نجاة الخلق بأن تكون أعمالهم على  
خلاف هوى طباعهم وأن يكون زمامها بيد الشرع فيترددون في أعمالهم على سنن الانقياد وعلى مقتضى الاستعداد  
كان ما لا يهتدى إلى ما لا يهتدى إلى معانيه أبلغ أنواع التعبدات في تزكية النفوس وصرفها عن مقتضى الطباع  
والإخلاق إلى مقتضى الاسترقاق وإذا تفتنت لهذا فهمت أن تعجب النفوس من هذه الأفعال العجيبة  
مصدره الذهول عن أسرار التعبدات وهذا القدر كاف في تفهم أصل الحج إن شاء الله تعالى (وأما الشوق)  
فإنما ينبعث بعد الفهم والتحقيق بأن البيت بيت الله عز وجل وأنه وضع على مثال حضرة الملوك فقاصده  
قاصد إلى الله عز وجل وزائره وإن من قصد البيت في الدنيا جدير بأن لا يضيع زيارته فيرزق مقصود الزيارة  
في ميغاده المضروب له وهو النظر إلى وجه الله الكريم في دار القرار من حيث أن العين القاصرة النائية في  
دار الدنيا لا تنيا لقبول نور النظر إلى وجه الله عز وجل ولا تطيق احتمال ولا تستعد للاكتحال به لقصورها  
وأنها إن أمدت في الدار الآخرة بالبقاء ونزهت عن أسباب التغير والفناء استعدت للنظر والإبصار ولكنها  
بقصد البيت والنظر إليه تستحق لقاء رب البيت بحكم الوعد الكريم فالشوق إلى لقاء الله عز وجل يشوقه إلى  
أسباب اللقاء لا محالة هذا مع أن المحب مشتاق إلى كل ماله إلى محبوبه إضافة والبيت مضاف إلى الله عز وجل  
فبالحري أن يشاق إليه لجرد هذه الإضافة فضلا عن الطاب لئيل ما وعد عليه من الأبواب الجزيل (وأما العزم)  
فأعلم أنه بعزمه قاصد إلى مفارقة الأهل والوطن ومهاجرة الشهوات واللذات متوجها إلى بيت الله عز وجل  
وليحظ في نفسه قدر البيت وقدر رب البيت وليعلم أنه عزم على أمر رفيع شأنه خطر أمره وإن من طلب  
عظما خاطر بعظيم وليجعل عزمه خالصا لوجه الله سبحانه بعيدا عن شائب الرياء والسمعة وليتحقق أنه لا  
يقبل من قصده وعمله إلا الخاص وإن من أخش الفواحش أن يقصد بيت الملك وحرمة المقصود غيره  
فليصحح مع نفسه العزم وتصحيحه بإخلاصه وإخلاصه باجتناب كل ما فيه رياء وسمعة فليحذر أن يستبدل  
الذي هو أدنى بالذي هو خير (وأما قطع العلائق) فمعناه رد المظالم والتوبة الخالصة لله تعالى عن جملة المعاصي  
فكل مظلة علاقة وكل علاقة مثل غريم حاضر متعلق بتلايبيه ينادى عليه ويقول له إلى أين تتوجه أتقصد بيت  
ملك الملوك وأنت مضيع أمره في منزلك هذا ومستهين به ومهميل له أولا تستحي أن تقدم عليه قدوم العبد العاصي  
فيردك ولا يقبلك فإن كنت راغبا في قبول زيارتك فنفذ أوامره ورد المظالم وتب إليه أولا من جميع المعاصي  
واقطع علاقة قلبك عن الالتفات إلى ما وراءك لتكون متوجها إليه بوجه قلبك كما أنك متوجه إلى بيته بوجه  
ظاهرك فإن لم تفعل ذلك لم يكن لك من سفرك أولا إلا النصب والشقاء وآحرا إلا الطرد والرد وليقطع العلائق  
عن وطنه قطع من انقطع عنه وقدر أن لا يعود إليه وليكتب وصيته لأولاده وأهله فإن المسافر وماله لعل خطر  
الامن وقى الله سبحانه وليتذكر عند قطعه العلائق لسفر الحج قطع العلائق لسفر الآخرة فإن ذلك بين يديه على  
القرب وما يتقدمه من هذا السفر طمع في تيسير ذلك السفر فهو المستقر واليه المصير فلا ينبغي أن يغفل عن ذلك

(١) حديث ليك بحجة حقا تبعدا ورقا تقدم في الزكاة



وأخواتها فقال نعم قال فقلت له ما الذي شديك منها قصص الأنبياء وهلاك الأمم (٢٤١) فقال لا وليكن قوله فاستقيم

السفر عند الاستعداد لهذا السفر (وأما الزاد) فليطلبه من موضع حلال وإذا أحس من نفسه الحرص على استكثاره وطلب ما يبقى منه على طول السفر ولا يتغير ولا يفسد قبل بلوغ المقصد فليتذكر أن سفر الآخرة أطول من هذا السفر وإن زاده التقوى وإن ماعده عما يظن أنه زاده يتخلف عنه عند الموت ويخونه فلا يبقى معه كالطعام الرطب الذي يفسد في أول منازل السفر فيبقى وقت الحاجة متحيرا محتاجا لا حيلة له فليحذر أن تكون أعماله التي هي زاده إلى الآخرة لا تصحبه بعد الموت بل يفسدها شوائب الرياء وكدورات التقصير (وأما الراحلة) إذا أحضرها فليشكر الله بقلبه على تسخير الله عز وجل له الدواب لتحمل عنه الأذى وتخفف عنه المشقة وليتذكر عنده المركب الذي يركبه إلى دار الآخرة وهي الجنائز التي يحمل عليها فإن أمر الحج من وجه يوازي أمر السفر إلى الآخرة ولينظر أيضا في سفره على هذا المركب لأن يكون زاده لذلك السفر على ذلك المركب فما أقرب ذلك منه وما يدريه لعل الموت قريب ويكون ركوبه للجنائز قبل ركوبه للجمل وركوب الجنائز مقطوع به وتيسر أسباب السفر مشكوك فيه فكيف يحتاط في أسباب السفر المشكوك فيه ويستظهر في زاده وراحلته ويهمل أمر السفر المستيقن (وأما أشراط نوبى الأحرام) فليتذكر عنده الكفن ولفه فيه فإنه سير تسمى ويتزربشوى إحرار عند القرب من بيت الله عز وجل وربما لا يتم سفره إليه وأنه سيأتي الله عز وجل ملفوفا في ثياب الكفن لا محالة فكما لا يلقى بيت الله عز وجل إلا غلما عادته في الزى والهيئة فلا يلقى الله عز وجل بعد الموت إلا في زى مخالف لزي الدنيا وهذا الثوب قريب من ذلك الثوب إذ ليس فيه غيظ كما في الكفن (وأما الخروج من البلد) فليعلم عنده أنه فارق الأهل والوطن متوجها إلى الله عز وجل في سفر لا يضاهي أسفار الدنيا فليحضر في قلبه أنه ما ذا يريد وأن يتوجه وزيارة من يقصد وانه متوجه إلى ملك الملوك في زمرة الزائرين له الذين نودوا فأجابوا وشوقوا فاشتاقوا واستمضوا فمضوا وقطعوا العلائق وفارقوا الخلائق وأقبلوا على بيت الله عز وجل الذي غم أمره وعظم شأنه ورفع قدره تسليبا بقاء البيت عن لقاء رب البيت إلى أن يرزقوا منتهى منامهم ويسعدوا بالنظر إلى مولاهم وليحضر في قلبه رجاء الوصول والقبول لا إدلالا بأعماله في الارتحال ومفارقة الأهل والمال ولكن ثقة بفضل الله عز وجل ورجاء لتحقيقه وعده لمن زار بيته وليرج أنه إن لم يصل إليه وأدركته المنية في الطريق لقي الله عز وجل وافدا إليه إذ قال جل جلاله (ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله) (وأما دخول البادية إلى الميقات ومشاهدة تلك العقبات) فليتذكر فيها ما بين الخروج من الدنيا بالموت إلى ميقات يوم القيامة وما بينهما من الأهوال والمطالبات وليتذكر من هول قطاع الطريق هول سؤال منكرو ونكرو ومن سباع البوادي عقارب الفبر وديدانه وما فيه من الأفاعي والحيات ومن انفراده عن أهله وأقاربه وحشة القبر وكرهته ووحدته وليكن في هذه المخاوف في أعماله وأقواله متزودا لمخاوف القبر (وأما الإحرام والتلبية من الميقات) فليعلم أن معناه إجابة نداء الله عز وجل فأرج أن تكون مقبولا واخشا أن يقال لك لا ليك ولا سعديك فكن بين الرجاء والخوف مترددا وعن حولك وقوتك متبرئا وعلى فضل الله عز وجل وكرمه متكلا فإن وقت التلبية هو بداية الأمر وهي محل الخطر قال سفيان بن عيينة حج على بن الحسين رضي الله عنهما فلما أحرم واستوت به راحلته اصفر لونه وانتفض ووقعت عليه الرعدة ولم يستطع أن يلبى لهم تلي فقال أخشى أن يقال لي لا ليك ولا سعديك فلما لبى غشي عليه ووقع عن راحلته فلم يزل يعتريه ذلك حتى قضى حجه وقال أحمد بن أبي الحواري كنت مع أبي سليمان الداراني رضي الله عنه حين أراد الإحرام فلم يلب حتى سرنا ميلا فاخذته الغشية ثم أفاق وقال يا أحمد إن الله سبحانه أوحى إلى موسى عليه السلام مر ظلمة بني إسرائيل إن يقولوا من ذكرى فإني أذكر من ذكرى منهم باللعنة ويحك يا أحمد بلغني أن من حج من غير حله ثم لبى قال الله عز وجل لا ليك ولا سعديك حتى ترد ما في يديك فما نأمن أن يقال لنا ذلك وليتذكر المأبى عند رفع الصوت بالتلبية في الميقات لإجابته لنداء الله عز وجل إذ قال وأذن في الناس بالحج ونداء الخلق بنفخ الصور وحشرهم من القبور

كما أمرت فكما أن النبي صلى الله عليه وسلم بعد مقدمات المشاهدات خوطب بهذا الخطاب وطول بحقائق الاستقامة فكذلك علماء الآخرة الزاهدون ومشايخ الصوفية المقربون منحهم الله تعالى من ذلك بقسط ونصيب ثم ألهمهم وطلب النهوض بواجب حق الاستقامة ورأوا الاستقامة أنضل مطلوب وأشرف مأمور قال أبو علي الجورجاني كن طالب الاستقامة لا طالب الكرامة فإن نفسك متحركة في طلب الكرامة وربك يطلب منك الاستقامة وهذا الذي ذكره أصل كبير في الباب وسر غفل عن حقيقة كثير من أهل السلوك والطلب وذلك أن المجتهدين والمتعبدين سمعوا

بسير الصالحين المتقدمين وما منحوا به من الكرامات



وخوارق العادات فأبدا نفوسهم (٢٤٢) لا تزال تتطلع إلى شيء من ذلك ويحبون أن يرزقوا شيئا من ذلك ولعل أحدهم

يبقى منكسر القلب  
متمما لنفسه في  
صحة عمله حيث  
لم يكشف بشيء  
من ذلك ولو علوا  
سر ذلك لكان  
عليهم الأمر فيه  
فيعلم أن الله  
سبحانه وتعالى  
قد يفتح على بعض  
المجاهدين الصادقين  
من ذلك بابا والحكمة  
فيه أن يزاد بما  
يرى من خوارق  
العادات وآثار  
القسرة يقينا  
فيقوى عزمه على  
الزهد في الدنيا  
والخروج من  
دواعي الهوى وقد  
يكون بعض عباده  
يكشف بصرف  
اليقين ويرفع عن  
قلبه الحجاب ومن  
كوشف بصرف  
اليقين استغنى  
بذلك عن رؤية  
خوارق العادات  
لأن المراد منها  
كان حصول  
اليقين وقد حصل  
اليقين فلو كوشف  
هذا المرزوق  
صرف اليقين

وازدحامهم في عرصات القيامة مجيبين لنداء الله سبحانه منقسمين إلى مقربين وممقوتين ومقبولين ومردودين  
ومترددين في أول الأمر بين الخوف والرجاء تردد الحاج في الميقات حيث لا يدرون أيتسر لهم اتمام الحج وقبوله  
أم لا (وأما دخول مكة) فليذكر عندها أنه قد انتهى إلى حرم الله تعالى آمنًا ويرج عنده أن يأمن بدخوله من  
عقاب الله عز وجل وليخش أن لا يكون أهلا للقرب فيكون بدخوله الحرم خائبًا ومستحقًا للقتل وليكن رجاءه  
في جميع الأوقات غائبًا بالكرم عظيم والرب رحيم وشرف البيت عظيم وحق الزائر مرعى وذمام المستجير اللاتذخير  
مضيق (وأما وقوع البصر على البيت) فينبغي أن يحضر عنده عظمة البيت في القلب ويقدر كأنه مشاهد لرب  
البيت أشدة تعظيمه إياه وأرج أن يرزقك الله تعالى النظر إلى وجهه الكريم كما رزقك الله النظر إلى بيته العظيم  
واشكر الله تعالى على تبليغه إياك هذه الرتبة والحافه إياك بزمرة الوافدين عليه واذكر عند ذلك انصباب  
الناس في القيامة إلى جهة الجنة آمليين لدخولها كافة ثم انقسامهم إلى ماذنئين في الدخول ومصرفين انقسام  
الحاج إلى مقبولين ومردودين ولا تغفل عن تذكر أمور الآخرة في شيء مما تراه فإن كل أحوال الحاج دليل على  
أحوال الآخرة (وأما الطواف بالبيت) فأعلم أنه صلاة فاحضر في قلبك فيه من التعظيم والخوف والرجاء والمحبة  
ما فعلناه في كتاب الصلاة واعلم أنك بالطواف متشبه بالملائكة المقربين الحافين حول العرش الطائفين حوله  
ولا تغفل أن المقصود طواف جسمك بالبيت بل المقصود طواف قلبك بذكر رب البيت حتى لا تبتدىء الذكر  
إلا منه ولا تختتم إلا به كما تبتدىء الطواف من البيت وتختتم بالبيت واعلم أن طواف الشريف هو طواف القلب  
بحضرة الربوبية وإن البيت مثال ظاهر في عالم الملك لتلك الحضرة التي لا تشاهد بالبصر وهي عالم الملكوت كما أن  
البدن مثال ظاهر في عالم الشهادة للقلب الذي لا يشاهد بالبصر وهو في عالم الغيب وأن عالم الملك والشهادة مدرجة  
إلى عالم الغيب والملكوت لمن فتح الله له الباب وإلى هذه الموازنة وقعت الإشارة بأن البيت المعمور في السموات  
بازاء الكعبة فإن طواف الملائكة به كطواف الإنس بهذا البيت ولما قصرت رتبة أكثر الخلق عن مثل ذلك  
الطواف أمروا بالنسبة بهم بحسب الإمكان ووعدوا بأن (١) من تشبه بقوم فهو منهم والذي يقدر على مثل ذلك  
الطواف هو الذي يقال إن الكعبة تزوره وتطوف به على ما رآه بعض المكاشفين لبعض أولياء الله سبحانه وتعالى  
(وأما الاستلام) فاعلم عنده أنك مبايع لله عز وجل على طاعته فصمم عزمك على الوفاء ببيعك فن غدر  
في المبايعه استحق الممات وقد روى ابن عباس رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه (٢) قال الحجر الأسود يمين  
الله عز وجل في الأرض يصافح بها خلقه كما يصافح الرجل أخاه (وأما التعليق باستار الكعبة والاتصاق  
بالمتمم) فلتكن نيتك في الالتزام طلب القرب جبا وشوقا للبيت ولرب البيت وتبركا بالماسة ورجاءا للتحصن  
عن النار في كل جزء من بدنك لاني البيت ولتكن نيتك في التعليق بالاستر الالحاح في طلب المغفرة وسؤال الأمان  
كالذنب المتعلق بثياب من أذنبل إليه المتضرع إليه في غنوه عنه المظهر له أنه لا ملجأ له منه إلا إليه ولا مفرع له  
إلا كرمه وغنوه وأنه لا يفارق ذيله إلا بالعفو وبذل الأمان في المستقبل (وأما السعي بين الصفا والمروة في  
فناء البيت) فإنه يضاهي تردد العبد بفناء دار الملك جائيا وذاها مرة بعد أخرى اظهارا للخلوص في الخدمة  
ورجاءا للملاحظة بعين الرحمة كالذي دخل على الملك وخرج وهو لا يدري ما الذي يقضى به الملك في حقه من  
قبول أو رد فلا يزال يتردد على فناء الدار مرة بعد أخرى يرجو أن يرحم في الثانية إن لم يرحم في الأولى وليتذكر عند  
تردده بين الصفا والمروة ترده بين كفتي الميزان في عرصات القيامة ولتثل الصفا بكفة الحسنات والمروة بكفة  
السيئات وليتذكر ترده بين الكفتين ناظرا إلى الرجحان والنقصان مترددا بين العذاب والعنارة (وأما  
الوقوف بعرفة) فاذا ذكر بما ترى من ازدحام الخلق وارتفاع الأصوات واختلاف اللغات واتباع الفرق

(١) حديث من تشبه بقوم فهو منهم أبو داود من حديث ابن عمر بسند صحيح (٢) حديث ابن عباس  
الحجر يمين الله في الأرض يصافح بها خلقه الحديث تقدم في العلم من حديث عبد الله بن عمرو



فلا تقتضي الحكمة كشف القدوة بخوارق العادات لهذا الموضع لاستغنائها (٢٤٣) وتقتضي الحكمة كشف ذلك

للآخر لموضع  
حاجته فكان  
هذا الثاني يكون  
أتم استعدادا  
وأهلية من الأول  
حيث رزق حاصل  
ذلك وهو صرف  
اليقين بخير  
واسطة من رؤية  
قدرة فإن فيه  
آفة وهو العجب  
فأغنى عن رؤية  
شيء من ذلك  
فببطل الصادق  
مطالبة النفس  
بالاستقامة فهي  
كل الكرامة ثم  
إذا وقع في طريقه  
شيء من ذلك حاز  
وحسن وإن لم  
يقع فلا يبالي  
ولا ينقص بذلك  
وإنما ينقص  
بالإخلال بواجب  
حق الاستقامة  
فليعلم هذا لأنه  
أصل كبير  
للتالبيين فالعلماء  
الزاهدون  
ومشايخ الصوفية  
والمقربون حيث  
أكرموا بالقيام  
بواجب حق  
الاستقامة  
ورزقوا سائر العلوم

أتمهم في الترددات على المناعر اقتفاء لهم وسيرا بسيرهم عرصات القيامة واجتماع الامم مع الانبياء والائمة  
واقتراف كل أمة نبيها وطمعهم في شفاعتهم وتخيرهم في ذلك الصعيد الواحد بين الرد والقبول وإذاتذ كرت ذلك  
فالزم قلبك الضراعة والابتهاال إلى الله عز وجل فستحشر في زمرة العائزين المرحومين وحقق رجاءك بالإجابة  
فالوقوف شريف والرحمة لا تنصل من حضرة الجلال إلى كافة الخلق بواسطة القلوب العزيزة من أوتاد الأرض  
ولا ينفك الموقف عن طبقة الإبدال والاولاد وطبقة من الصالحين وأرباب القلوب فإذا اجتمعت مهمهم  
وتجردت للضراعة والابتهاال قلوبهم وارتفعت إلى الله سبحانه أيديهم وامتدت إليه أعناقهم وشخصت نحو  
السما أبصارهم مجتمعين بهمة واحدة على طلب الرحمة فلا تظن أنه يخيب أملهم ويضيع سعيهم ويدخر عنهم رحمة  
تغمرهم ولذلك قيل ان من أعظم الذنوب أن يحضر عرفات ويظن أن الله لم يغفر له وكان اجتماع الهمم  
والاستظهار بمجاورة الإبدال والاولاد المحتجمين من أقطار البلاد هو سراح الحج وغاية مقصوده فلا طريق إلى  
استدرا رحمة الله سبحانه مثل اجتماع الهمم وتعاون القلوب في وقت واحد على صعيد واحد (وأما رمى الجمار)  
فأقصد به الانقياد للأمر إظهارا للرق والعبودية وانهاض المجرد الامثال من غير حظ للعقل والنفس فيه ثم  
أقصد به التنبه بإبراهيم عليه السلام حيث عرض له إبليس لعنه الله تعالى في ذلك الموضع ليدخل على حجه شبهة أو  
يفتنه بمعصية فأمره الله عز وجل أن يرميه بالحجارة طردا له وقطعا لآمله فإن خطر لك أن الشيطان عرض له  
وشاهده فلذلك ما هو وأما أنا فليس بعرض لي الشيطان فأعلم أن هذا الخاطر من الشيطان وأنه الذي ألقاه في قلبك  
ليفتزعك في الرمي ويخيل إليك أنه فعل لا فائدة فيه وأنه يضاهي اللعب فلم تشتغل به فاطرده عن نفسك بالجد  
والتشمير في الرمي فيه برغم أنف الشيطان واعلم أنك في الظاهر وترمي الحصى إلى العقبة وفي الحقيقة ترمي به وجه  
الشيطان وتقصم به ظهره إذ لا يحصل أرغام أغه الا بامثالك أمر الله سبحانه وتعالى تعظيما له بمجرد الأمر من  
غير حظ للنفس والعقل فيه (وأما ذبح الهدي) فأعلم أنه تقرب إلى الله تعالى بحكم الامثال فأكمل الهدي وأرج (١)  
أن يعتق الله بكل جزء منه جزءا منك من النار فكذا ورد الوعد فكلما كان الهدي أكبر وأجزؤه أوفر كان  
فداؤك من النار أعم (وأما زيارة المدينة) فإذا وقع بصرك على حيطانها فتذكر أنها البلدة التي اختارها الله عز وجل  
لنبيه ﷺ وجعل إليها هجرته وانها داره التي شرع فيها فرائض ربه عز وجل وسننه وجاهد عدوه وأظهر بها  
دينه إلى أن توفاه الله عز وجل ثم جعل تربته فيها وتربة وزيريه القائمين بالحق بعده رضى الله عنهما ثم مثل  
في نفسك موافق أقدام رسول الله ﷺ عند تردداته فيها وأنه ما من موضع قدم تطؤه الا وهو موضع أقدامه  
العزيزة فلا تضع قدمك عليه الا عن سكينته ووجل وتذكر مشيه وتخطيه في سككها وتصور خشوعه وسكينته  
في المشي وما استودع الله سبحانه قلبه من عظيم معرفته ورفعة ذكره مع ذكره تعالى حتى قرته بذكر نفسه واجباطه  
عمل من هتك حرمة ولو برفع صوته فوق صوته ثم تذكر ما من الله تعالى به على الذين أدركوا صحبتته وسعدوا  
بمشاهدته واستماخ كلامه وأعظم تأسفك على ما فاتك من صحبتته وصحبة أصحابه رضى الله عنهم ثم اذكر أنك قد  
فاتك رؤيته في الدنيا وأنت من رؤيته في الآخرة على خطر وانك ربما لا تراه الا بحسرة وقد حيل بينك وبين  
قبوله إياك بسوء عملك كما قال ﷺ (٢) يرفع الله إلى أقواما فيقولون يا محمد فأقول يا رب أصحابي فيقول أنك  
لا تدري ما أحدثوا بعدك فأقول بعدا وسحقا فإن تركت حرمة شريعته ولو في دقيقة من الدقائق فلا تأمن ان  
يحال بينك وبينه بعد ذلك ويعظم مع ذلك رجاءك ان لا يحول الله تعالى بينك وبينه بعد ان رزقك

(١) حديث أنه يعتق بكل جزء من الأضحية جزء من المضحي من النار لم أقف له على أصل وفي كتاب الضحايا  
لأبي الشيخ من حديث أبي سعيد فإن لك بأول قطرة تقطر من دمها أن يغفر لك ما تقدم من ذنوبك يقوله لفاطمة  
واسناده ضعيف (٢) حديث يرفع إلى أقوام فيقولون يا محمد يا محمد فأقول يا رب أصحابي فيقول إنك لا تدري  
ما أحدثوا بعدك فأقول بعدا وسحقا متفق عليه من حديث ابن مسعود وأنس وغيرهما دون قوله يا محمد يا محمد

التي أشار إليها المتقدمون كما ذكرنا وزعموا أنها فرض فمن ذلك علم الحال بعلم القيام وعلم الخواطر وسنشرح علم الخواطر وتفصيلها في باب



إن شاء الله تعالى وعلم اليقين (٢٤٤) وعلم الإخلاص وعلم النفس ومعرفة أخلاقها وعلم النفس ومعرفة من أعز

الإيمان وأشخصك من وطنك لأجل زيارته من غير تجارة ولا حظ في دنيا بل لمحض حبك له وشوقك إلى أن تنظر إلى آثاره وإلى حائط قبره إذا سمحت نفسك بالسفر بمجرد ذلك لما فاتتك رؤيته فأجدر بك بأن ينظر الله تعالى إليك بعين الرحمة فإذا بلغت المسجد فاذكر أنها العرصة التي اختارها الله سبحانه لنبيه ﷺ ولأول المسلمين وأفضل عصاة وأن فرائض الله سبحانه أول ما أقيمت في تلك العرصة وأنها جمعت أفضل خلق الله حيا وميتا فليعظم أملك في الله سبحانه أن يرحمك بدخولك إياه فأدخله خاشعاً معظماً وما أجدر هذا المكان بأن يستدعي الخشوع في قلب كل مؤمن كما حكى عن أبي سليمان أنه قال حج أويس القرني رضي الله عنه ودخل المدينة فلما وقف على باب المسجد قيل له هذا قبر النبي ﷺ فغشى عليه فداًفاق قال أخرجوني فليس يلذلي بلد فيها محمد ﷺ مدفون (وأما زيارة رسول الله ﷺ) فينبغي أن تقف بين يديه كما وصفناه وتزوره ميتاً كما تزوره حياً ولا تقرب من قبره إلا كما كنت تقرب من شخصه الكريم لو كان حياً وكما كنت ترى الحرمة في أن لا تمس شخصه ولا تقبله بل تقف من بعد ما تلا بين يديه فكذلك فافعل فإن المس والتقبيل للشاهد عادة النصارى واليهود واعلم أنه عالم بحضورك وقيامك وزيارتك وأنه يبلغه سلامك وصلاتك فمثل صورته الكريمة في خيالك موضوعاً في الأحاديث ذاتك وأحضر عظيم رتبته في قلبك فقد روى عنه ﷺ (١) أن الله تعالى وكل قبره ملكاً يبلغه سلام من سلم عليه من أمته هذا في حق من لم يحضر قبره فكيف بمن فارق الوطن وقطع البوادي شوقاً إلى لقائه واكتفى بمشاهدة مشهده الكريم إذ فاته مشاهدة غرته الكريمة وقد قال ﷺ (٣) من صلى على مرة واحدة صلى الله عليه عشرة فهذا جزاؤه في الصلاة عليه بلسانه فكيف بالحضور لزيارته بيده ثم انت منبر الرسول ﷺ وتوهم صعود النبي ﷺ المنبر ومثل في قلبك طاعته الهية كأنها على المنبر وقد أصدق به المهاجرون والأنصار رضي الله عنهم وهو ﷺ يحثهم على طاعة الله عز وجل بخطبته وسل الله عز وجل أن لا يفرق في القيامة بينك وبينه فهذه وظيفة القاب في أعمال الحيا فإذا فرغ منها كلها فينبغي أن يلزم قلبه الحزن والهم والخوف وأنه ليس يدري أقبل منه حجه وأثبت في زمرة المحبوبين أم رد حجه وألحق بالمطرودين وليتعرف ذلك من قلبه وأعماله فإن صادف قلبه قد ازداد تجافياً عن دار الغرور وانصرفاً إلى دار الانس بالله تعالى ووجد أعماله قد اتزنت بميزان الشرع فليشيق بالقبول فإن الله تعالى لا يقبل إلا من أحبه ومن أحبه تولاه وأظهر عليه آثار محبته وكف عنه سطوة عدوه لإبائس عليه الله فإذا ظهر ذلك عليه دل على القبول وإن كان الأمر بخلافه فيوشك أن يكون حظه من سفره العناء والتعب نعوذ بالله سبحانه وتعالى من ذلك تم كتاب أسرار الحج ينلوه إن شاء الله تعالى كتاب آداب تلاوة القرآن

(كتاب آداب تلاوة القرآن)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي امتن على عباده بنبيه المرسل ﷺ وكتابه المنزل الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد حتى اتسع على أهل الأفكار طريق الاعتبار بما فيه من القصص والأخبار واتضح به سلوك المنهج القويم والصراط المستقيم بما فصل فيه من الأحكام وفرق بين الحلال والحرام فهو الضياء والنور وبه النجاة من الغرور وفيه شفاء لما في الصدور من خالفه من الجبابة قصمه الله ومن ابتغى العلم في غيره أغضله

(١) حديث أن الله وكل بقبره صلى الله عليه وسلم ملكاً يبلغه سلام من سلم عليه من أمته نحبك من حديث ابن مسعود بانظر إن الله ملائكة سياحين في الأرض يبلغوني عن أمتي السلام (٢) حديث من صلى على واحدة صلى الله عليه عشرة أم من حديث أبي هريرة وعبد الله بن عمرو (كتاب آداب تلاوة القرآن)

علوم العلوم  
وأقوم الناس  
بطريق المقربين  
والصوفية أقومهم  
بمعرفة النفس  
وعلم معرفة  
أقسام الدنيا  
ووجود دقائق  
الهموى وخفايا  
شهوات النفس  
وشرها وشرها  
وعلم الضرورة  
ومطالبة النفس  
بالوقوف على  
الضرورة قولاً  
وفعلاً ولبساً  
وخلعاً وأكلًا  
ونوماً ومعرفة  
حقائق التوبة  
وعلم خفي الذنوب  
ومعرفة سيئات  
هي حسنات  
الآبرار ومطالبة  
النفس بترك  
مالا يبغي ومطالبة  
الباطل بمحصر  
خواطر المعصية  
ثم بمحصر خواطر  
الفضول ثم علم  
المراقبة وعلم ما  
يقدر في المراقبة  
وعلم المحاسبة  
والرعاية وعلم  
حقائق التوكل  
وذنوب المتوكل  
في توكله وما يقدر  
في التوكل ومالا يقدر



التوكل الخاص المختص بأهل العرفان وعلم الرضا وذنوب مقام الرضا وعلم الزهد (٢٤٥) وتحديد بما يلزم من ضرورته

الله هو جبل الله المتين ونوره المبين والعروة الوثقى والمعتصم الاوفى وهو المحيط بالقليل والكثير والصغير والكبير لا تنقض عجائبه ولا تنهاى غرائبه لا يحيط بفوائده عند أهل العلم تحديد ولا يخلق عند أهل التلاوة كثرة التردد هو الذى أرشد الاوليين والآخرين ولما سمعه الجن لم يلبثوا أن ولوا إلى قومهم منذرين فقالوا انا سمعنا قرآنا عجبا يهدى إلى الرشداً فآمنوا به ولن نشتك ربنا أحداً فكل من آمن به فقد وفق ومن قال به فقد صدق ومن تمسك به فقد هدى ومن عمل به فقد فاز وقال تعالى ( انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون ) ومن أسباب حفظه في القلوب والمصاحف استدامة تلاوته والمواظبة على دراسته مع القيام بأدابه وشروطه والمحافظة على ما فيه من الاعمال الباطنة والآداب الظاهرة وذلك لا بد من بيانه وتفصيله وتكشف مقاصده في أربعة أبواب ( الباب الاول ) في فضل القرآن وأهله ( الباب الثانى ) في آداب التلاوة في الظاهر ( الباب الثالث ) في الاعمال الباطنة عند التلاوة ( الباب الرابع ) في فهم القرآن وتفسيره بالرأى وغيره ( الباب الاول في فضل القرآن وأهله وذم المقصرين في تلاوته )

### ( فضيلة القرآن )

قال عليه السلام (١) من قرأ القرآن ثم رأى أن أحداً أوتي أفضل مما أوتي فقد استصغرها عظمه الله تعالى وقال عليه السلام (٢) ما من شفيح أفضل منزلة عند الله تعالى من القرآن لاني ولا ملك ولا غيره وقال عليه السلام (٣) لو كان القرآن في إهاب ما مسسته النار وقال عليه السلام (٤) أفضل عبادة أمتي تلاوة القرآن وقال عليه السلام أيضاً (٥) إن الله عز وجل قرأ طه ويس قبل أن يخلق الخلق بألف عام فلما سمعت الملائكة القرآن قالت طوبى لامة ينزل عليهم هذا وطوبى لأجواف يحمل هذا وطوبى للسنة تنطق بهذا وقال عليه السلام (٦) خيركم من تعلم القرآن وعلمه وقال عليه السلام (٧) يقول الله تبارك وتعالى من شغله قراءة القرآن عن دعائى ومسئالى أعطيته أفضل ثواب الشاكرين وقال عليه السلام (٨) ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك أسود لا يهولهم فزع ولا يبالغهم حساب حتى يفرغ ما بين الناس رجل قرأ القرآن ابتغاء وجه الله عز وجل ورجل أم به قوما هم به راضون وقال عليه السلام (٩) أهل القرآن أهل الله وخاصته وقال عليه السلام (١٠) ان القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد فليل يارسل الله وما جلاؤها فقال تلاوة القرآن وذكر

### ( الباب الاول في فضل القرآن وأهله )

(١) حديث من قرأ القرآن ثم رأى أن أحداً أوتي أفضل مما أوتي فقد استصغرها عظمه الله طب من حديث عبد الله بن عمرو وبسند ضعيف (٢) حديث ما من شفيح أعظم منزلة عند الله من القرآن لاني ولا ملك ولا غيره رواه عبد الملك بن حبيب من رواية سعيد بن سليم مرسل للطبراني من حديث ابن مسعود القرآن شافع مشفع ولمسلم من حديث أبي أمامة أقرؤ القرآن فانه يحى يوم القيامة شفيحاً لصاحبه (٣) حديث لو كان القرآن في إهاب ما مسسته النار للطبراني وابن حبان في الضعفاء من حديث سهل بن سعد وأحمد والدارمي والطبراني من حديث عتبة بن عامر وفيه ابن لهيعة ورواه ابن عدى والطبراني والبيهقي في الشعب من حديث عصمة بن مالك باسناد ضعيف (٤) حديث أفضل عبادة أمتي تلاوة القرآن أبو نعيم في فضائل القرآن من حديث الزهمان بن بشير وأنس وإسنادهما ضعيف (٥) حديث ان الله عز وجل قرأ طه ويس قبل أن يخلق الخلق بألف عام الحديث الدارمي من حديث أبي هريرة بسند ضعيف (٦) حديث خيركم من تعلم القرآن وعلمه خ من حديث عثمان ابن عفان (٧) حديث يقول الله من شغله قراءة القرآن عن دعائى ومسئالى أعطيته ثواب الشاكرين ت من حديث أبي سعيد من شغله القرآن عن ذكرى أو مسئالى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين وقال حسن غريب ورواه ابن شاهين بلفظ المصنف (٨) حديث ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك الحديث تقدم في الصلاة (٩) حديث أهل القرآن أهل الله وخاصته ن في الكبرى وه ك من حديث أنس باسناد حسن (١٠) حديث إن هذه القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد قيل ما جلاؤها قال تلاوة القرآن وذكر الموت البيهقي في الشعب من

وما لا يقدح في  
حقيقته ومعرفة  
الزهد في الزهد  
ومعرفة زهد  
ثالث بعد الزهد  
في الزهد وعلم  
الانابة والالتجاء  
ومعرفة أوقات  
الدعاء ومعرفة  
وقت السكوت  
عن الدعاء وعلم  
الحجة والفرق  
بين الحجة والعامه  
المفسرة بامثال  
الامر والحجة  
الخالصة وقد  
أنكر طائفة من  
علماء الدنيا  
دعوى علماء  
الآخرة الحجة  
الخاصة كما  
أنكروا الرضا  
وقالوا ليس الا  
الصبر وانقسام  
الحجة الخاصة إلى  
حجة الذات وإلى  
حجة الصفات  
والفرق بين حجة  
القلب وحجة  
الروح وحجة  
العقل وحجة  
النفس والفرق  
بين مقام المحب  
والمحجوب والمريد  
والمراد وثم علوم  
والمشاهدات كعلم  
الهيبة والانس والقبض والبسط والفرق بين القبض والهمم والنشاط وعلم الفناء والبقاء وتفاوت أحوال الفناء والاستتار والتجلى



والجمع والفرق والمواضع والخواص (٢٤٦) والبيادى والقصوى والسكر الى غير ذلك لو اتسع الوقت ذكرناها وشرحنها في

مجلدات ولكن  
العمر قصير  
والوقت عزيز  
ولو لاسهم الغفلة  
لضاق الوقت  
عن هذا القدر  
أيضاً وهذا المختصر  
المزاد يحتوى  
من علوم القوم  
على طرف صالح  
نرجو من الله  
الكريم أن  
ينفع به ويجعله  
حجة لنا لا حجة  
علينا وهذه كلها  
علوم من ورائها  
علوم عمل  
بمقتضاها وظفر  
بها علماء الآخرة  
الزاهدون وحرم  
ذلك علماء الدنيا  
الراغبون وهى  
علوم ذوقية  
لا يكاد النظر  
يصل إليها لا بدوق  
ووجدان كالعلم  
بكيفية حلالة  
السكر لا يحصل  
بالوصف فن ذاته  
عرفه وينبئك  
عن شرف علم  
الصوفية وزهاد  
العلماء أن العلوم  
كلها لا يتعذر  
تحصيلها مع محبة  
الدنيا والاخلال

الموت وقال عليه السلام (١) لله أشد أذناً إلى تارى القرآن من صاحب القينة إلى قيئته (الأنار) قال أبو إمامة الباهلى  
افروا القرآن ولا تغرنكم هذه المصاحف المعلقة فإن الله لا يعذب قلباً بهو وعاء للقرآن وقال ابن مسعود إذا أردتم  
العلم فاثروا القرآن فإن فيه علم الأولين والآخرين وقال أيضاً اقرؤا القرآن فإنكم توجرون عليه بكل حرف منه  
عشر حسنة أما إنى لأقول الحرف المولى لكن الألف حرف واللام حرف والميم حرف وقال أيضاً لا يسأل  
أحدكم عن نفسه إلا القرآن فإن كان يحب القرآن ويعجبه فهو يحب الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه وسلم وإن كان يبغض  
القرآن فهو يبغض الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه وسلم وقال عمرو بن العاص كل آية في القرآن درجة في الجنة ومصباح  
في بيوتكم وقال أيضاً من قرأ القرآن فقد أدرجت النبوة بين جنبيه إلا أنه لا يوحى إليه وقال أبو هريرة إن البيت  
الذى يتلى فيه القرآن اتسع بأهله وكثر خيره وحضرته الملائكة وخرجت منه الشياطين وإن البيت الذى لا يتلى  
فيه كتاب الله عز وجل ضاق بأهله وقل خيره وخرجت منه الملائكة وحضرته الشياطين وقال أحمد بن حنبل  
رأيت الله عز وجل فى المنام فقالت يارب ما أفضل ما تقرب به المتقربون إليك قال بكلامى يا أحمد قال قالت يارب فهم  
أو بغر فهم قال بغرهم وبغير فهم وقال محمد بن كعب القرظى إذا سمع الناس القرآن من الله عز وجل يوم القيامة فكأنهم  
لم يسمعوه قط وقال الفضيل بن عياض ينبغي لحامل القرآن أن لا يكون له إلى أحد حاجة ولا إلى الخلفاء فمن دونهم  
فينبغي أن تكون حوائج الخلق إليه وقال أيضاً حامل القرآن حامل راية الإسلام فلا ينبغي أن يلهو مع من يلهو  
ولا يسهو مع من يسهو ولا يلغوم مع من يلغو تعظيماً لحق القرآن وقال سفيان الثوري إذا قرأ الرجل القرآن قبله  
الملك بين عينيه وقال عمرو بن ميمون من نشر مصحفاً حين يصلى الصبح فقرأ منه مائة آية رفع الله عز وجل  
له مثل عمل جميع أهل الدنيا ويروى (٢) أن خالد بن عتبة جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اقرأ على القرآن فقرأ  
عليه (إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى) الآية فقال له أعد فأعاد فقال والله إن له حلاوة وإن  
عليه لطلاوة وإن أسفله لموزق وإن أعلاه لمثمر وما يقول هذا بشر وقال الحسن والله ما دون القرآن من غنى  
ولا بعده من فاقة وقال الفضيل من قرأ خاتمة سورة الحشر حين يصبح حتى مات من يومه ختم له بطابع  
الشهداء ومن قرأها حين يمسي ثم مات من ليلته ختم له بطابع الشهداء وقال القاسم بن عبد الرحمن قلت  
لبعض النساك ما ههنا أحد تستأنس به فقد يده إلى المصحف ووضعه على حجره وقال هذا وقال على بن  
أبي طالب رضى الله عنه ثلاث يزدن فى الحفظ ويذهبن الباطن السواك والصيام وقراءة القرآن  
( فى ذم تلاوة الناقلين )

قال أنس بن مالك رب تال للقرآن والقرآن يلعبه وقال ميسرة الغريب هو القرآن فى جوف الناجر وقال أبو  
سليمان الداراني الزبانية أسرع إلى حلة القرآن الذين يعصون الله عز وجل منهم إلى عبدة الأوثان حين عصوا الله  
سبحانه بعد القرآن وقال بعض العلماء إذا قرأ ابن آدم القرآن ثم خلط ثم عاد فقرأ قيل له مالك ولسكلامى وقال  
ابن الرماح ندمت على استظهارى القرآن لأنه بلغنى أن أصحاب القرآن يسئلون عما يسأل عنه الأنبياء يوم  
القيامة وقال ابن مسعود ينبغي لحامل القرآن أن يعرف بليته إذا الناس ينامون وبناهم إذا الناس يفرطون  
ويحزنه إذا الناس يفرحون ويبكائه إذا الناس يضحكون وبصمته إذا الناس يخوضون وبخشوعه إذا الناس  
يختالون وينبغي لحامل القرآن أن يكون مستكيناً ليناً ولا ينبغي له أن يكون جافياً ولا عارياً ولا صياحوا ولا صخاباً

حديث ابن عمر بسند ضعيف (١) حديث لله أشد أذناً إلى قارى القرآن من صاحب القينة إلى قيئته ه حبك  
وصححه من حديث فضالة بن عبيد (٢) حديث أن خالد بن عتبة جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اقرأ على القرآن  
عليه إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى فقال أعد فأعاد فقال إن له حلالة وإن عليه لطلاوة وإن  
أسفله لمثدق وإن أعلاه لمثمر وما يقول هذا بشر ذكره ابن عبد البر فى الاستيعاب بغير اسناده ورواه البيهقى فى  
الشعب من حديث ابن عباس بسند جيد إلا أنه قال الوليد بن المغيرة بدل خالد بن عتبة وكذا ذكره ابن اسحق



شاق على النفوس حملت النفوس على حبة الجاه والرفقة حتى إذا استعمرت حصول (٢٤٧) ذلك بحصول العلم أجايت

الى تحمل الكلف  
وسهر الليل  
والصبر على  
الغربة والاسفار  
وتعذر الملاذ  
والشهوات وعلوم  
هؤلاء القوم  
لا تحصل مع حبة  
الدنيا ولا تنكشف  
الا بمجانبة الهوى  
ولا تدرس الا في  
مدرسة التقوى  
قال الله تعالى  
واتقوا الله  
ويعلمكم الله  
جعل العلم ميراث  
التقوى وغير  
علوم هؤلاء

القوم متيسر من  
غير ذلك بلا شك  
فلم فضل علم  
علماء الآخرة  
حيث لم يكف  
النقاب الا لأولى  
الآل باب واولوا  
الآل باب حقيقة  
هم الزاهدون في  
الدنيا قال بعض  
الفقهاء اذا أوصى  
رجل بماله لأعقل  
الناس يصرف  
إلى الزهاد لأنهم  
أعقل الخلق  
قال سهل بن  
عبد الله التستري  
للعقل الف اسم

ولا حديدا وقال (١) أكثر مناقبي هذه الأمة قراؤها وقال (٢) اقرأ القرآن ما نهاك فإن لم  
ينك فليست تقرؤه وقال (٣) ما آمن بالقرآن من استحل عارمه وقال بعض السلف إن العبد ليفتح  
سورة فتصل عليه الملائكة حتى يفرغ منها وإن العبد ليفتح سورة فتلعه حتى يفرغ منها فليل له وكيف ذلك  
فقال إذا حل حلالا وحرم حراما صلت عليه ولا لعنته وقال بعض العلماء إن العبد ليتلو القرآن فيلحن نفسه  
وهو لا يعلم بقول ألا لعنة الله على الظالمين وهو ظالم نفسه ألا لعنة الله على الكاذبين وهو منهم وقال الحسن إنكم  
اتخذتم قراءة القرآن مراحل وجعلتم الليل جملا فأنتم تركبونه فتقطعون به مراحله وإن كان قبلكم رأوه  
رسائل من ربهم فكأروا يتدبرونها بالليل وينفذونها بالنهار وقال ابن مسعود أنزل القرآن عليهم ليعملوا به  
فاتخذوا دراسته عملا إن أحدم ليقرا القرآن من فاتحته إلى خاتمته ما يسقط منه حرفا وقد أسقط العمل به وفي  
حديث ابن عمر وحديث جندب رضى الله عنهما (٤) لقد عشنا دهرنا طويلا وأحدنا يؤتى الإيمان قبل القرآن  
فتنزل السورة على محمد صلى الله عليه وسلم فيعلم حلالها وحرامها وأمرها وزاجرها وما ينبغي أن يقف عنده منها ثم لقد رأيت  
رجالا يؤتى أحدم القرآن قبل الإيمان فيقرأ ما بين فاتحة الكتاب إلى خاتمته لا يدري ما أمره ولا زاجره ولا  
ما ينبغي أن يقف عنده منه ينثره نثر الدقل وقد ورد في التوراة يا عبيدي أمانتني مني يا نبيك كتاب من بعض  
إخوانك رأيت في الطريق تمشي فتعدل عن الطريق وتقعده لأجله وتقرؤه وتدبره حرفا حرفا حتى لا يفوتك  
شيء منه وهذا كتابي أنزلته إليك أنظر كم فصلت لك فيه من القول وكم كررت عليك فيه لتأمل طوله وعرضه ثم  
انت معرض عنه أفكنت أهون عليك من بعض إخوانك يا عبيدي يقعد إليك بعض إخوانك فتقبل عليه بكل  
وجهك وتصفي إلى حديثه كل قلبك إن تكلم متكلم أو شغل عن حديثه أو مات إليه أن كف وما أنذا  
مقبل عليك ومحدث لك وأنت معرض بقلبك عن أهون عندك من بعض إخوانك .

( الباب الثاني في ظاهر آداب التلاوة وهي عشرة )

(الاول في حال القارئ) وهو أن يكون على الوضوء واقفا على هيئة الأدب والسكون لا قائما ولا جالسا مستقبل  
القبلة مطرقا رأسه غير مترع ولا متكئ ولا جالس على هيئة التكبر ويكون جلوسه وحده كجلوسه بين يدي  
أستاذه وأفضل الأحوال أن يقرأ في الصلاة قائما وأن يكون في المسجد فذلك من أفضل الأعمال فإن قرأ على  
أستاذه وأفضل الأحوال أن يقرأ في الصلاة قائما وأن يكون في المسجد فذلك من أفضل الأعمال فإن قرأ على  
غير وضوء وكان مضطجعا في الفراش فله أيضا فضل ولكنه دون ذلك قال الله تعالى (الذين يذكرون الله قياما  
وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والأرض) فأنت على السكل ولكن قدم القيام في الذكر  
ثم القعود ثم الذكر مضطجعا قال على رضى الله عنه من قرأ القرآن وهو قائم في الصلاة كان له بكل حرف مائة  
حسنة ومن قرأه وهو جالس في الصلاة فله بكل حرف خمسون حسنة ومن قرأها في غير صلاة وهو على وضوء  
فخمسة وعشرون حسنة ومن قرأه على غير وضوء فمئتي حسنة وما كان من القيام بالليل فهو أفضل لأنه أفرغ  
للقلب قال أبو ذر الغفاري رضى الله عنه إن كثرة السجود بالنهار وإن طول القيام بالليل أفضل (الثاني في مقدار  
القراءة) وللقرأة عادات مختلفة في الاستكثار والاختصار فمنهم من يختم القرآن في اليوم واليلة مرة وبعضهم  
مرتين وانتهى بعضهم إلى ثلاث ومنهم من يختم في النهر مرة وأولى ما يرجع إليه في التقديرات قول رسول

في السيرة بنحوه (١) حديث أكثر مناقبي أمتي قراؤها أحمد من حديث عتبة بن عامر وعبد الله بن عمرو  
وفيهما ابن أبي شيبة (٢) حديث اقرأ القرآن ما نهاك فإن لم ينك فليست تقرؤه طب من حديث عبد الله بن عمرو  
بسند ضعيف (٣) حديث ما آمن بالقرآن من استحل معارمه من حديث صهيب وقال إيسر أسناده بالقوى  
(٤) حديث ابن عمر وحديث جندب لقد عشنا دهرنا وأحدنا يؤتى الإيمان قبل القرآن الحديث تقدما في السلم

( الباب الثاني في ظاهر آداب التلاوة )

ولكل اسم منه ألف اسم وأول كل اسم منه ترك الدنيا (حدثنا) الشيخ الصالح أبو الفتح محمد بن عبد الباقي قال أنا أبو الفضل أحمد بن أحمد



قال أنا الحافظ أبو نعيم الأصبهاني (٢٤٨) - قال حدثنا محمد بن أحمد بن محمد قال حدثنا العباس بن أحمد العباسي قال حدثنا

أبو عقيل الوصافي  
قال أنا عبد الله  
الخواص وكان  
من أصحاب حاتم  
قال دخلت مع  
أبي عبد الرحمن  
حاتم الأصم الري  
ومعه ثلثمائة  
وعشرون رجلا  
يريدون الحج  
وعليهم الصوف  
والزمنقات ليس  
معهم جراب  
ولا طعام فدخلنا  
الري على رجل  
من التجار  
متفكك يحب  
المتكشفين فأضافنا  
تلك الليلة فلما  
كان من الغد قال  
لحاتم يا أبا عبد  
الرحمن ألك حاجة  
فإني أريد أن  
أعود فقيمها لنا هو  
عليل فقال حاتم  
إن كان لكم فقيه  
عليه فعيادة  
الفقيه لها فضل  
والنظر إلى الفقيه  
عبادة فأنا أيضا  
أجىء معك وكان  
العليل محمد بن  
مقاتل قاضي الري  
فقال سر بنا يا أبا  
عبد الرحمن فجاءوا  
إلى الباب فإذا

الله ﷺ (١) من قرأ القرآن في أقل من ثلاث لم يفقهه وذلك لأن الزيادة عليه تمنعه الترتيل وقد قالت عائشة رضي  
الله عنها لما سمعت رجلا يهذر القرآن هذرا أن هذا ما قرأ القرآن ولا سكت وأمر النبي ﷺ (٢) عبد الله بن  
عمر رضي الله عنهما أن يختم القرآن في كل سبع وكذلك كان جماعة من الصحابة رضي الله عنهم يختمون القرآن  
في كل جمعة كعثمان بن زيد بن ثابت وابن مسعود وأبي بن كعب رضي الله عنهم في الختم أربع درجات الختم في  
يوم وليلة وقد كرهه جماعة والختم في كل شهر كل يوم جزء من ثلاثين جزءا وكأنه مبالغة في الاقتصاد كما أن الأول  
مبالغة في الاستكثار وبينهم مدرجتان معتدلتان إحداهما في الأسبوع مرة والثانية في الأسبوع مرتين تقريبا  
من الثلاث ، والأحب أن يختم ختمة بالليل وختمة بالنهار ويجعل ختمه بالنهار يوم الاثنين في ركعتي الفجر أو  
بعدهما ويجعل ختمه بالليل ليلة الجمعة في ركعتي المغرب أو بعدهما ليستقبل أول النهار وأول الليل يختمه فإن  
الملائكة عليهم السلام تصلي عليه إن كانت ختمته ليلا حتى يصبح وإن كان نهارا حتى يمسي فتشمل بركتهما  
جميع الليل والنهار والتفصيل في مقدار القراءة أنه إن كان من العابدين السالكين طريق العمل فلا ينبغي أن  
ينقص عن ختمتين في الأسبوع وإن كان من السالكين أعمال القلب وضروب الفكر أو من المشتغلين بنشر العلم  
فلا بأس أن يقتصر في الأسبوع على مرة وإن كان نافذا الفكر في معاني القرآن فقد يكتفي في الشهر بمرة لكثرة  
حاجته إلى كثرة التردد والتأمل ( الثالث في وجه القسمة ) أما من ختم في الأسبوع مرة فيقسم القرآن (٣) سبعة  
أحزاب فقد حارب الصحابة رضي الله عنهم القرآن أحزابا فروى أن عثمان رضي الله عنه كان يفتح ليلة الجمعة  
بالبقرة إلى المائة وليلة السبت بالأنعام إلى هود وليلة الأحد بيوسف إلى مريم وليلة الإثنين بطه إلى طسم  
موسى وفرعون وليلة الثلاثاء بالعنكبوت إلى ص وليلة الأربعاء بتنزيل إلى الرحمن ويختم ليلة الخميس وابن  
مسعود كان يقسمه أقساما لا على هذا الترتيب وقيل أحزاب القرآن سبعة فالحزب الأول ثلاث سور والحزب  
الثاني خمس سور والحزب الثالث سبع سور والرابع تسع سور والخامس إحدى عشرة سورة والسادس ثلاث  
عشر سورة والسابع الفصل من ق إلى آخره فهكذا حربه الصحابة رضي الله عنهم وكانوا يقرؤونه كذلك وفيه  
خبر عن رسول الله ﷺ وهذا قبل أن تعمل الأحزاب والأعشار والأجزاء فاسوى هذا حدث ( الرابع في  
الكتابة ) يستحب تحسين كتابة القرآن وتبينه ولا بأس بالنقط والعلامات بالحرارة وغيرها فإنها تزيين وتبين  
وصد عن الخطأ والحن لمن يقرؤه وقد كان الحسن وابن سيرين ينكرون الأخطاء والعواشر والأجزاء وروى  
عن الشعبي وأبراهيم كراهية النقطة بالحرارة وأخذوا لاجرة على ذلك وكانوا يقولون جردوا القرآن والظن بهؤلاء  
أنهم كرموا فتح هذا الباب خوفا من أن يؤدي إلى إحداث زيادات وحسب الباب وتشوقا إلى حراسة القرآن  
عما بطرق إليه تغييرا وإذا لم يؤد إلى محذور واستقر أمر الأمة فيه على ما يحصل به مزيد معرفة فلا بأس به ولا  
يمنع من ذلك كونه محدثا فكم من محدث حسن كاقيل في إقامة الجماعات في التراويح إنها محدثات عمر رضي الله عنه  
وإنها بدعة حسنة إنما البدعة المذمومة ما يصادم السنة القديمة أو يكاد يفضي إلى تغييرها وبعضهم كان يقول  
اقرأ في المصحف المنقوط ولا أنقطه بنفسى وقال الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير كان القرآن مجردا في  
المصاحف فأول ما أحدثوا فيه النقطة على الباء والتاء وقالوا لا بأس به فإنه نور له ثم أحدثوا بعده نقطا كبارا  
عند منتهى الآية فقالوا لا بأس به يعرف به رأس الآية ثم أحدثوا بعد ذلك الخواتم والفواتح قال أبو بكر الهذلي

(١) حديث من قرأ القرآن في أقل من ثلاث لم يفقهه أصحاب السنن من حديث عبد الله بن عمرو وصححه ت  
(٢) حديث أمر رسول الله ﷺ عبد الله بن عمرو أن يختم القرآن في كل أسبوع متفق عليه من حديثه  
(٣) حديث تحزيب القرآن على سبعة أحزاب د ه من حديث أوس بن حذيفة في حديث فيه طرأ على حزبي  
من القرآن قال أوس فسألت أصحاب رسول الله ﷺ كيف تحزبون القرآن قالوا ثلاث وخمس وسبع وتسع  
وإحدى عشرة وثلاث عشرة وحزب الفصل وفي رواية للطبراني فسألنا أصحاب رسول الله ﷺ كيف كان  
رسول الله ﷺ يحجز القرآن فقالوا كان يحجزه ثلاثا قد كرهه مرفوعا وإسناده حسن

ذلك

باب مشرف حسن فبقى حاتم متفكرا يقول باب عالم على هذا الحال ثم أذن لهم



فدخلوا فإذا دار قوراء وإذا بزة ومنعة وشور وجمع فبقي حاتم متفكرا ( ٢٤٩ ) ثم دخلوا إلى المجلس الذي هو فيه

فإذا بفرش وطيفة  
وإذا هورا قد عليها  
وعند رأسه غلام  
ويده مذبذبة ففقد  
الرازي يسأله  
وحاتم قائم فأوما  
إليه ابن مقاتل أن  
اقعد فقال لا أفعد  
فقال له ابن مقاتل  
فقال له ابن مقاتل  
لعل لك حاجة قال  
نعم قال وما هي قال  
مسأله أسألك عنها  
قال سألني قال فقم  
فاستو جالسا حتى  
أسألكها فأمر  
غلمانه فأسندوه  
فقال له حاتم عليك  
هذا من أين جئت  
به قال الثقات  
حدثوني به قال عن  
قال عن أصحاب  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال  
وأصحاب رسول الله  
صل الله عليه وسلم  
عن قال عن رسول  
الله صلى الله عليه  
وسلم قال ورسول  
الله من أين جاء به  
قال عن جبرائيل  
قال حاتم ففما أداه  
جبرائيل عن الله  
وأداه رسول  
الله إلى أصحابه

سألت الحسين عن تنقيط المصاحف بالأحمر فقال وماتنقيطها قلت يعربون الكلمة بالعربية قال أما إعراب القرآن فلا بأس به وقال خالد الحذاء دخلت على ابن سيرين فرأيت يقرأ في مصحف منقوط وقد كان يكره النقطة وقيل إن الحجاج هو الذي أحدث ذلك وأحضر القراء حتى عدوا كلمات القرآن وحروفه وسروا أجزاءه وقسموه إلى ثلاثين جزءا وإلى أقسام آخر ( الخامس الترتيل ) هو المستحب في هيئة القرآن لئلا ينسب أن المقصود من القراءة التفكر والترتيل معين عليه ولذلك نعت أم سلمة رضي الله عنها قراءة رسول الله ﷺ (١) فإذا هي تنعت قراءة مفسرة حرفا حرفا وقال ابن عباس رضي الله عنه لأن أقرأ البقرة وآل عمران أرتلها وأتدبرهما أحب إلي من أن أقرأ القرآن كله هذرمة وقال أيضا لأن أقرأ إذا زلزلت والقارعة أتدبرهما أحب إلي من أن أقرأ البقرة وآل عمران تهذيرا وسئل مجاهد عن رجلين دخلا في الصلاة فكان قيامهما واحدا إلا أن أحدهما قرأ البقرة فقط والآخر القرآن كله فقال هما في الأجر سواء واعلم أن الترتيل مستحب لا مجرد التدبر فإن العجى الذي لا يفهم معنى القرآن يستحب له في القراءة أيضا الترتيل والتؤدة لأن ذلك أقرب إلى التوقير والاحترام واشد تأثيرا في القلب من الهذرمة والاستعجال ( السادس البكاء ) البكاء مستحب مع القراءة قال رسول الله ﷺ (٢) اتلوا القرآن وابكوا فإن لم تبكوا فتباكوا وقال ﷺ (٣) ليس منا من لم يتغن بالقرآن وقال صالح المري قرأت القرآن على رسول الله ﷺ في المنام فقال لي يا صالح هذه القراءة فأين البكاء وقال ابن عباس رضي الله عنهما إذا قرأتهم سجدة سبحان فلا تعجلوا بالسجود حتى تبكوا فإن لم تبكوا فليكن قلبك ولما طريق تكلف البكاء أن يحضر قلبه الحزن فمن الحزن ينشأ البكاء قال ﷺ (٤) إن القرآن نزل بحزن فإذا قرأتموه فتحازنوا ووجه إحضار الحزن أن يتأمل ما فيه من التهديد والوعيد والمواثيق والبهود ثم يتأمل تقصيره في أوامره وزواجره فيحزن لا محالة ويبكي فإن لم يحضره حزن وبكاء كما يحضر أرباب القلوب الصافية فليكن على فقد الحزن والبكاء فإن ذلك أعظم المصائب ( السابع أن يراعى حق الآيات ) فإذا مر بآية سجدة سجد وكذلك إذا سمع من غيره سجدة سجد إذا سجد التالي ولا يسجد إلا إذا كان على طهارة وفي القرآن أربع عشرة سجدة وفي الحج سجدتان وليس في ص سجدة وأقله أن يسجد بوضع جبهته على الأرض وأكمله أن يكبر فيسجد ويدعو في سجوده بما يليق بالآية التي قرأها مثل أن يقرأ قوله تعالى ( خروا سجدا وسبحوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون ) فيقول اللهم اجعلني من الساجدين لوجهك المسبحين بحمدك وأعوذ بك أن أكون من المستكبرين عن أمرك أو على أوليائك وإذا قرأ قوله تعالى ( ويخرون للأذقان ويكونون خاشعا ) فيقول اللهم اجعاني من الباكين إليك الخاشعين لك وكذلك كل سجدة ويشترط في هذه السجدة شروط الصلاة من ستر العورة واستقبال القبلة وطهارة الثوب والبدن من الحدث والخبث ومن لم يكن على طهارة عند السماع فإذا تطهر يسجد وقد قيل في كمالها إنه يكبر رافعا يديه لتحريمه ثم يكبر للهوى للسجود ثم يكبر للارتفاع ثم يسلم وزاد زائدون التشهد ولا أصل لهذا إلا القياس على سجود الصلاة وهو بعيد فانه ورد الأمر في السجود فليتبع فيه الأمر وتكبير الهوى أقرب للبداية وما عدا ذلك ففيه يعدثم المأموم ينبغي أن يسجد عند سجود الإمام ولا يسجد لتلاوة نفسه إذا كان مأموما ( الثاني أن يقول في مبتدأ قراءته ) أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون وليقرأ قل أعوذ برب الناس وسورة الحمد لله وليقل عند فراغه من القراءة صدق الله تعالى وبلغ رسول الله ﷺ اللهم أنفعنا به وبارك لنا فيه الحمد لله

(١) حديث نعت أم سلمة قراءة النبي ﷺ فإذا هي تنعت قراءة مفسرة حرفا حرفا وت قال حسن صحيح  
(٢) حديث اتلوا القرآن وابكوا فإن لم تبكوا فتباكوا من حديث سعد بن أبي وقاص باسناد جيد (٣) حديث ليس منا من لم يتغن بالقرآن من حديث أبي هريرة (٤) حديث إن القرآن نزل بحزن فإذا قرأتموه فتحازنوا أبو يعلى وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر بسند ضعيف

وأداه أصحابه إلى الثقات وأداه الثقات إليك هل سمعت

( ٣٢ ) - ( إحياء ) - ( أول )



في الدنيا ورغب في الآخرة وأحب المساكين وقدم لآخرته كان له عند الله المنزلة أكثر قال حاتم فأنت بمن اقتديت بالنبي وأصحابه والصالحين أم فرعون ونمرود أول من بنى بالجص والآجر يا علاء السوء مثلكم يراه الجاهل الطالب للدنيا الراغب فيها فيقول العالم على هذه الحالة لا أكون أنا شراً منه وخرج من عنده فازداد ابن مقاتل مرضاً فبلغ أهل الري ماجرى بينه وبين ابن مقاتل فقالوا له يا أبا عبد الرحمن بقروين عالم أكبر شأننا من هذا وأشاروا به إلى الطنافسي قال فسار إليه متعمداً فدخل عليه فقال رحمك الله أنا رجل أعجمي أحب أن تعلمني أول مبتدئ ديني ومنتاح صلاتي

رب العالمين وأستغفر الله الحى القيوم وفي أثناء القراءة إذا مر بآية تسبيح وسبح وكبر وإذا مر بآية دعاء واستغفار دعا واستغفر وإن مر بمرجو سأل وإن مر بمخوف استعاذ يفعل ذلك بلسانه أو بقلبه فيقول سبحان الله نعوذ بالله اللهم ارزقنا اللهم أرحنا قال حذيفة صليت مع رسول الله ﷺ فابتدأ سورة البقرة (١) فكان لا يمر بآية رحمة إلا سأل ولا بآية عذاب إلا استعاذ ولا بآية تنزيه إلا سبّح فإذا فرغ قال ما كان يقوله صلوات الله عليه وسلامه (٢) عند ختم القرآن اللهم أرحمني بالقرآن واجعله لي إماماً ونوراً وهدى ورحمة اللهم ذكرني منه ما نسيت وعلمني منه ما جهلت وارزقني تلاوته آناء الليل وأطراف النهار واجعله لي حجة يارب العالمين (التاسع في الجهر بالقراءة) ولا شك في أنه لا بد أن يجهر به إلى حد يسمع نفسه إذ القراءة عبارة عن تقطيع الصوت بالحروف ولا بد من صوت فأقله ما يسمع نفسه فإن لم يسمع نفسه لم تصح صلاته فأما الجهر بحيث يسمع غيره فهو محبوب على وجه ومكروه على وجه آخر ويدل على استحباب الإسرار ما روى أنه ﷺ (٣) قال فضل قراءة السر على قراءة العلانية كفضل صدقة السر على صدقة العلانية وفي لفظ آخر الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة والمسر به كالسر بالصدقة وفي الخبر العام (٤) يفضل عمل السر على عمل العلانية سبعين ضعفاً وكذلك قوله ﷺ (٥) خير الرزق ما يكتفى وخير الذكر الخفي وفي الخبر (٦) لا يجهر بعضكم على بعض في القراءة بين المغرب والعشاء وسمع سعيد بن المسيب ذات ليلة في مسجد رسول الله ﷺ عمر بن عبد العزيز يجهر بالقراءة في صلاته وكان حسن الصوت فقال لعلنا نذهب إلى هذا المصلي فمره أن يخفض من صوته فقال الغلام إن المسجد ليس لنا وللرجل نصيب فيه فرفع سعيد صوته وقال يا أيها المصلي إن كنت تريد الله عز وجل بصلواتك فاخفض صوتك وإن كنت تريد الناس فإنهم لن يغنوا عنك من الله شيئاً فسكت عمر بن عبد العزيز وخفف ركعته فلما سلم أخذ نعليه وانصرف وهو يومئذ أمير المدينة ويدل على استحباب الجهر ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم (٧) سمع جماعة من أصحابه يجهرون في صلاة الليل فصوب ذلك وقد قال ﷺ (٨) إذا قام

(١) حديث حذيفة كان لا يمر بآية عذاب إلا تعوذ ولا بآية رحمة إلا سأل ولا بآية تنزيه إلا سبّح م مع اختلاف لفظ (٢) حديث كان رسول الله ﷺ يقول عند ختم القرآن اللهم أرحمني بالقرآن واجعله لي إماماً وهدى ورحمة اللهم ذكرني منه ما نسيت وعلمني منه ما جهلت وارزقني تلاوته آناء الليل وأطراف النهار واجعله لي حجة يارب العالمين رواه أبو منصور المظفر بن الحسين الأرجاني في فضائل القرآن وأبو بكر بن الضحاك في الشئان كلاًهما من طريق أبي ذر الهروي من رواية داود بن قيس معضلاً (٣) حديث فضل قراءة السر على قراءة العلانية كفضل صدقة السر على صدقة العلانية قال وفي لفظ آخر الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة والمسر بالقرآن كالسر بالصدقة دن ت وحسنه من حديث عتبة بن عامر باللفظ الثاني (٤) حديث يفضل عمل السر على عمل العلانية بسبعين ضعفاً البيهقي في الشعب من حديث عائشة (٥) حديث خير الرزق ما يكتفى وخير الذكر الخفي أحمد وابن حبان من حديث سعد بن أبي وقاص (٦) حديث لا يجهر بعضكم على بعض في القراءة بين المغرب والعشاء رواه أبو داود من حديث البيهقي في الشعب والعشاء والبيهقي في الشعب من حديث علي قبل العشاء وبعدها وفيه الحرث الأعور وهو ضعيف (٧) حديث أنه سمع جماعة من الصحابة يجهرون في صلاة الليل فصوب ذلك في الصحيحين من حديث عائشة أن رجلاً قام من الليل فقرأ فرفع صوته بالقرآن فقال رسول الله ﷺ رحم الله فلاناً الحديث ومن حديث أبي موسى قال قال رسول الله ﷺ لورأيتني وأنا أسمع قراءتك البارحة الحديث ومن حديثه أيضاً إنما أعرف أصوات رفقة الأشعرين بالقرآن حين يدخلون بالليل وأعرف منازلهم من أصواتهم بالقرآن الحديث (٨) حديث إذا قام أحدكم من الليل يصلي فليجهر بقراءته فإن الملائكة وعمار الدار يستمعون إلى قراءته ويصلون بصلاته رواه بنحوه بزيادة فيه أبو بكر البزار ونصر المقدسي في المواعظ وأبو شجاع من حديث معاذ بن جبل وهو حديث منكر منقطع



باغلام هات إنا اومه فيأتى ياناه فيه ماء فتعد الطنافسى فتوضاً ثلاثاً ثلاثاً ثم قال هكذا (٢٥١) فتوضاً فتعد فتوضاً حاتم ثلاثاً ثلاثاً

حتى إذا بلغ غسل  
الذراعين غسل  
أربعاً فقال له  
الطنافسى يا هذا  
أسرفت فقال له  
حاتم فيأذا قال  
غسلت ذراعيك  
أربعاً قال حاتم  
يا سبحان الله أنا  
في كف ماء  
أسرفت وأنت  
في هذا الجمع كله  
لم تسرف فعم  
الطنافسى أنه  
أراد به بذلك ولم  
يرد منه التعلم  
فدخل البيت ولم  
يخرج إلى الناس  
أربعين يوماً  
وكتب تجار الرى  
وقزوين ما جرى  
بينه وبين ابن  
مقاتل والطنافسى  
فلما دخل بغداد  
اجتمع إليه أهل  
بغداد فقالوا له  
يا أبا عبد الرحمن  
أنت رجل الكن  
أعجمى ليس  
يكلمك أحد إلا  
وقطعته قال معى  
ثلاث خصال  
بهن أظهر على  
خصمى قالوا أى  
شئ هي قال  
أفرح إذا أصاب  
خصمى وأحزن إذا أخطأ واحفظ نفسى أن لا أجعل عليه قلع ذلك أحمد بن حنبل فجاء إليه وقال سبحان الله ما أعقله فلما دخلوا عليه قالوا

أحدكم من الليل يصلى فليجهر بالقراءة فإن الملائكة وعمار الدار يستمعون قراءته ويصلون بصلاته ومرتضى  
بثلاثة من أصحابه رضى الله عنهم مختلفي الأحوال (١) فرأى بكر رضى الله عنه وهو يخافت فساله عن ذلك  
فقال إن الذى أناجيه هو سمعى ومرعى عمر رضى الله عنه وهو يجهر فساله عن ذلك فقال أوقف الوستان وأزجر  
الشيطان ومرعى بلال وهو يقرأ آيات من هذه السورة وآيات من هذه السورة فساله عن ذلك فقال أخاطط الطيب  
بالطيب فقال صلى الله عليه وسلم كما كنتم قد أحسن وأصاب فالوجه في الجمع بين هذه الأحاديث أن الإسرار أبعد عن الرياء  
والتصنع فهو أفضل في حق من يخاف ذلك على نفسه فإن لم يخف ولم يكن في الجهر ما يشوش الوقت على مصل آخر  
فالجهل أفضل لأن العمل فيه أكثر ولأن فائدته أيضاً تتعلق بغيره فالخير المتعدى أفضل من اللازم ولأنه يوقظ  
قلب القارئ ويجمع في همه إلى الفكر فيه ويصرف إليه سمعه ولأنه يطرء النوم في رفع الصوت ولأنه يزيد في نشاطه  
للقرأة ويقلل من كسله ولأنه يرجو الجهره تيقظ نائم فيكون هو سبب إحيائه ولأنه قد يراه بطال غافل فينشط  
بسبب نشاطه ويشتاق إلى الخدمة فتى حضره شئ من هذه النيات فالجهر أفضل وإن اجتمعت هذه النيات  
تضاعف الأجر وبكثرة النيات تزكو أعمال الأبرار وتضاعف أجورهم فإن كان في العمل الواحد عشر نيات  
كان فيه عشر أجور ولهذا نقول قراءة القرآن في المصاحف أفضل لإذ يزيد في العمل النظر وتأمل المصحف وحمله  
فيزيد الأجر بسببه وقد قيل الختم في المصحف بسبع لأن النظر في المصحف أيضاً عبادة وخرق عثمان رضى الله  
عنه مصحفين لكثرة قراءته منها فكان كثير من الصحابة يقرؤون في المصاحف ويكرهون أن يخرج يوم ولم  
ينظروا في المصحف ودخل بعض فقهاء مصر على الشافعى رضى الله عنه في السحر وبين يديه مصحف فقال لهم  
الشافعى شغلكم الفقه عن القرآن إني لأصلى العتمة وأضع المصحف بين يدي فما أطبقه حتى أصبح (العاشر)  
تحسين القراءة وترتيبها بترديد الصوت من غير تمطيط مفرط يغير النظم فذلك سنة قال صلى الله عليه وسلم (٢) زينوا القرآن  
بأصواتكم وقال عليه السلام (٣) ما أذن الله لشيء إلا أنه لحسن الصوت بالقرآن وقال صلى الله عليه وسلم ليس منا من لم يتغن  
بالقرآن فليل أراد به الاستغناء وقيل أراد به التزني وترديد الألحان به وهو أقرب عند أهل اللغة وروى أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كان ليلة (٤) ينظر عائشة رضى الله عنها فأبطأت عليه فقال صلى الله عليه وسلم ما حبسك قالت يا رسول الله كنت أستمع  
قراءة رجل ما سمعت أحسن صوتاً منه فقام صلى الله عليه وسلم حتى استمع إليه طويلاً ثم رجع فقال صلى الله عليه وسلم هذا سالم مولى أبي  
حذيفة الحمد لله الذى جعل في أمى مثله (٥) واستمع صلى الله عليه وسلم أيضاً ذات ليلة إلى عبد الله بن مسعود ومعه  
أبو بكر وعمر رضى الله عنهم فوقفوا طويلاً ثم قال صلى الله عليه وسلم من أراد أن يقرأ القرآن غضا طرياً كما أنزل فليقرأه  
على قراءة ابن أم عبد وقال صلى الله عليه وسلم (٦) لابن مسعود اقرأ على فقال يا رسول الله أقرأ عليك وعليك أنزل فقال

(١) حديث مروره صلى الله عليه وسلم بأبي بكر وهو يخافت وبعمرو وهو يجهر وبلال وهو يقرأ من هذه السورة  
ومن هذه السورة الحديث تقدم في الصلاة (٢) حديث زينوا القرآن بأصواتكم دنه حبك وصححه  
من حديث البراء بن عازب (٣) حديث ما أذن الله لشيء إلا أنه لحسن الصوت بالقرآن متفق عليه من حديث أبي  
هريرة بلفظ ما أذن الله لشيء ما أذن لشيء يتغن بالقرآن زاد من لشيء حسن الصوت وفي رواية له كما أذن لشيء يتغن  
بالقرآن (٤) حديث كان ينظر عائشة فأبطأت عليه فقال ما حبسك قالت يا رسول الله كنت أسمع قراءة رجل  
ما سمعت أحسن صوتاً منه فقام صلى الله عليه وسلم حتى استمع إليه طويلاً ثم رجع فقال هذا سالم مولى أبي حذيفة  
الحمد لله الذى جعل في أمى مثله من حديث عائشة ورجال إسناده ثقات (٥) حديث استمع ذات ليلة إلى عبد الله  
ابن مسعود ومعه أبو بكر وعمر فوقفوا طويلاً ثم قال من أراد أن يقرأ القرآن غضا طرياً كما أنزل فليقرأه على قراءة  
ابن أم عبد أحمد بن في الكبرى من حديث عمرو بن مسعود أن أبا بكر وعمر بشراه أن رسول  
صلى الله عليه وسلم قال من أحب أن يقرأ القرآن الحديث قالت حسن صحيح (٦) حديث أنه قال لابن مسعود  
اقرأ فقال يا رسول الله أقرأ عليك أنزل فقال إني أحب أن أسمعه من غيري الحديث متفق عليه من حديث ابن

خصمى وأحزن إذا أخطأ واحفظ نفسى أن لا أجعل عليه قلع ذلك أحمد بن حنبل فجاء إليه وقال سبحان الله ما أعقله فلما دخلوا عليه قالوا



يا ابا عبد الرحمن ما السلامة من (٢٥٢) الدنيا قال حاتم يا ابا عبد الله لا تسلم من الدنيا حتى يكون معك أربع خصال قال اى

شئ هو يا ابا عبد الرحمن قال تغفر للقوم جهلهم وتمنع جهلك عنهم وتبذل لهم شيئك وتكون من شيئهم آيسا فاذا كان هذا سلمت ثم سار الى المدينة قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء ذكر بكلمة انما فينتقى العلم عن لا يخشى الله كما اذا قال انما يدخل الدار بغسداى ينتقى دخول غير البغسداى الدار فلان لعلها الآخرة ان الطريق مسدود الى أنصبه المصارف ومقامات القرب الا بالزهد والتقوى (قال ابو زيد) رحمه الله يوما لاصحابه بقيت البارحة الى الصباح اجهد ان افول لا إله إلا الله ما قدرت عليه قيل ولم ذلك قال ذكرت كلمة قاتنا في صباى

صلى الله عليه وسلم انى أحب أن أسمعه من غيرى فكان يقرأ وعينا رسول الله ﷺ تفيضان (١) واستمع صلى الله عليه وسلم الى قراءة أبي موسى فقال لقد أوتي هذا من مزامير آل داود فبلغ ذلك أبا موسى فقال يا رسول الله لو علمت أنك تسمع لحبرت لك تحبيرا ورأى هيثم القارىء رسول الله ﷺ في المنام قال فقال لى أنت الهيثم الذى تزين القرآن بصوتك قلت نعم قال جزاك الله خيرا وفي الخبر كان أصحاب رسول الله ﷺ إذا اجتمعوا أمروا أحدهم أن يقرأ سورة من القرآن وقد كان عمر يقول لأبى موسى رضى الله عنهما ذكر ناربا فيقرأ عنده حتى يكاد وقت الصلاة أن يتوسط فيقال يا أمير المؤمنين الصلاة الصلاة فيقول أو لسنا في صلاة إشارة إلى قوله عز وجل ولذكر الله أكبر وقال صلى الله عليه وسلم (٢) من استمع إلى آية من كتاب الله عز وجل كانت له نورا يوم القيامة وفي الخبر كتب له عشر حسنات ومهما عظم أجر الاستماع وكان التالى هو السبب فيه كان شريكا في الأجر إلا أن يكون قصده الرياء والتصنع

(الباب الثالث في أعمال الباطن في التلاوة وهى عشرة)

فهم أصل الكلام ثم التعظيم ثم حضور القلب ثم التدبر ثم التفهم ثم التخلي عن موانع الفهم ثم التخصيص ثم التأثر ثم الترقى ثم التبرى (فالأول) فهم عظمة الكلام وعلوه وفضل الله سبحانه وتعالى ولطفه بخلقه في نزوله عن عرش جلاله إلى درجة أفهام خلقه فليست كيف لطيف بخلقهم في إيصال معاني كلامه الذى هو صفة قديمة قائمة بذاته إلى أفهام خلقه وكيف تجلت لهم تلك الصفة في طى حروف وأصوات هى صفات البشر إذ يعجز البشر عن الوصول إلى فهم صفات الله عز وجل إلا بواسطة صفات نفسه ولو لا استتار كنهه جلاله كلامه بكسوة الحروف لما ثبت لسماع الكلام عرش ولا ترى ولا تلمس ما به من عظمة سلطانه وسبحات نوره ولو لا تثبيت الله عز وجل لموسى عليه السلام لما أطاق لسماع كلامه كما يطق الجبل مبادئ تجليه حيث عار دكا ولا يمكن تفهم عظمة الكلام إلا بأمثلة على حد فهم الخلق ولهذا عبر بعض العارفين عنه فقال ان كل حرف من كلام الله عز وجل فى اللوح المحفوظ أعظم من جبل قاف وان الملائكة عليهم السلام لو اجتمعت على الحرف الواحد أن يقلوه ما أطاقوه حتى يأتي إسرافيل عليه السلام وهو ملك اللوح فيرفعه فيقله باذن الله عز وجل ورحمته لا بقوة وطاقته ولكن الله عز وجل طوقه ذلك واستعمله به ولقد تأنى بعض الحكماء في التعبير عن وحه اللطيف في إيصال معاني الكلام مع علو درجته إلى فهم الانسان وتثبيته مع قصور رتبته وضرب له مثلا لم يقصر فيه وذلك انه دعا بعض الملوك حكيم إلى شريعة الآيما عليهم السلام فسأله الملك عن أمور فأجاب بما لا يحتمله فهمه فقال الملك رأيت ما تأتى به الانبياء إذا دعيت أنه ليس بكلام الناس وانه كلام الله عز وجل فكيف يطيق الناس حمله فقال الحكيم إننا انما الناس لما أرادوا أن يفهموا بعض الدواب والطير ما يريدون من تقديمها وتأخيرها وإقبالها وإدبارها ورأوا الدواب يقصر تمييزها عن فهم كلامهم الصادر عن أنوار عقولهم مع حسنه وتزيينه وبديع نظمه فزلوا إلى درجة تمييز البهايم أو صلوا مقاصدهم إلى بواطن البهايم بأصوات يضعونها لا تفقههم من النقر والصفير والأصوات القريبة من أصواتها لكي يطيقوا حملها وكذلك الناس يعجزون عن حمل كلام الله عز وجل بكنهه وكال صفاته فصاروا بما تراجعوا بينهم من الأصوات التى سمعوا بها الحكمة كصوت النقر والصفير الذى سمعت به الدواب من الناس ولم يمنع ذلك معاني الحكمة المخبوءة فى تلك الصفات من أن شرف الكلام أى الأصوات لشرفها وعظم لتعظيمها فكان الصوت للحكمة جسدا وسكنا

مسعود (١) حديث استمع إلى قراءة أبي موسى فقال لقد أوتي هذا من مزامير آل داود متفق عليه من حديث أبي موسى (٢) حديث من استمع إلى آية من كتاب الله كانت له نورا يوم القيامة وفي الخبر كتب له عشر حسنات أحمد من حديث أبي هريرة من استمع إلى آية من كتاب الله كتب له حسنة مضاعفة ومن تلاها كانت له نورا يوم القيامة وفيه ضعف وانقطاع

(الباب الثالث في أعمال الباطن في التلاوة)



وهو متصف بشيء من صفاته فيصفاه التقوى وكان الزهادة يصير العبد راسخا في العلم (٢٥٣) (قال الواسطي) الراسخون في

العلم هم الذين  
رسخوا بأرواحهم  
في غيب الغيب  
في سر السر  
فعرفهم ما عرفهم  
وغاضوا في بحر  
العلم بالفهم  
لطلب الزيادات  
فانكشف لهم  
من مدخور  
الخزائن ما تحت  
كل حرف من  
الكلام من الفهم  
وعجائب الخطاب  
فنطقوا بالحكم  
وقال بعضهم  
الراسخ من أطلع  
على محل المراد  
من الخطاب  
(وقال) الخراز هم  
الذين كلوا في  
جميع العلوم  
وعرفوها واطلعوا  
على همم الخلائق  
كلهم أجمعين  
وهذا القول من  
أبي سعيد لا يعني  
به أن الراسخ في  
العلم ينبغي أن  
يقف على جزئيات  
العلوم ويكمل  
فيها فإن عمر بن  
الخطاب رضي الله  
تعالى عنه كان  
من الراسخين

والحكمة للصوت نفسا وروحا فكما أن أجساد البشر تكرم وتعز لمكان الروح فكذلك أصوات الكلام تشرف  
للحكمة التي فيها والكلام على المنزلة رفيع الدرجة قاهر السلطان ناقد الحكم في الحق والباطل وهو القاضي العدل  
والشاهد المرتضى يأمر وينهى ولا طاقة للباطل أن يقوم قدم كلام الحكمة كما لا يستطيع الظل أن يقوم قدام  
شعاع الشمس ولا طاقة للبشر أن ينفذوا غور الحكمة كما لا طاقة لهم أن ينفذوا بأبصارهم ضوء عين الشمس  
ولكنهم ينالون من ضوء عين الشمس ما تحيا به أبصارهم ويستدلون به على حواشهم فقطفوا الكلام كالملك المحجوب  
الغائب وجهه النافذ أمره وكالشمس العزيزة الطاهرة مكنون عنصرها وكالنجوم الزاهرة التي قد يهتدى بها من  
لا يقف على سيرها فهو مفتاح الخزانة النفيسة وشراب الحياة الذي من شرب منه لم يمت ودواء الأسقام الذي من  
سقى منه لم يسقم فهذا الذي ذكره الحكيم نبذة من تفهيم معنى الكلام والزيادة عليه لا تليق بعلم المعاملة فينبغي أن  
يقصر عليه (الثاني) التعظيم للكلمة فالقارئ عند البداية بتلاوة القرآن ينبغي أن يحضر في قلبه عظمة  
المتكلم ويعلم أن ما يقرؤه ليس من كلام البشر وأن في تلاوة كلام الله عز وجل غاية الخطر فإنه تعالى قال (لا يمسه إلا  
المطهرون) وكما أن ظاهر جلد المصحف وورقه محروس عن ظاهر بشرة الالمس إلا إذا كان متطهر أقباطن معناه  
أيضا بحكم عزه وجلاله محجوب عن باطن القلب إلا إذا كان متطهرا من كل رجس ومستنيرا بنور التعظيم والتوقير  
وكما لا يصح لمس جلد المصحف كل يد فلا يصلح لتلاوة حروفه كل لسان ولا لنيل معانيه كل قلب ولمثل هذا  
التعظيم كان عكرمة بن أبي جهل إذا نشر المصحف غشي عليه ويقول هو كلام ربي هو كلام ربي فتعظيم الكلام  
تعظيم المتكلم ولن تحضره عظمة المتكلم مالم يتفكر في صفاته وجلاله وأفعاله فإذا حضر به إليه العرش والكرسي  
والسموات والأرض وما بينهما من الجن والإنس والدراب والأشجار وعلم أن الخالق لجميعها والقادر عليها  
والرازق لها واحد وأن الكل في قبضة قدرته مترددون بين فضله ورحمته وبين نقمته وسطوته إن أنعم فبفضله  
وإن عاقب فبعذله وأنه الذي يقول هؤلاء إلى الجنة ولا أبالي وهؤلاء إلى النار ولا أبالي وهذا غاية العظمة والتعالي  
فبالتمسك في أمثال هذا يحضر تعظيم المتكلم ثم تعظيم الكلام (الثالث) حضور القلب وترك حديث النفس قيل  
في تفسيره يا يحيى خذ الكتاب بقوة أي بجد واجتهاد وأخذه بالجد أن يكون متجردا له عند قراءته منصرف الهمة  
إليه عن غيره وقيل لبعثهم إذا قرأت القرآن تحدث نفسك بشيء فقال أو شيء أحب إلى من القرآن حتى أحدث به  
نفسه وكان بعض السلف إذا قرأ آية لم يكن قلبه فيها أعادها ثانية وهذه الصفة تتولد عما قبلها من التعظيم فإن المعظم  
للكلام الذي يتلوه يستبشر به ويستأنس ولا يغفل عنه ففي القرآن ما يستأنس به القلب إن كان التالى أهلا له فكيف  
يطلب الأنس الفسك في غيره وهو في منزله ومتفرج والذي يتفرج في المنتزهات لا يتفكر في غيرها فقد قيل إن  
في القرآن ميادين وبساتين ومقاصير وعرائس وديابيج ورياضا وخانات فالميادين ميادين القرآن والراءات  
بساتين القرآن والحامات مقاصيره والمسبحات عرائس القرآن والحاميات ديابيج القرآن والمفصل رياضه  
والخانات ما سوى ذلك فإذا دخل القارئ الميادين وقطف من البساتين ودخل المقاصير وشهد العرائس ولبس  
الديابيج وتنزه في الرياض وسكن غرف الخانات استغرقه ذلك وشغله عما سواه فلم يعزب قلبه ولم يتفرق فكره  
(الرابع) التدبر وهو وراء حضور القلب فإنه قد لا يتفكر في غير القرآن ولكنه يقتصر على سماع القرآن من نفسه  
وهو لا يتدبره والمتصور من القراءة التدبر ولذلك سن فيه الترتيل لأن الترتيل في الظاهر ليتمكن من التدبر بالباطن  
قال علي رضي الله عنه لا خير في عبادة لا فقه فيها ولا في قراءة لا تدبر فيها وإذا لم يتمكن من التدبر إلا بتريده فليردد  
إلا أن يكون خلف إمام فإنه لو بقي في تدبر آية وقد اشتغل الإمام بآية أخرى كان مسئلة مثل من يشتغل بالتعجب  
من كلمة واحدة عن يناجيه عن فهم بقية كلامه وكذلك إن كان في تسليح الركوع وهو متفكرا في آية قرأها إمامه  
فهذا وسواس فقد روى عن عامر بن عبد قيس أنه قال الوسواس يعتريني في الصلاة فقيل في أمر الدنيا فقال لأن  
تختلف في الآسنة أحب إلى من ذلك ولكن يشتغل قلبي بموقفي بين يدي ربي عز وجل وأنى كيف أنصرف فقد

في العلم ووقف في معنى قوله تعالى -رفا كمة وأبأ- وقال ما الأب ثم قال إن هذا إلا تكلف ونقل أن هذا الوقوف في معنى الأب كان من



أبي بكر رضي الله تعالى عنه (٣٥٤) وإنما عني بذلك أبو سعيد ما يفسر أول كلامه بخبره وهو قوله اطلعوا على أهم الخلائق

ذلك وسواسا وهو كذلك فإنه يشغله عن فهم ما هو فيه والشیطان لا يقدر على مثله إلا بان يشغله بمهم ديني ولكن يمنعه به عن الأفضل ولما ذكرته ذلك للحسن قال إن كنتم صادقين عنه فما اصطنع الله ذلك عندنا ويرى أنه **عليه السلام** (١) قرأ بسم الله الرحمن الرحيم فرددها عشرين مرة وإنما ردها **عليه السلام** لتدبره في معانيها وعن أبي ذر قال قام رسول الله **عليه السلام** (٣) بنائلة فقام بآية يرددها وهي إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم الآية وقام تيم الداري ليلة بهذه الآية أم حسب الذين اجترحو السيئات الآية وقام سعيد بن جبیر ليلة يردد هذه الآية (وامتازوا اليوم أيها المجرمون) وقال بعضهم اني لافتح السورة فيوقفتي بعض ما أشهد فيها عن الفراغ منها حتى يطلع الفجر وكان بعضهم يقول آية لا أنفهمها ولا يكون قلبى فيها لأعد لها ثوابا وحكى عن أبي سليمان الداراني أنه قال اني لأنلوا الآية فأقيم فيها أربع ليال أو خمس ليال ولولا اني أقطع الفكر فيها ما جاوزتها إلى غيرها وعن بعض السلف أنه بقى في سورة هود ستة أشهر يكررها ولا يفرغ من التدبر فيها وقال بعض العارفين لى في كل جمعة ختمة وفي كل شهر ختمة وفي كل سنة ختمة قولى ختمة منذ ثلاثين سنة ما فرغت منها بعد وذلك بحسب درجات تدبره وتفتيشه وكان هذا أيضا يقول أقمت نفسى مقام الاجراء فانا اعلم مياومة وجماعة ومشاهدة ومسانهة (الخامس التفهم) وهو أن يستوضح من كل آية ما يليق بها القرآن يشتمل على ذكر صفات الله عز وجل وذكر أفعاله وذكر أحوال الأنبياء عليهم السلام وذكر أحوال المكذبين لهم وأنهم كيف أهلكوا وذكر أوامره وزواجرهم وذكر الجنة والنار أما صفات الله عز وجل فكقوله تعالى (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) وكقوله تعالى (الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر) فليتأمل معاني هذه الأسماء والصفات لينكشف له أسرارها فتحتها معان مدفونة لا تنكشف الا للموفقين واليه أشار على رضي الله عنه بقوله (٣) ما أسر إلى رسول الله **عليه السلام** شيئا كتمته عن الناس الا أن يؤتى الله عز وجل عبدا فهمها كتابه فليكن حريصا على طلب ذلك التفهم وقال ابن مسعود رضي الله عنه من أراد علم الأولين والآخرين فليثور القرآن وأعظم علوم القرآن تحت أسماء الله عز وجل وصفاته إذ لم يدرك أكثر الخلق منها الا أمورا لا ثقة بافهامهم ولم يعثروا على أغوارها وأما أفعاله تعالى فكذكره خلق السموات والأرض وغيرها فليفهم التالى منها صفات الله عز وجل وجلاله إذ الفعل يدل على الفاعل فتدل عظمتة على عظمتة فينبغى أن يشهد في الفعل الفاعل دون الفعل فمن عرف الحق رآه في كل شيء إذ كل شيء فهو منه واليه وبه وله فهو الكل على التحقيق ومن لا يراه في كل ما يراه فكأنه ما عرفه ومن عرفه عرف أن كل شيء ما خلا الله باطل وأن كل شيء هالك إلا وجهه لا أنه سيئطل في ثانی الحال بل هو الآن باطل ان اعتبر ذاته من حيث هو الا أن يعتبر وجوده من حيث إنه موجود بالله عز وجل وبقدرته فيكون له بطريق التبعية ثبات وبطريق الاستقلال بطلان محض وهذا مبدء من مبادئ علم المكاشفة ولهذا ينبغى إذا قرأ التالى قوله عز وجل (أفرأيتم ما تحرثون أفرأيتم ما تمنون أفرأيتم الماء الذى تشربون أفرأيتم النار التى تورون) فلا يقصر نظره على الماء والنار والحراث والمنى بل يتأمل فى المنى وهو نقطة متشابهة الاجزاء ثم ينظر فى كيفية انقسامها إلى اللحم والعظم والعروق والعصب وكيفية تشكل أعضائها بالأشكال المختلفة من الرأس واليد والرجل والكبد والقلب وغيرها ثم إلى ما ظهر فيها من الصفات الشريفة من

(١) حديث أنه قرأ بسم الله الرحمن الرحيم فرددها عشرين مرة رواه أبو ذر الهروى فى معجمه من حديث أبي هريرة بسند ضعيف (٢) حديث أبي ذر قام رسول الله **عليه السلام** فينا ليلة بآية يرددها وهي إن تعذبهم فإنهم عبادك (٣) حديث على ما أسر إلى رسول الله **عليه السلام** شيئا كتمته عن الناس إلا أن يؤتى الله عز وجل عبدا فهمها كتابه من رواية أبي جحيفة قال سألتنا عليا قلنا هل عندك من رسول الله **عليه السلام** شيء سوى القرآن فقال لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ألا أن يعطى الله عبدا فهمها فى كتابه الحديث وهو عند البخارى بلفظ هل عندكم من رسول الله **عليه السلام** ما ليس فى القرآن وفى رواية وقال مرة ما ليس عند الناس ولا بى دوا والناسى قلنا هل عهد اليك رسول الله **عليه السلام** شيئا لم يعهد له إلى الناس قال لا إلا ما فى كتابى هذا الحديث ولم

كلهم لان المتقى  
حق التقوى  
والزهد حق  
الزهادة فى الدنيا  
صفا باطنه  
وانجلت مرآة  
قلبه ووقعت له  
محاذاة بشىء من  
الروح المحفوظ  
فأدرك بصفاء  
الباطن أمهات  
العلوم واصولها  
فيعلم منتهى  
أقدام العلماء فى  
علومهم وفائدة  
كل علم والعلوم  
الجزئية متجزة  
فى النفوس  
بالتعليم والممارسة  
فلا يغنيه عليه  
الكلى ان يراجع  
فى الجزئى أهله  
الذين هم أوعيته  
فنفوس هؤلاء  
امتلات من  
الجزئى واشتغلت  
به وانقطعت  
بالجزئى عن  
الكلى ونفوس  
العلماء الزاهدين  
بعد الأخذ بما  
لا بد لهم منه فى  
أصل الدين  
واساسه من  
الشرع اقبلوا  
على الله وانقطعوا



أنوارا تهبأت بها قلوبهم لأدراك العلوم فأرواحهم ارتقت عن حدادراك العلوم بعكوفها (٢٥٥) على العالم الأزل وتجردت

عن وجود يصلح  
أن يكون وعاء  
للعلم وقلوبهم  
بنسبة وجهها  
الذي يلي النفوس  
صارت أوعية  
وجودية تناسب  
وجود العلم  
بالنسبة للوجودية  
فتألفت العلوم  
وتألفتها العلوم  
بمناسبة انفصال  
العلوم باتصالها  
باللوح المحفوظ  
والمعنى بالانفصال  
انتقاشها في  
ال لوح لاغير  
وانفصال القلوب  
عن مقام الأرواح  
لوجود انجذابها  
إلى النفوس  
فصار بين  
المنفصلين نسبة  
اشتراك موجب  
للتألف فحصلت  
العلوم لذلك  
وصار العالم  
الرباني راسخا  
في العلم = أوحى  
الله تعالى في  
بعض الكتب  
المنزلة يابني  
إسرائيل لا تقولوا  
العلم في السماء  
من ينزل به ولا في  
تخوم الأرض من

السمع والبصر والعقل وغيره أتم إلى ما ظهر فيها من الصفات المذمومة من الغضب والشهوة والكبر والجهل والتكذيب والمجادلة كما قال تعالى (أولم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين) فيتأمل هذه العجائب ليترقى منها إلى عجب العجائب وهو الصفة التي منها صدرت هذه الاعاجيب فلا يزال ينظر إلى الصنعة فيرى الصانع (وأما أحوال الأنبياء عليهم السلام) فإذا سمع منها أنهم كيف كذبوا وضربوا وقتل بعضهم فليفهم منه صفة الاستغناء لله عز وجل عن الرسل والمرسل إليهم وأنه لو أهلك جميعهم لم يؤثر في ملكه شيئا وإذا سمع نصرته في آخر الأمر فليفهم قدرة الله عز وجل وإرادته لنصرة الحق (وأما أحوال المكذبين) كعاد وثمود وما جرى عليهم فليكن فهمه منه استشعار الخوف من سطوته ونقمته وليكن حظه منه الاعتبار في نفسه وأنه ان غفل وأساء الأدب واغترى بما أمهل فربما تدركه النقمة وتنفذ فيه القضية وكذلك إذا سمع وصف الجنة والنار وسائر ما في القرآن فلا يمكن استقصاء ما يفهم منها لأن ذلك لانه لا نهاية له وإنما لكل عبد منه بقدر رزقه فلا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا ولذلك قال على رضي الله عنه لو شئت لأوقرت سبعين بعير من تفسير فاتحة الكتاب فالغرض مما ذكرناه التنبيه على طريق التفهيم لينفتح بابه فاما الاستقصاء فلا مطمع فيه ومن لم يكن له فهم ما في القرآن ولو في أدنى الدرجات دخل في قوله تعالى (ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا من عندك قالوا للذين أوتوا العلم ماذا قال آنفا أولئك الذين طبع الله على قلوبهم) والطابع هي الموانع التي سبقت لها في موانع الفهم وقد قيل لا يكون المريد مريدا حتى يجد في القرآن كل ما يريد ويعرف منه نقصان من المزيد ويستغنى بالمولى عن العبيد (السادس) التخلي عن موانع الفهم فان أكثر الناس منعوا عن فهم معاني القرآن لأسباب وحجب أسد لها الشيطان على قلوبهم فعميت عليهم عجائب أسرار القرآن قال ﷺ (١) لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى الملكوت ومعاني القرآن من جملة الملكوت وكل ما غاب عن الحواس ولم يدرك إلا بنور البصيرة فهو من الملكوت وحجب الفهم أربعة = أولها ان يكون الهم منصرا فالإلى تحقيق الحروف باخراجها من مخارجها وهذا يتولى حفظه شيطان وكل بالقراء ليصرفهم عن فهم معاني كلام الله عز وجل فلا يزال يحملهم على تردد الحرف بخيل اليهم أنه لم يخرج من مخرجه فهذا يكون تأمله مقصورا على مخارج الحروف فاني تنكشف له المعاني وأعظم ضحكة للشيطان من كان مطيعا لمثل هذا التلبس = ثانيا أن يكون مقلدا مذهب سماعه بالتقليد وجمد عليه وثبت في نفسه التعصب له بمجرد الاتباع للسموع من غير وصول إليه ببصيرة وملاحظة فهذا شخص قيده معتقده عن أن يجاوزه فلا يمكنه أن يخطر بباله غير معتقده فصار نظره موقوفا على مسموعه فان لمع برق على بعد وبداله معنى من المعاني التي تباين مسموعه حمل عليه شيطان التقليد حلة وقال كيف يخطر هذا ببالك وهو خلاف معتقد آبائك فيرى أن ذلك غرور من الشيطان فيتباعد منه ويحترز عن مثله ولمثل هذا قالت الصوفية ان العلم حجاب وأرادوا بالعلم العقائد التي استمر عليها أكثر الناس بمجرد التقليد أو بمجرد كلمات جدلية حررها المتعصبون للمذاهب وألقوا اليهم فاما العلم الحقيقي الذي هو الكشف والمشاهدة بنور البصيرة فكيف يكون حجابا وهو منتهى المطالب وهذا التقليد قد يكون باطلا فيكون مانعا كمن يعتقد في الاستواء على العرش التمكن والاستقرار فان خطر له مثلا في القدوس انه المقدس عن كل ما يجوز على خلقه لم يمكنه تقليده من أن يستقر ذلك في نفسه ولو استقر في نفسه لانجر إلى كشف ثنائ وثالث وتواصل ولكن يتسارع إلى دفع ذلك عن خاطره لمناقضته تقليده الباطل وقد يكون حقا ويكون أيضا مانعا من الفهم والكشف لأن الحق الذي كلف الخلق اعتقاده له مراتب ودرجات وله مبدأ ظاهر وغور باطن وجمود الطبع على الظاهر يمنع من الوصول إلى الغور الباطن كما ذكرناه في الفرق بين العلم الظاهر والباطن في كتاب قواعد العقائد = ثالثها أن يكون مصرا على ذنب أو متصفا بكبر أو مبتلى في الجملة بهوى في الدنيا مطاع فان ذلك سبب ظلمة القلب وصداء وهو كالحبث على المرأة فيمنع جليلة الحق من أن

بذكر الفهم في القرآن (١) حديث لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى الملكوت تقدم

يصعد به ولا من وراء البحار من يعبر فيأتي به العلم مجموع في قلوبكم فأدبوا بين يدي بأداب الروحانيين وتخلقوا إلى باخلاق الصديقين



ظهر العلم من قلوبكم حتى (٢٥٦) ينطيقكم أو ينمركم فالتأديب بآداب الروحانيين حصر النفوس عن تقاضى جبلاتها وقبها

بصريح العلم في كل قول وفعل ولا يصح ذلك إلا لمن علم وقرب وتطرق إلى الحضور بين يدي الله تعالى فيحفظ بالحق للحق (أخبرنا) شيخنا أبو النجيب عبد القاهر السهروردي اجازة قال أخبرنا أبو منصور بن خيرون اجازة قال أنا أبو محمد الحسن بن علي الجوهري اجازة قال أنا أبو عمر محمد بن العباس قال حدثنا أبو محمد يحيى بن مساعد قال حدثنا الحسين بن الحسن المروزي قال أنا عبد الله بن المبارك قال أنا الأوزاعي عن حسان بن عطية بلغني أن شداد ابن أوس رضي الله عنه نزل منزلا فقال اتونا بالسفرة نعبث بها فأنكر منه ذلك فقال ما

يتجلى فيه وهو أعظم حجاب للقلب وبه حجب الاكثرون وكلما كانت الشهوات أشد تراكما كانت معاني الكلام أشد احتجابا وكذا خف عن القلب أمثال الدنيا قرب تجلى المعنى فيه فالقلب مثل المرأة والشهوة مثل الصدا ومعاني القرآن مثل الصور التي تترامى في المرأة والرياضة للقلب باماطة الشهوات مثل تصقيل الجلاء للمرأة ولذلك قال عليه السلام (١) إذا عظمت أمي الدينار والدرهم نزع منها هبة الاسلام وإذا تركوا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر حرّموا بركة الوحي قال الفضيل يعني حرّموا فهم القرآن وقد شرط الله عز وجل الانابة في الفهم والتذكير فقال تعالى (تبصرة وذكرى لكل عبد منيب) وقال عز وجل (وما يذكركم الا من ينيب) وقال تعالى (انما يذكركم اولو الابواب) فالذي آثر غرور الدنيا على نعيم الآخرة فليس من ذوى الابواب ولذلك لا يتكشف له أسرار الكتاب رابعاً أن يكون قد قرأ تفسيراً ظاهر أو اعتقد أنه لا معنى لكلمات القرآن إلا ما يتناوله النقل عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما وأن ما وراء ذلك تفسير بالرأى وإن من فسر القرآن برأيه فقد تبوأ مقعده من النار فهذا أيضاً من الحجب العظيمة وسندين معنى التفسير بالرأى في الباب الرابع وأن ذلك لا يناقض قول علي رضي الله عنه إلا أن يؤتى الله عبداً فهما في القرآن وأنه لو كان المعنى هو الظاهر المنقول لما اختلفت الناس فيه (السابع) التخصيص وهو أن يقدر أنه المقصود بكل خطاب في القرآن فإن سمع أمراً أو نهياً قدر أنه المنهى والمأمور وإن سمع وعداً أو وعيداً فكمثل ذلك وإن سمع قصص الاولين والانبيا علم أن السمر غير مقصود وإنما المقصود ليعتبر به وليأخذ من تضاعفه ما يحتاج اليه فما من قصة في القرآن الا وسياقها لفائدة في حق النبي صلى الله عليه وسلم وأمه ولذلك قال تعالى (ما ثبت به فؤادك) فليقدر العبد أن الله ثبت فؤاده بما يقصه عليه من أحوال الانبياء وصبرهم على الايذاء وثباتهم في الدين لا ينتظار نصر الله تعالى وكيف لا يقدر هذا والقرآن ما أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم لرسول الله خاصة بل هو شفاء وهدى ورحمة ونور للعالمين ولذلك أمر الله تعالى الكافة بشكر نعمة الكتاب فقال تعالى (واذكروا نعمة الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به) وقال عز وجل (لقد أنزلنا اليكم كتاباً فيه ذكركم أفلا تعقلون وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم كذلك يضرب الله للناس أمثالهم واتبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم) (هذا بصائر للناس وهدى ورحمة لقوم يوقنون) (هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين) وإذا قصد بالخطاب جميع الناس فقد قصد الآحاد فهذا القارىء الواحد مقصود فماله ولسائر الناس فليقدر أنه المقصود قال تعالى (وأوحى إلى هذا القرآن لا نذكركم به ومن بلغ) قال محمد بن كعب القرظي من بلغه القرآن فكانما كله الله وإذا قدر ذلك لم يتخذ دراسة القرآن عمله بل نقرؤه كما يقرأ العبد كتاب مولاه الذي كتبه اليه ليتأمل ويعمل بمقتضاه ولذلك قال بعض العلماء هذا القرآن رسائل ألقنا من قبل ربنا عز وجل به ووده بتدبرها في الصلوات ونقف عليها في الخلوات وننفذها في الطاعات والسنن المتبعات وكان مالك بن دينار يقول ما زرع القرآن في قلوبكم يا أهل القرآن ان القرآن ربيع المؤمن كما أن النيسر ربيع الأرض وقال قتادة لم يجالس أحد هذا القرآن الا قام بزيادة أو نقصان قال تعالى (هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خساراً) (الثامن) التأثر وهو أن يتأثر قلبه بآثار مختلفة بحسب اختلاف الآيات فيكون له بحسب كل فهم حال ووجد يتصف به قلبه من الحزن والخوف والرجاء وغيره ومهما تمت معرفته كانت الخشية أغلب الأحوال على قلبه فان التضييق غالب على آيات القرآن فلا يرى ذكر المغفرة والرحمة الا مقروناً بشرط يقصر العارف عن نيلها كقوله عز وجل (وانى لغفار) ثم أتبع ذلك بأربعة شروط (لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى) وقوله تعالى (والعصر ان الانسان لني خسر إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتوصوا بالحق وتوصوا بالصبر) ذكر أربعة شروط وحيث اقتصر ذكر شرطاً جامعاً فقال تعالى (ان رحمة الله قريب من المحسنين) فالاحسان يجمع الكل وهكذا

في الصلاة (١) حديث إذا عظمت أمي الدينار والدرهم نزع منها هبة الاسلام وإذا تركوا الامر بالمعروف حرّموا بركة الوحي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الامر بالمعروف معضلاً من حديث الفضيل بن عياض قال ذكر



على قتل هذا يكون التأديب بأداب الروحانيين مكتوب في الإنجيل لا تطلبوا علم مالم (٢٥٧) تعلوا حتى تعلوا بما قد علم

من يتصفح القرآن من أوله إلى آخره ومن فهم ذلك فجدرب أن يكون حالة الحشية والحزن ولذلك قال الحسن والله ما أصبح اليوم عبد يتلو القرآن يؤمن به الاكثر حزنه وقل فرحه وكثر بكائه وقل ضحكته وكثر نصبه وشغله وقلت راحته وبطالته وقال وهيب بن الورد نظرنا في هذه الأحاديث والمواعظ فلم نجد شيئا أرق للقلوب ولا أشد استجلابا للحزن من قراءة القرآن وتفهمه وتدبره فتأثر العبد بالتلاوة أن يصير بصفة الآية المملوءة فعند الوعيد وتقييد المغفرة بالشروط يتضاءل من خيفته كأنه يكاد يموت وعند التوسع ووعد المغفرة يستبشر كأنه يطير من الفرح وعند ذكر الله وصفاته وأسمائه يتطأطأ خضوعا لجلاله واستشعارا لعظمته وعند ذكر الكفار ما يستحيل على الله عز وجل كذكرم لله عز وجل ولدأ وصاحبة بعض صوته وينكسر في باطنه حياء من قبح مقالهم وعند وصف الجنة ينبعث بباطنه شوقا إليها وعند وصف النار ترتعد فرائصه خوفا منها ولما قال رسول الله ﷺ (١) لابن مسعود اقرأ على قال فافتتحت سورة النساء فلما بلغت (فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا) رأيت عينيه تذرفان بالدمع فقال لي حسبك الآن وهذا لأن مشاهدة تلك الحالة استغرقت قلبه بالكلية ولقد كان في الخائفين من خرمغشيا عليه عند آيات الوعيد ومنهم من مات في سماع الآيات فمثل هذه الأحوال يخرج عنه أن يكون حاكيا في كلامه فإذا قال (إني أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم) ولم يكن خائفا كان حاكيا وإذا قال (عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير) ولم يكن حالة التوكل والإجابة كان حاكيا وإذا قال (ولنصبرن على ما آذيتونا) فليكن حاله الصبر أو العزيمة عليه حتى يجد حلاوة التلاوة فإن لم يكن بهذه الصفات ولم يتردد قلبه بين هذه الحالات كان حظه من التلاوة حركة اللسان مع صريح اللحن على نفسه في قوله تعالى (ألا لعنة الله على الظالمين) في قوله تعالى (كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون) وفي قوله عز وجل (وهم في غفلة معرضون) وفي قوله (فاعرض عن من تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا) وفي قوله تعالى (ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون) إلى غير ذلك من الآيات وكان داخل في معنى قوله عز وجل (ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلا أماني) يعني التلاوة المجردة وقوله عز وجل (وكأن من آية في السموات والأرض يمرون عليها وهم عنها معرضون) لأن القرآن هو المبين لتلك الآيات في السموات والأرض ومهما تجاوزها ولم يتأثر بها كان معرضا عنها ولذلك قيل إن من لم يكن متصفا باخلاق القرآن فاذا قرأ القرآن ناداه الله تعالى مالك ولكلامي وأنت معرض عنى دع عنك كلامي إن لم تنب إلى ومثال العاصي اذا قرأ القرآن وكرره مثال من يكرر كتاب الملك في كل يوم مرات وقد كتب إليه في عمارة مملكته وهو مشغول بتخريبها ومقتصر على دراسة كتابه قلعه لو ترك الدراسة عند المخالفة لكان أبعد عن الاستمراء واستحقاق المقت ولذلك قال يوسف بن أسباط اني لأهم بقراءة القرآن فإذا ذكرت ما فيه خشيت المقت فاعدل إلى التسليم والاستغفار والمعرض عن العمل به أريد بقوله عز وجل (فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبئس ما يشترون) ولذلك قال رسول الله ﷺ (٢) اقرؤا القرآن ما تنلفت عليه قلوبكم ولا نت له جاودكم فإذا اختلفتم فليستم تقرأونه وفي بعضها فإذا اختلفتم فقوموا عنه متفق عليه من حديث جندب بن عبد الله البجلي في اللفظ الثاني دون قوله ولا نت جاودكم (٣) حديث إن احسن الناس صوتا بالقرآن الذي اذا سمعته يقرأ رأيت أنه يخشى الله تعالى وقال ﷺ (٤) لا يسمع القرآن من أحد أشهى منه من يخشى الله عز وجل فالقرآن يراد لاستجلاب هذه الأحوال إلى القلب

نبي الله ﷺ (١) حديث انه قال لابن مسعود اقرأ على الحديث تقدم في الباب قبله (٢) حديث اقرؤا القرآن ما تنلفت عليه قلوبكم ولا نت له جاودكم فإذا اختلفتم فليستم تقرأونه وفي بعضها فإذا اختلفتم فقوموا عنه متفق عليه من حديث جندب بن عبد الله البجلي في اللفظ الثاني دون قوله ولا نت جاودكم (٣) حديث إن احسن الناس صوتا بالقرآن الذي اذا سمعته يقرأ رأيت أنه يخشى الله تعالى به بسند ضعيف (٤) حديث لا يسمع القرآن من أحد أشهى منه من يخشى الله تعالى رواه أبو عبد الله الحاكم فيما ذكره أبو القاسم العافى في كتاب فضائل

وقد ورد في خبر  
عن رسول الله  
ﷺ ان الشيطان  
ربما يسوفكم  
بالعلم قلنا يا رسول  
الله كيف يسوفنا  
بالعلم قال يقول  
اطلب العلم ولا  
تعمل حتى تعلم  
فلا يزال العبد في  
العلم قائلا وللعمل  
مسوقا حتى يموت  
وما عمل وقال  
ابن مسعود رضى  
الله عنه ليس  
العلم بكثرة الرواية  
انما العلم الحشية  
وقال الحسن ان  
الله تعالى لا يعبا  
بذى علم ورواية  
انما يعبا بذى  
فهم ودراية فعلوم  
الوراثية مستخرجة  
من علم الدراسة  
ومثال علوم  
الدراسة كاللبن  
الخالص السائغ  
للشاربين ومثال  
علوم الوراثة  
كالزبد المستخرج  
منه فالعلم يكن لبن  
لم يكن زبد  
ولكن الزبد هو  
الدهنية المطاوعة  
من اللبن والمائية



بالإسلام هو  
القوام الأول  
والأصل الأول  
وللإسلام علوم  
وهي علوم مبادئ  
الإسلام والإسلام  
بعد الإيمان  
نظراً إلى مجرد  
التصديق ولكن  
للإيمان فروع  
بعد التحقق  
بالإسلام وهي  
مراتب كعلم  
اليقين وعين  
اليقين وحق  
اليقين فقد تقال  
للتوحيد والمعرفة  
والمشاهدة  
وللإيمان في كل  
فرع من فروع  
علوم العلوم  
الاسلام علوم  
اللسان وعلوم  
الإيمان علوم  
القلوب ثم علوم  
القلوب لها وصف  
خاص ووصف  
عام فالوصف العام  
علم اليقين وقد  
يتوصل إليه  
بالنظر والاستدلال  
ويشترك فيه  
علماء الدنيا مع  
علماء الآخرة وله  
وصف خاص  
يختص به علماء  
الآخرة وهي السكينة التي أنزلت في قلوب المؤمنين إزدادوا إيماناً مع إيمانهم

والعمل به وإلا فالثبوت في تحريك اللسان بحروفه خفية ولذلك قال بعض القراء قرأت القرآن على شيخ لي ثم رجعت لأقرأ أنا فانهرتني وقال جعلت القرآن على عملا اذهب فأقرأ على الله عز وجل فانظر بماذا يأمرك وبماذا ينهيك وبهذا كان شغل الصحابة رضي الله عنهم في الأحوال والأعمال فأتى رسول الله ﷺ (١) عن عشرين ألفاً من الصحابة لم يحفظ القرآن منهم إلا ستة اختلف في اثنين منهم وكان أكثرهم يحفظ السورة والسورتين وكان الذي يحفظ البقرة والأنعام من علمائهم (٢) ولما جاء واحد ليتعلم القرآن فأنهى إلى قوله عز وجل (فن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) قال يكفي هذا وانصرف فقال ﷺ انصرف الرجل وهو فقيه وإنما العزيز مثل تلك الحالة التي من الله عز وجل بها على قلب المؤمن عقيب فهم الآية فأما مجرد حركة اللسان فقليل الجدوى بل التالى باللسان المعرض عن العمل جدير بأن يكون هو المراد بقوله تعالى ( ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى ) وبقوله عز وجل ( كذلك أتتك آياتنا فيتهاونكذلك اليوم تنسى ) أى تركتها ولم تنظر إليها ولم تعبأ بها فإن المقصر في الأمر يقال إنه نسي الأمر وتلاوة القرآن حق تلاوته هو أن يشترك فيه اللسان والعقل والقلب فخط اللسان تصحيح الحروف بالترتيب وحظ العقل تفسير المعاني وحظ القلب الاتعاظ والتأثر بالانزجار والالتزام فاللسان يرتل والعقل يترجم والقلب يتعظ ( التاسع الترقى ) وأعني به أن يترقى إلى أن يسمع الكلام من الله عز وجل لا من نفسه فدرجات القراءة ثلاث أدناها أن يقدر العبد كأنه يقرؤه على الله عز وجل واقفاً بين يديه وهو ناظر إليه ومستمع منه فيكون حاله عندهذا التقدير السؤال والتمنى والنضج والابتهاال \* الثانية أن يشهد بقلبه كأن الله عز وجل يراه ويخاطبه بالطافة ويناجيه بإنعامه وإحسانه فقامه الحياء والتعظيم والاصغاء والفهم \* الثالثة أن يرى في الكلام المتكلم وفي الكلمات الصفات فلا ينظر إلى نفسه ولا إلى قراءته ولا إلى تعلق الإنعام به من حيث أنه منعم

القرآن (٤) حديث مات رسول الله ﷺ عن عشرين ألفاً من الصحابة لم يحفظ القرآن منهم إلا ستة اختلف منهم في اثنين وكان أكثرهم يحفظ السورة والسورتين وكان الذي يحفظ البقرة والأنعام من علمائهم قلت قوله مات عن عشرين ألفاً لعله أراد بالمدينة وإلا فقد روي عن أبي زرعة الرازي أنه قال قبض عن مائة ألف وأربعة عشر ألفاً من الصحابة ممن روى عنه وسمع منه انتهى وأما من حفظ القرآن في عهده ففي الصحيحين من حديث أنس قال جمع القرآن على عهد رسول الله ﷺ أربعة كلهم من الأنصار أبي بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد وأبو زيد قلت ومن أبو زيد قال أحد عمومتى وزاد ابن أبي شيبه كالمصنف من رواية الشعبي مراسلاً وأبو الدرداء وسعيد بن عبيد وفي الصحيحين من حديث عبد الله بن عمرو واستقرتوا القرآن من أربعة من عبد الله بن مسعود وسالم مولى أبي حذيفة ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب وروى ابن الأنباري بسنده إلى عمر قال كان الفاضل من أصحاب رسول الله ﷺ في صدر هذه الأمة من يحفظ من القرآن السورة ونحوها الحديث وسنده ضعيف وللزمذى وحسنه من حديث أبي هريرة قال بعث رسول الله ﷺ بعثاهم ذو عدد فاستقرأهم فاستقرأ كل رجل مائة من القرآن فأتى على رجل من أحدتهم سناً فقال مامعك يا فلان قال معى كذا وكذا وسورة البقرة فقال أمعك سورة البقرة قال نعم قال اذهب فأت أميرهم الحديث (٢) حديث الرجل الذي جاء ليتعلم فأنهى إلى قوله تعالى ( فن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ) فقال يكفي هذا وانصرف فقال النبي ﷺ انصرف الرجل وهو فقيه دن في الكبرى وحبك وصححه من حديث عبد الله بن عمرو قال أتى رجل رسول الله ﷺ فقال أقرتني يا رسول الله الحديث وفيه فأقرأه رسول الله ﷺ إذا زلزلت حتى فرغ منها فقال الرجل والذي بعثك بالحق لا أزيد عليها أبداً ثم أدبر الرجل فقال رسول الله ﷺ أفلح الرويحل أفلح الرويحل ولاحدون في الكبرى من حديث صمصمة عم الفرزدق أنه صاحب القصة فقال حسبي لأبالي أن لا أسمع غيرها



فعل هذا جميع الرتب يشملها اسم الإيمان بوصفه الخاص ولا يشملها بوصفه العام فبالنظر ( ٢٥٩ ) إلى الوصف الخاص اليقين

ومراتبه من  
الإيمان وإلى  
وصفه العام  
اليقين زيادة على  
الإيمان والمشاهدة  
وصف خاص في  
اليقين وهو عين  
اليقين وفي عين  
اليقين وصف  
خاص وهو حق  
اليقين الحق  
اليقين إذن فوق  
المشاهدة وحق  
اليقين موطنه  
ومستقره في  
الآخرة وفي الدنيا  
منه لمح يسير  
لأهله وهو من  
أعز ما يوجد من  
أقسام العلم بالله  
لأنه وجدان  
فصار علم الصوفية  
وزهاد العلماء  
نسبته إلى علم  
علماء الدنيا  
الذين ظفروا  
باليقين بطريق  
النظر والاستدلال  
كنسبة ما ذكرناه  
من علم الوراثة  
والدراسة عليهم  
بمثابة اللبن لأنه  
اليقين والإيمان  
الذي هو  
الأساس وعلم  
الصوفية بالله

عليه بل يكون مقصورا لهم على المتكلم موقوف الفكر عليه كأنه مستغرق بمشاهدة المتكلم عن غيره وهذه درجة  
المقربين وما قبله درجة أصحاب اليمين وما خرج عن هذا فهو درجات الغافلين وعن الدرجة العليا أخبرنا جعفر بن  
محمد الصادق رضي الله عنه قال والله لقد تجلى الله عز وجل لحلقه في كلامه ولكنهم لا يبصرون وقال أيضا وقد  
سألوه عن حالة لحقته في الصلاة حتى خر مغشيا عليه فلما سري عنه قيل له في ذلك فقال ما زلت أردد الآية على قلبي  
حتى سمعتها من المتكلم بها فلم يثبت جسمي لمعاينة قدرته في مثل هذه الدرجة تعظم الحلاوة ولذة المناجاة ولذلك  
قال بعض الحكماء كنت أقرأ القرآن فلا أجد له حلاوة حتى تلوته كأنني أسمع من رسول الله ﷺ يتلو على  
أصحابه ثم رفعت إلى مقام فورة فكنت أتلوه كأنني أسمع من جبريل عليه السلام يلقيه على رسول الله ﷺ ثم  
جاء الله بمنزلة أخرى فأنا الآن أسمع من المتكلم به فعندها وجدت لذة ونعما لا أصبر عنه وقال عثمان وحذيفة  
رضي الله عنهما لو طهرت القلوب لم تشبع من قراءة القرآن وإنما قالوا ذلك لأنها بالطهارة تترقى إلى مشاهدة  
المتكلم في الكلام ولذلك قال ثابت البناني كابدت القرآن عشرين سنة وتنعمت به عشرين سنة وبمشاهدة  
المتكلم دون ما سواه يكون العبد ممثلا لقوله عز وجل (فروا إلى الله) ولقوله تعالى (ولا تجعلوا مع الله إلهًا  
آخر) فمن لم يره في كل شيء فقد رأى غيره وكل ما التفت إليه العبد سوى الله تعالى تضمن التفاته شيئا من الشرك  
الحق بل التوحيد الخالص أن لا يرى في كل شيء إلا الله عز وجل (العاشر النبوي) وأعني به أن يتبرأ من  
حواله وقوته والالتفات إلى نفسه بعين الرضا والتزكية فإذا تلا آيات الوعد والمدح للصالحين فلا يشهد نفسه  
عند ذلك بل يشهد الموقنين والصدّيقين فيها ويتشوف إلى أن يلحقه الله عز وجل بهم وإذا تلا آيات المقت  
وذم العصاة والمقصرين شهد على نفسه هناك وقدر أنه المخاطب خوفا وإشفافا ولذلك كان ابن عمر رضي الله  
عنهما يقول اللهم إني أستهزئك لظلمي وكفري فقيل له هذا الظلم فما بال الكفر فتلا قوله عز وجل (إن الإنسان  
لظلم كفار) وقيل ليوسف بن أسباط إذا قرأت القرآن بماذا تدعو فقال بماذا أدعوا استغفر الله عز وجل من  
تقصيري سبعين مرة فإذا رأى نفسه بصورة التقصير في القراءة كانت رؤيته سبب قرب به فان من شهد البعد في القرب  
لطف به في الخوف حتى يسوقه الخوف إلى درجة أخرى في القرب وراها ومن شهد القرب في البعد مكر به  
بالأمن الذي يفضيه إلى درجة أخرى في البعد أسفل مما هو فيه ومهما كان مشاهدا نفسه بعين الرضا صار محجوبا  
بنفسه فإذا جاوز حد الالتفات إلى نفسه ولم يشاهد إلا الله تعالى في قراءته كشف له سر الملكوت قال أبو سليمان  
الداراني رضي الله عنه وعد ابن ثوبان أخا له أن يفطر عنده فأبطأ عليه حتى طلع الفجر فلقيه أخوه من الغد فقال  
له وعدتني أنك تفطر عندي فأخلفت فقال لو لا ميعادي معك ما أخبرتك بالذي حبسني عنك إني لما ضليت العتمة  
قلت أو تر قبل أن أجيئك لأنني لا آمن ما يحدث من الموت فلما كنت في الدعاء من الوتر رفعت إلى روضة خضراء  
فيها أنواع الزهر من الجنة فازلت أنظر إليها حتى أصبحت وهذه المكاشفات لا تكون إلا بعد التبري عن النفس  
وعدم الالتفات إليها وإلى هواها ثم تخصص هذه المكاشفات بحسب أحوال المكاشف فحيث يتلو آيات الرجاء  
ويغلب على حاله الاستبشار تنكشف له سورة الجنة فيشاهدها كأنه يراها عيانا وإن غلب عليه الخوف كشف  
بالنار حتى يرى أنواع عذابها وذلك لأن كلام الله عز وجل يشتمل على السهل اللطيف والشديد العسوف والمرجو  
والخوف وذلك بحسب أوصافه إذ منها الرحمة واللفظ والانتقام والبطش فبحسب مشاهدة الكلمات  
والصفات يتقلب القلب في اختلاف الحالات وبحسب كل حالة منها يستعد للكاشفة بأمر يناسب تلك الحالة  
وبقاربها إذ يستحيل أن يكون حال المستمع واحدا والمسموع مختلفا إذ فيه كلام راض وكلام غضبان وكلام  
منعم وكلام منتقم وكلام جبار متكبر لا يبالى وكلام حنان متعطف لا يهمل

( الباب الرابع في فهم القرآن وتفسيره بالرأى من غير نقل )

( الباب الرابع في فهم القرآن وتفسيره بالرأى من غير نقل )

تعالى من أنصبه المشاهدة وعين اليقين وحق اليقين كالزبد المستخرج من اللبن ففضيلة الإنسان بفضيلة العلم وورثاته الأعمال على قدر الحظ



من العلم وقد ورد في الخبر فضل ( ٢٦٠ ) العالم على العابد كفضلي على أمتي والإشارة في هذا العلم ليس الى علم البيع والشراء

لعلك تقول عظمت الأمر فمما سبق في فهم أسرار القرآن وما ينكشف لأرباب القلوب الزكية من معانيه فكيف يستحب ذلك وقد قال صلى الله عليه وسلم (١) من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار وعن هذا شنع أهل العلم بظاهر التفسير على أهل التصوف من المفسرين المنسوبين إلى التصوف في تأويل كلمات في القرآن على خلاف ما نقل عن ابن عباس وسائر المفسرين وذهبوا إلى أنه كفر فإن صح ما قاله أهل التفسير فامعنى فهم القرآن سوى حفظ تفسيره وإن لم يصح ذلك فامعنى قوله صلى الله عليه وسلم من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار فاعلم أن من زعم أن لامعنى للقرآن إلا ما ترجمه ظاهر التفسير فهو مخبر عن حد نفسه وهو مصيب في الإخبار عن نفسه ولكنه مخطئ في الحكم يرد الخلق كافة إلى درجته التي هي حده ومحطه (٢) بل الإخبار والآثار تدل على أن في معاني القرآن متسعاً لأرباب الفهم قال على رضي الله عنه إلا أن يؤتى الله عبداً فهما في القرآن فان لم يكن سوى الترجمة المنقولة فما ذلك الفهم وقال صلى الله عليه وسلم (٣) إن للقرآن ظهراً وبطناً وحداً ومطلعا ويروي أيضاً عن مسعود موقفاً عليه وهو من علماء التفسير فما معنى الظاهر والباطن والحد والمطلع وقال على كرم الله وجهه لو شئت لأوقرت سبعين بعيراً من تفسير فاتحة الكتاب فما معناه وتفسير ظاهرها في غاية الاقتصار وقال أبو الدرداء لا يفقه الرجل حتى يجعل للقرآن وجوهاً وقد قال بعض العلماء لكل آية ستون ألف فهم وما بقي من فهمها أكثر وقال آخرون القرآن يحوى سبعة وسبعين ألف علم وماتى علم إذ كل كلمة علم ثم يتضاعف ذلك أربعة أضعاف إذ لكل كلمة ظاهر وباطن وحد ومطلع وترديد رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) بسم الله الرحمن الرحيم عشرين مرة لا يكون إلا لتدبره باطن معانيها وإلا فترجمتها وتفسيرها ظاهر لا يحتاج مثله إلى تكرير وقال ابن مسعود رضي الله عنه من أراد علم الأولين والآخرين فليتدبر القرآن وذلك لا يحصل بمجرد تفسيره الظاهر وبالجملة فالعلوم كلها داخلية في أفعال الله عز وجل وصفاته وفي القرآن شرح ذاته وأفعاله وصفاته وهذه العلوم لانهاية لها وفي القرآن إشارة إلى مجامعها والمقامات في التعمق في تفصيله راجع إلى فهم القرآن وبمجرد ظاهر التفسير لا يشير إلى ذلك بل كل ما أشكل فيه على النظر واختلف فيه الخلائق في النظريات والمعقولات ففي القرآن إليه رموز ودلالات غاية يختص أهل الفهم بدركها فكيف يبق بذلك ترجمة ظاهره وتفسيره ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (٥) اقرؤا القرآن واتمسوا غرائبه وقال صلى الله عليه وسلم (٦) في حديث على كرم الله وجهه والذي بعثني بالحق نبياً لتفرقن أمتي على أصل دينها وجماعتها على اثنتين وسبعين فرقة كلها ضالة مضلة يدعون إلى النار فإذا كان ذلك فعليكم بكتاب الله عز وجل فإن فيه نبأ من كان قبلكم ونبأ ما يأتي بعدكم وحكم ما ينسكم من خالفه من الجبابرة قصمه الله عز وجل ومن ابتغى العلم في غيره أضله الله عز وجل وهو حبل الله المتين ونوره المبين وشفاهؤه النافع عصمة لمن تمسك به ونجاة لمن اتبعه لا يعوج فيقوم ولا يزيغ فيستقيم ولا تنقض عجايبه ولا يخلقه كثرة التردد الحديث وفي حديث حذيفة لما أخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم (٧) بالاختلاف والفرقة بعده قال فقلت

(١) حديث من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار تقدم في الباب الثالث من العلم (٢) حديث الآثار الدالة على أن في معاني القرآن متسعاً لأرباب الفهم تقدم قول على في الباب قبله إلا أن يؤتى الله عبداً فهما في كتابه (٣) حديث أن للقرآن ظهراً وبطناً وحداً ومطلعا تقدم في قواعد العقائد (٤) حديث تكرير النبي صلى الله عليه وسلم البسملة عشرين مرة تقدم في الباب قبله (٥) حديث اقرؤا القرآن واتمسوا غرائبه ابن أبي شيبة في المصنف وأبو يعلى الموصلي والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة بلفظ اعرّبوا وسنده ضعيف (٦) حديث على والذي بعثني بالحق لتفرقن أمتي على أصل دينها وجماعتها على اثنتين وسبعين فرقة كلها ضالة مضلة يدعون إلى النار فإذا كان ذلك فعليكم بكتاب الله فإن فيه نبأ من كان قبلكم الحديث بطوله هو عندت دون ذكر اقتراق الأمة بلفظ ألا انها ستكون فتنة مضلة فقلت ما المخرج منها يا رسول الله قال كتاب الله فيه نبأ من كان قبلكم قد ذكره مع اختلاف وقال غريب وإسناده مجهول (٧) حديث حذيفة في الاختلاف والفرقة بعده

والطلاق والعناق وإنما الإشارة إلى العلم بالله تعالى وقوة اليقين وقد يكون العبد عالماً بالله تعالى ذا يقين كامل وليس عنده علم من فروض الكفايات وقد كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم من علماء التابعين بحقائق اليقين ودقائق المعرفة وقد كان علماء التابعين فيهم من هو أقوم بعلم الفتوى والأحكام من بعضهم \* روى أن عبد الله بن عمر كان إذا سئل عن شيء يقول سلوا سعيد بن المسيب وكان عبد الله بن عباس يقول سلوا جابر بن عبد الله لو نزل أهل البصرة على فتياه لو سمعهم وكان أنس بن مالك يقول سلوا مولانا الحسن فإنه قد حفظ ونسيتا فكانوا



اليقين ودقائق المعرفة وذلك لأنهم كانوا أقوم بذلك من التابعين صادقهم طراوة الوحي ( ٢٦١ ) المنزل وغمرهم غزير العلم المحمل

والمفصل فتلقى  
منهم طائفة بحمله  
ومفصلة وطائفة  
مفصلة دون بحمله  
والمجمل أصل  
العالم ومفصلة  
المكتسب بطهارة  
القساوب وقوة  
الغريزة وكمال  
الاستعداد وهو  
خاص بالخواص  
قال الله تعالى  
لنبيه ﷺ ادع  
إلى سبيل ربك  
بالحكمة والموعظة  
الحسنة وجادلهم  
بالتى هي أحسن  
وقال تعالى قل  
هذه سبيلي  
أدعو إلى الله  
على بصيرة فلهذه  
السبل يسالة  
ولهذه الدعوات  
قلوب قابلة فنها  
نفوس مستعصية  
جامدة باقية على  
خشونة طبيعتها  
وجبلتها فليتها  
بنار الانذار  
والموعظة والحدار  
ومنها نفوس  
زكية من تربة  
طيبة موافقة  
للقلوب قريية  
منها فن كانت  
نفسه ظاهرة على

يارسول الله فإذا تأمرنى أن أدركت ذلك فقال تعلم كتاب الله وأعمل بما فيه فهو المخرج من ذلك قال قاعدت  
عليه ذلك ثلاثا فقال ﷺ ثلاثا تعلم كتاب الله عز وجل وأعمل بما فيه ففیه النجاة وقال على كرم الله وجهه  
من فهم القرآن فسر به جل العلم أشار به إلى أن القرآن يشير إلى مجامع العلوم كلها وقال ابن عباس رضى الله  
عنهما في قوله تعالى (ومن يثر الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا) يعنى الفهم فى القرآن وقال عز وجل (فقهناها  
سليمان وكلا آتينا حكما وعلميا) سمي ما آتاهما علما وحكما وخصص ما انفرد به سليمان بالتفطن له باسم الفهم وجعله  
مقدما على الحكم والعلم فهذه الامور تدل على أن فى فهم معانى القرآن مجالا رحبا ومتسعا بالغاوان المنقول من  
ظاهر التفسير ليس منتهى الادراك فيه فاما قوله ﷺ (١) من فسر القرآن برأيه ونهيه عنه ﷺ وقول أبى  
بكر رضى الله عنه أى أرض تفلنى وأى سماء تظلى إذا قلت فى القرآن برأى إلى غير ذلك مما ورد فى الاخبار والآثار  
فى النهى عن تفسير القرآن بالرأى فلا يخلو إما أن يكون المراد به الاقتصار على النقل والمسموع وترك الاستنباط  
والاستقلال بالفهم أو المراد به أمرا آخر وباطل قطعاً أن يكون المراد به أن لا يتكلم أحد فى القرآن إلا بما سمعه  
لوجوده أحد ما أنه يشترط أن يكون ذلك مسموعاً من رسول الله ﷺ ومسنداً إليه وذلك بما لا يصادف  
إلا فى بعض القرآن فاما ما يقوله ابن عباس وابن مسعود من أنفسهم فينبغى أن لا يقبل ويقال هو تفسير بالرأى  
لأنهم لم يسمعه من رسول الله ﷺ وكذا غيرهم من الصحابة رضى الله عنهم والثانى أن الصحابة والمفسرين  
اختلفوا فى تفسير بعض الآيات فقالوا فيها أقاويل مختلفة لا يمكن الجمع بينها وسماع جميعها من رسول الله ﷺ  
محال ولو كان الواحد مسموعاً لرد الباقي فتبين على القطع أن كل مفسر قال فى المعنى بما ظهر له باستنباطه حتى  
قالوا فى الحروف التى فى أوائل السور سبعة أقاويل مختلفة لا يمكن الجمع بينها فليل أن الرهى حروف من الرحمن  
وقيل أن الالف لله واللام لطيف والراء رحيم وقيل غير ذلك والجمع بين الكل غير ممكن فكيف يكون الكل  
مسموعاً والثالث أنه ﷺ (٢) دعا لابن عباس رضى الله عنه وقال اللهم فقهه فى الدين وعلمه التأويل فان  
كان التأويل مسموعاً كالتنزيل ومحفوظاً مثله فما معنى تخصيصه بذلك والرابع أنه قال عز وجل (لدامه  
الذين يستنبطونه منهم) فأثبت لاهل العلم استنباطاً ومعلوم أنه وراء السماع وجلة ما نقلناه من الآثار فى فهم  
القرآن ينافى هذا الخيال فبطل أن يشترط السماع فى التأويل وجاز لكل واحد أن يستنبط من القرآن بقدر  
فهمه وحد عقله وأما النهى فانه ينزل على أحد وجهين أحدهما أن يكون له فى الشيء رأى وإليه ميل من  
طبعه وهواه فيتأول القرآن على وفق رأيه وهواه ليحتج على تصحيح غرضه ولولم يكن له ذلك الرأى والهوى  
لسكان لا يلوح له من القرآن ذلك المعنى وهذا تارة يكون مع العلم كالذى يحتج ببعض آيات القرآن على تصحيح  
بدعته وهو يعلم أنه ليس المراد بالآية ذلك ولكن يلبس به على خصمه وتارة يكون مع الجهل ولكن إذا كانت  
الآية محتملة فيميل إلى الوجه الذى يوافق غرضه ويرجح ذلك الجانب برأيه وهواه فيكون قد فسر برأيه  
أى رأيه هو الذى جملة على ذلك التفسير ولو لا رأيه لما كان يترجح عنده ذلك الوجه وتارة قد يكون له غرض صحيح  
فيطلب له دليلاً من القرآن ويستدل عليه بما لم يعلم أنه ما اريد به كمن يدعو إلى الاستغفار بالاستغفار فيستدل بقوله  
ﷺ (٣) تسحروا فان السحور بركة ويزعم أن المراد به التسحر بالدكر وهو يعلم أن المراد به الاكل وكالذى  
يدعو إلى مجاهدة القلب القاسى فيقول قال الله عز وجل (أذهب إلى فرعون انه طغى) ويشير إلى قلبه ويوسى  
إلى أنه المراد بفرعون وهذا الجنس قد يستعمله بعض الوعاظ فى المقاصد الصحيحة تحسیناً للكلام وترغيباً  
للمستمع وهو ممنوع وقد تستعمله الباطنية فى المقاصد الفاسدة لتغريير الناس ودعوتهم إلى مذهبهم الباطل

فقلت ما تأمرنى أن أدركت ذلك قال تعلم كتاب الله وأعمل بما فيه الحديث دن فى الكبرى وفيه تعلم كتاب  
الله واتبع ما فيه ثلاث مرات (١) حديث النهى عن تفسير القرآن بالرأى غريب (٢) حديث دعائه لابن عباس  
اللهم فقهه فى الدين وعلمه التأويل تقدم فى الباب الثانى من العلم (٣) حديث تسحروا فان فى السحور بركة

قلبه دعاه بالموعظة ومن كان قلبه ظاهراً على نفسه دعاه بالحكمة فالدعوة بالموعظة اجاب بها الابرار وهى الدعوة بذكر الجنة والنار والدعوة



وجدوا التلويحات  
الحقائنية  
والتعريفات  
الربانية أجابوا  
بأرواحهم وقلوبهم  
ونفوسهم  
فصارت متابعة  
الاقوال اجابتهم  
نفسا ومتابعة  
الاعمال اجابتهم  
قلبا والتحقق  
بالاحوال اجابتهم  
روحا فأجابه  
الصوفية بالكل  
واجابه غيرهم  
بالبعض قال  
عمر رضى الله عنه  
رحم الله تعالى  
صهيبا لو لم يخف  
الله لم يعصه يعنى  
لو كتب له كتاب  
الامان من النار  
حمله صرف  
المعرفة بعظيم  
أمر الله على  
القيام بواجب  
حق العبودية  
أداء لما عرف  
من حق العظمة  
فإجابة الصوفية  
إلى الدعوة لإجابة  
المحب المحبوب  
على اللذذة  
وذهاب العسر  
وإجابة غيرهم  
على المكابدة

فإنزلون القرآن على وفق رأيهم ومذهبهم على أمور يعلمون قطعا أنها غير مرادة به فهذه الفنون أحد وجهي المنع من التفسير بالرأى ويكون المراد بالرأى الرأى الفاسد الموافق للهوى دون الاجتهاد الصحيح والرأى يتناول الصحيح والفاسد والموافق للهوى قد يخصص باسم الرأى والوجه الثانى أن يتسارع إلى تفسير القرآن بظاهر العربية من غير استظهار بالسمع والنقل فيما يتعلق بغرائب القرآن وما فيه من الألفاظ المهمة والمبدلة وما فيه من الاختصار والحذف والإضمار والتقديم والتأخير فمن لم يحكم ظاهر التفسير وبادر إلى استنباط المعانى بمجرد فهم العربية كثر غلطه ودخل في زمرة من يفسر بالرأى فالنقل والسمع لابد منه في ظاهر التفسير أولا لينقى به مواضع الغلط ثم بعد ذلك يتسع التفهم والاستنباط والغرائب التي لا تفهم إلا بالسمع كثيرة ونحن نرمز إلى جل منها ليستدل بها على أمثالها ويعلم أنه لا يجوز التهاون بحفظ التفسير الظاهر أولا ولا مطمع في الوصول إلى الباطن قبل أحكام الظاهر ومن ادعى فهم أسرار القرآن ولم يحكم التفسير الظاهر فهو كمن يدعى البلوغ إلى صدر البيت قبل مجاوزة الباب أو يدعى فهم مقاصد الأتراك من كلامهم وهو لا يفهم لغة الترك فإن ظاهر التفسير يجرى مجرى تعليم اللغة التي لابد منها للفهم وما لا بد فيه من السماع فنون كثيرة منها لا يجوز بالحذف والإضمار كقوله تعالى وآتينا ثمود الناقة مبصرة فظلوا بها معناه آية مبصرة فظلوا أنفسهم بقتلها فالناظر إلى ظاهر العربية يظن أن المراد به أن الناقة كانت مبصرة ولم تكن عمياء ولم يدركهم بماذا ظلموا وأنهم ظلموا غيرهم وأنفسهم وقوله تعالى واشربوا في قلوبهم العجل بكفرهم أى حب العجل لحذف الحب وقوله عز وجل إذا لاذقناك ضعف الحياة وضعف الممات أى ضعف عذاب الأحياء وضعف عذاب الموتى لحذف العذاب وأبدل الأحياء والموتى بذكر الحياة والموت وكل ذلك جائز في فصيح اللغة وقوله تعالى واسأل القرية التي كنا فيها والعير التي أقبلنا فيها أى أهل القرية وأهل العير فالأهل فيهما محذوف مضمرة وقوله عز وجل ثقلت في السموات والأرض معناه خفيت على أهل السموات والأرض والشيء إذا خفي ثقل فأبدل اللفظ به وأقيم في مقام على وأضر الأهل وحذف وقوله تعالى وتجمعون رزقكم أنكم تكذبون أى شكر رزقكم وقوله عز وجل آتنا ما وعدتنا على رسالك أى على السنة رسلك لحذف إلا السنة وقوله تعالى أنا أنزلناه في ليلة القدر أراد القرآن وما سبق له ذكر وقال عز وجل حتى توارت بالحجاب أراد الشمس وما سبق لها ذكر وقوله تعالى والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى أى يقولون ما نعبدهم وقوله عز وجل قال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك معناه لا يفقهون حديثا يقولون ما أصابك من حسنة فمن الله فإن لم يرد هذا كان مناقضا لقوله قل كل من عند الله وسبق إلى الفهم منه مذهب القدرية ومنها المنقول المنقلب كقوله تعالى وطور سينين أى طور سيناء سلام على آل ياسين أى على الياس وقيل ادريس لأن في حرف ابن مسعود سلام على ادريس ومنها المكرر القاطع لو صل الكلام في الظاهر كقوله عز وجل وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء إن يتبعون إلا الظن معناه وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء إلا الظن وقوله عز وجل ( قال الملأ الذين استكبروا من قومهم للذين استضعفوا لما آمن منهم ) معناه الذين استكبروا لمن آمن من الذين استضعفوا ومنها المقدم والمؤخر وهو مظنة الغلط كقوله عز وجل ولولا كلمة سبقت لربك لكان لزاما وأجل مسمى معناه لولا الكلمة وأجل مسمى لكان لزاما ولولا لكان نصبا كاللزام وقوله تعالى يسألونك كأنك خفي عنها أى يسألونك عنها كأنك خفي بها وقوله عز وجل لهم مغفرة ورزق كريم كما أخرجك ربك من بيتك بالحق فهذا الكلام غير متصل وإنما هو عائد إلى قوله السابق قل أنقل الله والرسول كما أخرجك ربك من بيتك بالحق أى فصارت أنقال الغنائم لك إذا أنت راض بخروجك وهم كارهون فاعترض بين الكلام الأمر بالتقوى وغيره من هذا النوع قوله عز وجل حتى تؤمنوا بالله وحده لإلا قول إبراهيم لا ييه الآية ومنها المبهم وهو اللفظ المشترك بين معان من كلمة أو حرف أما الكلمة فكالمشئ والقرين والامة والروح ونظائرها قال الله تعالى ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء أراد به النفقة بما رزق وقوله عز وجل







ونصيبهم من المعرفة أكمل فكانت ( ٢٦٤ ) أعمالهم أزكى وأفضل جاء رجل إلى معاذ قال أخبرني عن رجلين أحدهما مجتهد في

العبادة كثير  
العمل قليل  
الذنوب إلا أنه  
ضعيف اليقين  
يعتوره الشك  
قال معاذ ليحبطن  
شكه عمله قال  
فأخبرني عن  
رجل قليل العمل  
إلا أنه قوى  
اليقين وهو في  
ذلك كثير  
الذنوب فسكت  
معاذ فقال الرجل  
والله لئن أحبط  
شك الأول  
أعمال بره ليحبطن  
يقين هذا ذنوبه  
كلها قال فأخذ  
معاذ بيده وقال  
ما رأيت الذي هو  
أفقه من هذا  
وفي وصية لقمان  
لا بنه يا بني لا  
يستطاع العمل  
إلا باليقين ولا  
يعمل المرء إلا  
بقدر يقينه ولا  
يقصر عامل حتى  
يقصر يقينه  
فكان اليقين  
أفضل العلم لأنه  
أدعى إلى العمل  
وما كان أدعى  
إلى العمل كان  
أدعى إلى العبودية

تفاوت الخلق في الفهم بعد الاشتراك في معرفة ظاهر التفسير وظاهر التفسير لا يغني عنه ومثاله فهم بعض أرباب  
القلوب من قوله صلى الله عليه وسلم (١) في سجوده أعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك  
لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك أنه قيل له اسجدوا تقرب فوجد القرب في السجود فنظر إلى  
الصفات فاستعاذ ببعضها من بعض فإن الرضا والسخط وصفان ثم زاد قربه فاندرج القرب الأول فيه فرقى إلى  
الذات فقال أعوذ بك منك ثم زاد قربه بما استحياه من الاستعاذة على بساط القرب فالتجأ إلى الثناء فأنشأ بقوله  
لا أحصى ثناء عليك ثم علم أن ذلك قصور فقال أنت كما أثنيت على نفسك فهذه خواطر تفتح لأرباب القلوب  
أغوار وراه هذا وهو فهم معنى القرب واختصاصه بالسجود ومعنى الاستعاذة من صفة بصفة ومنه به وأسرار  
ذلك كثيرة ولا يدل تفسير ظاهر اللفظ عليه وليس هو مناقضا لظاهر التفسير بل هو استكمال له ووصول إلى  
لبابه عن ظاهره فهذا ما نوره لفهم المعاني الباطنة لا ما يناقض الظاهر والله أعلم به ثم كتاب آداب التلاوة والحد  
لله رب العالمين والصلاة على محمد خاتم النبيين وعلى كل عبد مصطفى من كل العالمين وعلى آل محمد وصحبه وسلم ينلوه  
إن شاء الله تعالى كتاب الأذكار والدعوات والله المستعان لأرب سواه ( كتاب الأذكار والدعوات )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

الحمد لله الشامله رافته العامة رحمة الذي جازى عباده عن ذكرهم بذكره فقال تعالى ( فاذكروني أذكركم ) ورغبهم  
في السؤال والدعاء بامرهم فقال ( ادعوني أستجب لكم ) فأطمع المطيع والعاصي والداني والقاصي في الانبساط  
إلى حضرة جلاله برفع الحاجات والأمانى بقوله ( فإني قريب أجيب دعوة الداعي إذا دعاني ) والصلاة على محمد  
سيد أنبيائه وعلى آله وأصحابه خيرة أصفياه وسلم تسليما كثيرا ( أما بعد ) فليس بعد تلاوة كتاب الله عز وجل  
عبادة تؤدي باللسان أفضل من ذكر الله تعالى ورفع الحاجات بالأدعية الخاصة إلى الله تعالى فلا بد من شرح  
فضيلة الذكر على الجملة ثم على التفصيل في أعيان الأذكار وشرح فضيلة الدعاء وشروطه وآدابه ونقل المأثور من  
الدعوات الجامعة لمقاصد الدين والدنيا والدعوات الخاصة لسؤال المغفرة والاستعاذة وغيرها ويتحرر  
المقصود من ذلك بذكر أبواب خمسة ( الباب الأول ) في فضيلة الذكر وفائده جملة وتفصيلا ( الباب الثاني ) في  
فضيلة الدعاء وآدابه وفضيلة الاستغفار والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ( الباب الثالث ) في أدعية مأثورة ومعزية  
إلى أصحابها وأسبابها ( الباب الرابع ) في أدعية منتخبة محدوفة الأسناد من الأدعية المأثورة ( الباب الخامس )  
في الأدعية المأثورة عند حدوث الحوادث

( الباب الأول في فضيلة الذكر وفائده على الجملة والتفصيل من الآيات والأخبار والآثار )

وبدل على فضيلة الذكر على الجملة ( من الآيات ) قوله سبحانه وتعالى ( فاذكروني أذكركم ) قال ثابت البناني رحمه  
الله إني أعلم متى يذكركني ربي عز وجل فزعوا منه وقالوا كيف تعلم ذلك فقال إذا ذكرته ذكرني وقال تعالى  
اذكروا الله ذكرا كثيرا وقال تعالى ( فإذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام واذكروه كما هداكم )  
وقال عز وجل ( فإذا قضيتُم مناسككم فاذكروا الله كذكركم آباءكم أو أشد ذكرا ) وقال تعالى ( الذين يذكرون الله قياما  
وقعودا وعلى جنوبهم ) وقال تعالى ( فإذا قضيتُم الصلاة فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم ) قال ابن عباس رضي  
الله عنهما أي بالليل والنهار في البر والبحر والسفر والحضر والغنى والفقر والمرض والصحة والسر والعلانية وقال  
تعالى في ذم المنافقين ولا يذكرون الله إلا قليلا وقال عز وجل واذكركم ربك في نفسك تضرع وخيفة ودون الجهر

ابن حارثة وأسماء بنت أبي بكر بإسنادين جيدين (١) حديث قوله صلى الله عليه وسلم في سجوده أعوذ برضاك من سخطك  
وأعوذ بمعافاتك من عقوبتك الحديث مسلم من حديث عائشة .

( كتاب الأذكار والدعوات )

( الباب الأول في فضيلة الذكر )



بالله للصوفية والعلماء الزاهدين فبان بذلك فضلهم وفضل غلبهم ثم انى اصور مسئلة ( ٢٦٥ ) يستبين بها المعتبر فضل العالم

الزاهد العارف  
بصفات نفسه  
على غيره عالم  
دخل مجلسا وقعد  
وميز لنفسه مجلسا  
يجلس فيه كما في  
نفسه من اعتقاده  
في نفسه لمحله  
وعليه فدخل  
داخل من أبناء  
جنسه وقعد  
فوقه فانهصر  
العالم واظلمت  
عليه الدنيا ولو  
أمكنه لبطش  
بالداخل فهذا  
عارض عرض له  
ومرض اعتراه  
وهو لا يفطن أن  
هذه علة غامضة  
ومرض يحتاج  
إلى المداواة ولا  
يتفكر في منشأ  
هذا المرض ولو  
علم ان هذه نفس  
ثارت وظهرت  
بجهلها وجهلها  
لوجود كبرها  
وكبرها برؤية  
نفسها خيرا من  
غيرها ففعل الانسان  
أنه أكبر من غيره  
كبر واظهار ذلك  
إلى الفعل تكبر  
فحيث القصر صار  
فعلا به تكبر

من القول بالغد والآصال ولا تكن من الغافلين) وقال تعالى (ولذكر الله أكبر) قال ابن عباس رضى الله  
عنهما له وجهان أحدهما ان ذكر الله تعالى لكم أعظم من ذكركم إياه والآخر ان ذكر الله أعظم من كل عبادة سواه  
إلى غير ذلك من الآيات (وأما الأخبار) فقد قال رسول الله ﷺ (١) ذاكر الله في الغافلين كالشجرة الخضراء  
في وسط الهشيم وقال ﷺ (٢) ذاكر الله في الغافلين كالشجرة الخضراء  
عبدى ما ذكرنى وتحركت شفتاه بنى وقال ﷺ (٣) ما عمل ابن آدم من عمل أنجى له من عذاب الله من ذكر الله  
عز وجل قالوا يا رسول الله ولا الجهاد في سبيل الله قال ولا الجهاد في سبيل الله إلا أن تضرب بسيفك حتى ينقطع  
ثم تضرب به حتى ينقطع ثم تضرب به حتى ينقطع وقال ﷺ (٤) من أحب أن يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر  
الله عز وجل وسئل رسول الله ﷺ (٥) أى الأعمال أفضل فقال أن تموت ولسانك رطب بذكر الله عز وجل  
وقال ﷺ (٦) أصبح وأمس ولسانك رطب بذكر الله تصبح وتمسى وليس عليك خطيئة وقال ﷺ (٧)  
لذكر الله عز وجل بالعداء والعشى أفضل من حطم السيوف في سبيل الله ومن إعطاء المال سحا وقال ﷺ (٨)  
يقول الله تبارك وتعالى إذا ذكرنى عبدى في نفسه ذكرته في نفسى وإذا ذكرنى في ملاذ كرته في ملاخير من  
وإذا تقرب من شبرا تقربت منه ذراعا وإذا تقرب منى ذراعا تقربت منه باعا وإذا مشى إلى هرولت إليه  
يعنى بالهرولة سرعة الاجابة وقال ﷺ (٩) سبعة يظلهم عز وجل في ظله يوم لا ظل إلا ظله من جملتهم رجل ذكر  
الله خاليا ففاضت عيناه من خشية الله وقال أبو الدرداء قال رسول الله ﷺ (١٠) ألا أنبئكم بخير أعمالكم  
وأزكاها عند مليكم وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من إعطاء الورق والذهب وخير لكم من أن تلقوا  
عدوكم فتضربون أعناقهم ويضربون أعناقكم قالوا وما ذاك يا رسول الله قال ذكر الله عز وجل دائما وقال  
ﷺ (١١) قال الله عز وجل من شغله ذكرى عن مسألتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين (وأما الآثار) فقد

(١) حديث ذاكر الله في الغافلين كالشجرة الخضراء في وسط الهشيم أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب من  
حديث ابن عمر بسند ضعيف وقال في وسط الشجر الحديث (٢) حديث يقول الله تعالى أنا مع عبدى ما ذكرنى  
وتحركت بنى شفتاه هـ حب من حديث أبي هريرة وك من حديث أبي الدرداء وقال صحيح الاسناد (٣)  
حديث ما عمل ابن آدم من عمل أنجى له من عذاب الله من ذكر الله قالوا يا رسول الله ولا الجهاد في سبيل الله قال  
ولا الجهاد في سبيل الله إلا أن تضرب بسيفك حتى ينقطع ثلاث مرات ابن أبي شيبة في المصنف والطبراني من  
حديث معاذ باسناد حسن (٤) حديث من أحب أن يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله تعالى ابن أبي شيبة  
في المصنف والطبراني من حديث معاذ بسند ضعيف ورواه الطبراني في الدعاء من حديث أنس وهو عند  
بلفظ إذا مررت برياض الجنة فارتعوا وقد تقدم في الباب الثالث من العلم (٥) حديث سئل أى الأعمال أفضل  
قال ان تموت ولسانك رطب من ذكر الله تعالى حب وطب في الدعاء والبيهقي في الشعب من حديث معاذ  
(٦) حديث أمس وأصبح ولسانك رطب بذكر الله تصبح وتمسى وليس عليك خطيئة أبو القاسم الاصبهاني  
في الترغيب والترهيب من حديث أنس من أصبح وأمس ولسانه رطب من ذكر الله يمسى ويصبح وليس  
عليه خطيئة وفيه من لا يعرف (٧) حديث لذكر الله بالعداء والعشى أفضل من حطم السيوف في سبيل الله  
ومن إعطاء المال سحار وبنائه من حديث أنس بسند ضعيف في الاصل وهو معروف من قول ابن عمر كما رواه  
ابن عبد البر في التمهيد (٨) حديث قال الله عز وجل إذا ذكرنى عبدى في نفسه ذكرته في نفسى الحديث متفق  
عليه من حديث أبي هريرة (٩) حديث سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله من جملتهم رجل ذكر الله  
خاليا ففاضت عيناه متفق عليه من حديث أبي هريرة أيضا (١٠) حديث ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكاها  
عند مليكم وأرفعها في درجاتكم كما الحديث ت هـ ك وصحح اسناده من حديث أبي الدرداء (١١)  
حديث قال الله تعالى من شغله ذكرى عن مسألتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين خ في التاريخ والبخار



مخصوص بمنزلة ولو قدر له (٢٦٦) أن يبتلى بمثل هذه الواقعة وينعصر من تقدم غيره عاياه وثرثه يرى النفس وظهورها

ويروى أن هذا دام وأنه إن استرسل فيه بالاصغاء إلى النفس وانعصارها صار ذلك ذنب حاله فيرفع في الحال دامه إلى الله تعالى ويشكو إليه ظهور نفسه ويحسن الإنابة ويقطع دابر ظهور النفس ويرفع القلب إلى الله تعالى مستغيثاً من النفس فيشغله اشتغاله برؤية دام النفس في طلب دوائها من الفكر فيمن قعد فوقه وربما أقبل على من قعد فوقه بمزيد التواضع والانكسار تكفيرا للذنوب الموجود وتداويا لدائه الحاصل فتبين بهذا الفرق بين الرجلين فإذا اعتبر الاعتبار وتفقد حال نفسه في هذا المقام يرى نفسه كنفوس

قال الفضيل بلغنا أن الله عز وجل قال عبدي اذكرني بعد الصبح ساعة وبعد العصر ساعة أكفك ما بينهما وقال بعض العلماء إن الله عز وجل يقول أيما عبدا طاعت على قلبه فرأيت الغالب عاياه التمسك بذكرى توليت سياسته وكنت جايسه ومخادته وأنيسه وقال الحسن الذكر ذكر أن ذكر الله عز وجل بين نفسك وبين الله عز وجل ما أحسنه وأعظم أجره وأفضل من ذلك ذكر الله سبحانه عند ما حرم الله عز وجل ويروى أن كل نفس تخرج من الدنيا عطشى إلا إذا ذكر الله عز وجل وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه ليس يتحسر أهل الجنة على شيء إلا على ساعة مرت بهم لم يذكروا الله سبحانه فيها والله تعالى أعلم

(فضيلة مجالس الذكر)

قال رسول الله ﷺ (١) ما جلس قوم مجلسا يذكر الله عز وجل إلا حفت بهم الملائكة وغشيتهم الرحمة وذكرهم الله تعالى فيمن عنده وقال ﷺ (٢) ما من قوم اجتمعوا يذكر الله تعالى لا يريدون بذلك إلا وجهه إلا ناداهم مناد من السماء قوموا مغفورا لكم قد بدلت لكم سيئاتكم حسنات وقال أيضا ﷺ (٣) ما قعد قوم مقعدا لم يذكروا الله سبحانه وتعالى فيه ولم يصلوا على النبي ﷺ إلا كان عليهم حسرة يوم القيامة وقال داود ﷺ إلهي إذا رأيتني أجوز مجلسا لذكرين إلى مجالس الغافلين فأكسر رجلي دونهم فإنها نعمة تنعم بها علي وقال ﷺ (٤) المجلس الصالح يكفر عن المؤمن ألف ألف مجلس من مجالس السوء وقال أبو هريرة رضي الله عنه إن أهل السماء ليتراءون بيوت أهل الأرض التي يذكر فيها اسم الله تعالى كما تترامى النجوم وقال سفيان بن عيينة رحمه الله إذا اجتمع قوم يذكر الله تعالى اغترل الشيطان والدنيا فيقول الشيطان للدنيا ألا تريني ما يصنعون فتقول الدنيا دعهم فإنهم إذا تفرقوا أخذت أعناقهم إليك (٥) وعن أبي هريرة رضي الله عنه أنه دخل السوق وقال أراكم ههنا وميراث رسول الله ﷺ يقسم في المسجد فذهب الناس إلى المسجد وتركوا السوق فلم يروا ميراثا فقالوا يا أبا هريرة ما رأينا ميراثا يقسم في المسجد قال فماذا رأيتم قالوا رأينا قوما يذكر الله عز وجل ويقرؤون القرآن قال فذلك ميراث رسول الله ﷺ (٦) وروى الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري عنه ﷺ أنه قال إن الله عز وجل ملائكة سياحين في الأرض فضلا عن كتاب الناس فإذا وجدوا قوما يذكر الله عز وجل تنادوا هلموا إلى بغيتكم فيجيئون فيحفون بهم إلى السماء فيقول الله تبارك وتعالى أي شيء تركتم عبادي يصنعونه فيقول تاركناهم يحمدونك ويمجدونك ويسبحونك فيقول الله تبارك وتعالى وهل رأوني فيقولون لا فيقول جل جلاله كيف لو رأوني فيقولون لو رأوك لكانوا

في المسند والبيهقي في الشعب من حديث عمر بن الخطاب وفيه صفوان بن أبي الصفا ذكره حب في الضعفاء وفي الثقات أيضا (١) حديث ما جلس قوم مجلسا يذكر الله تعالى إلا حفت بهم الملائكة وغشيتهم الرحمة وذكرهم الله فيمن عنده من حديث أبي هريرة (٢) حديث ما من قوم اجتمعوا يذكر الله تعالى لا يريدون بذلك إلا وجهه إلا ناداهم مناد من السماء قوموا مغفورا لكم قد بدلت سيئاتكم حسنات أحمد وأبو يعلى والطبراني بسند ضعيف من حديث أنس (٣) حديث ما قعد قوم مقعدا لم يذكروا الله ولم يصلوا على النبي ﷺ فيه إلا كان عليهم حسرة يوم القيامة وحسنه من حديث أبي هريرة (٤) حديث المجلس الصالح يكفر عن المؤمن ألف ألف مجلس من مجالس السوء ذكره صاحب الفردوس من حديث ابن وداعة وهو مرسل ولم يخرج له ولده وكذلك لم أجده لإسناده (٥) حديث أبي هريرة أنه دخل السوق وقال أراكم ههنا وميراث رسول الله ﷺ يقسم في المسجد فذهب الناس إلى المسجد وتركوا السوق الحديث الطبراني في المعجم الصغير بإسناد فيه جهالة أو انقطاع (٦) حديث الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة أو أبي سعيد الخدري عنه ﷺ أنه قال إن لله عز وجل ملائكة سياحين في الأرض فضلا عن كتاب الناس الحديث رواه من هذا الوجه والحديث في



ولو أكثرنا تصوير المسائل لتبرهن فضيلة الزاهدين ونقصان الراغبين لأورث الملal (٢٦٧) وهذا من أوائل علوم الصوفية

فاظنك بنفائس  
علومهم وشرائف  
أحوالهم والله  
الموفق للصواب  
(الباب الرابع  
في شرح حال  
الصوفية واختلاف

طريقهم)  
أخبرنا الشيخ  
العالم ضياء الدين  
أبو أحمد عبد  
الوهاب بن علي  
قال أخبرنا أبو  
الفتح عبد الملك  
ابن أبي القاسم  
الهروي قال أنا  
أبو نصر عبد  
العزيز بن محمد  
الترباقي قال أنا  
أبو محمد عبد  
الجبار بن محمد  
الجراحي قال أنا  
أبو العباس محمد  
بن أحمد المجبوبي  
قال أنا أبو عيسى  
محمد بن عيسى  
الترمذي قال  
حدثنا مسلمة بن  
حاتم الأنصاري  
قال حدثنا محمد بن  
عبد الله الأنصاري  
عن أبيه عن علي  
ابن زيد عن  
سعيد بن المسيب  
قال قال أنس بن  
مالك رضي الله عنه

أشد تسديحا وتحميدا فيقول لهم من أي شيء يتعوذون فيقولون من النار فيقول تعالى وهل رأوها  
فيقولون لا فيقول الله عز وجل فكيف لورأوها فيقولون لورأوها لكانوا أشد هربا منها وأشد تقورا فيقول  
الله عز وجل وأي شيء يطلبون فيقولون الجنة فيقول تعالى وهل رأوها فيقولون لا فيقول تعالى فكيف لو  
رأوها فيقولون لورأوها لكانوا أشد حرصا فيقول جل جلاله إني أشهدكم أني قد غفرت لهم فيقولون  
كان فيهم فلان لم يردهم إنما جاء لحاجة فيقول الله عز وجل هم القوم لا يشقى جليسهم  
(فضيلة التهليل)

قال **عليه السلام** (١) أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له وقال **عليه السلام** (٢) من قال لا إله  
إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير كل يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب وكتبت  
له مائة حسنة ومحيت عنه مائة سيئة وكانت له حرزا من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ولم يأت أحد بأفضل مما جاء  
به إلا أحد عمل أكثر من ذلك وقال **عليه السلام** (٣) ما من عبد توشأ فأحسن الوضوء ثم رفع طرفه إلى السماء فقال  
أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله إلا فتحت له أبواب الجنة يدخل من أيها شاء  
وقال **عليه السلام** (٤) ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة في قبورهم ولا في نشورهم كأنني أنظر إليهم عند الصيحة  
ينفضون رؤوسهم من التراب ويقولون الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور وقال **عليه السلام** (٥) أيضا  
لأبي هريرة يا أبا هريرة إن كل حسنة تعملها توزن يوم القيامة إلا شهادة أن لا إله إلا الله فإنها لا توضع في ميزان  
لأنها لو وضعت في ميزان من قالها صادقا ووضعت السموات السبع والأرضون السبع وما فيهن كان لا إله إلا الله  
أرجح من ذلك وقال **عليه السلام** (٦) لو جاء قائل لا إله إلا الله صادقا بقراب الأرض ذنوبا لغفر الله له ذلك وقال **عليه السلام**  
(٧) يا أبا هريرة لقن الموتى شهادة أن لا إله إلا الله فإنها تهدم الذنوب هدماء قلت يا رسول الله هذا للبوتى فكيف

الصحيحين من حديث أبي هريرة وحده وقد تقدم في الباب الثالث من العلم (١) حديث أفضل ما قلته أنا  
والنبيون من قبلي لا إله إلا الله الحديث تقدم في الباب الثاني من الحج (٢) حديث من قال لا إله إلا الله وحده  
لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير مائة مرة الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٣)  
حديث ما من عبد توشأ فأحسن الوضوء ثم رفع طرفه إلى السماء فقال أشهد أن لا إله إلا الله الحديث د من  
حديث عقبة بن عامر وقد تقدم في الطهارة (٤) حديث ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة في قبورهم ولا في  
النشور الحديث أبو يعلى والطبراني والبيهقي في الشعب من حديث ابن عمر بسند ضعيف (٥) حديث يا أبا هريرة  
إن كل حسنة تعملها توزن يوم القيامة إلا شهادة أن لا إله إلا الله فإنها لا توضع في ميزان لأنها لو وضعت في ميزان  
من قالها صادقا ووضعت السموات السبع والأرضون السبع وما فيهن كان لا إله إلا الله أرجح من ذلك قلت  
وصية أبي هريرة هذه موضوعة وآخر الحديث رواه المستغفري في الدعوات ولو جعلت لا إله إلا الله وهو  
معروف من حديث أبي سعيد مرفوعا لو أن السموات السبع وعمارهن غيري والأرضين السبع في كفة مالت  
بهن لا إله إلا الله رواه ن في اليوم والليلة وحب وك وصححه (٦) حديث لو جاء حامل لا إله إلا الله صادقا  
بقراب الأرض ذنونا لغفر الله له غريب بهذا اللفظ والترمذي في حديث أنس يقول الله يا ابن آدم إنك لو أتيتني  
بقراب الأرض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئا لا أتيتك بقرابها مغفرة ولأبي الشيخ في الثواب من حديث أنس  
يارب ما جزاء من هلك مخلصا من قلبه قال جزاؤه أن يكون كيوم ولدته أمه من الذنوب وفيه انقطاع (٧) حديث  
يا أبا هريرة لقن الموتى شهادة أن لا إله إلا الله فإنها تهدم الذنوب الحديث أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس  
من طريق ابن المقرئ من حديث أبي هريرة وفيه موسى بن وردان مختلف فيه ورواه أبو يعلى من حديث أنس  
بسند ضعيف ورواه ابن أبي الدنيا في المحتضرين من حديث الحسن مرسل

قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا بني إن قدرت أن تصبح وتمسي وليس في قلبك غش لأحد فافعل ثم قال يا بني وذلك من سقني



ومن أحياء سقى فقد أحياني (٢٦٨) ومن أحيائي كان معي في الجنة وهذا أتم شرف وأكمل فضل أخبر به الرسول

صلى الله عليه وسلم  
في حق من أحياء  
سنه فالصوفية هم  
الذين أحيوا  
هذه السنة  
وطهارة الصدور  
من الغل والغش  
عماد أمرهم  
وبذلك ظهر  
جوهرهم وبان  
فضلهم وانما  
قدروا على أحياء  
هذه السنة  
فمنضوا بواجب  
حقها لزهدهم  
في الدنيا وتركها  
لأربابها وطلابها  
لأن مشار الغل  
والغش محبة  
الدنيا ومحبة  
الرفعة والمنزلة  
عند الناس  
والصوفية زهدوا  
في ذلك كله كما  
قال بعضهم  
طريقنا هذا لا  
يصلح إلا لأفوام  
كنست بأرواحهم  
المقابل فلما سقط  
عن قلوبهم محبة  
الدنيا وحب  
الرفعة أصبحوا  
وامسوا وليس  
في قلوبهم غش  
لاحد فتقول  
الماثل كنست

للأحياء قال صلى الله عليه وسلم هي أهدم وأهدم وقال صلى الله عليه وسلم (١) من قال لا إله إلا الله مخلصاً دخل الجنة وقال صلى الله عليه وسلم (٢) لتدخلن الجنة كل من أهدم وأهدم وقال صلى الله عليه وسلم (٣) من قال لا إله إلا الله فأكثروا من قول لا إله إلا الله قبل أن يحال بينكم وبينها فإنها كلمة التوحيد وهي كلمة الإخلاص وهي كلمة التقوى وهي الكلمة الطيبة وهي دعوة الحق وهي العروة الوثقى وهي ثمن الجنة وقال الله عز وجل (هل جزاء الإحسان إلا الإحسان) فقيل الإحسان في الدنيا قول لا إله إلا الله وفي الآخرة الجنة وكذا قوله تعالى (للتذين أحسنوا الحسنى وزيادة) وروى البراء بن عازب أنه صلى الله عليه وسلم قال (٣) من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات كانت له عدل رقبة أو قال نسمة وروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) من قال في يوم مائة مرة لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لم يسبقه أحد كان قبله ولا يدركه أحد كان بعده إلا من عمل بأفضل من عمله وقال صلى الله عليه وسلم من قال في سو من الأسواق لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير كتب الله له ألف حسنة ومحامته ألف سيئة وبني له بيت في الجنة (٥) ويروى أن العبد إذا قال لا إله إلا الله أتت إلى صحيفته فلا تمر على خطيئة إلا محتها حتى تجد حسنة مثلها فتجلس إلى جنبها وفي الصحيح عن أبي أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم (٦) أنه قال من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات كان كمن أعتق أربعة أنفس من ولد اسمعيل صلى الله عليه وسلم وفي الصحيح أيضاً عن عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم (٧) أنه قال من تعار من الليل فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ثم قال اللهم اغفر لي غفر له أودعا استجيب له فإن توضأ وصلى قبلت صلاته

(١) حديث من قال لا إله إلا الله مخلصاً دخل الجنة الطبراني من حديث زيد بن أرقم بإسناد ضعيف (٢) حديث لتدخلن الجنة كل من أهدم وأهدم على الله شرود البعير على أهله قال البخاري من حديث أبي هريرة كل أمي يدخلون الجنة إلا من أبي زادك وصحبهما وشرده على الله شرود البعير على أهله قال البخاري قالوا يا رسول الله ومن يأبي قال من أطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد أبى ولا بن عدي وأبي يعلى والطبراني في الدعاء من حديثه أكثر ومن قول لا إله إلا الله قبل أن يحال بينكم وبينها وفيه ابن وردان أيضاً ولأبي الشيخ في الثواب من حديث الحكم بن عمار الثمالي مرسل إذا قلت لا إله إلا الله وهي كلمة التوحيد الحديث والحكم ضعيف ولأبي بكر بن الضحاك في الشمايل من حديث ابن مسعود في إجابة المؤذن اللهم رب هذه الدعوة المجابة المستجاب لها دعوة الحق وكلمة الإخلاص ولا بن عدي من حديث ابن عمر في إجابة المؤذن دعوة الحق وللطبراني في الدعاء عن عبد الله بن عمرو كلمة الإخلاص لا إله إلا الله الحديث وللطبراني من حديث سلية بن الأكوع وألزمهم كلمة التقوى قال لا إله إلا الله وللطبراني في الدعاء عن ابن عباس كلمة طيبة قال شهادة أن لا إله إلا الله وله عنه في قوله دعوة الحق قال شهادة أن لا إله إلا الله وله عنه فقد استمسك بالعروة الوثقى قال لا إله إلا الله ولا بن عدي والمستغفر من حديث أنس ثمن الجنة لا إله إلا الله ولا يصح شيء منها (٣) حديث البراء بن عازب من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له الحديث الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين وهو في مسند أحمد دون قوله عشر مرات (٤) حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه صلى الله عليه وسلم من قال في كل يوم مائة مرة لا إله إلا الله وحده لا شريك له الحديث أحمد بلفظ مائة وكذا رواه ك في المستدرک واسناده جيد وهكذا هو في بعض نسخ الأحياء (٥) حديث إن العبد إذا قال لا إله إلا الله أتت إلى صحيفته فلا تمر على خطيئة إلا محتها حتى تجد حسنة مثلها فتجلس إليها أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف (٦) حديث أبي أيوب من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات كان كمن أعتق أربعة أنفس من ولد اسمعيل متفق عليه (٧) حديث عبادة بن الصامت من تعار من الليل فقال لا إله إلا الله الحديث رواه خ



تتميز عن أحد من المسلمين لحقارته عند نفسه وعند هذا ينسد باب الغش والغفل (٢٦٩) وجرت هذه الحكاية فقال

### ( فضيلة التسبيح والتحميد وبقية الاذكار )

قال عليه السلام من سبح (١) دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وحمد ثلاثا وثلاثين وكبر ثلاثا وثلاثين وختم المائة بـ لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر وقال عليه السلام (٢) من قال سبحان الله وبحمده في اليوم مائة مرة حطت عنه خطاياه وان كانت مثل زبد البحر وروى أن رجلا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) فقال تولت عن الدنيا وقلت ذات يدي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فإين أنت من صلاة الملائكة وتسبيح الخلائق وبها يرزقون قال فقلت وماذا يا رسول الله قال قل سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم أستغفر الله مائة مرة ما بين طلوع الفجر الى أن تصلي الصبح تأتيك الدنيا راغمة صاغرة ويخلق الله عز وجل من كل كلمة ملكا يسبح الله تعالى الى يوم القيامة لك ثوابه وقال صلى الله عليه وسلم (٤) اذا قال العبد الحمد لله ملأت ما بين السماء والارض فاذا قال الحمد لله الثانية ملأت ما بين السماء السابعة الى الارض السفلى فاذا قال الحمد لله الثالثة قال الله عز وجل سل تعطى وقال رفاعة الزرقى كنا يوما نصلي وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) فلما رفع رأسه من الركوع وقال سمع الله لمن حمده قال رجل وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم ربنا لك الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاته قال من المتكلم أنفا قال انا يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم لقد رأيت بضعة وثلاثين ملكا يبتدرونها أيهم يكتبها أولا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) الباقيات الصالحات هن لا اله الا الله وسبحان الله والحمد لله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله وقال صلى الله عليه وسلم (٧) ما على الارض رجل يقول لا اله الا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله ولا حول ولا قوة الا بالله الا غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر رواه ابن عمر وروى النعمان بن بشير عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال (٨) الذين يذكرون من جلال الله وتسبيحه وتكبيره وتحميده ينعتظن حول العرش لهن دوى كمدوى النحل يذكرون بصاحبهن أولا يحب أحدكم أن لا يزال عند الله ما يذكر به وروى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم (٩) قال لأن أقول سبحان الله

(١) حديث من سبح دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين الحديث م من حديث أبي هريرة (٢) حديث من قال سبحان الله وبحمده مائة مرة حطت خطاياه وان كانت مثل زبد البحر متفق عليه من حديث أبي هريرة (٣) حديث أن رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال تولت عن الدنيا وقلت ذات يدي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فإين أنت من صلاة الملائكة وتسبيح الخلائق وبها يرزقون الحديث المستغفري في الدعوات من حديث ابن عمر وقال غريب من حديث مالك ولا أعرف له أصلا في حديث مالك ولا حمدا من حديث عبد الله بن عمرو وان نوحا قال لابنه آمرك بـ لا اله الا الله الحديث ثم قال وسبحان الله وبحمده فانها صلاة كل شيء وبها يرزق الخلق واسناده صحيح (٤) حديث اذا قال العبد الحمد لله ملأت ما بين السماء والارض واذا قال الحمد لله الثانية ملأت ما بين السماء السابعة الى الارض واذا قال الحمد لله الثالثة قال الله تعالى سل تعطى غريب بهذا اللفظ لم أجده (٥) حديث رفاعة الزرقى كنا يوما نصلي وراء النبي صلى الله عليه وسلم فلما رفع رأسه من الركوع قال سمع الله لمن حمده قال رجل وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم ربنا لك الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه الحديث رواه (٦) حديث الباقيات الصالحات هن لا اله الا الله وسبحان الله والله أكبر والحمد لله ولا حول ولا قوة الا بالله ن في اليوم واليلة وحبك وصححه من حديث أبي سعيد ونك من حديث أبي هريرة دون قوله ولا حول ولا قوة الا بالله (٧) حديث ما على الارض رجل يقول لا اله الا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله ولا حول ولا قوة الا بالله الا غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر من حديث عبد الله بن عمرو وقال صحيح على شرط مسلم وهو عند حسنه ون في اليوم واليلة مختصر ادون قوله سبحان الله والحمد لله (٨) حديث النعمان بن بشير الذين يذكرون من جلاله الله وتسبيحه وتحميده وتهليله وتحميده ينعتظ حول العرش له دوى كمدوى النحل يذكر بصاحبه الحديث وك وصححه على شرط م (٩) حديث أبي هريرة لأن أقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر أحب الى مما طلعت عليه الشمس

بعض الفقهاء من أصحابنا وقع لي ان معنى كنست بأرواحهم المزايل ان الإشارة بالمزايل الى النفوس لانها مأوى كل رجس ونجس كالمزيلة وكفستها بنور الروح الواصل اليها لان الصوفية أرواحهم في محال القرب ونورها يسرى الى النفوس وبوصول نور الروح الى النفس تطهر النفس ويذهب عنها المذموم من الغل والغش والحقد والحسد فكأنها تنكس بنور الروح وهذا المعنى صحيح وان لم يرد القائل بقوله ذلك قال الله تعالى في وصف أهل الجنة ونزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين قال أبو حفص كيف أيقنى الغل في قلوب اتلفت

بالله واتفقت على محبته واجتمعت على مودته وأنست بذكره ان تلك قلوب صافية من هواجس النفوس وظلمات الطبائع بل كحلت بنور



صفات نفوسهم  
فاذا تبدلت  
نصوت النفس  
ارتفع الحجاب  
وصحت المتابعة  
ووقعت الموافقة  
في كل شيء مع  
رسول الله ﷺ  
ووجبت المحبة  
من الله تعالى عند  
ذلك قال الله تعالى  
قل إن كنتم  
تحبون الله  
فاتبعوني يحببكم  
الله جعل متابعة  
الرسول ﷺ  
آية محبة العبد  
ربه وجعل جزاء  
العبد على حسن  
متابعة الرسول  
محبة الله إياه  
فأوفر الناس  
حظاً من متابعة  
الرسول أوفرهم  
حظاً من محبة الله  
تعالى والصوفية  
من بين طوائف  
الإسلام ظفروا  
بحسن المتابعة  
لأنهم اتبعوا  
أقواله فقاموا بما  
أمرهم ووقفوا  
عما نهاهم قال الله  
تعالى وما آتاكم  
الرسول فخذوه

والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر أحب إلى مما طلعت عليه الشمس وفي رواية أخرى زاد لا حول ولا قوة إلا بالله  
وقال هي خير من الدنيا وما فيها وقال ﷺ (١) أحب الكلام إلى الله تعالى أربع سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله  
والله أكبر لا يضر كباين بدأت رواه سمرة بن جندب وروى أبو مالك الأشعري أن رسول الله ﷺ (٢) كان  
يقول الطهور شرط الإيمان والحمد لله تملأ الميزان وسبحان الله والله أكبر يملأ ما بين السماء والأرض والصلاة نور  
والصدقة برهان والصبر ضياء والقرآن حجة لك أو عليك كل الناس يغدو فبائع نفسه فوبقها أو مشتر نفسه  
فمعتقها وقال أبو هريرة قال رسول الله ﷺ (٣) كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان إلى  
الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم وقال أبو ذر رضي الله عنه قالت لرسول الله ﷺ (٤) أي  
الكلام أحب إلى الله عز وجل قال ﷺ ما اصطنى الله سبحانه للملائكة سبحان الله وبحمده سبحان الله  
العظيم وقال أبو هريرة قال رسول الله ﷺ (٥) إن الله تعالى اصطنى من الكلام سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله  
والله أكبر فإذا قال العبد سبحان الله كتبت له عشرون حسنة وتحط عنه عشرون سيئة وإذا قال الله أكبر فثقل  
ذلك رذ كره إلى آخر الكلمات وقال جابر قال رسول الله ﷺ (٦) من قال سبحان الله وبحمده غرست له نخلة  
في الجنة وعن أبي ذر رضي الله عنه أنه قال قال الفقراء لرسول الله ﷺ (٧) ذهب أهل الدثور بالأجور  
يصلون كما نصلي ويصومون كما نصوم ويتصدقون بفضول أموالهم فقال أو ليس قد جعل الله لكم ما تصدقون به  
إن لكم بكل تسديحة صدقة وتحميدة وتهليلة صدقة وتكبير صدقة وأمر بمعروف صدقة ونهي عن منكر  
صدقة ويضع أحدكم القدم في في أهله فهي له صدقة وفي يضع أحدكم صدقة قالوا يا رسول الله يأتي أحدنا  
شهوته ويكون له فيها أجر قال صلى الله عليه وسلم رأيتم لو وضعها في حرام أكان عليه فيها وزر قالوا نعم  
قال كذلك إن وضعها في الحلال كان له فيها أجر وقال أبو ذر رضي الله عنه قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم (٨)  
سبق أهل الأموال بالأجر يقولون كما نقول وينفقون ولا تنفق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفلا  
أدلك على عمل إذا أنت عملته أدركت من قبلك وفقت من بعدك إلا من قال مثل قولك تسبيح الله بعد كل  
صلاة ثلاثاً وثلاثين وتحمداً ثلاثاً وثلاثين وتكبيراً أربعاً وثلاثين وروت بسرة عن النبي ﷺ (٩)  
أنه قال عليكن بالتسبيح والتهليل والتقديس فلا تغفان واعتقدن بالأنامل فإنها مستنطقات

وزاد في رواية ولا حول ولا قوة إلا بالله وقال خير من الدنيا وما فيها م باللفظ الأول والمستغرق في الدعوات  
من رواية مالك بن دينار أن أبا أمامة قال النبي ﷺ قلت سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خير من  
الدنيا وما فيها قال أنت أغنى القوم وهو مرسل جيد الإسناد (١) حديث سمرة بن جندب أحب الكلام إلى الله  
أربع الحديث رواه (٢) حديث أبي مالك الأشعري الطهور شرط الإيمان والحمد لله تملأ الميزان الحديث رواه  
م وقد تقدم في الطهارة (٣) حديث أبي هريرة كلمتان خفيفتان على اللسان الحديث متفق عليه (٤) حديث  
أبي ذر أي الكلام أحب إلى الله قال ما اصطنى الله للملائكة سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم رواه م  
دون قوله سبحان الله العظيم (٥) حديث إن الله اصطنى من الكلام سبحان الله والحمد لله الحديث ن في اليوم  
والليلة وك وقال صحيح على شرط م وصححه من حديث أبي هريرة وأبي سعيد إلا أنهما قالاً في ثواب  
الحمد لله كتبت له ثلاثون حسنة وحطت عنه ثلاثون سيئة (٦) حديث جابر من قال سبحان الله وبحمده  
غرست له نخلة في الجنة ت وقال حسن ون في اليوم والليلة وحب وك وقال صحيح على شرط م وصححه  
(٧) حديث أبي ذر قال الفقراء لرسول الله ﷺ ذهب أهل الدثور بالأجور يصلون كما نصلي الحديث رواه م  
(٨) حديث أبي ذر قلت لرسول الله ﷺ سبق أهل الأموال بالأجر يقولون كما نقول وينفقون ولا تنفق  
الحديث رواه م إلا أنه قال قال سفيان لا أدري أيهن أربع ولا أحد في هذا الحديث وتحمداً أربعاً وثلاثين  
ولإسنادهما جيد ولأبي الشيخ في الثواب من حديث أبي الدرداء وتكبير أربعاً وثلاثين كما ذكر المصنف  
(٩) حديث بسرة عليكن بالتسبيح والتهليل والتقديس ولا تغفان واعتقدن بالأنامل فإنها مستنطقات



والنوافل من الصوم والصلاة وغير ذلك ورزقوا ببركة المتابعة في الأقوال والأفعال ( ٢٧١ ) التخلق بأخلاقه من الحياء والحلم

والصفح والغفر  
والرأفة والشفقة  
والمداواة والنصيحة  
والتواضع ورزقوا  
قسطان من أحواله  
من الخشية  
والسكينة والهيبة  
والتعظيم والرضا  
والصبر والزهد  
والتسوك

فاستوفوا جميع  
أقسام المتابعات  
وأحيوا سنته  
بأقصى الغايات  
\* قيل لعبد  
الواحد بن زيد  
من الصوفية  
عندك قال  
القائمون بعقولهم  
على فهم السنة  
والعاكفون  
عليها بقلوبهم  
والمعتصمون  
بسيدهم من شر

نفوسهم هم  
الصوفية وهذا  
وصف تام وصفهم  
به فكان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
دائم الافتقار إلى  
مولاه حتى يقول  
لا تكلني إلى  
نفسى طرفة عين  
أكلأني كلاءة  
الوليد ومن  
أشرف ما ظفر به

يعنى بالشهادة في القيامة وقال ابن عمر رأيت صلى الله عليه وسلم (١) يعقد التسليح وقد قال صلى الله عليه وسلم فيما شهد عليه أبو هريرة  
وأبو سعيد الخدري (٢) إذا قال العبد لا إله إلا الله والله أكبر قال الله عز وجل صدق عبدي لا إله إلا أنا وأنا أكبر  
وإذا قال العبد لا إله إلا الله وحده لا شريك له قال تعالى صدق عبدي لا إله إلا أنا وحدي لا شريك لي وإذا قال لا إله  
إلا الله ولا حول ولا قوة إلا بالله يقول الله سبحانه صدق عبدي لا حول ولا قوة إلا بي ومن قالهن عند الموت لم  
تمسه النار وروى مصعب بن سعد عن أبيه عنه صلى الله عليه وسلم (٣) أنه قال أيعجز أحدكم أن يكسب كل يوم ألف حسنة  
ف قيل كيف ذلك يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم يسبح الله مائة تسليحة فيكتب له ألف حسنة ويحط عنه ألف سيئة  
وقال صلى الله عليه وسلم (٤) يا عبد الله بن قيس أيا أبا موسى ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة قال بلى قال قل لا حول ولا  
قوة إلا بالله وفي رواية أخرى ألا أعلمك كلمة من كنز تحت العرش لا حول ولا قوة إلا بالله وقال أبو هريرة قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) ألا أدلك على عمل من كنوز الجنة من تحت العرش قول لا حول ولا قوة إلا بالله يقول الله  
تعالى أسلم عبدي واستسلم وقال صلى الله عليه وسلم (٦) من قال حين يصبح رضى الله به وبأبائه وبأولاده وبأهل بيته وبأهل  
بني أمية وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيا ورسولا كان حقاً على الله أن يرضيه يوم القيامة وفي رواية من قال ذلك رضى الله عنه وقال  
بجاهد إذا خرج الرجل من بيته فقال بسم الله قال الملك هديت فإذا قال توكلت على الله قال الملك كفيت وإذا قال  
لا حول ولا قوة إلا بالله قال الملك وكفيت فتتفرق عنه الشياطين فيقولون ما تريدون من رجل قد هدى وكفى ووقى  
لا سبيل لكم إليه (فان قلت) فما بال ذكر الله سبحانه مع خفته على اللسان وقلة التعب فيه صار أفضل وأنفع من  
جملة العبادات مع كثرة المشقات فيها فاعلم أن تحقيق هذا لا يليق إلا بعلم المكاشفة والقدر الذي يسمح بذكره  
في علم المعاملة أن المآثر النافع هو الذكر على الدوام مع حضور القلب فاما الذكر باللسان والقلب لاه فهو قليل  
الجدوى وفي الأخبار ما يدل عليه أيضاً (٧) وحضور القلب في لحظة بالذكر والذهول عن الله عز وجل مع  
الاشتغال بالدنيا أيضاً قليل الجدوى بل حضور القلب مع الله تعالى على الدوام أو في أكثر الأوقات هو المقدم  
على العبادات بل به تشرف سائر العبادات وهو غاية ثمرة العبادات العملية ولذا ذكر أول وآخر فأوله يوجب الانس  
والحب وآخره يوجب الانس والحب ويصدر عنه المطلوب ذلك الانس والحب فان المريد في بداية أمره قد يكون  
متكلماً بصرف قلبه ولسانه عن الوسواس إلى ذكر الله عز وجل فان وفق للدوام أنس به وانغرس في قلبه حب  
المذكور ولا ينبغي أن يتعجب من هذا فان من المشاهد في العادات أن يذكر غائباً غير مشاهد بين يدي شخص  
وتكرر ذكر خصاله عنده فيحبه وقد يعشق بالوصف وكثرة الذكر المتكاف أو لا صار

باسناد جيد (١) حديث ابن عمر رأيت صلى الله عليه وسلم يعقد التسليح قلت إنما هو عبد الله بن عمرو بن العاص كما رواه  
دون ت وحسنه وك (٢) حديث أبي هريرة وأبي سعيد إذا قال العبد لا إله إلا الله والله أكبر قال الله صدق  
عبدي الحديث وقال حسن ون في اليوم واليلة وهكذا وصححه (٣) حديث مصعب بن سعد عن أبيه  
أيعجز أحدكم أن يكسب كل يوم ألف حسنة الحديث م إلا أنه قال أو يحط كما ذكره المصنف وقال حسن صحيح  
(٤) حديث يا عبد الله بن قيس أيا أبا موسى ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة قال بلى قال لا حول ولا قوة إلا  
بالله متفق عليه (٥) حديث أبي هريرة عمل من كنز الجنة ومن تحت العرش قول لا حول ولا قوة إلا بالله يقول  
الله أسلم عبدي واستسلم ن في اليوم واليلة وك من قال سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا  
حول ولا قوة إلا بالله قال أسلم عبدي واستسلم وقال صحيح الاسناد (٦) حديث من قال حين يصبح  
رضيت بالله رباً الحديث دن في اليوم واليلة وك وقال صحيح الاسناد من حديث خادم النبي صلى الله عليه وسلم ورواه  
ت من حديث ثوبان وحسنه وفيه نظر فقيه معدن المرزبان ضعيف جدا (٧) حديث الدال على أن الذكر  
والقلب لاه قليل الجدوى وقال حسن والحاكم وقال حديث مستقيم الاسناد من حديث أبي هريرة وأعلوا  
أن الله لا يقبل الدعاء من قلب لاه

الصوفي من متابعة رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الوصف وهو دوام الافتقار ودوام الالتجاء ولا يتحقق بهذا الوصف من



القرب وخلص  
سره بلذادة  
المسامرة فبقيت  
نفسه بين هذه  
الاشياء كلها  
أسيرة مأمورة  
ومع ذلك كله  
يراهما ماوى كل  
شر وهي بمثابة  
النار لوبقيت منها  
شرارة أحرقت  
عالمها وهي وشيكة  
الرجوع سريعة  
الانفلات  
والانقلاب فالله  
تعالى بكمال لطفه  
عرفها إلى الصوفي  
وكشفها له على  
شيء من معنى  
ما كشفه لرسول  
الله صلى الله عليه  
وسلم فهو دائم  
الاستغاثة إلى  
مولاه من شرها  
وكانها جعلت  
سوطا للعبد  
تسوقه لمعرفته  
بشرها مع  
اللحظات إلى  
جنات الالتجاء  
وصدق الاقتار  
والدعاء فلا يخلو  
الصوفي عن  
مطالعها أدنى  
ساعة كما لا يخلو  
عن ربه أدنى

مضطرا إلى كثرة الذكر آخر بحيث لا يصبر عنه فان من أحب شيئا أكثر من ذكره ومن أكثر ذكر شيء وان  
كان تكلفا أحبه فكذلك أول الذكر متكلف إلى أن يشعر الإنسان بالمدكور والحب له ثم يمتنع الصبر عنه آخر  
فيصير الموجب موجبا والثمر مشمرا وهذا معنى قول بعضهم كابدت القرآن عشرين سنة ثم تنعمت به عشرين سنة  
ولا يصدر التمتع إلا من الأنس والحب ولا يصدر الأنس إلا من المداومة على المكابدة والتكلف مدة طويلة حتى  
يصير التكلف طبعيا فكيف يستبعد هذا وقد يتكلف الإنسان تناول طعام يستبشع أو لا ويكابد أكله ويواظب  
عليه فيصير موافقا لطبعه حتى لا يصبر عنه فالنفس معتادة متحملة لما تتكلف هي النفس ما عودتها تتعود  
أى ما كلفتها أو لا يصير لها طبعاً آخر ثم إذا حصل الأنس بذكر الله سبحانه انقطع من غير ذكر الله وما سوى الله  
عز وجل هو الذى يفارقه عند الموت فلا يبقى معه فى القبر أهل ولا مال ولا ولد ولا ولاية ولا يبقى إلا ذكر الله عز  
وجل فان كان قد أنس به تمتع به وتلذذ بانقطاع العوائق الصارقة عنه إذ ضرورات الحاجات فى الحياة الدنيا تصد  
عن ذكر الله عز وجل ولا يبقى بعد الموت عائق فكانه خلى بينه وبين محبوبه فعظمت غبطته وتخلص من السجن  
الذى كان ممنوعا فيه عما به أنسه ولذلك قال عليه السلام (١) أن روح القدس نفث فى روعى أحب ما أحببت فانك  
مفارقة أراد به ما يتعلق بالدنيا فان ذلك يقضى فى حقه بالموت فكل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال  
والإكرام وانما تنفى الدنيا بالموت فى حقه إلى أن تقضى فى نفسها عند بلوغ الكتاب أجله وهذا الأنس يتلذذ به العبد  
بعد موته إلى أن ينزل فى جوار الله عز وجل ويرتقى من الذكر إلى اللقاء وذلك بعد أن يعثر ما فى القبور ويحصل  
ما فى الصدور ولا ينكر بقاء ذكر الله عز وجل معه بعد الموت فيقول أنه أعدم فكيف يبقى معه ذكر الله عز وجل  
فانه لم يعدم عدما يمنع الذكر بل عدما من الدنيا وعالم الملك والشهادة لا من عالم الملكوت وإلى ما ذكرناه الإشارة  
بقوله عليه السلام (٢) القبر إما حفرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة وبقوله عليه السلام (٣) أرواح الشهداء فى  
حواصل طيور خضر وبقوله عليه السلام (٤) لقتلى بدر من المشركين يا فلان يا فلان وقد سبهم النبي صلى الله عليه وسلم هل  
وجدتم ما وعد ربكم حقا فأتى وجدت ما وعدنى ربي حقا فسمع عمر رضى الله عنه قوله عليه السلام فقال يا رسول الله  
كيف يسمعون وأنى يجيبون وقد جيفوا فقال عليه السلام والذى نفسى بيده ما أنتم بأسمع لكلامى منهم ولكنهم  
لا يقدر أن يجيبوا والحديث فى الصحيح هذا قوله عليه السلام فى المشركين فأما المؤمنون والشهداء فقد قال  
عليه السلام (٥) أرواحهم فى حواصل طيور خضر معلقة تحت العرش وهذه الحالة وما أشير بهذه الألفاظ إليه لا ينافى  
ذكر الله عز وجل وقال تعالى ( ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما  
آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ) الآية ولأجل شرف ذكر الله عز وجل  
عظمت رتبة الشهادة لان المطلوب الخاتمة ونعى بالخاتمة وداع الدنيا والقُدوم على الله والقلب مستغرق بالله عز  
وجل منقطع العلائق عن غيره فان قدر عبد على أن يجعل همه مستغرقا بالله عز وجل فلا يقدر على أن يموت

(١) حديث أن روح القدس نفث فى روعى أحب من أحببت فانك مفارقة تقدم فى الكتاب السابع من العلم  
(٢) حديث القبر إما حفرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة ت من حديث أبى سعيد بتقديم وتأخير  
وقال غريب قلت فيه عبيد الله بن الوليد الوصافى ضعيف (٣) حديث أرواح الشهداء فى حواصل طيور خضر  
م من حديث ابن مسعود أنه سئل عن هذه الآية ( ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتا ) الآية قال أما إنا  
قد سألنا عن ذلك فقال أرواحهم فى جوف طير خضر فلم يسم فيه النبي صلى الله عليه وسلم وفى رواية ت أما إنا سألنا عن ذلك  
فأخبرنا وذكر صاحب مستند الفردوس أن ابن منيع صرح برفعه فى مسنده (٤) حديث ندائه لقتلى بدر من  
المشركين يا فلان يا فلان وقد سبهم إني قد وجدت ما وعدنى ربي حقا فهل وجدت ما وعدكم ربكم حقا م من  
حديث أنس (٥) حديث أرواح المؤمنين فى حواصل طيور خضر معلقة تحت العرش م من حديث كعب بن  
مالك أن أرواح المؤمنين فى طير خضر تعلق بشجر الجنة وروى ن بلفظ إنما نسمة المؤمن طائر ورواه



على تلك الحالة إلا في صف القتال فإنه قطع الطمع عن مهجته وأهله وماله وولده بل من الدنيا كلها فإنه يريد لها لحياته وقد هون على قلبه حياته في حب الله عز وجل وطلب مرضاته فلا تجرد لله أعظم من ذلك ولذلك عظم أمر الشهادة وورده في الفضائل ما لا يحصى فمن ذلك أنه لما استشهد عبد الله بن عمرو الانصاري يوم أحد قال رسول الله ﷺ (١) لجابر ألا أبشرك يا جابر قال بلى بشرك الله بالخير قال إن الله عز وجل أحيا أباك فأقده بين يديه وليس بينه وبينه ستر فقال تعالى تمن على يا عبدى ما شئت أعطيك فقال يارب أن تردني إلى الدنيا حتى أقتل فيك وفي نبيك مرة أخرى فقال عز وجل سبق القضاء مني بأنهم إليها لا يرجعون ثم القتل سبب الخاتمة على مثل هذه الحالة فإنه لو لم يقتل وبقي مدة ربما عادت شهوات الدنيا إليه وغلبت على ما استولى على قلبه من ذكر الله عز وجل ولهذا عظم خوف أهل المعرفة من الخاتمة فإن القلب وإن أزم ذكر الله عز وجل فهو متقلب لا يخلو عن الالتفات إلى شهوات الدنيا ولا ينفك عن فترة تعثره فإذا تمثل في آخر الحال في قلبه أمر من الدنيا واستولى عليه وارتحل عن الدنيا والحالة هذه فيوشك أن يبقى استيلاؤه عليه فيحن بعد الموت إليه ويتمنى الرجوع إلى الدنيا وذلك لقلته حظه في الآخرة إذ يموت المرء على ما عاش عليه ويحشر على ما مات عليه فأسلم الأحوال عن هذا الخطر خاتمة الشهادة إذ الم يكن قصد الشهيد (٢) نيل مال أو أن يقال شجاع أو غير ذلك كما ورد به الخبر بل حب الله عز وجل وإعلاء كلمته فهذه الحالة هي التي عبر عنها بأن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ومثل هذا الشخص هو البائع للدنيا بالآخرة وحالة الشهيد توافق معنى قولك لا إله إلا الله فإنه لا مقصود له سوى الله عز وجل وكل مقصود معبود وكل معبود إلا فهذا الشهيد قائل بلسان حاله لا إله إلا الله إذ لا مقصود له سواء ومن يقول ذلك بلسانه ولم يساعده حاله فأمره في مشيئة الله عز وجل ولا يؤمن في حقه الخطر ولذلك فضل رسول الله ﷺ (٣) قول لا إله إلا الله على سائر الأذكار وذكر ذلك مطلقا في مواضع الترغيب ثم ذكر في بعض المواضع الصدق والإخلاص فقال مرة من قال لا إله إلا الله مخلصا ومعنى الإخلاص مساعدة الحال للبقا . فنسأل الله تعالى أن يجعلنا في الخاتمة من أهل لا إله إلا الله حالا ومقالا وظاهرا وباطنا حتى نودع الدنيا غير ملتفتين إليها بل متبرمين بها ومحبين للقاء الله فإن من أحب لقاء الله تعالى أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه فهذه مرامز إلى معاني الذكر التي لا يمكن الزيادة عليها في علم المعاملة

( الباب الثاني في آداب الدعاء وفضله وفضل بعض الأدعية المأثورة وفضيلة

الاستغفار والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم )

( فضيلة الدعاء )

قال الله تعالى ( وإذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لي ) وقال تعالى ( ادعوا ربكم تضرعا وخفية إنه لا يحب المعتدين ) وقال تعالى ( وقال ربكم ادعوني أستجب لكم إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ) وقال عز وجل ( قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيا ما تدعوا

بلفظ أرواح الشهداء وقال حسن صحيح (١) حديث ألا أبشرك يا جابر قال بلى بشرك الله بالخير قال إن الله أحيا أباك وأقده بين يديه وليس بينه وبينه ستر فقال تعالى تمن على الحديث ت وقال حسن وه ك و صح اسناده من حديث جابر (٢) حديث الرجل يقاتل لنيل مال أو أن يقال شجاع أو غير ذلك متفق عليه من حديث أبي موسى قال جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال الرجل يقاتل للذكر والرجل يقاتل للنعم والرجل يقاتل ليرى مكانه فمن في سبيل الله قال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله (٣) حديث تفضيل لا إله إلا الله على سائر الأذكار ت وقال حسن ون في اليوم واليلة وه من حديث جابر

( الباب الثاني في آداب الدعاء وفضله )

من سنن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
غير الصوفي العالم  
بالله الزاهد في  
الدنيا المتعسك  
من التقوى بأوثق  
العري ومن ذلك  
يهتدى إلى فائدة  
هذه الحال غير  
الصوفي فدوام  
افتقاره إلى ربه  
تمسك بجنات  
الحق وليأذبه وفي  
هذا اللياذ  
استغراق الروح  
واستتباع القلب  
إلى محل الدعاء  
وفي انجذاب  
القلب إلى محل  
الدعاء بلسان  
الحال والكون  
فيه نبو النفس  
عن مستقرها  
من الأقسام  
العاجلة ونزولها  
إليها في مدارج  
العلم محفوفة  
بحراسة الله  
تعالى ورعايته  
والنفس المدبرة  
بهذا التدبير من  
حسن تدبير الله  
تعالى مأمونة  
الغائلة من الغل  
والغش والحقد  
والحسد وسائر  
المذمومات فهذا



الصرف وقوم  
منهم خصوا  
بالهداية بشرط  
مقدمة الانابة  
فالاجنباء المحض  
غير معلل بكسب  
العبد وهذا حال  
المحبوب المراد  
بباده الحق بمنحه  
وهو واهبه من غير  
سابقة كسب  
منه يسبق كشوفه  
اجتهاده وفي هذا  
أخذ بطائفة من  
الصوفية رفعت  
الحجب عن  
قلوبهم وديارهم  
سطوع نور  
اليقين فأثار نازل  
الحال فيهم شهوة  
الاجتهاد والاعمال  
فأقبلوا على  
الاعمال باللذادة  
والعيش فيها قرة  
أعينهم فسهل  
الكشف عليهم  
الاجتهاد كما سهل  
على سحرة  
فرعون لذادة  
النازل بهم من  
صفو العرفان  
تحمل وعيد  
فرعون فقالوا  
لن نؤثر على  
ما جاءنا من  
البيئات قال جعفر

الصادق رضي الله عنه وجدوا أرياح العناية القديمة بهم فالتجئوا الى السجود

بحيث

فله الاسماء الحسنى (وروى النعمان بن بشير عن النبي ﷺ (١) أنه قال ان الدعاء هو العبادة ثم قرأ (ادعوني أستجب لكم) الآية وقال ﷺ (٢) الدعاء مخ العبادة وروى أبو هريرة أنه ﷺ (٣) قال ليس شيء أكرم على الله عز وجل من الدعاء وقال ﷺ (٤) ان العبد لا يخطئه من الدعاء إحدى ثلاث إمام ذنب يغفر له وأما خير يعجل له وأما خير يدخر له وقال أبو ذر رضي الله عنه يكفي من الدعاء مع البر ما يكفي الطعام من الملح وقال ﷺ (٥) سلوا الله تعالى من فضله فان الله تعالى يحب أن يسأل وأفضل العبادة إنتظار الفرج (آداب الدعاء وهي عشرة)

(الاول) أن يترصد لدعائه في الاوقات الشريفة كيوم عرفة من السنة ورمضان من الأشهر ويوم الجمعة من الأسبوع ووقت السحر من ساعات الليل قال تعالى (وبالاسحارهم يستغفرون) وقال ﷺ (٦) ينزل الله تعالى كل ليلة الى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير فيقول عز وجل من يدعوني فأستجب له من يسأني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له و قيل ان يعقوب بن يوسف لما قال سوف أستغفر لكم ربى ليدعوني وقت السحر فقيل أنه قام في وقت السحر يدعو أولاده يؤمنون خلفه فأوحى الله عز وجل اليه انى قد غفرت لهم وجعلتهم أنبياء (الثاني) أن يهتم بالأحوال الشريفة قال أبو هريرة رضي الله عنه إن أبواب السماء تفتح عند زحف الصفوف في سبيل الله تعالى وعند نزول الغيث وعند إقامة الصلوات المكتوبة فاغتنموا الدعاء فيها وقال مجاهد ان الصلاة جعلت في خير الساعات فعليك بالدعاء خلف الصلوات وقال ﷺ (٧) الدعاء بين الاذان والاقامة لا يرد وقال ﷺ (٨) أيضا الصائم لا ترد دعوته وبالحقيقة يرجع شرف الاوقات الى شرف الحالات أيضا اذ وقت السحرة صفاء القلب وإخلاصه وفراغه من المشوشات ويوم عرفة ويوم الجمعة وقت إجتمع المهم وتعاون القلوب على استدرا رحمة الله عز وجل فهذا أحد أسباب شرف الاوقات سوى ما فيها من أسرار لا يطلع البشر عليها وحالة السجود أيضا أجدر بالاجابة قال أبو هريرة رضي الله عنه قال النبي ﷺ (٩) أقرب ما يكون العبد من ربه عز وجل وهو ساجد فأكثروا فيه من الدعاء وروى ابن عباس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم (١٠) أنه قال انى نهيت أن أقرأ القرآن راكعا أو ساجدا فأما الركوع فعظموا فيه الرب تعالى وأما السجود فاجتهدوا فيه بالدعاء فانه من أن يستجاب لكم (الثالث) أن يدعو مستقبل القبلة ويرفع يديه

(١) حديث النعمان بن بشير ان الدعاء هو العبادة أصحاب السنن وك وقال صحيح الاسناد وقال ت حسن صحيح (٢) حديث الدعاء مخ العبادة ت من حديث أنس وقال غريب من هذا الوجه لانعرفه إلا من حديث ابن لهيعة (٣) حديث أبي هريرة ليس شيء أكرم عند الله من الدعاء ت وقال غريب وه حبك وقال صحيح الاسناد (٤) حديث ان العبد لا يخطئه من الدعاء احدى ثلاث إمام ذنب يغفر له وأما خير يدخر له وأما خير يدخر له الدليل في الفردوس من حديث أنس وفيه روح بن مسافر عن ابان بن ابي عياش وكلاهما ضعيف ولاحد وخ في الأدب والحاكم وصححه اسناده من حديث ابي سعيد اما ان تعجل لدعوته واما ان يدخر له في الآخرة واما ان يدفع عنه من السوء مثلها (٥) حديث سلوا الله من فضله فان الله يحب ان يسأل وأفضل العبادة إنتظار الفرج ت من حديث ابن مسعود وقال حماد بن واقد ليس بالحافظ قلت وضعفه ابن معين وغيره (٦) حديث ينزل الله كل ليلة الى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الحديث متفق عليه من حديث ابي هريرة (٧) حديث الدعاء بين الاذان والاقامة لا يرد دن في اليوم واليلة وت وحسنه من حديث أنس وضعفه ابن عدى وابن القطان ورواه في اليوم واليلة باسناد آخر جيد وحبوك وصححه (٨) حديث الصائم لا ترد دعوته ت وقال حسن وه من حديث ابي هريرة بزيادة فيه (٩) حديث ابي هريرة اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثر من الدعاء رواه م (١٠) حديث ابن عباس انى نهيت أن أقرأ القرآن راكعا أو ساجدا الحديث م



شكراً وقالوا آمنا برب العالمين (أخبرنا) أبو زرعة طاهر بن أبي الفضل إجازة قال (٢٧٥) أنا أبو بكر أحمد بن علي بن

خلف إجازة قال  
أنا عبد الرحمن  
السلمى قال  
سمعت منصوراً  
يقول سمعت  
أبا موسى الزقاق  
يقول سمعت أبا  
سعيد الخزاز  
يقول أهل  
الخالصة الذين  
هم المرادون  
اجتباهم مولاهم  
وأكمل لهم  
النعمة وهياً لهم  
الكرامة فأسقط  
عنهم حركات  
الطلب فصارت  
حركاتهم في العمل  
والخدمة على  
الألفة والذكر  
والتنعم بمناجاته  
والانفراد بقربه  
وبهذا الإسناد  
إلى أبي عبد  
الرحمن السلمى  
قال سمعت علياً  
ابن سعيد يقول  
سمعت أحمد بن  
الحسن الحصى  
يقول سمعت  
فاطمة المعروفة  
بجويرية تلميذه  
أبي سعيد تقول  
سمعت الخزاز  
يقول المراد  
محمول في حاله

بحيث يرى بياض إبطيه روى جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ (١) أتى الموقف بعرفة واستقبل القبلة ولم  
يزل يدعو حتى غربت الشمس وقال سلمان قال رسول الله ﷺ (٢) إن ربكم حي كريم يستحي من عبده إذا  
رفعوا أيديهم إليه أن يردّها صفراً وروى أنس أنه ﷺ (٣) كان يرفع يديه حتى يرى بياض إبطيه في الدعاء  
ولا يشير بأصبعه وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه ﷺ (٤) مر على إنسان يدعو ويشير بأصبعيه السبابتين  
فقال ﷺ (٥) أحدهما على الواحد وقال أبو الدرداء رضي الله عنه أرفعوا هذه الأيدي قبل أن تغل  
بالأغلال ثم ينبغي أن يمسح بهما وجهه في آخر الدعاء قال عمر رضي الله عنه كان رسول الله ﷺ (٦) إذا مد يديه  
في الدعاء لم يردهما حتى يمسح بهما وجهه وقال ابن عباس كان ﷺ (٧) لينتهن أقوام عن رفع أبصارهم إلى السماء عند  
الدعاء أو لتخطفن أبصارهم (الرابع) خفض الصوت بين الخافتة والجهر لما روى أن أبا موسى الأشعري قال  
قدمنا مع رسول الله ﷺ فلما دنونا من المدينة كبر وكبر الناس ورفعوا أصواتهم فقال النبي ﷺ (٨) يا أيها الناس  
إن الذي تدعون ليس بأصم ولا غائب أن الذي تدعون بينكم وبين أعناق ركابكم وقالت عائشة رضي الله عنها في  
قوله عز وجل (٩) (ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها) أي بدعائك وقد أتى الله عز وجل على نبيه زكرياء عليه  
السلام حيث قال (إذ نادى ربه نداء خفياً) وقال عز وجل (ادعوا ربكم تضرعاً وخفية) (الخامس) أن لا  
يتكلف السجع في الدعاء فإن حال الداعي ينبغي أن يكون حال متضرع والتكلف لا يناسبه قال ﷺ (١٠) سيكون  
قوم يعتدون في الدعاء وقد قال عز وجل (ادعوا ربكم تضرعاً وخفية إنه لا يحب المعتدين) قيل معناه التكلف  
للاسجاع والأولى أن لا يجاوز الدعوات المأثورة فإنه قد يعتدي في دعائه فيسأل ما لا تقتضيه مصلحته فما كل  
أحد يحسن الدعاء ولذلك روى عن معاذ رضي الله عنه أن العلماء يحتاج إليهم في الجنة إذ يقال لأهل الجنة تمنوا فلا  
يدرون كيف يتمنون حتى يتعلموا من العلماء وقد قال ﷺ (١١) إياكم والسجع في الدعاء حسب أحدكم أن  
يقول اللهم إني أسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل وفي  
الخبر سيأتي قوم يعتدون في الدعاء والظهور ومربعض السلف بقاص يدعو بسجع فقال له أعلى الله تبارك أشهد  
لقد رأيت حبيباً العجمي يدعو وما يزيد على قوله اللهم اجعلنا جدين اللهم لا تفضحنا يوم القيامة اللهم وفقنا للخير

أيضاً (١) حديث جابر أن رسول الله ﷺ أتى الموقف بعرفة واستقبل القبلة ولم يزل يدعو حتى غربت  
الشمس دون قوله يدعو فقال مكانها واقفاً ومن حديث أسامة بن زيد كنت ردفه بعرفات فرفع يديه  
يدعو ورجاله ثقات (٢) حديث سلمان أن ربكم حي كريم يستحي من عبده إذا رفع يديه أن يردّها صفراً  
د ت وحسنه وه ك وقال اسناد صحيح على شرطهما (٣) حديث أنس كان يرفع يديه حتى يرى بياض  
إبطيه في الدعاء ولا يشير بأصبعه م دون قوله ولا يشير بأصبعه والحديث متفق عليه لكن مقيد بالاستسقاء  
(٤) حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن إنسان يدعو بأصبعيه السبابتين فقال رسول الله ﷺ أحدهما على الواحد وقال  
حسن وه ك وقال صحيح الإسناد (٥) حديث عمر كان رسول الله ﷺ إذا مد يديه في الدعاء لم يردّها  
حتى يمسح بهما وجهه ت وقال غريب وك في المستدرک وسكت عليه وهو ضعيف (٦) حديث ابن  
عباس كان ﷺ إذا دعا ضم كفيه وجعل بطونهما مابلي وجهه الطبراني في الكبير بسند ضعيف  
(٧) حديث لينتهن أقوام عن رفع أبصارهم إلى السماء عند الدعاء أو لتخطفن أبصارهم م من حديث أبي  
هريرة وقال عند الدعاء في الصلاة (٨) حديث أبي موسى الأشعري يا أيها الناس إن الذي تدعون ليس بأصم  
ولا غائب متفق عليه مع اختلاف اللفظ الذي ذكره المصنف لأبي داود (٩) حديث عائشة في قوله تعالى  
(ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها) أي بدعائك متفق عليه (١٠) حديث سيكون قوم يعتدون في الدعاء  
وفي روايه والظهور ده حب ك من حديث عبد الله بن مغفل (١١) حديث إياكم والسجع في الدعاء

معان على حركاته وسعيه في الخدمة مكفي مصون عن الشواهد والنواظر وهذا الذي قاله الشيخ أبو سعيد هو الذي اشتبه حقيقته على



حال مستمر على الإطلاق ولم يعلموا أن الذين تركوا التوافل واقتصروا على الفرائض كانت بداياتهم بدايات المريدین فلما وصلوا إلى روح الحال وأدركتهم الكشوف بعد الاجتهاد امتلأوا بالمال فطرحوا توافل الاعمال فاما المرادون فتبقى عليهم الاعمال والتوافل وفيها قرة أعينهم وهذا أنهم وأكمل من الأول فهذا الذي أوضحناه أحد طريق الصوفية فاما الطريق الآخر طريق المريدین وهم الذين شرطوا لهم الانابة فقال الله تعالى ويهدي اليه من ينيب فطلبوا بالاجتهاد أولا قبل الكشوف قال الله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا يدرجهم الله تعالى في مدارج الكسب بانواع الرياضات والمجاهدات وسهر الدياجر

والناس بدعون من كل ناحية وراه وكان يعرف بركه دعائه وقال بعضهم ادع بلسان الذلة والافتقار لا بلسان الفصاحة والانطلاق ويقال ان العلماء والابدال لا يزيدون في الدعاء على سبع كلمات فادونها ويشهد له آخر سورة البقرة فان الله تعالى لم يخبر في موضع من أدعية عباده أكثر من ذلك واعلم أن المراد بالسجع هو المتكلف من الكلام فان ذلك لا يلائم الضراعة والذلة ولا يفي الأدعية الماثورة عن رسول الله ﷺ كلمات متوازنة لكنها غير متكلفة كقوله ﷺ (١) أسألك الا من يوم الوعيد والجنة يوم الخلود مع المقربين الشهود والركع السجود الموفين بالعهود لانك رحيم ودود وانك تفعل ما تريد وامثال ذلك فليقتصر على الماثور من الدعوات أو ليلتمس بلسان التضرع والخشوع من غير سجع وتكلف فالتضرع هو المحبوب عند الله عز وجل (السادس) التضرع والخشوع والرغبة والرهبة قال الله تعالى (انهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا) وقال عز وجل (ادعوا ربكم تضرعا وخفية) وقال ﷺ (٢) إذا أحب الله عبدا ابتلاه حتى يسمع تضرعه (السابع) أن يحزم الدعاء ويوقن بالاجابة ويصدق رجاء فيه قال ﷺ (٣) لا يقل أحدكم إذا دعا اللهم اغفر لي إن شئت اللهم ارحمني إن شئت ليحزم المسئلة فانه لا مكره له وقال ﷺ (٤) إذا دعا أحدكم فليعظم الرغبة فان الله لا يتعاظمه شيء وقال ﷺ (٥) ادعوا الله وأنتم موقنون بالاجابة واعلموا أن الله عز وجل لا يستجيب دعاء من قلب غافل وقال سفيان بن عيينة لا يمنع أحدكم من الدعاء ما يعلم من نفسه فان الله عز وجل أجاب دعاء شر الخلق إبليس لعنه الله إذا قال رب فانظرني إلى يوم يبعثون قال انك من المنظرين (الثامن) أن يلح في الدعاء ويكره ثلاثا قال ابن مسعود كان عليه السلام (٦) إذا دعا ثلاثا وإذا سأل سأل ثلاثا وينبغي أن لا يستبطئ الاجابة لقوله ﷺ (٧) يستجاب لأحدكم ما لم يعجل فيقول قد دعوت فلم يستجب لي فإذا دعوت فاسأل الله كثيرا فاك تدعو كريما وقال بعضهم إني أسأل الله عز وجل منذ عشرين سنة حاجة وما أجابني وأنا أرجو الاجابة سألت الله تعالى أن يوقفني لترك ما لا يعني وقال ﷺ (٨) إذا سأل أحدكم بربيه مسئلة فتعرف بحسب أحدكم أن يقول اللهم إني أسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل غريب بهذا السياق والبخاري عن ابن عباس وانظر السجع من الدعاء فاجتنبه فاني عهدت اصحاب رسول الله ﷺ لا يفعلون الا ذلك وهك واللفظه وقال صحيح الاسناد من حديث عائشة عليك بالكموا مل وفيه وأسألك الجنة الى آخره (١) حديث أسألك الا من يوم الوعيد والجنة يوم الخلود مع المقربين الشهود والركع السجود الموفين بالعهود لانك رحيم ودود وانك تفعل ما تريد من حديث ابن عباس سمعت رسول الله ﷺ يقول ليلة حين فرغ من صلاته فذكر حديثا طويلا من جملته هذا وقال حديث غريب انتهى وفيه محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى سئ الحفظ (٢) حديث إذا أحب الله عبدا ابتلاه حتى يسمع تضرعه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس إذا أحب الله عبدا صب عليه البلاء صبا الحديث وفيه دع فاني أحب أن أسمع صوته وللطبراني من حديث أبي أمامة ان الله يقول للبلائكة انطلقوا إلى عبدي فصبوا عليه البلاء الحديث وفيه فني أحب أن أسمع صوته وسندهما ضعيف (٣) حديث لا يقل أحدكم اللهم اغفر لي ان شئت اللهم ارحمني ان شئت ليحزم المسئلة فانه لا مكره له متفق عليه من حديث أبي هريرة (٤) حديث إذا دعا أحدكم فليعظم الرغبة فان الله لا يتعاظمه شيء حب من حديث أبي هريرة (٥) حديث ادعوا الله وأنتم موقنون بالاجابة واعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل ت من حديث أبي هريرة وقال غريب وك وقال مستقيم الاسناد تفرد به صالح المري وهو أحد زهاد البصرة قلت لكنه ضعيف في الحديث (٦) حديث ابن مسعود كان ﷺ إذا دعا ثلاثا وإذا سأل سأل ثلاثا رياه مسلم وأصله متفق عليه (٧) حديث يستجاب لأحدكم ما لم يعجل فيقول دعوت فلم يستجب لي متفق عليه من حديث أبي هريرة (٨) حديث إذا سأل أحدكم مسئلة فتعرف الاجابة فايقل الحمد لله الذي بنعمته تم الصالحات ومن أبطاعه من ذلك شيء فليقل



الإجابة فليقل الحمد لله الذي بنعمته تم الصالحات ومن أبطأ عنه شيء من ذلك فليقل الحمد لله على كل حال (التاسع)  
أن يفتح الدعاء بذكر الله عز وجل فلا يبدأ بالسؤال قال سلة بن الأكوع ما سمعت رسول الله ﷺ  
(١) يستفتح الدعاء إلا استفتح بقول سبحان ربّي العلي الأعلى الوهاب وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله من أراد  
أن يسأل حاجة فليبدأ بالصلاة على النبي ﷺ ثم يسأله حاجته ثم يختم بالصلاة على النبي ﷺ فإن الله عز وجل  
يقبل الصلاتين وهو أكرم من أن يدع ما بينهما وروى في الخبر عن رسول الله ﷺ (٢) أنه قال إذا سألت الله  
عز وجل حاجة فابتدؤا بالصلاة على فإن الله تعالى أكرم من أن يسأل حاجتين فيقضى إحداهما ويرد الأخرى  
رواه أبو طالب المكي (العاشر) وهو الأدب الباطن وهو الأصل في الإجابة التوبة ورد المظالم والأقبال على  
الله عز وجل بكنهه المهمة فذلك هو السبب القريب في الإجابة فيروى عن كعب الأحمري أنه قال أصاب الناس قحط  
شديد على عهد موسى رسول الله ﷺ فخرج موسى ببني إسرائيل يستسقي بهم فلم يسقوا حتى خرج ثلاث مرات  
ولم يسقوا فأوحى الله عز وجل إلى موسى عليه السلام إني لا أستجيب لك ولا لمن معك وفيكم نمام فقال موسى  
يا رب ومن هو حتى نخرجه من بيننا فأوحى الله عز وجل إليه يا موسى أنها كم عن النجاسة وأكون نماما فقال  
موسى لبني إسرائيل توبوا إلى ربكم بأجمعكم عن النجاسة فتأبوا فأرسل الله تعالى عليهم الغيث وقال سعيد بن  
جبير قحط الناس في زمن ملك من ملوك بني إسرائيل فاستسقوا فقال الملك لبني إسرائيل أيرسلن الله تعالى علينا  
السماء أولئذينه قيل له وكيف تقدر أن تؤذيه وهو في السماء فقال أقتل أوليائه وأهل طاعته فيكون ذلك أذى له  
فأرسل الله تعالى عليهم السماء وقال سفيان الثوري بلغني أن بني إسرائيل قحطوا سبع سنين حتى أكلوا الميتة من  
المزابل وأكلوا الأطفال وكانوا كذلك يخرجون إلى الجبال فيكون ويتضرعون فأوحى الله عز وجل إلى  
أنبيائهم عليهم السلام لو مشيتم إلى بأقدامكم حتى تحقركم وتبلغ أيديكم عنان السماء وتكل السنتكم عن  
الدعاء فإني لا أجيب لكم دعايا ولا أرحم لكم باكياء حتى تردوا المظالم إلى أهلها ففعلوا فطروا من يومهم وقال  
مالك بن دينار أصاب الناس في بني إسرائيل قحط فخرجوا مرارا فأوحى الله عز وجل إلى نبيهم أن أخبرهم أنكم  
تخرجون إلى بأبدان نجسة وترفعون إلى أكفأ قد سفكتم بها الدماء وملاتم بطونكم من الحرام الآن قد  
اشتد غضبي عليكم ولن تزدادوا مني إلا بعدا وقال أبو الصديق الناجي خرج سليمان عليه السلام يستسقي فرسلة  
ملاة على ظهرها رافعة قوائمها إلى السماء وهي تقول اللهم أنا خلق من خلقك ولا غنى بنا عن رزقك فلا تهلكنا  
بذنوب غيرنا فقال سليمان عليه السلام أرجعوا فقد سقيتم بدعوة غيركم وقال الأوزاعي خرج الناس يستسقون  
فقام فيهم بلال بن سعد فحمد الله وأثنى عليه ثم قال يا معشر من حضر أستم مقربين بالإساءة فقالوا اللهم نعم فقال  
الله إنا قد سمعناك تقول ما على المحسنين من سبيل وقد أقررنا بالإساءة فهل تكون مغفرتك إلّا لملئنا اللهم  
فاغفر لنا وارحمنا واسقنا فرفع يديه ورفعوا أيديهم فسقوا وقيل لمالك بن دينار ادع لنا ربك فقال أنكم تستبطون  
المطر وأنا أستبطي الحجارة وروى أن عيسى صلوات الله عليه وسلامه خرج يستسقي فلما ضجروا قال لهم عيسى  
عليه السلام من أصاب منكم ذنبا فليرجع فرجعوا كلهم ولم يبق معه في المفازة إلا واحد فقال له عيسى عليه  
السلام أما لك من ذنب فقال والله ما علمت من شيء غير أني كنت ذات يوم أصلي فرت في امرأة فنظرت إليّ باعيني  
هذه فلما جاوزتني أدخلت أصبعي في عيني فانتزعتها وأتبع المرأة بها فقال له عيسى عليه السلام فادع الله حتى

الحمد لله على كل حال البيهقي في الدعوات من حديث أبي هريرة وللحاكم نحوه من حديث عائشة مختصرا بإسناد  
ضعيف (١) حديث سلة بن الأكوع ما سمعت رسول الله ﷺ يستفتح الدعاء إلا استفتح وقال سبحان  
ربّي العلي الأعلى الوهاب أحمدوك وقال صحيح الإسناد قلت فيه عمر بن راشد العامي ضعفه الجمهور (٢) حديث  
إذا سألت الله حاجة فابتدؤا بالصلاة على فإن الله تعالى أكرم من أن يسأل حاجتين فيعطى إحداهما ويرد الأخرى







أو يظفر بمراد  
لا من طريق  
المتابعة فهو  
مخدول مغرور  
(أخبرنا) شيخنا  
أبو النجيب  
السهروردي قال  
أنا عصام الدين  
عمر بن أحمد  
الصفار قال أنا أبو  
بكر أحمد بن علي  
ابن خاف قال أنا  
أبو عبد الرحمن  
قال سمعت نصر  
ابن أبي نصر  
يقول سمعت  
قسما غلام الزقاق  
يقول سمعت أبا  
سعيد السكري  
يقول سمعت  
أبا سعيد الخزاز  
يقول كل باطن  
يخالفه ظاهر فهو  
باطل وكان يقول  
الجنيد رحمه الله  
علينا هذا مشبك  
بحديث رسول  
الله ﷺ وقال  
بعضهم من أمر  
السنة على نفسه  
قولا وفعلنا نطق  
بالحكمة ومن  
أمر الهوى على  
نفسه قولا وفعلنا

(١) أن أولي بي أكثرهم على صلاة وقال ﷺ (٢) بحسب المؤمن من البخل أن أذكر عنده فلا يصلي على وقال ﷺ (٣) أكثروا من الصلاة على يوم الجمعة وقال ﷺ (٤) من صلى على من أمي كتب له عشر حسنات ومحييت عنه عشر سيئات وقال ﷺ (٥) من قال حين يسمع الأذان والاقامة اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة صل على محمد عبدك ورسولك وأعطه الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة والشفاعة يوم القيامة حلت له شفاعتي وقال رسول الله ﷺ (٦) من صلى على في كتاب لم تزل الملائكة يستغفرون له مادام اسمي في ذلك الكتاب وقال ﷺ (٧) أن في الأرض ملائكة سياحين يبلغوني عن أمي السلام وقال ﷺ (٨) ليس أحد يسلم على الأرد الله على روعي حتى أرد عليه السلام (٩) وقيل له يا رسول الله كيف نصلي عليك فقال قولوا اللهم صل على محمد عبدك وعلى آله وأزواجه وذريته كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم أنك حميد مجيد وروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه سمع بعد موت رسول الله ﷺ يبكي ويقول باني أنت وأمي يا رسول الله لقد كان جذع تخطب الناس عليه فلما كثر الناس اتخذت منبرا لتسمعهم (١٠) فحين الجذع لفرافك حتى جعلت يدك عليه فسكن قامتك كانت أولى بالحنين إليك لما فارقتهم باني أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن جعل طاعتك طاعته فقال عز وجل (من يطع الرسول فقد أطاع الله) باني أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن أخبرك بالعفو عنك قبل

(١) حديث أن أولي الناس بي أكثرهم على صلاة من حديث ابن مسعود وقال حسن غريب وحب (٢) حديث بحسب امرئ من البخل أن أذكر عنده فلا يصلي على قائم بن أصبغ من حديث الحسن بن علي هكذا ون وحب من حديث أخيه الحسن البخيل من ذكرت عنده فلم يصلي على ورواه ت من رواية الحسين بن علي عن أبيه وقال حسن صحيح (٣) حديث أكثروا على من الصلاة يوم الجمعة دنه حبك وقال صحيح على شرط خ من حديث أوس بن أوس وذكره ابن أبي حاتم في العال وحكي عن أبيه أنه حديث منكر (٤) حديث من صلى على من أمي كتبت له عشر حسنات ومحييت عنه عشر سيئات في اليوم واليلة من حديث عمرو بن دينار وزاد فيه مخلصا من قلبه صلى الله عليه به عشر صلوات ورفع به عشر درجات وله في السيرة لابن حبان من حديث أنس نحوه دون قوله مخلصا من قلبه دون ذكر محو السيئات ولم يذكر ابن حبان أيضا رفع الدرجات (٥) حديث من قال حين يسمع الأذان والاقامة اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة صل على محمد عبدك ورسولك وأعطه الوسيلة والفضيلة والشفاعة يوم القيامة حلت له شفاعتي البخاري من حديث جابر دون ذكر الاقامة والشفاعة والصلاة على النبي ﷺ وقال النداء وللمستغفري في الدعوات حين يسمع الدعاء للصلاة وزاد ابن وهب ذكر الصلاة والشفاعة فيه بسند ضعيف وزاد الحسن بن علي المعمر في اليوم واليلة من حديث أبي الدرداء ذكر الصلاة فيه وله وللمستغفري في الدعوات بسند ضعيف من حديث أبي رافع كان رسول الله ﷺ إذا سمع الأذان فذكر حديثا فيه وإذا قال قد قامت الصلاة قال اللهم رب هذه الدعوة التامة الحديث وزاد وتقبل شفاعته في أمه ولمسلم من حديث عبد الله بن عمرو وإذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على ثم سلوا الله على الوسيلة وفيه فمن سأل الوسيلة حلت عليه الشفاعة (٦) حديث من صلى على في كتاب لم تزل الملائكة تستغفرون له مادام اسمي في ذلك الكتاب الطبراني في الأوسط وأبو الشيخ في الثواب والمستغفري في الدعوات من حديث أبي هريرة بسند ضعيف (٧) حديث أن في الأرض ملائكة سياحين يبلغوني عن أمي السلام تقدم في آخر الحج (٨) حديث ليس أحد يسلم على الأرد الله على روعي حتى أرد عليه السلام ومن حديث أبي هريرة بسند جيد (٩) حديث قيل له يا رسول الله كيف نصلي عليك قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آله وأزواجه وذريته الحديث متفق عليه من حديث أبي حميد الساعدي (١٠) حديث عمر في حنين الجذع ونبع الماء من بين أصابعه والأسراء به على البراق إلى السماء السابعة ثم صلاة الصبح من ليلته بالابطح وكلام الشاة المسمومة وأنه دمي

نطق بالبدعة حكى أن أبا يزيد البسطامي رحمه الله قال ذات يوم لبعض أصحابه قم بنا حتى ننظر إلى هذا الرجل الذي قد شهر نفسه بالولاية



وكان الرجل في ناحيته مقصودا (٢٨٠) ومشهورا بالزهد والعبادة فضينا اليه فلما خرج من بيته يقصد المستجذرى بزاقة نحو

القبلة فقال أبو  
يزيد انصرفوا  
فانصرف ولم يسلم  
عليه وقال هذا  
رجل ليس  
بأمن على  
أدب من آداب  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فكيف  
يكون مأمونا على  
ما يدعيه من  
مقامات الأولياء  
والصديقين  
(وسئل) خادم  
الشبلي رحمه الله  
ماذا رأيت منه  
عند موته فقال  
لما أمسك لسانه  
وعسرق جبينه  
أشار إلى أن  
وضعتي للصلاة  
فوضأته فنسيت  
تخليل لحيته  
فقبضت على يدي  
وادخل أصابعي  
في لحيته يخللها  
(وقال) سهل بن  
عبد الله كل  
وجد لا يشهد له  
الكتاب والسنة  
فباطل هذا  
حال الصوفية  
وطريقهم وكل  
من يدعى حالا  
على غير هذا

أن يحرك بالذنب فقال تعالى (عفا الله عنكم أذنت لهم) يا بني أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده  
أن بعثك آخر الأنبياء وذكرك في أولهم فقال عز وجل (وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح  
وإبراهيم) الآية يا بني أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن أهل النار يودون أن يكونوا قد  
أطاعوك وهم بين أطباقتها يعذبون يقولون (يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا رسولا) يا بني أنت وأمي يا رسول الله لأن  
كان موسى بن عمران أعطاه الله حجرا تنفجر منه الأنهار فإذا باعجب من أصابعك حين نبع منها الماء صلى الله عليك  
يا بني أنت وأمي يا رسول الله لأن كان سليمان بن داود أعطاه الله الريح غدوها شهر ورواحها شهر فإذا باعجب من  
البراق حين سريت عليه إلى السماء السابعة ثم صليت الصبح من ليلتك بالابطح صلى الله عليك يا بني أنت وأمي  
يا رسول الله لأن كان عيسى بن مريم أعطاه الله إحياء الموتى فإذا باعجب من الشاة المسمومة حين كلمتك وهي  
مشوية فقالت لك الذراع لا تأكلني فاني مسمومة يا بني أنت وأمي يا رسول الله لقد دعا نوح على قومه فقال (رب  
لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا) ولودعوت عاينا بمثلها هل سكتنا كلنا فقد وطئ ظهرك وأدمى وجهك  
وكسرت رباعيتك فابيت أن تقول الاخيرا فقلت (اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون) يا بني أنت وأمي يا رسول  
الله لقد اتبعك في قلة سنك وقصر عمرك ما لم يتبع نوحا في كثرة سنه وطول عمره ولقد آمن بك الكثير وما آمن  
معه إلا القليل يا بني أنت وأمي يا رسول الله لو لم يجالس إلا كفؤا لك ما جالسنا ولو لم تنكح إلا كفؤا لك  
ما نكحت الينا ولو لم تواكل إلا كفؤا لك ما واكلتنا فلقد والله جالسنا ونكحت الينا وواكلتنا ولبست  
الصوف وركبت الحمار وأردفت خلفك ووضعت طعامك على الأرض ولعقت أصابعك تواضعا منك صلى الله  
عليك وسلم وقال بعضهم كنت أكتب الحديث وأصلي على النبي ﷺ فيه ولا أسلم فرأيت النبي ﷺ في المنام  
فقال لي أما تتم الصلاة على في كتابك فما كتبت بعد ذلك الاصلية وسلمت عليه وروى عن أبي الحسن الشافعي  
قال رأيت النبي ﷺ في المنام فقلت يا رسول الله بم جوزي الشافعي عنك حيث يقول في كتابه الرسالة وصلى الله  
على محمد كلما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون فقال ﷺ جوزي عنى أنه لا يوقف للحساب  
(فضيلة الاستغفار)

قال الله عز وجل (والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لربهم) وقال عاقمة  
والأسود قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنهم في كتاب الله عز وجل آيتان ما أذنبت عبد ذنبا فقرأهما واستغفر  
الله عز وجل إلا غفر الله تعالى له (والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم) الآية وقوله عز وجل (ومن يعمل  
سوا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما) وقال عز وجل (فسبح بحمد ربك واستغفر له إنه كان توابا)

وجهه وكسرت رباعيته فقال اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون ولأنه لبس الصوف وركب الحمار وأردف خلفه  
ووضع طعامه بالأرض ولعق أصابعه وهو غريب بطوله من حديث عمرو وهو معروف من أوجه أخرى لحديث  
حنين الجذع متفق عليه من حديث جابر وابن عمرو وحديث نبع الماء من بين أصابعه متفق عليه من حديث أنس  
وغیره وحديث الإسراء متفق عليه من حديث أنس دون ذكر صلاة الصبح بالابطح وحديث كلام الشاة  
المسمومة رواه د من حديث جابر وفيه انقطاع وحديث أنه دمي وجهه وكسرت رباعيته متفق عليه من  
حديث سهل بن سعد في غزوة أحد وحديث اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون رواه البيهقي في دلائل النبوة  
والحديث في الصحيح من حديث ابن مسعود أنه ﷺ حكاه عن نبي من الأنبياء ضربه قومه وحديث لبس  
الصوف رواه الطيالسي من حديث سهل بن سعد وحديث ركوبه الحمار وإردافة خلفه متفق عليه من حديث  
أسامة بن زيد وحديث وضع طعامه بالأرض رواه أحمد في الزهد من حديث الحسن مرسل والبخاري من  
حديث أنس ما أكل رسول الله ﷺ على خوان قط وحديث لعقه أصابعه رواه مسلم من حديث كعب  
بن مالك وأنس بن مالك

وقال

الوجه فدع مفتون كذاب (الباب الخامس في ماهية التصوف) أخبرنا الشيخ أبو زرعة



وقال تعالى (والمستغفرين بالأسفار) وكان عليه السلام (١) يكثر أن يقول سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي  
إنك أنت التواب الرحيم وقال عليه السلام (٢) من أكثر من الاستغفار جعل الله عز وجل له من كل هم فرجا ومن كل  
ضيق مخرجا ورزقه من حيث لا يحتسب وقال عليه السلام (٣) إني لا استغفر الله تعالى وأتوب إليه في اليوم سبعين مرة  
هذا مع أنه عليه السلام غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وقال عليه السلام (٤) أنه ليغان على قلبي حتى أني لا استغفر الله تعالى  
في كل يوم مائة مرة وقال عليه السلام (٥) من قال حين يأوي إلى فراشه أستغفر الله العظيم الذي لا إله إلا هو الحي القيوم  
وأتوب إليه ثلاث مرات غفر الله له ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر أو عدد رمل عالم أو عدد ورق الشجر أو عدد  
أيام الدنيا وقال عليه السلام (٦) في حديث آخر من قال ذلك غفرت ذنوبه وإن كان قارا من الزحف وقال حذيفة (٧)  
كنت ضرب اللسان على أهلك فقلت يا رسول الله لقد خشيت أن يدخلني لسان النار فقال النبي عليه السلام فأين أت  
من الاستغفار فإني لا استغفر الله في اليوم مائة مرة وقالت عائشة رضي الله عنها قال لي رسول الله عليه السلام (٨) إن كنت  
ألمت بذنب فاستغفرني الله وتوب لي إليه فإن التوبة من الذنب الندم والاستغفار وكان عليه السلام (٩) يقول في  
الاستغفار اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي وأسراني في أمري وما أنت أعلم به مني اللهم اغفر لي هزلي وجدي  
وخطئي وعمدي وكل ذلك عندي اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أنت أعلم به مني  
أنت المقدم وأنت المؤخر وأنت على كل شيء قدير وقال علي رضي الله عنه كنت رجلا إذا سمعت من رسول الله  
عليه السلام حديثا نفعتني الله عز وجل بما شاء أن ينفعني منه وإذا حدثني أحد من أصحابه استحلقتني فإذا حلف صدقته  
قال وحدثني أبو بكر وصدق أبو بكر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله عليه السلام (١٠) يقول ما من عبد يذنب  
ذنباً فيحسن الطهور ثم يقوم فيصلي ركعتين ثم يستغفر الله عز وجل إلا غفر له ثم تلا قوله عز وجل (والذين إذا

(١) حديث كان النبي ﷺ يقول سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي إنك أنت التواب الرحيم الحاكم من حديث ابن مسعود وقال صحيح ان كان أبو عبيدة سمع من أبيه والحديث متفق عليه من حديث عائشة انه كان يكثر ان يقول ذلك في ركوعه وسجوده دون قوله إنك أنت التواب الرحيم (٢) حديث من أكثر من الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجا ومن كل غم مخرجا وزقه من حيث لا يحتسب دن في اليوم واليلة ه ك وقال صحيح الاسناد من حديث ابن عباس وضعفه ابن حبان (٣) حديث اني لا استغفر الله وأتوب إليه في اليوم سبعين مرة خ من حديث أبي هريرة إلا انه قال أكثر من سبعين وهو في الدعاء للطبراني كما ذكره المصنف (٤) حديث انه ليغان على قلبي حتى أني لا استغفر الله في كل يوم مائة مرة م من حديث الاغر (٥) حديث من قال حين يأوي إلى فراشه أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحى القيوم وأتوب إليه ثلاث مرات غفر الله له ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر الحديث ت من حديث أبي سعيد وقال غريب لا نعرفه إلا من حديث عبدالله بن الوليد الوصافي ه قلت الوصافي وان كان ضعيفا فقد تابعه عليه عصام بن قدامة وهو ثقة رواه خ في التاريخ دون قوله حين يأوي إلى فراشه وقوله ثلاث مرات (٦) حديث من قال ذلك غفرت ذنوبه وان كان كافرا من الزحف د ت من حديث زيد مولى النبي ﷺ وقال غريب ه قلت ورجاله موثقون ورواه ابن مسعود وك من حديث ابن مسعود وقال صحيح على شرط الشيخين (٧) حديث حذيفة كنت ذرب اللسان على أهلى الحديث وفيه أين أنت عن الاستغفار ن في اليوم واليلة وه ك وقال صحيح على شرط الشيخين (٨) حديث عائشة ان كنت أملت بذنب فاستغفري الله فإن التوبة من الذنب الندم والاستغفار متفق عليه دون قوله فإن التوبة الخ وزاد أو توبى إليه فإن العبد إذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه وللطبراني في الدعاء فإن العبد إذا ذنب ثم استغفر الله غفر له (٩) حديث كان يقول اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي واسرائى في أمرى وما أنت اعلم به منى اللهم اغفر لى جدى وهزلى متفق عليه من حديث أبي موسى واللفظ لمسلم

(۱۰) حدیث علی عن ابی بکر ما من عبد یذنب ذنبا فیحسن الطہور ثم یقوم فیصلی رکعتین ثم یتسفر الله



بالفقر لم يتحقق بالتصوف (٢٨٢) (وسئل الشبلي) عن حقيقة الفقر فقال أن لا يستغنى بشيء دون الحق (وقال) أبو

الحسين النوري  
نعت الفقير  
السكون عند  
العدم والبذل  
والإيثار عند  
الوجود (وقال)  
بعضهم إن الفقر  
الصادق ليحترز  
من الغنى حذر  
إن يدخل عليه  
الغنى فيفسد  
فقره كما أن الغنى  
يحترز من الفقر  
حذر أن يدخل  
عليه الفقر  
فيفسد غناه  
الذي سبق إلى  
أبي عبد الرحمن  
قال سمعت أبا  
عبد الرحمن  
الرازي يقول  
سمعت مظهرا  
القميسي يقول  
الفقير الذي  
لا يكون له إلى  
الله حاجة قال  
وسمعت يقول  
سألت أبا بكر  
المصري عن  
الفقير فقال  
الذي لا يملك ولا  
ملك (قوله)  
لا يكون له إلى الله  
حاجة (معناه)  
أنه مشغول

فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم الآية) وروى أبو هريرة عن النبي ﷺ (١) أنه قال إن المؤمن إذا أذنب ذنبا كانت نسكته سوداء في قلبه فان تاب ونزع واستغفر صقل قلبه منها فان زاد زادت حتى تغاف قلبه فذلك الران الذي ذكره الله عز وجل في كتابه (كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه ﷺ (٢) قال إن الله سبحانه ليرفع الدرجة للعبد في الجنة فيقول يا رب أني لى هذه فيقول عز وجل باستغفار ولدك لك وروت عائشة رضي الله عنها أنه ﷺ (٣) قال اللهم اجعلني من الذين إذا أحسنوا استبشروا وإذا أساءوا استغفروا وقال ﷺ (٤) إذا أذنب العبد ذنبا فقال اللهم اغفر لي فيقول الله عز وجل أذنب عبدى ذنبا فعمل أن له ربيا يأخذ بالذنوب ويغفر الذنوب عبدى أعمل ما شئت فقد غفرت لك وقال ﷺ (٥) ما أصر من استغفر وإن عاد في اليوم سبعين مرة وقال ﷺ (٦) إن رجلا لم يعمل خيرا قط نظرا إلى السماء فقال إن لي ربيا يارب فاغفر لي فقال الله عز وجل قد غفرت لك وقال ﷺ (٧) من أذنب ذنبا فعمل أن الله قد أطلع عليه غفر له وأن لم يستغفر وقال ﷺ (٨) يقول الله تعالى يا عبادى كلكم مذنب إلا من عافيته فاستغفرونى أغفر لكم ومن علم أني ذو قدرة على أن أغفر له غفرت له ولا أبالي وقال صلى الله عليه وسلم (٩) من قال سبحانك ظلمت نفسك وعمت سوءا فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت غفرت له ذنوبه ولو كانت كدب النمل وروى (١٠) أن أفضل الاستغفار اللهم أنت ربى وأنا عبدك خلقتنى وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك على وأبوء على نفسي بذنبي فقد ظلمت نفسي واعترفت بذنبي فاغفر لي ذنوبي ما قدمت منها وما أخرت فإنه لا يغفر الذنوب جميعا إلا أنت (الآثار) قال خالد بن معدان يقول الله عز وجل إن أحب عبادى إلى المتحابون بحبى والمتعلقة قلوبهم بالمساجد والمستغفرون بالأسحار أولئك الذين إذا أردت أهل الأرض بعقوبة ذكرتهم فتركتهم وصرفت العقوبة عنهم وقال قتادة رحمه الله القرآن يدلكم على ذائبكم

إلا غفر الله له أصحاب السنن رحسته (١) حديث أبي هريرة أن المؤمن إذا أذنب ذنبا كانت نسكته سوداء في قلبه فان تاب ونزع واستغفر صقل قلبه الحديث ت وصححه ون في اليوم والليلة وه حب ك (٢) حديث أبي هريرة أن الله ليرفع العبد الدرجة في الجنة فيقول يا رب أني لى هذه فيقول باستغفار ولدك لك رواه أحمد بإسناد حسن (٣) حديث عائشة اللهم اجعلني من الذين إذا أحسنوا استبشروا وإذا أساءوا استغفروا ه وفيه على بن زيد بن جده عن مختلف فيه (٤) حديث إذا أذنب العبد فقال اللهم اغفر لي يقول الله أذنب عبدى ذنبا فعمل أن له ربيا يأخذ بالذنوب ويغفر الذنوب الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٥) حديث ما أصر من استغفر وار عاد في اليوم سبعين مرة دت من حديث أبي بكر وقال غريب وليس إسناده بالقوى (٦) حديث أن رجلا لم يعمل خيرا قط نظرا إلى السماء فقال إن لي ربيا يارب اغفر لي فقال الله تعالى قد غفرت لك لم أقف له على أصل (٧) حديث من أذنب فعمل أن الله قد أطلع عليه غفر له وإن لم يستغفر الطبراني في الأوسط من حديث ابن سعد بسند ضعيف (٨) حديث يقول الله يا عبادى كلكم مذنب إلا من عافيته فاستغفرونى أغفر لكم ومن علم أني ذو قدرة على أن أغفر له غفرت له ولا أبالي ت ه من حديث أبي ذر وقالت حسن وأصله عندهم بلفظ آخر (٩) حديث من قال سبحانك ظلمت نفسك وعمت سوءا فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت غفرت ذنوبه وإن كانت كدب النمل البيهقي في الدعوات من حديث على أن رسول الله ﷺ قال إلا أعلمك كلمات تقولن لو كان عليك كعد النمل أو كعد الذر ذنوب باغفرها الله لك فذكره بزيادة لا إله إلا أنت في أوله وفيه ابن أبي عمير (١٠) حديث أفضل الاستغفار اللهم أنت ربى وأنا عبدك على عهدك ووعدك ما استطعت الحديث خ من حديث شداد بن أوس دون قوله وقد ظلمت نفسي واعترفت بذنبي ودون قوله ذنوبي ما قدمت منها وما أخرت ودون قوله جميعا



لعله جلم الله بحاله فيرى السؤال في البين زيادة واقوال المشايخ تتنوع معانيها لأنهم (٢٨٣) أشاروا فيها إلى أحوال وأوقات

دون أوقات ونحتاج  
في تفصيل بعضها  
من البعض إلى  
الضوابط فقد  
تذكر أشياء  
في معنى التصوف  
ذكر مثلها في  
معنى الفقر  
وتذكر أشياء في  
معنى الفقر ذكر  
مثلها في معنى  
الصوف وحيث  
وقع الاشتباه  
فلا بد من بيان  
فاصل فقد تشبه  
اشارات في  
الفقر بمعاني  
الزهد تارة  
وبمعاني التصوف  
تارة ولا يتبين  
للمسترشد بعضها  
من البعض  
فقول التصوف  
غير الفقر والزهد  
غير الفقر  
والتصوف غير  
الزهد فالتصوف  
اسم جامع لمعاني  
الفقر ومعاني  
الزهد مع مزيد  
أوصاف وإضافات  
لا يكون بدونها  
الرجل صوفيا  
وإن كان زاهدا  
وفقيرا قال أبو

ودوائكم أمدواؤكم فالذنوب وأمدواؤكم فالاستغفار وقال على كرم الله وجهه العجب من يهلك ومعه النجاة  
قبل وماهي قال الاستغفرا وكان يقول ما ألهم الله سبحانه عبدا الاستغفار وهو يريد أن يعذبه وقال الفضيل  
قول العبد أستغفر الله تفسيرا أفتى وقال بعض العلماء العبد بين ذنب ونعمة لا يصاحبهما إلا الحمد والاستغفار  
وقال الربيع بن خيثم رحمه الله لا يقولن أحدكم أستغفر الله وأتوب إليه فيكون ذنبا وكذبا إن لم يفعل ولكن ليقل  
اللهم اغفر لي وتب علي وقال الفضيل رحمه الله الاستغفار بلا إقلاع توبة الكذابين وقالت رابعة العدوية  
رحمها الله استغفارا يحتاج إلى استغفار كثير وقال بعض الحكماء من قدم الاستغفار على الندم كان مستهزئا  
بالله عز وجل وهو لا يعلم وسمع أعرابي وهو متعلق بأستار الكعبة يقول اللهم ان استغفاري مع إصراري للثوم  
وإن تركي استغفارك مع علمي بسمه عفوك لجزفكم تتجيب إلي بالنعم مع غناك غني وكم أتبغض إليك بالمعاصي  
مع فقرى إليك يا من إذا وعد وفي وإذا أوعدها أدخل عظيم جرمي في عظيم عفوك يا أرحم الراحمين وقال  
أبو عبد الله الوراق ولو كان عليك مثل عدد القطر وزبد البحر ذنوبا لحيت عنك إذا دعوت ربك بهذا الدعاء  
مختلصا إن شاء الله تعالى اللهم إني أستغفرك من كل ذنب تبت إليك منه ثم عدت فيه وأستغفرك من كل  
ما وعدتك به من نفسي ولم أوف لك به أستغفرك من كل عمل أردت به وجهك فخالطه غيرك وأستغفرك  
من كل نعمة أنعمت بها علي فاستغنت بها علي معصيتك وأستغفرك يا عالم الغيب والشهادة من كل ذنب أئبته  
في ضياء النهار وسواد الليل في ملاء أو خلاء وسروا ثلاثية يا حليم ويقال إنه استغفار آدم عليه السلام وقيل  
بالخضر عليه السلام

( الباب الثالث في أدعية مأثورة ومعزة إلى أسبابها وأربابها مما يستحب أن يدعو بها المرء

صباحا ومساء وبمقب كل صلاة )

(فنها) دعا رسول الله ﷺ بعد ركعتي الفجر قال ابن عباس رضي الله عنهما بعثني العباس إلى رسول الله ﷺ  
فأتته عسيرا وهو في بيت خالو ميمونة فقام يصلي من الليل فلما صلى ركعتي الفجر قبل صلاة الصبح (١) قال اللهم  
إني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي وتجمع بها شملی وتلم بها شعبي وترد بها الفتن عني وتصلح بها ديني  
وتحفظ بها غائبي وترفع بها شاهدي وتزكي بها عملي وتبيض بها وجهي وتلهي بها رشدي وتعصني بها من كل  
سوء اللهم اعطني إيمانا صادقا وبقينا ليس بعده كفر ورحمة أمال بها شرف كرامتك في الدنيا والآخرة اللهم إني  
أسألك الفوز عند القضاء ومنازل الشهداء وعيش السعداء والنصر على الأعداء ومرافقة الأنبياء اللهم إني أنزل  
بك حاجتي وإن ضعف رأيي وقلت حياتي وقصر عملي وافقرت إلى رحمتك فأسألك يا كافي الأمور وباشاقي  
الصدور كما يجير بين البحور أن تجيرني من عذاب السمير ومن دعوة الثور ومن فتنة القبور اللهم ما قصر عنه رأيي  
وضعف عنه عملي ولم تبلغه نيتي وأمنيتي من خير وعدته أحدا من عبادك أو خير أنت مطيعه أحدا من خلقك فإني  
أرغب إليك فيه وأسألك يا رب العالمين اللهم اجعلنا هادين مهتدين غير ضالين ولا مضلين حربا لأعدائك  
وسلما لأوليائك نحب بحبك من أطاعك من خلقك ونعادي بعداوتك من خالفك من خلقك اللهم هذا الدعاء  
وعليك الإجابة وهذا الجهد وعليك التكلان وإن الله وإنا إليهما راجعون ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ذي  
الحبل الشديد والأمر الرشيد أسألك الأمان يوم الوعيد والجنة يوم الخلود مع المقربين والشهود والركع السجود  
الموفين بالعهود إنك رحيم ودود أنت تفعل ما تريد سبحان الذي لبس العز وقل به سبحان الذي تعطف بالمجد  
وتكرم به سبحان الذي لا ينبغي التسبيح إلا له سبحان ذي الفضل والنعم سبحان ذي العزة والكرم سبحان

( الباب الثالث في أدعية مأثورة )

(١) حديث ابن عباس اللهم إني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي وتجمع بها شملی وتلم بها شعبي الحديث  
وقال غريب ولم يذكر في أوله بعث العباس لابنه عبد الله ولا نومه في بيت ميمونة فهو هذه الزيادة في الدعاء للطبراني

حنص الصوف كله آداب لكل وقت وأدب لكل حال أدب مقام ولكل أدب فن لزم آداب الأوقات بلغ مبلغ الرجال ومن ضيع الآداب



فهو بعيد من حيث يظن القرب (٢٨٤) ويردود من حيث يرجو القبول . وقال أيضا : حسن أدب الظاهر ضوائ

حسن أدب الباطن  
لأن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال لو  
خشع قلبه لخشعت  
جوارحه

(أخبرنا) الشيخ  
رضي الدين أحمد  
ابن اسماعيل  
إجازة قال أنا  
الشيخ أبو المظفر  
عبد المنعم قال  
أخبرني والدي  
أبو القاسم

القشيري قال  
سمعت محمد بن  
أحمد بن يحيى  
الصوفي يقول  
سمعت عبد الله  
ابن علي يقول  
سئل أبو محمد  
الحريري عن  
التصوف فقال

الدخول في كل  
خلق سني  
والخروج من  
كل خلق دني فاذا  
عرف هذا المعنى  
في التصوف من  
حصول الأخلاق  
وتبديلها واعتبر  
حقيقته يعلم أن  
التصوف فوق  
الزهد وفوق  
الفقر وقيل نهاية  
الفقر مع شرفه

الذي أحصى كل شيء بعلمه اللهم اجعل لي نورا في قلبي ونورا في قفري ونورا في سمعي ونورا في بصري ونورا  
في شعري ونورا في بشري ونورا في لحي ونورا في دمي ونورا في عظامي ونورا من بين يدي ونورا من خلفي ونورا  
عن يميني ونورا عن شمالي ونورا من فوق ونورا من تحتي اللهم زدني نورا وأعطني نورا واجعل لي نورا  
(دعاء عائشة رضي الله عنها)

قال رسول الله ﷺ (١) لعائشة رضي الله عنها عليك بالجوامع الكوامل قولي اللهم إني أسألك من الخير كله  
عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأسألك الجنة  
وما قرب إليها من قول أو عمل وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول أو عمل وأسألك من الخير ما سألك عبدك  
ورسولك محمد ﷺ وأستعيذك بما استعاذك منه عبدك ورسولك محمد ﷺ وأسألك ما قضيت لي من أمر أن  
تجعل عاقبته رشدا برحمتك يا أرحم الراحمين (دعاء فاطمة رضي الله عنها)

قال رسول الله ﷺ (٢) يا فاطمة ما يمنعك أن تسمعي ما أوصيك به أن تقولي يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث  
لا تسكنني إلى نفسي طرفة عين وأصلح لي شأني كله

(دعاء أبي بكر الصديق رضي الله عنه)

علم رسول الله ﷺ (٣) أبا بكر الصديق رضي الله عنه أن يقول اللهم إني أسألك بمحمد نبيك وإبراهيم خليلك  
وموسى نبيك وعيسى كلمتك وروحك وبتوراة موسى وإنجيل عيسى وزبور داود وفرقان محمد ﷺ وعليهم  
أجمعين وبكل وحى أوحيت أو قضاء قضيت أو سائل أعطيت أو غنى أفقرته أو فقير أغنيته أو ضال هديته وأسألك  
باسمك الذي أنزلته على موسى ﷺ وأسألك باسمك الذي بثت به أرزاق العباد وأسألك باسمك الذي وضعت  
على الأرض فاستقرت وأسألك باسمك الذي وضعت على السموات فاستقامت وأسألك باسمك الذي وضعت  
على الجبال فرست وأسألك باسمك الذي استقل به عرشك وأسألك باسمك الطهر الطاهر الأحيد الصمد الوتر  
المنزل في كتبتك من لدنك من النور المبين وأسألك باسمك الذي وضعت على النهار فاستنار وعلى الليل فأظلم  
وبعضلمتك وكبريانك وبنور وجهك الكريم أن ترزقني القرآن والعلم به وتخلطه باحمي ودمي وسمعي وبصري  
وتستعمل به جسدي بحولك وقوتك فانه لا حول ولا قوة إلا بك يا أرحم الراحمين

(دعاء بريدة الأسلمي رضي الله عنه)

روى أنه قال له رسول الله ﷺ (٤) يا بريدة ألا أعلمك كلمات من أراد الله به خيرا عليهن إياه ثم لم ينسهن إياه  
أبدا قال فقلت بلى يا رسول الله قال قل اللهم إني ضعيف فقو في رضاك ضعفي وخذني إلى الخير بنا صيقي واجعل  
الإسلام منتهى رضاي اللهم إني ضعيف فقوني وإني ذليل فأعزني وإني فقير فأغنني يا أرحم الراحمين

(دعاء قبيصة بن المخارق)

(١) حديث قوله لعائشة عليك بالجوامع الكوامل قولي اللهم إني أسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه  
وما لم أعلم الحديث هـ وك وصحيحه من حديثها (٢) حديث يا فاطمة ما يمنعك أن تسمعي ما أوصيك به أن تقولي  
يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث لا تسكنني إلى نفسي طرفة عين وأصلح لي شأني كله ن في اليوم واليلة وك من  
حديث أنس وقال صحيح على شرط الشيخين (٣) حديث علم رسول الله ﷺ أبا بكر الصديق رضي الله عنه  
أن يقول اللهم إني أسألك بمحمد نبيك وإبراهيم خليلك وموسى نبيك وعيسى كلمتك الحديث في الدعاء لحفظ  
القرآن رواه أبو الشيخ بن حبان في كتاب الثواب من رواية عبد الملك بن هارون بن عبدة عن أبيه أن أبا بكر أتى  
النبي صلى الله عليه وسلم فقال إني اتعلم القرآن ويتفك مني فذكره وعبد الملك وأبوه ضعيفان وهو منقطع  
بين هارون وأبي بكر (٤) حديث يا بريدة ألا أعلمك كلمات من أراد الله به خيرا عليهن إياه الحديث

هو بداية التصوف وأهل التام لا يفرقون بين التصوف والفقر يقولون قال



الله تعالى للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله هذا وصف الصوفية والله تعالى سمام (٢٨٥) قراء وسأوضح معنى يفترق

الحال به بين  
التصوف والفقير  
نقول الفقير في  
فقره متمسك  
به متحقق بفضل  
يؤثره على الغنى  
متطلع الى  
ما تحقق من  
العوض عند الله  
حيث يقول  
رسول الله ﷺ  
يدخل فقراء  
أمتي الجنة قبل  
الأغنياء بنصف  
يوم وهو خمسمائة  
عام فكلما لاحظ  
العوض الباقي  
أمسك عن  
الحاصل الثاني  
وعائق الفقر  
والقلة وخشي  
زوال الفقر  
لفوات الفضيلة  
والعوض وهذا  
عين الاعتلال  
في طريق  
الصوفية لانه  
تطلع الى الاعراض  
وترك لأجلها  
والصوفي يترك  
الأشياء لا  
للأعراض  
الموعودة بل  
للأحوال  
الموجودة فانه

إذ قال رسول الله ﷺ (١) علي كلات ينفعني الله عز وجل بها فقد كبر سني وعجزت عن أشياء كثيرة كنت أعملها فقال عليه السلام أما لانيك فإذا صليت الغداة فقل ثلاث مرات سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فإنيك إذا قلتهن أمنت من النعم والجذام والبرص والعالج وأما آخرتك فقل اللهم اهدني من عندك وأفض علي من فضلك وانشر علي من رحمتك وأنزل علي من بركاتك ثم قال ﷺ أما أنه إذا وفي بهن عبد يوم القيامة لم يدعهن فتح له أربعة أبواب من الجنة يدخل من أيها شاء .  
(دعاء أبي الدرداء رضي الله عنه )

قيل لأبي الدرداء رضي الله عنه (٢) قد احترقت دارك وكانت النار قد وقعت في محلتها فقال ما كان الله ليفعل ذلك فقيل له ذلك ثلاثا وهو يقول ما كان الله ليفعل ذلك ثم أتاه آت فقال يا أبا الدرداء إن النار حين دنت من دارك أطفئت قال قد علمت ذلك فقيل له ما تدري أي قوليك أعجب قال إني سمعت رسول الله ﷺ قال من يقول هؤلاء الكلمات في ليل أو نهار لم يضره شيء وقد قلتهن وهي اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت عليك توكلت وأنت رب العرش العظيم لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن أعلم أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علما وأحصى كل شيء عددا اللهم إني أعوذ بك من شر نفسي ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم

(دعاء الخليل إبراهيم عليه الصلاة والسلام)

كان يقول إذا أصبح اللهم ان هذا خاق جدي فافنحه علي بطاعتك واختمه لي بمغفرتك ورضوانك وارزقني فيه حسنة تقبلها مني وزكها وضعفها وما عملت فيه من سيئة فاغفرها لي انك غفور رحيم ودود كريم قال ومن دعا بهذا الدعاء اذا أصبح فقد أدى شكر يومه  
(دعاء عيسى صلي الله عليه وسلم)

كان يقول اللهم اني أصبحت لا أستطيع دفع ما أكره ولا أملك نفع ما أرجو وأصبح الأمر بيد غيري وأصبحت مرتبها به ملي فلا فقير أفقر مني اللهم لا تشمت بي عدوي ولا تسوئ لي صديقي ولا تجعل مصيبتني في ديني ولا تجعل الدنيا أكبر همي ولا تسلط علي من لا يرحمي يا حي يا قيوم

(دعاء الخضر عليه السلام)

يقال إن الخضر والياس عليهما السلام إذا التقيا في كل موسم لم يفترقا الا عن هذه الكلمات بسم الله ما شاء الله لا قوة إلا بالله ما شاء الله كل نعمة من الله ما شاء الله الخير كله بيد الله ما شاء الله لا يصرف السوء إلا الله فن قالها ثلاث مرات إذا أصبح أمن من الحرق والغرق والسرقة ان شاء الله تعالى  
(دعاء معروف الكرخي رضي الله عنه)

قال محمد بن حسان قال لي معروف الكرخي رحمه الله ألا أعلمك عشر كلمات خمس للدنيا وخمس للآخرة من دعا الله عز وجل بهن وجد الله تعالى عندهن قلت اكتبها لي قال لا ولكن أرددها عليك كما رددتها علي بكر بن خنيس رحمه الله حسبي الله لديني حسبي الله لديي حسبي الله الكريم لما أهمني حسبي الله الحليم القوي لمن بغى علي حسبي الله الشديد لمن كادني بسوء حسبي الله الرحيم عند الموت حسبي الله الرؤوف عند المسألة في الغبر حسبي الله الكريم عند الحساب حسبي الله اللطيف عند الميزان حسبي الله القدير عند الصراط حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم وقدروي عن أبي الدرداء أنه قال من قال في كل يوم سبع مرات فار تولا فقل حسبي

ك من حديث بريدة وقال صحيح الإسناد (١) حديث أن قبيصة بن الحارث قال لرسول الله ﷺ علي كلات ينفعني الله بها فقد كبرت سني وعجزت الحديث ابن السني في اليوم واليلة من حديث أن عباس وهو عند أحمد في المسند مختصرا من حديث قبيصة نفسه وفيه رجل لم يسم (٢) حديث قيل لأبي الدرداء أحرقت

ابن وقته وأيضا ترك الفقير اختياره وارادة واختياره والارداة علة في حال الصوفي لان الصوفي صار قائما في



الحق فيه ويدخله عليه ويعلم الإذن من الله تعالى في الدخول في الشيء وقد يدخل في صورة سعة مباينة للفقر بإذن من الله تعالى ويرى الفضيلة حينئذ في السعة لمكان الإذن من الله فيه ولا ينسح في السعة والدخول فيها للصادقين إلا بعد إحكامهم علم الإذن في هذا للأقدام وباب دعوى للسعدين وما من حال يحقق به صاحب الحال إلا وقد يحكيه ركب المحال إهلاك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة فإذا اتضح ذلك ظهر الفرق بين المقر والتصوف وعلم أن الفقر أساس التصوف وبه قوامه على معنى أن الوصول إلى رتب التصوف طريقه الفقر لا على معنى أنه يلزم من وجود التصوف وجود

الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم كماه الله عز وجل ما أهمة من أمر آخرته صادقا كان أو كاذبا (دعاء عتبة الغلام)

وقد رثي في المنام بعد موته فقال دخلت الجنة بهذه الكلمات اللهم يا هادي المضلين ويا راحم المذنبين ويا مقبل عثرات العائرين ارحم عبدك ذا الخطر العظيم والمسلمين كلهم أجمعين واجعلنا مع الأخيار والمرزوقين الذين أنعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين آمين يارب العالمين (دعاء آدم عليه الصلاة والسلام)

قالت عائشة رضي الله عنها لما أراد الله عز وجل أن يتوب على آدم عليه السلام طاف بالببيت سبعا وهو يومئذ ليس بمبنى ربوة حمراء ثم قام فصلى ركعتين ثم قال اللهم انك تعلم سرى وعلا نيتي فأقبل معذرتي وتعلم حاجتي فأعطني سؤلي وتعلم ما في نفسي فاغفر لي ذنوبي اللهم اني أسألك إيمانا يباشرفي ويقيننا صادقا حتى أعلم أنه لن يصيبني إلا ما كتبته على والرضا بما قسمته لي يا ذا الجلال والإكرام فأوحى الله عز وجل إليه أني قد غفرت لك ولم يأتني أحد من ذريتك فيدعوني بمثل الذي دعوتني به إلا غفرت له وكشفت غمومه وهمومه ونزعت الفقر من بين عينيه واتجرت له من وراء كل تاجر وجاءته الدنيا وهي راغمة وان كان لا يريد لها

(دعاء علي بن أبي طالب رضي الله عنه)

رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم (١) أنه قال إن الله تعالى يمجده نفسه كل يوم ويقول اني أنا الله رب العالمين اني أنا الله لا إله إلا هو الحي القيوم اني أنا الله لا إله إلا أنا العلي العظيم اني أنا الله لا إله إلا أنا لم ألدني أنا لا اله الا أنا العفو الغفور اني أنا الله لا إله إلا أنا مبدئ كل شيء وائل يعزى العزيز الحكيم الرحمن الرحيم مالك يوم الدين خالق الخير والشر خالق الجنة والنار الواحد الأحد الفرد الصمد الذي لم يتخذ صاحبة ولا ولدا الفرد الوتر عالم الغيب والشهادة الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور الكبير المتعال المقتر القهار الحليم الكريم أهل الناء والمجد أعلم السر وأخفى القادر الرازق فوق الخلق والخلق خليفة وذكر قبل كل كلمة أني أنا الله لا إله إلا أنا كما أوردناه في الأول فمن دعا بهذه الأسماء يفلح إنك أنت الله لا إله إلا أنت كذا وكذا فمن دعا بهن كتب من الساجدين المحبتين الذين يحاورون محمدا وإبراهيم وموسى وعيسى والنبيير صلوات الله عليهم في دار الجلال وله ثواب العابدين في السموات والأرضين وصلى الله على محمد وعلى كل عبد مصطفى (دعاء ابن المعتز وهو سليمان التيمي وتسيحاته رضي الله عنه)

روى أن يونس بن عبيد رأى رجلا في المنام بمن قتل شهيدا ببلاد الروم فقال ما أفضل ما رأيت ثم من الأعمال قال رأيت تسيحات ابن المعتز من الله عز وجل بمكان وهي هذه سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم عدد ما خلق وعدد ما خلق وزنة ما خلق وزنة ما هو خالق ومملء ما خلق ومملء ما هو خالق ومملء سمواته ومملء أرضه ومثل ذلك وأضعاف ذلك وعدد خلقه وزنة عرشه ومنتهى رحمته ومداد كلماته ومبلغ رضاه حتى يرضى وإذا رضى وعدد ما ذكره به خلقه في جميع ماضى وعدده ما هم ذا كروه فيما بقي في كل سنة وشهر وجمعة ويوم ليلة وساعة من الساعات وشهر ونفس من الأنفاس وأبد من الأبد من أبد إلى أبد الدنيا وأبد الآخرة وأكثر من ذلك لا ينقطع أوله ولا ينقذ آخره

(دعاء إبراهيم بن أدهم رضي الله عنه)

روى إبراهيم بن بشار خادمه أنه كان يقول هذا الدعاء في كل يوم جمعة إذا أصبح وإذا أمسى مرحبا بيوم المزيد دارك فقال ما كان الله ليفعل ذلك الحديث الطبراني في الدعاء من حديث أبي الدرداء ضعيف (١) حديث علي إن الله تعالى يمجده نفسه كل يوم فيقول اني أنا الله رب العالمين اني أنا الله لا إله إلا أنا الحي القيوم الحديث بطوله لم



النفق (قال) الجنيد رحمه الله عليه التصوف هو أن يمتك الحق عنك ويحييك به (٢٨٧) وهذا المعنى هو الذي ذكرناه

من كونه قائما في الأشياء لا بنفسه والفقير والزاهد مكونان في الأشياء بنفسهما واقفان مع إرادتهما مجتهدان مبالغ عليهما والصوفي متم لهم لنفسه مستقل لعلمه غير راكز إلى معلومه قائم بمراد ربه لا بمراد نفسه (قال) ذوالنون المصري رحمه الله عليه الصوفي من لا يتعبه طلب ولا يزعمه سلب وقال أيضا الصوفية آثروا الله تعالى على كل شيء فآثرهم الله على كل شيء فكان من إثارهم أن آثروا علم الله على علم نفوسهم وإرادة الله على إرادة نفوسهم (قيل لبعضهم) من أصحب الطوائف قال الصوفية فإن للقيح عندهم وجهان المعاذير

والصبح الجديد والسكاتب والشهيد يومنا هذا يوم عيد. كتب لنا فيه ما يقول بسم الله الحميد الحميد الرفيع الودود الفعال في خلقه ما يريد أصبحت لله مؤمنا وبلقاءه مصدقا وبخجته معترفا ومن ذنبي مستغفرا ولربوبية الله خاضعا ولسوى الله في الآلهة جاحدا وإلى الله فقيرا وعلى الله متكللا وإلى الله منيبا أشهد الله وأشهد ملائكته وأزلياءه ورسله وحملته عرشه ومن خلقه ومن هو خالقه بأنه هو الله الذي لا إله إلا هو وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله ﷺ تسليما وأن الجنة حق وأن النار حق والحوض حق والشفاعة حق ومنكر وأنكيرا حق ووعدك حق ووعدك حق ولفاءك حق والساعة آتية لا ريب فيها وإن الله يبعث من في القبور على ذلك أحياء وعليه أموت وعليه أبعث إن شاء الله اللهم أنت ربى لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك وأما على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك اللهم من شر ما صنعت ومن شر كل ذي شر اللهم إني ظلمت نفسي فاغفر لي ذنوبي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت وأهدني لأحسن الأخلاق فإنه لا يهدي لأحسنها إلا أنت واصرف عني سيئها فإنه لا يصرف سيئها إلا أنت أليك وسعديك والخير كله بيدك إنالك وإليك أستغفرك وأتوب إليك آمين اللهم بسمك أرسلت من رسول وآمنت اللهم بما أنزلت من كتاب وصى الله على محمد النبي الأمي وعلى آله وسلم تسليما كثيرا خاتم كلامي ومفاتيحه وعلى أنبيائه ورسله أجمعين آمين يا رب العالمين اللهم أوردنا حوض محمد واسقنا بكأسه مشربا زوايا ساكنة نيتنا لا نعلم ما بعده أبدا واحشرونا في زمرة غير خزايا ولا ناكثين للعهد ولا مرابين ولا مفتونين ولا مضطروب علينا ولا ضالين اللهم اعصمني من فتن الدنيا ورفقني لما تحب وترضى وأصلح لي شأني كله وثبتني بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولا تضلني وإن كنت ظالما سبحانه يا علي يا عظيم يا باري يا رحيم يا عزيز يا جبار سبحانه من سبحت له السموات باكتافها سبحانه من سبحت له البحار بأوجها وسبحان من سبحت له الجبال بأصدائها وسبحان من سبحت له الحيتان بأفانها وسبحان من سبحت له النجوم في السماء بأراجها وسبحان من سبحت له الأشجار بأصولها وثمارها وسبحان من سبحت له السموات السبع والأرضون السبع ومن فيهن ومن عليهن سبحانه من سبج له كل شيء من مخلوقاته تباركت وتعاليت سبحانه يا حي يا قيوم يا عليم يا حلیم سبحانه لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك تحي وتميت وأنت حي لا تموت بيدك الخير وأنت على كل شيء قدير (الباب الرابع في أدعية مأثورة عن النبي ﷺ وعن أصحابه رضي الله عنهم بحذوفا للأسانيد منتخبة من جملة ما جمعه أبو طالب المكي وابن خزيمة وابن المنذر رحمهم الله)

يستحب للمريد إذا أصبح أن يكون أحب راده الدعاء كما سيأتي ذكره في كتاب الأوراد فإن كنت من المريدين لحرق الآخرة المقتدين برسول الله ﷺ فيما دعا به فقل في مفتتح دعواتك (١) وأعتاب صلواتك (٢) سبحانه ربى العلى الأعلى الوهاب لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير وقل (٣) رضيت بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ نبياً ثلاث مرات وقل (٤) اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة رب كل شيء ومليكه أشهد أن لا إله إلا أنت أعوذ بك من شر نفسي وشر الشيطان وشركه وقل اللهم (٥) إني أسألك العفو والعافية في ديني ودنياي وأهلي ومالي اللهم استر عوراتي وآمن روعاتي وأمل عثراتي واحفظني

أجده أصلا (الباب الرابع في أدعية مأثورة عن النبي ﷺ) (١) حديث افتتاح الدعاء بسبحان ربى العلى الأعلى الوهاب تقدم في الباب الثاني في الدعاء (٢) حديث القول عقب الصلوات لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير متفق عليه من حديث المغيرة ابن شعبه (٣) حديث رضيت بالله رباً بالحديث تقدم في الباب الأول من الأذكار (٤) حديث اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة ورب كل شيء ومليكه أشهد أن لا إله إلا أنت أعوذ بك من شر نفسي وشر الشيطان وشركه دت وصححه وسحبوك من حديث أنى هريرة أن أبا بكر الصديق قال يا رسول الله مرني بكلمات أقولهن إذا أصبحت وإذا أمسيت قال قل اللهم فذكره (٥) حديث اللهم إني أسألك العافية في ديني

وليس من العمل عندهم وقع يرفعونك به فتعجبك نفسك وهذا علم لا يوجد عند الفقير والزاهد لأن الزاهد يستعظم الترك



ويستقبل الأخذ وهكذا الفقير ( ٢٨٨ ) وذلك لضيق وعائهم ووقوفهم على حد علمهم \* وقال بعضهم الصوفي من إذا

استقبله حالان  
حسان او  
خلقان حسان  
يكون مع  
الاحسن والفقير  
والزاهد لا يميزان  
كل التمييز بين  
الخلقين الحسنين  
بل يختاران من  
الاخلاق ايضا  
ما هو ادعى الى  
الترك والخروج  
عن شواغل  
الدنيا كما كان  
في ذلك بعلمهما  
والصوفي هو  
المستبين الاحسن  
من عند الله  
بصدق التجائه  
وحسن انابته  
وحظ قربه  
ولطيف وجهه  
وخروجه الى الله  
تعالى لعله بربه  
وحظه من  
محادثته ومكالمته  
قال رويم التصوف  
استرسال النفس  
مع الله تعالى على  
ما يريد \* وقال  
عمرو بن عثمان  
المكي التصوف  
ان يكون العبد  
في كل وقت  
مشغولا بما هو  
اولى في الوقت

من بين يدي ومن خلق وعن يميني وعن شمالي ومن فوق وأعوذ بك أن أغتال من تحتي اللهم (١) لا تؤمنني مكرك ولا  
تولني غيرك ولا تنزع عني سترك ولا تنسني ذكرك ولا تجمعاني من العاقلين وقل اللهم (٢) أنت ربي لا إله إلا أنت  
خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك عي وأبوء  
بذنبي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ثلاث مرات وقل اللهم (٣) عاقني في بدني وعاقني في سمعي وعاقني في  
بصري لا إله إلا أنت ثلاث مرات وقل اللهم إني أسألك (٤) الرضا بعد القضاء وبرد العيش بعد الموت ولذة النظر  
إلى وجهك الكريم وشوقاً إلى لقائك من غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة وأعوذ بك أن أظلم أو أظلم أو أعتدى أو  
يعتدى علي أو أكسب خطيئة أو ذنباً لا تغفره اللهم إني أسألك (٥) الثبات في الأمر والعزيمة في الرشد  
وأسألك شكر نعمتك وحسن عبادتك وأسألك قلباً حاشعاً سليماً وخلقاً مستقيماً ولساناً صادقاً وعملاً متقبلاً  
وأسألك من خير ما تعلم وأعوذ بك من شر ما تعلم وأستغفرك لما تعلم فإنك تعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب  
اللهم اغفر لي (٦) ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أنت أعلم به مني فإنك أنت المقدم وأنت  
المؤخر وأنت على كل شيء قدير وعلى كل غيب شهيد اللهم إني أسألك (٧) إيماناً لا يرتد ونعيماً لا ينفد  
وقرة عين الأبد ومرافقة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم في أعلى جنة الخلد اللهم إني أسألك (٨) الطيبات  
وفعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين أسألك حبك وحب من أحبك وحب كل عمل يقرب  
إلى حبك وأن تتوب علي وتغفر لي وترحمني وإذا أردت بقوم فتنة فاقبضني إليك غير مفتون اللهم (٩)  
بعلبك الغيب وقدرتك على الخلق أحيني ما كانت الحياة خيراً لي وتوفني ما كانت الوفاة خيراً لي أسألك

ودنياي وأهلي ومالي اللهم استر عورتى وآمن روعتي وأقل عثرتي واحفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني  
وعن شمالي ومن فوق وأعوذ بعظمتك أن أغتال من تحتي دنه ك من حديث ابن عمر قال لم يكن النبي صلى الله  
عليه وسلم يدع هؤلاء الكلمات حين يمسى وحين يصبح (١) حديث اللهم لا تؤمنني مكرك ولا تولني غيرك ولا  
ترفع عني سترك ولا تنسني ذكرك ولا تجمعاني من العاقلين رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث  
ابن عباس دون قوله ولا تولني غيرك وإسناده ضعيف (٢) حديث اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا  
عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك علي وأبوء بذنبي فاغفر لي  
أنه لا يغفر الذنوب إلا أنت خ من حديث شداد بن أوس وقد تقدم (٣) حديث اللهم عاقني في بدني وعاقني في  
سمعي وعاقني في بصري لا إله إلا أنت ثلاث مرات دن في اليوم والليلة من حديث أبي بكره وقال جعفر بن  
ميمون ليس بالقوى (٤) حديث اللهم إني أسألك الرضا بعد القضاء الحديث إلى قوله أو ذنباً لا يغفر أحد وك  
من حديث زيد بن ثابت في أثناء حديث وقال صحيح الإسناد (٥) حديث اللهم إني أسألك الثبات في الأمر  
والعزيمة على الرشد الحديث إلى قوله ( وأنت علام الغيوب ) ت ن ك وصححه من حديث شداد بن أوس  
قلت بل هو منقطع وضعيف (٦) حديث اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت الحديث إلى  
قوله وعلى كل غيب شهيد متفق عليه من حديث أبي موسى دون قوله وعلى كل غيب شهيد وقد تقدم في الباب  
الثاني من هذا الكتاب (٧) حديث اللهم إني أسألك إيماناً لا يرتد ونعيماً لا ينفد وقرة عين الأبد الحديث ن في  
اليوم والليلة وك من حديث عبد الله بن مسعود دون قوله وقرة عين الأبد وقال صحيح الإسناد ون من  
حديث عمار بن ياسر بإسناد جيد وأسألك نعيماً لا ينفد وقرة عين لا تنقطع (٨) حديث اللهم إني أسألك الطيبات  
وفعل الخيرات الحديث إلى قوله غير مفتون ت من حديث معاذ الله إني أسألك فعل الخيرات الحديث وقال حسن  
صحيح ولم يذكر الطيبات وهي في الدعاء للطبراني من حديث عبد الرحمن بن عايش وقال أبو حاتم ليست له صحبة  
(٩) حديث اللهم إني أسألك بعلبك الغيب وقدرتك على الخلق أحيني ما كانت الحياة خيراً لي الحديث إلى قوله  
واجعلنا هداة مهتدين ن ك وقال صحيح الإسناد من حديث عمار بن ياسر قال كان رسول الله ﷺ يدعو به



وقال سهل بن عبد الله الصوفي من صفات الكفر وامتناع من الفكر وانقطع إلى الله من البشر واستوى عنده الذهب والمدر (وسئل) بعضهم عن التصوف فقال تصفية القلب عن واقعة البرية ومفارقة الأخلاق الطبيعية وإخماد صفات البشرية ومجانبة الدواعي النفسانية ومنازلة الصفات الروحانية والتعلق بعلوم الحقيقة واتباع الرسول في الشريعة (قال) ذو النون المصري رأيت ببعض سواحل الشام امرأة فقلت من أين أقبلت قالت من عند أقوام تتجافى جنوبهم عن المضاجع فقلت وأين تريدن قالت إلى رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله فقلت صفهم لي فأنشأت :

خشيتك في الغيب والشهادة وكلمة العدل في الرضا والغضب والقصد في الغنى والفقر ولذة النظر إلى وجهك والشوق إلى لقائك وأعوذ بك من ضراء مضره وقتنة مضلة اللهم زينا بزيانة الإيمان واجعلنا هداة مهتدين اللهم (١) أقسم لنا من خشيتك ما تحول به بيننا وبين معاصيك ومن طاعتك ما تبلغنا به جنتك ومن اليقين ما تهون به علينا مصائب الدنيا والآخرة اللهم (٢) املأ وجوهنا منك حياء وقلوبنا منك فرقا وأسكن في نفوسنا من عظمتك ما تدل به جوارحنا لخدمتك واجعلك اللهم أحب إلينا من سواك واجعلنا أخشى لك من سواك اللهم (٣) اجعل أول يومنا هذا صلاحا أو وسطه فلاحا وآخره نجاحا اللهم اجعل أول رحمة أو وسطه نعمة وآخره تسكرة ومغفرة (٤) الحمد لله الذي تواضع كل شيء لعظمته وذل كل شيء لعزته وخضع كل شيء لملاكمه واستسلم كل شيء لقدرته والحمد لله الذي سكن كل شيء لهيبته وأظهر كل شيء بحكمته وتصاغر كل شيء لكبريائه اللهم (٥) صل على محمد وعلى آل محمد وأزواج محمد وذريته وبارك على محمد وعلى آل له وأزواجه وذريته كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين إنك حميد مجيد اللهم (٦) صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأمي رسولك الأمين وأعطه المقام المحمود الذي وعدته يوم الدين اللهم (٧) اجعلنا من أوليائك المتقين وحزبك المفلحين وعبادك الصالحين واستعملنا لمرضايتك عنا ووفقنا لمحبابك منا وصرقنا بحسن اختيارك لنا (٨) نسألك جوامع الخير وفوائده وخواتمه ونعوذ بك من جوامع الشر وفوائده وخواتمه اللهم (٩) بقدرتك على تب علي إنك أنت التواب الرحيم وبحملك على اعف عن إنك أنت الغفار الحليم وبعلمك في أرقبني إنك أنت أرحم الراحمين وبملكك لي ملكني نفسي ولا تسلطها علي إنك أنت الملك الجبار (١٠) سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت عملت سوءا وظلمت نفسي فاغفر لي

(١) حديث اللهم أقسم لنا من خشيتك ما تحول به بيننا وبين معصيتك الحديث وقال حسن بن علي في اليوم واليلة وك وقال صحيح على شرط خ من حديث ابن عمر أن النبي ﷺ كان يختم مجلسه بذلك (٢) حديث اللهم املأ وجوهنا منك حياء وقلوبنا بك فرحا الحديث إلى قوله واجعلنا أخشى لك من سواك لم أقف له على أصل (٣) حديث اللهم اجعل أول يومنا هذا صلاحا أو وسطه فلاحا وآخره نجاحا اللهم اجعل أوله رحمة أو وسطه نعمة وآخره تسكرة عبد بن حميد في المنتخب والطبراني من حديث ابن أوفى بالشطر الأول فقط إلى قوله نجاحا واسناده ضعيف (٤) حديث الحمد لله الذي تواضع كل شيء لعظمته وذل كل شيء لعزته الحديث إلى قوله وتصاغر كل شيء لكبريائه الطبراني من حديث ابن عمر بسند ضعيف دون قوله والحمد لله الذي سكن كل شيء لهيبته إلى آخره وكذلك رواه في الدعاء من حديث أم سلمة وسنده ضعيف أيضا (٥) حديث اللهم صل على محمد وأزواج محمد وذريته الحديث إلى قوله حميد مجيد تقدم في الباب الثاني (٦) حديث اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأمي رسول الأمين وأعطه المقام المحمود يوم الدين لم أجده بهذا اللفظ مجموعا وخ من حديث أبي سعيد اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وحب قطك حق من حديث ابن مسعود اللهم صل على محمد النبي الأمي ون من حديث جابر وابنه المقام المحمود الذي وعدته وهو عند خ بلفظ وابنه مقاما محمودا قال قط اسناده حسن وقال ك صحيح وقال حق في المعرفة اسناده صحيح (٧) حديث اللهم اجعلنا من أوليائك المتقين وحزبك المفلحين الحديث إلى قوله صرقنا بحسن اختيارك لنا لم أقف له على أصل (٨) حديث نسألك جوامع الخير وفوائده وخواتمه ونعوذ بك من جوامع الشر وفوائده وخواتمه طب من حديث أم سلمة أنه كان يدعو هؤلاء الكلمات فذكر منها اللهم إني أسألك فوائده الخير وخواتمه وأوله وآخره وظاهره وباطنه والدرجات العلى من الجنة آمين فيه عاصم بن عبيد لأعلم روى عنه إمام موسى بن عقبة (٩) حديث اللهم بقدرتك على تب علي إنك أنت التواب الرحيم وبحملك على اعف عن الحديث إلى قوله إنك الملك الجبار لم أقف له على أصل (١٠) حديث سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت عملت سوءا وظلمت نفسي فاغفر لي ذنبي أنت ربي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت حق في الدعوات بن حديث على دون قوله ذنبي إنك



ما ان تازعهم دنيا  
ولا شرف .

من المطاع  
والذات والولد  
ولا للبس ثياب  
فاتق ألقى .

ولا لروح سرور  
حل في بلد  
الا مسارعة في إثر  
منزلة .

قد قارب الخطوفها  
باعد الابد

فهم رهائن غدران  
وأودية .

وفي الشوامخ تلقاهم  
مع العدد

(وقال الجنيد)  
الصوفي كالارض

يطرح عليها كل  
قبیح ولا يخرج

منها الا كل ملبح  
وقال أيضا هو

كالارض يطوها  
البر والفاجر

وكالسحاب يظل  
كل شيء وكالفطر

يسقي كل شيء  
وأقوال المشايخ

في ماهية التصوف  
تزيد على ألف قول

ويطول نقلها  
ونذكر ضابطا

يجمع نجل معانيها  
فان الالفاظ وإن

اختلفت متقاربة

ذنبك أنت ربّي ولا يضر الذنوب إلا أنت اللهم (١) ألهمني رشدی وقني شر نفسي اللهم (٢) أرزقني حلالا  
لا تعاقبني عليه وقنني بما رزقني واستعملني به صالحا تقبله مني (٣) أسألك العفو والعافية وحسن اليقين والمعافاة  
في الدنيا والآخرة (٤) يا من لا تضره الذنوب ولا تنقصه المغفرة هب لي ما لا يضرّك وأعطني ما لا ينقصك ربنا  
أفرغ علينا صبرا وتوفنا مسلين أنت ولي في الدنيا والآخرة توفني مسلما وألحقني بالصالحين أنت ولينا فاغفر لنا  
وارحمنا وأنت خير الغافرين واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة إنا هدنا إليك ربنا عليك توكلنا  
وإليك أنبنا وإليك المصير ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا واغفر لنا ربنا إنا نك  
أنت العزيز الحكيم ربنا اغفر لنا ذنوبنا وإسرافنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين ربنا  
اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنا نك ربنا وف رحيم ربنا آتنا  
من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رشدا ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ربنا إنا  
سمعنا مناديا ينادي للإيمان إلى قوله عز وجل إنا نك لا تخلف الميعاد ربنا لا تأخذنا ان نسينا أو أخطأنا ربنا  
إلى آخر السورة (٥) رب اغفر لي ولوالدي وارحمهما كما ربياني صغيرا واغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين  
والمسلمات الأحياء منهم والأموات (٦) رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم وأنت الأعز الأكرم وأنت خير  
الراحمين وأنت خير الغافرين وإنا لله وإنا إليه راجعون ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وحسبنا الله  
ونعم الوكيل وصلى الله على محمد خاتم النبيين وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا (أنواع الاستعاذة الماثورة  
عن النبي صلى الله عليه وسلم) اللهم (٧) إني أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن وأعوذ بك من أن أرد إلى

أنت ربّي وقد تقدم في الباب الثاني (١) حديث اللهم ألهمني رشدی وقني شر نفسي من حديث عمران بن  
حصين أن النبي ﷺ عليه لحصين وقال حسن غريب ورواه ن في اليوم واليلة وك من حديث حصين والد  
عمران وقال صحيح على شرط الشيخين (٢) حديث اللهم أرزقني حلالا لا تعاقبني فيه وقنني بما رزقني  
واستعملني به صالحا تقبله مني ك من حديث ابن عباس كان النبي ﷺ يدعو اللهم قنني بما رزقني وبارك لي فيه  
واخلف علي كل غائبة لي بخير وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه (٣) حديث اللهم إني أسألك العفو والعافية  
والمعافاة وحسن اليقين في الدنيا والآخرة من حديث أبي بكر الصديق بلفظ سلوا الله المعافاة فإنه لم يوث أحد  
بعد اليقين خير من المعافاة وفي رواية للبيهقي سلوا الله العفو والعافية اليقين في الأولى والآخرة فإنه ما أنى العبد بعد  
اليقين خير من العافية وفي رواية لأحمد أسأل الله العفو والعافية (٤) حديث يا من لا تضره الذنوب ولا تنقصه  
المغفرة هب لي ما لا يضرّك وأعطني ما لا ينقصك أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث علي بسند  
ضعيف (٥) حديث رب اغفر لي ولوالدي وارحمهما كما ربياني صغيرا واغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين  
والمسلمات الأحياء منهم والأموات ده بإسناد حسن من حديث أبي أسيد الساعدي قال رجل من بني سلمة  
هل بقي علي من بر أبوي شيء قال نعم الصلاة عليهما والاستغفار لهما الحديث ولا في الشيخ حب في الثواب  
والمستغفرين في الدعوات من حديث أنس من استغفر للمؤمنين والمؤمنات رد الله عليه عن كل مؤمن مضى  
من أول الدهر أو هو كائن إلى يوم القيامة وسنده ضعيف وفي صحيح حب من حديث أبي سعيد أمارجل  
مسلم لم تكن عنده صدقة فليت في دعائه اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وصل على المؤمنين والمؤمنات  
والمسلمين والمسلمات فإنها زكاة (٦) حديث رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم وأنت الأعز الأكرم وأنت  
خير الراحمين وخير الغافرين أحد من حديث أم سلمة أن رسول الله ﷺ كان يقول رب اغفر وارحم وأهدني  
السبيل الأقوم وفيه علي بن زيد بن جدعان مختلف فيه والطبراني في الدعاء من حديث ابن مسعود أنه ﷺ  
كان يقول إذا سعى في بطن المسيل اللهم اغفر وارحم وأنت الأعز الأكرم وفيه ليك بن أبي سليم مختلف فيه  
ورواه موقوفا عليه بسند صحيح (٧) حديث اللهم إني أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن وأعوذ بك  
أن أرد إلى أرذل العمر وأعوذ بك من فتنة الدنيا وأعوذ بك من عذاب القبرخ من حديث سعيد بن



عن شوب الأكار بتصفية القلب عن شوب النفس وبعبته على هذه التصفية (٢٩١) دوام افتقاره إلى مولاه

فبدوام الافتقار  
ينقى من الكدر  
وكذا تحركت  
النفس وظهرت  
بصفة من صفاتها  
ادركها ببصيرته  
الناقذة وفر منها  
إلى ربه فبدوام  
تصفيته بجمعيته  
وبحركته نفسه  
تفرقة وكدره  
فهو قائم بربه  
على قلبه وقائم  
بقلبه على نفسه  
قال الله تعالى  
كوتوا قوامين  
لله شهداء بالقسط  
وهذه القوامية  
لله على النفس  
هي التحقق  
بالتصوف قال  
بعضهم التصوف  
كاه اضطراب  
فاذا وقع السكون  
فلا تصوف  
والسرفيه ان  
الروح مجذوبة  
الى الحضرة الالهية  
يعنى أن روح  
الصوفي متطلعة  
منجذبة إلى  
موطن القرب  
والنفس بوضعها  
وسوب الى عالمها  
وانقلاب على عقبها  
ولا بد للصوفي بمن

أرذل العمر وأعوذ بك من فتنة الدنيا وأعوذ بك من عذاب القبر اللهم (١) إني أعوذ بك من طبع يهدى إلى طمع  
ومن طمع في غير مطعم ومن طمع حيث لا مطمع اللهم إني أعوذ بك (٢) من علم لا ينفع وقلب لا يخشع ودعاء  
لا يسمع ونفس لا تشبع وأعوذ بك من الجوع فانه يئس الضجيع ومن الحياة فانه يئس البطانة ومن الكسل  
والبخل والجبن والهرم ومن أن أزدل إلى أرذل العمر ومن فتنة الدجال وعذاب القبر ومن فتنة الحيا والمات اللهم انا  
نسألك قلوباً وأرواحاً مخبئة منيعة في سبيلك اللهم إني أسألك عزائم مغفرتك ووجبات رحمتك والسلامة من كل إثم  
والغنيمة من كل بر والفوز بالجنة والنجاة من النار اللهم إني أعوذ بك (٣) من التردى وأعوذ بك من الغم والفرق  
والهدم وأعوذ بك من أن أموت في سبيلك مدبراً وأعوذ بك من أن أموت في تطلب الدنيا اللهم إني أعوذ بك  
(٤) من شر ما علمت ومن شر ما لم أعلم اللهم (٥) جنبي منكرات الأخلاق والأعمال والأدواء والآهواء اللهم إني  
أعوذ بك (٦) من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الأعداء اللهم إني أعوذ بك (٧) من الكفر والدين  
والنفاق وأعوذ بك من عذاب جهنم وأعوذ بك من فتنة الدجال اللهم إني أعوذ بك من (٨) شر سمعي وبصري وشر  
لساني وقلبي وشر مني اللهم إني أعوذ بك من (٩) جار السوء في دار المقامة فان جار البادية يتحول اللهم إني أعوذ بك  
(١٠) من القسوة والغفلة والعمالة والذل والمسكنة وأعوذ بك من الكفر والفقر والفسوق والشقاق والنفاق وسوء  
الأخلاق وضيق الأرزاق والسمعة والرياء وأعوذ بك من الصمم والبكم والعمى والجنون والجذام والبرص

أبي وقاص (١) حديث اللهم إني أعوذ بك من طبع يهدى إلى طمع وطمع في غير مطعم ومن طمع حيث  
لا مطمع أحمدك من حديث معاذة قال مستقيم الإسناد (٢) حديث اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع وقلب  
لا يخشع ودعاء لا يسمع الحديث إلى قوله والنجاة من النار من حديث ابن مسعود وقال صحيح الإسناد وليس  
كما قال إلا أنه ورد مفروقاً في أحاديث جيدة لا سانيد (٣) حديث اللهم إني أعوذ بك من التردى وأعوذ بك من  
الغم الحديث إلى قوله وأعوذ بك أن أموت في تطلب الدنيا دنك وصحح إسناده من حديث أبي اليسر واسمه  
كعب بن عمر بزيادة فيه دون قوله وأعوذ بك أن أموت في تطلب الدنيا وتقدم من عند البخاري الاستعاذة من فتنة  
الدنيا (٤) حديث اللهم إني أعوذ بك من شر ما علمت ومن شر ما لم أعلم قلت هكذا في غير نسخة علمت وإنما  
هو علمت وأعمل كذا رواه م من حديث عائشة ولا يكر بن الضحك في الشرائع من حديث مرسل في  
الاستعاذة وفيه وشر ما لم أعلم وشر ما لم أعلم (٥) حديث اللهم جنبي منكرات الأخلاق والأعمال والأدواء  
والآهواء وحسنه وك وصححه واللفظ له من حديث قطبة بن مالك (٦) حديث اللهم إني أعوذ بك  
من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الأعداء متفق عليه من حديث أبي هريرة (٧) حديث  
اللهم إني أعوذ بك من الكفر والدين والنفاق وأعوذ بك من عذاب جهنم وأعوذ بك من فتنة الدجال نك وقال  
صحيح الإسناد من حديث أبي سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ أنه كان يقول من الكفر والدين وفي رواية  
للنسائي من الكفر والفقر ولمسلم من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه كان يتعوذ من عذاب القبر وعذاب  
جهنم وفتنة الدجال وللشيخين من حديث عائشة في حديث قال فيه ومن شر فتنة المسيح الدجال (٨) حديث  
اللهم إني أعوذ بك من شر سمعي وبصري وشر لساني وقلبي وشر مني دنك وحسنه ك وصحح  
إسناده من حديث سهل بن حميد (٩) حديث اللهم إني أعوذ بك من جار السوء في دار المقامة فان جار البادية  
يتحول نك من حديث أبي هريرة وقال صحيح على شرط م (١٠) حديث اللهم إني أعوذ بك من  
القسوة والغفلة والعمالة والذل والمسكنة وأعوذ بك من الفقر والكفر والفسوق والشقاق والنفاق والسمعة  
والرياء وأعوذ بك من الصمم والبكم والجنون والجذام والبرص وسوء الاسقام دن مقتصرين على  
الأربعة الأخيرة وك تمامه من حديث أنس وقال صحيح على شرط الشيخين .

دوام بالحركة بدوام الافتقار ودوام القرار وحسن التفقد لمواقع إصابات النفس ومن وقف على هذا المعنى يجد في معنى الصوفي



طاهر بن محمد بن  
طاهر قال أخبرني  
والدي قال أنا أبو  
علي الشافعي  
بمكة حرسها الله  
تعالى قال أنا أحمد  
ابن إبراهيم قال أنا  
أبو جعفر محمد بن  
إبراهيم قال أنا  
أبو عبد الله  
الغزوي قال ثنا  
سفيان عن مسلم  
عن أنس بن  
مالك قال كان  
رسول الله ﷺ  
يجيب دعوة  
العبد ويركب  
الحمار ويلبس  
الصوف فن هذا  
الوجه ذهب قوم  
إلى أنهم سموا  
صوفية نسبة لهم  
إلى ظاهر اللبسة  
لأنهم اختاروا  
لبس الصوف  
لكونه أرق  
ولكونه كان  
لباس الأنبياء  
عليهم السلام \*  
روى عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
أنه قال مر بالاصغرة  
من الروحاء  
سبعون نديا حفاة  
عليهم العباء  
يؤمنون البيت

وسبي الأسقام اللهم إني أعوذ بك من (١) زوال نعمتك ومن تحول عافيتك ومن لجأة نعمتك ومن جميع  
سخطك اللهم إني أعوذ بك (٢) من عذاب النار وفتنة النار وعذاب القبر وفتنة القبر وشر فتنة الغنى وشر فتنة  
الفقر وشر فتنة المسيح الدجال وأعوذ بك من المأثم والمغرم اللهم إني أعوذ بك (٣) من نفس لا تشبع وقلب  
لا يخشع وصلاة لا تنفع ودعوة لا تستجاب وأعوذ بك من شر النعم وفتنة الصدر اللهم إني أعوذ بك (٤) من غلبة  
الدين وغلبة العدو وشهادة الأعداء وصلى الله على محمد وعلى كل عبد مصطفى من كل العالمين آمين  
(الباب الخامس في الأدعية المأثورة عند حدوث كل حادث من الحوادث)

إذا أصبحت وسمعت الأذان فيستحب لك جواب المؤذن وقد ذكرناه وذكرنا أدعية دخول الحلاء والخروج  
منه وأدعية الرضوء في كتاب الطهارة فإذا خرجت إلى المسجد فقل اللهم (٥) اجعل في قلبي نورا وفي لساني نورا  
واجعل في سمعي نورا واجعل في بصري نورا واجعل خلقي نورا وأما من نورا واجعل من فوق نور اللهم اعطني  
نورا وقل أيضا اللهم إني أسألك (٦) بحق السائلين عليك وبحق ممشاي هذا إليك فإني لم أخرج أشرا ولا بطورا ولا  
رياء ولا سمعة خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك فأسألك أن تنقذني من النار وأن تغفر لي ذنوبي إنه لا ينفق  
الذنوب إلا أنت فإن خرجت من المنزل لحاجة فقل (٧) بسم الله رب أعوذ بك أن أظلم أو أظلم أو أجهل أو يجهل  
علي (٨) بسم الله الرحمن الرحيم لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم بسم الله السكّان على الله فإذا انتهيت إلى المسجد  
تريد دخوله فقل اللهم (٩) صلى على محمد وعلى آل محمد وسلم اللهم اغفر لي جميع ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك  
وقدم رجلك اليمنى في الدخول فإذا رأيت في المسجد (١٠) من يبيع أو يبتاع فقل لا أربح الله تجارتك وإذا أت

(١) حديث اللهم إني أعوذ بك من زوال نعمتك وتحول عافيتك ولجأة نعمتك ومن جميع سخطك من حديث  
ابن عمر (٢) حديث اللهم إني أعوذ بك من عذاب النار وفتنة النار وعذاب القبر وفتنة القبر وشر فتنة الغنى وشر  
فتنة الفقر وشر فتنة المسيح الدجال وأعوذ بك من المأثم والمغرم متفق عليه من حديث عائشة (٣) حديث اللهم  
إني أعوذ بك من نفس لا تشبع وقلب لا يخشع وصلاة لا تنفع ودعوة لا تستجاب وأعوذ بك من سوء العمر  
وفتنة الصدر من حديث زيد بن أرقم في أثناء حديث اللهم إني أعوذ بك من قلب لا يخشع ونفس لا تشبع  
وعمل لا يرفع ودعوة لا يستجاب لها وصلاة لا تنفع وشك أبو المعتمر في سماعه من أنس وللأساني بإسناد جيد  
من حديث عمر في أثناء حديث وأعوذ بك ود من حديث أنس اللهم إني أعوذ بك من سوء العمر وأعوذ بك  
من فتنة الصدر (٤) حديث اللهم إني أعوذ بك من غلبة الدين وغلبة العدو وشهادة الأعداء ن لك من حديث  
عبد الله بن عمرو وقال صحيح على شرط مسلم

(الباب الخامس في الأدعية المأثورة عند كل حادث من الحوادث)

(٥) حديث القول عند الخروج إلى المسجد اللهم اجعل في قلبي نورا وفي لساني نور الحديث متفق عليه من  
حديث ابن عباس (٦) حديث اللهم إني أسألك بحق السائلين عليك وبحق ممشاي هذا إليك الحديث  
من حديث أبي سعيد الخدري بإسناد حسن (٧) حديث القول عند الخروج من المنزل لحاجة بسم الله  
رب أعوذ بك أن أظلم أو أظلم أو أجهل أو يجهل على أصحاب السنن من حديث أم سلمة قالت حسن صحيح  
(٨) حديث بسم الله الرحمن الرحيم ولا حول ولا قوة إلا بالله السكّان على الله من حديث أبي هريرة  
أن النبي ﷺ كان إذا خرج من منزله قال بسم الله فذكره إلا أنه لم يقل الرحمن الرحيم وفيه ضعف  
(٩) حديث القول عند دخول المسجد اللهم صل على محمد اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك  
ت من حديث فاطمة ابنة رسول الله ﷺ قالت حسن وليس أسناده بم متصل ومسلم من حديث أبي حميد  
أو أبي أسيد إذا دخل أحدكم المسجد فليقل اللهم افتح لي أبواب رحمتك وزاد في أوله فليسلم على النبي ﷺ  
(١٠) حديث القول إذا رأى من يبيع أو يبتاع في المسجد لا أربح الله تجارتك وقال حسن غريب وفي اليوم



من (١) يثشد ضالة في المسجد فقل لأردّها إن علك أمر به رسول الله ﷺ (٢) فإذا صليت ركعتي الصبح فقل  
 بسم الله اللهم اني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي الدعاء إلى آخره كما أوردناه عن ابن عباس رضي الله  
 عنهما عن النبي ﷺ (٣) فإذا ركعت فقل في ركوعك اللهم لك ركعت ولك خشعت وبك آمنت ولك أسلمت  
 وعليك توكلت أنت ربّي خشع سمعي وبصري وعي وعظمي وعصبي وما استقلت به قدمي لله رب العالمين وإن  
 أحببت فقل (٤) سبحان ربّي العظيم ثلاث مرات (٥) أو سبح قدوس رب الملائكة والروح (٦) فإذا رفعت  
 رأسك من الركوع فقل سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء  
 بعد أهل الثناء والمجد أحق ما قال العبد وكلنا لك عبد لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك  
 الجد وإذا سجدت فقل اللهم (٧) لك سجدت وبك آمنت ولك أسلمت سجد وجهي للذي خلقه وصوره وشق  
 سمعه وبصره فتبارك الله أحسن الخالقين اللهم سجد لك سوادى وخيالى وآمن بك فؤادى أبوء بنعمتك على  
 وأبوء بذنبي وهذا أجنيت على نفسي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت أو تقول (٨) سبحان ربّي الأعلى ثلاث  
 مرات فإذا فرغت من الصلاة فقل اللهم (٩) أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام وتدعو  
 بسائر الأدعية التي ذكرناها فإذا قمت من المجلس وأردت دعاء يكفر لغو المجلس فقل (١٠) سبحانك اللهم  
 وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت استغفرك وأتوب إليك عملت سوءا وظلمت نفسي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب  
 إلا أنت وإذا دخلت السوق فقل (١١) لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي  
 لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير (١٢) بسم الله اللهم إني أسألك خير هذه السوق وخير ما فيها اللهم إني  
 أعوذ بك من شرها وشر ما فيها اللهم إني أعوذ بك أن أصيب فيها يمينا فاجرة أو صفقة خاسرة فإن كان عليك دين  
 فقل اللهم (١٣) اكفني بحلالك عن حرامك واغنني بفضلك عن سواك فإذا لبست ثوبا جديدا فقل اللهم

والليلة من حديث أبي هريرة (١) حديث القول إذا رأى من يثشد ضالة في المسجد لا ردّها الله عليك م من  
 حديث أبي هريرة (٢) حديث ابن عباس في القول بعد ركعتي الصبح اللهم إني أسألك رحمة من عندك تهدي  
 بها قلبي الخ قد تقدم في الدعاء (٣) حديث ابن عباس في القول في الركوع اللهم لك ركعت ولك أسلمت الحديث  
 م من حديث علي (٤) حديث القول فيه سبحان ربّي العظيم ثلاثا ذ ه من حديث ابن مسعود وفيه انقطاع  
 (٥) حديث القول فيه سبح قدوس رب الملائكة والروح م من حديث عائشة (٦) حديث الهول عند الرفع  
 من الركوع سمع الله من حمده ربنا لك الحمد الحديث م من حديث أبي سعيد الخدري وابن عباس دون قوله  
 سمع الله لمن حمده فهي في اليوم واليلة للحسن بن علي الميموني وهي عند م من حديث ابن أبي أوفى وعند  
 نخ من حديث أبي هريرة (٧) حديث القول في السجود اللهم لك سجدت الحديث م من حديث علي اللهم  
 سجد لك سوادى وخيالى وآمن بك فؤادى أبوء بنعمتك على وأبوء بذنبي وهذا ما جنيت على نفسي فاغفر لي  
 فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ك من حديث ابن مسعود وقال صحيح الاسناد وليس كما قال بل هو ضعيف (٨)  
 حديث سبحان ربّي الأعلى ثلاثا ذ ه من حديث ابن مسعود وهو منقطع (٩) حديث القول إذا فرغ من  
 الصلاة اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام م من حديث ثوبان (١٠) حديث  
 كفارة المجلس سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت ن في اليوم واليلة من حديث رافع بن خديج  
 باسناد حسن (١١) حديث القول عند دخول السوق لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى  
 ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير م من حديث عمرو قال غريب وك وقال صحيح على  
 شرط الشيخين (١٢) حديث بسم الله اللهم إني أسألك خير هذه السوق وخير ما فيها اللهم إني أعوذ بك من  
 شرها وشر ما فيها اللهم إني أعوذ بك أن أصيب فيها يمينا فاجرة أو صفقة خاسرة ك من حديث بريدة وقال أقر بها  
 لشرائط هذا الكتات حديث بريدة قلت فيه أبو عمر جار لشعيب بن حرب ولعله حفص بن سليمان الأندلسي  
 مختلف فيه (١٣) حديث دعاء الدين اللهم اكفني بحلالك عن حرامك وبفضلك عن سواك ت وقال حسن

سببين بدريا  
 كان لباسهم  
 الصوف ووصفهم  
 أبو هريرة وفضالة  
 ابن عبيد فقالا  
 كانوا يخرون من  
 الجوع حتى  
 تحسبهم الأعراب  
 بجائين وكان  
 لباسهم الصوف  
 حتى أن بعضهم  
 كان يمسق في  
 ثوبه فيوجد  
 منه رائحة الضأن  
 إذا أصابه الغيث  
 وقال بعضهم إنه  
 ليؤذني ريح  
 هؤلاء أما يؤذيك  
 ريحهم يخاطب  
 رسول الله ﷺ  
 بذلك فكان  
 اختيارهم للباس  
 الصوف لتركهم  
 زينة الدنيا  
 وقناعتهم بسد  
 الجوع وستر  
 العورة واستغراقهم  
 في امر الآخرة فلم  
 يتفرغوا لملاذ  
 النفوس وراحاتها  
 لشدة شغلهم  
 بخدمة مولاهم  
 وانصراف همهم  
 إلى امر الآخرة  
 وهذا الاختيار  
 بلائم ويناسب

من حيا الاشتقاق لأنه يقال تصوف إذا لبس الصوف كما يقال تقمص إذا لبس القميص ولما كان حالهم بين سير وطير لتقلهم في



(١) كسوتني هذا الثوب فلك الحمد أسألك من خيره وخير ما صنع وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له (٢) وإذا رأيت شيئا من الطيرة تكرهه فقل اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت ولا يذهب بالسيئات إلا أنت لا حول ولا قوة إلا بالله وإذا رأيت الهلال فقل اللهم (٣) أهله علينا بالأمن والإيمان والبر والسلامة والإسلام والتوفيق لما تحب وترضى والحفظ عن تسخط ربى وربك الله ويقول هلال (٤) ورشد وخير آمنت بخالقك اللهم إني أسألك (٥) خير هذا الشهر وخير القدر وأعوذ بك من شري يوم الحشر وتكبر قبله أو لا ثلاثا وإذا هبت الريح فقل اللهم إني أسألك (٦) خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما أرسلت به ونعوذ بك من شرها وشر ما فيها ومن شر ما أرسلت به وإذا بلغك وفاة أحد فقل (٧) إنا لله وإنا إليه راجعون وإنا إلى ربنا لمنقلبون اللهم اكتبه في المحسنين واجعل كتابه في عليين واخلفه على عقبه في الغابرين اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفتنا بعده واغفر لنا وله وتقول عند التصديق ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم وتقول عن الحشر إن عسى ربنا أن يبدلنا خيرا منها إنا إلى ربنا راغبون وتقول عند ابتداء الأمور ربنا آتئنا من لدنك رحمة وهيء لنا من أمرنا رشدا رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري وتقول عند النظر إلى السماء ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه تقنا عذاب النار تبارك الذي جعل في السماء بروجا وجعل فيها سراجا وقمران منيرا وإذا سمعت صوت الرعد فقل (٨) سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته فإن رأيت الصواعق فقل اللهم (٩) لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك

غريب وك وقال صحيح الاسناد من حديث علي بن أبي طالب (١) حديث الدعاء إذا لبس ثوبا جديدا اللهم كسوتني هذا الثوب فلك الحمد أسألك من خيره وخير ما صنع له وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له دت ولة ل حسن ون في اليوم واللييلة من حديث أبي سعيد الخدري ورواه ابن السني بإلفظ المصنف (٢) حديث القول إذا رأى شيئا من الطيرة يكرهه اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت ولا يذهب بالسيئات إلا أنت لا حول ولا قوة إلا بالله ابن أبي شيبة وأبو نعيم في اليوم واللييلة وهق في الدعوات من حديث عروة بن عامر مرسل ورجاله ثقات وفي اليوم واللييلة لابن السني عن عقبه بن عامر فجعله مسندا (٣) حديث النكبير عند رؤية الهلال ثلاثا ثم يقول اللهم أهله علينا بالأمن والإيمان والسلامة والإسلام ربى وربك الله الدارمى من حديث ابن عمر لأنه أطلق النكبير ولم يقل ثلاثا ورواه ت وحسنه من حديث طلحة بن عبيد الله دون ذكر النكبير والبهقي في الدعوات من حديث قتادة مرسل كان النبي ﷺ إذا رأى الهلال كبر ثلاثا (٤) حديث هلال خير ورشد آمنت بخالقك د مرسل من حديث قتادة أنه بلغه أن النبي ﷺ كان إذا رأى الهلال قال هلال خير ورشد هلال خير ورشد آمنت بالذي خلقك ثلاث مرات وأسندته الدارقطني في الأفراد والطبراني في الأوسط من حديث أنس وقال د وليس في هذا عن النبي ﷺ حديث مسند صحيح (٥) حديث اللهم أنى أسألك خير هذا الشهر وخير القدر وأعوذ بك من شري يوم الحشر ابن أبي شيبة وأحمد في مسنديهما من حديث عبادة ابن الصامت وفيه من لم يسم بل قال الراوى عنه حدثني من لأنهم (٦) حديث القول إذا هبت الريح اللهم إني أسألك خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما أرسلت به ونعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به ت وقال حسن صحيح ون في اليوم واللييلة من حديث أبي بن كعب (٧) حديث القول إذا بلغك وفاة أحد إنا لله وإنا إليه راجعون وإنا إلى ربنا لمنقلبون اللهم اكتبه في المحسنين واجعل كتابه في عليين واخلفه على عقبه في الغابرين اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفتنا بعده واغفر لنا وله ابن السني في اليوم واللييلة وحب من حديث أم سلمة إذا أصابت أخذكم مصيبة فليقل إنا لله وإنا إليه راجعون ولمسلم من حديثها اللهم اغفر لأبى سلمة وارفع درجته في المهديين واخلفه في عقبه في الغابرين واغفر لنا وله يارب العالمين وافسح له في قبره ونور له فيه (٨) حديث القول إذا سمع صوت الرعد سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته مالك في الموطأ عن عبد الله بن الزبير هو قوفا ولم أحده مرفوعا (٩) حديث القول عند الصواعق اللهم لا تقتلنا

وحالا عليهم مفتوحة بواطنهم معدن الحقائق وجمع العلوم فلما تعذر تقيدهم بحال تقيدهم لتنوع وجدانهم وتجنس مزاجهم نسبوا إلى ظاهر اللبسة وكان ذلك أبين في الإشارة إليهم وأدعى إلى حصر وصفهم لأن لبس الصوف كان غالبا على المتقدمين من سلفهم وأيضا لأن حالهم حال المقربين كما سبق ذكره ولما كان الاعتناء إلى القرب وعظم الإشارة إلى قرب الله تعالى أمر صعب يعز كشفه والإشارة إليه وقعت الإشارة إلى ذبيهم ستر لحالهم وغيره على عزيز مقامهم أن تكر الإشارة إليه وتتداوله الألسنة فكان هذا أقرب إلى الأدب والأدب في الظاهر والباطن والقول والفعل



وعافنا قبل ذلك قاله كعب فاذا أمطرت السماء فقل اللهم (١) سقيا هنيئا وصيبا نافعا اللهم اجعله (٢) صيب رحمة ولا تجعله صيب عذاب فاذا غضبت فقل اللهم (٣) اغفر لي ذنبي وأذهب غيظ قاي وأجرني من الشيطان الرحيم فاذا خفت قوما فقل اللهم (٤) إنا نجعلك في نحورهم ونعوذ بك من شرورهم فاذا غزوت فقل اللهم (٥) أنت عضدي ونصيري وبك أقاتل (٦) وإذا طنت أذنك فصل على محمد صلى الله عليه وسلم وقل ذكر الله من ذكرني بخير (٧) فاذا رأيت استجابة دعائك فقل الحمد لله الذي بعزته وجلاله تتم الصالحات وإذا أبطأت فقل الحمد لله على كل حال (٨) وإذا سمعت أذان المغرب فقل اللهم هذا اقبال ليلتك وادبار نهارك وأصولت دعائك وحضور صلواتك أسألك أن تغفر لي (٩) وإذا أعابك هم فقل اللهم إني عبدك وابن عبدك وابن أمتك ناصيتي بيدك ماض في حكمك عدل في قضاؤك أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن ربيع قلبي ونور صدري وجلاء غمي وذهب حزني وهمي قال صلى الله عليه وسلم ما أصاب أحدا حزنا فقال ذلك إلا أذهب الله همه وأبدله مكانه فرحا قيل له يا رسول الله أفلا نتعلها فقال صلى الله عليه وسلم بلى ينبغي أن سمعها أن يتعلها وإذا وجدت وجعا في جسدك أو جسد غيرك فارقه برقية رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا اشتكى الإنسان فرحة أو جرحا وضع سبابته على الأرض ثم رفعها وقال (١٠) بسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى سقيمنا بإذن ربنا (١١) وإذا وجدت وجعا في جسدك فضع يدك على الذي يتألم من جسدك وقل بسم الله ثلاثا وقل سبع مرات أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر (١٢) فإذا أصابك كرب فقل لا إله إلا الله العلي الحليم لا إله إلا الله رب العرش العظيم لا إله إلا الله رب السموات السبع ورب العرش الكريم

بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك ت وقال غريب بن في اليوم والليلة من حديث ابن عمر وابن السني بإسناد حسن (١) حديث القول عند المطر اللهم سقيا هنيئا وصيبا نافعا من حديث عائشة كان إذا رأى المطر قال اللهم اجعله صيبا نافعا وه سيبا بالسين أوله ون في اليوم والليلة اللهم اجعله صيبا هنيئا وإسنادهما صحيح (٢) حديث اللهم اجعله صيب رحمة ولا تجعله صيب عذاب ن في اليوم والليلة من حديث سعيد بن المسيب مرسل (٣) حديث القول إذا غضب اللهم اغفر ذنبي وأذهب غيظ قاي وأجرني من الشيطان الرحيم ابن السني في اليوم والليلة من حديث عائشة بسند ضعيف (٤) حديث القول إذا خاف قوما اللهم إني أسألك في نحوري وأعوذ بك من شروري دن في اليوم والليلة من حديث أبي موسى بسند صحيح (٥) حديث القول إذا غزا اللهم أنت عضدي ونصيري بك أقاتل دن من حديث أنس قال ت حسن غريب (٦) حديث القول عند طنين الأذن اللهم صل على محمد ذكر الله بخير من ذكرني الطبراني وابن عدي وابن السني في اليوم والليلة من حديث أبي رافع بسند ضعيف (٧) حديث القول إذا رأى استجابة دعائه الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات تقدم في الدعاء (٨) حديث القول إذا سمع أذان المغرب اللهم هذا اقبال ليلتك وادبار نهارك وأصوات دعائك وحضور صلواتك أسألك أن تغفر لي ت وقال غريب وك من حديث أم سلمة دون قوله وحضور صلواتك فإنها عند الخرائطي في مكارم الأخلاق والحسن بن علي المعمرى في اليوم والليلة (٩) حديث القول إذا أصابه هم اللهم إني عبدك وابن عبدك وابن أمتك ناصيتي بيدك الحديث أحمد وحبك من حديث ابن مسعود وقال صحيح على شرطه ان سلم من ارسال عبد الرحمن عن أبيه فإنه مختلف في سماعه من أبيه (١٠) حديث رقية رسول الله صلى الله عليه وسلم بسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى سقيمنا بإذن ربنا متفق عليه من حديث عائشة (١١) حديث وضع يده على الذي ألم من جسده ويقول بسم الله ثلاثا ويقول أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر سبع مرات م من حديث عثمان بن أبي العاص (١٢) حديث دعاء الكرب لا إله إلا الله العلي الحليم الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس

الذي يؤثر طريقهم ويحب الدخول في أمرهم يوطن نفسه على التقشف والتقل ويعلم أن المأكول أيضا من جنس الملبوس فيدخل في طريقهم على بصيرة وهذا أمر مفهوم معلوم عند المبتدئ والاشارة إلى شيء من حالهم في تسميتهم بذلك أبعد من فهم أرباب البدايات فكان تسميتهم بهذا أنفع وأولى وأيضا غير هذا المعنى مما يقال أنهم سموا صوفية لذلك يتضمن دعوى، وإذا قيل سموا صوفية للبسم الصوف كان أبعد من الدعوى وكل ما كان أبعد من الدعوى كان أليق بحالهم وأيضا لأن لبس الصوف حكم ظاهر على الظاهر من أمرهم ونسبتهم إلى أمر

آخر من حال أو مقام امر باطن والحكم بالظاهر اوفق وأولى فالقول بأهم سموا صوفية للبسم الصوف اليق وأقرب إلى



كالخرقة الملقاة والصوفة المرمية التي لا يرغب فيها ولا يلتفت إليها فيقال صوفي نسبة إلى الصوفة كما يقال كوفي نسبة إلى الكوفة وهذا ما ذكره بعض أهل العلم والمعنى المقصود به قريب ويلائم الاشتقاق ولم يزل لبس الصوف اختيار الصالحين والزهاد والمتقنين والعباد (اخبرنا) أبو زريعة طاهر عن أبيه قال أنا عبد الرزاق بن عبد الكريم قال أنا أبو الحسن محمد ابن محمد قال ثنا أبو علي اسمعيل ابن محمد قال ثنا الحسن بن عرفة قال ثنا خلف بن خليفة عن حميد ابن الأعرج عن عبد الله بن الحرث عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ يوم كلم الله تعالى موسى عليه السلام كان

(١) فإن أردت النوم فتوضأ أو لا ثم توسد على يمينك مستقبلاً القبلة ثم كبر الله تعالى أربعاً وثلاثين وسبحه ثلاثاً وثلاثين واحمده ثلاثاً وثلاثين ثم قل (٢) اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاك من عقوبتك وأعوذ بك منك اللهم إني لا أستطيع أن أبلغ ثناء عليك ولو حرصت ولكن أنت كما أئنت على نفسك اللهم (٣) باسمك أحيأ وأموت اللهم (٤) رب السموات والأرض ورب كل شيء ومليك فائق الحب والنوى ومنزل التوراة والإنجيل والقرآن أعوذ بك من شر كل ذي شر ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء اقض عني الدين وأغنني من الفقر اللهم (٥) إنك خلقت نفسي وأنت تتوفها لك بماتها وعيها اللهم إن أمتها فاغفر لها وإن أحييتها فاحفظها اللهم إني أسألك العافية في الدنيا والآخرة (٦) باسمك ربي وضعت جنبي فاغفر لي ذنبي اللهم (٧) قتي عذابك يوم تجمع عبادك اللهم (٨) أسليت نفسي إليك ووجهت وجهي إليك وفوضت أمري إليك وألجأت ظهري إليك رغبة ورهبة إليك لا ملجأ ولا منجى منك إلا إليك آمنت بكتابك الذي أنزلت ونبيك الذي أرسلت ويكون هذا آخر دعائك فقد أمر رسول الله ﷺ بذلك وليقل قبل ذلك اللهم (٩) أيقظني في أحب الساعات إليك واستعملني بأحب الأعمال إليك تقربني إليك زلفي وتبعدني من سخطك بعداً أسألك فتعطيني وأستغفرك فتغفر لي وأدعوك فتستجيب لي (١٠) فإذا استيقظت من نومك عند الصباح فقل الحمد لله الذي أحيانا بعدما أماتنا وإليه النشور (١١) أصبحنا وأصبح الملك لله والعظمة والسلطان لله والعزة والقدرة لله

(١) حديث التكمبير عند النوم أربعاً وثلاثين والتسليم ثلاثاً وثلاثين والحمد ثلاثاً وثلاثين متفق عليه من حديث علي (٢) حديث القول عند الإضاءة اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاك من عقوبتك وأعوذ بك منك اللهم لا أستطيع أن أبلغ ثناء عليك ولو حرصت ولكن أنت كما أئنت على نفسك الناس في اليوم واليلة من حديث علي وفيه انقطاع (٣) حديث اللهم باسمك أحيأ وأموت خ من حديث حذيفة وم من حديث البراء (٤) حديث اللهم رب السموات والأرض ورب كل شيء ومليك فائق الحب والنوى الحديث إلى قوله وأغننا من الفقر م من حديث أبي هريرة (٥) حديث اللهم أنت خلقت نفسي وأنت تتوفها الحديث إلى قوله إني أسألك العافية م من حديث ابن عمر (٦) حديث باسمك ربي وضعت جنبي فاغفر لي ذنبي ن في اليوم واليلة من حديث عبد الله بن عمرو بسند جيد وللشيخين من حديث أبي هريرة باسمك ربي وضعت جنبي وبك أرفعه ان أمسكت نفسي فاغفر لها وقال خ فارحمها وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين (٧) حديث اللهم قتي عذابك يوم تجمع عبادك ت في الشماثل من حديث ابن مسعود وهو عند د من حديث حذيفة بلفظ تبعث وكذا رواه ت من حديث حذيفة وصححه من حديث البراء وحسنه (٨) حديث اللهم إني أسليت نفسي إليك وفوضت أمري إليك الحديث متفق عليه من حديث البراء (٩) حديث اللهم أيقظني في أحب الساعات إليك واستعملني في أحب الأعمال إليك تقربني إليك زلفي وتبعدني من سخطك بعداً أسألك فتعطيني وأستغفرك فتغفر لي وأدعوك فتستجيب لي أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عباس اللهم ابعثنا في أحب الساعات إليك حتى نذكرك فتذكرنا ونسألك فتعطينا وتدعوك فتستجيب لنا ونستغفرك فتغفر لنا وإسناده ضعيف وهو معروف من قول حبيب الطائي كما رواه ابن أبي الدنيا في الدعاء (١٠) حديث القول إذا استيقظ من منامه الحمد لله الذي أحيانا بعدما أماتنا وإليه النشور خ من حديث حذيفة وم من حديث البراء (١١) حديث أصبحنا وأصبح الملك لله والعظمة والسلطان لله والعزة والقدرة لله الطبراني في الأوسط من حديث عائشة أصبحنا وأصبح الملك لله والحمد والجلل والقوة والقدرة والسلطان والسموات والأرض وكل شيء لله رب العالمين وله في الدعاء من حديث ابن أبي أوفى أصبحت وأصبح الملك والكبرياء والعظمة والخلق والليل والنهار وما سكن فيهما لله وإسنادهما ضعيف ولمسلم من حديث ابن مسعود أصبحنا وأصبح الملك لله



من صوف ونعلاء من جلد حمار غير مذكى وقيل سموا صوفية لانهم في الصف (٢٩٧) الاول بين يدي الله عز وجل

بارتفاع مذهبهم  
واقبالهم على الله  
تعال بقلوبهم  
ووقوفهم بسرائرهم  
بين يديه وقيل كان  
هذا الاسم في  
الاصل صفوى  
فاستثقل ذلك  
وجعل صوفيا  
وقيل سموا صوفية  
نسبة إلى الصفة  
التي كانت لفقراء  
المهاجرين على  
عهد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
الذين قال الله تعالى  
فيهم للفقراء الذين  
أحصروا في سبيل  
الله لا يستطيعون  
ضربا في الأرض  
الآية وهذا وإن  
كان لا يستقيم  
من حيث الاشتقاق  
اللغوي ولكن  
صحيح من حيث  
المعنى لان الصوفية  
يشاكل حالهم حال  
أولئك لكونهم  
مجتمعين متألفين  
متصاحبين لله  
وفي الله كأصحاب  
الصفة وكانوا نحو  
من أربعائة رجل  
لم تكن لهم مساكن  
بالمدينة ولا عشائر  
جمعوا أنفسهم في المسجد كاجتماع الصوفية

(١) أصبحنا على فطرة الإسلام وكلمة الإخلاص وعلى دين نبينا محمد ﷺ وملة أبينا إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين اللهم (٢) بك أصبحنا وبك أمسينا وبك نحيا وبك نموت وإليك المصير اللهم (٣) إني أسألك أن تبعثنا في هذا اليوم إلى كل خير ونعوذ بك أن نجترح فيه سوءا أو نجرحه إلى مسلم فأنك قلت وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه ليقضى أجل مسمى اللهم (٤) فالق الاصباح وجاعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا أسألك خير هذا اليوم وخير ما فيه وأعوذ بك من شره وشر ما فيه (٥) بسم الله ماشاء الله لاقوة إلا بالله ماشاء الله كل نعمة من الله ماشاء الله الخير كله بيد الله ماشاء الله لا يصرف السوء إلا الله (٦) رضيت بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ نبياً ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير (٧) وإذا أمسى قال ذلك إلا أنه يقول أمسينا ويقول مع ذلك أعوذ بكلمات الله التامات وأسماؤه كلها من شر ما ذرأ أو برأ أو من شر كل ذي شر ومن شر كل دابة

(١) حديث أصبحنا على فطرة الإسلام وكلمة الإخلاص ودين نبينا محمد ﷺ وملة أبينا إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين في اليوم والليلة من حديث عبد الرحمن بن أبيزى بسند صحيح ورواه أحمد من حديث ابن أبيزى عن أبي كعب مرفوعا (٢) حديث اللهم بك أصبحنا وبك أمسينا وبك نحيا وبك نموت وإليك المصير أصحاب السنن وحب وحسنه إلا أنهم قالوا وإليك النذور ولابن السني وإليك المصير (٣) حديث اللهم إنا أسألك أن تبعثنا في هذا اليوم إلى كل خير ونعوذ بك أن نجترح فيه سوءا أو نجرحه إلى مسلم الحديث لم أجداؤه وت من حديث أبي بكر في حديث له وأعوذ بك من شر نفسي وشر الشيطان وشركه وأن تقترف على أنفسنا سوءا أو نجرحه إلى مسلم رواه د من حديث أبي مالك الأشعري بإسناد جيد (٤) حديث اللهم فالق الاصباح وجاعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا أسألك خير هذا اليوم وخير ما فيه وأعوذ بك من شره وشر ما فيه قلت هو مركب من حديثين فروى أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي سعيد قال كان رسول الله ﷺ يدعو اللهم فالق الاصباح وجاعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا أقض عني الدين وأغني من الفقر وقوني على الجهاد في سبيلك وللدارقطنى في الأفراد من حديث البراء نساء لك خير هذا اليوم وخير ما بعده ونعوذ بك من شر هذا اليوم وشر ما بعده و د من حديث أبي مالك الأشعري اللهم إنا نساء لك خير هذا اليوم فتحه ونصره ونوره وهده وبركته وأعوذ بك من شر ما فيه وشر ما بعده وسنده جيد وللحسن بن علي المعمر في اليوم والليلة من حديث ابن مسعود اللهم إني أسألك خير ما في هذا اليوم وخير ما بعده وأعوذ بك من شر هذا اليوم وشر ما بعده والحديث عند في المساء خير ما في هذه الليلة الحديث ثم قال وإذا أصبح قال ذلك أيضا (٥) حديث بسم الله ماشاء الله لاقوة إلا بالله ماشاء الله كل نعمة من الله ماشاء الله الخير كله بيد الله ماشاء الله لا يصرف السوء إلا الله عد في الكامل من حديث ابن عباس ولا أعلمه إلا مرفوعا إلى النبي ﷺ قال يلتقي الخضر والياسر عليهما الصلاة والسلام كل عام بالموسم بمنى فيحاق كل واحد منهما رأس صاحبه فيفترقان عن هذه الكلمات فذكره ولم يقل الخير كله بيد الله قال موضعها لا يسوق الخير إلا الله قال ابن عباس من قاله حين يصبح وحين يمسي آمنه الله من الفرق والحرق وأحسبه قال ومن الشيطان والساطان والحية والعقرب وأورده في ترجمة الحسين بن رزين وقال ليس بالمعروف وهو بهذا الإسناد منكر (٦) حديث رضيت بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ نبياً تقدم في الباب الاول (٧) حديث القول عند المساء مثل الصبح إلا أنك تقول أمسينا وتقول مع ذلك أعوذ بكلمات الله التامات وأسماؤه كلها من شر ما ذرأ أو برأ ومن شر كل ذي شر ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها أن ربي على صراط مستقيم أبو الشيخ في كتاب الثواب من حديث عبد الرحمن بن عوف من قال حين يصبح أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلق و برأ و ذرأ و اعتصم من شر الثقلين الحديث وفيه وإن قاله حين يمسي كن له كذا حتى يصبح وفيه ابن لهيعة ولا أحد من حديث عبد الرحمن بن حسن في حديث ابن جرير



يحتطبون ويرضخون النوى بالنهار وبالليل يشتغلون بالعبادة وتعلم القرآن وتلاوته وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يواسيهم ويحث الناس على مواساتهم ويجلس معهم ويأكل معهم وفيهم من نزل قوله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه وقوله تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي ومنزل في ابن أم مكتوم قوله تعالى عبس وتولى أن جاءه الأعمى وكان من أهل النصفة فعوتب النبي صلى الله عليه وسلم لأجله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صاحفهم لا ينزع يده من أيديهم وكان يفرقهم على أهل الجدة والسعة يبعث مع واحد ثلاثة ومع الآخر أربعة وكان

أنت آخذ بناصيتها أن ربي على صراط مستقيم (١) وإذا نظر في المرأة قال الحمد لله الذي سوى خاقي فعد له وكرم صورة وجهي وحسنها وجعاني من المسلمين (٢) وإذا اشترى خادما أو غلاما أو دابة فخذ بناصيته وقل اللهم اني أسألك خيره وخير ما جبل عليه وأعوذ بك من شره وشر ما جبل عليه (٣) وإذا هنأت بالنكاح فقل بارك الله فيك وبارك عليك وجمع بينكما في خير وإذا قضيت الدين فقل للقضى له (٤) بارك الله لك في أهلك ومالك إذا قال صلى الله عليه وسلم إنما جزاء السلف الحمد والأداء فهذه أدعية لا يستغنى المريد عن حفظها وما سوى ذلك من أدعية السفر والصلاة والوضوء ذكرناها في كتابا الحج والصلاة والطهارة فان قلت فما فائدة الدعاء والقضاء لا مرد له فاعلم ان من القضاء رد البلاء بالدعاء فالدعاء سبب لرد البلاء واستجلاب الرحمة كما أن الترس سبب لرد السهم والماء سبب لخروج النبات من الأرض فكما أن الترس يدفع السهم فيتدافعان فكذلك الدعاء والبلاء يتعاجلان وليس من شرط الاعتراف بقضاء الله تعالى ألا يحمل السلاح وقد قال تعالى خذوا حذركم وألا يسقى الأرض بعد بث البذر فيقال ان سبق القضاء بالنبات نبت البذر وان لم يسبق لم ينبت بل ربط الأسباب بالمسببات هو القضاء الأول الذي هو كلبح البصر أو أقرب وترتيب تفصيل المسببات على تفاصيل الأسباب على التدريج والتقدير هو القدر الذي قدر الخير قدره بسبب والذي قدر الشر قدره لدفعه سببا فلا تناقض بين هذه الأمور عند من انفتحت بصيرته ثم في الدعاء من الفائدة ما ذكرناه في الذكر فانه يستدعى حضور القلب مع الله وهو منتهى العبادات ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (٥) الدعاء مخ العبادات والغالب على الخلق أنه لا تنصرف قلوبهم إلى ذكر الله عز وجل الا عند إلمام حاجة وإرهاق ملية فان الانسان اذا مسه الشرف ودعاء عريض فالحاجة تحوج إلى الدعاء والدعاء يرد القلب إلى الله عز وجل بالتضرع والاستكانة فيحصل به الذكر الذي هو أشرف العبادات ولذلك صار البلاء موكلا بالانبياء عليهم السلام ثم الأولياء ثم الأمثل فالأمثل لانه يرد القلب بالافتقار والتضرع إلى الله عز وجل ويمنع من نسيانه وأما الغنى فسبب للبطر في غالب الأمور فان الانسان ليطنى أن رآه استغنى فهذا ما أردنا أن نورده من جملة الأذكار والدعوات والله الموفق للخير وأما بقية الدعوات في الأكل والسفر وعبادة المريض وغيرها فستأتي في مواضعها ان شاء الله تعالى وعلى الله التكلان نوجز كتاب الأذكار والدعوات بكامله يتلوه ان شاء الله تعالى كتاب الاوراد والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

قال يا محمد قل أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق وذراؤ برأو من شر ما ينزل من السماء الحديث وإسناده جيد ولمسلم من حديث أبي هريرة في الدعاء عند النوم أعوذ بك من شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها وللطبراني في الدعاء من حديث أبي الدرداء اللهم اني أعوذ بك من شر نفسي ومن شر كل دابة الخ الحديث وقد تقدم في الباب الثاني (١) حديث القول اذا نظر في المرأة الحمد لله الذي سوى خاقي فعدله وكرم صورة وجهي وحسنها وجعلني من المسلمين الطبراني في الاوسط وابن السني في اليوم واللييلة من حديث أنس بسند ضعيف (٢) حديث القول اذا اشترى خادما أو دابة اللهم اني أسألك خيره وخير ما جبل عليه وأعوذ بك من شره وشر ما جبل عليه ده من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بسند جيد (٣) حديث التهنئة بالنكاح بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينكما في خير دت ه من حديث أبي هريرة قالت حسن صحيح (٤) حديث الدعاء لصاحب الدين اذا قضى الله دينه بارك الله لك في أهلك ومالك إنما جزاء السلف الحمد والأداء من حديث عبد الله بن أبي ربيعة قال استقرض مني النبي صلى الله عليه وسلم أربعين ألفا فجاءه مال فدفعه إلى قال فذكره وإسناده حسن (٥) حديث الدعاء مخ العبادات تقدم في الباب الأول



( كتاب ترتيب الأوراد وتفصيل إحياء الليل )

وهو الكتاب العاشر من إحياء علوم الدين وبه إختتام ربيع العبادات نفع الله به المسلمين

( بسم الله الرحمن الرحيم )

تحمدا لله على آلائه حمدا كثيرا ونذكركم ذكر الأياد في القلب استكبارا ولا نفورا ونشكركم إذ جعل الليل والنهار خلفه لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا ونصلى على نبيه الذي بعثه بالحق بشيرا ونذيرا وعلى آله الطاهرين وصحبه الأكرمين الذين اجتهدوا في عبادة الله غدوة وعشيا وبكرة وأصيلا حتى أصبح كل واحد منهم نجما في الدين هاديا وسراجا منيرا (أما بعد) فإن الله تعالى جعل الأرض ذلولا لعباده لايستقروا في مناكبها بل ليتخذوها مئلا فيتزودوا منها زاد يحملهم في سفرهم إلى أوطانهم ويكتزون منها تحف النفوسهم عملا وفضلا يحترزون من مصايدها ومعالجها ويتحققون أن العمر يسير بهم سير السفينة براكبها فالتناس في هذا العالم سفر وأول منازلهم المهد وآخرها اللحد والوطن هو الجنة أو النار والعمر مسافة السفر فسنوه مراحلهم وشهوره فرائضه أيامه أمياله وأنفاسه خطواته وطاعته بضاعته وأوقاته رومس أمواله وشهواته وأغراضه قطاع طريقه ورجح الفوز بقاء الله تعالى في دار السلام مع الملك الكبير والنعم المقيم وخسرانته البعد من الله تعالى مع الانكسار والاعلال والعذاب الآليم في دركات الجحيم فالغافل في نفس من أنفاسه حتى ينقضي في غير طاعة تقر به إلى الله زلنى متعرض في يوم التغابن لغينة وحسرة ما لها منتهى ولهذا الخطر العظيم والخطب الهائل شمر الموفقون عن ساق الجد وودعوا بالسكية ملاذ النفس واعتصموا بقايا العمر ورتبوا بحسب تكرار الأوقات وظائف الأوراد حرصا على إحياء الليل والنهار في طلب القرب من الملك الجبار والسعى إلى دار القرار فصار من مهمات علم طريق الآخرة تفصيل القول في كيفية قسمة الأوراد وتوزيع العبادات التي سبق شرحها على مقادير الأوقات وينضح هذا المهم بذكرها بين (الباب الأول) في فضيلة الأوراد وترتيبها في الليل والنهار (الباب الثاني) في كيفية إحياء الليل وفضيلته وما يتعلق به (الباب الأول) في فضيلة الأوراد وترتيبها وأحكامها ( فضيلة الأوراد وبيان أن المواظبة عليها هي الطريق إلى الله تعالى )

اعلم أن الناظرين بنور البصيرة علموا أنه لا نجاة إلا في لقاء الله تعالى وأنه لا سبيل إلى اللقاء إلا بأن يموت العبد بحب الله تعالى وعار قابله سبحانه وأن المحبة والانس لا يحصل إلا من دوام ذكر المحبوب والمواظبة عليه وإن المعرفة به لا تحصل إلا بدوام الفكر فيه وفي صفاته وأفعاله وليس في الوجود سوى الله تعالى وأفعاله ولن يتيسر دوام الذكر والفكر إلا بدوام الدنيا وشهواتها والاجتزاء منها بقدر الباطنة والضرورة وكل ذلك لا يتم إلا باستغراق أوقات الليل والنهار في وظائف الأذكار والآفكار والنفس لما جلبت عليه من السامة والملال لا تصبر على فن واحد من الأسباب المعينة على الذكر والفكر بل إذا ردت إلى نط واحد أظهرت الملال والاستثقال وإن الله تعالى لا يمل حتى تملوا فن ضرورة اللطف بها أن تروح بالتنقل من فن إلى فن ومن نوع إلى نوع بحسب كل وقت لتغزير بالانفعال لذتها وتعظم باللذة رغبتها وتدوم بدوام الرغبة مواظبتها فلهذا تقسم الأوراد قسمة مختلفة فالذكر والفكر ينبغي أن يستغرقا جميع الأوقات أو أكثرها فإن النفس طبعها مائلة إلى ملاذ الدنيا فإن صرف العبد شطر أوقاته إلى تدبيرات الدنيا وشهواتها المباحة مثلا والشطر الآخر إلى العبادات رجع جانب الميل إلى الدنيا لموافقها الطبع إذ يكون الوقت متساويا فأنى يتقاومان والطبع لأحدهما مرجح إذ الظاهر والباطن يتساعدان على أمور الدنيا ويصفون طلبها القلب ويتجرد وأما الرد إلى العبادات فتكلف ولا يسلم خلاص القلب فيه وحضوره إلا في بعض الأوقات فن أراد أن يدخل الجنة بغير حساب فليستغرق أوقاته في الطاعة ومن

( كتاب الأوراد وفضل إحياء الليل )

( الباب الأول في فضيلة الأوراد )

من أهل الصفة يصلون في ثوب واحد منهم من لا يبلغ ركبته فاذا ركع أحدهم قبض يديه مخافة أن تبدو عورته ( وقال ) بعض أهل الصفة جئنا جماعة إلى رسول الله ﷺ وقلنا يا رسول الله أحرق بطوننا التمر فسمع بذلك رسول الله ﷺ فصعد المنبر ثم قال ما بال أقوام يقولون أحرق بطوننا التمر أما علمتم أن هذا التمر هو طعام أهل المدينة وقد واسونا به وواسيناكم بما واسونا به والذي نفس محمد بيده أنه منذ شهرين لم يرتفع من بيت رسول الله ﷺ دخان للخبز وليس لهم إلا الأسودان الماء والتمر ( أخبرنا ) الشيخ أبو الفتح محمد بن عبد الباقي في كتابه قال أنا الشيخ أبو بكر بن زكريا الطريثي قال أنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي قال حدثنا محمد بن محمد



حدثني سعيد بن  
حاتم البلخي قال  
حدثنا سهل بن  
اسلم عن خلاد بن  
محمد عن أبي عبد  
الرحمن السكري  
عن يزيد  
النحوي عن  
عكرمة عن ابن  
عباس رضي الله  
عنهم قال وقف  
رسول الله ﷺ  
يوما على أهل  
الصفة فرأى  
فقرهم وجهدهم  
وطيب قلوبهم  
فقال أبشروا  
يا أصحاب الصفة  
فمن بقى منكم على  
النعث الذي أنتم  
عليه اليوم  
راضيا بما هو فيه  
فإنه من رفقائي  
يوم القيامة  
( وقيل ) كان  
منهم طائفة  
بخراسان يأوون  
إلى الكهوف  
والمغارات ولا  
يسكنون القرى  
والمدن يسمونهم  
في خراسان  
شكفتيه لأن  
شكفت اسم الغار  
بنسبوتهم إلى  
المأوى والمستقر

أراد من أن ترجع كفة حسناته وتثقل موازين خيراته فليستوعب في الطاعة أكثر أوقاته فان خلط عملا  
صالحا وآخر سيئا فامرهم بخطر ولكن الرجاء غير منقطع والعفو من كرم الله منتظر فعسى الله تعالى أن يغفر له بجموده  
وكرمه فهذا ما انكشف للناظرين بنور البصيرة فان لم تكن من أهله فانظر إلى خطاب الله تعالى لرسوله واقتبسه  
بنور الايمان فقد قال الله تعالى لأقرب عباده اليه وأرفعهم درجة لديه ان لك في النهار سبحا طويلا واذكر اسم  
ربك وتبطل اليه تبتيلا وقال تعالى واذكر اسم ربك بكرة وأصيلا ومن الليل فاسجد له وسبحه ليلا طويلا وقال  
تعالى وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن الليل فسبحه وإدبار النجوم وقال سبحانه  
وسبح بحمد ربك حين تقوم ومن الليل فسبحه وإدبار النجوم وقال تعالى ان ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم  
قيلا وقال تعالى ومن آناء الليل فسبح وأطراف النهار لعلك ترضى وقال عز وجل وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفا  
من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ثم انظر كيف وصف المائزين من عباده وبماذا وصفهم فقال تعالى أمن هو  
قانت آناء الليل ساجدا وقائما يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون وقال  
تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا وقال عز وجل والذين يديتون لربهم سجدا وقياما  
وقال عز وجل كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وبالأسحار هم يستغفرون وقال عز وجل فسبحان الله حين تمسون  
وحين تصبحون وقال تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه فهذا كاه يبين لك أن  
الطريق إلى الله تعالى مراقبة الأوقات وعمارتها بالأوراد على سبيل الدوام ولذلك قال ﷺ (١) أحب  
عباد الله إلى الله الذين يراعون الشمس والقمر والأهلة لذكر الله تعالى وقد قال تعالى الشمس والقمر بحسبان  
وقال تعالى ألم تر إلى ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكنا ثم جعلنا الشمس عليه دليلا ثم قبضناه الينا قبضا  
يسيرا وقال تعالى والقمر قدرناه منازل وقال تعالى وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر  
فلا تظن أن المقصود من سير الشمس والقمر بحسبان منظوم مرتب ومن خلق الظل والنور والنجوم لا  
ليستعان بها على أمور الدنيا بل لعرف بها مفادير الأوقات فتشغل فيها بالطاعات والتجارة للدار الآخرة يدلك  
عليه قوله تعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا أى يخاف أحدهما الآخر  
ليتدارك في أحدهما ما فات في الآخر وبين أن ذلك للذكر والشكر لا غير وقال تعالى وجعلنا الليل والنهار آيتين  
فحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة لتبتغوا فضلا من ربكم ولتعلموا عدد السنين والحساب وانما الفضل  
المبتغى هو الثواب والمغفرة ونسأل الله حسن التوفيق لما يرضيه .

( بيان عدد الأوراد وترتيبها )

اعلم أن أوراد النهار سبعة فما بين طلوع الصبح إلى طلوع قرص الشمس ورد وما بين طلوع الشمس إلى الزوال  
وردان وما بين الزوال إلى وقت العصر وردان وما بين العصر إلى المغرب وردان والليل ينقسم إلى أربعة أوراد  
وردان من المغرب إلى رقت نوم الناس ووردان من النصف الأخير من الليل إلى طلوع الفجر فلذلك فضيلة كل  
ورد ووظيفته وما يتعلق به ( فالورد الأول ) ما بين طلوع الصبح إلى طلوع الشمس وهو وقت شريف ويدل  
على شرفه وفضله إقسام الله تعالى به اذ قال والصبح إذا تنفس وتمدحه به اذ قال فالق الاصباح وقال تعالى قل  
أعوذ برب الفلق وإظهاره القدرة بقبض الظل فيه اذ قال تعالى ثم قبضناه الينا قبضا يسيرا وهو وقت قبل ظل الليل  
يبسط نور الشمس وإرشاده الناس إلى التسبيح فيه بقوله تعالى فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون  
وبقوله تعالى فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها وقوله عز وجل ومن آناء الليل فسبح وأطراف  
النهار لعلك ترضى وقوله تعالى واذكر اسم ربك بكرة وأصيلا ( فأما ترتيبه ) فليؤخذ من وقت انتباهه من  
النوم فإذا انتبه فينبغي أن يبتدىء بذكر الله تعالى فيقول الحمد لله الذي أحيانا بعدما أماتنا وإليه النشور إلى  
(١) حديث أحب عباد الله إلى الله الذين يراعون الشمس والقمر والأهلة لذكر الله الطبراني وك وقال



طوائف الخير والصالح فسمى قوما أبرارا وآخرين مقربين ومنهم (٢٠١) الصابرون والصادقون والذاكرون

والمحبون واسم  
الصوفي مشتمل  
على جميع المتفرق  
في هذه الأسماء  
المذكورة وهذا  
الاسم لم يكن في  
زمن رسول الله  
ﷺ وقيل كان  
في زمن التابعين  
(ونقل) عن  
الحسن البصري  
رحمة الله عليه أنه  
قال رأيت صوفيا  
في الطواف  
فأعطيته شيئا فلم  
يأخذ وقال معي  
أربع دوايق  
يكفيني ما معي  
ويشيد هذا ما  
روى عن سفيان  
أنه قال لولا أبو  
هاشم الصوفي  
ما عرفت دقيق  
الرياء وهذا يدل  
على أن هذا  
الاسم كان  
يعرف قديما  
وقيل لم يعرف  
هذا الاسم إلى  
الماتنين من  
الهجرة العربية  
لان في زمن  
رسول الله صلى  
الله عليه وسلم  
كان أصحاب رسول

آخر الأدعية والآيات التي ذكرناها في دعاء الاستيقاظ من كتاب الدعوات ويلبس ثوبه وهو في الدعاء وينوي  
به ستر عورته امتثالا لأمر الله تعالى واستعانة به على عبادته من غير قصد رياء ولا رغبة ثم يتوجه إلى بيت الماء  
إن كان به حاجة إلى بيت الماء ويدخل أولا رجلاه اليسرى ويدعو بالأدعية التي ذكرناها فيه في كتاب الطهارة  
عند الدخول والخروج ثم يستاك على السنة كما سبق ويتوضأ مراعيًا لجميع السنن والأدعية التي ذكرناها في  
الطهارة فإنا إنما قدمنا أحاديث العبادات لكي نذكر في هذا الكتاب رجه التركيب والترتيب فقط فإذا فرغ من  
الوضوء (١) صلى ركعتي الفجر أعنى السنة في منزله كذلك كان يفعل رسول الله ﷺ ويقرأ بعد الركعتين سواء  
أداهما في البيت أو في المسجد الدعاء الذي رواه ابن عباس رضي الله عنهما ويقول اللهم (٢) إني أسألك رحمة من  
عندك تهدي بها قلبي إلى آخر الدعاء ثم يخرج من البيت متوجها إلى المسجد ولا يفتي دعاء الخروج إلى المسجد  
ولا يسعى إلى الصلاة سعيا (٣) بل يمشي وعليه السكينة والوقار كما ورد به الخبر ولا يشبك بين أصابعه ويدخل  
المسجد ويقدم رجلاه اليمنى ويدعو (٤) بالدعاء المأثور لدخول المسجد ثم يطلب من المسجد الصف الأول إن  
وجد متسعا ولا يتخطى رقاب الناس ولا يزاحم كما سبق ذكره في كتاب الجمعة ثم يصلي ركعتي الفجر إن لم يكن  
صلاهما في البيت ويشغل بالدعاء المذكور بعدهما وإن كان قد صلى ركعتي الفجر صلى ركعتي التحية وجلس  
منتظرا للجماعة والأحب التغليس بالجماعة فقد كان ﷺ (٥) يغلس بالصبح ولا ينبغي أن يدع الجماعة في  
الصلاة عامة وفي الصبح والعشاء خاصة فلها زيادة فضل فقد روى أنس بن مالك رضي الله عنه عن رسول  
الله ﷺ (٦) أنه قال في صلاة الصبح من توجها إلى المسجد ليصلي فيه الصلاة كان له بكل خطوة  
حسنة ومحامنه سيئة والحسنة بعشر أمثالها فإذا صلى ثم انصرف عند طلوع الشمس كتب له بكل شعرة في جسده  
حسنة وانقلب بحجة مبرورة فإن جلس حتى يركع الضحى كتب له بكل ركعة ألفا ألف حسنة ومن صلى  
العتمة فله مثل ذلك وانقلب بعمره مبرورة وكان من عادة السلف دخول المسجد قبل طلوع الفجر قال رجل من  
التابعين دخلت المسجد قبل طلوع الفجر فقلت أبا هريرة قد سبقني فقال لي يا بن أخي لأي شيء خرجت من  
منزلك في هذه الساعة فقلت لصلاة الغداة فقال أبشر (٧) فإننا كنا نخرجنا وقعودنا في المسجد في هذه الساعة  
بمنزلة غزوة في سبيل الله تعالى أو قال مع رسول الله ﷺ وعن علي رضي الله عنه أن النبي ﷺ (٨) طرقه  
وفاطمة رضي الله عنهما وهما نائمان فقال ألا تصليان قال علي فقلت يا رسول الله إنما أنفسنا بيد الله تعالى فإذا شاء  
أن يبعثنا بعثها فانصرف صلى الله عليه وسلم فسمعتة وهو منصرف يضرب فخذه ويقول وكان الإنسان أكثر  
شيء جدلا ثم ينبغي أن يشتغل بعد ركعتي الفجر ودعائه بالاستغفار والتسبيح إلى أن تمام الصلاة فيقول

صحيح الاسناد من حديث ابن أبي أوفى بلفظ خيار عباد الله (١) حديث صلاة ركعتي الصبح في المنزل متفق  
عليه من حديث حفصه (٢) حديث الدعاء بعد ركعتي الصبح اللهم إني أسألك رحمة من عندك الحديث  
تقدم (٣) حديث المشي إلى الصلاة وعليه السكينة متفق عليه من حديث أبي هريرة (٤) حديث الدعاء  
المأثور لدخول المسجد تقدم في الباب الخامس من الأذكار (٥) حديث التغليس في الصبح متفق عليه من  
حديث عائشة (٦) حديث أنس في صلاة الصبح من توجها إلى المسجد ليصلي فيه الصلاة كان له بكل  
خطوة حسنة ومحامنه سيئة والحسنة بعشر أمثالها وإذا صلى ثم انصرف عند طلوع الشمس كتب له بكل شعرة  
في جسده حسنة وانقلب بحجة مبرورة فإن جلس حتى يركع كتب له بكل ركعة ألفا ألف حسنة ومن صلى  
العتمة فله مثل ذلك وانقلب بحجة مبرورة لم أجده أصلا بهذا السياق وفي شعب الإيمان للبيهقي من حديث أنس  
بسند ضعيف ومن صلى المغرب في جماعة كانت له كحجة مبرورة وعمره مقبلة (٧) حديث أبي هريرة كنا  
نعد خروجنا وقعودنا في المجلس في هذه الساعة بمنزلة غزوة في سبيل الله لم أقف له على أصل (٨) حديث علي  
أن رسول الله ﷺ طرقه وفاطمة وهما نائمان فقال ألا تصلون قال علي فقلت يا رسول الله إنما أنفسنا

الله صلى الله عليه وسلم يسمون الرجل صحابيا لشرف وصحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكون الإشارة إليها أولى من كل إشارة



عهد النبوة وانقطع الوحي السامى وتوارى النور المصطفوى واختلفت الاراء وتوعدت الانحاء وتفرد كل ذى رأى برأيه وكدر شرب العلوم شوب الأهوية وتزعزعت أبنية المتقين واضطربت عزائم الزاهدين وغلبت الجهالات وكشف حجابها وكثرت العادات وتملكت أربابها وتزخرت الدنيا وكثر خطاياها تفردت طائفة بأعمال صالحة وأحوال سنية وصدق في العزيمة وقوة في الدين وزهدوا في الدنيا ومحبتها واغتنموا العزلة والوحدة واتخذوا لنفوسهم زوايا يجتمعون فيها تارة وينفردون أخرى أسوة بأهل الصفة تاركين للأسباب متبتلين إلى رب الأرباب قائم لهم صالح الأعمال سنى الأحوال وتبها لهم صفاء الفهم لقبول العلوم وصار

استغفر الله الذى لا إله إلا هو الحى القيوم وأتوب إليه سبعين مرة وسبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر مائة مرة ثم صلى الفريضة مراعيًا جميع ما ذكرناه من الآداب الباطنة والظاهرة فى الصلاة والقنوة فإذا فرغ منها قعد فى المسجد إلى طلوع الشمس فى ذكر الله تعالى كما ستر به فقد قال صلى الله عليه وسلم (١) لأن أقعد فى مجلس أذكر الله تعالى فيه من صلاة الغداة إلى طلوع الشمس أحب إلى من أن أعتق أربع رقاب وروى أنه صلى الله عليه وسلم (٢) كان إذا صلى الغداة قعد فى مصلاه حتى تطلع الشمس وفى بعضها وبصل ركعتين أى بعد الطلوع وقد ورد فى فضل ذلك ما لا يحصى وروى الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) كان فيما يذكره من رحمة ربه يقول إنه قال يا ابن آدم اذكرنى بعد صلاة الفجر ساعة وبعد صلاة العصر ساعة أكفك ما بينهما وإذا ظهر فضل ذلك فليقعد ولا يتكلم إلى طلوع الشمس بل ينبغي أن تكون وظيفته إلى الطلوع أربعة أنواع أدعية وأذكار ويكررها فى سبحة وقراءة قرآن وتفكر أما الأدعية فكلما فرغ من صلاته يعيد وليقل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وسلم اللهم أنت السلام ومنك السلام وإليك يعود السلام حيناً ربنا بالسلام وادخلنا دار السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام ثم يفتح الدعاء بما كان يفتح به رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) وهو قوله سبحان ربى العلى الأعلى الوهاب (٥) لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حى لا يموت بيده الخير وهو على كل شىء قدير لا إله إلا الله أهل النعمة والفضل والثناء الحسن لا إله إلا الله ولا نعبد إلا إياه مخلصين له الدين ولو كره الكافرون ثم يبدأ بالأدعية التى أوردناها فى الباب الثالث والرابع من كتاب الأدعية فيدعو بجميعها إن قدر عليه أو يحفظ من جملتها ما يراه أو فى بحاله وأرق لقلبه وأخف على لسانه وأما الأذكار المكررة فهى كلمات وردت فى تكرارها فضائل لم تطول بإيرادها وأقل ما ينبغي أن يكرر كل واحدة منها ثلاثاً أو سبعاً وأكثره مائة أو سبعون وأوسطه عشر فليكررها بقدر فراغه وسعة وقته وفضل الأكثر أكثر والأوسط الأقصد أن يكررها عشر مرات فهو أجدر بأن يدوم عليه وخير الأمور أდومها وإن قل وكل وظيفة لا يمكن المواظبة على كثيرها فقليلها مع المداومة أفضل وأشد تأثيراً فى القلب من كثيرها مع الفترة ومثال القليل الدائم كقطرات ماء تتقاطر على الأرض على التوالى فتحدث فيها حفرة ولو وقع ذلك على الحجر ومثال الكثير المنقطع ماء يصب دفعة أو دفعات متفرقة متباعدة الأوقات فلا يبين لها أثر ظاهر وهذه الكلمات عشر (الأولى) قوله لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حى لا يموت بيده الخير وهو على كل شىء قدير (الثانية) قوله (٦) سبحان الله

بيد الله الحديث متفق عليه (١) حديث لأن أقعد فى مجلس أذكر الله فيه من صلاة الغداة إلى طلوع الشمس أحب إلى من أن أعتق أربع رقاب د من حديث أنس وتقدم فى الباب الثالث من العلم (٢) حديث كان إذا صلى الغداة قعد فى مصلاه حتى تطلع الشمس وفى بعضها وبصل ركعتين أى بعد الطلوع م من حديث جابر ابن سمرة دون ذكر الركعتين وت من حديث أنس وحسنه من صلى الفجر فى جماعة ثم قعد يذكر الله تعالى حتى تطلع الشمس ثم صلى ركعتين كانت له كأجر حجة وعمره تامة تامة تامة (٣) حديث الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيما يذكر من رحمة ربه أنه قال يا ابن آدم اذكرنى من بعد صلاة الفجر ساعة وبعد صلاة العصر ساعة أكفك ما بينهما ابن المبارك فى الزهد هكذا مرسل (٤) حديث كان يفتح الدعاء بسبحان ربى العلى الأعلى الوهاب تقدم (٥) حديث الفضل فى تكرار لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حى لا يموت بيده الخير وهو على كل شىء قدير تقدم من حديث أبى أيوب تكرارها عشرادون قوله يحيى ويميت وهو حى لا يموت بيده الخير فانها فى اليوم واليلة للناس من حديث أبى ذر دون قوله وهو حى لا يموت وهى كلها عند البزار من حديث عبد الرحمن بن عوف فيما يقال عند الصباح والمساء وتقدم تكرارها مائة ومائتين والطبرانى فى الدعاء من حديث عبد الله بن عمرو وتكرارها ألف مرة وإسناده ضعيف (٦) حديث الفضل فى تكرار سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله فى اليوم واليلة وحسبك وصححه من حديث



لهم بعد اللسان لسان وبعد العرفان عرفان وبعد الإيمان إيمان كما قال (٣٠٣) حارثة أصبحت مؤمنا حقا حيث

كوشفت برتبة في  
الإيمان غير ما  
يتعاهدها فصار  
لهم بمقتضى ذلك  
علوم يعرفونها  
واشارات يتعاهدونها  
فحرروا لنفوسهم  
اصطلاحات تشير  
إلى معان يعرفونها  
تعرب عن  
أحوال يحدونها  
فأخذ ذلك الخلف  
عن السلف حتى  
صار ذلك رسما  
مستمررا وخبرا  
مستقرا في كل  
عصر وزمان  
فظهر هذا الاسم  
بينهم وتسموا به  
ووسموا به فالاسم  
سمتهم والعلم بالله  
صفتهم والعبادة  
حيلتهم والتقوى  
شعارهم وحقائق  
الحقيقة أسرارهم  
نزاع القبائل  
وأصحاب الفضائل  
سكان قباب الغيرة  
وقطان ديار الحيرة  
لهم مع الساعات  
من امداد فضل  
الله مزيد ولهم  
شوقهم يتأجج  
ويقول هل من  
مزيد اللهم احشرنا

والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم (الثالثة) قوله (١) سبوح قدوس  
رب الملائكة والروح (الرابعة) قوله (٢) سبحان الله العظيم وبحمده (الخامسة) قوله (٣) أستغفر  
الله العظيم الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأسأله التوبة (السادسة) قوله اللهم (٤) لا مانع لما أعطيت  
ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد (السابعة) قوله (٥) لا إله إلا الله الملك الحق المبين (الثامنة)  
قوله (٦) بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم (التاسعة) اللهم  
(٧) صل على محمد عبدك ونيبك ورسولك النبي الأمي وعلى آله وصحبه وسلم (العاشر) قوله (٨)  
أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن  
يحضرون فهذه العشر كلمات إذا كرر كل واحدة عشر مرات حصل له مائة مرة فهو أفضل من أن  
يكرر ذكر واحد مائة مرة لأن لكل واحدة من هؤلاء الكلمات فضلا على خياله وللقلب بكل واحدة  
نوع تنبه وتلذذ وللنفس في الانتقال من كلمة إلى كلمة نوع استراحة وأمن من الملل فأما القراءة فيستحب له

أبي سعيد الخدري استكثر وأمن بالباقيات الصالحات فذكرها (١) حديث تكرر سبوح قدوس رب الملائكة  
والروح لم أجد ذكرها مكررة لكن عند من من حديث عائشة أنه <sup>كان يقول</sup> كان يقولها في ركوعه وسجوده  
وقد تقدم ولابي الشيخ في الثواب من حديث البراء أكثر من أن تقول سبحان الملك القدوس رب الملائكة  
والروح (٢) حديث تكرر سبحان الله وبحمده متفق عليه من حديث أبي هريرة من قال ذلك في يوم مائة  
مرة حطت خطايا وإن كان مثل زبد البحر (٣) حديث تكرر أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم  
وأسأله التوبة المستغفر في الدعوات من حديث معاذ بن من قالها بعد الفجر وبعد العصر ثلاث مرات كفرت  
ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر ولفظه وأتوب إليه وفيه ضعف وهكذا رواه من حديث أبي سعيد في قولها  
ثلاثا وللبخاري من حديث أبي هريرة أني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة ولم يقل الطبراني  
أكثر ولمسلم من حديث الأعرابي لأستغفر الله في كل يوم مائة مرة تقدمت هذه الأحاديث في الباب الثاني من  
الآذكار (٤) حديث تكرر اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك لم أجد تكرارها في  
حديث وإنما وردت مطلقة عقب الصلوات وفي الرفع من الركوع (٥) حديث تكرر لا إله إلا الله الملك الحق  
المبين المستغفر في الدعوات والخطيب في الرواية عن مالك من حديث علي من قالها في يوم مائة مرة كان له أمان من  
الفقر وأمان من وحشة القبر واستجلب به الغنى واستقرع به باب الجنة وفيه الفضل بن غانم ضعيف ولابي نعيم في  
الخلية من قال ذلك في كل يوم وليلة مات في يوم لم يسأل الله فيهما حاجة لإقضاها وفيه سليم الخواص ضعيف وقال  
فيه أظنه عن علي (٦) حديث تكرر بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم  
أصحاب السنن وابن حبان وك وصححه من حديث عثمان من قال ذلك ثلاث مرات حين يمسى لم يصبه فجأة بلاء حتى  
يصبح ومن قالها حين يصبح ثلاث مرات لم يصبه فجأة بلاء حتى يمسى قالت حسن صحيح غريب (٧) حديث  
تكرر اللهم صل على محمد عبدك ونيبك ورسولك النبي الأمي وعلى آله وصحبه وسلم أبو القاسم محمد بن عبد الواحد الغافقي  
في فضائل القرآن من حديث ابن أبي أوفى من أراد أن يموت في السماء الرابعة فليقل كل يوم ثلاث مرات قد كره  
وهو منكرات ورد التكرار عند الصباح والمساء من غير تعيين لهذه الصيغة رواه الطبراني من حديث أبي  
الدرداء بلفظ من صلى على حين يصبح عشرا وحين يمسى عشرا أدركته شفاعتي يوم القيامة وفيه انقطاع (٨)  
حديث تكرر أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم أعوذ بالله من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن  
يحضروا من حديث معقل بن يسار من قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان  
الرجيم وقرأ ثلاث آيات من آخر سورة الحشر وكل الله به سبعين ألف ملك الحديث ومن قالها حين يمسى كان بذلك  
المنزلة وقال حسن غريب ولا بن أبي الدنيا من حديث أنس مثل حديث مقطوع قبله قالها حين يصبح عشر

في ذمهم وارتزقنا حالهم والله أعلم (الباب السابع في ذكر المتصوف والمتشبه به) (أخبرنا) شيخنا شيخ الإسلام أبو النجيب



إجازة قال أنا محمد  
ابن العباس بن  
زكريا قال أنا أبو  
محمد يحيى بن محمد  
ابن صاعد  
الأصفهاني قال  
حدثنا الحسين بن  
الحسن المروزي  
قال أنا عبد الله  
ابن المبارك قال  
أنا المعتمر بن  
سليمان قال أنا  
حميد الطويل  
عن أنس بن مالك  
قال جاء رجل إلى  
النبي عليه الصلاة  
والسلام فقال  
يا رسول الله متى  
قيام الساعة فقام  
رسول الله ﷺ  
إلى الصلاة فلما  
قضى الصلاة قال  
أين السائل عن  
الساعة فقال  
الرجل أنا يا رسول  
الله قال ما أعددت  
لها قال أعددت  
لها كثير صلاة  
ولا صيام أو قال  
ما أعددت لها  
كبير عمل إلا أني  
أحب الله ورسوله  
فقال النبي عليه  
السلام  
م من أحب  
مع من

قراءة جملة من الآيات وردت الأخبار بفضلها وهو أن يقرأ سورة الحمد (١) وآية الكرسي (٢) وخاتمة البقرة (٣)  
من قوله آمن الرسول (٤) وشهد الله (٥) وقل اللهم مالك الملك الآيتين وقوله تعالى (٦) لقد جاءكم رسول من  
أنفسكم إلى آخرها وقوله تعالى (٧) لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق إلى آخرها وقوله سبحانه (٨) الحمد لله الذي  
لم يتخذ ولدا الآية (٩) وخمس آيات من أول الحديد (١٠) وثلاثاً من آخر سورة الحشر وإن قرأ المسبحات العشر  
مرات أجبر من الشيطان إلى الصبح الحديث ولأبي الشيخ في الثواب من حديث عائشة ألا أعلمك يا خاله  
كلمات تقولها ثلاث مرات قل أعوذ بكلمات الله التامات من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشياطين وإن  
يحضرون والحديث عند أبي داود وت وحسنه وك وصححه فيما يقال عند الفزع دون تكرارها ثلاثاً من  
حديث عبد الله بن عمرو (١) حديث فضل سورة الحمد من حديث أبي سعيد بن الملقى أنها أعظم السور في  
القرآن وم من حديث ابن عباس في الملك الذي نزل إلى الأرض وقال للنبي ﷺ أبشر بنورين أو تيتهما لم  
يؤتهما في قبلك فاتحة الكتاب وخواتم سورة البقرة لم تقرأ بحرف منهما إلا أعطيته (٢) حديث فضل آية  
الكرسي م من حديث أبي بن كعب يا أبا المنذر أتدرى أي آية من كتاب الله معك أعظم قلت الله لا إله إلا هو  
الحى القيوم الحديث وخ من حديث أبي هريرة في توكيله بحفظ تمر الصدقة ومجيء الشيطان إليه وقوله إذا  
أويت إلى فراشك فقرأ آية الكرسي فإنه لن يزال عليك من الله حافظ الحديث وفيه فقال رسول الله ﷺ أما  
أنه قد صدقك وهو كذوب (٣) حديث فضل خاتمة البقرة متفق عليه من حديث أبي مسعود من قرأ بالآيتين  
من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه وتقدم حديث ابن عباس قبله بحديث (٤) حديث فضل شهد الله أبو الشيخ  
حب في كتاب الثواب من حديث ابن مسعود من قرأ شهد الله إلى قوله الإسلام ثم قال وأنا أشهد بما شهد الله به  
وأستودع الله هذه الشهادة وهي لي عنده وديعة جى به يوم القيامة فقيل له عبيد هذا عهد إلى عهدا وأنا أحق  
من وفي بالعهد أدخلوا عبيد الجنة وفيه عمر بن الخطاب روى الأباطيل قاله ابن عدى وسيأتى حديث على بعده  
(٥) حديث فضل قل اللهم مالك الملك الآيتين المستغفرين في الدعوات من حديث على أن فاتحة الكتاب وآية  
الكرسي والآيتين من آل عمرار شهد الله إلى قوله الإسلام وقل اللهم مالك الملك إلى قوله بغير حساب معلقات  
ما بينهن وبين الله حجاب الحديث وفيه فقال الله لا يقرأ كن أحد من عبادي دبر كل صلاة إلا جمعت الجنة مشواه  
الحديث وفيه الحارث بن عمير وفي ترجمته ذكره حب في الضعفاء وقال موضوع لأصل له والحارث يروى عن  
الآيات الموضوعات قلت وثقة حماد بن زيد وابن معين وأبو ذرعة وأبو حاتم ون وروى له خ تعليقات (٦)  
حديث فضل لقد جاءكم رسول من أنفسكم إلى آخرها طب في الدعاء من حديث أنس بسند ضعيف علفي  
رسول الله ﷺ ما أحترز به من كل شيطان رجيم ومن كل جبار عنيد فذكر حديثاً وفي آخره فقل حسبي الله إلى  
آخر السورة وذكر أبو قاسم الغافقي في فضائل القرآن وفي رغائب القرآن لعبد الملك بن حبيب من رواية محمد بن  
بكار أن رسول الله ﷺ قال من لزم قراءة لقد جاءكم رسول من أنفسكم إلى آخر السورة لم يمت هدماً ولا غرقاً  
ولا حرقاً ولا ضرباً بحديدة وهو ضعيف (٧) حديث فضل لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لم أجده فيه حديثاً  
يخصها لكن في فضل سورة الفتح مارواه أبو الشيخ في كتاب من حديث أبي بن كعب من قرأ سورة الفتح  
فكانما شهد فتح مكة مع النبي ﷺ وهو حديث موضوع (٨) حديث فضل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الآية  
أحمد والطبراني من حديث معاذ بن أنس آية العز الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الآية كلها وإسناده ضعيف (٩)  
حديث فضل خمس آيات من أول سورة الحديد ذكر أبو القاسم الغافقي في فضائل القرآن من حديث على إذا  
أردت أن تسأل الله حاجة فقرأ خمس آيات من أول سورة الحديد إلى قوله علیم بذات الصدور ومن آخر سورة  
الحشر من قوله لو أنزلنا هذا القرآن على جبل على جبل إلى آخر السورة ثم تقول يا من هو كذا افعل بي كذا وتدعو  
بما تريد (١٠) حديث فضل ثلاث آيات من آخر سورة الحشر من حديث معقل بن يسار وقد تقدم قبل



المسلمين ما فرحوا بشيء بعد الاسلام فرحهم بهذا فالتشبه بالصوفية ما اختار التشبه (٣٠٥) بهم دون غيرهم من الطوائف

التي أهداها الخضر عليه السلام إلى ابراهيم التيمي رحمه الله ووصاه أن يقولها غداة وعشية فقد استكمل الفضل وجمع له ذلك فضيلة جملة الأدعية المذكورة فقد روى عن (١) كرز بن وبرة رحمه الله وكان من الأبدال قال أنا في أخ لي من أهل الشام فأهدى لي هدية وقال يا كرز أقبل مني هذه الهدية فإنها نعمت الهدية فقلت يا أخى ومن أهدى لك هذه الهدية قال أعطانيها ابراهيم التيمي قلت أفلم تسأل ابراهيم من أعطاه إياها قال بلى قال كنت جالسا في فناء الكعبة وأنا في التأمل والتسليم والتحميد والتمجيد فجاءني رجل فسلم علي وجلس عن يميني فلم أر في زمان أحسن منه وجها ولا أحسن منه ثيابا ولا أشد بياضا ولا أطيب ريحاً منه فقلت يا عبد الله من أنت ومن أين جئت فقال أنا الخضر فقلت في أي شيء جئتني فقال جئتك للسلام عليك وحبالك في الله وعندى هدية أريد أن أهديكها لك فقلت ما هي قال أن تقول قبل طلوع الشمس وقبل انبساطها على الأرض وقبل الغروب سورة الحمد وقل أعوذ برب الناس وقل أعوذ برب الفلق وقل هو الله أحد وقل بآيات الكافرون وآية الكرسي كل واحدة سبع مرات وتقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر سبعا وتصل على النبي ﷺ سبعا وتستغفر لنفسك ولوالديك وللمؤمنين والمؤمنات سبعا وتقول اللهم افعل بي وبهم عاجلا وآجلا في الدين والدنيا والآخرة ما أنت له أهل ولا تفعل بنا يا مولانا ما نحن له أهل إنك غفور رحيم جواد كريم رءوف رحيم سبع مرات وانظر الاندع ذلك غدوة وعشية فقلت أحب أن تخبرني من أعطاك هذه العطية العظيمة فقال أعطانيها محمد ﷺ فقلت أخبرني بشواب ذلك فقال إذا لقيت محمدا ﷺ فاسأله عن ثوابه فإنه يخبرك بذلك فذكر ابراهيم التيمي أنه رأى ذات يوم في منامه كأن الملائكة جاءت فاحتلمته حتى أدخلوه الجنة فرأى ما فيها ووصف أمورا عظيمة مما رآه في الجنة قال فسألت الملائكة فقلت لمن هذا فقالوا الذي يعمل مثل عملك وذكر أنه أكل من ثمرها وسقوه من شرابها قال فأتاني النبي ﷺ ومعه سبعون نبيا وسبعون صفا من الملائكة كل صف مثل ما بين المشرق والمغرب فسلم علي وأخذ بيدي فقلت يا رسول الله الخضر أخبرني أنه سمع منك هذا الحديث فقال صدق الخضر صدق الخضر وكل ما يحكيه فهو حق وهو عالم أهل الأرض وهو رئيس الأبدال وهو من جنود الله تعالى في الأرض فقلت يا رسول الله فمن فعل هذا أو عمله ولم ير مثل الذي رأيت في منامي هل يعطى شيء مما أعطيته فقال والذي بعثني بالحق نبيا أنه يعطى العامل بهذا وإن لم يرنى ولم ير الجنة أنه ليغفر له جميع الكبائر التي عملها ويرفع الله تعالى عنه غضبه ومقته ويأمر صاحب الشمال لا يكتب عليه خطيئة من السيئات إلى سنة والذي بعثني بالحق نبيا ما يعمل بهذا إلا من خلقه الله سعيدا ولا يتركه إلا من خلقه الله شقيا وكان ابراهيم التيمي يمكث أربعة أشهر لم يطعم ولم يشرب فلعله كان بعد هذه الرؤيا فهذه وظيفة القراءة فإن أضاف إليها شيئا مما انتهى إليه ورده من القرآن أو اقتصر عليه فهو حسن فإن القرآن جامع لفضل الذكر والفكر والدعاء مهما كان بتدبر كما ذكرنا فضله وآدابه في باب التلاوة وأما الأفكار فليكن ذلك إحدى وظائفه وسيأتي تفصيل ما يتفكر فيه وكيفيته في كتاب التفكير من ربيع المنجيات ولكن بجامعه ترجع إلى فنين أحدهما أن يتفكر فيما ينفعه من المعاملة بأن يحاسب نفسه فيما سبق من تقصيره ويرتب وظائفه في يومه الذي بين يديه ويدبر في دفع الصوارف والعوائق الشاغلة له عن الخير ويتذكر تقصيره وما يتطرق إليه الخلل من أعماله ليصلحه ويحضر في قلبه النيات الصالحة من أعماله في نفسه وفي معاملته للمسلمين الفن الثاني فيما ينفعه في علم المكاشفة وذلك بأن يتفكر مرة في نعم الله تعالى وتواتر آلائه الظاهرة والباطنة لتزيد معرفته بها ويكثر شكره عليها أو في عقوباته ونقائصه لتزيد معرفته بقدرة الإله واستغناؤه ويزيد خوفه منها ولكل واحد من هذه الأمور شعب كثيرة يتسع التفكير فيها على بعض الخلق دون البعض وانما نستقصي ذلك في كتاب التفكير ومهما

هذا بورقة والبيهقي في الشعب من حديث أبي أمامة بسند ضعيف من قرأ خواتيم سورة الحشر في ليل أو نهار فوات من يومه أو ليلته فقد أوجب الله له الجنة (١) حديث كرز بن وبرة عن رجل من أهل الشام عن ابراهيم التيمي أن الخضر عليه المسبغات العشرة وقال في آخرها أعطانيها محمد صلى الله عليه وسلم ليس له أصل ولم يصح

الإلحاح إليه إياهم وهو مع تقصيره عن القيام بما هم فيه يكون معهم لموضع إرادته ومحبه وقد ورد بلفظ آخر أوضح من الخبر الذي رويناه في المعنى روى عبادة بن الصامت عن أبي ذر الغفاري قال قلت يا رسول الله الرجل يحب القوم ولا يستطيع أن يعمل كعملهم قال أنت يا أبا ذر مع من أحببت قال قلت فإني أحب الله ورسوله قال فإنك مع من أحببت قال فأعادها أبو ذر فأعادها رسول الله صلى الله عليه وسلم فمحبته المتشبه إياهم لا تكون إلا لتبته روحه لما تنبت له أرواح الصوفية لأن محبة أمر الله وما يقرب إليه ومن يقرب منه تكون بجاذب الروح غير أن

المتشبه تعوق بظلمة النفس والصوفي تخلص من ذلك والمتصوف مطالع



إلى حال الصوفي وهو مشارك ببقاء (٣٠٦) شيء من صفات نفسه عليه للتمثبه وطريق الصوفية أوله إيمان ثم علم ثم ذوق

فالمتمثبه صاحب  
إيمان والإيمان  
بطريق الصوفية  
أصل كبير قال  
الجنيد رحمة الله  
عليه الإيمان  
بطريقنا هذا  
ولاية ووجه ذلك  
أن الصوفية  
تميزوا بأحوال  
عزيرة وآثار  
مستغربة عند  
أكثر الخلق  
لأنهم مكاشفون  
بالقدر وغرائب  
العلوم وإشاراتهم  
إلى عظيم أمر  
الله والقرب منه  
والإيمان بذلك  
إيمان بالقدرة  
وقد أنكر قوم  
من أهل الملة  
كرامات الأولياء  
والإيمان بذلك  
إيمان بالقدرة  
ولهم علوم من  
هذا القبيل فلا  
يؤمن بطريقهم  
إلا من خصه الله  
تعالى بمزيد  
عنايته فالمتمثبه  
صاحب إيمان  
والمتمصوف صاحب  
علم لأنه بعد الإيمان  
اكتسب مزيد  
علم بطريقهم  
وصار له من ذلك مواجيد يستدل بها على سائر ما والصوفي صاحب

تيسر الفكر فهو أشرف العبادات إذ فيه معنى الذكركر الله تعالى بزيادة أمرين أحدهما زيادة المعرفة إذ الفكر مفتاح  
المعرفة والكشف والثاني زيادة المحبة إذ لا يحب القلب إلا من اعتقد تعظيمه ولا تنكشف عظمة الله سبحانه  
وجلاله إلا بمعرفة صفاته ومعرفة قدرته وعجائب أفعاله فيحصل من الفكر المعرفة ومن المعرفة التعظيم ومن  
التعظيم المحبة والذكر أيضا يورث الأنس وهو نوع من المحبة ولكن المحبة التي سببها المعرفة أقوى وأثبت وأعظم  
ونسبة محبة العارف إلى أنس الذاكر من غير تمام الاستبصار كنسبة عشق من شاهد جمال شخص بالعين واطلع  
على حسن أخلاقه وأفعاله وقضائيه وخصاله الحميدة بالتجربة إلى أنس من كرر على سمعه وصف شخص غائب  
عن عينه بالحسن في الخلق والخلق مطلقا من غير تفصيل وجوه الحسن فيهما فليست محبته له كمحبة المشاهد وليس  
الخبر كالمعينة فالعباد المواقفون على ذكر الله بالقلب واللسان الذين يصدقون بما جاءت به الرسل بالإيمان التفلیدی  
ليس معهم من محاسن صفات الله تعالى إلا أمور جميلة اعتقدوها بتصديق من وصفها لهم والعارفون هم الذين  
شاهدوا ذلك الجلال والجمال بعين البصيرة الباطنة التي هي أقوى من البصر الظاهر لأن أحد الميخبط بكنه جلاله  
وجماله فإن ذلك غير مقدور لأحد من الخلق ولكن كل واحد شاهد بقدر ما رفع له من الحجاب ولا نهاية الجمال  
حضرة الربوبية ولا الحجبها وإنما عدد حجبها التي استحقت أن تسمى نورا وكاد يظن الواصل إليها أنه قد تم وصوله  
إلى الأصل سبعون حجبا قال عليه السلام (١) إن الله سبعين حجبا ما من نور لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل ما أدرك  
بصره وتلك الحجب أيضا مترتبة وتلك الأنوار متفاوتة في الرتب تفاوت الشمس والقمر والكواكب ويبدو في  
الأول أصغر ما ثم ما يليه وعليه أول بعض الصوفية درجات ما كان يظهر لأبراهيم الخليل عليه السلام في ترقية  
وقال فلما جن عليه الليل أي أظلم عليه الأمر رأى كوكبا أي وصل إلى حجاب من حجب النور فعبّر عنه بالكوكب  
وما أريد به هذه الأجسام المضيئة فإن آحاد العوام لا يخفى عليهم أن الربوبية لا تليق بالأجسام بل يدركون ذلك  
بأوائل نظرهم فلا يضل العوام لا يضل الخليل عليه السلام والحجب المسماة أنوار ما أريد بها الضوء المحسوس  
بالبصر بل أريد بها ما أريد بقوله تعالى نور السموات والأرض مثل نوره كشكاه فيها مصباح الآية ولنتجاوز  
هذه المعاني فإنها خارجة عن علم المعاملة ولا يوصل إلى حقائقها إلا بالكشف التابع للفكر الصافي وقل من يفتح  
له بابه والمتيسر على جماهير الخلق الفكر فيما يفيد في علم المعاملة وذلك أيضا مما تغرر فائدته ويعظم نفعه فهذه  
الوظائف الأربع أعني الدعاء والذكر والقراءة والفكر ينبغي أن تكون وظيفة المرید بعد صلاة الصبح بل في كل  
ورد بعد الفراغ من وظيفة الصلاة فليس بعد الصلاة وظيفه سوى هذه الأربع ويقوى على ذلك بأن يأخذ سلاحه  
ومجنته والصوم وهو الجنة التي تضيق بجارى الشيطان المعادى الصارف له عن سبيل الرشاد وليس بعد طلوع  
الصبح صلاة سوى ركعتي الفجر وفرض الصبح إلى طلوع الشمس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله  
عنهم يشتغلون في هذا الوقت بالأذكار (٢) وهو الأولى إلا أن يغلبه النوم قبل الفرض ولم يندفع إلا بالصلاة فلو صلى  
لذلك فلا بأس به (الورد الثاني) ما بين طلوع الشمس إلى ضحوة النهار وأعني بالضحوة منتصف ما بين طلوع الشمس  
إلى الزوال وذلك بمضي ثلاث ساعات من النهار إذا فرض النهار اثنتي عشرة ساعة وهو الربع وفي هذا الربع من النهار  
وظيفتان زائدتان إحداها صلاة الضحى وقد ذكرناها في كتاب الصلاة وأن الأولى أن يصلي ركعتين عند  
الإشراق وذلك إذا نبسطت الشمس وارتفعت قدر نصف رمح ويصلي أربعاً أو ستاً أو ثمانياً إذا مضت الفصال  
وضحيت الأقدام بحر الشمس فوقت الركعتين هو الذي أراد الله تعالى بقوله يسبحن بالعشي والإشراق فإنه وقت  
إشراق الشمس وهو ظهور تمام نورها بارتفاعها عن موازات البخارات والغبار التي على وجه الأرض فإنها تمنع  
في حديث قط اجتماع الخضر بالنبي صلى الله عليه وسلم ولا عدم اجتماعه ولا حياته ولا موته (١) حديث  
إنه سبعين حجبا ما من نور الحديث تقدم في قواعد العقائد (٢) حديث اشتغاله بالأذكار من الصبح إلى طلوع  
الشمس تقدم حديث جابر بن سمرة عندهم في جلوسه صلى الله عليه وسلم إذا صلى الفجر في مجلسه حتى تطلع



سنة الله تعالى  
جارية أن كل  
صاحب حال له  
ذوق فيه لا بد أن  
يكشف له علم بحال  
أعلى مما هو فيه  
فيكون في الحال  
الأول صاحب ذوق  
وفي الحال الذي  
كوشف به صاحب  
علم وبحال فوق  
ذلك صاحب إيمان  
حتى لا يزال طريق  
الطلب مسلوكا  
فيكون في حال  
الذوق صاحب  
قدم وفي حال العلم  
صاحب نظر وفي  
حال فوق ذلك  
صاحب إيمان  
قال الله تعالى  
(إن الأبرار لفي  
نعيم على الأرائك  
ينظرون) وصف  
الأبرار ووصف  
شرابهم ثم قال  
سبحانه وتعالى  
(ومزاجه من  
تسليم عينا يشرب  
بها المقربون)  
فكان لشراب  
الأبرار مزج من  
شراب المقربين  
وللمقربين ذلك  
صرفا فللصوفي

إشرافها التام ووقت الركعات الأربع هو الضحى الأعلى الذي أقسم الله تعالى به فقال والضحى والليل إذا سجى  
وخرج رسول الله ﷺ (١) على أصحابه وهم يصلون عند الاشراف فنادى بأعلى صوته ألا صلاة الأوابين إذا  
رمضت الفصال فلذلك نقول إذا كان يقتصر على مرة واحدة في الصلاة فهذا الوقت أفضل لصلاة الضحى وإن  
كان أصل الفضل يحصل بالصلاة بين طرفي الكراهة وهو ما بين ارتفاع الشمس بطول نصف رمح بالتقريب  
إلى ما قبل الزوال في ساعة الاستواء واسم الضحى ينطلق على الكل وكأن ركعتي الاشراف تقع في مبتدأ وقت  
الأذان في الصلاة وانقضاء الكراهة إذ قال ﷺ (٢) أن الشمس تطلع ومعها قرن الشيطان فإذا ارتفعت  
فارقها فأفل ارتفاعها أن ترتفع عن بخارات الأرض وغبارها وهذا يراعى بالتقريب (الوظيفة الثانية في هذا  
الوقت) الخيرات المتعلقة بالناس التي جرت بها العادات بكرة من عيادة مريض وتشجيع جنازة ومعاونة على بر  
وتقوى وحضور مجلس علم وما يجري مجراه من قضاء حاجة لمسلم وغيره فإن لم يكن شيء من ذلك عاد إلى الوظائف  
الأربع التي قدمناها من الأدعية والذكر والقراءة والفكر والصلوات المتطوعة بها إن شاء فانها مكروهة بعد صلاة  
الصبح وليست مكروهة الآن فتصير الصلاة قسما خامسا من جملة وظائف هذا الوقت لمن أرادها أما بعد فريضة  
الصبح ففكرة كل صلاة لا سبب لها وبعد الصبح الأحب أن يقتصر على ركعتي الفجر وتحية المسجد ولا يشتغل  
بالصلاة بل بالآذكار والقراءة والدعاء والفكر (الورد الثالث) من ضحوة النهار إلى الزوال ونعني بالضحوة  
المنتصف وما قبله بقليل وإن كان بعد كل ثلاث ساعات أمرب صلاة فإذا انقضى ثلاث ساعات بعد الطلوع فعندها  
وقبل مضى صلاة الضحى فإذا مضت ثلاث ساعات أخرى فالظهر فإذا مضت ثلاث ساعات أخرى فالعصر فإذا  
مضت ثلاث ساعات أخرى فالمغرب ومنزلة الضحى بين الزوال والطلوع كنزلة العصر بين الزوال والغروب إلا أن  
الضحى لم تفرض لأنه وقت انكباب الناس على أشغالهم تخفف عنهم (الوظيفة الرابعة) في هذا الوقت الأقسام  
الأربعة وزيد أمر أنه أحدهما الاشتغال بالكسب وتدبير المعيشة وحضور السوق فإن كان تاجرا فيذهب أن يتجر  
بصدق وأمانة وإن كان صاحب صناعة فيصنع وشفقة ولا ينسى ذكر الله تعالى في جميع أشغاله ويقتصر من  
الكسب على قدر حاجته ليومه مهما قدر على أن يتسبب في كل يوم لقوته فإذا حصل كفاية يومه فليرجع إلى بيت  
ربه وليتزود لآخرته فإن الحاجة إلى زاد الآخرة أشد والتمتع به أدوم فالاشتغال بكسبه أهم من طلب الزيادة على  
حاجة الوقت فقد قيل لا يوجد المؤمن إلا في ثلاثة مواطن مسجد يعمره أو بيت يستره أو حاجة لا بد له منها وقل  
من يعرف القدر فيما لا بد منه بل أكثر الناس يقدرون فيما عنه بد أنه لا بد لهم منه وذلك لأن الشيطان يعدم الفقر  
ويأمرهم بالفحشاء فيصفون إليه ويجمعون ما لا يأتون خيفة الفقر والله يعدم مغفرة منه وفضلا فيعرضون  
عنه ولا يرغبون فيه = الأمر الثاني القيولة وهي سنة يستعان بها على قيام الليل كما أن التسحر سنة يستعان به على  
صيام النهار فإن كان لا يقوم بالليل لكن لو لم يتم لم يشتغل بخير ور بما خالط أهل الغفلة وتحدث معهم فالنوم  
أحب له إذ كان لا يذبح نشاطه للرجوع إلى الآذكار والوظائف المذكورة إذ في النوم الصمت والسلامة  
وقد قال بعضهم يأتي على الناس زمان الصمت والنوم فيه أفضل أعمالهم وكم من عابد أحسن أحواله النوم وذلك  
إذا كان يرأى بعبادته ولا يخلص فيها فكيف بالغافل الفاسق قال سفيان الثوري رحمه الله كان يعجبهم  
إذا تفرغوا أن يناموا طلبا للسلامة فإذا كان نومه على قصد طلب السلامة ونية قيام الليل كان نومه قربة  
ولكن ينبغي أن يتنبه قبل الزول بقدر الاستعداد للصلاة بالوضوء وحضور المسجد قبل دخول وقت الصلاة  
فإن ذلك من فضائل العمل وإن لم يتم ولم يشتغل بالكسب واشتغل بالصلاة والذكر فهو أفضل أعمال النهار  
لأنه وقت غفلة الناس عن الله عز وجل واشتغالهم بهموم الدنيا فالقلب المتفرغ لخدمة ربه عند اعراض العبيد  
الشمس وليس فيه ذكر اشتغاله بالذكر وإنما هو من قوله عما تقدم من حديث أنس (١) حديث خرج على  
أصحابه وهم يصلون عند الاشراف فنادى بأعلى صوته أن صلاة الأوابين إذا رمضت الفصال طب من حديث  
زيد بن أرقم دون قوله فنادى بأعلى صوته وهو عندهم دون ذكر الاشراف (٢) حديث أن الشمس تطلع

شراب صرف وللمتصوف من ذلك مزج في شرابه وللمتشبه مزج من شراب المتصوف فالصوفي سبق إلى مقام الروح من بساط



عليه من وصفه  
فهو مجتهد في  
طريقه سائر إلى  
ربه قال رسول الله  
ﷺ سيروا سبق  
المفردون قيل من  
المفردون يا رسول  
الله قال المستهترون  
بذكر الله وضع  
الذكر عنهم  
أوزارهم فوردوا  
القيامة خفافا  
قال صوفي في مقام  
المفردين والمتصوف  
في مقام السائر  
واصل في سيره  
إلى مقار القلب  
من ذكر الله  
عز وجل ومراقبته  
بقلبه وتلذذه  
بنظره إلى نظر  
الله إليه فالصوفي  
في مقار الروح  
صاحب مشاهدة  
والتصوف في  
مقار القلب صاحب  
مراقبة والمتشبه  
في مقاومة النفس  
صاحب مجاهدة  
وصاحب محاسبة  
فتلوين الصوفي  
بوجود قلبه  
وتلوين المتوصف  
بوجود نفسه  
والتشبه لتلوين  
له لأن التلوين

عن باب جدير بأن يزيه الله تعالى ويصطفيه لقربه ومعرفة وفضل ذلك كفضل أحياء الليل فإن الليل وقت  
الغفلة بالنوم وهذا وقت الغلة باتباع الهوى والاشتغال بهوم الدنيا واحدمعنى قوله تعالى وهو الذي جعل  
الليل والنهار خلفه لمن أراد أن يذكر أى يخلف أحدهما الآخر في الفضل والثاني أنه يخلفه فيتدارك فيه ما فات  
في أحدهما (الورد الرابع) ما بين الزوال إلى الفراغ من صلاة الظهر وراتبته وهذا أقصر أورد النهار  
وأفضلها فإذا كان قد توضحاً قبل الزوال وحضر المسجد فهما زالت الشمس وابتدأ المؤذن الأذان فليصبر إلى  
الفراغ من جواب أذانه ثم ليقيم إلى أحياء ما بين الأذان والإقامة فهو وقت الإظهار الذي أراده الله تعالى بقوله  
وحين تظهرون (١) وليصل في هذا الوقت أربع ركعات لا يفصل بينهن بتسليمة واحدة وهذه الصلاة  
وحدها من بين سائر صلوات النهار نقل بعض العلماء أنه يصليها بتسليمة واحدة ولكن طعن في تلك الرواية  
ومذهب الشافعي رضي الله عنه أنه يصلي مثنى مثنى كسائر النوافل ويفصل بتسليمة وهو الذي صحت به الأخبار  
(٢) وليطول هذه الركعات إذ فيها تفتح أبواب السماء كما أوردنا الخبر فيه في باب صلاة التطوع وليقرأ فيها سورة  
البقرة أو سورة من المثني أو أربعاً من المثاني فهذه ساعات يستجاب فيها الدعاء يا أحب رسول الله ﷺ أن يرفع  
له فيها عمل ثم يصلي الظهر بجماعة بعد أربع ركعات طويلة كما سبق أو قصيرة لا ينبغي أن يدعها ثم ليصل بعد الظهر  
ركعتين ثم أربعاً قد كره ابن مسعود أن تتبع الفريضة بمثلها من غير فاصل ويستحب أن يقرأ في هذه النافلة آية  
الكرسى وآخر سورة البقرة والآيات التي أوردناها في الورد الأول ليكون ذلك جامعاً له بين الدعاء والذكر  
والقراءة والصلاة والتحميد والتسبيح مع شرف الوقت (الورد الخامس) ما بعد ذلك إلى العصر ويستحب فيه  
العكوف في المسجد مشغلاً بالذكر والعمل أو فنون الخير ويكون في انتظار الصلاة معتكفاً فن فضائل الأعمال  
انتظار الصلاة بعد الصلاة وكان ذلك سنة السلف وكان الداخل يدخل المسجد بين الظهر والعصر فيسمع للصائين  
دوياء كدوي النحل من التلاوة فإن كان بيته أسلم لدينه وأجمع لهما فالبيت أفضل في حقه فإحياء هذا الورد وهو  
أيضاً وقت غفلة الناس كإحياء الورد الثالث في الفضل وفي هذا الوقت يكره النوم لمن نام قبل الزوال إذ يكره نومتان  
بالنهار قال بعض العلماء ثلاث يمقت الله عليها الضحك بغير عجب والأكل من غير جوع والنوم بالنهار من غير سهر  
بالليل والحد في النوم أن الليل والنهار أربع وعشرون ساعة فالاعتدال في نومه ثمان ساعات في الليل والنهار جميعاً  
فإن نام هذا القدر بالليل فلا معنى للنوم بالنهار وإن نقص منه مقدار استوفاه بالنهار لحسب ابن آدم إن عاش ستين  
سنة أن ينقص من عمره عشرون سنة ومهما نام ثمان ساعات وهو الثلث فقد نقص من عمره الثلث ولكن لما  
كان النوم غذاء الروح كما أن الطعام غذاء الأبدان وكما أن العلم والذكر غذاء القلب لم يمكن قطعه عنه وقدر  
الاعتدال هذا والنقصان منه ربما يفيض إلى اضطراب البدن إلا من يتعود السهر تدريجاً فقد يمرن نفسه عليه  
من غير اضطراب وهذا الورد من أطول الأوراد وأمتعها للعباد وهو أحد الأصال التي ذكرها الله تعالى إذ قال والله  
يسجد من في السموات والأرض طوعاً وكرها وظلالهم بالغدو والآصال وإذا سجد لله عز وجل الجادات فكيف  
يجوز أن يغفل العبد العاقل عن أنواع العبادات (الورد السادس) إذا دخل وقت العصر دخل وقت الورد  
السادس وهو الذي أقسم الله تعالى به فقال تعالى والعصر هذا أحد معاني الآية وهو المراد بالآصال في أحد  
التفسيرين وهو العشي المذكور في قوله وعشيا وفي قوله بالعشي والاشراق وليس في هذا الورد صلاة إلا أربع  
ركعات بين الأذان والإقامة كما سبق في الظهر ثم يصلي الفرض ويشغل بالآقسام الإربعة المذكورة في الورد الأول  
إلى أن ترتفع الشمس إلى رموس الحيطان وتصفر والأفضل فيه إذ منع عن الصلاة تلاوة القرآن بتدبر وتفهم إذ

ومعها قرن الشيطان فإذا ارتفعت فارقتها في الصلاة (١) حديث صلاة أربع بعد الزوال بتسليمة واحدة  
وفيه أنها فيها تفتح أبواب السماء وأنها ساعة يستجاب فيها الدعاء فأحب أن يرفع لي فيها عمل صالح ده من  
حديث أبي أيوب وقد تقدم في الصلاة في الباب السادس (٢) حديث صلاة الليل والنهار مثنى مثنى وحب



سالك لم يصل بعد إلى الأحوال والكل تجمعهم دائرة الاصطفاء قال الله تعالى (٣٠٩) ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا

يجمع ذلك بين الذكر والدعاء والفكر فيندرج في هذا القسم أكثر مقاصد الأقسام الثلاثة (الورد السابع) إذا  
اصفرت الشمس بأن تقرب من الأرض بحيث يغطي نورها الغبار والبخارات التي على وجه الأرض ويرى  
صفرة في ضوئها دخل وقت هذا الورد وهو مثل الورد الأول من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس لأنه قبل الغروب كما  
أن ذلك قبل الطلوع وهو المراد بقوله تعالى فسبحان الله حين تمشون وحين تصبحون وهذا هو الطرف الثاني المراد  
بقوله تعالى فسبح وأطراف النهار قال الحسن كانوا أشد تعظيماً للعشي منهم لأول النهار وقال بعض السلف كانوا  
يجعلون أول النهار للدينا وآخره للآخرة فيستحب في هذا الوقت التسبيح والاستغفار خاصة وسائر ما ذكرناه في  
الورد الأول مثل أن يقول أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأسأله التوبة وسبحان الله العظيم وبحمده  
مأخوذ من قوله تعالى واستغفر لذنبك وسبح بحمد ربك بالعشي والإبكار والاستغفار على الأسماء التي في القرآن  
أحب كقوله أستغفر الله إنه كان غفاراً أستغفر الله إنه كان تواباً رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين فاغفر لنا  
وارحمنا وأنت خير الراحمين فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين ويستحب أن يقرأ قبل غروب الشمس والشمس  
وضحاها والليل إذا يغشى والمعوذتين ولتغرب الشمس عليه وهو في الاستغفار فإذا سمع الأذان قال اللهم هذا اقبال  
ليك وأدبار نهارك وأصوات دعائك كما سبق ثم يجيب المؤذن ويستغل بصلاة المغرب وبالغروب قدا انتهت أوراد  
النهار فينبغي أن يلاحظ العبد أحواله ويحاسب نفسه فقد انقضى من طريقه مرحلة فإن ساوى يومه أمسه فيكون  
مغبوناً وإن كان شراً منه فيكون ملعوناً فقد قال عليه السلام (١) لا بورك لي في يوم لا أزداد فيه خيراً فإن رأى نفسه متوفراً  
على الخير جميع نهاره مترفعاً عن التجشم كانت بشارته بليشكر الله تعالى على توفيقه وتسديده إياه لطريقه وإن تكن  
الأخرى فالليل خلفه النهار فليعزم على تلافي ما سبق من تفریطه فإن الحسنات يذهبن السيئات وليشكر الله تعالى  
على صحة جسمه وبقاء بقية من عمره طول ليله ليشتغل بتدارك تقصيره وليحضر في قلبه أن نهار العمر له آخر  
تغرب فيه شمس الحياة فلا يكون لها بمد طلوع وعند ذلك يغلق باب التدارك والاعتذار فليس العمر إلا أياماً  
معدودة تنقضي لا محالة جملتها بانقضاء آحادها

( بيان أوراد الليل وهي خمسة )

(الأول) إذا غربت الشمس صلى المغرب واشتغل بإحياء ما بين العشاءين فأخر هذا الورد عند غيبوبة الشفق  
أعني الحمرة التي بغيوبتها يدخل وقت العتمة وقد أقسم الله تعالى به فقال فلا أقسم بالشفق والصلاة فيه هي ناشئة  
الليل لأنه أول نشو ساعاته وهو أن من الآناء المذكورة في قوله تعالى ومن آتاء الليل فسبح وهي صلاة الأوابين  
وهي المراد بقوله تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع روى ذلك عن الحسن وأسند ابن أبي زياد إلى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أنه سئل (٢) عن هذه الآية فقال صلى الله عليه وسلم الصلاة بين العشاءين ثم قال عليكم بالصلاة بين العشاءين  
فإنها تذهب بملاعة النهار وتهذب آخره والملاعات جمع ملغاة من اللغو وسئل أنس رحمه الله عن ينام بين العشاءين  
فقال لا تفعل فإنها الساعة المعنية بقوله تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع وسيأتي فضل إحياء ما بين العشاءين  
في الباب الثاني وترتيب هذا الورد أن يصلي بعد المغرب ركعتين أولاً يقرأ فيهما قل يا أيها الكافرون وقل  
هو الله أحد ويصليهما عقيب المغرب من غير تخلل كلام ولا شغل ثم يصلي أربعاً يطيلها ثم يصلي إلى غيبوبة  
الشفق ما تيسر له وإن كان المسجد قريباً من المنزل فلا بأس أن يصليها في بيته إن لم يكن عزمه العكوف في المسجد

من حديث ابن عمر (١) حديث لا بورك لي في يوم لا أزداد فيه خيراً تقدم في العلم في الباب الأول إلا أنه قال علماً  
بدل خيراً (٢) حديث سئل عن قوله تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع فقال الصلاة بين العشاءين ثم قال  
عليكم بالصلاة بين العشاءين فإنها تذهب بملاعات النهار وتهذب آخره قال المصنف أسنده ابن أبي الزناد إلى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت إنما هو اسماعيل ابن أبي زياد بالياء المثناة من تحت رواه أبو منصور الديلمي في مسند  
الفردوس من رواية اسماعيل ابن أبي زياد الشامي عن الأعمش حدثنا أبو العلاء العنبري عن سلمان قال قال  
٧ قول العراقي ابن أبي الزناد هي نسخة وقعت له وإلا ففي النسخ الصحيحة ابن أبي زياد فتأمل اهـ مصححه

من عبادنا فمنهم  
ظالم لنفسه ومنهم  
مقتصد ومنهم  
سابق بالخيرات  
قال بعضهم الظالم  
الزاهد والمقتصد  
العارف والسابق  
المحب وقال بعضهم  
الظالم الذي يجزع  
من البلاء والمقتصد  
الذي يصبر عند  
البلاء والسابق  
الذي يتلذذ بالبلاء  
وقال بعضهم الظالم  
يعبد على الغفلة  
والعادة والمقتصد  
يعبد على الرغبة  
والرهبة والسابق  
يعبد على الهيبة  
والمنسة وقال  
بعضهم الظالم  
يذكر الله بلسانه  
والمقتصد بقلبه  
والسابق لا ينسى  
ربه وقال أحمد  
ابن عاصم  
الأنطاكي رحمه  
الله الظالم صاحب  
الاقوال والمقتصد  
صاحب الأفعال  
والسابق صاحب  
الأحوال وكل  
هذه الأقوال  
قريبة التناسب  
من حال الصوفي

والمتصوف والمتشبه وكلهم من أهل الفلاح والنجاح تجمعهم دائرة الاصطفاء وتواف بينهم نسبة التخصيص بالمنح والعطاء (أخبرنا)



أنا القاضي محمد بن سعيد قال أنا أبو اسحق أحمد بن محمد بن إبراهيم قال أخبرني الحسين بن محمد ابن فنجويه قال حدثنا أحمد بن محمد بن رزمة قال حدثنا يوسف بن عاصم الرازي قال حدثنا أبو أيوب سليمان بن داود قال حدثنا حصين ابن نمير عن أبي ليلى عن أخيه عن أسامة بن زيد رضى الله عنه عن النبي ﷺ انه قال في هؤلاء تعالى فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات كلهم في الجنة قال ابن عطاء العالم الذى يحب الله من أجل الدنيا والمقتصد الذى يحب الله من أجل العقبى والسابق هو الذى أسقط مراده بمراد الله فيه وهذا هو حال الصوفى فالتمشبه تعرض

وان عزم على العكوف في انتظار العتمة فهو الأفضل إذا كان آمنا من التصنع والرياء (الورد الثاني) يدخل بدخول وقت العشاء الآخرة الى حدنومة الناس وهو أول استحكام الضلام وقد أقسم الله تعالى به إذ قال والليل وما وسق أى وما جمع من ظلمته وقال الى غسق الليل فهناك يغسق الليل وتستوثق ظلمته وترتيب هذا الورد بمراعاة ثلاثة أمور . الأول أن يصلى سوى فرض العشاء عشر ركعات أربعاً قبل الفرض احياء لما بين الأذانين ومسا بعد الفرض ركعتين ثم أربعاً ويقرأ فيها من القرآن الآيات المخصوصة كآخر البقرة وآية الكرسي وأول الحديد وآخر الحشر وغيرها . والثاني أن يصلى (١) ثلاث عشرة ركعة آخرهن الوتر فانه أكثر ما روى أن النبي ﷺ صلى بها من الليل والأكياس يأخذون أوقاتهم من أول الليل والأقوياء من آخره والحزم التقديم فانه ربما لا يستيقظ أو يثقل عليه القيام إلا إذا صار ذلك عادة له فأخر الليل أفضل ثم ليقرأ في هذه الصلاة قدر ثلثمائة آية من السور المخصوصة التى كان النبي ﷺ يكثر قراءتها مثل يس (٢) وسجدة لقمان وسورة الدخان وتبارك الملك والزمر والواقعة فان لم يصل فلا يدع قراءة هذه السور أو بعضها قبل النوم فقد روى في ثلاثة أحاديث ما كان يقرؤه رسول الله ﷺ (٣) في كل ليلة أشهرها السجدة وتبارك الملك والزمر (٤) والواقعة وفي رواية الزمر وبني إسرائيل وفي أخرى أنه كان يقرأ (٥) المسبحات في كل ليلة ويقول فيها آية أفضل من ألف آية وكان العلماء يجعلونها ستاً فيزدون سبع اسم ربك الأعلى إذ في الخبر أنه ﷺ (٦) كان يحب سبع اسم ربك الأعلى (٧) وكان يقرأ في ثلاث ركعات الوتر ثلاث سور سبع اسم ربك الأعلى وقل يا أيها الكافرون والاخلاص فاذا فرغ قال سبحان الملك القدوس ثلاث مرات

رسول الله ﷺ عليكم بالصلاة بين العشاءين فتأخذ بملأغة أول النهار ومهذبة آخره وإسماعيل هذا متروك يضع الحديث قال الدارقطني واسم أبي زياد مسلم وقد اختلف فيه على الأعمش ولا بن مردويه من حديث أنس أنها نزلت في الصلاة بين المغرب والعشاء والحديث عندت وحسنه بلفظ نزلت في انتظار الصلاة التى تدعى العتمة (١) حديث الوتر ثلاث عشرة ركعة يعنى بالليل وأنه أكثر ما صلى به النبي صلى الله عليه وسلم من الليل د من حديث عائشة لم يكن يوتر أنقص من سبع ولا بأكثر من ثلاث عشرة ركعة وخ من حديث ابن عباس كانت صلاته ثلاث عشرة ركعة يعنى بالليل وم كان يصلى من الليل ثلاث عشرة ركعة وفي رواية للشيخين منها ركعتا الفجر ولهما أيضاً ما كان يزيد في رمضان ولا غيره على إحدى عشرة ركعة (٢) حديث أكثره صلى الله عليه وسلم من قراءة يس وسجدة لقمان وسورة الدخان وتبارك الملك والزمر والواقعة غريب لم أفق على ذكر الاكثر فيه وحب من حديث جندب بن قرأ يس في ليلة ابتغاء وجه الله غفر له وت من حديث جابر كان لا ينام حتى يقرأ ألم تنزل السجدة وتبارك الذى بيده الملك وله من حديث عائشة كان لا ينام حتى يقرأ بني إسرائيل والزمر وقال حسن غريب وله من حديث أبي هريرة من قرأ حم الدخان في ليلة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك وقال غريب ولا بن الشيخ في الثواب من حديث عائشة من قرأ في ليلة ألم تنزل ويس وتبارك الذى بيده الملك واقتربت كن له نورا الحديث ولا بن منصور المظفر بن الحسين الغزنوى في فضائل القرآن من حديث علي بن أبي طالب أكثر من قراءة يس الحديث وهو منكر وللحارث بن أبي أسامة من حديث ابن مسعود بسند ضعيف من قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم تصبه فاقة أبدا وت من حديث ابن عباس شيبتي هود والواقعة الحديث وقال حسن غريب (٣) حديث كان يقرأ في كل ليلة السجدة وتبارك الملك وتقدم في الحديث قبله (٤) حديث كان يقرأ في كل ليلة الزمر وبني إسرائيل وتقدم أيضاً (٥) حديث كان يقرأ المسبحات في كل ليلة ويقول فيهن آية أفضل من ألف آية د وت وقال حسن ون في الكبرى من حديث عرياض بن سارية (٦) حديث كان يحب سبع اسم ربك الأعلى أحمد والبخاري من حديث علي بسند ضعيف (٧) حديث كان يقرأ في ثلاث ركعات الوتر سبع اسم ربك الأعلى وقل يا أيها الكافرون والاخلاص دن



والقرب منهم مقدمة كل خير (سمعت) شيخنا يقول جاء بعض أبناء الدنيا إلى الشيخ (٣١١) أحمد الغزالي ونحن بأصهبان

يريد منه الخرقه فقال له الشيخ اذهب إلى فلان يشير إلى حتى يكلمك في معنى الخرقه ثم احضر حتى البسك الخرقه قال فجاء إلى فذكرت له حقوق الخرقه وما يجب من رعاية حقها وآداب من يلبسها ومن يؤهل للبسها فاستعظم الرجل حقوق الخرقه و- بن أن يلبسها فأخبر الشيخ بما تجد عند الطالب من قولي له فاستحضرني وعاتبني على قولي له ذلك وقال بعثته إليك حتى تكلمه بما يزيد رغبته في الخرقه فكلمته بما فترت عزيمته ثم الذي ذكرته كله صحيح وهو الذي يجب من حقوق الخرقه ولكن إذا ألزمتنا المبتدئ بذلك نفر وعجز عن القيام به فنحن

الثلث الوتر ولو تر قبل النوم ان لم يكن عادته القيام قال أبو هريرة رضي الله عنه أوصاني رسول الله ﷺ (١) ألا أنام إلا على وتر وإن كان معتادا صلاة الليل فالأخير أفضل قال ﷺ (٢) صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خفت الصبح فأوتر بركة وقالت عائشة رضي الله عنها أوتر رسول الله ﷺ (٣) أول الليل وأوسطه وآخره وانتهى وتره إلى السحر وقال علي رضي الله عنه الوتر على ثلاثة أنحاء إن شئت أوترت أول الليل ثم صليت ركعتين ركعتين يعني أنه يصير وترًا بامضي وإن شئت أوترت بركة فإذا استيقظت شفعت اليها أخرى ثم أوترت من آخر الليل وإن شئت أخرت الوتر ليكون آخر صلاتك هذا ما روى عنه والطريق الأول والثالث لا بأس به (٤) وأما نقض الوتر فقد صح فيه نهى فلا ينبغي أن ينقض وروى مطلقا أنه ﷺ (٥) قال لا وتران في ليلة ولمن يتردد في استيقاظه تلتطف استحسنه بعض العلماء وهو أن يصلي بعد الوتر ركعتين جالسًا على فراشه عند النوم كان رسول الله ﷺ (٦) يزحف إلى فراشه ويصليهما ويقرأ فبهما إذا زلزلت وألهاكم لما فيهما من التحذير والوعيد وفي رواية قل يا أيها الكافرون لما فيهما من الزينة وأفراد العباد لله تعالى فقل إن استيقظت فامقام ركعة واحدة وكان له أن يوتر بواحدة في آخر صلاة الليل وكأنه صار ما مضى شفعا بهما وحسن استئناف الوتر واستحسن هذا أبو طالب المكي وقال فيه ثلاثة أعمال تصير الأمل وتحصيل الوتر والوتر آخر الليل وهو كما ذكره لكن ربما يخطر أنهم ما لوشفنا ما مضى لكان كذلك وإن لم يستيقظ وأبطل وتره الأول فكونه شافعا إن استيقظ غير مشفع أن نام فيه نظر إلا أن يصح من رسول الله ﷺ إيتاره قبلهما وأعادته الوتر فيفهم منه أن الركعتين شفعا بصورتهمما وتر بهما في حسب وتر أن لم يستيقظ وشفعا إن استيقظ ثم يستحب بعد التسليم من الوتر أن يقول سبحان الملك القدوس رب الملائكة والروح جللت السموات والأرض بالعظمة والجبروت وتعززت بالقدره وقهرت العباد بالموت روى أنه ﷺ (٧) مامات حتى كان أكثر صلاته جالسا إلا المكتوبة وقد قال (٨) للقاعد نصف أجر القائم وللنائم نصف أجر القاعد وذلك يدل على صحة النافلة نائما (الورد الثالث) النوم ولا بأس أن يعد ذلك في الأوراد فإنه إذا روعيت آداب احتساب عبادة فقد قيل (٩) إن العبد إذا نام على طهارة وذكر الله تعالى يكتب مصابيا حتى يستيقظ ويدخل في شعاره ملك فإن تحرك في نومه فذكر الله تعالى دعا له الملك واستغفر له الله وفي الخبر (١٠) إذا نام على طهارة رفع روحه إلى العرش هذا في العوام فكيف بالخواص والعلماء وأرباب القلوب الصافية

من حديث أبي بن كعب بإسناد صحيح وتقدم في الصلاة من حديث أنس (١) حديث أبي هريرة أوصاني رسول الله ﷺ ألا أنام إلا على وتر متفق عليه بلفظ أن أوتر قبل أن أنام (٢) حديث صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خفت الصبح فأوتر بركة متفق عليه من حديث ابن عمر (٣) حديث عائشة أوتر رسول الله ﷺ أول الليل وأوسطه وآخره وانتهى وتره إلى السحر متفق عليه (٤) حديث النهي عن نقض الوتر قال المصنف صح فيه نهى قلت وإنما صح من قول عابد بن عمرو وله صحبة كما رواه خ ومن قول ابن عباس كما رواه هق ولم يصرح بأنه مرفوع فالظاهر أنه ما ذكرناه عن الصحابة (٥) حديث لا وتران في ليلة دت وحسنه ون من حديث طلق بن علي (٦) حديث الركعتين بعد الوتر جالسا تقدم في الصلاة رواه مسلم من حديث عائشة (٧) حديث مامات حتى كان أكثر صلاته جالسا إلا المكتوبة متفق عليه من حديث عائشة لما مرض النبي ﷺ وثقل كان أكثر صلاته جالسا (٨) حديث للقاعد نصف أجر القائم وللنائم نصف أجر القاعد خ من حديث عمران بن حصين (٩) حديث قيل إنه إذا نام على طهارة ذكر الله تعالى يكتب مصابيا ويدخل في شعاره ملك الحديث حب من حديث ابن عمر من بات طاهرا بات في شعاره ملك فلم يستيقظ الا قال الملك اللهم اغفر لعبدك فلان فإنه بات طاهرا (١٠) حديث إذا نام على الطهارة رفع روحه إلى العرش ابن المبارك في الزهد موقوفا على أبي الدرداء وهق في الشعب موقوفا على عبد الله بن عمرو بن العاص وروى طب في الأوسط من حديث علي مامن عبد ولا أمة تمام فنشقل نو ما الأعرج بروحه إلى العرش فالذي لا يستيقظ الا عند العرش فقلك الرقيا التي تصدق والذي يستيقظ

نلبسه الخرقه حتى يتشبه بالقوم ويتزني بزيهم فيقر به ذلك من مجالسهم ومحافلهم ويبرك في محالطته معهم ونظره إلى أحوال القوم وسيرهم



ثحب أن يسلك مسلكهم ويصل (٣١٢) بذلك إلى شيء من أحوالهم ويوافق هذا القول من الشيخ أحمد الزاوي ما أخبرنا

شيخنا رحمه الله  
قال أنا عصام  
الدين عمر بن  
أحمد الصفار قال  
أنا أبو بكر أحمد  
ابن علي بن  
خلف قال أنا  
الشيخ عبد  
الرحمن السلي  
قال سمعت  
الحسين بن يحيى  
يقول سمعت  
جعفرا يقول  
سمعت أبا القاسم  
الجنيد يقول إذا  
لقيت الفقير فلا  
تبدأ بالعلم  
وابدأ بالرفق  
فإن العلم يوحشه  
والرفق يؤنسه  
وبرفق الصوفية  
بالمتشبهين بهم  
ينتفع المبتدئ  
الطالب وكل من  
كان منهم أكمل  
حالا وأوفر علما  
كان أكثر رفقا  
بالمبتدئ الطالب  
(حكى) عن  
بعضهم أنه صحبه  
طالب فكان  
يأخذ نفسه بكثرة  
المعاملات  
والمجاهدات ولم  
يقصد بذلك  
إلا نظر المبتدئ  
إليه والتأدب بأدبه

فإنهم يكشفون بالأسرار في النوم ولذلك قال عليه السلام (١) نوم العالم عبادة ونفسه تسبيح (٢) وقال معاذ لآي موسى  
كيف تصنع في قيام الليل فقال أقوم الليل أجمع لأنام منه شيئا وأتفوق القرآن فيه تفوقا قال معاذ لكن أنام ثم  
أقوم وأحتسب في نومي ما أحتسب في قومي فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال معاذ أفقه منك (وآداب النوم  
عشرة الأول الطهارة والسواك) قال عليه السلام (٣) إذا نام العبد على طهارة عرج بروحه إلى العرش فكانت رؤياه  
صادقة وإن لم ينم على طهارة قصرت روحه عن البلوغ فتلك المنامات أضغاث أحلام لا تصدق وهذا أريد به طهارة  
الظاهر والباطن جميعا وطهارة الباطن هي المؤثرة في انكشاف حجاب الغيب ، الثاني أن يعد عند رأسه سواكه  
وطهوره وينوي القيام للعبادة عند التيقظ وكلما يتنبه يستاك كذلك كان يفعله بعض السلف وروى عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم (٤) أنه كان يستاك في كل ليلة مرارا عند كل نومة وعند التنبه منها وإن لم تتيسر له الطهارة يستحب له مسح  
الأعضاء بالماء فإن لم يجد فليقعد ويستقبل القبلة وليشتغل بالذكر والدعاء والتفكير في آلاء الله تعالى وقدرته  
فذلك يقوم مقام قيام الليل وقال عليه السلام (٥) من أتى فراشه وهو بنوى أن يقوم يصلي من الليل فغلبته عيناه حتى  
يصبح كتب له ما نوى وكان نومه صدقة عليه من الله تعالى ، الثالث ألا يبيت من له وصية إلا ووصيته مكتوبة  
عند رأسه فإنه لا يأمن القبض في النوم فإن مات من غير وصية لم يؤذن له في الكلام بالبرزخ إلى يوم القيامة  
يتزاوره الأموات ويتحدثون وهو لا يتكلم فيقول بعضهم لبعض هذا المسكين مات من غير وصية وذلك مستحب  
خوف موت العجاء وموت الفجاءة تخفيف إلا لمن ليس مستعدا للموت بكونه مثقل الظهر بالمظالم ، الرابع أن  
ينام نائبا من كل ذنب سليم القلب لجميع المسلمين لا يحدث نفسه لظلم أحد ولا يعزم على معصية إن استيقظ قال  
عليه السلام (٦) من أوى إلى فراشه لا ينوي ظم أحد ولا يحقد على أحد غفر له ما أجترم ، الخامس ألا يتنعم بتمهيد  
الفرش الناعمة بل يترك ذلك أرى يقتصد فيه كان بعض السف يكره التمهيد للنوم ويرى ذلك تكلفا وكان أهل الصفة  
لا يجعلون بينهم وبين التراب حازرا يقولون منها خلقنا واليا نردو وكانوا يريدون ذلك أرق لقلوبهم وأجدر بتواضع  
نفوسهم من لم تسمح بذلك نفسه فليقتصد ، السادس ألا ينام مالم يغلبه النوم ولا يتكلف استجلابه إلا إذا قصد  
به الاستعانة وعلى القيام في آخر الليل فقد كان نومهم غلبة وأكلهم فاقة وكلامهم ضرورة ولذلك وصفوا بأنهم كانوا  
قليلًا من الليل ما يجمعون وإن غلبه النوم عن الصلاة والذكر وصار لا يدري ما يقول فليتم حتى يعقل ما يقول وكان  
ابن عباس رضي الله عنه يكره النوم قاعدا وفي الخبر (٧) لا تكابدوا الليل وفيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم (٨) إن فلانة تصلي

دون العرش فهي الرؤيا التي تكذب هو ضعيف (١) حديث نوم العالم عبادة ونفسه تسبيح قلت المعروف فيه  
الصائم دون العالم وقد تقدم في الصوم (٢) حديث معاذ لآي موسى كيف تصنع في قيام الليل فقال أقوم الليل أجمع  
لأنام منه شيئا وأتفوق القرآن تفوقا قال معاذ لكني أنام ثم أقوم وأحتسب في نومي ما أحتسب في قومي  
فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال معاذ أفقه منك متفق عليه بنحوه من حديث أبي موسى وإيس فيه أنهما ذكر ذلك  
للنبي صلى الله عليه وسلم ولا قوله معاذ أفقه منك وإنما زاد فيه طب فكان معاذ أفضل منه (٣) حديث إذا نام العبد على طهارة  
عرج بروحه إلى العرش فكانت رؤياه صادقة الحديث تقدم (٤) حديث أنه كان يستاك في كل ليلة مرارا  
عند كل نومة وعند التنبه منها تقدم في الطهارة (٥) حديث من أتى فراشه وهو بنوى أن يقوم يصلي من الليل  
فغلبته عيناه حتى يصبح كتب له ما نوى وكان نومه صدقة من الله عليه ن ه من حديث أبي الدرداء بسند صحيح  
(٦) حديث من أوى إلى فراشه لا ينوي ظم أحد ولا يحقد على أحد غفر له ما أجترم ابن أبي الدنيا في كتاب النية  
من حديث أنس من أصبح ولم يهم يظلم أحد غفر له ما أجترم وسنده ضعيف (٧) حديث لا تكابدوا الليل  
أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس بسند ضعيف وفي جامع سفیان الثوري موقوفا على  
ابن مسعود لا تغالبوا هذا الليل (٨) حديث قيل له إن فلانة تصلي فإذا غلبها النوم تعلقت بحبل فنهاهن عن  
ذلك الحديث متفق عليه من حديث أنس



الحقيقي له إيمان  
بطريق القوم  
وعمل بمقتضاه  
وسلوك واجتهاد  
على ما ذكرناه  
أنه صاحب مجاهدة  
ومحاسبة ثم يصير  
متصوفا صاحب  
مراقبة ثم يصير  
صوفيا صاحب  
مشاهدة فأما من  
لم يتطلع إلى حال  
المتصوف  
والصوفي بالمتشبه  
ولا يقصد أوائل  
مقاصدهم بل هو  
مجرد تشبه ظاهر  
من ظاهر اللبسة  
والمشاركة في  
الزى والصورة  
دون السيرة  
والصفة فليس  
بمتشبه بالصوفية  
لأنه غير محاك لهم  
بالدخول في  
بداياتهم فأذن  
هو متشبه  
بالمتشبه يعزى  
إلى القوم بمجرد  
لبسه ومع ذلك  
هم القوم لا يشق  
بهم جلسهم وقد  
ورد من تشبه  
بقوم فهو  
منهم (أخبرنا)  
الشيخ أبو الفتح

بالليل فإذا غلبها النوم تعلقت بحبل قهي عن ذلك وقال ليصل أحدكم من الليل ما يسره له فإذا غلبه النوم فليرقد وقال صلى الله عليه وسلم (١) تكفوا من العمل ما تطيقون فإن الله لن يمل حتى تملوا وقال صلى الله عليه وسلم (٢) خير هذا الدين أيسره وقيل له صلى الله عليه وسلم (٣) إن فلانا يصلي فلا ينام ويصوم فلا يفطر فقال لكتني أصلي وأنام وأصوم وأفطر هذه سنتي فمن رغب عنها فليس مني وقال صلى الله عليه وسلم (٤) لا تشادوا هذا الدين فإنه متين فمن يشاده يغلبه فلا تبغض إلى نفسك عبادة الله السابع أن ينام مستقبل القبلة والاستقبال على ضربين أحدهما استقبال المحتضر وهو المستلقي على قفاه فاستقباله أن يكون وجهه وأخصاه إلى القبلة والثاني استقبال اللحد وهو أن ينام على جنب بأن يكون وجهه إليها مع قبالة بدنه إذا نام على شقه الأيمن والثامن (٥) الدعاء عند النوم فيقول باسمك ربى وضعت جنبي وباسمك أرفعه إلى آخر الدعوات المأثورة التي أوردناها في كتاب الدعوات ويستحب أن يقرأ الآيات المخصوصة مثل آية الكرسي وآخر البقرة وغيرهما وقوله تعالى وإلهمكم إله واحد لا إله إلا هو إلى قوله لقوم يعقلون يقال إن من قرأها عند النوم حفظ الله عليه القرآن فلم ينسه ويقرأ من سورة الأعراف هذه الآية إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام إلى قوله قريب من المحسنين وآخر بني إسرائيل قل ادعوا الله الآيتين فإنه يدخل في شعاره ملك يوكل بحفظه فيستغفر له ويقرأ المعوذتين وينفث بهن في يديه ويمسح بهما وجهه وسائر جسده كذلك روى من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) وليقرأ عشرة من أول الكهف وعشر من آخرها وهذه الآيات للاستيقاظ لقيام الليل وكان على كرم الله وجهه يقول ما أرى أن رجلا مستكلا عقله ينام قبل أن يقرأ الآيتين من آخر سورة البقرة وليقل خمسا وعشرين مرة سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ليكون مجموع هذه الكلمات الأربع مائة مرة التاسع أن يتذكر عند النوم أن النوم نوع وفاقه والتيقظ نوع البعث قال الله تعالى الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها وقال وهو الذي يتوفاكم بالليل فسماء توفيا وكما أن المستيقظ تنكشف له مشاهدات لاتناسب أحواله في النوم فكذلك المبعوث يرى ما لم يخطر قط بباله ولا شاهد حسه ومثل النوم بين الحياة والموت مثل البرزخ بين الدنيا والآخرة وقال لقمان لابنه يا بني إن كنت تشك في الموت فلا تم فكما أنك تنام كذلك تموت وإن كنت تشك في البعث فلا تشبه فكما أنك تشبه بعد نومك فكذلك تبعث بعد موتك وقال كعب الأحبار إذا نمت فاضطجع على شقك الأيمن واستقبل القبلة بوجهك فأنها وفاة وقالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٧) آخر ما يقول حين ينام وهو واضع خده على يده اليمنى وهو يرى أنه ميت في ليلته تلك اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شيء ومليك الدعاء إلى آخره كما ذكرناه في كتاب الدعوات فحق على العبد أن يفتش عن ثلاثة عند نومه أنه على ماذا ينام وما الغالب عليه حب الله تعالى وحب لقائه أو حب الدنيا وليتحقق أنه يتوفى على

(١) حديث تكفوا من العمل ما تطيقون فإن الله لا يمل حتى تملوا متفق عليه من حديث عائشة بلفظ اكفوا (٢) حديث خير هذا الدين أيسره أحد من حديث مجن بن الأدرع وتقدم في العلم (٣) حديث قيل له إن فلانا يصلي ولا ينام ويصوم ولا يفطر فقال لكتني أصلي وأنام وأصوم وأفطر هذه سنتي فمن رغب عنها فليس مني من حديث عبد الله بن عمرو دون قوله هذه سنتي الخ وهذه لزيادة لابن خزيمة من رغب عن سنتي فليس مني وهي متفق عليها من حديث أنس (٤) حديث لا تشادوا هذا الدين فإنه متين فمن يشاده يغلبه ولا تبغض إلى نفسك عبادة الله خ من حديث أبي هريرة لن يشاد هذا الدين أحد إلا غلبه فسددوا وقاربوا والبيهقي من حديث جابر أن هذا الدين متين فأوغل فيه برفق ولا تبغض إلى نفسك عبادة الله ولا يصح إسناده (٥) حديث الدعاء المأثور عند النوم باسمك اللهم رب وضعت جنبي الحديث إلى آخر الدعوات المأثورة التي أوردناها في الدعوات تقدم هناك وبقية الدعوات (٦) حديث قراءة المعوذتين عند النوم ينفث بهن في يديه ويمسح بهما على وجهه وسائر جسده متفق عليه من حديث عائشة (٧) حديث عائشة كان آخر ما يقول حين ينام وهو واضع خده على يده اليمنى اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم الحديث



قال أنا أبو الفضل حميد قال أنا الحافظ أبو نعيم الاصبهاني قال أنا عبد الله بن محمد ابن جعفر قال حدثنا عمر بن أحمد ابن أبي عاصم قال ثنا إبراهيم بن محمد الشافعي قال حدثنا علي بن أحمد قال حدثنا علي بن علي المقدسي قال حدثنا محمد بن عبد الله ابن عامر قال حدثنا إبراهيم بن الأشعث قال حدثنا فضيل ابن عياض عن سليمان الأعشى عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله ملائكة فضلا عن كتاب الناس يطوفون في الطرق ويتبعون مجالس الذكر فإذا رأوا قوما يذكر الله تنادوا هلوا إلى حاجتكم فيحفونهم باحتجتهم إلى

ما هو الغالب عليه ويحشر على ما يتوفى عليه فإن المرء مع من أحب ومع ما أحب العاشر الدعاء عند التنبه فليقل في تيقظاته وتقلباته مهما تنبه ما كان يقوله رسول الله ﷺ (١) لا إله إلا الله الواحد القهار رب السموات والأرض وما بينهما العزيز الغفار وليجهد أن يكون آخر ما يجري على قلبه عند النوم وذكر الله تعالى وأول ما يرد على قلبه عند التيقظ ذكر الله تعالى فهو علامة الحب ولا يلزم للقلب في هاتين الحالتين إلا ما هو الغالب عليه فليجرب قلبه به فهو علامة الحب فإنها علامة تنكشف عن باطن القلب وإنما استجبت هذه الأذكار لتستجبر القلب إلى ذكر الله تعالى فإذا استيقظ ليقوم قال الحمد لله الذي أحيانا بعدما أماتنا وإليه النشور إلى آخر ما أوردناه من أدعية التيقظ (الورد الرابع) يدخل بمضى النصف الأول من الليل إلى أن يبقى من الليل سدسه وعند ذلك يقوم العبد للتهجد فاسم التهجد يختص بما بعد الهجود والهجوع وهو النوم وهذا وسط الليل ويشبه الورد الذي بعد الزوال وهو وسط النهار وبه أقسم الله تعالى فقال والليل إذا سجى أي إذا سكن وسكونه هدوه في هذا الوقت فلا تبقى عين إلا نائمة سوى الحى القيوم الذي لا تأخذه سنة ولا نوم وقيل إذا سجى إذا امتد وطال وقيل إذا ظلم وسئل رسول الله ﷺ (٢) أي الليل أسمع فقال جوف الليل وقال داود صلى الله عليه وسلم إلهي إني أحب أن أتعبدك فأى وقت أفضل فأوحى الله تعالى إليه يا داود لا تقم أول الليل ولا آخره فإن من قام أوله نام آخره ومن قام آخره لم يقم أوله ولكن قم وسط الليل حتى تخلو وأخلو بك وارفع إلى حوائجك وسئل رسول الله ﷺ (٣) أي الليل أفضل فقال نصف الليل الغابر يعنى الباقي وفي آخر الليل وردت الأخبار (٤) باهتزاز العرش وانتشار الرياح من جنات عدن ومن نزول الجبار تعالى إلى سماء الدنيا وغير ذلك من الأخبار وترتيب هذا الورد أنه بعد الفراغ من الأدعية التي للاستيقاظ يتوضأ وضوءا كما سبق بسننه وآدابه وأدعيته ثم يتوجه إلى مصلاه ويقوم مستقبلا القبلة ويقول الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا ثم يسبح عشرا وليحمد الله عشرا ويهلل عشرا وليقل الله أكبر ذوالملكوت والجبروت والكبرياء والعظمة والجلال والقدرة وليقل هذه الكلمات فإنها مأثورة عن رسول الله ﷺ (٥) في قيامه للتهجد اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض ولك الحمد أنت بهاء السموات والأرض ولك الحمد أنت جوف الليل دت والنيون حق ومحمد ﷺ حق اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت وإليك أنبت وبك خاصمت وإليك حاكمت فاغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أسرفت أنت المقدم وأنت المؤخر لا إله إلا

تقدم في الدعوات دون وضع الخد على اليد وتقدم من حديث حفصة (١) حديث كان يقول عند تيقظه لا إله إلا الله الواحد القهار رب السموات والأرض وما بينهما العزيز الغفار ابن السني وأبو نعيم في كتابيهما عمل اليوم والليلة من حديث عائشة رضي الله عنها (٢) حديث سئل أي الليل أسمع قال جوف الليل دت وصححه من حديث عمرو بن عنبسة (٣) حديث سئل أي الليل أفضل قال نصف الليل الغابر أحمد وحب من حديث أبي ذر دون قوله الغابر وهي في بعض طرق حديث عمرو بن عنبسة ((٤)) الأخبار الواردة في اهتزاز العرش وانتشار الرياح من جنات عدن في آخر الليل ونزول الجبار إلى سماء الدنيا أما حديث النزول فقد تقدم وأما الباقي فهي آثار رواها محمد بن نصر في قيام الليل من رواية سعيد الجريري قال قال داود يا جبريل أي الليل أفضل قال ما أدري غير أن العرش يهتز من السحر وفي رواية له عن الجريري عن سعيد ابن أبي الحسن قال إذا كان من السحر ألا ترى كيف تفوح ريح كل شجر وله من حديث أبي الدرداء مرفوعا إن الله تبارك وتعالى لينزل في ثلاث ساعات بقين من الليل يفتح الذكر في الساعة الأولى وفيه ثم ينزل في الساعة الثالثة إلى جنة عدن الحديث وهو مثله (٥) حديث القول في قيامه للتهجد اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس دون قوله أنت بهاء السموات والأرض



عنان السماء. فيقول  
الله وهو أعلم ما  
يقول عبادي قالوا  
يحمدهونك  
ويسبحونك  
ويمجدونك  
فيقول وهل  
أروني فيقولون  
لا فيقول كيف  
لو أروني قالوا لو  
أروك كانوا أشد  
تسليحا وتحميذا  
وتمجيدا فيقول  
ما يسألونني قالوا  
يسألونك الجنة  
فيقول وهل أروها  
قالوا لا فيقول  
كيف لو أروها قالوا  
لو أروها كانوا  
أشد لها طلبا  
وعليها أكثر حرصا  
قالوا ويتعذرون  
من النار فيقول  
وهل أروها قالوا  
لا فيقول كيف  
لو أروها قالوا كانوا  
أشد منها تعوذا  
وأشد فرارا  
فيقول أشهدكم  
أنني قد غفرت  
لهم فيقول الملك  
فمنهم فلان ليس  
منهم إنما جاء  
لحاجة فيقول  
تبارك وتعالى هم  
الجلساء لا يشني

أت اللهم (١) أت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكاها أنت وليها ومولاها اللهم (٢) اهدي لأحسن الأعمال  
لا يهدي لأحسنها إلا أنت واصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها إلا أنت (٣) أسألك مسألة البائس المسكين  
وأدعوك دعاء المفتقر الذليل فلا تجعلني بدعائك رب شقيا وكن برفقار حيا يا خير المسؤولين وأكرم المعطين  
وقالت عائشة رضي الله عنها كان ﷺ (٤) إذا قام من الليل افتتح صلاته قال اللهم رب جبريل وميكائيل  
وإسرافيل فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدي لما  
اختلف فيه من الحق يا ذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم ثم يفتتح الصلاة ويصلي (٥) ركعتين خفيفتين  
ثم يصلي مثنى مثنى ما يسره ويختم بالوتر إن لم يكن قد صلى الوتر ويستحب أن يفصل بين الصلاتين عند تسليمه  
بمائة تسبيحة ليستريح ويزيد نشاطه للصلاة وقد صح في صلاة رسول الله ﷺ بالليل أنه صلى أولا ركعتين  
خفيفتين ثم ركعتين طويلتين ثم ركعتين دون اللتين قبلهما ثم لم يزل يقصر بالتدريج إلى ثلاث عشرة ركعة وسئلت  
عائشة رضي الله عنها أكان رسول الله ﷺ (٦) يجهر في قيام الليل أم يسر فقالت ربما جهر وربما أسر وقال  
ﷺ (٧) صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خفت الصبح فأوتر بركعة وقال صلاة (٨) المغرب أوترت صلاة النهار  
فأوتروا صلاة الليل وأكثر ما صح عن رسول الله ﷺ (٩) في قيام الليل ثلاث عشرة ركعة ويقرأ في هذه  
الركعات من ورده من القرآن أو من السور المخصوصة مخف عليه وهو في حكم هذا الورد قريب من السدس  
الآخر من الليل (الورد الخامس) السدس الأخير من الليل وهو وقت السحر فإن الله تعالى قال وبالسحار هم  
يستغفرون قيل يصلون لما فيها من الاستغفار وهو مقارب للفجر الذي هو وقت انصراف ملائكة الليل وإقبال  
ملائكة النهار وقد أمر بهذا الورد سليمان أخاه أبا الدرداء رضي الله عنهما ليلة زاره (١٠) في حديث طويل قال في  
آخره فلما كان الليل ذهب أبا الدرداء ليقوم فقال له سليمان نعم فنام ثم ذهب ليقوم فقال له نعم فنام فلما كان عند  
الصبح قال له سليمان قم الآن فقام فصليا فقال إن نفسك عليك حق وإن لصيفك عليك حق وإن لأهلك عليك حقا  
أعط كل ذي حق حقه وذلك أن امرأة أبي الدرداء أخبرت سليمان أنه لا ينام الليل قال فأتيا النبي ﷺ  
فذكر ذلك له فقال صدق سليمان وهذا هو الورد الخامس وفيه يستحب السحور وذلك عند خوف طلوع

ولك الحمد أنت زين السموات والأرض ودون قوله ومن عليهن ومنك الحق (١) حديث اللهم أت نفسي  
تقواها وزكها أنت خير من زكاها أنت وليها ومولاها أحمد بإسناد جيد من حديث عائشة أنها فقدت النبي  
ﷺ من مضجعه فليسته بيدها فوفعت عليه وهو ساجد وهو يقول رب اعط نفسي تقواها الحديث  
(٢) حديث اللهم اهدي لأحسن الأعمال لا يهدي لأحسنها إلا أنت واصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها  
إلا أنت م من حديث علي عن رسول الله ﷺ أنه كان إذا قام إلى الصلاة فذكره بلفظ لأحسن الأخلاق  
وفيه زيادة في أوله (٣) حديث أسألك مسألة البائس المسكين وأدعوك دعاء المضطر الذليل الحديث  
الطبراني في الصغير من حديث ابن عباس أنه كان من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم عشية عرفة تقدم في  
الحج (٤) حديث عائشة كان إذا قام من الليل افتتح صلاته قال اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل  
فاطر السموات والأرض الحديث رواه م (٥) حديث أنه صلى بالليل أولا ركعتين خفيفتين ثم ركعتين  
طويلتين ثم صلى ركعتين دون اللتين قبلهما ثم لم يزل يقصر بالتدريج إلى ثلاث عشرة ركعة م من حديث زيد  
ابن خالد الجهني (٦) حديث سئلت عائشة أكان يجهر رسول الله ﷺ في قيام الليل أم يسر فقالت  
ربما جهر وربما أسر دن ه بإسناد صحيح (٧) حديث صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خفت الصبح  
فأوتر بركعة متفق عليه وقد تقدم (٨) حديث صلاة المغرب أوترت صلاة النهار فأوتروا صلاة الليل أحمد من  
حديث ابن عمر بإسناد صحيح (٩) حديث القيام من الليل ثلاث عشرة ركعة فإنه أكثر ما صح عنه تقدم  
(١٠) حديث زار سليمان أبا الدرداء فلما كان الليل ذهب أبا الدرداء ليقوم فقال له سليمان نعم فنام الحديث وفي



جليسهم فلا يشق  
جليس الصوفية  
والمتشبه به  
والحجب لهم .  
( الباب الثامن  
في ذكر الملامتي  
وشرح حاله )  
قال بعضهم الملامتي  
هو الذي لا يظهر  
خيرا ولا يضر  
شرا وشرح هذا  
هو أن الملامتي  
تسربت عروقه  
طعم الاخلاص  
وتحقق بالصدق  
فلا يجب أن يطلع  
أحد على حاله  
وأعماله ( أخبرنا )  
الشيخ أبو زرعة  
طاهر ابن أبي  
الفضل المقدسي  
إجازة قال أما أبو  
بكر أحمد بن علي بن  
خلف الشيرازي  
إجازة قال أنا الشيخ  
أبو عبد الرحمن  
السلي قال سمعت  
علي بن سعيد  
وسأله عن  
الإخلاص ما هو  
قال سمعت علي  
ابن إبراهيم وسأله  
عن الاخلاص ما  
هو قال سمعت محمد

الفجر والوظيفة في هذين الوردين الصلاة فإذا طلع المجر انقضت أوراد الليل ودخلت أوراد النهار فيقوم  
ويصلي ركعتي الفجر وهو المراد بقوله تعالى ومن الليل فسبحه وأدبار النجوم ثم يقرأ شهد الله أنه لا إله إلا هو  
والملائكة إلى آخرها ثم يقول أنا أشهد بما شهد الله به لنفسه وشهدت به ملائكته وأولو العلم من خلقه واستودع  
الله هذه الشهادة وهي لي عند الله تعالى وديعة وأسأله حفظها حتى يتوفاني عليها اللهم احطط عني بها ووزرا واجعلها  
لي عندك ذخرا وحفظا علي وتوفيقا عليها حتى ألقاك بها غير مبدل تبديلا فهذا ترتيب الأوراد للعباد وقد كانوا  
يستحبون أن يجمعوا مع ذلك في كل يوم بين أربعة أمور صوم وصدقة وإن قلت وعبادة مريض وشهود جنازة  
ففي الخبر (١) من جمع بين هذه الأربع في يوم غفر له وفي رواية دخل الجنة فإنفق بعضها وعجز عن الآخر كان  
له اجر الجميع بحسب نيته وكانوا يكرهون أن ينقضي اليوم ولم يتصدقوا فيه بصدقة ولو بتمرة أو بصلة أو كسرة  
خبر لقوله صلى الله عليه وسلم (٢) الرجل في ظل صدقة حتى يقضى بين الناس ولقوله صلى الله عليه وسلم (٣) اتقوا النار ولو بشق تمرة  
ودفعت عائشة رضي الله عنها إلى سائل عنبه واحدة فأخذها فنظر من كان عندها بعضهم إلى بعض فالتفت مالكم  
إن فيها لمناقل ذر كثير وكانوا لا يستحبون رد السائل إذ كان من أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) ذلك ما سأله أحد  
شيء فقال لا ولكنه إن لم يقدر عليه سكنت وفي الخبر (٥) يصبح ابن آدم وعلى كل سلامي من جسده صدقة يعني  
المفصل وفي جسده ثلاثمائة وستون مفصلا فأمرك بالمعروف وصدقة ونهيك عن المنكر صدقة وحملك عن الضعيف  
صدمة وهدايتك إلى الطريق صدقة وإما طنتك الأذى صدقة حتى ذكر التسييح والتهيل ثم قال وركعتا الضحى  
تأبى علي ذلك كله أو تجمعن لك ذلك كله ( بيان اختلاف الأوراد باختلاف الأحوال )

اعلم أريد لحرث الآخرة السالك لطريقها لا يخلو عن ستة أحوال فإنه إما عابد وإما عالم وإمام متعلم وإماما والوإماما  
محترف وإماما موحد مستغرق بالواحد الصمد عن غيره ( الأول ) العابد وهو المتجرد للعبادة الذي لا شغل له  
غيرها أصلا ولو ترك العبادة للجلس بطا لا ترتيب أوراده ما ذكرناه نعم لا يبعد أن يختلف وظائفه بأن يستغرق  
أكثر أوقاته إما في الصلاة أو في القراءة أو في التسييح فقد كان في الصحابة رضي الله عنهم من ورده في اليوم اثنا  
عشرة ألف تسيحة وكان فيهم من ورده ثلاثون ألفا وكان فيهم من ورده ثلاثمائة ركعة إلى ستمائة وإلى ألف ركعة  
وأبل ما نقل في أورادهم من الصلاة مائة ركعة في اليوم واللييلة وكان بعضهم أكثر ورده القرآن وكان يختم الواحد  
منهم في اليوم مرة وروى مرتين عن بعضهم وكان بعضهم يقضى اليوم أو اللييلة في التفكير في آية واحدة يردها وكان  
كرز بن وبرة مقيما بمكة فكان يطوف في كل يوم سبعين أسبوعا وفي كل ليلة سبعين أسبوعا وكان مع ذلك يختم  
القرآن في اليوم واللييلة مرتين فحسب ذلك فكان عشرة فراسخ ويكون مع كل أسبوع ركعتان فهو مائتان  
وثمانون ركعة وخمسمائة فراسخ فان قلنا فالأولى أن يصرف إليه أكثر الأوقات من هذه الأوراد فاعلم  
أن قراءة القرآن في الصلاة قائم مع التدبر يجمع الجميع ولكن ربما تعسرت المواظبة عليه فالأفضل يختلف  
باختلاف حال الشخص ومقصود الأوراد تركية القلب وتطهيره وتحليته بذكر الله تعالى وإيناسه به فليستظر المرید  
إلى قلبه فأبراه أشد تأثيرا فيه فليواظب عليه فإذا احس بملاحة منه فلينتقل إلى غيره ولذلك نرى الأصوب لاكثر  
الخلق توزيع هذه الخيرات المختلفة على الأوقات كالمسبق والانتقال فيها من نوع إلى نوع لأن الملل هو الغالب على  
الطبع وأحوال الشخص الواحد في ذلك أيضا تختلف ولكن إذا فهم فقه الأوراد وسرها فليتبمع المعنى فإن سمع

آخره فقال صدق سلمان غ من حديث أبي جعيفة (١) حديث من جمع بين صوم وصدقة وعبادة مريض  
وشهود جنازة في يوم غفر له وفي رواية دخل الجنة م من حديث أبي هريرة ما اجتمعن في امرئ إلا دخل  
الجنة (٢) حديث الرجل في ظل صدقة حتى يقضى بين الناس تقدم في الزكاة (٣) حديث اتقوا النار ولو  
بشق تمرة تقدم في الزكاة (٤) حديث ما سأله أحد شيئا فقال لا إن لم يقدر عليه سكنت م من حديث جابر  
وللبنار من حديث أنس أرسكت (٥) حديث يصبح ابن آدم وعلى كل سلامي من جسده صدقة الحديث م



تسبيحه مثلاً وأحس ما بوقع في قلبه فليواظب على تكرارها مادام يجد لها وقفاً وقدرى عن إبراهيم بن آدم عن بعض الأبدال أنه قام ذات ليلة يصلي على شاطئ البحر فسمع صوتاً عالياً بالتسبيح ولم ير أحداً فقال من أنت أسمع صوتك ولا أرى شخصك فقال أنا ملك من الملائكة موكل بهذا البحر أسبح الله تعالى بهذا التسبيح منذ خلقت قلت فما اسمك قال مهلبيا نيل قلت فثواب من قاله من قاله مائة مرة لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له والتسبيح هو قوله سبحان الله العلي الديان سبحان الله الشديد الأركان سبحان من يذهب بالليل ويأتى بالنهار سبحان من لا يشغله شأن عن شأن سبحان الله الخنان المنان سبحان الله المسبح في كل مكان فهذا وأمثاله إذا سمعه المرید ووجد له في قلبه وقفاً فيلازمه أياماً وجد القلب عنده وفتح له فيه خير فليواظب عليه (الثاني) العالم الذي ينفع الناس بعده في فتوى أو تدريس أو تصنيف فترتيبه الأوراد يخالف ترتيب العابد فإنه يحتاج إلى المطالعة للكتب وإلى التصنيف والإفادة ويحتاج إلى مدة لها الاحالة فإن أمكنه استغراق الأوقات فيه فهو أفضل ما يشتغل به بعد المكتوبات وروايتها ويدل على ذلك جميع ما ذكرناه في فضيلة التعليم والتعلم في كتاب العلم وكيف لا يكون كذلك وفي العلم المواظبة على ذكر الله تعالى وتأمل ما قال الله تعالى وقال رسوله وفيه منفعة الخلق وهدايتهم إلى طريق الآخرة ورب مسألة واحدة يتعلمها المتعلم فيصلح بها عبادة عمره ولولم يتعلمها لكان سعيه ضائعاً وإمانته بالعلم المقدم على العبادة العلم الذي يرغب الناس في الآخرة ويزهدهم في الدنيا أو العلم الذي يعينهم على سلوك طريق الآخرة إذا تعلوه على قصد الاستعانة به على السلوك دون العلوم التي تزيدها الرغبة في المال والجاه وقبول الخلق الأولى بالعالم أن يقسم أوقاته أيضاً فإن استغراق الأوقات في ترتيب العلم لا يحتمله الطبع فينبغي أن يخصص ما بعد الصبح إلى طلوع الشمس بالأذكار والأوراد كما ذكرناه في الورد الأول وبعد الطلوع إلى ضحوة النهار في الإفادة والتعليم إن كان عنده من يستفيد على الأجل الآخرة وإن لم يكن فيصرفه إلى الفكر ويتفكر فيما يشكل عليه من علوم الدين فإن صفاء القلب بعد الفراغ من الذكر وقيل الاشتغال بهوم الدنيا يعين على التفتن للمشكلات ومن ضحوة النهار إلى العصر للتصنيف والمطالعة لا يتركها إلا في وقت أكل وطهارة ومكتوبة وقيلولة خفيفة إن طال النهار ومن العصر إلى الاصفرار يشتغل بسماج ما يقرأ بين يديه من تفسير أو حديث أو علم نافع ومن الاصفرار إلى الغروب يشتغل بالذكر والاستغفار والتسبيح فيكون ورده الأول قبل طلوع الشمس في عمل اللسان وورده الثاني في عمل القلب بالفكر إلى الضحوة وورده الثالث إلى العصر في عمل العين واليد بالمطالعة والكتابة وورده الرابع بعد العصر في عمل السمع ليروح فيه العين واليد فإن المطالعة والكتابة بعد العصر ربما أضرت بالعين وعند الاصفرار يعود إلى ذكر اللسان فلا يخلو جزء من النهار عن عمل له بالجوارح مع حضور القلب في الجميع وأما الليل فأحسن قسم فيه قسمة الشافعي رضي الله عنه إذا كان يقسم الليل ثلاثة أجزاء ثلثاً للمطالعة وترتيب العلم وهو الأول وثلثاً للصلاة وهو الوسط وثلثاً للنوم وهو الأخير وهذا يتيسر في ليالي الشتاء والصيف ربما لا يحتمل ذلك إلا إذا كان أكثر النوم بالنهار فهذا ما نستحبه من ترتيب أوراد العلم (الثالث) المتعلم والاشتغال بالتعلم أفضل من الاشتغال بالأذكار والتوافل فحكمه حكم العالم في ترتيب الأوراد ولكن يشتغل بالاستفادة حيث يشتغل العالم بالإفادة والتعليق والنسخ حيث يشتغل العالم بالتصنيف ويرتب أوقاته كما ذكرناه في فضيلة التعلم والعلم من كتاب العلم يدل على أن ذلك أفضل بل إن لم يكن متعلماً على معنى أنه يعلق ويحصل ليصير عالماً بل كان من العوام فحضوره مجالس الذكر والوعظ والعلم أفضل من اشتغاله بالأوراد التي ذكرناها بعد الصبح وبعد الطلوع وفي سائر الأوقات ففي حديث ابن ذر رضي الله عنه (١) إن حضور مجلس ذكر أفضل من صلاة ألف ركعة وشهود ألف جنازة وعبادة ألف مريض وقال عليه السلام (٢) إذا رأيتم رياضاً

من حديث أبي ذر (١) حديث أبي ذر حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة الحديث تقدم في العلم (٢) حديث إذا رأيتم رياضاً فارتعوا فيها الحديث تقدم في العلم

ابن جعفر الخفاف  
وسأله عن  
الإخلاص ما هو  
قال سألت أحمد  
ابن بشار عن  
الإخلاص ما هو  
قال سألت أبا  
يعقوب الشروطي  
عن الإخلاص ما  
هو قال سألت أحمد  
ابن غسان عن  
الإخلاص ما هو  
قال سألت أحمد بن  
علي الجهمي عن  
الإخلاص ما هو  
قال سألت عبد  
الواحد بن زيد عن  
الإخلاص ما هو  
قال سألت الحسن  
عن الإخلاص  
ما هو قال سألت  
حذيفة عن  
الإخلاص ما هو  
قال سألت رسول  
الله ﷺ عن  
الإخلاص ما هو  
قال سألت جبرائيل  
عن الإخلاص  
ما هو قال سألت رب  
العزة عن الإخلاص  
ما هو قال هو سر من  
سرى استودعته  
قلب من أحببت



من عبادي  
فالامامية لهم مزيد  
اختصاص بالتمسك  
بالاخلاص يرون  
كتم الاحوال  
والاعمال وينفذون  
بكتهم حتى لو  
ظهرت أعمالهم  
وأحوالهم لأحد  
استوحشوا من  
ذلك كما يستوحش  
العاصي من ظهور  
معصيته فالامامي  
عظم وقع الاخلاص  
وموضعه وتمسك  
به معتدابه والصوفي  
غاب في إخلاصه  
عن إخلاصه (قال)  
أبو يعقوب السوسي  
متى شهدوا في  
إخلاصهم  
الإخلاص احتاج  
إخلاصهم إلى  
إخلاصه وقال  
ذوالنون ثلاث من  
علامات الإخلاص  
استواء الذم والمدح  
من العامة ونسيان  
رؤية الأعمال في  
الأعمال وترك  
اقتضاء ثواب  
العمل في الآخرة  
(أخبرنا) أبو

الجنة فرتعو فيها فقيل يا رسول الله وما رياض الجنة قال خلق الذكر وقال كعب الأحبار رضي الله عنه لو أن ثواب  
مجالس العلماء بدل للناس لاقتلوا عليه حتى يترك كل ذي إمارة إمارته وكل ذي سوق سوقه وقال عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه أن الرجل ليخرج من منزله وعليه من الذنوب مثل جبال تهامة فإذا سمع العالم خاف واسترجع عن  
ذنوبه وانصرف إلى منزله وليس عليه ذنب فلا تفارقوا مجالس العلماء فإن الله عز وجل لم يخلق على وجه الأرض  
تربة أكرم من مجالس العلماء وقال رجل للحسن رحمه الله أشكو إليك فساوة قلبي فقال أدته من مجالس الذكر  
ورأى عمار الزاهدي مسكينة الطفاوية في المنام وكانت من المواظبات على خلق الذكر فقال مرحبا يا مسكينة  
فقلت مهابات مهابات ذهبت المسكينة وجاء الغني فقال هيه فقلت ما تسأل عن أبيح لها الجنة بخذا فيرها قال وبم  
ذلك قالت بمجالسة أهل الذكر وعلى الجملة فما ينحل عن القلب من عقد حب الدنيا بقول واعظ حسن الكلام زكي  
السيرة أشرف وأنفع من ركعات كثيرة مع اشتغال القلب على حب الدنيا (الرابع) المحترف الذي يحتاج إلى  
الكسب لعماله فليس له أن يضع العيال ويستغرق الأوقات في العبادات بل ورده في وقت الصناعة حضور السوق  
والاشتغال بالكسب ولكن ينبغي أن لا ينسى ذكر الله تعالى في صناعته بل يواظب على التسليحات والأذكار  
وقراءة القرآن فإن ذلك يمكن أن يجمع إلى العمل وإنما لا يتيسر مع العمل الصلاة إلا أن يكون ناظورا فإنه لا يعجز  
عن إقامة أوراد الصلاة معه ثم مهما فرغ من كفايته ينبغي أن يعود إلى ترتيب الأوراد وإن داوم على الكسب  
وتصدق بما فضل عن حاجته فهو أفضل من سائر الأوراد التي ذكرناها لأن العبادات المتعدية فائدتها أنفع من  
اللازمة والصدقة والكسب على هذه النية عبادة له في نفسه تقربه إلى الله تعالى ثم يحصل به فائدة للغير وتنجذب  
إليه بركات دعوات المسلمين ويتضاعف به الأجر (الخامس) الوالي مثل الإمام والقاضي والمتولى لينظر في  
أمر المسلمين فيقيامه بحاجات المسلمين عن أغراضهم على وفق الشرع وقصد الإخلاص أفضل من الأوراد  
المذكورة فحقه أن يشتغل بحقوق الناس نهارا ويقتصر على المكتوبة ويقوم الأوراد المذكورة بالليل كما كان عمر  
رضي الله عنه يفعل إذ قال مالي وللنوم فلو نمت بالنهار ضيعت المسلمين ولو نمت بالليل ضيعت نفسي وقد فهمت بما  
ذكرناه أنه يقدم على العبادات البدنية أمران أحدهما العلم والآخر الرفق بالمسلمين لأن كل واحد من العلم وفعل  
المعروف عمل في نفسه وعبادة تفضل سائر العبادات بتعدى فائده وانتشار جدواه فكانا مقدمين عليه  
(السادس) الموحد المستغرق بالواحد الصمد الذي أصبح وهو مومهم واحد فلا يحب إلا الله تعالى ولا يخاف  
إلا منه ولا يتوقع الرزق من غيره ولا ينظر في شيء إلا ويرى الله تعالى فيه فمن ارتفعت رتبته إلى هذه الدرجة  
لم يفتقر إلى تنويع الأوراد واختلافها بل كان ورده بعد المكتوبات واحدا وهو حضور القلب مع الله تعالى في  
كل حال فلا يخطر بقلوبهم أمر ولا يقرع سمعهم قارع ولا يلوح لأبصارهم لائح إلا كان له فيه عبرة وفكر ومزيد  
فلا يحرك لهم ولا مسكن إلا الله تعالى فهو لاه جميع أحوالهم تصلح أن تكون سببا لازديادهم فلا تتميز عندهم  
عبادة عن عبادة وهم الذين فروا إلى الله عز وجل كما مال تعالى لعلمكم تذكرون فقرؤا لا الله وتحقق فيهم قوله  
تعالى وإذا اعتزلتهم وما يعبدون إلا الله فأووا إلى الكهف ينشر لكم ربكم من رحمته وإليه الإشارة بقوله  
إني ذاهب إلى ربِّي سيدين وهذه منتهى درجات الصديقين ولا وصول إليها إلا بعد ترتيب الأوراد والمواظبة  
عليها دهرًا طويلا فلا ينبغي أن يغتر المرید بما سمعه من ذلك فيدعيه لنفسه ويفتر عن وظائف عبادته فذلك  
علامته أن لا يهجر في قلبه وسواس ولا يخطر في قلبه معصية ولا تزعبه هواجم الأهوال ولا تستغزه عظام  
الاشغال وأنى ترزق هذه الرتبة لكل أحد فيتعين على الكافة ترتيب الأوراد كما ذكرناه وجميع ما ذكرناه  
طرق إلى الله تعالى قال تعالى (قل كل يعمل على شاكلته فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلا) فكلهم  
مهتدون وبعضهم أهدى من بعض وفي الخبر (١) الإيمان ثلاث وثلاثون وثلاثمائة طريقة من لقي الله  
تعالى بالشهادة على طريق منها دخل الجنة وقال بعض العلماء الإيمان ثلاثمائة وثلاثة عشر خلقا بعدد الرسل  
(١) حديث الإيمان ثلاث وثلاثون وثلاثمائة طريقة من لقي الله بالشهادة على طريق منها دخل الجنة ابن شاهين



زرعة إجازة قال  
 أنا أبو بكر أحمد  
 ابن علي بن خلف  
 إجازة قال أنا أبو  
 عبد الرحمن قال  
 سمعت أبا عثمان  
 المغربي يقول  
 الإخلاص مالا  
 يكون للنفس  
 فيه حظ بحال  
 وهذا إخلاص  
 العوام وإخلاص  
 الخواص ما يجري  
 عليهم لا بهم  
 فتبدو منهم  
 الطاعات وهم عنها  
 بمعزل ولا يقع لهم  
 عليها رؤية ولا بهاس  
 اعتداد فذلكذا  
 إخلاص الخواص لا بد  
 وهذا الذي فهم من  
 الشيخ أبو غنم وهو  
 المغربي يفرق كال  
 الصوفي والملاص  
 لأن الم هو  
 أخرج الخولي الله  
 عمله وحاله ما حبه حتى  
 أثبت نفعه على التمام  
 مخلص نفع الخلد  
 أخرج، أبا القاسم  
 عمله، رحمه الله  
 أخيراً: أبين الإخلاص  
 مخلص صدق فرق  
 ما، نعم الصدق  
 الخلد وهو الال

فكل مؤمن على خلق منها فهو سالك الطريق إلى الله فإذا الناس وإن اختلفت طرقهم في العبادة فكاهم على الصواب  
 أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب وإنما يتفاوتون في درجات القرب في أصله وأقربهم إلى  
 الله تعالى أعرفهم به وأعرفهم به لا بد وأن يكون أعيدهم له فمن عرفه لم يعبد غيره \* والأصل في الأوراد في حق  
 كل صنف من الناس المداومة فإن المراد منه تغيير الصفات الباطنة وأحاديث الأعمال يقل آثارها بل لا يحس بآثارها  
 وإنما يترتب الأثر على المجموع فإذا لم يعقب العمل الواحد أثراً محسوساً ولم يردف بثان وثالث على القرب انمحي  
 الأثر الأول وكان كالفقيه يريد أن يكون فقيه النفس فإنه لا يصير فقيه النفس إلا بتكرار كثير فلو بالغ ليلة في  
 التكرار وترك شهراً أو أسبوعاً ثم عاد وبالغ ليلة لم يؤثر هذا فيه ولو وزع ذلك القدر على الليالي المتوالية لأثر فيه  
 ولهذا السرا قال رسول الله ﷺ (١) أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل وسئلت عائشة رضي الله عنها عن عمل  
 رسول الله ﷺ (٢) فقالت كان عمله ديمة وكان إذا عمل عملاً أثبتته لذلك قال ﷺ (٣) من عوده الله عبادة  
 فتركها لماله مقتته الله وهذا كان السبب في صلاته بعد العصر تداركاً لما فاتته من ركعتين (٤) شغله عنهما الوفاء لم يزل  
 بعد ذلك يصليهما بعد العصر ولكن في منزله لا في المسجد كيلا يقتدى به روته عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما \*  
 فإن قلت فهل لغيره أن يقتدى به في ذلك من أن الوقت وقت كراهية \* فاعلم أن المعاني الثلاثة التي ذكرناها في  
 الكراهية من الاحتراز عن التشبه بعبدة الشمس أو السجود وقت ظهور قرن الشيطان أو الاستراحة عن  
 العبادة حذراً من الملل لا يتحقق في حقه فلا يقاس عليه في ذلك غيره ويشهد لذلك فعله في المنزل حتى لا يقتدى به  
 ﷺ

( الباب الثاني في الأسباب الميسرة لقيام الليل وفي الليالي التي يستحب إحيائها )

وفي فضيلة إحياء الليل وما بين العشاءين وكيفية قسمة الليل )

قال رسول الله ﷺ فيماروت عائشة رضي الله عنها (٥) إن أفضل الصلوات عند الله صلاة المغرب لم يحطها عن  
 مسافر ولا عن مقيم فتح بها صلاة الليل وختم بها صلاة النهار فمن صلى المغرب وصلى بعدها ركعتين بنى الله له  
 قصرين في الجنة قال الراوي لا أدري من ذهب أو فضة ومن صلى بعدها أربع ركعات غفر له ذنب عشرين سنة  
 أو قال أربعين سنة وروى أم سلمة وأبو هريرة رضي الله عنهما عن النبي ﷺ (٦) أنه قال من صلى ست ركعات  
 بعد المغرب عدلت له عبادة سنة كاملة أو كأنه صلى ليلة القدر وعن سعيد بن جبير عن ثوبان قال قال

واللائكاني في السنة والطبراني والبيهقي في الشعب من رواية المغيرة بن عبد الرحمن بن عبيد عن أبيه عن جده  
 الإيمان ثلاثمائة وثلاثة وثلاثون شريعة من وافى شريعة منهن دخل الجنة وقال الطبراني والبيهقي ثلاثمائة وثلاثون  
 وفي إسناده جهالة (١) حديث أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل متفق عليه من حديث عائشة

(٢) حديث سئلت عائشة عن عمل رسول الله ﷺ فقالت كان عمله ديمة وكان إذا عمل عملاً أثبتته رواه (٣)  
 حديث من عوده الله عبادة فتركها لماله مقتته الله تقدم في الصلاة وهو موقوف على عائشة (٤) حديث شغله الوفاء  
 عن ركعتين فصلاهما بعد العصر ثم لم يزل يصليهما بعد العصر في منزله متفق عليه من حديث أم سلمة أنه صلى بعد  
 العصر ركعتين وقال شغاني ناس من عبد القيس عن الركعتين بعد الظهر ولهما من حديث عائشة ما تركهما حتى لقي  
 الله وكان النبي ﷺ يصليهما ولا يصليهما في المسجد مخافة أن يثقل على أمته والله الموفق للصواب

( الباب الثاني في الأسباب الميسرة لقيام الليل )

(٥) حديث عائشة أن أفضل الصلاة عند الله صلاة المغرب لم يحطها عن مسافر ولا عن مقيم الحديث رواه أبو  
 الوليد يونس بن عبيد الله الصفار في كتاب الصلاة ورواه الطبراني في الأوسط مختصر أو إسناده ضعيف (٦)  
 حديث أبي سلمة عن أبي هريرة من صلى ست ركعات بعد المغرب عدلت له عبادة سنة أو كأنه صلى ليلة القدر



رسول الله ﷺ (١) من عكف نفسه فيما بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة لم يتكلم إلا بصلاة أو قرآن كان حقا على الله أن يبني له قصرين في الجنة مسيرة كل قصر منهما مائة عام ويغرس له بينهما غراسا لو طافه أهل الدنيا لوسعهم وقال ﷺ (٢) من ركع عشر ركعات ما بين المغرب والعشاء بنى الله له قصرا في الجنة فقال عمر رضي الله عنه إذا تكثرت قصورنا يا رسول الله فقال الله أكثر وأفضل أو قال أطيّب وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (٣) من صلى المغرب في جماعة ثم صلى بعدها ركعتين ولم يتكلم بشيء فيما بين ذلك من أمر الدنيا وقرأ في الركعة الأولى فاتحة الكتاب وعشر آيات من أول سورة البقرة وآيتين من وسطها وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم إن في خلق السموات والأرض إلى آخر الآية وقل هو الله أحد خمس عشرة مرة ثم يركع ويسجد فإذا قام في الركعة الثانية قرأ فاتحة الكتاب وآية الكرسي وآيتين بعدها إلى قوله (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) وثلاث آيات من آخر سورة البقرة من قوله (ثم ما في السموات وما في الأرض إلى آخرها وقل هو الله أحد خمس عشرة مرة وصف من ثوابه في الحديث ما يخرج عن الحصر (٤) وقال كرز بن وبرة وهو من الأبدال قلت للحضر عليه السلام عني شيئا أعمله في كل ليلة فقال إذا صليت المغرب فقم إلى وقت صلاة العشاء مصليا من غير أن تكلم أحدا وأقبل على صلاتك التي أنت فيها وسلم من كل ركعتين وقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد ثلاثا فإذا فرغت من صلاتك انصرف إلى منزلك ولا تكلم أحدا وصل ركعتين وقرأ فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد سبع مرات في كل ركعة ثم اسجد بعد تسليمك واستغفر الله تعالى سبع مرات وقل سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم سبع مرات ثم ارفع رأسك من السجود واستوجج السوا وادفع يديك وقل يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والإكرام يا إله الأولين والآخرين يا رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما يا رب يا رب يا الله يا الله يا الله ثم قم وأنت رافع يديك وادع بهذا الدعاء ثم نم حيث شئت مستقبل القبلة على يمينك وصل على النبي ﷺ وأدم الصلاة عليه حتى يذهب بك النوم فقلت له أحب أن تلعني بما سمعت هذا فقال إني حضرت محمدا ﷺ حيث علم هذا الدعاء وأوحى إليه به فكنت عنده وكان ذلك بمحض مني فتعاطته من عليه إياه ويقال إن هذا الدعاء وهذه الصلاة من داوم عليهما بحسن يقين وصدق نية رأى رسول الله ﷺ في منامه قبل أن يخرج من الدنيا وقد فعل ذلك بعض الناس فرأى أنه أدخل الجنة ورأى فيها الأنبياء ورأى فيها رسول الله ﷺ وعليه وعلى الجنة ما ورد في فضل إحياء ما بين العشاءين كثير حتى قيل

بلفظ اثنتي عشرة سنة وضعفت وأما قوله كأنه صلى ليلة القدر فهو من قول كعب الأحبار كإرواه أبو الوليد الصغار ولا بن منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عباس من صلى أربع ركعات بعد المغرب قبل أن يكلم أحدا وضع في عليين وكان كمن أدرك ليلة القدر في المسجد الأقصى وسنده ضعيف (١) حديث سعيد بن جبيرة عن ثوبان من عكف نفسه ما بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة لم يتكلم إلا بصلاة أو قرآن كان حقا على الله أن يبني له قصرين في الجنة لم أجده أصلا من هذا الوجه وقد تقدم في الصلاة من حديث بن عمر

(٢) حديث من ركع عشر ركعات بين المغرب والعشاء بنى له قصر في الجنة فقال عمر إذا تكثرت قصورنا يا رسول الله الحديث بن المبارك في الزهد من حديث عبد الكريم بن الحرث مرسل (٣) حديث أنس من صلى المغرب في جماعة ثم صلى بعدها ركعتين ولا يتكلم بشيء فيما بين ذلك من أمر الدنيا وقرأ في الركعة الأولى فاتحة الكتاب وعشر آيات من أول البقرة وآيتين من وسطها وإلهكم إله واحد (٤) حديث كرز بن وبرة أن الحضر عليه صلاة بين المغرب والعشاء ميمون عنه مع اختلاف يسير وهو ضعيف (٤) حديث كرز بن وبرة أن الحضر عليه صلاة بين المغرب والعشاء وفيه أن كرز سأل الحضر عن سمعت هذا قال إني حضرت محمدا ﷺ حين علم هذا الدعاء الحديث وهذا باطل لا أصل له

الزقاق نقصان كل مخلص في إخلاصه رؤية إخلاصه فإذا أراد الله أن يخلص إخلاصه أسقط عن إخلاصه رؤيته لإخلاصه فيكون مخلصا لا مخلصا قال أبو سعيد الخزاز رياء العارفين أفضل من إخلاص المريدين ومعنى قوله إن إخلاص المريدين معلول برؤية الإخلاص والعارف منزله بين الرياء الذي محط العمل الحسن أهله يظهر إلا آمن حاله وماله إخلاص كامل عنده إخلاص لجذب مريد ذوالنعمته خلق من علامات النفس استواء أمار الحال من العام للعارفين رؤية العلم دقيق الأعمال غيرهم اقتضاء ناقص العمل في الرياء (أخبرنا) إنما العلم



(١) لعبيد الله مولى رسول الله ﷺ هل كان رسول الله ﷺ يأمر بصلاة غير المكتوبة قال ما بين المغرب والعشاء وقال ﷺ (٢) من صلى ما بين المغرب والعشاء فتلك صلاة الأوابين وقال الأسود ما أتيت ابن مسعود رضي الله عنه في هذا الوقت إلا ورأيت يصلي فسألته فقال نعم هي ساعة الغفلة وكان أنس رضي الله عنه يواظب عليها ويقول هي ناشئة الليل ويقول فيها نزل قوله تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع وقال أحمد بن أبي الخوارى قلت لأبي سليمان الدارني أصوم النهار وأتعشى بين المغرب والعشاء أحب إليك أو أفطر بالنهار وأحي ما بينهما فقال اجمع بينهما فقلت إن لم يتيسر قال أفطر وصل ما بينهما (فضيلة قيام الليل)

أما من الآيات فقوله تعالى إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل الآية وقوله تعالى إن ناشئة الليل هي أشد وطأً وأقوم قبلاً وقوله سبحانه وتعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع وقوله تعالى آمنهم فانت آناه الليل الآية وقوله عز وجل والذين يبيتون لربهم سجداً وقياماً وقوله تعالى واستعينوا بالصبر والصلاة قيل هي قيام الليل يستعان بالصبر عليه على مجاهدة النفس (ومن الأخبار) قوله ﷺ (٣) عقدة الشيطان على قافية أحدكم إذا هونام ثلاث عقد بضرب مكان كل عقدة عليك ليل طويل فارقد فإن استيقظ وذكر الله تعالى انحلت عقدة فإن توضأ انحلت عقدة فإن صلى انحلت عقدة فأصبح نشيطاً طيب النفس وإلا أصبح خبيث النفس كسلان وفي الخبر (٤) أنه ذكر عنده رجل ينام كل الليل حتى يصبح فقال ذاك رجل بال الشيطان في أذنه وفي الخبر (٥) أن للشيطان سعوطاً ولعقاً قالوا فإذا أسقط العبد ساء خلقه وإذا ألحقه ذرب لسانه بالشر وإذا ذره نام الليل حتى يصبح وقال ﷺ (٦) ركعتان يركعهما العبد في جوف الليل خير له من الدنيا وما فيها ولولا أن أشق على أمتي لفرضت ما عليهم وفي الصحيح عن جابر أن النبي ﷺ قال إن من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله تعالى خيراً إلا أعطاه إياه وفي رواية يسأل الله تعالى خيراً من الدنيا والآخرة وذلك في كل ليلة وقال المغيرة بن شعبه قام رسول الله ﷺ (٧) حتى تفطرت قدماه فقيل له أما قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال أفلا أكون عبداً شكوراً ويظهر من معناه أن ذلك كناية عن زيادة الرتبة فإن الشكر سبب المزيد قال تعالى لنن شكرتم لا يزيدنكم وقال ﷺ (٨) يا باهريرة أتريد أن تكون رحمة الله عليك حياً وميتاً ومقبوراً أو مبعوثاً قم من الليل فصل وأنت تريد رضا ربك يا باهريرة صل في زوايا بيتك يكن نور بيتك في السماء كنور الكواكب والنجم عند أهل الدنيا قال ﷺ (٩)

---

(١) حديث عبيد مولى رسول الله ﷺ وقيل له هل كان رسول الله ﷺ يأمر بصلاة غير المكتوبة قال ما بين المغرب والعشاء ورواه أحمد وفيه رجل لم يسم (٢) حديث من صلى ما بين المغرب والعشاء فذلك صلاة الأوابين تقدم في الصلاة (٣) حديث يعقده الشيطان على قافية رأس أحدكم إذا هونام ثلاث عقد الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٤) حديث ذكر عنده رجل نام حتى أصبح فقال ذك بال الشيطان في أذنه متفق عليه من حديث ابن مسعود (٥) حديث إن للشيطان سعوطاً ولعوقاً وذروا الحديث طيب من حديث أنس أن للشيطان لعوقاً وكحللاً فإذا لعق الإنسان من لعوقه ذرب لسانه بالشر وإذا كحله من كحله نامت عيناه عن الذكر ورواه البزار من حديث سمرة بن جندب وسندهما ضعيف (٦) حديث ركعتان يركعهما العبد في جوف الليل خير له من الدنيا وما فيها ولولا أن أشق على أمتي لفرضت ما عليهم آدم بن أبي إياس في الثواب ومحمد بن نصر المروزي في كتاب قيام الليل من رواية حسان بن عطية مرسلًا ووصله أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر ولا يصح (٧) حديث المغيرة بن شعبه قام رسول الله ﷺ حتى تفطرت قدماه الحديث متفق عليه (٨) حديث يا باهريرة أتريد أن تكون رحمة الله عليك حياً وميتاً ومقبوراً أقم من الليل فصل وأنت تريد رضا ربك يا باهريرة صل في زوايا بيتك يكن نور بيتك في السماء كنور الكواكب والنجوم عند أهل الدنيا باطل لأصله (٩) حديث عليكم بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم الحديث من حديث بلال وقال غريب ولا يصح ورواه طب وحق من حديث أبي أمامة بسند حسن وقالت أنه أصح



والاخلاص فرع  
وهو تابع وقال  
بينهما فرق لأن  
الاخلاص لا يكون إلا بعد  
الدخول في العمل  
ثم قال إنما هو  
اخلاص ومخالصة  
الاخلاص ومخالصة  
كائنة في المخالصة  
فعلى هذا الاخلاص  
حال الملامتى  
ومخالصة الاخلاص  
حال الصوفى  
والمخالصة الكائنة  
من المخالصة ثمرة  
مخالصة الاخلاص  
وهو فناء العبد  
عن رسومه برؤية  
قيامه بقيومه بل  
غيبته عن رؤية  
قيامه وهو  
الاستغراق في  
العين عن الآثار  
والتخلص عن  
لوث الاستتار وهو  
فقد حال الصوفى  
والملامتى مقيم في  
أوطان إخلاصه  
غير متطلع إلى  
حقيقة خلاصه  
وهذا فرق واضح  
بين الملامتى  
والصوفى ولم يزل  
في خراسان منهم  
طائفة ولهم

عليكم بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم فإن قيام الليل قربة إلى الله عز وجل وتكفير للذنوب ومطردة للداء  
عن الجسد ومنهارة عن الأنف وقال عليه السلام (١) ما من امرئ يكون له صلاة بالليل يغلبه عليها النوم إلا كتب له أجر  
صلاته وكان نومه صدقة عليه وقال عليه السلام (٢) لا يذروا أوردت سفرا أعددت له عدة قال نعم قال فكيف سفر  
طريق القيامة ألا أنبئك يا أباذر بما ينفعك ذلك اليوم قال بلى بأبي أنت وأمي قال صم يوم ما شديد الحر ليوم النشور  
وصل ركعتين في ظلمة الليل لو حشة القبور وحج حجة لعظام الأمور وتصدق بصدقة على مسكين أو كلمة حق  
تقولها أو كلمة شرتسكت عنها وروى أنه كان على عهد أبي عليه السلام (٣) رجل إذا أخذ الناس مضاجعهم وهدأت  
العيون قام يصلى ويقرأ القرآن ويقول يا رب النار أجرني منها فذكر ذلك للنبي عليه السلام فقال إذا كان ذاك فاذنوني  
فأنا فاستمع قلما أصبح قال يا فلان هل سألت الله الجنة قال يا رسول الله إني لست هناك ولا يبلغ عملي ذاك فلم  
يلبث إلا يسيرا حتى نزل جبرائيل عليه السلام وقال أخبر فلانا أن الله قد أجاره من النار وأدخله الجنة وروى أن  
جبرائيل عليه السلام قال للنبي عليه السلام (٤) نعم الرجل بن عمر لو كان يصلى الليل فأخبره النبي عليه السلام بذلك فكان  
يديم بعده على قيام الليل قال نافع كان يصلى بالليل ثم يقول يا نافع اسحرنا فأقول لا فيقوم لصلاته ثم يقول يا نافع  
أسحرنا فأقول نعم فيقعده فيستغفر الله تعالى حتى يطلع الفجر وقال علي بن أبي طالب شيع يحيى بن زكريا عليهما  
السلام من خبز شعير فنام عن ورده حتى أصبح فأوحى الله تعالى إليه يا يحيى أوجدت دارا خيرا لك من دارى أم  
وجدت جوارا خيرا لك من جوارى فوعزنى وجلالى يا يحيى لو اطلعت إلى الفردوس اطلاعة لذاب شحمك  
ولزهقت نفسك اشتياقا لو اطلعت إلى جهنم اطلاعة لذاب شحمك ولبكيت الصديد بعد الدموع ولبست الجلد  
بعد المسوح وقيل لرسول الله عليه السلام (٥) إن فلان يصلى بالليل فإذا أصبح سرق فقال سينهاه ما يعمل وقال عليه السلام  
(٦) رحم الله رجلا قام من الليل فصلى ثم أيقظ امرأته فصلت فإن أبت نضح في وجهها الماء وقال عليه السلام (٧) رحم الله  
امراة قامت من الليل فصلت ثم أيقظت زوجها فصلى فإن أبت نضحت في وجهه الماء وقال عليه السلام من استيقظ  
من الليل وأيقظ امرأته فصليا ركعتين كتبنا من الذاكرين الله كثيرا والذاكرات وقال عليه السلام (٨) أفضل  
الصلاة بعد المكتوبة قيام الليل وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال عليه السلام (٩) من نام على حزبه أو عن

(١) حديث ما من امرئ يكون له صلاة بالليل يغلبه عليها نوم إلا كتب له أجر صلاته وكان نومه صدقة عليه دن  
من حديث عائشة وفيه رجل لم يسم سماء ن في رواية الأسود بن يزيد لكن في طريقه ابن جعفر الرازى قال ن  
ليس بالقوى ورواه ن من حديث ابن الدرداء نحوه بسند صحيح تقدم في الباب قبله (٢) حديث أنه قال لا ي  
ذروا أوردت سفرا أعددت له عدة فكيف بسفر طريق القيامة ألا أنبئك يا أباذر بما ينفعك ذلك اليوم قال بلى بأبي  
وأمي قال صم يوم ما شديد الحر ليوم النشور وصل ركعتين في ظلمة الليل لو حشة القبور الحديث ابن أبي الدنيا في  
كتاب التهجد من رواية السرى بن مخلد مرسل والسرى ضعفه الأزدي (٣) حديث أنه كان على عهد رسول الله  
عليه السلام رجل إذا أخذ الناس مضاجعهم وهدأت العيون قام يصلى ويقرأ القرآن ويقول يا رب النار أجرني منها  
فذكر ذلك للنبي عليه السلام فقال إذا كان ذاك فاذنوني الحديث لم أقف له على أصل (٤) حديث أن جبريل قال للنبي  
عليه السلام نعم الرجل بن عمر لو كان يصلى بالليل الحديث متفق عليه من حديث ابن عمر أن النبي عليه السلام قال ذلك  
وليس فيه ذكر لجبريل (٥) حديث قيل له إن فلانا يصلى بالليل فإذا أصبح سرق قال سينهاه ما يقول ابن حبان من  
حديث أبي هريرة (٦) حديث رحم الله رجلا قام من الليل فصلى ثم أيقظ امرأته فصلت الحديث دحب من  
حديث أبي هريرة (٧) حديث من استيقظ من الليل وأيقظ امرأته فصليا ركعتين كتبنا من الذاكرين الله كثيرا  
والذاكرات دن من حديث أبي هريرة وأبي سعيد بسند صحيح (٨) حديث أفضل الصلاة بعد المكتوبة قيام  
الليل م من حديث أبي هريرة (٩) حديث عمر من نام عن حزبه أو عن شيء منه فقرأه بين صلاة الفجر والظهر  
كتب له كأنه قرأه من الليل رواه م



شيء منه بالليل فقرأ بين صلاة الفجر والظهر كتب له عتق نافرأه من الليل (الآثار) روى أن عمر رضى الله عنه كان يمر بالآية من ورده بالليل فيسقط حتى يعاد منها أياما كثيرة كما يعاد المريض وكان ابن مسعود رضى الله عنه إذا هدأت العيون قام فيسمع له دوى كدوى النحل حتى يصبح ويقال إن سفيان الثوري رحمه الله شبع ليلة فقال إن الحمار إذا زيد في علفه زيد في عمله فقام تلك الليلة حتى أصبح وكان طاوس رحمه الله إذا اضطجع على فراشه يتقل عليه كما تنقل الحبة على المقلادة ثم يثب ويصلي إلى الصباح ثم يقول طير ذكر جهنم نوم العابدین وقال الحسن رحمه الله ما نعلم عملا أشد من مكابدة الليل ونفقة هذا المال فقيل له ما بال المتجهدين من أحسن الناس وجوها قال لأنهم خلوا بالرحمن فألبسهم نورا من نوره وقدم بعضهم بعض الصالحين من سفره فهدله فراش فنام عليه حتى فاته ورده فحلف أن لا ينام بعدها على فراش أبدا وكان عبد العزيز بن أبي رواد إذا جن عليه الليل يأتي فراشه فيمر يده عليه ويقول إنك لابن ووالله إن في الجنة لأين منك ولا يزال يصلي الليل كله وقال الفضيل إنى لا استقبل الليل من أوله فيهنأنى طوله فأفتح القرآن فأصبح وما قضيت نهتى وقال الحسن إن الرجل ليذنب الذنب فيحرم به قيام الليل وقال الفضيل إذا لم تقدر على قيام الليل وصيام النهار فاعلم أنك محروم وقد كثرت خطيئتك وكان صلة بن أشيم رحمه الله يصلي الليل كله فإذا كان في السحر قال إلهي ليس مثلي يطلب الجنة ولكن أجرني برحمتك من النار وقال رجل لبعض الحكماء إنى لا ضعف عن قيام الليل فقل له يا أخى لا تعصر الله تعالى بالنهار ولا تقم بالليل وكان للحسن بن صالح جارية فباعها من قوم فلما كان في جوف الليل قامت الجارية فقالت يا أهل الدار الصلاة الصلاة فقالوا أصبحت أطلع الفجر فقالت وما تصلون إلا المكتوبة قالوا نعم فرجعت إلى الحسن فقالت يا مولاي بعنى من قوم لا يصلون إلا المكتوبة ردنى فردها وقال الربيع بن أنس في منزل الشافعي رضى الله عنه ليالى كثيرة فلم يكن ينام من الليل إلا يسيرا وقال أبو الجويرية لقد صحبت أبا حنيفة رضى الله عنه ستة أشهر فافيا ليلة وضع جنبه على الأرض وكان أبو حنيفة يحكي نصف الليل فرقوم فقالوا إن هذا يحكي الليل كله فقال إنى استحي أن أوصف بما لا أفعل فكان بعد ذلك يحكي الليل كله ويرى أنه ما كان له فراش بالليل ويقال أن مالك بن دينار رضى الله عنه بات يردد هذه الآية ليلة حتى أصبح (أم حسب الذين اجتروا السيئات أن يجعلهم كالذين آمنوا و عملوا الصالحات) الآية وقال المغيرة بن حبيب رمقت مالك بن دينار فتوضأ بعد العشاء ثم قام إلى مصلاه فقبض على لحيته فحفته العرة فجعل يقول اللهم حرم شعبة مالك على النار إلهي قد علمت ساكن الجنة من ساكن النار فأى الرجلين مالك رأى الدارين دار مالك فلم يزل ذلك قوله حتى طلع الفجر وقال مالك بن دينار سهوت ليلة عن وردى ونمت فإذا أنا في المنام بجارية كأحسن ما يكون وفي يدها رقعة فقالت لى أنحس تقرأ فقلت نعم فدفعته إلى الرقعة فإذا فيها أأهلك الذئد والأمانى \* عن البيضا الأوانس في الجنان \* تعيش مخلدا لا موت فيها وتلهو في الجنان مع الحسان \* تنبه من منامك إن خيرا \* من النوم التهجد بالقرآن وقال حج مسروق فبات ليلة إلا ساجدا ويروى عن أزهر بن مغيث وكان من القوامين أنه قال رأيت في المنام امرأة لا تشبه نساء أهل الدنيا فقلت لها من أنت قالت حوراء فقلت زوجيني نفسك فقالت اخطبني إلى سيدي وأمهرنى فقلت ومأمهرك قالت طول التهجد وقال يوسف بن مهران بلغنى أن تحت العرش ملكا في صورة ديك برائته من لؤلؤ وصنصنه من زبرجد أخضر فإذا مضى ثلث الليل الأول ضرب بجناحيه وزقا وقال ليقيم القائمون فإذا مضى نصف الليل ضرب بجناحيه وزقا وقال ليقيم المتجدون فإذا مضى ثلث الليل ضرب بجناحيه وزقا وقال ليقيم المصلون فإذا طلع الفجر ضرب بجناحيه وزقا وقال ليقيم الغافلون وعليهم أوزرهم وقيل إن وهب بن منبه اليماني ما وضع جنبه إلى الأرض ثلاثين سنة وكان يقول لأن أرى في بيتي شيطانا أحب إلى من أن أرى في بيتي وسادة لأنها تدعو إلى النوم وكانت له مسورة من آدم إذا غلبه النوم وضع صدره عليها وخفق خفقات ثم يفرع إلى الصلاة وقال بعضهم رأيت رب العزة في النوم فسمعتة يقول وعزى وجلالى لا أكرم من شوى سليمان النيمى فإنه صلى لي الغداة بوضوء العشاء أربعين سنة ويقال كان مذهبه أن النوم إذا خامر القلب بطل الوضوء وروى

مشايخ يمهّدون  
أساسهم ويعرفونهم  
شروط حالهم وقد  
رأينا في العراق من  
يسلك هذا المسلك  
ولكن لم يشتهر  
بهذا الاسم وقلنا  
تداول السنة أهل  
العراق هذا الاسم  
(حكى) أن بعض  
الملامية استدعى  
إلى سماع فامتنع فقيل  
له في ذلك فقال لاني  
إن حضرت يظهر  
على وجد ولا أوتر  
أن يعلم أحد حالى  
(وقيل) إن أحمد بن  
أبي الخوارى قال  
لابي سليمان  
الداراني لاني إذا  
كنت في الخلوة  
أجد لمعاملى لذة  
لا أجدها بين  
الناس فقال له



في بعض الكتب القديمة عن الله تعالى أنه قال إن عبدی الذي هو عبدی حقاً الذي لا ينتظر بقیامه صباح الیوم  
( بیان الأسباب التي بها يتيسر قیام اللیل )

لأعلم أن قیام اللیل عسیر علی الخلق إلا علی من وفق للقیام بشروطه المیسرة له ظاهر أو باطنا ( فأما الظاهرة ) فأربعة أمور ( الأول ) أن لا یکثر الأکل فیکثر الشرب فیغلبه النوم ویثقل علیه القیام کان بعض الشیوخ یقف علی المساندة کل لیلة ویقول معاشراً للمریدين لا تأکوا کثیراً فتشربوا کثیراً فترقدوا کثیراً فتتحدسروا عند الموت کثیراً وهذا هو الأصل الکبیر وهو تخفیف المعدة عن ثقل الطعام ( الثاني ) ألا یتعب نفسه بالنهار فی الأعمال التي تعیابها الجوارح وتضعف بها الأعصاب فإن ذلك أيضاً مجابة للنوم ( الثالث ) ألا یتروک القیلولة بالنهار فإنها سنة ( ١ ) للاستعانة علی قیام اللیل ( الرابع ) ألا یحتجب الأوزار بالنهار فإن ذلك یمایقسی القلب ویحول بینه وبين أسباب الرحمة قال رجل للحسن یا أباسعید إني أبیت معافی وأحب قیام اللیل وأعد طهوری فما بالی لا أقوم فقال ذنوبک قیدتک وكان الحسن رحمه الله إذا دخل السوق فسمع لغطهم ولغومهم یقول أظن أن لیل هؤلاء لیل سوء فإنهم لا یقیلون وقال الثوری حرمت قیام اللیل خمسة أشهر بذنب أذنبته قیل وما ذاك الذنب قال رأیت رجلاً یبکی فملت فی نفسی هذا مرأه وقال بعضهم دخلت علی کرزبن وبرة وهو یبکی فقال أتاك نعی بعض أهلك فقال أشد فقلت وجع یؤلمک قال أشد فقلت فما ذاك قال بأبی مغلق وسترى مسبل ولم أفرأ حزبی الباریحة وما ذاك إلا بذنب أحدثته وهذا لأن الخیر یدعو إلی الخیر والشر یدعو إلی الشر والقلیل من کل واحد منهما یجر إلی الکثیر ولذلك قال أبو سلیمان الدارانی لا تقوت أحدا صلاة الجماعة إلا بذنب وكان یقول الاحتلام باللیل عقوبة والجنابة بعدو قال بعض العلماء إذا صمت یا مسکین فانظر عند من تفترو علی شیء تفترو فإن العبد لیا کل أكلة فیقلب قلبه عما کان علیه ولا یعود إلی حاله الأولى فالذنوب کلها تورث قساوة القلب وتمنع من قیام اللیل وأخصها بالتأثیر تناول الحرام وتأثیر اللقمة الحلال فی تصفیه القلب وتحریکة إلی الخیر ما لا یؤثر غیرها ویعرف ذلك أهل المراقبة للقلوب بالتجربة بعد شهادة الشرع له ولذلك قال بعضهم کم من أكلة منعت قیام لیلة وکم من نظرة منعت قراءة سورة وإن العبد لیا کل أكلة أو یفعل فعلة فیحرم بها قیام سنة وکما أن الصلاة تنهی عن الفحشاء والمنکر فكذلك الفحشاء تنهی عن الصلاة وسائر الخیرات وقال بعض السجانیین کنت سجانیة فی ثلاثین سنة أسأل کل ما خوذ باللیل انه هل صلی العشاء فی جماعة فکانوا یقولون لا وهذا تنبیہ علی أن بركة الجماعة تنهی عن تعاطی الفحشاء والمنکر ( وأما المیسرات الباطنة فأربعة أمور )

( الأول ) سلامة القلب عن الحقذ علی المسلبین وعن البدع وعن فضول هموم الدنیا فالمستغرق الهم بتدبیر الدنیا لا یتيسر له القیام وإن قام فلا یتفکر فی صلاته إلا فی مهماته ولا یجول إلا فی وساوسه وفي مثل ذلك یقال

یخبرنی البواب أنك نائم • وأنت إذا استیة ظلت أيضاً فنائم

( الثاني ) خوف غالب یلزم القلب مع قصر الأمل فإنه إذا تفکر فی أهوال الآخرة ودركات جهنم طارنومه وعظم حذرہ كما قال طاوس إن ذکر جهنم طیر نوم العابدین وكما حکى أن غلاماً بالبصرة اسمه صهیب كان یقوم باللیل کاه فقالت له سیدته إن قیامک باللیل یضر بعملک بالنهار فقال إن صهیبا إذا ذکر النار لا یأتیه النوم وقیل لعلام آخر وهو یقوم کل اللیل فقال إذا ذكرت النار اشتد خو فی وإذا ذكرت الجنة اشتد شوقی فلا أقدر أن أنام وقال ذوالنون المصری رحمه الله منع القرآن بوعده ووعیده • مقل العیون بلیلها أن تهجعا فهموا عن الملك الجلیل كلامه • فرقابهم ذلت لیه تخضعا وأنشدوا أيضاً یاطویل الرقاد والغفلات • كثرة النوم تورث الحسرات إن فی القبر إن نزلت إلیه • لرقادا یطول بعد الممات • ومهادا یمهدا لك فیه

( ١ ) حدیث الاستعانة بقیلولة النهار علی قیام اللیل من حدیث ابن عباس وقد تقدم

إنك إذا لضعيف  
فالملا متي وإن كان  
متمسكا بعروة  
الاخلاص  
مستقرشا بساط  
الصدق ولكن بقي  
عليه بنية رؤية  
الخلق وما أحسنها  
من بنية تحقق  
الاخلاص  
والصدق والصوفي  
صفامن هذه البنية  
في طرفي العمل  
والترك للخلق  
وعزله بالكلية  
ورآهم بعين العناء  
والزوال ولا ح له  
ناصية التوحيد  
وعاين سرفوله كل  
شيء هالك الا وجهه  
كما قال بعضهم في  
بعض غلباته ليس  
في الدارين غير الله  
وقد يكون اخفاء  
الملا متي الحال  
على وجهين  
احد الوجهين  
لتحقيق الاخلاص



بذنوب عملت أو حسنات أو أمنت اليات من ملك الموت وكم نال آمنة بديات

وقال ابن المبارك إذا ما الليل أظلم كابدوه فيسفر عنهم وهم ركوع

أطار الخوف نومهم فقاموا وأهل الأمر في الدنيا هجوع

(الثالث) أن يعرف فضل قيام الليل بسماع الآيات والأخبار والآثار حتى يستحكم به رجاءه وشوقه إلى ثوابه فيهيجه الشوق لطلب المزيد والرغبة في درجات الجنان كما حكى أن بعض الصالحين رجع من غزوة فهدت امرأته فراشها وجلست تنتظره فدخل المسجد ولم يزل يصلي حتى أصبح فقالت له زوجته كنا ننتظرك مدة فلما قدمت صليت إلى الصبح قال والله إن كنت أتفكر في حوراء من حور الجنة طول الليل فنسيت الزوجة والمنزل فقصت طول ليلتي شوقا إليها (الرابع) وهو أشرف البواعث الحب لله وقوة الإيمان بأنه في قيامه لا يتكلم بحرف إلا وهو مناجاة وهو مطلع عليه مع مشاهدة ما يخطر بقلبه وإن تلك الخطرات من الله تعالى خطاب معه فإذا أحب الله تعالى أحب لآله الخلوته ولذذ بالمناجاة فتحمله لذة المناجاة بالحبيب على طول القيام ولا ينبغي أن تستبعد هذه اللذة إذ يشهد لها العقل والنقل فأما العقل فليعتبر حال المحب لشخص بسبب جماله أو الملك بسبب إنعامه وأمواله أنه كيف يتلذذ به في الخلوة ومناجاته حتى لا يأتيه النوم طول ليله فإن قلت إن الجميل يلدذ بالنظر إليه وإن الله تعالى لا يرى فاعلم أنه لو كان الجميل المحبوب وراء ستار أو كان في بيت مظلم لكان المحب يتلذذ بمجاورته المجردة دون النظر ودون الطمع في أمر آخر سواء وكان يتنعم باظهار حبه عليه وذكره بلسانه بمسمع منه وإن كان ذلك أيضا معلوما عنده فن قلت أنه ينتظر جوابه فيتلذذ بسماع جوابه وليس يسمع كلام الله تعالى فاعلم أنه كان يعلم أنه لا يجيبه ويسكت عنه فقد بقيت له أيضا لذة في عرض أحواله عليه ورفع سريره إليه كيف والموقن يسمع من الله تعالى كل ما يرد على خاطره في أثناء مناجاته فيلذذ به وكذا الذي يخلو الملك ويعرض عليه حاجاته في جنح الليل يتلذذ به في رجاء انعامه والرجاء في حق الله تعالى أصدق وما عند الله خير وأبقى وأنفع مما عند غيره فكيف لا يتلذذ بعرض الحاجات عليه في الخلوات وأما النقل فيشهد له أحوال قوام الليل في تلذذهم بقيام الليل واستقصاهاهم له كما يستقصر المحب ليلة وصال الحبيب حتى قيل لبعضهم كيف أنت والليل قال ما راعيته قط يرى وجهه ثم ينصرف وما تأملته بعد وقال آخر أنا والليل فرسار هان مرة يسبقني إلى الفجر وروية يقطعني عن الهـ كـر وقيل لبعضهم كيف الليل عليك فقال ساعة أنا فيها بين حالتي أفرح بظلمته إذا جاء وأغمم بفجره إذا طلع ماتم فرحى به قط وقال علي بن بكار منذ أربعين سنة ما أحرزني شيء سوى طلوع الفجر وقال الفضيل بن عياض إذا غربت الشمس فرحت بالظلام الخلو في برى وإذا طلعت حزنت لدخول الناس علي وقال أبو سليمان أهل الليل في ليالهم أذن من أهل الله في ليلهم ولو لا الليل ما أحببت البقاء في الدنيا وقال أيضا لو عوض الله أهل الليل من ثواب أعمالهم ما يجدونه من اللذة لكان ذلك أكثر من ثواب أعمالهم وقال بعض العلماء ليس في الدنيا وقت يشبه نعيم أهل الجنة إلا ما يجده أهل التلق في قلوبهم بالليل من حلاوة المناجاة وقال بعضهم لذة المناجاة ليست من الدنيا إلا ما هي من الجنة أظهرها الله تعالى لأوليه لا يجدها سواهم وقال ابن المنكدر ما بقي من لذات الدنيا إلا ثلاث قيام الليل ولقاء الإخوان والصلاة في الجماعة وقال بعض العارفين أن الله تعالى ينظر بالأسحار إلى قلوب المؤمنين فيمؤوها أنواراً افترد الله اند على قلوبهم فتستير ثم تنتشر من قلوبهم العوا إلى قلوب الغافلين وقال بعض العلماء من القدماء أن الله تعالى أرحى إلى بعض الصديقين أن لي عبادا من عبادي أحبهم ويحبونني ويشاقون إلى وأشتاق إليهم ويذكرونني وأذكروهم وينظرون لي وأنظر إليهم فإن حذوت طريقهم أحببتك وإن عدلت عنهم مقتك قال يارب ما علامتهم قال يراعون الظلال بالنهار كما يراعى الراعى غنمه ويحنون إلى غروب الشمس كما تحن الطير إلى أوكارها فإذا جنهم الليل واختلط الظلام وخلا كل حبيب بحبيبه نصبوا إلى أقدامهم واقترشوا إلى وجوههم وناجوني بكلامي وتملقوا إلى بانعامي فبين صارخ وباك وبين متأوه وشاكي بعيني ما يتحملون من أجلى ووبسعى ما يشكون من حبي أول ما أعطيتهم أقذف من نوري في قلوبهم فيخبرون عني كما أخبر عنهم والثانية لو كانت

والصدق والوجه  
الآخر وهو الأثم  
لستر الحال عن  
غيره بنوع غيره فان  
من خلا بمحبوبه  
يكره اطلاع الغير  
عليه بل يبلغ  
صدق المحبة أن  
يكره اطلاع احد  
على حبه لمحوبه  
وهذا وإن علا في  
طريق الصوفي علة  
ونقص فعلى هذا  
يتقدم الملامتى على  
المتصوف ويتأخر  
عن الصوفي وقيل  
إن من أصول  
اللامتية أن الذكر  
على أربعة أقسام  
ذكر باللسان وذكر  
بالقلب وذكر بالسر  
وذكر بالروح فإذا  
صح ذكر الروح  
سكت السر  
والقلب واللسان



السموات السبع والأرضون السبع وما فيهما في موازينهم لاستقلالتهما والثلثة أقبل بوجهي عليهم أفترى من أقبلت بوجهي عليه أي علم أحدا ما أريد أن أعطيه وقال مالك بن دينار رحمه الله إذا قام العبد يتعبد من الليل قرب منه الجبار عز وجل وكانوا يرون ما يجدون من الرقة والحلاوة في قلوبهم والأنوار من قرب الرب تعالى من القلب وهذا له سر وتحقيق ستأتي الإشارة إليه في كتاب المحبة وفي الأخبار عن الله عز وجل أي عبدى أنا الله الذي اقتربت من قلبك وبالعقب رأيت نوري وشكا بعض المريدين إلى استاذة طول سهر الليل وطلب حيلة يجلب بها النوم فقال استاذة يا بني إن الله نفحات في الليل والنهار تصيب القلوب المستيقظة وتخطي القلوب النائمة فتعرض لتلك النفحات فقال يا سيدي تركتني لأنام بالليل ولا بالنهار واعلم أن هذه النفحات بالليل أرجى لما في قيام الليل من صفاء القلب واندفاع الشواغل وفي الخبر الصحيح عن جابر بن عبد الله عن رسول الله ﷺ (١) أنه قال إن من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله تعالى خيرا إلا أعطاه إياه وفي رواية أخرى يسأل الله خيرا من أمر الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه وذلك كل ليلة ومطلوب القائلين تلك الساعة وهي مهمة في جملة الليل كليلة القدر في شهر رمضان وكساعة يوم الجمعة وهي ساعة النفحات المذكورة والله أعلم (بيان طرق القسمة لأجزاء الليل) لم أعلم أن أحياء الليل من حيث المقدار له سبع مراتب (الأولى) أحياء كل الليل وهذا شأن الأقوياء الذين تجردوا للعبادة لله تعالى وتلذذوا بمناجاته وصار ذلك غذاء لهم وحياة لقلوبهم فلم يتعبوا بطول القيام وردوا المنام إلى النهار في وقت اشتغال الناس وقد كان ذلك طريق جماعة من السلف كانوا يصلون الصبح بوضوء العشاء حكى أبو طالب المكي أن ذلك حكى على سبيل التواتر والاشتهار عن أربعين من التابعين وكان فيهم من واطب عليه أربعين سنة قال منهم سعيد بن المسيب وصفوان بن سليم المديني وفضيل بن عياض ووهيب بن الورد المكيان وطاوس ووهب بن منبه البجليان والربيع بن خيثم والحكم الكوفيان وأبوسليمان الداراني وعلي بن بكار الشاميان وأبو عبد الله الخواص وأبو عاصم العبادي وحبيب أبو محمد وأبو جابر السلمي الفارسيان ومالك بن دينار وسليمان التيمي ويزيد الرقاشي وحبيب بن أبي ثابت ويحيى البكاء البصريون وكهمس بن المنهال وكان يختم في الشهر تسعين ختمة ومالم يفهمه رجع وقرأه مرة أخرى وأيضا من أهل المدينة أبو حازم ومحمد بن المنكدر في جماعة يكثر عددهم (المرتبة الثانية) أن يقوم نصف الليل وهذا لا ينحصر عدد المواظبين عليه من السلف وأحسن طريق فيه أن ينام الثلث الأول من الليل والسدس الأخير منه حتى يقع قيامه في جوف الليل ووسطه فهو الأفضل (المرتبة الثالثة) أن يقوم ثلث الليل فينبغي أن ينام النصف الأول والسدس الأخير وبالجملة نوم آخر الليل محبوب لأنه يذهب الناس بالغداة وكانوا يكرهون ذلك ويقلل صفرة الوجه والشهرة به فلو قام أكثر الليل ونام سحرا قلت صفرة وجهه وقل نعاسه وقالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله ﷺ (٢) إذا أوتر من آخر الليل فإن كانت له حاجة إلى أهله دنا منهن وإلا اضطجع في مصلاه حتى يأتيه بلال فيؤذنه للصلاة وقالت أيضا رضي الله عنها (٣) ما ألفت بعد السحر إلا نائما حتى قال بعض السلف هذه الضجعة قبل الصبح سنة منهم و

(١) حديث جابر أن من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله خيرا من أمر الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه وذلك كل ليلة رواه م (٢) حديث كان رسول الله ﷺ إذا أوتر من آخر الليل فإن كانت له حاجة إلى أهله دنا منهن وإلا اضطجع في مصلاه حتى يأتيه بلال فيؤذنه بالصلاة م من حديث عائشة كان ينام أول الليل ويحيى آخره ثم إن كان له حاجة إلى أهله قضى حاجته ثم ينام وقال الناس فإذا كان من السحر أوتر ثم أتى فراشه فإذا كان له حاجة ألم بأهله ولأبي داود كان إذا قضى صلاته من آخر الليل نظر فإن كنت مستيقظة حدثني وإن كنت نائمة أيقظني وصلى الركعتين ثم اضطجع حتى يأتيه المؤذن فيؤذنه بصلاة الصبح فيصل ركعتين خفيفتين ثم يخرج إلى الصلاة وهو متفق عليه بلفظ كان إذا صلى فإن كنت مستيقظة حدثني وإلا اضطجع حتى يؤذن الصلاة وقال م إذا صلى ركعتي الفجر (٣) حديث عائشة ما ألفت السحر إلا على إلا نائما متفق عليه بلفظ ما ألقى رسول الله صلى الله عليه وسلم السحر الأعلى في بيتي أو عندى إلا نائما لم يقل خ الأعلى وقال ه ما كنت ألقى أو ألقى

عن الذكر وذلك  
ذكر المشاهدة وإذا  
صح ذكر السر  
سكت القلب  
واللسان عن الذكر  
وذلك ذكر الهيبه  
وإذا صح ذكر  
القلب فتر اللسان  
عن الذكر وذلك  
ذكر الآلاء والنعماء  
وإذا غفل القلب  
عن الذكر أقبل  
اللسان على الذكر  
وذلك ذكر العادة  
ولكل واحد من  
هذه الأذكار  
عندهم آفة فآفة  
ذكر الروح اطلاع  
السر عليه وآفة  
ذكر السر اطلاع  
القلب عليه وآفة  
ذكر القلب  
اطلاع النفس  
عليه وآفة ذكر  
النفس رؤية  
ذلك وتعظيمه



هريرة رضي الله عنه وكان نوم هذا الوقت سبباً للمكاشفة والمشاهدة من وراء حجب الغيب وذلك لأرباب القلوب وفيه استراحة تعين على الورد الأول من أورد النهار وقيام ثلث الليل من النصف الأخير ونوم السدس الأخير قيام داود عليه السلام (المرتبة الرابعة) أن يقوم سدس الليل أو خمسة وأفضله أن يكون في النصف الأخير وقبل السدس الأخير منه (المرتبة الخامسة) أن لا يراعى التقدير فإن ذلك إنما يتيسر لنبى يوحى أو لمن يعرف منازل القصر ويوكل به من يراقبه ويواظبه ويوقظه ثم ربما يضطرب في ليالى الغيم ولكنه يقوم من أول الليل إلى أن يغلبه النوم فإذا انتبه قام فاذا غلبه النوم عاد إلى النوم فيكون له في الليل نومتان وقومتان وهو من مكابدة الليل وأشد الأعمال وأفضلها وقد كان هذا من أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) وهو طريقة ابن عمر وأولى العزم من الصحابة وجماعة من التابعين رضي الله عنهم وكان بعض السلف يقول هي أول نومة فاذا انتهت ثم عدت إلى النوم فلا أنام الله لي عينا فاما قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث المقدار فلم يكن على ترتيب واحد بل ربما كان يقوم (٢) نصف الليل أو ثلثيه أو ثلثه أو سدسه بخلاف ذلك في الليالى ودل عليه قوله تعالى في الموضعين من سورة المزمل (إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه) فأدنى من ثلثي الليل كأنه نصفه ونصف سدسه فان كسر قوله ونصفه وثلثه كان نصف الثلثين وثلثه فيقرب من الثلث والرابع وإن نصب كان نصف الليل وقالت عائشة رضي الله عنها كان صلى الله عليه وسلم (٣) يقوم إذا سمع الصارخ يعنى الديك وهكذا يكون السدس فما دونه وروى غير واحد أنه قال راعيت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) في السفر ليلاً فنام بعد العشاء زماماً ثم استيقظ فنظر في الآفاق فقال ربنا ما خلقت هذا باطلاً حتى بلغ إنك لا تخلف الميعاد ثم استل من فراشه سواك واستاك به وتوضأ وصلى حتى قلت صلى مثل الذى نام ثم اضطجع حتى قلت نام مثل ما صلى ثم استيقظ فقال ما قال أول مرة وفعل ما فعل أول مرة (المرتبة السادسة) وهى الأقل أن يقوم مقدار أربع ركعات أو ركعتين أو تتعذر عليه الطهارة فيجاس مستقبل القبلة ساعة مشغولاً بالذكر والدعاء فيكتب في جملة نوافل الليل برحمة الله وفضله وقد جاء في الأثر (٥) صل من الليل ولو قدر حلب شاة فهذه طرق الفسمة فليختر المريد لنفسه ما يراه أيسر عليه وحيث يتعذر عليه القيام في وسط الليل فلا ينبغي أن يهمل إحياء ما بين العشاءين والورد الذى بعد العشاء ثم يقوم قبل الصبح وقت السحر فلا يدركه الصبح تماماً ويقوم بطرف الليل وهذه هى الرتبة السابعة ومهما كان النظر إلى المقدار فترتيب هذه المراتب بحسب

النبي صلى الله عليه وسلم من آخر الليل إلا وهو أتم عندي (١) حديث قيامه أول الليل إلى أن يغلبه النوم فاذا انتبه قام فاذا غلبه عاد إلى النوم فيكون له في الليل نومتان دت وصححه وه من حديث أم سلمة كان يصلى وينام قدر ما صلى ثم يصلى قدر ما نام ثم ينام قدر ما صلى حتى يصبح وللبخارى من حديث بن عباس صلى العشاء ثم جاء فصلى أربع ركعات ثم نام ثم قام وفيه فصلى خمس ركعات ثم صلى ركعتين ثم نام حتى سمعت غليظة الحديث (٢) حديث ربما كان يقوم نصف الليل أو ثلثه أو ثلثيه أو سدسه الشيخان من حديث بن عباس قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انتصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل استيقظ الحديث وفي رواية للبخارى فلما كان ثلث الليل الآخر قعد فنظر إلى السماء الحديث ولأبي داود قام حتى إذا ذهب ثلث الليل أو نصفه استيقظ الحديث لمسلم من حديث عائشة فيبعثه بما شاء أن يبعثه من الليل (٣) حديث عائشة كان يقدم إذا سمع الصارخ متفق عليه (٤) حديث غير واحد قال راعيت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر ليلاً فنام بعد العشاء زماماً ثم استيقظ فنظر في الآفاق فقال ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانك حتى بلغ إنك لا تخلف الميعاد ثم استل من فراشه سواك فاستاك وتوضأ وصلى حتى قامت صلى مثل ما نام الحديث ن من رواية حميد بن عبد الرحمن بن عوف أن رجلاً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال قلت وأنا في سفر رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لأرى بن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكر نحوه وروى أبو الوليد بن مغيث في كتاب الصلاة من رواية اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة أن رجلاً قال لأرمقن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكر الحديث وفيه إنه أخذ سواكه من مؤخر الرجل وهذا يدل أنه أيضاً كان في سفره (٥) حديث صل من الليل ولو قدر حلب شاة أبو يعلى من حديث ابن عباس في صلاة الليل مرفوع نصفه ثلثه ربعه فواق حلب ناقه فواق حلب شاة

أو طلب ثوابه أو ظن أنه يصل إلى شيء من المقامات وأقل الناس قيمة عندهم من يريد إظهاره وإقبال الخلق عليه بذلك وسر هذا الأصل الذى بنوا عليه أن ذكر الروح ذكر الذات وذكر السر ذكر الصفات بزعمهم وذكر القلب من الآلاء والنعماء ذكر أثر الصفات وذكر النفس متعرض للعلات فغنى قولهم اطلاع السر على الروح يشيرون إلى التحقق بالفناء عند ذكر الذات وذكر الهيبة في ذلك الوقت ذكر الصفات مشعر بنصيب الهيبة وهو وجود الهيبة



الوقت وقصره وأما في الرتبة الخامسة والسابعة فلم ينظر فيها إلى القدر فليس يجرى أمرهما في التقدم والتأخر على الترتيب المذكور إذ السابعة ليست دون ما ذكرناه في السادسة والخامسة دون الرابعة

( باب الليالي والأيام الفاضلة )

اعلم أن الليالي المخصوصة بمزيد الفضل التي يتأكد فيها استحباب الإحياء في السنة خمس عشرة ليلة لا ينبغي أن يغفل المرید عنها فانها مواسم الخيرات ومظان التجارات ومتى غفل التاجر عن المواسم لم يربح ومتى غفل المرید عن فضائل الأوقات لم ينجح فستة من هذه الليالي في شهر رمضان خمس في أواخر العشر الأخيرة إذ فيها نطلب ليلة القدر وليلة سبع عشرة من رمضان فهي ليلة صبيحتها يوم الفرقان يوم النقي الجمعان فيه كانت وقعة بدر وقال ابن الزبير رحمه الله هي ليلة القدر وأما التسع الأخرى فأول ليلة من المحرم وليلة عاشوراء وأول ليلة من رجب وليلة نصف منه وليلة سبع وعشرين منه وهي ليلة المعراج وفيها صلاة مأثورة (١) فقد قال صلى الله عليه وسلم للعامل في هذه الليلة حسنات مائة سنة فمن صلى في هذه الليلة اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة من القرآن ويتشهد في كل ركعتين ويسلم في آخرهن ثم يقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر مائة مرة ثم يستغفر الله مائة مرة ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم مائة مرة ويدعو لنفسه بما شاء من أمر دنياه وآخرته ويصبح صائما فإن الله يستجيب دعاءه كله إلا أن يدعو في معصية وليلة النصف من شعبان ففيها مائة ركعة يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة سورة الإخلاص عشر مرات كانوا لا يتركونها كما أوردناه في صلاة التطوع وليلة عرفة وليلة العيدين قال صلى الله عليه وسلم (٢) من أحيا ليلتي العيدين لم يموت قلبه يوم تموت القلوب \* وأما الأيام الفاضلة فتسعة عشر تستحب مواصلة الأوراد فيها يوم عرفة ويوم عاشوراء ويوم سبعة وعشرين من رجب له شرف عظيم وروى أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) قال من صام يوم سبعة وعشرين من رجب كتب الله له صيام ستين شهرا وهو اليوم الذي أهبط الله فيه جبرائيل عليه السلام على محمد صلى الله عليه وسلم بالرسالة ويوم سبعة عشر من رمضان وهو يوم وقعة بدر ويوم النصف من شعبان ويوم الجمعة ويوم العيدين والأيام المعلومات وهي عشر ذي الحجة والأيام المعدودات وهي أيام التشريق وقد روى أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) أنه قال إذا سلم يوم الجمعة سلمت الأيام وإذا سلم شهر رمضان سلمت السنة وقال بعض العلماء من أخذ مهنة في الأيام الخمسة في الدنيا لم ينل مهنة في الآخرة وأراد به العيدين والجمعة وعرفة وعاشوراء \* ومن فواضل الأيام في الأسبوع يوم الخميس والاثني ترفع فيهما الأعمال إلى الله تعالى وقد ذكرنا فضائل الأشهر والأيام للصيام في كتاب الصوم فلا حاجة إلى الإعادة والله أعلم وصل الله على كل عبد مصطفى من كل العالمين

حلب شاة ولا بن الوليد بن مغيث من رواية إياس بن معاوية مرسل لا بد من صلاة الليل ولو حلبة ناقة أو حلبة شاة (١) حديث الصلاة المأثورة في ليلة السابع والعشرين من رجب ذكر أبو موسى المديني في كتاب فضائل الأيام والليالي أن أبا محمد الحباري رواه من طريق الحاكم أبي عبد الله من رواية محمد بن الفضل عن إبان عن أنس مرفوعا ومحمد بن الفضل وإبان ضعيفان جداً والحديث منكر (٢) حديث من أحيا ليلتي العيد لم يموت قلبه يوم تموت القلوب اه يا سناد ضعيف من حديث أبي أمامة (٣) حديث أبي هريرة من صام يوم سبعة وعشرين من رجب كتب الله له صيام ستين شهرا وهو اليوم الذي أهبط فيه جبريل على محمد صلى الله عليه وسلم رواه أبو المديني في كتاب فضائل الليالي والأيام من رواية شهر بن حوشب عنه (٤) حديث أنس إذا سلم يوم الجمعة سلمت الأيام وإذا سلم شهر رمضان سلمت السنة تقدم في الباب الخامس من الصلاة فذكر يوم الجمعة فقط وقد رواه بحملته ابن حبان في الضعفاء وأبو نعيم في الحلية من حديث عائشة وهو ضعيف

( يحجز الربع الأول من كتاب إحياء علوم الدين ويتلوه الربع الثاني مفتوحا بأدب الأكل بحمد الله تعالى وعونه )

ووجود الهيبة  
يستدعى وجودا  
وبقية وذلك  
يناقض حال  
الفناء وهكذا  
ذكر السروجود  
هيبة وهو ذكر  
الصفات مشعر  
بنصيب القرب  
الذي هو ذكر  
الآلاء والنعماء  
مشعر ببعد ما  
لأنه اشتغال  
بذكر النعمة  
وذهول عن المنعم  
والاشتغال برؤية  
العطاء عن رؤية  
المعطى ضرب من  
بعد المنزلة وإطلاع  
النفس نظرا إلى  
الأعراض اعتداد  
بوجود العمل  
وذلك عين  
الاعتدال حقيقة  
وهذه أقسام  
هذه الطائفة  
وبعضها أعلى من  
بعض والله أعلم



# إحياء علوم الدين

تأليف

العلامة الإمام حجة الإسلام

أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي

قدس الله روحه ونور ضريحه آمين

ومعه كتاب [المغنى عن حمل الاسفار في الاسفار في تخريج مافي الإحياء من الاخبار]  
لحافظ الإسلام زين الدين أبي الفضل عبد الرحيم بن الحسين العراقي رحمه الله تعالى

وقد فصلناه على الإحياء لجمالنا بكل صحيفة فيها أحاديث مايتعلق بها من المغنى

## الجزء الثاني

ولتمام النفع وضعنا بالمهامش ثلاثة كتب

الأول : كتاب تعريف الأحياء بفضائل الإحياء للأستاذ الشيخ عبد القادر  
ابن شيخ بن عبد الله بن شيخ بن عبد الله العيدروس بأعلى قدس الله مره  
الثاني : كتاب الإملاء عن إشكالات الإحياء تصنيف الإمام الغزالي  
رد به اعتراضات أوردها بعض المعاصرين له على بعض مواضع من الإحياء  
الثالث : كتاب عوارف المعارف للمعارف بالله تعالى الإمام السهروردي  
نفعنا الله بهم آمين

يطلب من

مكتبة ومطبعة محمد علي صبيح وأولاده

بيروت - لبنان ١٤٠٠ هـ



بقية عوارف  
المعارف  
للسهروردي  
(الباب التاسع)  
في ذكر من اتقى  
إلى الصوفية  
وليس منهم  
فمن أولئك قوم  
يسمون نفوسهم  
قلندرية تارة  
وملامتية أخرى  
وقد ذكرنا حال  
الملامتية وأنه حال  
شريف ومقام  
عزير وتمسك  
بالسنن والآثار  
وتحقق بالاخلاص  
والصدق وليس  
بما يزعم المفتونون  
بشيء فاما القلندرية  
فهي إشارة إلى  
أقدام ملكهم سكر  
طيبة قلوبهم حتى  
خربوا العادات  
وطرحوا التقيد  
بآداب المجالس  
والخسائط  
وساحوا في ميادين  
طيبة قلوبهم فقلت  
أعمالهم من الصوم  
والعلاقة بالفرائض  
ولم يباليوا بتناول  
شيء من لذات  
الدنيا من كل ما  
كان مباحا برخصة



(كتاب آداب الأكل وهو الأول من ربيع العادات من كتاب إحياء علوم الدين)

الحمد لله الذي أحسن تدبير المكنونات \* خلق الأرض والسموات \* وأنزل الماء الغرات من المصبرات \*  
فأخرج به الحب والنبات \* وقدر الارزاق والاقوات \* وحفظ بالمأكولات قوى الحيوانات \* وأعان على  
الطاعات والأعمال الصالحات \* بأكل الطيبات \* والصلاة على محمد ذى المجدات الباهرات \* وعلى آله وأصحابه  
صلاة تتوالى على مر الاوقات \* وتتضاف بتعاقب الساعات \* وسلم تسليما كثيرا (أما بعد) فان قصد  
ذوى الآليات لقاء الله تعالى في دار الثواب \* ولا طريق إلى الوصول للقاء الله إلا بالعلم والعمل ولا يمكن  
المواظبة عليهما إلا بسلامة البدن ولا تصفو سلامة البدن إلا بالطهارة والاقوات \* والتناول منها بقدر  
الحاجة على تكرر الاوقات \* فن هذا الوجه قال بعض الساف الصالحين إن الأكل من الدين \* وعليه نبه  
رب العالمين \* بقوله وهو أصدق القائلين كانوا من الطيبات واعملوا صالحا فن يقدم على الأكل ليستعين به على  
العلم والعمل ويقوى به على التقوى \* فلا ينبغي أن يترك نفسه مهمل سدى \* يسترسل في الأكل استرسال  
البهائم في المرعى \* فان ما هو ذريعة إلى الدين ووسيلة إليه \* ينبغي أن تظهر أنوار الدين عليه وإنما أنوار الدين  
آدابه وسننه التي يزعم العبد بزمامها ويأجج المنقى بإجماعها \* حتى يتزن بميزان الشرع شهوة الطعام في إقدامها  
واحجامها \* فيصير بسببها دفعة للورز ومجلبة للاجر وإن كان فيها أوفى حظ للنفس قال عليه السلام (١) إن الرجل  
ليؤجر حتى في اللقمة يرفعها إلى فيه وإلى في امرأته وإنما ذلك إذا رفعها بالدين ولدين مراعيها فيه آدابه  
ووظائفه \* وما نحن نرشد إلى وظائف الدين في الأكل فرائضها وسننها وآدابها ومرواياتها وهيأتها في  
أربعة أبواب وفصل في آخرها (الباب الأول) فيما لا بد الأكل من مراعاته وإن انفرد بالأكـ (الباب الثاني)  
فيما يزيد من الآداب بسبب الاجتماع على الأكل (الباب الثالث) فيما يخص تقديم الطعام إلى الإخوان والزائرين  
(الباب الرابع) فيما يخص الدعوة والضيافة وأشباهاها

(كتاب آداب الأكل)

(١) حديث إن الرجل ليؤجر في اللقمة يرفعها إلى فيه وإلى في امرأته خ من حديث سعد بن أبي وقاص  
وإنك مهما أنفقت من نفقة فانها صدقة حتى اللقمة ترفعها إلى في امرأتك



الشرع وربما  
اقتصروا على  
رعاية الرخصة ولم  
يطلبوا حقائق  
العزيمة ومع ذلك  
هم متمسكون  
بترك الادخار  
وترك الجمع  
والاستكثار ولا  
يتسمون  
بمراحم المتقشفين  
والمستزهدين  
والمتعبدين  
وقنعوا بطيبة  
قلوبهم مع الله  
تعالى واقتصروا  
على ذلك وليس  
عندهم تطلع إلى  
طلب مزيد سوى  
ما هم عليه من طيبة  
القلوب والفرق  
بين الملامى  
والقنندرى أن  
اللامى يعمل في  
كتم العبادات  
والقنندرى يعمل  
في تخسير  
العادات واللامى  
يتمسك بكل  
أبواب البر والخير  
ويرى الفضل فيه  
ولكن يخشى  
الأعمال والأحوال  
ويوقف نفسه  
موقف العوام

( الباب الاول ) فيما لا بد المنفرد منه ولا أقسام قسم قبل الاكل وقسم مع الاكل وقسم بعد الفراغ منه  
( القسم الاول في الآداب التي تتقدم على الاكل وهي سبعة )

( الاول ) أن يكون الطعام بعد كونه حلالا في نفسه طيبا في جهة مكسبه موافقا لسنة والورع لم يكتسب بسبب  
مكروه في الشرع ولا يحكم هوى ومداينة في دين على ما سيأتي في معنى الطيب المطلق في كتاب الحلال والحرام  
وقد أمر الله تعالى بأكل الطيب وهو الحلال وقدم النهي عن الاكل بالباطل على القتل تفخيلا لأمر الحرام وتعظيما  
لبركة الحلال فقال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلى قوله ولا تقتلوا أنفسكم الآية  
فالاصل في الطعام كونه طيبا وهو من الفرائض وأصول الدين ( الثاني غسل اليد ) قال عليه السلام (١)  
الوضوء قبل الطعام ينفي الفقر وبعده ينفي اللئيم وفي رواية ينفي الفقر قبل الطعام وبعده ولأن اليد لا تخلو عن  
لوث في تعاطي الأعمال فغسلها أقرب إلى النظافة والزاهة ولأن الاكل لفصد الاستعانة على الدين عبادة فهو  
جدير بأن يقدم عليه ما يجري منه مجرى الطهارة من الصلاة ( الثالث ) أن يوضع الطعام على السفرة  
الموضوعة على الأرض فهو أقرب إلى فعل رسول الله ﷺ من رفعه على المائدة كان رسول الله ﷺ  
(٢) إذا أتى بطعام وضعه على الأرض فهذا أقرب إلى التواضع فإن لم يكن فعل السفرة فإنها تذكر السفر  
ويتذكر من السفر سفر الآخرة وحاجته إلى زاد التقوى وقال أنس بن مالك رحمه الله ما أكل كل رسول الله  
ﷺ (٣) على خوان ولا في سكرجة قيل فعلى ماذا كنتم تأكلون قال على السفرة وقيل أربع أحداث بعد  
رسول الله ﷺ الموائد والمناخل والاشنان والشبع \* واعلم أنا وإن قلنا الاكل على السفرة أولى  
فلسنا نقول الاكل على المائدة منهي عنه نهى كراهة أو تحريم إذ لم يثبت فيه نهى وما يقال أنه أبدع بعد  
رسول الله ﷺ فليس كل ما أبدع منه بل المنهى بدعة تضاد سنة ثابتة وترفع أمرا من الشرع مع بقاء عاقبه  
بل الإبداع قد يجب في بعض الأحوال إذا تغيرت الأسباب وليس في المائدة الارتفاع الطعام عن الأرض لتيسير  
الآكل وأمثال ذلك مما لا كراهة فيه الأربع التي جرت في أهلها مبدعة ليست تساوية بل الاشنان حسن لما فيه من  
النظافة فإن الفسل مستحب للنظافة والاشنان أتم في التنظيف وكانوا لا يستعملونه لانه ربما كان لا يعتاد عندهم  
أولا يتيسر أو كانوا مشغولين بأمورهم من المبالغة في النظافة فقد كانوا لا يفسلون اليد أيضا وكانت مناديلهم  
أخص أقدامهم وذلك لا يمنع كون الفسل مستحبا وأما المنخل فلم يفسد منه تطيب الطعام وذلك مباح ما لم ينته  
إلى التعمق المفرط وأما المائدة فتيسر للآكل وهو أيضا مباح ما لم ينته إلى الكبر والتعظيم وأما للشبع فهو أشد  
هذه الأربعة فإنه يدعو إلى تهيج الشهوات وتحريك الأدواء في البدن فلتدرك التفرقة بين هذه المبدعات  
( الرابع ) أن يحسن الجلسة على السفرة في أول جلوسه ويستديمها كذلك كان رسول الله ﷺ (٤) وربما جثا

### ( الباب الاول )

(١) حديث الوضوء قبل الطعام ينفي الفقر وبعده عما ينفي اللئيم وفي رواية ينفي الفقر قبل الطعام وبعده الفضاى  
في مسند الشهاب من رواية موسى الرضا عن آبائه متصلا باللفظ الاول وللطبراني في الاوسط من حديث ابن عباس  
الوضوء قبل الطعام وبعده مما ينفي الفقر ولأبي داود وت من حديث سلمان بركة الطعام الوضوء قبله والوضوء  
بعده وكلها ضعيفة (٢) حديث كان إذا أتى بطعام وضعه على الأرض أحمد في كتاب الزهد من رواية الحسن  
مرسلا ورواه البزار من حديث أبي هريرة نحوه وفيه مجاهد وثقه أحمد وضعه الدارقطني (٣) حديث أنس  
ما أكل رسول الله ﷺ على خوان ولا في سكرجة الحديث رواه خ (٤) حديث ربما جثا  
للآكل على ركبتيه وجلس على ظهر قدميه وربما نصب رجله اليمنى وجلس على اليسرى د من حديث عبد الله بن  
بشير في أثناء حديث أتوا تلك القصعة فالتقوا عليها فلما كثروا جثا رسول الله ﷺ الحديث وله و ن من  
حديث أنس رأته يأكل وهو مقع من الجوع وروى أبو الحسن بن المقرئ في الثمائل من حديثه كان



في هيئته وملبوسه وحركاته ( ع ) وأمره ستر الحال لتلاطفن له وهو مع ذلك متطلع إلى طلب المزيد باذل مجهوده في كل

ما يتقرب به  
العبيد والقلندري  
لا يتقيد بهيئة  
ولا يسأل بما  
يعرف من حاله  
وما لا يعرف ولا  
ينعطف إلا على  
طبيعة القلوب  
وهو رأس ماله  
والصوفي يضع  
الاشياء مواضعها  
ويدبر الاوقات  
والاحوال كلها  
بالعلم يقيم الخلق  
مقامه وقيم  
امر الحق مقامهم  
ويستر ما ينبغي  
أن يستر ويظهر  
ما ينبغي أن يظهر  
ويأتي بالامور في  
موضعها بحضور  
عقل وصحة توحيد  
وكمال معرفة  
ورعاية صدق  
واخلاص تقوم  
من المقتونين  
سموا أنفسهم  
ملازمة ولبسوا  
لبسة الصوفية  
لينسبوا بها إلى  
الصوفية وما هم  
من الصوفية بشيء  
بل هم في غرور  
وغايط يتسترون  
بلبسة الصوفية

للاكل على ركبته وجلس على ظهره قد يروى بما نصب رجله اليمنى وجلس على اليسرى وكان يقول (١) لا آكل  
متكئاً (٢) إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد والشرب متكئاً مكرره البعدة أيضاً  
ويكره الاكل نائماً ومتكئاً الا ما ينقل به من الحبوب وروى عن علي كرم الله وجهه أنه أكل كعكاً على ترس  
وهو مضطجع ويقال منبطح على بطنه والعرب قد تفعله (الخامس) أن يتنوى بأكله أن يتنوى به على طاعة  
الله تعالى ليكون مطيعاً بالآكل ولا يقصد التلذذ والتنعيم بالآكل قال إبراهيم بن شيبان منذ ثمانين سنة ما أكلت  
شيئاً لشهوتي ويمزم مع ذلك على تقليل الآكل فانه إذا أكل لأجل قوة العبادة لم تصدق نيته إلا بالآكل مادون  
الشبع فان الشبع يمنع من العبادة ولا يتنوى عليها فن ضرورة هذه النية كسر الشهوة وإيثار القناعة على الاتساع  
قال (٣) ماملاً آدمى وعاء شراً من بطنه حسب ابن آدم انميات بقمن صلبه فان لم يفعل فثالث امام واثالث  
شراب وثالث للنفس ومن ضرورة هذه النية أن لا يمد اليد إلى الطعام إلا وهو جائع فيكون الجوع أحدهم لا بد من  
تقديمه على الآكل ثم ينبغي أن يرفع اليد قبل الشبع ومن فعل ذلك استغنى عن الطيب وسياقته مدة فله الآكل  
وكيفية التدريج في التقليل منه في كتاب كسر شهوة الطعام من ربيع المهاركات (السادس) أن يرضى بالموجود  
من الرزق والحاضر من الطعام ولا يجتهد في التمتع وطلب الزيادة وانتظار الآدم بل من كرامة الخبز أن لا ينتظر  
به الآدم وقد وزد الامر بالكرام الخبز (٤) فكل ما يدوم الرمي ويقوى على العبادة فهو خير كثير لا ينبغي أن  
يستحقر بل لا ينتظر بالخبز الصلاة ان حضر وقتها اذا كان في الوقت متسع قال (٥) اذا حضر العشاء  
والعشاء فابدؤا بالعشاء وكان ابن عمر رضى الله عنهما بما سمع قراءة الامام ولا يقوم من عشاءه وهما كانت  
النفس لا تنوق إلى الطعام ولم يكن في تأخير الطعام ضرراً فالأولى تقديم الصلاة فاما اذا حضر الطعام وأقيمت  
الصلاة وكان في التأخير ما يبرد الطعام أو يمشش أمره فتقديمه أحب عند اتساع الوقت فاقته النفس أو لم تق  
لعموم الخبر ولأن القلب لا يخلو عن الالتفات إلى الطعام الموضوع وان لم يكن الجوع غالباً (السابع) أن يجتهد  
في تكثير الأيدي على الطعام ولو من أهله وولده قال (٦) اجتمعوا على طعامكم بيارك لكم فيه وقال أنس  
رضي الله عنه كان رسول الله (٧) لا يأكل وحده وقال (٨) خير الطعام ما كثرت عليه الأيدي (٩)

### ( القسم الثاني في آداب حالة الآكل )

وهو أن يبدأ بيسم الله في أوله وبالحمد لله في آخره ولو قال مع كل لقمة بسم الله فهو حسن حتى لا يشغله الشره عن  
ذكر الله تعالى ويقول مع اللقمة الأولى بسم الله ومع الثانية بسم الله الرحمن ومع الثالثة بسم الله الرحمن الرحيم  
ويجوز به ليذكر غيره ويأكل باليمنى ويبدأ بالملح ويختم به ويصغر اللقمة ويجود مضغها وما لم يبتلعها لم يمد اليد  
إلى الأخرى فان ذلك عجلة في الآكل وان لا يذم ما كولا كان (٨) لا يعيب ما كولا كان إذا أعجبه أكله  
ولا تركه وأن يأكل مما يليه الا الفاكه فان له أن يجبل يده فيها قال (٩) كل مما بليك ثم كان (١٠)

اذا قعد على الطعام استوفز على ركبته اليسرى وأقام اليمنى ثم قال أنا عبد آكل كما يأكل العبد وأفعل كما يفعل العبد  
واسناده ضعيف (١) حديث كان يقول لا آكل متكئاً من حديث أبي جحيفة (٢) حديث إنما أنا عبد آكل كما  
يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد تقدم قبله من حديث أنس بلفظ وأفعل بدل وأجلس رواه البزار من حديث  
ابن عمر دون قوله وأجلس (٣) حديث ما ملأ ابن آدم وعاء شراً من بطنه الحديث تروى وقال حسن بن من حديث  
المقداد بن معد بكرب (٤) حديث أكرموا الخبز البزار والطبراني وابن قانع من حديث عبد الله بن أم حرام باسناد  
ضعيف جداً وذكره ابن الجوزي في الموضوعات (٥) حديث اذا حضر العشاء والعشاء فابدؤا بالعشاء تقدم في  
الصلاة والمعروف وأقيمت الصلاة (٦) حديث اجتمعوا على طعامكم بيارك لكم فيه دد من حديث وحشي بن حرب  
باسناد حسن (٧) حديث أنس كان رسول الله لا يأكل وحده رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق بسند ضعيف  
(٨) حديث أنس كان لا يعيب ما كولا ان أعجبه أكله والتركه متفق عليه من حديث أبي هريرة (٩) حديث  
٧ قوله وقال (١٠) خير الطعام الخ لم يتكلم عليه العراقي لسقوطه من نسخته كما لم يذكره الشارح فليتأمل اهـ مصححه



ويؤمنون ان ضمائرهم خلصت الى الله تعالى ويقولون هذا هو الظن المراد والارتسام ( ٥ ) بمرام الشريعة رتبة العوام

والقصاصين  
الافهام المنحصرين  
في مضيق الاقتداء  
تقليد أو هذا وعين  
الاحاد والزندقة  
والابعاد فكل  
حقيقة ردتها  
الشريعة فهي  
زندقة وجمال  
هؤلاء المغرورون  
ان الشريعة حتى  
العبودية والحقيقة  
هي حقيقة العبودية  
ومن صار من أهل  
الحقيقة تقيّد  
بحقوق العبودية  
وحقيقة العبودية  
وصار مطالباً بأمور  
وزيادات لا يطالب  
بها من لم يصل إلى  
ذلك لأنه يخلع عن  
عنقه رتبة التكليف  
ويخامر باطنه  
الزيف والتحرّيف  
( أخبرنا ) أبو  
زرعة عن أبيه  
الحافظ المقدسي  
قال أنا أبو محمد  
الخطيب حدثنا أبو  
بكر بن محمد بن  
عمر قال حدثنا أبو  
بكر بن أبي داود  
قال حدثنا أحمد بن  
صالح قال حدثنا

(١) يدور على الفاكهة فقيل له في ذلك فقال ليس هو نوعاً واحداً ولا ياكل من دورة الفصصة ولا من وسط الطعام بل يأكل من استدارة الرغيف إلا إذا قل الخبز فيكسر الخبز ولا يقطع (٢) بالسكين ولا يقطع اللحم أيضاً (٣) فقد نهى عنه وقال انهشوا منه شأوا ولا يوضع على الخبز قصعة ولا غيرها إلا ما يؤكل به قال عليه السلام أكرموا الخبز فإن الله تعالى أنزله من بركات السماء ولا يمسح يده بالخبز وقال عليه السلام إذا وقعت لقمة أحدكم فليأخذها وليمط ما كان بها من أذى ولا يدعها للشيطان ولا يمسح يده بالمنديل حتى يلعق أصابعه فإنه لا يدري في أي طعامه البركة (٤) ولا ينفخ في الطعام الحار فهو منهى عنه بل يصبر إلى أن يهمل أكله ويأكل من الثمر وتراسبعا أو إحدى عشرة أو إحدى وعشرين أو ما اتفق ولا يجمع بين الثمر والنوى في طبق ولا يجمع في كفه بل يضع النواة من فيه على ظهر كفه ثم يلقها وكذا كل ماله عجم وفل وأن لا يترك ما استزله من الطعام ويطره في الفصصة بل يتركه مع الثفل حتى لا يلتبس على غيره فيأكله وأن لا يكثر الشرب في أثناء الطعام إلا إذا غص بالقمة أو صدق عطشه فقد قيل ان ذلك مستحب في الطب وأنه دباغ المعدة (وأما الشرب) فأدبه أن يأخذ الكوز بيمينه ويقول بسم الله ويشربه مصاً لا عاباً قال عليه السلام (٦) مصوا الماء مصاً ولا تعبوه عبا فإن الكباد من العب ولا يشرب قائماً ولا مضطجماً فإنه عليه السلام (٧) نهى عن الشرب قائماً وروى أنه عليه السلام (٨) شرب قائماً ولعله كان لعذر ويراعى أسفل الكوز حتى لا يقطر عليه وينظر في الكوز قبل الشرب ولا يتجشئ ولا يتنفس في الكوز بل ينحيه عن فمه بالحد ويرده بالتسمية وقد قال عليه السلام (٩) بعد الشرب الحمد لله الذي جعله عذبا فراتا برحمته ولم يجعله ملحا أجاجا بذنوبنا والكوز وكل ما يدار على القوم يدار يمينه وقد شرب رسول الله عليه السلام لبنا وأبو بكر رضي الله عنه عن شماله وأعرابي عن يمينه وعمرنا حيتة فقال عمر رضي الله عنه أعط أبا بكر فناول الأعرابي وقال لا يمين فاليمين ويشرب في ثلاثة أنفاس بحمد الله في أواخرها ويسمى الله في أوائلها ويقول في آخر النفس الأول الحمد وفي الثاني يزيد رب العالمين وفي الثالث يزيد الرحمن الرحيم فهذا قريب من عشرين أدباً في الأكل والشرب دلت عليها الأخبار والآثار

( القسم الثالث ما يستحب بعد الطعام )

كل ما يليك متفق عليه من حديث عمر بن أبي سلمة (١) حديث كان يدور على الفاكهة وقال ليس هو نوعاً واحداً من حديث عكراش بن دويب وفيه رجالت يد رسول الله عليه السلام في التطبيق فقال يا عكراش كل من حيث شئت فإنه غير لون واحد قال ت غريب ورواه حب في الضعفاء (٢) حديث النهى عن قطع الخبز بالسكين رواه حب في الضعفاء من حديث أبي هريرة وفيه نوح بن أبي مريم وهو كذاب ورواه البيهقي في الشعب من حديث أم سلمة بسند ضعيف (٣) حديث النهى عن قطع اللحم بالسكين من حديث عائشة وقال انهشوا منه شأوا قال ن منكرات من حديث صفوان بن أمية وانهشوا اللحم نهشاً وسنده ضعيف (٤) حديث إذا وقعت لقمة أحدكم فليأخذها فليمط ما كان بها من أذى ولا يدعها للشيطان ولا يمسح يده بالمنديل حتى يلعق أصابعه فإنه لا يدري في أي طعامه البركة من حديث أنس وجابر (٥) حديث النهى عن النفخ في الطعام والشراب أحمد في مسنده من حديث ابن عباس وهو عند أبي داود وت وصححه ابن ماجه إلا أنهم قالوا في الأنا وت وصححه بن حديث أبي سعيد نهى عن النفخ في الشراب (٦) حديث مصوا الماء مصاً ولا تعبوه عبا أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس بالمشط الأول ولأبي داود في المراسيل من رواية عطاء بن أبي رباح إذا شربتم فاشربوا مصاً (٧) حديث النهى عن الشرب قائماً من حديث أنس وأبي سعيد وأبي هريرة (٨) حديث أنه عليه السلام شرب قائماً متفق عليه من حديث ابن عباس وذلك من زمزم (٩) حديث كان يقول بعد الشرب الحمد لله الذي جعل الماء عذبا فراتا برحمته ولم يجعله ملحا أجاجا بذنوبنا الطبراني في الدعاء من مسند رواية أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين

٧ (قوله أكرموا الخبز الخ) لم يخرج في العرق وقد خرج الشارح عن الحكيم الترمذي وغيره فانظره اهـ مصححه

عنيسة قال حدثنا يونس بن يزيد قال قال محمد بن يحيى الزهري أخبرني حميد بن عبد الرحمن ان عبد الله بن عتبة بن مسعود حدثه قال سمعت



وان الوحي قد انقطع وانما تأخذكم الآن بما ظن من أعمالكم فمن أظهر لنا خيرا أمنا وقربنا وليس اليانا من سريره شيء الله تعالى يحاسبه في سريره ومن أظهر لنا سوى ذلك لم نأمنه وان قال سريره حسنة وعنه أيضا رضي الله عنه قال من عرض نفسه للتم فلا يلومن من أساء به الظن فاذا رأينا متهاونا بحدود الشرع مهملات للصلوات المفروضات لا يعتد بحلاوة التلاوة والصوم والصلاة ويدخل في المداخل المكروهة المحرومة نرده ولا نقبله ولا نقبل دعواه ان له سريرة صالحة (أخبرنا) شيخنا ضياء الدين أبو النجيب السمرودي اجازة عن عمر

وهو ان يمسك قبل الشبع ويلق أصابعه ثم يمسح بالمنديل ثم يغسلها ويلتقط فتات الطعام قال عليه السلام (١) من أكل ما يسقط من المائدة عاش في سعة وعوفي في ولده ويتخلل ولا يلتلع كل ما يخرج من بين أسنانه بالخلال الا ما يجمع من أصول أسنانه بالسانه أما الخرج بالخلال فبرميه وليتمضمض بعد الخلال ففيه أثر عن أهل البيت عليهم السلام وان يلحق الفصحة ويشرب ماءها ويقال من لعق الفصحة وغسلها وشرب ماءها كان له عتق رقبة وان التقط الفتات فهو راجع الى الله تعالى وان يشكر الله تعالى بقلبه على ما أطعمه فيرى الطعام نعمة منه قال الله تعالى كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا نعمة الله ومهما أكل حلالا قال الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وتزول البركات اللهم أطعمنا طيبا واستعملنا صالحا وان أكل شبهة فليقل الحمد على كل حال اللهم لا تجعله قوة لنا على معصيتك وبقرا بعد الطعام قل هو الله أحد ولا يلاف قريش ولا يقوم عن المائدة حتى ترفع أولا فان أكل طعام الغير فليدع له وليقل اللهم أكثر خيريه وبارك له فيما رزقته وبسر له أن يفعل فيه خيرا وقنه بما أعطيته واجعلنا وياؤه من الشاكرين وان أفطر عند قوم فليقل أفطر عندكم الصائمون وأكل طعامكم الأبرار وصلت عليكم الملائكة وليكثر الاستغفار والحزن على أكل من شبهة ليطفىء بدموعه وحزنه حر النار التي تعرض لها لقوله عليه السلام (٢) كل لحم نبت من حرام فالنار أولى به وليس من يأكل ويبكى كمن يأكل ويلهو (٣) وليقل اذا أكل لبنا اللهم بارك فيما رزقنا وزدنا منه فان أكل غيره قال اللهم بارك لنا فيما رزقنا وارزقنا خيرا منه فذلك الدعاء مما خص به رسول الله عليه السلام الابن لعموم نفعه ويستحب عقيب الطعام أن يقول الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وكفانا وآوانا سيدنا ومولانا يا كافي من كل شيء ولا يكفي منه شيء أطعمت من جوع وآمنت من خوف فلاك الحرأريت من يتم وهديت من ضلالة وأغنيت من عيلة فلاك الحمد جدا كثيرا دائما طيبا نافعا مباركا فيه كما أنت أهله ومستحقه اللهم أطعمتنا طيبا فاستعملنا صالحا واجعله عوناً لنا على طاعتك ونعوذ بك أن نستعين به على معصيتك وأما غسل اليدين بالاشنان فكيفيته أن يحمل الاشنان في كفه اليسرى ويغسل الاصابع الثلاث من اليد اليمنى أولا ويضرب اصابعه على الاشنان اليابس فيمسح به شفتيه ثم ينعم غسل القم باصبعه ويدلك ظاهر أسنانه وباطنها والحنك واللسان ثم يغسل أصابعه من ذلك بالماء ثم يدلك ببقية الاشنان اليابس اصابعه ظهر او بطناً ويستغنى بذلك عن إعادة الاشنان الى القم وإعادة غسله

### (الباب الثاني فيما يزيد بسبب الاجتماع والمشاركة في الاكل وهي سبعة)

(الاول) أن لا يتعدى بالطعام ومعه من يستحق التقديم يكبر سن أو زيادة فضل الا أن يكون هو المتبوع والمقتدى به فحينئذ ينبغي أن لا يطول عليهم الانتظار اذا اشربوا للأكل واجتمعوا له (الثاني) أن لا يسكتوا على الطعام فان ذلك من سيرة العجم ولكن يتكلمون بالمعروف ويتحدثون بحكايات الصالحين في الاطعمة وغيرها (الثالث) أن يرفق برفيقه في القصعة فلا يقصد أن يأكل زيادة على ما يأكله فان ذلك حرام ان لم يكن موافقا لرضا رفيقه مهما كان الطعام مشتركا بل ينبغي أن يقصد الا يثار ولا يأكل تمرتين في دفعة الا اذا فعلوا ذلك أو استأذنهم فان

(١) حديث من أكل ما سقط من المائدة عاش في سعة وعوفي في ولده أبو الشيخ في كتاب الثواب من حديث جابر بلفظ أمن من الفقر والبرص والجذام وصرف عن ولده الحق وله من حديث الحجاج بن علاط أعطى سعة من الرزق ووقى في ولده وكلاهما منكر جدا (٢) حديث كل لحم نبت من حرام فالنار أولى به هو في شعب الايمان من حديث كعب بن عجرة بلفظ سحت وهو عندت وحسنه بلفظ لا يربو لحم نبت من سحت الا كانت النار أولى به (٣) حديث القول عند أكل اللبن اللهم بارك لنا فيما رزقنا وزدنا منه دت وحسنه وه من حديث ابن عباس اذا أكل أحدكم طعاما فليقل اللهم بارك لنا فيه وأطعمنا خيرا منه ومن سقاه الله لبنا فليقل اللهم بارك فيه وزدنا منه

### (الباب الثاني فيما يزيد بسبب الاجتماع والمشاركة في الاكل)



يصلون إلى ترك  
الحركات من باب  
البر والتقوى إلى  
الله تعالى فقال  
الجنيد إن هذا  
قول قوم تكلموا  
بأسقاط الأعمال  
وهذه عندي  
عظيمة والذي  
يسرق ويـزني  
أحسن حالا من  
الذي يقول هذا  
وإن العارفين بالله  
أخذوا الأعمال  
عن الله واليه  
يرجعون فيها ولو  
بقيت ألف عام لم  
أنقص من أعمال  
البرذرة إلا أن  
يحال بي دونها  
وأما لاكد في  
معرفة أقوى  
لحالي ومن جملة  
أولئك قوم  
يقولون بالحلول  
ويزعمون أن  
الله تعالى يحل  
فيهم ويحل في  
أجسام يصطفها  
ويسبق لأفهامهم  
معنى من قول  
النصارى في  
اللاهوت  
والناسوت  
\* ومنهم من  
تستريح النظر إلى

قال رفيقه نشطه ورغبه في الأكل وقال له كل ولا يزيد في قوله كل على ثلاث مرات فإن ذلك الحاح وإفراط  
\* كان رسول الله ﷺ (١) إذا خوطب في شيء ثلاثا لم يراجع بعد ثلاث وكان ﷺ (٢) يكرر الكلام  
ثلاثا فليس من الأدب الزيادة عليه فاما الخاف عليه بالاكل فممنوع قال الحسن بن علي رضي الله عنهما الطعام  
أهون من أن يخاف عليه (الرابع) أن لا يحوج رفيقه إلى أن يقول له كل قال بعض الأدباء أحسن ألاكلين  
أكل من لا يحوج صاحبه إلى أن يتفقده في الأكل وحمل عن أخيه مؤنة القول ولا ينبغي أن يدع شيئا مما يشبهه  
لأجل نظر الغير إليه فإن ذلك تصنع بل يجري على المعتاد ولا ينقص من عادته شيئا في الوحدة ولكن يعود نفسه  
حسن الأدب في الوحدة حتى لا يحتاج إلى التصنع عند الاجتماع فم لو قال من أكله إشارا لأخوانه ونظرا لهم  
عند الحاجة إلى ذلك فهو حسن وإن زاد في الأكل على نية المساعدة وتحريك نشاط القوم في الأكل فلا بأس  
به بل هو حسن وكان ابن المبارك يقدم فاخر الرطب إلى إخوانه ويقول من أكل أكثر أعطيته بكل خواة  
درهما وكان يعد النوى ويعطي كل من له فضل نوى بعدده دراهم وذلك لدفع الحياء وزيادة النشاط في الاندباط  
\* وقال جعفر بن محمد رضي الله عنهما أحب إخواني إلى أكثرهم أكلا وأعظمهم لقمة وأتقاهم على من يحوجني  
إلى أمره في الأكل وكل هذا إشارة إلى الجري على المعتاد وترك التصنع وقال جعفر رحمه الله أيضا تدببن  
جودة محبة الرجل لأخيه بجودة أكله في منزله (الخامس) أن غسل اليد في الطست لا بأس به وله أن يتختم فيه  
إن أكل وحده وإن أكل مع غيره فلا ينبغي أن يفعل ذلك فإذا قدم الطست إليه غيره لإكراما له فليقبله واجتمع  
أنس بن مالك وثابت البناني رضي الله عنهما على طعام فقدم أنس الطست إليه فامتنع ثابت فقال أنس إذا أكرمتك  
أخوك فاقبل كرامته ولا تردّها فانما يكرم الله عز وجل وروى أن هرون الرشيد دعاه بأبا معاوية الضرير فصب  
الرشيد على يده في الطست فلما فرغ قال يا أبا معاوية اتدري من صب على يدك فقال لا قال صبه أمير المؤمنين فقال  
يا أمير المؤمنين إنما أكرمت العلم واجلمته فأجلك الله وأكرمتك كما جللت العلم وأمله ولا بأس أن يجتمعوا  
على غسل اليد في الطست في حالة واحدة فهو أقرب إلى التواضع وابتعد عن طول الانتظار فأن لم يفعلوا فلا ينبغي  
أن يصب ماء كل واحد بل يجمع الماء في الطست قال ﷺ (٣) اجتمعوا وضوءكم جمع الله شملكم قيل إن المراد  
به هذا \* وكتب تميم بن عبد العزيز إلى الأدهار لا يرفع الطست من بين يدي قوم إلا ملأه ولا تشبهوا بالعجم  
وقال ابن مسعود اجتمعوا على غسل اليد في طست واحد ولا تسندوا بسنة الأعاجم والخدام الذي يصب الماء  
على اليد كره بعضهم أن يكون قائما وأحب أن يكون جالسا لأنه أقرب إلى التواضع وكره بعضهم جلوسه فروى  
أنه صب الماء على يد واحد خادما جالسا فقام المصبوب عليه فقيل له لم قت فقال أحدا لا بد وأن يكون قائما وهذا  
أولى لأنه أيسر لأهل الغسل وأقرب إلى تواضع الذي يصب وإذا كان له نية فيه فتمكينه من الخدمة ليس  
فيه تكبر فإن العادة جارية بذلك في الطست إذا سبعة آداب أن لا يزق فيه وأن يقدم به المتبوع وأن يقبل  
الاكرام بالتقديم وأن يداري منة وأن يجتمع فيه جماعة وأن يجمع الماء فيه وأن يكون الخادم قائما وأن يبعث  
الماء من فيه ويرسله من يده برفق حتى لا يرش على الفراش وعلى أصحابه وليصب صاحب المنزل بنفسه الماء على  
يد ضيفه هكذا فعل مالك بالشافعي رضي الله عنهما في أول نزوله عليه وقال لا يروك ما رأيت مني غداة الضيف  
فرض (السادس) أن لا ينظر إلى أصحابه ولا يراقب أكلهم فيستحيون بل يغض بصره عنهم ويشغل بنفسه  
ولا يمسك قبل إخوانه إذا كانوا يحتمشون الأكل بعده بل يمد اليد ويقبضها ويتناول قليلا قليلا إلى أن

(١) حديث كان إذا خوطب في شيء ثلاثا يراجع بعد ثلاث أحمد من حديث جابر في حديث طويل ومن حديث  
أبي حنيفة أيضا وإسنادهما حسن (٢) حديث كان يكرر الكلمة ثلاثا من حديث أنس كان يعيد الكلمة  
ثلاثا (٣) حديث اجتمعوا وضوءكم جمع الله شملكم رواه الترمذي في مسند الشاميين من حديث أبي هريرة بإسناد  
لا بأس به وجعل ابن طاهر مكان أبي هريرة إبراهيم وقال إنه معضل وفيه نظر

المستحسنات إشارة إلى هذا الوهم ويتخيل له أن من قال كلمات في بعض غلباته كان مضمرا الشيء مما زعموه مثل قول الخلاج أنا الحق



تعالى وهو كذا  
ينبغي أن يعتقد في  
قول الحلاج ذلك  
ولو علمنا أنه ذكر  
ذلك القول مضمراً  
الشيء من الحلول  
رددناه كما نرددهم  
وقد أتانا رسول  
الله ﷺ بشريعة  
بيضاء نقية يستقيم  
بها كل معوج  
وقد دللنا عقولنا  
على ما يجوز وصف  
الله تعالى به وما لا  
يجوز والله تعالى  
منزه أن يحل به  
شيء أو يحل به  
حتى لعل بعض  
المفتونين يكون  
عنده ذكاء وفطنة  
غريزة ويكون  
قد سمع كلمات  
تعلقت بباطنه  
فيتألف له في فكره  
كلمات ينسبها إلى  
الله تعالى وإنها  
مكاملة الله تعالى  
إياه مثل أن يقول  
قال لي وقلت له  
وهذا رجل أما  
جاهل بنفسه  
وحديثها جاهل  
بربه وبكيفية  
المكاملة والمحادثة  
وأما عالم بطلان  
ما يقول يحمله هواء على الدعوى بذلك ليوم انه ظفر

يستوفون كان قليل الأكل توقف في الابتداء وقلل الأكل حتى إذا توسعوا في الطعام أكل معهم أخيراً  
فقد فعل ذلك كثير من الصحابة رضي الله عنهم فإن امتنع لسبب فليعتذر إليهم دفعا للنجلة عنهم (السابع) أن  
لا يفعل ما يستفد به غيره فلا ينفذ يده في القصعة ولا يقدم اليها رأسه عند وضع اللقمة فيه وإذا أخرج شيئاً  
من فيه صرف وجهه عن الطعام وأخذه بيده ولا يغمس اللقمة الدسمة في الخل ولا الخل في الدسومة فقد  
يكرهه غيره واللقمة التي قطعها بسنه لا يغمس بقيتها في المرقة والخل ولا يتكلم بما يذكر المستفترات

### (الباب الثالث في آداب تقديم الطعام إلى الإخوان الزائرين)

تقديم الطعام إلى الإخوان فيه فضل كثير قال جعفر بن محمد رضي الله عنهما إذا قدمتم مع الإخوان على المائدة  
فأطيلوا الجلوس فإنها ساعة لا تحسب عليكم من أعماركم وقال الحسن رحمه الله كل نفقة ينفقها الرجل على  
نفسه وأبويه فن دونهم يحاسب عليها البتة إلا نفقة الرجل على إخوانه في الطعام فإن الله يستحي أن يسأله عن  
ذلك هذا مع ما ورد من الأخبار في الإطعام قال ﷺ (١) لا تزال الملائكة تصلي على أحدكم ما دامت مائدته  
موضوعة بين يديه حتى ترفع وروى عن بعض علماء خراسان أنه كان يقدم إلى إخوانه طعاماً كثيراً  
لا يقدر على أكل جميعه وكان يقول بلغنا عن رسول الله ﷺ (٢) أنه قال إن الإخوان إذا رفعوا أيديهم عن  
الطعام لم يحاسب من أكل فضل ذلك فأنا أحب أن أستهكر مما أقدمه إليكم لنأكل فضل ذلك في الخبر (٣)  
لا يحاسب العبد على ما يأكله مع إخوانه وكان بعضهم يكثر الأكل مع الجماعة لذلك ويقال إذا أكل وحده  
وفي الخبر (٤) ثلاثة لا يحاسب عليها العبد أكلة السحور وما أظطر عليه وما أكل مع الإخوان وقال رضي الله  
عنه لأن أجمع إخواني على صاع من طعام أحب إلي من أن اعتق رقبة وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول من كرم  
المرء طيب زاده في سفره وبذله لأصحابه وكان الصحابة رضي الله عنهم يقولون الاجتماع على الطعام من مكارم  
الأخلاق وكانوا رضي الله عنهم يجتمعون على قراءة القرآن ولا يفرقون إلا عن ذواق وقيل اجتماع الإخوان  
على الكفاية مع الانس والالفة أنس هو من الدنيا وفي الخبر (٥) يقول الله تعالى للعبد يوم القيامة يا ابن آدم جئت  
فلم تطعمني فيقول كيف أطعمتك وانت رب العالمين فيقول جاع أخوك المسلم فلم تطعمه ولو أطعمته كنت أطعمتني  
وقال ﷺ (٦) إذا جاءكم الزائر فأكروهه وقال ﷺ (٧) أن في الجنة غرفاً يرى ظاهرها من باطنها وباطنها

### (الباب الثالث في تقديم الطعام إلى الإخوان الزائرين)

(١) حديث لا تزال الملائكة تصلي على أحدكم ما دامت مائدته وموضوعة بين يديه حتى ترفع الطبراني في الأوسط  
من حديث عائشة بسند ضعيف (٢) حديث أن الإخوان إذا رفعوا أيديهم عن الطعام لا يحاسب من أكل  
من فضل ذلك الطعام لم أنف له على أصل (٣) حديث لا يحاسب العبد بما يأكله مع إخوانه هو في الحديث  
الذي بعده بمعناه (٤) حديث ثلاثة لا يحاسب عليها العبد أكلة السحور وما أظطر عليه وما أكل مع الإخوان  
الأزدي في الضعفاء من حديث جابر ثلاثة لا يستلون عن النعيم الصائم والمتسحر والرجل يأكل مع ضيفه  
أورده في ترجمة سليمان بن داود الجوزي وقال فيه منكر الحديث ولا ي منصور الديلمي في مسند الفردوس  
نحوه من حديث أبي هريرة (٥) حديث يقول الله للعبد يوم القيامة يا ابن آدم جئت فلم تطعمني الحديث م  
من حديث أبي هريرة باقظ استطعمتك فلم تطعمني (٦) حديث إذا جاءكم الزائر فأكروهه الخرائطي في  
مكارم الأخلاق من حديث أنس وهو حديث منكر قاله ابن أبي حاتم في العلل عن أبيه (٧) حديث إن  
في الجنة غرفاً يرى باطنها من ظاهرها وظاهرها من باطنها هي لمن أزال الكلام وأطعم الطعام وصلى بالليل والناس  
نيام من حديث علي وقال غريب لا تعرفه إلا من حديث عبيد الرحمن بن اسحاق وقد تكلم فيه من قبل  
حفظه



بشيء وكل هذا ضلال ويكون سبب فجرته على هذا ما سمع من كلام بعض المحققين مخاطبات ( ٩ ) وردت عليهم بعد طول

معاملات لهم  
ظاهرة وباطنة  
وتسهم بأصول  
القوم من صدق  
التقوى وكال  
الزهد في الدنيا  
فلما صفت  
أسرارهم  
تشككت في  
سرايرهم  
مخاطبات موافقة  
للكتاب والسنة  
فنزلت بهم تلك  
المخاطبات عند  
استغراق السرائر  
ولا يكون ذلك  
كلما يسمعون  
بل كحديث في  
النفس يحدونه  
برؤية موافقا  
للكتاب والسنة  
مفهوما عند أهله  
موافقا للعالم  
ويكون ذلك  
مناجاة لسرائرهم  
ومناجاة سرايرهم  
لأبائهم فيثبتون  
أنفوسهم مقام  
العبودية ولولا هم  
الربوبية فيضيفون  
ما يحدونه إلى  
أنفوسهم وإلى  
مولاهم وهم مع  
ذلك عالمون بأن  
ذلك ليس كلام

من ظاهرها هي لمن الآن الكلام وأطعم الطعام وصلى بالليل والناس نيام وقال ﷺ (١) خيركم من أطعم الطعام وقال ﷺ (٢) من أطعم أخاه حتى يشبعه وسقاه حتى يرويه بعده الله من النار بسبع خنادق ما بين كل خندقين مسيرة خمسمائة عام (وأما آدابه) فبعضها في الدخول وبعضها في تقديم الطعام أما الدخول فليس من السنة أن يقصد قوما متربصا لوقت طعامهم فيدخل عليهم وقت الأكل فإن ذلك من المفاجأة وقد نهى عنه قال الله تعالى لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه يعني منتظرين حينه ونصحه وفي الخبر (٣) من مشى إلى طعام لم يدع إليه مشى فاسقا وأكل حراما ولكن حق الداخل إذا لم يتربص واتفق أن صادفهم على طعام أن لا يأكل ما لم يؤذن له فاذا قيل له كل نظرفان علم أنهم يقولونه على محبة لمساعدته فليساعد وان كانوا يقولونه حياء منه فلا ينبغي أن يأكل بل ينبغي أن يتعلل أما إذا كان جائعا فقصده بعضا أو كله ليطعمه ولم يتربص به وقت أكله فلا بأس بقصد رسول الله ﷺ (٤) وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما منزل أبي الهيثم ابن التيهان وأبي أيوب الأنصاري لأجل طعام يأكلونه وكانوا جياعا والدخول على مثل هذه الحالة أمانة لذلك المسلم على حيازة ثواب الاطعام وهي عادة السلف وكان عون بن عبد الله المسعودي له ثلاثمائة وستون صديقا يدور عليهم في السنة وآخر ثلاثون يدور عليهم في الشهر وآخر سبعة يدور عليهم في الجمعة فكان آخرهم معلومهم بدلا عن كسبهم وكان قيام أولئك بهم على قصد التبرك عبادا لهم فإن دخل ولم يجد صاحب الدار وكان واثقا بصداقته عالما بفرحه إذا أكل من طعامه فله أن يأكل بغير إذنه إذ المراد من الاذن الرضا لا سيما في الاطعمة وأمرها على السعة فرب رجل يصرح بالاذن ويحلف وهو غير راض فأكل طعامه مكروه ورب غائب لم يأذن وأكل طعامه محبوب وقد قال تعالى - أو صديقكم - ودخل رسول الله ﷺ (٥) دار بريرة وأكل طعامها وهي غائبة وكان الطعام من الصدقة فقال باغت الصدقة محلها وذلك لعلمه بسرورها بذلك ولذلك يجوز أن يدخل الدار بغير استئذان اكتفاء بعلمه بالاذن فإن لم يعلم فلا بد من الاستئذان أولا ثم الدخول وكان محمد بن واسع وأصحابه يدخلون منزل الحسن فيأكلون ما يجدون بغير إذن وكان الحسن يدخل ويرى ذلك فيسر به ويقول هكذا كنا وروى عن الحسن رضي الله عنه أنه كان قائما يأكل من متاع يقال في السوق يأخذ من هذه الجونة تينة ومن هذه قسبة فقال له هشام ما بذلك يا أبا سعيد في الورع تأكل متاع الرجل بغير إذنه فقال بالكعب ائبل على آية الأكل فتلا إلى قوله تعالى - أو صديقكم - فقال فمن الصديق يا أبا سعيد قال من استروحت إليه النفس واطمأن إليه القلب ومشى قوم إلى منزل سفيان الثوري فلم يجدوه ففتحوا الباب وأنزلوا السفرة وجعلوا يأكلون فدخل الثوري وجعل يقول ذكر تموني أخلاق الساف هكذا كانوا وزار قوم بعض التابعين ولم يكن عنده ما يقدمه إليهم فذهب إلى منزل بعض أخوانه فلم يصادفه في المنزل فدخل فنظر إلى قدر قد طبخها وإلى خبز

(١) حديث خيركم من أطعم الطعام أحمد والحاكم من حديث صهيب وقال صحيح الاسناد (٢) حديث من أطعم أخاه حتى يشبعه وسقاه حتى يرويه بعده الله من النار سبع خنادق ما بين كل خندقين مسيرة خمسمائة عام الطبراني من حديث عبد الله بن عمر وقال ابن حبان ليس من حديث رسول الله ﷺ وقال الذهبي غريب منكر (٣) حديث من مشى إلى طعام لم يدع إليه مشى فاسقا وأكل حراما من حديث عائشة نحوه وضعفه ولأبي داود من حديث ابن عمر من دخل على غير دعوة دخل سارقا وخرج مغيرا أسناده ضعيف (٤) حديث قصده رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما منزل أبي الهيثم بن التيهان وأبي أيوب الأنصاري لأجل طعام يأكلونه أما قصة أبي الهيثم فرواها ت من حديث أبي هريرة وقال حسن غريب صحيح والنسخة عندهم لكن ليس فيها ذكر لأبي الهيثم وإنما قال رجل من الأنصار وأما حديث قصده منزل أبي أيوب فرواها الطبراني في المعجم الصغير من حديث ابن عباس بسند ضعيف (٥) حديث دخل رسول الله ﷺ دار بريرة وأكل طعامها وهي غائبة وكان من الصدقة فقال باغت الصدقة مكانها متفق عليه من حديث عائشة أهدى لبريرة لحم

( ٢ - (أحياء) - ثاني ) والله وإنما هو علم حادث أحدثه الله في بواطنهم فطريق الأصحاء في ذلك الفراء



إلى الله تعالى من  
تعالى نسبة  
الحادث إلى المحدث  
لأن نسبة الكلام إلى  
المتكلم ليس بها  
عن الزيد  
والتحريف  
ومن أوائل قوم  
يؤمنون أنهم  
يفرقون في بحار  
التوحيد ولا يثبتون  
ويفسحون  
لنفوسهم حركة  
وأعلا يزعمون  
أنهم مجبورون  
على الأشياء وإن  
لا أهل لهم مع فعل  
الله ويستسلمون  
في المعاصي وكل  
ما يدعو النفس  
إليه ويركعون  
إلى البطالة ودرام  
الغفلة والاشتغال  
بالق والخروج من  
الملة وترك الحدود  
والاحكام والحلال  
والحرام (وفد  
سئل) سهل عن  
رجل يقول أنا  
كالباب لا أتحرك  
إلا إذا حركت  
قال هذا لا يقوله إلا  
أحد رجلين إما  
صديق أو زنديق  
لأن الصدق  
يقول هذا القول

إشارة إلى أن أقوام الأشياء بالله مع أحكام الأصول

كل ما حدث فهو منهم حتى إذا برأت صاحبهم من الحرام  
قد خبزه وغير ذلك لحمله كله تقدمه إلى أصحابه وقال كلوا الجوارب المنزل فلم ير شيئا فقبل له قد أخذ فلان فقال  
قد أحسن فلما لهية قل يا أخى إن عادوا فقد فهد آداب لدخول (وأما آداب "تقديم") فترك التكلف أولا  
وتقديم ما حضر فإلا يحضر شيء ولم يملك فلا يستقرض لأجل ذلك فيشوش على نفسه وإن حضره ما هو محتاج  
إليه لقوته ولم تسمح نفسه بالتقديم فلا ينبغي أن يقدمه دخل بعضهم على زاهد وهو يأكل فقال لولا أنى أخذته  
بدين لأطعمتك منه وقال بعض السلف في تفسير التكلف أن تطعم أخاك ما لا تأكله أنت بل تقصد زيادة  
عليه في الجودة والقيمة وكان الفضيل يقول إنما تقاطع الناس بالكفاف يدنو أحدهم أخاه فيتكاف له فيقطعه  
عن الرجوع إليه وقال بعضهم ما أبالي بمن أتاني من أخواني فاني لا أتكاف له إنما أقرب ما عندي لو تكلفت له  
أكرهت مجيئه ولعلته وقال بعضهم كنت أدخل على أخ لي فيتكاف لي ففأنا له لئلا أكل وحدي هذا ولا  
أنفأ بالما إذا اجتمعنا أكلناه فما أن تقطع هذا التكلف أو تقطع المحبة تقطع التكلف ودام اجتماعنا أبدا به من  
التكلف أن يقدم جميع ما عنده فيجفف بهياله ويؤذي نفسه بهم روى أن رجلا دعا عليا رضي الله عنه فقال على  
أجيبك على ثلاث شرائط لا تدخل من السوق شيئا ولا تدخر ما في البيت ولا تجحف به إليك وكان بعضهم يقدم  
من كل ما في البيت فلا يترك نوعا إلا ويحضر شرا منه وقال بعضهم (١) دخلنا على جابر بن عبد الله فقدم علينا خبزا  
ولا وقال لولا أن نهيئنا عن التكلف لتكلفت لكم وقال بعضهم إذا قصدت الزيارة تقدم ما حضر. إن استشرت  
فلا تبق ولا تذر وال سلمان أمرنا رسول الله ﷺ أن لا تتكلف للضيف ما ليس عندنا وإن تقدم إليه  
ما حضرنا وفي حديث يونس النبي ﷺ أنه زاره فخراته فقدم بهم كسرا وجوز طم بئلا كان يزوره ثم قال لهم  
كلوا لولا أن الله لعن المتكلمين لتكلفت لكم ومن أنس بن مالك رضي الله عنه وشيخه من أصحابه أنهم كانوا  
يقدمون ما حضر من الكسر اليابس والمشف لتمر ويؤثرون لا يدري أيهما أقيم وزرا رأى ينفذ ما تقدم إليه أو  
الذي يحضر ما عنده ن يقدمه (الأدب الذي) هو المزور أن لا يتحرج ولا يتحكم بشيء يعينه فربما يشق على  
المازور إحضاره فأنخيره أخوه بين طائير فينحني أسرها عليه كدالك السنة في الخبر (٢) أنه ما خير رسول الله  
ﷺ بين شيئين إلا اختار أسرها روى أن عمار بن أبي وائل أنه قال مضيت مع صاحب لي نورا سلمان  
فقدم إلينا خبر شعير ومناجا جريشا فقال صاحبي لو كان في هذا الماح سدر كان أطيب نخرج سلمان  
فمن طهرته وأخذ سدرنا فلما كانا قال صاحبي الحمد لله الذي قنع بما رزقنا قل سلمان لو قنعت  
بما رزقت لم تكن تطرق مرهونة فلما إذا توهم تضر ذلك على أريد أو كراهته له عار علم أنه يسر باقراحه  
ويتيسر عليه ذلك فلا يكبره له الاقتراح فعل الشافعي رضي الله عنه ذلك مع لوفرائي إذ كان في زلا  
عنده بغداد وكان لوفرائي يكسب كل يوم رقعة بها يصبغ من الألوان يسلمها إلى الجارية  
فأخذ الشافعي الرقعة في بعض الأيام وألقى بها نونا آخر بخضه فلما رأى لوفرائي ذلك اللون  
فقال النبي ﷺ هو لها صدقة ولد ددية وإنما قوله بلغت محال الله في الشاة التي أعطيتها لسبية من الصدقة وهو  
متفق عليه أيضا من حديث أم عطية (١) حديث دخلنا على جابر بن عبد الله فقدم إلينا خبزا فخرا قال لولا  
أنهينا عن التكلف لتكلفت لكم روى أحمد دون قوله لولا أنهينا وهي من حديث سلمان الفارسي وسأني  
بعده وكلاهما ضيف وللبخاري عن عمر بن الخطاب مهينا عن التكلف (٢) حديث سلمان أمرنا رسول الله  
ﷺ أن لا تتكلف للضيف ما ليس عندنا وأد تقدم إليه ما حضرنا الخراطى في مكارم الأخلاق ولا حد لولا  
أن رسول الله ﷺ نهانا أن نؤلا أن نهيئنا أن يتكلف أحدا لصاحبه تكلفا لك وللطبراني نهانا رسول الله  
ﷺ أن تتكلف للضيف ما ليس عندنا (٣) حديث ما خير رسول الله ﷺ بين شيئين إلا اختار أسرها  
متفق عليه من حديث عائشة رزاد ما لم يكن إنما ولم يذكر ما في بعض طرقه



عن الدين وروحه  
فاما من كان  
معتقدا للحلال  
والحرام والحدود  
والاحكام معتقدا  
بالمعصية اذا  
صدرت منه  
معتقدا وجوب  
التوبة منها فهو  
سلم صحيح وان  
كان تحت القصوى  
بما يركن اليه من  
البطالة ويترشح  
يهوى النفس للحد  
الاسفار والتردد  
في البلاد متوصلا  
إلى تناول اللذات  
والشهوات غمها  
تمسك بشيخ  
رؤبه ويهمله  
ويصره بعيب  
ما هو فيه والله  
الموفق

(الباب العاشر  
في شرح رب  
المشيخة) ورد  
في الخبر عن  
رسول الله ﷺ  
والذي نفس محمد  
بيده لئن شتم  
لأقسم لكم  
أن أحب عباد  
الله تعالى إلى الله  
الذين يحيون  
الله إلى عباده  
ويحيون عام

أنكر وقال ما أمرت بهذا فمرحت عليه الرقة ما حقا فها خط الشافعي فلما وقعت عينه على خبائه فرح بذلك  
وأعتق الجارية سرورا باقتراح الشافعي عليه وقال أبو بكر الكتاني دخلت على السري فجاء بفتيت وأخذ يعمل  
نصفه في القدح فقلت له أي شيء تعمل وأنا أشربه كله في مرة واحدة فضحك وقال هذا أفضل لك من حبة وقال  
بعضهم الأكل على ثلاثة أنواع مع الفقر بالأيثار ومع الإخوان بالانديساط ومع أبناء الدنيا بالادب (الادب  
الثالث) أن يشتري المزور أخاه الزور ويقتسم منه الاقتراح مهما كانت نفسه طيبة بفعل ما يقترح فذلك حسن  
وفيه أجر وفضل جزيل قال رسول الله ﷺ (١) من صادف من أخيه شهوة غفرت له ومن سر أخاه المؤمن فقد  
سرا الله تعالى وقال ﷺ (٢) فيما رواه جابر من لاذ أخاه بما يشتري كتب الله له ألف ألف حسنة ومحى عنه  
ألف ألف سيئة ورفق له ألف ألف درجة وأطعمه الله من ثلاث جنات جنة الفردوس وجنة عدن وجنة الخلد  
(الادب الرابع) أن لا يقول أهل لقدم لك طعنا بل ينبغي أن يقدم أن كان قال الثوري إذا زارك أخوك  
ولا تمل له أنا كل أو أقدم إليك ولكن قدم فإن أكل والأطراف وان كان لا يريد أن يطعمهم طعنا فلا ينبغي  
أن يظهرهم عليه أو يصفه لهم قال الثوري إذا أردت أن لا تطعم عينا فأكله فلا يحدتهم به ولا يرونه معك  
وقال بعض الصوفية إذا دخل عليكم الفقراء فتدبروا إليهم طامسا وإذا دخل الفقهاء فسلوهم مسألة فإذا دخل  
القرام فدبروهم على المحراب.

#### (الباب الرابع في آداب الصيافة)

ومظان الآداب فيها سنة النبوة أو لا ثم لا جاية ثم الحضور ثم تقديم طعام ثم لا كل ثم الانصرف (ولندم  
على شرحها) ارشاد الله تعالى فتبيلة صيافة (٣) لا تتكلموا للضيف فتبغضوه فإنه من  
أبغض الضيف فقد أبغض الله ومن أبغض الله أبغضه الله وقال ﷺ (٤) لا خير فيمن لا يضيف ومر  
رسول الله ﷺ (٥) برجاءه أبل وبقر كثير فلم يضيفه ومر بامرأة لها شويهات فذبحت له فقال  
ﷺ انظروا إليهم ما أتوا من الأخلاق يريد أن يشاء أن ينجح خادما حسنا فقل له وقال أبو رافع مولى  
رسول الله ﷺ أنه نزل به ﷺ (٦) ضيف فقال قل لفلان اليهودي نزل في ضيف فأسألتني شيئا من  
الديق إلى رجب فقال لا ردي والله ما أسفنه إلا برهن فأخبرته فقال والله أني لأمين في السماء أمين  
في الأرض ونوأسألتني فاذنوب دعي وارهنه عنده وكان إبراهيم الخليل صلوات الله عليه وسلامه

(١) حديث من صادف من أخيه شهوة غفرت له ومن سر أخاه المؤمن فقد سرائ الله عز وجل الزارو للطبراني من  
حديث أبو الدرداء مر رافع من أخيه شهوة غفرت له قال ابن الجوزي حديث موضوع وروى ابن حبان والعقبلي  
في الضعفاء من حديث أبي بكر الصديق من سر مؤمنا بماسرته الحديث قال العقيلي باطل لأصله (٢) حديث  
جابر من لاذ أخاه بما يشتري كتب الله له ألف ألف حسنة الحديث ذكره ابن الجوزي في الموضوعات من رواية  
محمد بن نعيم عن ابن الزبير عن جابر وقال أحمد بن حنبل هذا باطل كذب.

#### (الباب الرابع في آداب الصيافة)

(٣) حديث لا تكلفوا للضيف فتبغضوه فإنه من أبغض الضيف فقد أبغض الله ومن أبغض الله أبغضه الله  
أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق من حديث سلمان لا يتكلمن أحد لضيفه ما لا يقدر عليه وفيه محمد بن الفرج  
الأزرق متكلم فيه (٤) حديث لا خير فيمن لا يضيف أحمد من حديث عقبة ابن عامر وفيه ابن طيبة  
(٥) حديث مر رسول الله ﷺ برجل له أبل وبقر كثيرة فلم يضيفه ومر بامرأة لها شويهات فذبحت  
له الحديث الخرائطي في مكارم الأخلاق من رواية أبي الماهل مرسلا (٦) حديث أبي رافع أنه نزل برسول الله  
ﷺ ضيف فقال قل لفلان اليهودي نزل في ضيف فأسألتني شيئا من الديق إلى رجب الحديث رواه الحق  
ابن راهويه في مسنده والخرائط في مكارم الأخلاق وابن مردويه في التفسير بإسناد ضعيف

الله إلى الله ويحيون على الأرض بالنصيحة وهذا الذي ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم هو رتبة المشيخة والدعوة إلى



الله تعالى لأن الشيخ  
طريق الصوفية  
ونبابة النبوة في  
الدعاء الى الله فأما  
وجه كون الشيخ  
يجب الله الى  
عباده فلأن  
الشيخ يسلك  
بالمريد طريق  
الاقتداء برسول  
الله ﷺ ومن  
صح اقتداؤه  
وابتاعه أحبه الله  
تعالى قال الله  
تعالى قل ان كنتم  
تحبون الله  
فاتبعوني يحبكم  
الله ووجه كونه  
يجب عباد الله  
تعالى إليه أنه  
يسلك بالمريد  
طريق التزكية  
وإذا تزكت النفس  
انجلى مرآة القلب  
وانعكست فيه  
أنوار العظمة  
الالهية ولا ح فيه  
جمال التوحيد  
وانجذبت أحداق  
البصيرة الى مطالعة  
أنوار جلال التقدم  
ورؤية الكمال  
الازلي فأحب العبد  
ربه لا محالة وذلك  
ميراث التزكية  
قال الله تعالى قد  
أفاح من زكاهما

إذا أراد أن يأكل خرج ميلاً أو ميلين يلتبس من يتعدى معه وكان يكنى أبا الضيفان وصدق نيته فيه دامت  
ضيافته في مشهده إلى يومنا هذا فلا تنقض ليلة إلا ويأكل عنده جماعة من بين ثلاثة إلى عشرة إلى مائة وقال قوام  
الموضع أنه لم يخل إلى الآن ليلة عن ضيف وستر رسول الله ﷺ (١) ما الايمان فقال اطعام الطعام وبذل  
السلام وقال ﷺ (٢) في الكفارات والدرجات اطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام (٣) وسئل  
عن الحج المبرور فقال اطعام الطعام وطيب الكلام وقال أنس رضي الله عنه كل بيت لا يدخله ضيف لا تدخله  
الملائكة والاختيار الواردة في فضل الضيافة والاطعام لا تحصى فلنذكر آدابها أما الدعوة فينبغي للداعي  
أن يعمد بدعوته الاتقياء دون الفساق قال ﷺ (٤) أكل طعامك الا برار في دعائه لبعض من دعاه وقال  
ﷺ (٥) لا تأكل إلا طعام تقي ولا يأكل طعامك الا تقي ويقصد الفقراء دون الأغنياء على الخصوص  
قال ﷺ (٦) شر الطعام طعام الولية يدعى إليها الأغنياء دون الفقراء وينبغي أن لا يحمل أقاربه في ضيافته  
فإن إهمالهم إيجاش وقطع رحم وكذلك يراعى الترتيب في أصدقائه ومعارفه فإن في تخصيص البعض  
إيجاشاً لقلوب الباقيين وينبغي أن لا يقصد بدعوته المباهاة والتفاخر بل استئالة قلوب الاخوان والقسمن  
بسنة رسول الله ﷺ في اطعام الطعام وادخال السرور على قلوب المؤمنين وينبغي أن لا يدعو من يعلم  
أنه يثق عليه الاجابة وإذا حضر تأذى بالحاضرين بسبب من الأسباب وينبغي أن لا يدعو الا من يجب  
اجابته قال سفيان من دعا أحد إلى طعام وهو يكره الاجابة فعليه خطيئة فإن أجاب المدعو فعليه خطيئتان  
لأنه حمله على الأكل مع كراهة ولو علم ذلك لما كان يأكله واطعام التقي اعانة على الطاعة واطعام الفاسق  
تقوية على الفسق قال رجل خياط لابن المبارك أنا أخيط ثياب السلاطين فهل تخاف أن أكون من أعوان  
الظلمة قال لا إنما أعوان الظلمة من يبيع منك الخيط والابرة أما أنت فمن الظلمة أنفسهم وأما الاجابة فهي سنة  
مؤكدة وقد قيل بوجوبها في بعض المواضع قال ﷺ (٧) لو دعيت إلى كراع لاجبت ولو أهدى  
إلى ذراع لقات (وللاجابة خمسة آداب) الاول أن لا يميز الغني بالاجابة عن الفقير فذلك هو التكبر  
المنهي عنه ولاجل ذلك امتنع بعضهم عن أصل الاجابة وقال انتظار المارقة ذل وقال آخر إذا وضعت يدي  
في قصعة غيري فقد ذلت له رقبتي ومن المتكبرين من يجيب الأغنياء دون الفقراء وهو خلاف السنة كان  
ﷺ (٨) يجيب دعوة العبد ودعوة المسكين ومرو الحسن بن علي رضي الله عنهما بقوم من المساكين الذين  
يسألون الناس على قارعة الطريق وقد نشروا كسراً على الأرض في الرمل وهم يأكلون وهو على بغلته فسلم  
عليهم فقالوا له هلم إلى الغداء يا ابن بنت رسول الله ﷺ فقال نعم ان الله لا يحب المستكبرين فذل وقعد  
معه على الأرض وأكل ثم سلم عليهم وركب وقال قد أجبتكم فأجيئوني قالوا نعم فوعدهم وقاتم معلوما فحضر  
فقدم إليهم فاخرا الطعام وجلس يأكل معهم وأما قول القائل ان من وضعت يدي في قصعته فقد ذلت له رقبتي

(١) حديث سئل رسول الله ﷺ ما الايمان قال اطعام الطعام وبذل السلام متفق عليه من حديث عبد الله  
ابن عمر وبإفظ أي الاسلام خير قال تطعم الطعام وتقري السلام على من عرفت ومن لم تعرف (٢) حديث قال  
ﷺ في الكفارات والدرجات اطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام وصححه وك من حديث معاذ  
وقد تقدم بعضه في الباب الرابع من الاذكار وهو حديث اللهم اني أسألك فعل الخيرات (٣) حديث سئل عن  
الحج المبرور فقال اطعام الطعام وطيب الكلام تقدم في الحج (٤) حديث أكل طعامكم الا برار من حديث  
أنس بإسناد صحيح (٥) حديث لا تأكل إلا طعام تقي ولا يأكل طعامك الا تقي تقدم في الزكاة (٦) حديث شر  
الطعام طعام الولية الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٧) حديث لو دعيت إلى كراع لاجبت ولو أهدى  
إلى ذراع لقات خ من حديث أبي هريرة (٨) حديث كان يجيب دعوة العبد ودعوة المسكين من  
حديث أنس دون ذكر المسكين وضعفته وصححه ك



بكنها وغايتها  
فتكشف البصيرة  
حقيقة الدارين  
وحاصل المزاين  
فيحب العبد الباقي  
ويزهد في الفاني  
فتنظر قاعدة  
التزكية وجدوى  
المشيخة والتربية  
فالشيخ من جنود  
الله تعالى يرشد به  
المريدين ويهدي  
به الطالبين  
(أخبرنا) أبو  
زرعة عن أبيه  
الحافظ المقدسي  
قال أنا أبو الفضل  
عبد الواحد بن  
علي بهمدان قال  
أنا أبو بكر محمد  
ابن علي بن أحمد  
الطوسي قال حدثنا  
أبو العباس محمد بن  
يعقوب قال حدثنا  
أبو عتبة قال حدثنا  
بقية قال حدثنا  
صفوان بن عمرو  
قال حدثني  
الأزهري بن عبيد  
الله قال قد سمعت  
عبد الله بن بشر  
صاحب رسول  
الله ﷺ قال  
كان يقال إذا  
اجتمع عشرون  
رجلا أو أكثر

فقد قال بعضهم هذا خلاف السنة وليس كذلك فإنه ذل إذا كان الداعي لا يفرح بالاجابة ولا يثقلها منه وكان يرى ذلك يداله على المدعو ورسول الله ﷺ كان يحضر لعله إن الداعي له يتقدمه ويرى ذلك شرفا وذخرا لنفسه في الدنيا والآخرة فهذا يختلف باختلاف الحال فمن ظن به أنه يستثقل الاطعام وإنما يفعل ذلك مباهاة أو تكلفا (١) فليس من السنة اجابته بل الأولى التعلل ولذلك قال بعض الصوفية لا تجب الادعوة من يرى أنك أكلت رزقك وأنه لم اليك ودية كانت لك عنده ويرى لك الفضل عليه في قبول تلك الودية منه وقال سري السقطي رحمه الله آه على لقمة ليس على الله فيها تبعة ولا مخلوق فيها منة فإذا علم المدعو أنه لا منة في ذلك فلا ينبغي أن يرد وقال أبو تراب النخشي رحمه الله عليه عرض على طعام فامتنعت فابتليت بالجوع أربعة عشر يوما فعدت أنه عقوبته وقيل لمعروف الكرخي رضي الله عنه كل من دعاك تمر إليه فقال أنا ضيف أنزل حيث أنزلوني (الثاني) أنه لا ينبغي أن يمتنع عن الاجابة لبعده المسافة كما لا يمتنع لغير الداعي وعدم جاهه بل كل مسافة يمكن احتمالها في العادة لا ينبغي أن يمتنع لأجل ذلك يقال في التوراة أو بعض الكتب سر ميلا عدم رياضات ميلين شيع جنازة سر ثلاثة أميال أجب دعوة سر أربعة أميال ذراخا في الله وإنما قدم اجابة الدعوة والزبارة لأن فيه قضاء حق الحق فهو أولى من الميت وقال ﷺ (٢) لودعيت إلى كراع بالغميم لاجبت رهى موضع على أميال من المدينة أظفر فيه رسول الله ﷺ (٣) في رمضان لما بلغه وقصر عنده في سفره (٤) (الثالث) أن لا يمتنع لكونه صائما بل يحضر فإن كان يسر أخاه افطاره فليغفر وليحتسب في إفطاره بنية إدخال السرور على قلب أخيه ما يمتنع في الصوم وأفضل ذلك في صوم التطوع وإن لم يتحقق سرور قلبه فليصدقه بالظاهر وليغفر وإن تحقق أنه يتكلم فليتعلم وقد قال ﷺ (٥) لمن امتنع بعذر الصوم تكلف لك أخوك وتقول إني صائم وقد قال ابن عباس رضي الله عنهما من أفضل الحسنات إكرام الجلساء بالافطار فالافطار عبادة بهذه النية وحسن خلق فتراه فوق ثواب الصوم ومهما لم يفطر فضيافته الطيب والمجمرة والحديث الطيب وقد قيل الكحل والدهن أحد القراءين (الرابع) أن يمتنع من الاجابة إن كان الطعام طعام شبهة أو الموضع أو البساط المفروش من غير حلال أركان يقام في الموضع منكر من فرش ديباج أو إناء فضة أو تصوير حيوان على سقف أو حائط أو سماع شيء من المزامير والملاهي أو التماغل بنوع من اللهور والعزف والحزل واللعب واستماع الغيبة والهميمة والزور والبهتان والكذب وشبه ذلك فكل ذلك مما يمنع الاجابة واستجابها ويوجب تحريمها أو كراهيتها وكذلك إذا كان الداعي ظالما أو مبتدعا أو فاسقا أو شريرا أو متكلفا طلبا للمباهاة والفخر (الخامس) أن لا يقصد بالاجابة قضاء شهوة البطن فيكون عاملا في ابواب الدنيا بل يحسن نيته ليصير بالاجابة عاملا الآخرة وذلك بأن تكون نيته الاقتداء بسنة رسول الله ﷺ في قوله لودعيت إلى كراع لاجبت وينوى الحذر من

(١) حديث ليس من السنة اجابة من يطعم مباهاة أو تكلفا د من حديث ابن عباس ان النبي ﷺ نهى عن طعام المتباريين قال د من رواه عن جرير لم يذكر فيه ابن عباس وللعقيلي في الضعفاء نهى النبي ﷺ عن طعام المتباهين والمتباريان المتعارضان بفعلهما للمباهاة والرياء قاله أبو موسى المديني (٢) حديث لودعيت إلى كراع بالغميم لاجبت ذكر الغميم فيه ليعرف والمعروف لودعيت إلى كراع كما تقدم قبله بثلاثة احاديث ويرد هذه الزيادة ما رواه ت من حديث انس لو أهدى إلى كراع لقبك (٣) حديث افطاره ﷺ في رمضان لما بلغ كراع الغميم رواه م من حديث جابر في عام الفتح (٤) حديث قصره ﷺ في سفره عند كراع الغميم لم أقف له على أصل وللطبراني في الصغير من حديث ابن عمر كان يقصر الصلاة بالعقيق يريد إذا بلغه وهذا يرد الاول لأن بين العقيق وبين المدينة ثلاثة أميال أو أكثر وكراع الغميم بين مكة وعسفان والله اعلم (٥) حديث وقال لمن امتنع بعذر الصوم تكلف لك أخوك وتقول إني صائم من حديث أبي سعيد الخدري صنعت لرسول الله ﷺ طعاما واتاني هو واصحابه فلما وضع الطعام قال رجل من القوم

فان لم يكن فيهم من يهاب الله عز وجل فقد خطر الامر فعلى المشايخ وقار الله وبهم يتأدب المريرون ظاهرا وباطنا قال الله تعالى أولئك







الى ذكر الله تعالى  
يجيب الى العبادة  
وتلين للطاعة عند  
ذلك وقلب العبد  
متوسط بين الروح  
والنفس ذو وجهين  
أحد وجهيه الى  
النفس والوجه  
الآخر الى الروح  
يستمد من الروح  
بوجهه الذي يليه  
ريم النفس بوجهه  
الذي يليها حتى  
تطمئن النفس فاذا  
اطمأنت نفس  
السالك وفرغ من  
سياسةها انتهى  
سلوكه وتمكن من  
سياسة النفس  
وانقادت نفسه  
وفاءت الى أمر الله  
ثم القلب يشرب  
الى السياسة لما فيه  
من النجوة الى  
النفس فتقوم نفوس  
المريدين والطلابين  
والصالحين عنده  
بمقام نفسه لوجود  
الجنسية في عين  
النفسية من وجه  
ولوجود التألف  
بين الشيخ والمريد  
من وجه بالتألف  
الالهي قال الله تعالى  
(لو أنفقت ما في  
الارض جميعا

يحرم على الرجال قال رسول الله ﷺ (١) هذان حرام على ذكور أمي حل لأنثاه وما على الحائض ليس منسوبا  
الى الذكور ولو حرم هذا لحرم تزيين المكعبة بن الأرقم بإباحته لموجب قوله تعالى (قل من حرم زينة الله) لاسيما  
في وقت الزينة إذ لم يتخذ عادة للتفاخر وإن تخيل أن الرجال يفتنهمون بالنظر اليه ولا يحرم على الرجال الانتفاع  
بالمظهر الى الديار بهما بسبب الجوارى والنساء والحيفاء في معنى النساء إذ ليسن موصوفات بل ذكورة (٢) واما  
احضار الطعام فله آداب خمسة (٣) الأولى (١) تعجيل الطعام بذلك من اكرام الضيف وقد قال ﷺ (٢) من كان  
يقو من الله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومهما حضر الاكثر من غائب واحد أو اثنا وتأخروا عن الوقت المأخوذ  
حق الحاضرين في التعجيل أولى من حق أولئك في التأخير الا أن يكون التأخير مقيرا أن ينكسر قلبه بذلك فلا  
بأس في التأخير واحدا لمعنيين في قوله تعالى (هل أتاك حديث ضيف إبراهيم المكرمين) انهم أكرموا  
بتعجيل الطعام اليهم دل عليه قوله تعالى (فما لبث أن جاء بهم رجل حكيم ذو قوة) (فرغ لي أنه جاء بعجل سمين) (٣)  
والروحان الذهاب بسرعة وقوة في ضيافة ضيفه من شتم وشماسي عجلا لانه عجلا ولم يلبث قال (٣) حاتم  
الاصم العجلة من الشيطان الا خمسة فهاهم سنة رسول الله ﷺ اكرام الضيف ونجوين الميت وتزويج البكر  
وقضاء الدين والتوبة من الذنوب يستحب ثم جيل في ان يلبث قبل لونية في قول يوم سنة وفي شافي عرف وفي  
اشاكت رياء (٤) الثاني (١) ترتيب الطعام بترتيب ما فيه ولا اركان في تلك أرفق في الطلب (٢) الممرخ العجلة  
فيذبحي ان تخرج في أسفل البيت في شراي تقيه على تقديم اففاكهة في قوله تعالى (وفاكهة مما يتخرج من) ثم قال  
(ولحم طير مما يشاء) ثم حنظل ثم عذيق ثم اللحم واثيرة دبال عليه السلام فضل في ضيافة على تدهاء  
كمفضل ثم يد على سائر الطعام في ترتيب فيه الحلاوة ثم فندج ثم الحنظل ودل على حصول الاكرام بالحم  
قوله تعالى في ضيف ابراهيم (١) فترى ابراهيم الخوذة هو الذي أجود بضيافته وهو واحد من لا كرم  
أي تقديم اللحم وذل في ترتيبه في قوله تعالى (ولكم ازواج مطهرة) فمن المثل في السلوى اللحم سمى  
سلوى لانه يفسل به عن بيع الدنيا بغيره ثم يبره (٢) وثالثا قال ﷺ سيد الادب اللحم ثم قال بعد ذكر  
الماء والسلوى (كلوا من طيبات الارزاق) ثم قال لهم بالخلافة من الضيافة قال أبو سليمان انداد في رضي الله  
عنه (كل من شرب من شراب الارض من الماء والخبث والذباب يشرب الماء الذي اتر على اليد عند غسل  
فان الماء من شرب الماء شامخ انصافا وقال بعض الفقهاء ان الماء الذي يورثك فاطمعتهم حصر ميسة  
في رواية وسقيتهم ماء اردافا في كتاب الضيافة فيفق بعضهم انهم من ضيافة فقال بعض الحكماء لم تكن  
تحتاج الى هذا اذا كان بك حبيبا في ذلك باردا في ذلك ماء فوضيفة فقال بعضهم الحلاوة بعد الطعام

(١) حديث هذان حرامان في ذكور أمي انما من حديث أبي وقبة أبو أراح اشهد في جهنم ابن القبطان  
ون ت وصححه من حديث أبي موسى وهو ثابت في حقه بن سعيد بن أبي هند وأبي موسى فدخل  
أحمد بينهما رجلا لم اسم (٢) حديث من يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه متفق عليه من حديث أبي  
سريع (٣) حديث حاتم الاصم العجلة من شيطان الا وخمسة فهاهم سنة رسول الله ﷺ اكرام الضيف  
ونجوين الميت وتزويج البكر وقضاء الدين التوبة من الذنوب من حديث سهل بن سعد الا ناة من الله والجنة  
من الشيطان وسنده ضيف واما الاسماء فروى من حديث سهل بن أبي وقاص التؤدة في كل شيء الا في عمل  
الآخر فان الاعمش لا أعلم الا أنه رفته وروى المزي في التمهيد في ترجمة محمد بن موسى بن نفي عن مشيخة من  
قوله ان النبي ﷺ قال الا ناة في كل شيء الا في ثلاث اذا صبح في خيل الله واذا نودي بالصلاة واذا كانت  
الجازة الحديث وهذا مرسل وت من حديث علي ثلاثة لا توحرها الصلاة اذا أنت والجنابة اذا حضرت  
والايام اذا وجدت كذا وسنده حسن

٧ حديث فضل عذيق لم يخرج في العراق وخرجه الشارح عن الترمذي في الشائل وغيره اه مصححه

ما ألقت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم (١) فيسوس نفوس



المريدين كما كان  
من معنى قول الله  
تعالى ألا طال  
شوق الأبرار إلى  
لقاءي وإنى إلى  
لقاءهم لأشد  
شوقاً وبما هيا  
الله تعالى من  
حسن التأليف  
بين صاحب  
والمصحب بصير  
المريد جزء الشيخ  
كما أن الولد جزء  
الموالد في الولادة  
الطبيعية وتسير  
هذه الولادة آنفاً  
ولادة معنوية  
كما ورد عن عيسى  
صلوات الله عليه  
لن ياج ملكوت  
السماء من لم يولد  
مرتين قبل الولادة  
الأولى يصير له  
ارتباط بعالم الملك  
وبهذه الولادة  
يصير له ارتباط  
بالملكوت قال الله  
تعالى وكذلك  
نرى إبراهيم  
ملكوت السموات  
والارض ويكون  
من الموقنين  
وصرف اليقين  
على الكمال  
يحصل في هذه  
الولادة وبهذه

خير من كثرة الألوان والتمكن على المائدة خير من زيادة لونهين ويقال إن الملائكة تحضر المائدة إذا كان عليها  
بقل فذلك أيضاً مستحب ولما فيه من التزين بالحضرة وفي الخبر إن المائدة التي أنزلت على نبي إسرائيل كان عليها من  
كل البقول إلا السكرات وكان عليها سمكة عند رأسها خل وعند ذنبها ملح وسبعة أرغفة على كل رغيف زيتون  
وحب رمان فهذا إذا اجتمع حسن الموافقة (الثالث) أن يقدم من الألوان الطها حتى يستوفي منها من يريد  
ولا يكثر إلا كل بعده وعادة المترفين تقديم الغليظ ليستأنف حركة الشهوة بمصادفة اللطيف بعده وهو خلاف  
السنة فإنه حيلة في استكثار الأكل وكان من سنة المتقدمين أن يقدموا جملة الألوان دفعة واحدة ويصفقون  
القصاص من الطعام على المائدة ليأكل كل واحد مما يشتهي وإن لم يكن عنده إلا لون واحد ذكره ليستوفوا منه  
ولا ينتظروا أطيب منه ويحكي عن بعض أصحاب المروآت أنه كان يكتب نسخة مما يستحضر من الألوان  
وبعرض على الضيفان وقال بعض الشيوخ قدم إلى بعض المشايخ لونا بالشام فقلت عندنا بالعراق إنما يقدم هذا  
آخر فقال وكذا عندنا بالشام ولم يكن له لون غيره فجلت منه وقال آخر كنا جماعة في ضيافة فقدم إلينا ألوان من  
الرؤس المشوية طيخا وقديدا فكسنا لونا كل نلتفتار بعدها لونا أو حملا فجاءنا بالطست ولم يقدم غير ما فنظر  
بعضنا إلى بعض فقال بعض الشيوخ وكان مزاحا إن الله تعالى يقدر أن يخلق رؤسا بلا أقدام قال وبنتا تلك الليلة  
جياعا نطلب فتيما إلى السحور فلماذا يستحب أن يقدم الجميع أو يخبر بما عنده (الرابع) أن لا يبادر إلى رفع  
الألوان قبل تمكنهم من الاستيفاء حتى يرفعوا الأيدي عنها فلعل منهم من يكون بقية ذلك اللون أشهى عنده  
بما استحضروه أو بقيت فيه حاجة إلى الأكل فيتنقص عليه بالمبادرة وهي من الممكن على المائدة التي يقال لها  
خير من لونهين فيحتمل أن يكون المراد به قطع الاستعجال ويحتمل أن يكون أراد به سعة المكان وحكي عن  
الستوري وكان صوفيا مزاحا حضر عند واحد من أبناء الدنيا على مائدة فقدم إليهم حمل وكان في صاحب المائدة  
بخل فلما رأى القوم مزقوا الحمل كل ممزق ضاق صدره وقال يا غلام ارفع إلى الصبيان فرفع الحمل إلى داخل الدار  
فقام الستوري يعدو خلف الحمل فقبل له إلى أين فقال آكل مع الصبيان فاستحيا الرجل وأمر برد الحمل ومن هذا  
الفن أن لا يرفع صاحب المائدة يده قبل القوم فإنهم يستحيون بل ينبغي أن يكون آخرهم أكلا كان بعض الكرام  
يخبر القوم بجميع الألوان ويتركهم يستوفون فإذا قاربوا الفراغ جثا على ركبتيه ومد يده إلى الطعام وأكل وقال  
بسم الله ساعدوني بارك الله فيكم وعليكم وكان السلف يستحسنون ذلك منه (الخامس) أن يقدم من الطعام قدر  
الكفاية فإن التقليل عن الكفاية نقص في المروءة ولزيادة عليه تصنع ومراة لا سيما إذا كانت نفسه لا تسمح  
بان يأكلوا السكل إلا أن يقدم الكثير وهو طيب النفس لو أخذوا الجميع ونوى أن يتبرك بفضلة طعامهم اذ في  
الحديث أنه لا يحاسب عليه أحضر إبراهيم بن آدم رحمه الله طامما كثيرا على مائدته فقال له سفيان يا أبا إسحق أما  
تخاف أن يكون هذا سرفا فقال إبراهيم ليس في الطعام سرف فإلزم تكن هذه النية فانتكشير تكلف قال ابن مسعود  
رضي الله عنه نهينا أن نجيب دعوة من يباهي بطعامه وكره جماعة من الصحابة أكل طعام المباهاة ومن ذلك كان  
لا يرفع من بين يدي رسول الله ﷺ فضلا طعام قط لانهم كانوا لا يقدمون إلا قدر الحاجة ولا يأكلون تمام  
الشبع وينبغي أن يعزل أولا نصيب أهل البيت حتى لا تكون أعينهم طامحة إلى رجوع شيء منه فلعلة لا يرجع  
فتضيق صدورهم وتنطلق في الضيفان ألسنتهم ويكون قد أطمع الضيفان ما يتبعه كراهية قوم وذلك خيانة في  
حقهم وما بقي من الأطعمة فليس الضيفان أخذه وهو الذي تسميه الصوفية الزلة إلا إذا صرح صاحب الطعام  
بالإذن فيه عن قلب راض أو علم ذلك بقرينة حاله وأنه يفرح به فإن كان يظن كراهيته فلا ينبغي أن يؤخذ وإذا  
علم رضاه فينبغي مراعاة العدل والنصفة مع الرفقاء فلا ينبغي أن يأخذوا واحدا لا ما يخصه أو ما يرضى به رفيقه  
عن طوع لا عن حياء (فاما) الانصراف فله ثلاثة آداب (الأول) أن يخرج مع الضيف إلى باب الدار وهو  
سنة وذلك من أكرام الضيف وقدام كرامه قال عليه الصلاة والسلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر



لأن القطة والدكا، فتجبة العقل والعقل إذا كان يأسا من نور الشرع لا يدخل الملكوت (١٧) ولا يزال متهودا في الملك

ولهذا وقف على  
برهان من العلوم  
الرياضية لأنه  
تصرف في الملك  
ولم يرتق إلى  
الملوك والملوك  
ظاهر الكون  
والملوك باطن  
الكون والعقل  
لسان الروح  
والبصيرة التي  
منها تنبعث أشعة  
الهداية قلب  
الروح واللسان  
ترجمان القلب  
وكل ما ينطق به  
الترجمان معلوم  
عند من يترجم  
عنه وليس كل  
ما عند من يترجم  
عنه يبرز إلى  
الترجمان فلهذا  
المعنى حرم  
الواقفون مع  
مجرد العقول  
العريّة عن نور  
الهداية الذي هو  
موهبة الله تعالى  
عند الأنبياء  
واتباعهم الصواب  
وأُسبل دونهم  
الحجاب لوقوفهم  
مع ترجمان  
وحرمانهم غاية  
التيان وكما  
أن في الولاية

فليكرم ضيفه وقال عليه السلام إن من سنة الضيف أن يشيع إلى باب الدار قال أبو قتادة قدم وقد انجاشي على  
رسول الله ﷺ فقام يخدمهم بنفسه فقال له أصحابه نحن تكفيلك يا رسول الله فقال كلا انهم كانوا لأصحابي  
مكرمين وأنا أحب أن أكافئهم ٧ وتام الأكرام طلاقة الوجه وطيب الحديث عند الدخول والخروج وعلى  
المائدة قبل للارزاعي رضي الله عنه ما كرامة الضيف قال طلاقة الوجه وطيب الحديث وقال يزيد بن أبي زياد  
مادخلت على عبد الرحمن بن أبي ليلى الاحدثا حديثا حسنا وأطعمنا طعاما حسنا (الثاني) أن ينصرف الضيف  
طيب النفس وإن جرى في حقه تقصير فذلك من حسن الخلق والتواضع قال ﷺ أن الرجل لا يدرك بحسن  
خلقه درجة الصائم القائم وداعي بعض السائف برسول فلم يصادفه الرسول فلما سمع حضر وكابوا قد تفرقوا  
وفرغوا وخرجوا فخرج إليه صاحب المنزل وقال قد خرج أقوم فقال هل بقي بقية قال لا قال فكسرة أن بقيت  
قال لم تبق قال فالتدرا مسجها قال قد غسلتها فانصرف بحمد الله تعالى فقبل له في ذلك فقال قد أحسن الرجل دعاما  
بنية وردنا بنية فهذا هو معنى التواضع وحسن الخلق وحكى أن أستاذ أبي القاسم الجنيدي دعاه صبي إلى دعوة  
أبيه أربع مرات فردّه الأب في المرات الأربع وهو يرجع في كل مرة تطيبا لقلب الصبي بالحضور ولقلب الأب  
بالانصراف فهذه نفوس قد ذلت بالتواضع لله تعالى وأطمأنت بالتوحيد وصارت لا تشاهد في كل درّ وقبول  
عبارة فيما بينها وبين ربها فلا تنكسر بما يجرى من العباد من الأذلال كما لا تستبشر بما يجرى منهم من الأكرام بل  
يرون الكل من الواحد القهار ولذلك قال بعضهم أنا لا أجيب الدعوة إلا لاني أتدكر بها طعام الجنة أي هو طعام  
طيب يحمل عنا كده ومؤنته وحسابه (الثالث) أن لا يخرج إلا برضا صاحب المنزل وأذنه ويراعى قلبه في  
قدر الاقامة وإذا نزل ضيفا يزيد على ثلاثة أيام فربما يهرم به ويحتاج إلى إخراجهم قال ﷺ (١) الضيافة  
ثلاثة أيام فما زاد فصدقة نعم لو أخرج البيت عليه عن خلوص قلبه المقام إذ ذاك ويستحب أن يكون عنده  
فراش للضيف النازل قال رسول الله ﷺ (٢) فراش للرجل وفراش للمرأة وفراش للضيف والرابع للشيطان  
(فصل يجمع آدابا ومناهي طيبة وشرعية متفرقة)

(الاول) حكى عن ابراهيم النخعي انه قال (٣) الاكل في السوق دناءة وأسندته الى رسول الله ﷺ واسناده  
قريب وقد نقل عنه عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال (٤) كنا نأكل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ونحن نمشي ونشرب ونحن قيام ورؤى بعض المشايخ من المتصوفة والمعروفين يأكل في السوق فقبل له في ذلك  
فقال ويحك أجوع في السوق وأكل في البيت فقيل تدخل المسجد قال استحي أن أدخل بيته للأكل فيه ووجه  
الجمع أن الأكل في السوق تواضع وترك التكاف من بعض الناس فهو حسن وخرق مروءة من بعضهم فهو مكروه  
وهو مختلف بعادات البلاد وأحوال الأشخاص فن لا يباقي ذلك بسائر أعماله حمل ذلك على قلة المروءة وفقرط  
الشرف ويقدر ذلك في الشهادة ومن يباقي ذلك بجميع أحواله وأعماله في ترك التكاف كان ذلك منه تواضعا  
(الثاني) قال علي رضي الله عنه من ابتداء غذاؤه بالمالح أذهب الله عنه سبعين نوعا من البلاء ومن أكل في يوم سبع  
تمرات عجوة قتلت كل دابة في باطنه ومن أكل كل يوم إحدى وعشرين زبينة حرام لم يرف في جسده شيئا يكرهه  
واللحم يذبت اللحم والثريد طعام العرب والشفارجات تعظم البطن وترخي الاليتين ولحم البقر داء ولبنها شفاء  
وسمنها دواء والشحم يخرج مثله من الداء وإن تستث في النفساء بشيء أفضل من الرطب والسملك يذيب الجسد

(١) حديث الضيافة ثلاثة أيام فما زاد فصدقة متفق عليه من حديث أبي شريح الخزازي (٢) حديث فراش للرجل  
وفراش للمرأة وفراش للضيف والرابع للشيطان من حديث جابر (٣) حديث الأكل في السوق دناءة  
الطبراني من حديث أبي امامة وهو ضعيف ورواه ابن تدي في الكامل من حديثه وحديث أبي هريرة (٤)  
حديث ابن عمر كنا نأكل على عهد رسول الله ﷺ ونحن نمشي ونشرب ونحن قيام وصححه و

٧ حديث من السنة وكذا حديث اكرام وفد النجاشي وحديث أن الرجل لا يدرك لم يخرجهم العرق



كل ولد ذرة وهي الذرات (١٨) التي خاطبها الله تعالى يوم الميثاق بألست بربكم قالوا بلى حيث مسح ظهر آدم وهو ملقى ببطن

نعمان بين مكة والطائف فسالت الذرات من مسام جسده كما يسيل العرق بعدد كل ولد من ولد آدم ذرة ثم لما خوطبت وأجابت ردت إلى ظهر آدم فنزل الآباء من تنفذ الذرات في صلبه ومنهم من لم يودع في صلبه شيء فينقطع نسله وهكذا المشايخ فمنهم من تكثر أولاده ويأخذون منه العلوم والأحوال ويودعونهم غيرهم كما وصلت إليهم من النبي صلى الله عليه وسلم بواسطة الصحبة ومنهم من تقل أولاده ومنهم من ينقطع نسله وهذا الذيل هو الذي ردد الله على الكفار حيث قالوا محمد أستر لا نسل له قال الله تعالى إن شئت لك هو الأستر والا ففصل رسول الله

وقراءة القرآن والسواك يذهبان الباق ومن أراد البقاء ولا يفاء فليأكل من الغداء وليكرر العشاء وليلبس الخداء ولن يتداوى الناس بشيء مثل السمن وليقل غشيان النساء وليخف الرداء وهو الدين (الثالث) قال الحجاج لبعض الأطباء صف لي صفة آخذها ولا أعدوها قال لا تكبح من النساء إلا فتاة ولا تأكل من اللحم إلا فتية ولا تأكل المطبوخ حتى ينعم نضجه ولا تشرب دواء إلا من علة ولا تأكل من الفاكهة إلا نضيجها ولا تأكل طعاماً إلا أجدت مضغه وكل ما أحببت من الطعام ولا تشرب عليه فإذا شربت فلاناً كلن عليه شيئاً ولا تحبس الغائط والبول وإذا أكلت بالتهافت فم وإذا أكلت بالليل فامش قبل أن تنام ولو مائة خطوة وفي معناه قول العرب تغتمد تشي يعني تمدد كما قال الله تعالى ثم ذهب إلى أمه يتعطى أن يتعطى ويقال أن حبس البول يفسد الجسد كما يفسد النهر ما حوله إذا سد مجراه (الرابع) في الخبر (١) قطع العروق مسقمة وترك العشاء مهزلة والعرب تقول ترك الغذاء يذهب بشحم الكاذبة يعني الالية وقال بعض الحكماء لابنه يا بني لا تخرج من منزلك حتى تأخذ حلك أي تغذي إذ به يبقى الحلم ويذول الطيش وهو أيضاً أقل شهوته لما يرى في السوق وقال حكيم السدي أرى عليك قاطيفة من سمج أضرامك فم هي قال من أكل لباب البر وصغار المعز وأدهن بجم بنفسيج والابس الكتان (الخامس) الحمية تضر بالصحيح كما يضر تركها بالمرض هكذا قيل وقال بعضهم من احتدى فهو على يقين من المكروه وعلى شك من العوائف وهذا حسن في حال الصحة ورأى رسول الله ﷺ (٢) صهيياً يأكل تمر واحد عني عني رمداء فقال أنا أكل التمر وأنت رمد فقال يا رسول الله إنما آكل بالشق الآخر يعني جانب السليمة فضحك رسول الله ﷺ (السادس) أنه يستحب أن يحمل طعام إلى أهل الميت (٣) ولما جاء نبي جعفر بن أبي طالب قال عليه السلام أن آل جعفر شغلوا بميتهم عن صنع طعامهم فاحملوا إليهم ماياً يكون فذلك سنة وإذا قدم ذلك إلى الجمع حل الأكل منه إلا ما هيأ للتوانخ والمعينات عليه بالبكاء والجزع فلا ينبغي أن يؤكل معهم (السابع) لا ينبغي أن يحضر طعام ظالم فإن أكره فليقل الأكل ولا يقصد الطعام إلا طيباً رده من المازكين شهادة من حضر طعام سلطان فقال كنت مكرهاً فقال رأيتك تصد الطيب وتكبر اللقمة وما كنت مكرهاً عليه وأجبر السلطان هذا المزكي على الأكل فقال أما إذا أكل وأخلى التزكية أو أركى ولا أكل فلم يجدوا بدماً من تركته فتركوه وحكى أن ذا النون المصري حبس ولم يأكل أياماً في السجن فكانت له اخت في الله فبعثت إليه طعاماً من مغز طاعلى يد السجن فامتنع فلم يأكل فعاثته المرأة به ذلك فقال كان حلالاً ولكن جاءني على طبق ظالم وأشار به إلى يد السجن وهذا غاية الورع (الثامن) حكى عن فتح الموصلي رحمه الله أنه دخل على بشر الحافي زائر فأخرج بشر درهما فدفعه لأحد الجلاء خادمه وقال اشتر به طعاماً جيداً وأدما طيباً قال فاشتريت خبزاً ظليفاً وقلت لم يقل النبي ﷺ (٤) لشيء اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه سوى اللبن فاشتريت اللبن واشتريت تمرًا جيداً فقدمت إليه فأكل وأخذ الباقي فقال بشر أندرون لم قلت اشتر طعاماً طيباً لأن الطعام الطيب يستخرج خالص الشكر أندرون لم يقل لي كل لانه ليس للضيف أن يقول لصاحب الدار كل أندرون لم حمل ما بقي لانه إذا صح التوكل لم يضرب الحل

حب (١) حديث قطع العروق مسقمة وترك العشاء مهزلة بن عدي في الكامل من حديث عبدالله بن جراد بالشرط الأول وت من حديث أنس بالشرط الثاني وكلاهما ضعيف وروى ابن ماجه الشرط الثاني من حديث جابر (٢) حديث رأى الرسول الله ﷺ صهيياً يأكل تمرًا واحد عني عني رمداء فقال له أنا أكل التمر وأنت رمد فقال إنما أضع بالشق الآخر فضحك رسول الله ﷺ من حديث صهييب باسناد جيد (٣) حديث لما جاء نبي جعفر بن أبي طالب قال عليه السلام أن آل جعفر شغلوا بميتهم عن صنع طعامهم فاحملوا إليهم ماياً يكون فذلك سنة من حديث عبدالله بن جعفر نحوه بسند حسن ولابن ماجه نحوه من حديث أسماء بنت حيس (٤) حديث اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه قل عند شرب اللبن تقدم في آخر الباب الأول من آداب

قوله وليكرر العشاء إلى قول السمن ليس موجوداً بنسخة الشارح ولعلها الأظهر فليأكل ما صحه



وحكى أبو علي الروذباري رحمه الله عن رجل أنه اتخذ ضيافة فأوقد فيها ألف سراج فقال له رجل قد أسرفت فقال له ادخل فكل ما أودته لغير الله فأطفئه فدخل الرجل فلم يقدر على إطفاء واحد منها فاقطع واشترى أبو علي الروذباري أحلاما من السكر وأمر الخلاويين حتى بنوا جدارا من السكر عليه شرف ومحاريب على أعمدة منقوشة كلها من سكرهم دعا الصوفية حتى هدموها وانتهبوا ( التاسع ) قال الشافعي رضي الله عنه الا كل على أربعة انحاء الا كل باصبع من المقت وباصبعين من الكبر (١) وبثلاث أصابع من السنة وبأربع وخمسة من الشره وأربعة أشياء تقوى البدن أكل اللحم وشم الطيب وكثرة الغسل من غير جماع ولبس الكتان وأربعة توهن البدن كثرة الجماع وكثرة الهم وكثرة شرب الماء على الريق وكثرة أكل الحوضنة وأربعة تقوى البصر الجلوس تجاه القبلة والكحل عند النوم والنظر الى الحضرة وتنظيف الملابس وأربعة توهن البصر النظر الى القدر والنظر الى المصلوب والنظر الى فرج المرأة والقعود في استدبار القبلة وأربعة تزيد في الجماع أكل المصايف وأكل الاطربل الأكبر وأكل الفستق وأكل الجرجير والنوم على أربعة انحاء فنوم على القفا وهو نوم الانبياء عليهم السلام يتفكرون في خلق السموات والارض ونوم على اليمن وهو نوم العلماء والعباد ونوم على الشمال وهو نوم الملوك ليهضم طعامهم ونوم على الوجه وهو نوم الشياطين وأربعة تزيد في العقل ترك الفضول من الكلام والسواك ومجالسة الصالحين والعلاء وأربعة من من العبادة لا يخطو خطوة الا على وضوء وكثرة السجود ولزوم المساجد وكثرة قراءة القرآن \* وقال أيضا عجبت لمن يدخل الحمام على الريق ثم يؤخر الاكل بعد أن يخرج كيف لا يموت ومجبت لمن احتجم ثم يادر الاكل كيف لا يموت \* وقال لم أر شيا أنفع في الوباء من البنفسج يدهن به ويشرب والله أعلم بالصواب

كتاب آداب النكاح وهو الكتاب الثاني من ربيع العادات من كتاب احياء علوم الدين

( بسم الله الرحمن الرحيم )

الحمد لله الذي لا تصادف سهام الاوهام في عجائب صنعه مجرى ولا ترجع العقول عن أوائل بدائعها الا والهة حيرى ولا تزال اطائق لعمه على العالمين ترى فهي تتوال عليهم اختيارا وقهرا ومن بدائع الطائفة أن خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا وموطئا على الخلق شهوة اضطرهم بها الى الحرائة جبرا واستبقى بها نسلهم اقهارا وقسرا ثم عظم أمر الانساب وجعل لها قدرا لغرم بسببها السفاح وبالغ في تقييده ردعا وزجرا وجعل اقتحامه جريمة قاضية وأمر امرأته الى النكاح وحث عليه استحبابا وأمر انفسبحان من كتب الموت على عباده فاذلهم به هدا وكسرا ثم بث بذور النطف في أراضى الارحام وأنشأ منها خلقا وجعله لكسر الموت جبرا تلبيها على ان بحار المقادير فياضة على العالمين نفعا وضرا وخيرا وشررا وعسرا ويسرا وطيبارا وشررا والصلاة والسلام على محمد المبعوث بالانذار والبشرى وعلى آله وأصحابه صلاة لا يستطيع لها الحساب عدا ولا حصر او سلم تسليما كثيرا ( أما بعد ) فان النكاح معين على الدين ومهين للشياطين وحسن دون عدو الله حصين وسبب للتكثير الذي به بياهة سيد المرسلين لسائر النبيين فما أحراه بان تتحرى أسبابه وتحفظ سننه وآدابه وتشرح مقاصده وآرابه وتفصل فصوله وأبوابه والقدر المهم من أحكامه ينكشف في ثلاثة ابواب ( الباب الاول ) في الترغيب فيه وعنه ( الباب الثاني ) في الآداب المرعية في العقد والعاقدين ( الباب الثالث ) في آداب المعاشرة بعد العقد الى الفراق ( الباب الاول في الترغيب في النكاح والترغيب عنه )

الاكل (١) حديث الاكل بثلاث أصابع من السنة مسلم من حديث كعب بن مالك كان النبي ﷺ يأكل بثلاث أصابع \* وروى ابن الجوزي في الملل من حديث ابن عباس موقوفا كل بثلاث أصابع فإنه من السنة

( كتاب آداب النكاح )

( الباب الاول في الترغيب في النكاح )

الرحمن الماليني  
قال أنا أبو الحسن  
الداودي قال أنا  
أبو محمد الحموي  
قال أنا أبو عمران  
السمرقندي  
قال أنا أبو محمد  
الدارمي قال أنا  
نصر بن علي قال  
حدثنا عبد الله  
ابن داود عن  
عاصم عن رجاء  
ابن حيوة عن  
داود بن جميل  
عن كثر بن قيس  
قال كنت جالسا  
مع أبي الدرداء  
في مسجد دمشق  
فأتاه رجل فقال  
يا أبا الدرداء اني  
أتيتك من المدينة  
مدينة الرسول  
صلى الله عليه وسلم  
لحديث بلغني  
عنك أنك تحدثه  
عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
قال فما جاء بك  
تجارة قال لا قال  
ولا جاء بك غيره  
قال لا قال سمعت  
رسول الله صلى  
الله عليه وسلم  
يقول من سلك  
طريقا يلتمس  
به علما سلك

الله به طريقا من طرق الجنة وان الملائكة لتضع أجنحتها رضا لطالب العلم وان طالب العلم يستغفر له من في السماء والارض حتى الحيتان



لم يورثوا دينارا ولا درهما انما أورثوا العلم فن أخذه أخذ بحظه أوبحظ وأفر قائل ما أودعت الحكمة والعلم عند آدم أبي البشر عليه السلام ثم انتقل منه كما انتقل منه النسيان والعصيان وما تدعو اليه النفس والشيطان كما ورد أن الله تعالى أمر جبرائيل حتى أخذ قبضة من أجزاء الارض والله تعالى نظر الى الأجزاء الارضية التي كونها من الجوهرة التي خلقها أولا فصار من مواقع نظر الله اليها فيها خاصية السماع من الله تعالى والجواب حيث خاطب السموات والارضين بقوله انتباهوا وعاو كرها قالتا أتينا طائعين فحملت أجزاء الارض بهذا الخطاب خاصة ثم انتزعت هذه الخاصة منها

اعلم أن العلماء قد اختلفوا في فضل النكاح فبالغ بعضهم فيه حتى زعم أنه أفضل من التخلي لعبادة الله واعترف آخرون بفضله ولكن قدموا عليه التخلي لعبادة الله مهما لم تتق النفس الى النكاح أو قانا يشوش الحال ويدعو الى الوقاع وقال آخرون الا فضل تركه في زماننا هذا وقد كان له فضيلة من قبل اذ لم تكن الا كساب محظورة وأخلاق الذساء مذمومة ولا ينكشف الحق فيه الا بان يقدم أولا ما ورد من الاخبار والآثار في الترغيب فيه والترغيب عنه ثم نشرح فوائد النكاح وغرائله حتى يتضح منها فضيلة النكاح وتركه في حق كل من سلم من غوائله أو لم يسلم منها.

### (الترغيب في النكاح)

(أما من الآيات) فقد قال الله تعالى وأنكحوا الأيامى منكم وهذا أمر وقال تعالى فلا تضاهون أن ينكحكن أزواجهن وهذا منع من العضل ونهى عنه \* وقال تعالى في وصف الرسل ومدحهم وأعد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم أزواجا وذرية فذكر ذلك في معرض الامتنان وإظهار الفضل ومدح أوليائه بسؤال ذلك في الدعاء فقال والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرءة عين الآية ويقال ان الله تعالى لم يذكر في كتابه من الانبياء الا المتأملين فقالوا ان يحيى عليه السلام قد تزوج ولم يجمع قيل انما فعل ذلك لئيل الفضل وإقامة السنة \* وقيل لغض البصر وأما عيسى عليه السلام فانه سينكح اذا نزل الارض ويولد له (وأما الاخبار) فقوله عليه السلام النكاح سنن من رغب عن سنن فقد رغب عني \* وقال عليه السلام (١) النكاح سنن من أحب فطرني فليستن بسنن \* وقال أيضا عليه السلام (٢) تناكحوا تكثروا فاني أباهي بكم الامم يوم القيامة حتى بالسقط \* وقال أيضا عليه السلام (٣) من رغب عن سنن فليس مني وان من سنن النكاح من أحبني فليستن بسنن \* وقال عليه السلام (٤) من ترك التزويج غافة العيلة فليس منا وهذا ذم لامة الامتناع لا لاصل الترك \* وقال عليه السلام (٥) من كان ذا طول فليتزوج وقال (٦) من استطاع منكم الباءة فليتزوج فانه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لا فليصم فان الصوم له وجاء وهذا يدل على أن سبب الترغيب فيه خوف الفساد في الدين والفرج والوجاه هو عبارة عن رض الخصيتين للفحل حتى تزول خولته فهو مستعار للضعف عن الوقاع في الصوم \* وقال عليه السلام (٧) اذا أناكم من ترضون دينه وأمانته فزوجه لا تفعلوه تكن فتنة في الارض وفساد كبير وهذا أيضا تعليل الترغيب لخوف الفساد \* وقال عليه السلام (٨) من نكح لله وأنكح لله

(١) حديث النكاح سنن من أحب فطرني فليستن بسنن أبو يعلى في مسنده مع تقديم وتأخير من حديث ابن عباس بسند حسن (٢) حديث تناكحوا تكثروا فاني أباهي بكم الامم يوم القيامة حتى بالسقط أبو بكر بن مردويه في تفسيره من حديث ابن عمر دون قوله حتى بالسقط واسناده ضعيف وذكره هذه الزيادة البيهقي في المعرفة عن الشافعي أنه باغه (٣) حديث من رغب عن سنن فليس مني وان من سنن النكاح من أحبني فليستن بسنن متفق على أوله من حديث أنس من رغب عن سنن فليس مني وباقيه تقدم قبله بحديث (٤) حديث من ترك التزويج خوف العيلة فليس منا رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي سعيد بسند ضعيف والمدارمي في مسنده والبخاري في معجمه وأبي داود في المراسيل من حديث أبي نجيح من قدر على أن ينكح فلم ينكح فليس منا رواه أبو نجيح اختلاف في صحته (٥) حديث من كان ذا طول فليتزوج من حديث عائشة بسند ضعيف (٦) حديث من استطاع منكم الباءة فليتزوج الحديث متفق عليه من حديث ابن مسعود (٧) حديث اذا أناكم من ترضون دينه وأمانته فزوجه لا تفعلوه تكن فتنة في الارض وفساد كبير من حديث أبي هريرة ونقل عن خ أنه لم يعبه محفوظا وقال داه خطأ ورواه أيضا من حديث أبي حاتم المزني وحسنه ورواه د في المراسيل وأعله ابن القطان بارساله وضعف رواه (٨) حديث من نكح لله وأنكح لله استحق ولاية الله عز وجل أحمد بسند ضعيف من حديث معاذ بن أنس من أعطى لله وأحب لله وأبغض لله وأنكح لله فقد استكمل



مديده الى شجرة  
الفناء وهي شجرة  
الحنطة في أكثر  
الاقاويل فتطرق  
لقالبه الفناء  
وباكرام الله إياه  
بنفخ الروح الذي  
أخبر عنه بقوله  
فاذا سويته  
ونفخت فيه من  
روحي نال العلم  
والحكمة  
فبالنسوية صار  
إذا نفس منقوسة  
وبنفخ الروح  
صار ذا روح  
روحاني وشرح  
هذا بطول فصار  
قلبه معدن  
الحكمة وقالبه  
معدن الهوى  
فانتقل منه العلم  
والهوى وصار  
ميراثه في ولده  
فصار من طريق  
الولادة بابواسطة  
الطبائع التي هي  
معدن الهوى ومن  
طريق الولادة  
المعنوية بابواسطة  
العلم فالولادة  
الظاهرة تطرق  
إليها الفناء والولادة  
المعنوية محمية  
من الفناء لأنها

استحق ولاية الله وقال ﷺ (١) من تزوج فقد أحرز شطر دينه فليترك الله في الشطر الثاني وهذا أيضا إشارة  
إلى أن فضيلته لاجل التحرز من المخالفة تحصن من الفساد فكان المفسدين المرء في الأغلب فرجه وبطنه وقد  
كفى بالتزويج أحدهما وقال ﷺ (٢) كل عمل ابن آدم ينقطع إلا ثلاثا ولد صالح يدعو له الحديث ولا يوصل  
إلى هذا إلا بالنكاح (وأما الآثار) فقال عمر رضي الله عنه لا يمنع من النكاح إلا عجز أو جور فبين أن الدين غير  
مانع منه وحصر المانع في أمرين مذمومين وقال ابن عباس رضي الله عنهما لا ينم نكاح الناسك حتى يتزوج ويحتمل  
أنه جعله من النكاح رتبة له ولكن الظاهر أنه أراد به أنه لا يسلم قلبه لغلبة الشهوة إلا بالتزويج ولا يتم النكاح  
إلا بفراغ القلب ولذلك كان يجمع غلته لما أدركوا كرامة وكرهوا غيرها ويقولون إن أردتم النكاح أنكم تحبسون  
فإن العبد إذا نزع الإيمان من قلبه وكان ابن مسعود رضي الله عنه يقول لو لم يبق من عمري إلا عشرة أيام  
لا أحببت أن أتزوج لكيلا ألقى الله عزبا ومات امرأتان لما ذنب رجل رضي الله عنه في الطاعون وكان هو أيضا  
مطعونا فقال زوجوني أكره أن ألقى الله عزبا وهذا منهما يدل على أنهما رأيا في النكاح فضلا لا من حيث  
التحرز عن غائلة الشهوة وكان عمر رضي الله عنه يكثر النكاح ويقول ما أتزوج إلا لاجل الولد وكان بعض  
الصحابة قد انقطع إلى رسول الله ﷺ يخدمه ويبعث عنده حاجة إن طرقت فقلت له رسول الله ﷺ ألا  
تزوج فقال يا رسول الله إني فقير لا شيء لي وأقطع عن خدمتك فسكت ثم عاد ثانيا فأعاد الجواب ثم تفكر  
الصحابي وقال والله لرسول الله ﷺ أعلم بما يصلحني في دنياي وآخرتي وما يقربني إلى الله مني ولئن قال لي  
الثالثة لأفعلن فقال له الثالثة ألا تتزوج قال نعم يا رسول الله زوجني قال اذهب إلى بني فلان فقل إن رسول الله  
ﷺ يأمركم أن تزوجوني فتأتمكم قال فقلت يا رسول الله لا شيء لي فقال لا صحابة أجدهم إلا أخيكم رزن نواة من  
ذهب لجمعوا له فذهبوا به إلى القوم فأنكحوه فقال له أولم رجعوا له من الصحابة شاة للولية وهذا التكرير يدل  
على فضل في نفس النكاح ويحتمل أنه توسم فيه الحاجة إلى النكاح (وحكي) أن بعض العباد في الأمم السالفة  
فاق أهل زمانه في العبادة فذكر لبي زما حين عبادته فقال نعم الرجل هو لولا أنه تارك لشيء من السنة فاغتم  
العابد لما سمع ذلك فسأل النبي عن ذلك فقال أنت تارك للتزويج فقال استأجره ولكن فقروا فاعمال على الناس  
قال أما أزوجك ابنتي فزوجها النبي عليه السلام ابنته وقال بشر بن الحرث فضل على أحمد بن حنبل بثلاث بطلب  
الحلال لنفسه واخبره وأما أطالبه لنفسه فقط ولا تساءل في الكاح وضيق عنه ولا به نصب إماما للأمامة ويقال  
إن أحمد رحمه الله تزوج في اليوم الثاني من وفاة أم ولده عبد الله وقال أكره أن أبدي عزبا وأما بشر فانه لما قيل له إن  
الناس يتكلمون فيك تركك النكاح ويقولون هو تارك للسنة فقال قولوا لهم هو مشغول بالفرض عن السنة  
وعوتب مرة أخرى فقال ما يمنعني من الزويج إلا قوله تعالى ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف فقد ذكر ذلك لأحمد  
فقال وأين مثل بشر أنه قعد على مثل حد السنان ومع ذلك فقد روى أنه روى في المنام فليل له ما فعل الله بك فقال  
رفعت منازل في الجنة وأشرفني على مقامات الأنبياء ولم أبلغ منازل المتأهلين وفي رواية قال لي ما كنت أحب أن  
يلقاني عزبا قال فقلنا له ما فعل أبو نصر التمار فقال رفع فوق سبعين درجة قلنا بماذا فقد كننا نراك فرفقه قال بصبره  
على بنياته والعيال وقال سفيان بن عيينة كثرة النساء ليست من الدنيا لأن عليا رضي الله عنه كان أزهد أصحاب

إيمانه (١) حديث من تزوج فقد أحرز شطر دينه فليترك الله في الشطر الآخر ابن الجوزي في العلل من حديث  
أنس بسند ضعيف وهو عند الطبراني في الأوسط بلفظ فقد استكمل نصف الإيمان وفي المستدرک وصححه إسناده  
بلفظ من رزقه الله امرأة صالحة فقد أعانه على شطر دينه الحديث (٢) حديث كل عمل ابن آدم ينقطع إلا ثلاثة  
فذكر فيه وولد صالح يدعو له م من حديث أبي هريرة بنحوه (٣) حديث كان بعض الصحابة قد انقطع إلى  
رسول الله ﷺ ويبعث عنده حاجة إن طرقت فقلت له رسول الله ﷺ ألا تتزوج الحديث أحمد من حديث

وجدت من شجرة الخلد وهي شجرة العلم لا شجرة الحنطة التي سماها إبليس شجرة الخلد فإبليس يرى الشيء بضده فبين أن الشيخ



من سلك طريقى  
واهتدى بهدى  
فالشيوخ الذى  
يكسب بطريقه  
الأحوال قد يكون  
ماخوذاً فى ابتدائه  
فى طرق المحبين  
وقد يكون ماخوذاً  
فى طريق المحبوبين  
وذلك أن أمر  
الصالحين  
والسالكين  
ينقسم أربعة  
أقسام سالك مجرد  
ومجذوب مجرد  
وسالك متدارك  
بالجذبة ومجذوب  
متدارك بالسلك  
فالسالك المجرد لا  
يؤهل للشيخية  
ولا يبلغها لبقاء  
صفات نفسه عليه  
فيقف عند حظه  
من رحمة الله تعالى  
فى مقام الامامة  
والرياسة ولا يرتقى  
الى حال يروح  
بها عن وهم  
المكابدة والمجذوب  
المجرد من غير  
سلوك يبادته الحق  
بآيات اليقين  
ويرفع عن قلبه  
شيئاً من الحجاب  
ولا يؤخذ فى  
طريق المعاملة

رسول الله ﷺ وكان له أربع نسوة وسبع عشرة سريّة فالتكاح سنة ماضية وخالف من أخلاق الأنبياء. وقال  
رجل لبراهيم بن آدم رحمه الله طوبى لك فقد تفرغت للعبادة بالعزوبة فقال لروعة منك بسبب العيال أفضل  
من جميع ما أنا فيه قال فما الذى يمنعك من التكاح فقال ما لي حاجة فى امرأة وما أريد أن أغرا امرأة بنفسى وقد قيل  
فضل المتأهل على العزب كفضل المجاهد على القاعد وركعة من متأهل أفضل من سبعين ركعة من عزب (١) وأما  
ما جاء فى الترهيب عن التكاح فقد قال ﷺ (٢) خير الناس بعد المائتين الخفيف الحاذ الذى لأهل له ولأولده  
وقال ﷺ (٣) يأتي على الناس زمان يكون هلاك الرجل على يد زوجته وأبويه وولده يعيرونه بالفقر  
ويكفونه ما لا يطيق فيدخل المداخل التى يذهب فيها دينه فيهلك \* وفى الخبر (٤) قلة العيال أحد اليسارين  
وكثرتهم أحد الفقيرين \* وسئل أبو سليمان الداراني عن التكاح فقال الصبر عنهن خير من الصبر عليهن والصبر  
عليهن خير من الصبر على النار وقال أيضاً الوحيد يجد من حلاوة العمل وفراغ القلب ما لا يجد المتأهل وقال مرة  
مارأيت أحداً من أصحابنا تزوج فثبت على مرتبته الأولى وقال أيضاً ثلاث من طابن فقد ركن إلى الدنيا من  
طلب معاشاً أو تزوج امرأة أو كتب الحديث \* وقال الحسن رحمه الله إذا أراد الله بعبده خيراً لم يشغله بأهل  
ولا مال \* وقال ابن أبي الحارث تناظر جماعة فى هذا الحديث فاستقر رأيهم على أنه ليس معناه أن لا يكون له  
بل أن يكون له ولا يشغله وهو إشارة إلى قول أبي سليمان الداراني ما شغلك عن الله من أهل ومال وولد فهو  
عليك مشؤم وبالجملة لم ينقل عن أحد الترغيب عن التكاح مطلقاً إلا مقرراً بشرط وأما الترغيب فى التكاح فقد  
ورد مطلقاً ومقرراً بشرط فلنكشف الغطاء عنه لحصر آفات التكاح وفوائده

(آفات التكاح وفوائده) وفيه فوائد خمسة الأول ذكر الشهوة وتدبير المنزل وكثرة العشرة ومجاهدة النفس  
بالقيام بهن (الفائدة الأولى الواد) وهو الأصل وله وضع التكاح والمقصود إبقاء النسل وأن لا يخلو العالم عن  
جنس الانس وإنما الشهوة خلقت بائنة مستحثة كالوكل بالفحل فى إخراج البذر وبالأنثى فى التمكن من  
الحث تالفاً بهما فى السيادة إلى اقتناص الواد بسبب الوقوع كالناتف بالظرف فى بث الحب الذى يشتميه ليساق  
إلى الشبكة وكانت القدرة الأزلية غير قاصرة عن اختراع الأشخاص ابتداء من غير حرائة وازدواج ولكن  
الحكمة اقتضت ترتيب المسببات على الأسباب مع الاستغناء عنها لإظهار القدرة وإتماماً لعبائب الصنعة وتحقيقاً  
لما سبقته به المثبتة وحثت به الكلمة وجرى به الفلم وفى التوصل إلى الواد قرينة من أربعة أوجه هى الأصل فى  
الترغيب فيه عنده الأمن غوائل الشهوة حتى لم يحب أحدهم أن يلقى الله عزبا الأول موافقة محبة الله بالسمى  
فى تحصيل الولد لبقاء جنس الانسان والثانى طاب عجة رسول الله ﷺ فى تكثير من به مباحاته والثالث  
طاب التبرك بدعاء الولد الصالح بعده والرابع طلب الشفاعة بموت الولد الصغير إذا مات قبله (أما الوجه الأول)  
فهو أدق الوجوه وأبعدها عن أفهام الجماهير وهو أحقها وأقواها عند ذوى البصائر النافذة فى عجائب صنع الله  
تعالى ومجاري حكمه وبيانه أن السيد إذا سلم إلى عبده البذرة وآلات الحث وهبأله أرضاً مهيأة للحرائة وكان  
العبد قادراً على الحرائة وكل به من يتقاضاه عليها فإن تكاسل وعطل آلة الحث وترك البذر ضائعاً حتى

ربيعه الأسلى فى حديث طويل وهو صاحب القصة بإسناد حسن (١) حديث خير الناس بعد المائتين  
الخفيف الحاذى الذى لأهل له ولأولاده أبو يعلى من حديث حذيفة ورواه الخطابي فى العزلة من حديثه وحديث  
أبي أمامة وكلاهما ضعيف (٢) حديث يأتي على الناس زمان يكون هلاك الرجل على يد زوجته وأبويه وولده  
يعيرونه بالفقر ويكفونه ما لا يطيق فيدخل المداخل التى يذهب فيها دينه فيهلك الخطابي فى العزلة من حديث  
ابن مسعود نحوه والبيهقى فى الزهد نحوه من حديث أبي هريرة وكلاهما ضعيف (٣) حديث قلة العيال أحد  
اليسارين وكثرتهم أحد الفقيرين الفضاى فى مسند الشباب من حديث علي وأبي منصور الديلى فى مسند  
الفرزدوس من حديث عبد الله بن عمرو بن هلال المزنى كلاهما بالشطر الأول بسندين ضعيفين



بالجذبة هو الذي  
كانت بدايته  
بالمجاهدة والمكابدة  
والمعاملة بالاخلاص  
والوفاء بالشروط  
ثم اخرج من وهج  
المكابدة الى روح  
الحال فوجد  
العسل بعد العلقم  
وتروح بنفسات  
الفضل وبرز من  
مضيق المكابدة  
الى متسع المساهلة  
وأولس بتفحات  
القرب وفتح له  
باب من المشاهدة  
فوجد دواءه  
فاض وعاقبه  
وصدرت منه  
كلمات الحكمة  
ومالت اليه القلوب  
وتوالي عليه فتوح  
الغيب وصار  
ظاهره مسدداً  
وباطنه مشاهداً  
وصالح للجلوة  
وصار له في جلوته  
خلوة فيغلب ولا  
يغلب ويفترس  
ولا يفترس يؤهل  
مثل هذا للشيخة  
لأنه أخذ في  
طريق المحبين  
ومنح حالا من  
أحوال المقربين

فسد ودفع الموكل عن نفسه بنوع من الحيلة كان مستحقاً للبقت والعقاب من سيده والله تعالى خالق الزوجين وخلق الذكر والانثيين وخلق النطفة في الفقاو وهيأ لها في الانثيين عروقا ومجارى وخلق الرحم قرارا ومستودعا للنطفة وساطة متقاضى الشهوة على كل واحد من الذكر والانثيين فهذه الأفعال والآلات تشهد بلسان ذلق في الاعراب عن مراد خالقه وتنادى أرباب الالباب بتعريف ما أعدت له هذا ان لم يصرح به الخالق تعالى على لسان رسوله ﷺ بالمراد حيث قل تماكوا تماكوا فكيف وقد صرح بالامر وباح بالسرف فكل بمنع عن النكاح معرض عن الحرارة مضيق للبذر معطل لما خالق الله من الآلات المعدة وجان على مقصود الفطرة والحكمة المفهومة من شواهد الخلقة المكتوبة على هذه الاعضاء بخط الهي ليس برقم حروف وأصوات يقرؤه كل من له بصيرة ربانية نافذة في ادراك دقائق الحكمة الازلية ولذلك عظم الشرع الامر في القتل للاولاد وفي الواد لانه منع لتمام الوجود واليه أشار من قال العزل أحد الوادين قلنا كح ساع في تمام ما أحب الله تعالى تمامه والمعرض معطل ومضيق لما كره الله ضياعه ولاجل محبة الله تعالى لبقاء النفوس أمر بالاطعام وحث عليه وعبر عنه بعبارة القرص فقال من ذا الذي يقرض الله قرصا حسنا (فان قلت) قولك ان بقاء النسل والنفس محبوب يوم ان فناءها مكروه عند الله وهو فرق بين الموت والحياة بالاضافة الى ارادة الله تعالى ومعلوم ان الكل بمشيئة الله وان الله غني عن العالمين فمن أين يتميز عنده موتهم عن حياتهم أو بقاءهم عن فنائهم ؟ فاعلم ان هذه الحكمة حق أريد بها باطل فان ما ذكرناه لا ينافي اضافة الكائنات كلها الى ارادة الله خيرها وشرها ونفعها وضرها ولكن المحبة والكرهية بتضادان وكلاهما لا يضادان الارادة فرب مراد محبوب فالمعاصي مكروهة وهي مع الكراهية مرادة والطاعات مرادة وهي مع كونها مرادة محبوبة ورضية أما الكفر والشر فلا نقول انه مرضى ومحبوب بل هو مراد وقد قال الله تعالى (ولا يرضى لعباده الكفر) فكيف يكون الفناء بالاضافة الى محبة الله وكرهته كالبقاء فانه تعالى يقول (ما ترددت في شيء كترددت في قبض روح عبدي المسلم ويكره الموت وأنا أكره مساءته ولا بد له من الموت فقله لا بد له من الموت إشارة الى سبق الارادة والتقدير المذكور في قوله تعالى (نحن قدرنا بينكم الموت) وفي قوله تعالى (الذي خلق الموت والحياة) ولا مناقضة بين قوله تعالى (نحن قدرنا بينكم الموت) وبين قوله وأنا أكره مساءته ولكن ايضاح الحق في هذا يستدعي تحقيق معنى الارادة والمحبة والكرهية وبيان حقائقها فان السابق الى الافهام منها أمور تناسب ارادة الخلق ومحبتهم وكرهاتهم وهيئات قبين صفات الله تعالى وصفات الخلق من البعد ما بين ذاته العزيز وذاتهم وكما أن ذوات الخلق جوهر وعرض وذات الله مقدس عنه ولا يناسب ما ليس بجوهر وعرض الجواهر والعرض فكذا صفاته لا تناسب صفات الخلق وهذه الحقائق داخلية في علم المكاشفة ووراءه شر القدر الذي منع من افشائه فلنقتصر عن ذكره ولنقتصر على ما نهى عليه من الفرق بين الاقدام على النكاح والاحجام عنه فان أحدهما مضيق لسلا دام الله وجوده من آدم ﷺ عقبه بعد عقب الى ان انتهى اليه فالممتنع عن النكاح قد حسم الوجود المستدام من لدن وجود آدم عليه السلام على نفسه فمات أبترا لا عقب له ولو كان الباعث على النكاح مجرد دفع الشهوة لما قال معاذ في الطاعون زوجوني لا اتق الله عزبا (فان قلت) فما كان معاذ يتوقع ولدا في ذلك الوقت فتواجه رغبته فيه (فأقول) الولد يحصل بالوقوع ويحصل الوقوع بباعث الشهوة وذلك أمر لا يدخل في الاختيار انما المعلق باختيار العبد احضار المحرك للشهوة وذلك متوقع في كل حال فمن عقد قد أدى ما عليه وفل ما اليه والباقي خارج عن اختياره ولذلك يستحب النكاح للعنين أيضا فان نهضات الشهوة خفية لا يطلع عليها حتى ان المسموح الذي لا يتوقع له ولد لا ينقطع الاستحباب أيضا في حقه على الوجه الذي يستحب للاصالح امرار المومى على رأسه اقتداء بغيره وتشبها بالسلف الصالحين وكما يستحب الرمل والاضطباع في الحج الآن وقد كان المراد منه أولا اظهار الجلد

(١) حديث انه تعالى يقول ما ترددت في شيء كترددت في قبض روح عبدي المسلم يكره الموت وأنا أكره مساءته

بعد ما دخل من طريق اعمال الابراة الصالحين ويكون له اتباع ينتقل منه اليهم علوم ويظهر بطريقه بركة ولكن قد يكون محبوسا في



سأله محكما حاله فيه لا يطاق (٢٤) من وثق الحال ولا يباغ كمال النوال ينف عند حظه وهو حظ وافر سني والذين أوتوا العلم

درجات ولكن  
المقام الاكل في  
المشيخة القسم  
الرابع وهو  
المجذوب المتدارك  
بالسلوك يبادته  
الحق بالكشف  
وأنوار اليقين  
ويرفع عن قلبه  
الحجب ويستنير  
بأوار المشاهدة  
ويشرح وينفخ  
قلبه ويتجافى  
عن دار الفرور  
وينيب الى دار  
الخلود ويرتوى  
من بحر الحال  
ويتخلص من  
الاغلال والاعلال  
ويقول معنا  
لا أعبد رباً لم أره  
ثم يفيض من  
باطنه على ظاهره  
وتجسرى عليه  
صورة المجاهدة  
والمعاملة من غير  
مكابدة وعناء بل  
بلاذاة وهناء  
ويصير قلبه بصفة  
قلبه لا مثلاً قلبه  
يحجب ربه ويلين  
جلده كما لان قلبه  
وعلامه لين  
جلده إجابة قلبه  
للعمل كإجابة قلبه  
فيزيده الله تعالى

للكفار فصار الاقتداء والتشبه بالذين أظهروا الجلد سنة في حق من بعدهم ويضد هذا الاستحباب بالاضافة  
الى الاستحباب في حق القادر على الحرث وربما يزداد ضعفا بما يقابله من كراهة تعطيل المرأة وتضييعها فيما  
يرجع الى قضاء الوطر فان ذلك لا يخلو عن نوع من الخطر فهذا المعنى هو الذى يذنبه على شدة انكارهم لترك النكاح  
مع فتور الشهوة (الوجه الثاني) السعى في محبة رسول الله ﷺ ورضاه بتكثير ما به مباحاته إذ قد صرح رسول  
الله ﷺ بذلك ويدل على مراعاة أمر الولد جملة بالوجوه كلها ما روى عن عمر رضى الله عنه أنه كان ينكح  
كثيرا ويقول إنما أنكح للولد وما روى من الاخبار في مذمة المرأة العقيم إذ قال عليه السلام (١) لحصير في ناحية  
البيت خير من امرأة لا تلد وقال (٢) خير نسائك الولود الودود وقال (٣) سوداء ولود خير من حسناء لا تلد  
وهذا يدل على أن طلب الولد أدخل في اقتضاء فضل النكاح من طلب دفع غائلة الشهوة لان الحسناء أصلح  
للتحصين وفض البصر وقطع الشهوة (الوجه الثالث) أن يبقى بعده ولدا صالحا يدعوله كما ورد في الخبر ان جميع  
عمل ابن آدم منقطع إلا ثلاثا فذكر الولد الصالح وفي الخبر (٤) ان الادعية تعرض على الموتى على أطباق من  
نور وقول القائل ان الولد ربما لم يكن صالحا لا يؤثر فانه مؤمن والصالح هو الغالب على أولاد ذوى الدين لاسيما  
اذا عزم على تربيته وحمله على الصلاح وبالجملة دعاء المؤمن لابويه مفيد برا كان أو فاجرا فهو مثاب على  
دعواته وحسناته فانه من كسبه وغيره يأخذ بسيئاته فانه لا تزر وازرة وزر أخرى ولذلك قال تعالى (الحقنا  
بهم ذرياتهم وما انتهم من عملهم من شيء) أى مانعة صاهم من أعمالهم وجعلنا أولادهم مزيدا في احسانهم  
(الوجه الرابع) أن يموت الولد قبله فيكون شفيعا فقد روى عن رسول الله ﷺ أنه قال (٥) ان الطفل يجر  
بأبويه الى الجنة وفي بعض الاخبار (٦) يأخذ بثوبه كما أنا الآن آخذ بثوبك وقال أيضا ﷺ (٧) ان المولود  
يقال له ادخل الجنة فينف على باب الجنة فيظل محببنا أى ممتلئا غيظا وغضبا ويقول لا أدخل الجنة  
إلا وأبواى معى فيقال ادخلوا ابويه معه الجنة وفي خبر (٨) ان الاطفال يجتمعون في موقف القيامة عند

ولا بد له منه خ من حديث أبي هريرة ان فرد به خالد بن علقمة الطوائى وهو متكلم فيه (١) حديث لحصير في ناحية  
البيت خير من امرأة لا تلد أبو عمر التوفائى في كتاب معائير الأهلين موقفا على عمر بن الخطاب ولم أجده مرفوعا  
(٢) حديث خير نسائك الولود الودود البيهقى من حديث ابن أبي أديبة الصدفي قال البيهقى وروى باسناد صحيح  
عن سعيد بن يسار رسلا (٣) حديث سوداء ولود خير من حسناء لا تلد ابن حبان في الضعفاء من رواية مزين  
حكيم عن أبيه عن جده ولا يصح (٤) حديث ان الادعية تعرض على الموتى على أطباق من نور رويناه في  
الأربعين المشهورة من رواية أبي هدبة عن أنس في الصدقة عن الميت وأبو هدبة كذاب (٥) حديث ان الطفل  
يجر أبويه الى الجنة من حديث على وقال السبط بدل الطفل وله من حديث معاذان الطفل ليجر أمه بسرويه  
الى الجنة اذا هي احتسبته وكلاهما ضعيف (٦) حديث انه يأخذ بثوبه كما أنا الآن آخذ بثوبك م من حديث  
أبي هريرة (٧) حديث ان المولود يقال له ادخل الجنة فينف على باب الجنة فيظل محببنا أى ممتلئا غيظا وغضبا  
ويقول لا أدخل إلا وأبواى معى الحديث حى في الضعفاء من رواية مزين بن حكيم عن أبيه عن جده ولا يصح  
ون من حديث أبي هريرة يقال لهم ادخلوا الجنة فيقولون حتى يدخل آباؤنا فيقال ادخلوا الجنة أتم وآباؤكم  
واسناده جيد (٨) حديث ان الاطفال يجتمعون في موقف القيامة عند عرض الخلائق للحساب فيقال  
للائكة اذهبوا هؤلاء الى الجنة فينمون على باب الجنة فيقال لهم مرحبا بذرارى المسلمين ادخلوا لحساب  
٧ وجد بها ش العرائق بأحد الدخ المعول عليها ما نصه قالت ولأبى يعلى بسند ضعيف ذروا الحسناء العقيم وعليكم  
بالسوداء الولود فاني مكاتركم الامم رواه عبد الله وله من حديث أبي موسى ان رجلا أتى رسول الله ﷺ فقال  
ان امرأة قد أعجبتنى لا تلدا فأتزوجها قال لا فأعرض عنها ثم اتبعتهما نفسه فقال يا رسول الله قد أعجبتنى هذه المرأة  
ونحرها أعجبتى دلها ونحرها فأتزوجها قال لا امرأة سوداء ولود احب الى منها اما شعرت انى مكاتركم الامم



قلبه عروق النفس

قال الله تعالى الله

نزل أحسن

الحديث كتابا

متشابهة مثاني

تقشعر منه جلود

الذين يخشون

ربهم ثم تلين

جلودهم وقلوبهم

الى ذكر الله أخير

انت الجلود تلين

كأن القلوب تلين

ولا يكون هذا

الاحال المحبوب

المراد وقد ورد في

الخبر ان إبليس

سأل السبيل الى

القلب فقيل له

يحرم عليك ولكن

السبيل لك في

بجاري العروق

المشتبكة بالنفس

الى حد القلب فاذا

دخلت العروق

عرق فيها من

ضيق بجاريها

وامتزج عرقك

بماء الرحمة المترشح

من جانب القلب

في مجرى واحد

ويصل بذلك

سلطانك الى القلب

ومن جعلته نيبا

أو وليا قلعت تلك

العروق من باطن

قلبه فيصير القلب

سلما فاذا دخلت

العروق لم تصل الى المشتبكة

عرض الخلائق للحساب فيقال لللائكة اذهبوا بهؤلاء الى الجنة فيقفون على باب الجنة فيقال لهم مرحبا بذراري المسلمين ادخلوا الاحساب عليكم فيقولون أين آباؤنا وأمهاتنا فيقول الخزنة إن آباءكم وأمهاتكم ليسوا مثلكم انه كانت لهم ذنوب وسيئات فهم يحاسبون عليها ويطالبون قال فيتضاغون ويضجون على أبواب الجنة ضجة واحدة فيقول الله سبحانه وتعالى وهو أعلم بهم ما هذه الضجة فيقولون ربنا اطفال المسلمين قالوا لا تدخل الجنة الا مع آباؤنا فيقول الله تعالى تخللوا الجع لخذوا بأيدي آباءهم فادخلوهم الجنة وقال ﷺ (١) من مات له اثنان من الولد فقد احتظر بحظار من النار وقال ﷺ (٢) من مات له ثلاثة لم يبلغوا الحنث أدخله الله الجنة بفضل رحمته اياهم قيل يا رسول الله واثنان قال واثنان (وحي) أن بعض الصالحين كان يعرض عليه التزويج فيأبى برهة من دهره قال فأنقذه من نومه ذات يوم وقال زواجوني زواجوني فزوجوه فاستل عن ذلك فقال لعل الله يرزقني ولدا ويقبضه فيكون لي مقدمة في الآخرة ثم قال رأيت في المنام كأن القيامة قد قامت وكأني في جملة الخلائق في الموقف وبني من العرش ما كاد أن يقطع عني وكذا الخلائق في شدة العاش والسكب فنحن كذلك اذ ولدان يتخللون الجع عليهم مناديل من نور بأيديهم أباريق من فضة وأكواب من ذهب وهم يسقون الواحد بعد الواحد يتخللون الجع ويتجاوزون أكثر الناس فمدت يدي الى أحدهم وقلت استنى فقد أجهدي العاش فقال ليس لك فينا ولد انما له في آباءنا فقامت ومن اتم فقالوا نحن من مات من اطفال المسلمين وأحد المعاني المذكورة في قوله تعالى فأتوا حرائكم أني شتمتم وقدموا لانفسكم تقديم الاطفال الى الآخرة فقد ظهر بهذه الوجوه الاربعة أن أكثر فضل النكاح لاجل كونه سببا للولد (الفائدة الثانية) التحصن عن الشيطان وكسر التوقان ودفع غوائل الشهوة وغرض البصر وحفظ الفرج واليه الاشارة وقوله عليه السلام من نكح فقد حصن نصف دينه فإيتق الله في الشطر الآخر واليه الاشارة بقوله عليكم بالبائة فن لم يستطع فعله بالصوم فان الصوم له وجاء وأكثر ما نقلناه من الآثار والخبار اشارة الى هذا المعنى وهذا المعنى دون الاول لان الشهوة وكلمة بتقاضى تحصيل الولد فالنكاح كاف لشغله دافع لجملة وصارف لشروطه وليس من يجيبه ولاه رغبة في تحصيل رضاه كمن يجيب اطاب الخلاص عن غائلة التوكيل فالشهوة والولد مقدران وبينهما ارتباط وليس يجوز أن يقال المقصود اللذة والولد لازم منها كما يلزم مثلا قضاء الحاجة من الاكل وليس مقصودا في ذاته بل الولد والمقصود بالفطرة والحكمة والشهوة باعثة عليه ولعمري في الشهوة حكمة أخرى سوى الارهاق الى الايلاد وهو ما في قضائها من اللذة التي لا توازيها لذة لودامت فهي منبهة على اللذات الموعودة في الجنان اذ الترغيب في لذة لم يجد لها ذوقا لا ينفع فلورغب العنين في لذة الجماع أو الصبي في لذة الملك والسلطنة لم ينفع الترغيب واحدى فوائد لذات الدنيا الرغبة في دوامها في الجنة ليكون باعشا على عبادة الله فانظر الى الحكمة من الى الرحمة ثم الى التغية الالهية كيف غيبت تحت شهوة واحدة حياتين حياة ظاهرة وحياة باطنة فالحياة الظاهرة حياة المرء ببقاء نسله فانه نوع من دوام الوجود والحياة الباطنة هي الحياة الآخروية فان هذه اللذة الناقصة بسرعة الانصرام تحرك لرغبة في اللذة الكاملة بلذة الدوام فيستحث على العبادة الموصلة اليها فيستفيد العبد بشدة الرغبة فيها تيسر المواظبة على ما يوصله الى نعيم الجنان وما من ذرة من ذرات بدن الانسان باطنا

سند ضعيف عليكم فيقولون أين آباؤنا وأمهاتنا الحديث بطوله لم أجده أصلا يعتمد عليه (١) حديث من مات له اثنان من الولد احتظر بحظار من نار البزار والطبراني من حديث زهير بن أبي علقمة جاءت امرأة من الانصار الى رسول الله ﷺ فقالت يا رسول الله انه مات لي ابنان سوى هذا فقال لقد احتظرت من دون النار بحظار شديد ولمسلم من حديث أبي هريرة في المرأة التي قالت دفنت ثلاثة لقد احتظرت بحظار شديد من النار (٢) حديث من مات له ثلاثة لم يباةوا الحنث أدخله الله الجنة بفضل رحمته اياهم قيل يا رسول الله واثنان قال واثنان خ قال من حديث أنس دون ذكر الاثنين وهو عند أحد هذه الزيادة من حديث معاذ وهو متفق عليه من حديث أبي



بالقاب فلا يصل  
فصار قلبه بطبع  
الروح ونفسه  
بطبع القاب ولانت  
النفس بعد أن  
كانت إدارة بالسوء  
مستعصية ولأن  
الجلد لا ينفس  
وزد إلى صورة  
الأعمال بعد  
وجدان الحال ولا  
يرال روحه ينجذب  
إلى الحضرة الإلهية  
فيستتبع الروح  
القاب وتستتبع  
القاب النفس  
ويستتبع النفس  
القاب فامتزجت  
الأعمال القلبية  
والقالبية وانخرق  
الظاهر إلى الباطن  
والباطن إلى  
الظاهر والقدرة  
إلى الحكمة  
والحكمة إلى  
القدرة والدنيا إلى  
الآخرة والآخرة  
إلى الدنيا ويصح  
له أن يقول لو  
كشف الغطاء ما  
ازددت يقيناً فعند  
ذلك يطلق من  
وثاق الحال ويكون  
مسيطر على الحال  
لا الحال مسيطراً  
عليه ويصير حراً  
من كل وجه

والشيخ الأول الذي اخذ

وظاهراً بل من ذرات ملكوت السموات والأرض إلا وتحتاهن لطائف الحكمة وعجائبها ما تحار العقول فيها  
ولكن إنما يتكشف للقلوب الطاهرة بقدر صفاتها وقدر رغبتها عن زهرة الدنيا وغرورها وغوائلها فالكاح  
بسبب دفع غائلة الشهوة بهم في الدين لكل من لا يؤتى عن عجز وعنة وهم غالب الخاق فإن الشهوة إذا غلبت ولم  
يقاومها قوة التقوى جرت إلى اقتحام أفواحش وإليه أشار بقوله عليه السلام عن الله تعالى لا تفعلوه تكن  
فتنة في الأرض وفساد كبير وإن كان هاجماً باجماً التقوى فغايته أن يكف الجوارح عن إجابة الشهوة فيفيض  
البصر ويحفظ الفرج فاما حفظ القاب عن الوسواس والفكر فلا يدخل تحت اختياره بل لا يزال النفس تجاذبه  
وتحدثه بأدور الوقاع ولا يفتقر عنه الشيطان الوسوس إلا في أكثر الاوقات وقد يعرض له ذلك في أثناء الصلاة  
حتى يجري دلي خاطره من أدور الوقاع ما لو صرح به بين يدي أخس الخاق لاستحيا منه والله مطلع على قلبه  
واقاب في حق الله كاللسان في حق الخاق ورأس الأمور للمريد في سلوك طريق الآخرة قلبه والمواظبة على  
الهموم لا تقطع مادة الوسوسة في حق أكثر الخاق إلا أن ينضاف إليه ضعف في البدن وفساد في المزاج ولذلك  
قال ابن عباس رضي الله عنهما لا يتم لك النامك إلا بالنكاح وهذه محنة عامة قل من يتخلص منها قال قتادة في  
«عن قوله تعالى ولا تحمنا ما لا طاقة لنا به هو الغلة وعن عكرمة ومجاهد أنها قالان في معنى قوله تعالى خلق  
الإنسان ضعيفاً أنه لا يصبر عن النساء وقال فياض بن نجيح إذا قام ذكر الرجل ذهب ثلثا عقله وبعضهم يقول  
ذهب ثلث دينه وفي نوادر التفسير عن ابن عباس رضي الله عنهما وعن شمر غامق إذا وقب قال قيام الذكر وهذه  
بليّة غالبية إذا هاجت لا يقاومها عقل ولا دين وهي مع أنها صالحة لا تكون باعثة على الحيائين كما سبق فهي  
أقوى آلة الشيطان على بني آدم وإليه أشار عليه السلام بقوله ما رأيت (١) من ناقصات عقل ودين أغلب لذوى  
الالباب منكن وإنما ذلك لمجان الشهوة وقال عليه السلام في دعائه اللهم (٢) أنى أعوذ بك من شر سمعى وبصرى  
وقلبى وشر منى وقال أسألك (٣) أن تطهر قاي وتحفظ فرجى فما يستعيز منه رسول الله عليه السلام كيف يجوز  
التساهل فيه لغيره وكن بعض الصالحين يكثر النكاح حتى لا يكاد يخلو من اثنتين وثلاث فانكر عليه بعض  
العرفية فقال هل يعرف أحدكم أن جاس بين يدي الله تعالى جاسة أو وقف بين يديه وقفان معاملة لخمار  
على قلبه خاطر شهوة فقالوا يهيننا من ذلك كثير فقال لورضيت في عمرى كله بمثل حالكم في وقت واحد لما  
تزوجت لكنى ما خطر دلي قاي خاطر يشغاني عن حالى إلا فذته فاستريح وارجع إلى شغلى ومنذ أربعين سنة  
ما خطر على قلبى مدهية وأنكر بعض الناس حال العرفية فقال له بعض ذوى الدين ما الذى تنسكركم منهم قال  
يا كلون كثير اقل وأنت أيضاً لو جئت كما يجودون لا كنت كما ياكلون قال ينسكحون كثير اقل وأنت أيضاً  
لو حفظت عيبك وفرجك كما يحفظون نسكحت كما ينسكحون وكان الجنيد يقول أحتاج إلى الجماع  
كما أحتاج إلى الموت فالوجه على التحقيق قوت وسبب إظهار القاب ولذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
(٤) كل من وقع نظره على امرأة فتأقت إليها نفسه أن يجامع أهله لأن ذلك يدفع الوسواس عن النفس وروى  
جابر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم (٥) رأى امرأة فدخل على زينب فقضى حاجته وخرج وقال

سعيد بافظ أيما امرأة بنحو منه (١) حديث ما رأيت من ناقصات عقل ودين أغلب لذوى البلباب منكن م من  
حديث ابن عمر واتفق عليه من حديث ابن سعيد ولم يسق م لفظه (٢) حديث اللهم أنى أعوذ بك من شر سمعى  
وبصرى وشر منى تقدم في الدعوات (٣) حديث أسألك أن تطهر قاي وتحفظ فرجى هو في الدعوات من  
حديث أم سلمة بأسناد فيه ابن (٤) حديث أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من وقع بصره على امرأة  
فتأقت نفسه إليها أن يجامع أهله أحد من حديث ابن كباشه الانبارى حين مرت به امرأة فوقع في قلبه  
شهوة النساء فدخل فأتى بعض أزواجه وقال فمكذلك فافعلوا فإنه من أمائل أفعالكم إتيان الحلال  
وإسناده جيد (٥) حديث جابر رأى امرأة فدخل على زينب فقضى حاجته الحديث مسلم والترمذى والأظهله



رق القلب كما هو  
حر من رق  
النفس وذلك  
أن النفس حجاب  
ظلماني أرضي  
أعتق منه الأول  
والقلب حجاب  
نوراني سماوي  
أعتق منه الآخر  
فصار لربه لالعله  
ولمرقته لا لوقته  
فعبد الله حقا  
وآمن به صدقا  
ويسجد لله  
سواده وخياله  
ويؤمن به فؤاده  
ويقر به لسانه  
كما قال رسول الله  
صلى الله عليه  
وسلم في بعض  
بيوده ولا  
يتخلف عن  
العبودية منه  
شعرة وتصير  
عبادته مشاكلة  
لعبادة الملائكة  
ولله يسجد من  
في السموات  
والأرض طوعا  
وكرها وظلالهم  
بالغدو والآصال  
قالقالب هي  
الظلال الساجدة  
ظلال الأرواح  
المقسرية في عالم  
الشهادة الأصل

عليه السلام ان المرأة إذا أقبلت أقبلت بصورة شيطان فإذا رأى أحدكم امرأة فاجتنبه فليأت أهله فان معها مثل الذي معها وقال عليه السلام (١) لا تدخلوا على المغيبات وهي التي غاب زوجها فان الشيطان يجري من أحدكم مجرى الدم قلنا ومنك قال ومنى ولكن الله أعانني عليه فاسلم قال سيفان بن عبيدة فاسلم معناه فاسلم أنا منه هذا معناه فان الشيطان لا يسلم وكذلك يحكي عن ابن عمر رضي الله عنهما وكان من زهاد الصحابة وعلمائهم أنه كان يفطر من الصوم على الجوع قبل الأكل وربما جامع قبل أن يصل المغرب ثم يغتسل ويصل وذلك لتفريغ القلب بعبادة الله وإخراج غدة الشيطان منه وروى أنه جامع ثلاثا من جواربه في شهر رمضان قبل العشاء الأخيرة وقال ابن عباس (٢) خير هذه الأمة أكثرها نساء ولما كانت الشهوة أغلب على مزاج العرب كان استكثار الصالحين منهم للنكاح أشد ولاجل فراغ القلب أبيح نكاح الأمة عند خوف العنت مع أن فيه أرقاق الولد وهو نوع إهلاك وهو محرم على كل من قدر على حرة ولكن أرقاق الولد أهون من إهلاك الدين وليس فيه إلا تنقيص الحياة على الولد مدة وفي اقتحام الفاحشة تفويت الحياة الآخرة التي تستحق الأعمار الطويلة بالإضافة إلى يوم من أيامها وروى أنه انصرف الناس ذات يوم من مجلس ابن عباس وبقي شاب لم يبرح فقال له ابن عباس هل لك من حاجة قال نعم أردت أن أسأل مسئلة فاستجبت من الناس وأنا الآن أهالك وأهلك فقال ابن عباس أن العالم بمنزلة الوالدفا كنت أنضيت به إلى أبيك فافض إلى به فقال اني شاب لا زوجة لي وربما خشيت العنت على نفسي فربما استمنيت بيدي فهل في ذلك معصية فأعرض عنه ابن عباس ثم قال افرتف نكاح الأمة خير منه وهو خير من الزنا فهذا تنبيه على أن العزب المغتلم مردد بين ثلاثة شروا أدناها نكاح الأمة وفيه أرقاق الولد وأشد منه الاستمنا باليد وأخف الزنا ولم يطلق ابن عباس الإباحة في شيء منه لأنها محذوران يفرع اليهما حذران الوقوع في محذور أشد منه كما يفرع إلى تناول الميتة حذرا من هلاك النفس فليس ترجيح أهون الشرين في معنى الإباحة المطلقة ولا في معنى الخير المطلق وليس قطع اليد المتأكلة من الخيرات وان كان يؤذن فيه عند إشراف النفس على الهلاك فإذا في النكاح فضل من هذا الوجه ولكن هذا لا يعم الكل بل الأكثر فرب شخص فترت شهوته لكبر سن أو مرض أو غيره فينعدم هذا الباعث في حقه ويبقى ماسبق من أمر الولد فان ذلك عام إلا للمسوح وهو نادر ومن الطباع ما تغلب عليها الشهوة بحيث لا تحصنه المرأة الواحدة فيستحب لصاحبها الزيادة على الواحدة إلى الأربع فان يسرا لله له مودة ورحمة واطمأن قلبه بهن والاف يستحب له الاستبدال فقد تكبح على رضى الله عنه بعد وفاة فاطمة عليها السلام بسبع ليال ويقال أن الحسن بن علي كان منكاحا حتى تكبح زيادة على مائتي امرأة وكان ربما عقد على أربع في وقت واحد وربما طلق أربعاً في وقت واحد واستبدل بهن وقد قال عليه الصلاة والسلام للحسن (٣) أشبهت خلقي وخليقي وقال عليه (٤) حسن مني وحسين من علي فليل ان كثرة نكاحه أحدا ما شبه به خلق رسول الله ﷺ وتزوج المغيرة ابن شعبه بثمانين امرأة وكان في الصحابة من له اثلاث والأربع ومن كان له اثنتان لا يحصن ومهما كان الباعث معلوما فينبغي أن يكون العلاج بقدر العلة فالمراد تسكين النفس فليتنظر إليه في الكثرة والقلّة (الفائدة الثالثة) ترويح النفس وإيناسها بالمجالسة والنظر والملاعبة

وقال حسن صحيح (١) حديث لا تدخلوا على المغيبات فان الشيطان يجري من أحدكم مجرى الدم الحديث ت من حديث جابر وقال غريب ولمسلم من حديث عبد الله بن عمرو لا يدخل بعد يومى هذا على مغيبة الاومعه رجل أو اثنان (٢) حديث ابن عباس خير هذه الأمة أكثرها نساء يعنى النبي ﷺ رواه خ (٣) حديث انه قال للحسن بن علي أشبهت خلقي وخليقي قلت المعروف انه قال هذا اللفظ لجعفر بن أبي طالب كما هو متفق عليه من حديث البراء ولكن الحسن أيضا كان يشبه النبي ﷺ كما هو متفق عليه من حديث أبي جحيفة وللترمذى وصححه وابن حبان من حديث أنس لم يكن أحد أشبه برسول الله ﷺ من الحسن (٤) حديث حسن مني وحسين من علي أحد من حديث المقداد بن معد يكرب بسند جيد



ارتباط الأعمال  
بالأحوال  
كارتباط الروح  
بالجسد رأى أن  
لا غنى عن  
الأعمال كما لا غنى  
في عالم الشهادة  
عن القوالب فما  
دامت القوالب  
باقية فالعمل باق  
ومن صح في  
المقام الذي  
وصفناه هو  
الشيخ المطابق  
والعارف المحقق  
والمحبوب المعنى  
نظيره دواء وكلامه  
شفاء بالله ينطق  
وبالله يسكت كما  
ورد لا يزال العبد  
يتقرب إلى  
بالزواجل حتى  
أحبه فإذا  
أحبته كنت له  
سما وبصرا  
ويدا رهويدا بي  
ينطق وبى يبصر  
الحديث فالشيخ  
يعطى بالله ويمنع  
بالله فلا رغبة له  
في عطاء ومنع  
لغيره بل هو مع  
مراد الحق يعرفه  
مراده فيكون  
في الأشياء بمراد

أراحة للقلب وتقوية له على العبادة فإن النفس ملول وهي عن الحق نفور لأنه على خلاف طبيعتها فلو كلفت  
المداومة بالإكراه على ما يخالفها جمحت وثابت وإذا روحت بالذات في بعض الأوقات قويت ولشطت وفي  
الاستئناس بالنساء من الاستراحة ما يزيل الكرب ويروح القلب وينبغي أن يكون لنفوس المتقين استراحات  
بالمباحات ولذلك قال الله تعالى ليسكن اليها وقال على رضى الله عنه وروحو القلوب ساعة فأنها إذا أكرهت عمت  
وفي الخبر (١) على العاقل أن يكون له ثلاث ساعات ساعة يناجي فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يخلو فيها  
بمطعمه ومشربه فإن في هذه الساعة عون على تلك الساعات ومثله يلاحظ آخر (٢) لا يكون العاقل طامعا إلا في  
ثلاث تزود لمعاد أو مرمة لمعاش أو لذة في غير محرم وقال عليه الصلاة والسلام (٣) لكل عامل شرة ولكل شرة  
فترة فمن كانت فترة إلى سقى فقد اهتدى والشره الجذر والمكابدة بحدة وقوة وذلك في ابتداء الإرادة والفترة  
الوقوف للاستراحة وكان أبو الدرداء يقول انى لا تستجم نفسى بشئ من الدار لا تقوى بذلك فيما بعد على الحق وفي  
بعض الاخبار عن رسول الله ﷺ (٤) أنه قال شكوت الى جبريل عليه السلام ضعفى عن الوقاع فدلى على  
الهريسة وهذا إن صح لا يحمل له إلا الاستعداد للاستراحة ولا يمكن تعليله بدفع الشهوة فإنه استئثار للشهوة  
ومن عدم الشهوة عدم الاكثر من هذا الاكس وقال عليه الصلاة والسلام (٥) حبيب الى من دنيا كم ثلاث الطيب  
والنساء وقرة عيني في الصلاة فهذه أيضا فائدة لا ينكرها من جرب اتعاب نفسه في الآفكار والأذكار  
وصنوف الأعمال وهي خارجة عن الفائدتين السابقتين حتى أنها تطرد في حق الممسوح ومن لا شهوة له إلا  
أن هذه الفائدة تجعل للنكاح فضيلة بالإضافة الى هذه النية وقل من يقصد بالنكاح ذلك وأما قصد الولد وقصد  
دفع الشهوة وأمثالها فهو ما يكثر ثم رب شخص يستأنس بالنظر الى الماء الجارى والخضرة وأمثالها ولا يحتاج  
الى ترويح النفس بمحادثة النساء وملاعبتهن فيختلف هذا باختلاف الأحوال والأشخاص فلينبه له (٦) الفائدة  
الرابعة (٧) تفرغ القلب عن تدبير المنزل والتكفل بشغل الطبخ والكس والفريش وتنظيف الأواني وتهئية  
أسباب المعيشة فإن الانسان لو لم يكن له شهوة الوقاع لتهذر عليه العيش في منزله وحده إذ لو تكفل بجميع أشغال  
المنزل لضاع أكثر أوقاته ولم يتفرغ للعلم والعمل فالمرأة الصالحة المصالحة للمنزل عون على الدين بهذه  
الطريق واختلال هذه الأسباب شواغل ومشوشات للقلب ومنهصات للعيش ولذلك قال أبو سليمان الدراقي  
رحمه الله الزوجة الصالحة ليست من الدنيا فإنها تفرغك للأخرة وإنما تفرغها بتدبير المنزل وبقضاء الشهوة  
جميعا وقال محمد بن كعب القرظي في معنى قوله تعالى ربنا آتينا في الدنيا حسنة قال المرأة الصالحة وقال عليه  
الصلاة والسلام (٨) ليتخذ أحدكم قلبا شاكرا ولسانا ذاakra وزوجة مؤمنة صالحة أمينه على آخرته فانظر كيف  
جمع بينها وبين الذكر والشكر وفي بعض التفاسير في قوله تعالى فلنجنيته حياة طيبة قال الزوجة الصالحة وكان  
عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول ما أعطى العبد بعد الايمان بالله خيرا من امرأة صالحة وإن منهن

(١) حديث على العاقل أن يكون له ثلاث ساعات ساعة يناجي فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يخلو فيها  
بمطعمه ومشربه حب من حديث أبى ذر في حديث طريل أن ذلك في صحف ابراهيم (٢) حديث لا يكون  
العاقل ظاعنا إلا في ثلاث تزود لمعاد أو مرمة لمعاش أو لذة في غير محرم حب من حديث أبى ذر الطويل إن ذلك في  
صحف ابراهيم (٣) حديث لكل عامل شرة ولكل شرة فترة فمن كانت فترة الى سقى فقد اهتدى أحمد والطبراني  
من حديث عبد الله بن عمرو ولازمذى نحو من هذا من حديث أبى هريرة وقال حسن صحيح (٤)  
حديث شكوت الى جبريل ضعفى عن الوقاع فدلى على الهريسة عدم من حديث حذيفة  
وابن عباس والعقيل من حديث معاذ وجابر بن سمرة وابن حبان في الضعفاء من حديث  
حذيفة والأزدى في الضعفاء من حديث أبى هريرة بطرق كلها ضعيفة قال ابن عدى موضوع  
وقال العقيل باطل (٥) حديث حبيب الى من دنيا كم الطيب والنساء وقرة عيني في الصلاة نك من حديث  
أنس باسناد جيد وضعفه العقيل (٦) حديث ليتخذ أحدكم قلبا شاكرا ولسانا ذاakra وزوجة مؤمنة



الحادى عشر في  
شرح حال الخادم  
ومن يتشبه به  
أوحى الله تعالى  
الى داود عليه  
السلام وقال  
يادارد اذا رأيت  
لى طالباً فكن له  
خادماً الخادم  
يدخل فى الخدمة  
راغباً فى الثواب  
وفى أعين الله  
تعالى للعباد  
ويتصدى لا يصل  
الراحة ويفرغ  
خاطر المقبلين  
على الله تعالى  
عن مهام معاشهم  
ويفعل ما يفعله  
الله تعالى بنية  
صالحة فالشيخ  
واقف مع مراد  
الله تعالى والخادم  
واقف مع نيته  
فالخادم بفعل  
الشيء لله تعالى  
والشيخ يفعل  
الشيء لله فالشيخ  
فى مقام المقربين  
والخادم فى مقام  
الابرار فيختار  
الخادم البذل  
والإيثار والارتفاق  
من الأغيار  
للأغيار ووظيفة  
وقته تصديه

غنيا لا يجدى منه ومنه علا لا يفدى منه وقوله لا يجدى أى لا يعتاض عنه بعباءة وقال عليه الصلاة والسلام (١) فضلت على آدم بخصلتين كانت زوجته عوناً له على المعصية وأزواجى أعوان لى على الطاعة وكان شيطاناً كافراً وشيطانى مسلم لا يأمر إلا بخير فعد معاوتها على الطاعة فضيلة فهذه أيضاً من الفوائد التى يقصدها الصالحون إلا أنها تخص بعض الأشخاص الذين لا كافل لهم ولا مدبر ولا تدعو الى أمرأتين بل الجمع وبما ينقص المعيشة ويضطرب به أمور المنزل ويدخل فى هذه الفائدة قصد الاستكثار بعشيرتها وما يحصل من القوة بسبب تداخل العشائر فان ذلك مما يحتاج اليه فى دفع الشرور وطلب السلامة لذلك قبل ذل من لا ناصر له ومن وجد من يدفع عنه الشرور سلم حاله وفرغ قلبه للعبادة فان الذل مشوش للقلب والعز بالكثر دافع للذل (الفائدة الخامسة) مجاهدة النفس ورياضتها بالرعاية والولاية والقيام بحقوق الأهل والصبر على أخلاقهم واحتمال الأذى منهم والسعى فى إصلاحهم وإرشادهم الى طريق الدين والاجتهاد فى كسب الحلال لأجلهم والقيام بتربيته لأولاده فكل هذه أعمال عظيمة الفضل فانها رعاية وولاية والأهل والولد رعية وفضل الرعاية عظيم وانما يحتز منها من يحتز خيفة من القصور عن القيام بحقوقها وإلا فقد قال عليه الصلاة والسلام (٢) يوم من وال عادل أفضل من عبادة سبعين سنة ثم قال ألا لكم راع وكلكم مسئول عن رعيته وليس من اشتغل بإصلاح نفسه وغيره كمن اشتغل بإصلاح نفسه فقط ولا من صبر على الأذى كمن رفق بنفسه وأراحها فقاساة الأهل والولد بمنزلة الجهاد فى سبيل الله ولذلك قال بشر فضل على أحمد بن حنبل بثلاث إحداها أنه يطالب الحلال لنفسه ولغيره وقد قال عليه الصلاة والسلام (٣) ما أنفق الرجل على أهله نهر صدقة وان الرجل ليؤجر فى اللقمة يرفعها الى فى امرأته وقال بعضهم لبعض العلماء من كل عمل أعطانى الله نصيباً حتى ذكر الحج والجهاد وغيرهما فقال له أين أنت من عمل الأبدال قال وما هو قال كسب الحلال والنفقة على العيال وقال ابن المبارك وهو مع إخوانه فى الغزو تعلون عملاً أفضل مما نحن فيه قالوا ما نعلم ذلك قال أنا أعلم قالوا فما هو قال رجل متعفف ذو عائلة قام من الليل فنظر الى صديقه نياماً متكسفين فسترهم وغطاهم بثوبه فعمله أفضل مما نحن فيه وقال (٤) من حسنت صلاته وكثر عياله وقل ماله ولم يغترب المسلمين كان معى فى الجنة كهاتين وفى حديث آخر (٥) ان الله يحب الفقير المتعفف أبا العيال وفى الحديث (٦) اذا كثرت ذنوب العبد ابتلاه الله بهم العيال ليكفرها عنه وقال بعض السلف من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا انهم بالعيال وفيه أثر عن رسول الله (٧) أنه قال من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الله

لعينه على آخرته وحسنه وه والفظله من حديث وفيه انقطاع (١) حديث فضلت على آدم (عليه السلام) بخصلتين كانت زوجته عوناً له على المعصية وأزواجى أعوان لى على الطاعة وكان شيطاناً كافراً وشيطانى مسلم لا يأمر إلا بخير رواه الخطيب فى التاريخ من حديث ابن عمر وفيه محمد بن وليد بن أبان بن القلانسي قال ابن عدى كان يضع الحديث ولمسلم من حديث ابن مسعود ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن قالوا وإياك يا رسول الله قال وأباً إلا أن الله أعاننى عليه فأسلم ولا يأمرنى إلا بخير (٢) حديث يوم من وال عادل أفضل من عبادة سبعين سنة ثم قال ألا لكم راع وكلكم مسئول عن رعيته طب وحق من حديث ابن عباس وقد تقدم بلفظ ستين سنة دون ما بعده فانه متفق عليه من حديث ابن عمر (٣) حديث ما أنفق الرجل على أهله فهو صدقة وان الرجل ليؤجر فى رفع اللقمة الى فى امرأته خم م من حديث ابن مسعود اذا أنفق الرجل على أهله نفقة وهو يحتسبها كانت له صدقة ولها من حديث سعد بن أبي وقاص ومهما أنفقت فهو لك صدقة حتى اللقمة ترفعها الى فى امرأتك (٤) حديث من حسنت صلاته وكثر عياله وقل ماله ولم يغترب المسلمين كان معى فى الجنة كهاتين أبو يعلى من حديث أبي سعيد الخدرى بسند ضعيف (٥) حديث ان الله يحب الفقير المتعفف أبا العيال \* من حديث عمران بن حصين بسند ضعيف (٦) حديث اذا كثرت ذنوب العبد ابتلاه الله بهم ليكفرها أحمد من حديث عائشة إلا أنه قال بالحزن فيه ليث بن أبي سليم يخلف فيه (٧) حديث من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الله

لخدمة عباد الله وفيه يعرف الفضل ويرجحه على نوائله وأعماله وقد يقيم من لا يعرف الخادم من الشيخ الخادم مقام الشيخ وربما جهل



الخادم أيضا حال

من المشايخ  
باللقمة دون العلم  
والحال فكل  
من كان أكثر  
إطعاما هو عند  
أحق بالمشيخة ولا  
يعلمون أنه خادم  
وليس بشيخ  
والخادم في مقام  
حسن وحظ  
صالح من الله  
تعالى وقد ورد  
ما يدل على فضل  
الخادم فيما أخبرنا  
الشيخ أبو زرعة  
ابن الحافظ أبي  
الفضل محمد بن  
طاهر المقدسي  
عن أبيه قال أنا  
أبو الفضل محمد  
ابن عبد الله  
المقري قال حدثنا  
أبو الحسن محمد  
ابن الحسين بن  
داود العلوي قال  
حدثنا أبو حامد  
الحافظ قال حدثنا  
العباس بن محمد  
الدوري وأبو  
الآزم قال حدثنا  
أبو داود قال حدثنا  
سفيان عن  
الأوزاعي عن  
يحيى بن أبي كثير  
عن أبي سلمة  
عن أبي هريرة

أن النبي ﷺ أتى بطعام وهو يمر الظهران فقال لا يكر وعمر

بطلب المعيشة وقال ﷺ (١) من كان له ثلاث بنات فأنفق عليهن وأحسن إليهن حتى يغنيهن الله عنه أوجب الله له الجنة ألبنة ألبنة إلا أن يعمل عملا لا يغفر له كان ابن عباس إذا حدث بهذا قال يا الله هو من غرائب الحديث وغرره وروى أن بعض المتعبدين كان يحسن القيام على زوجته إلى أن ماتت فعرض عليه الزواج فامتنع وقال الوحدة أروح لقلبي وأجمع لمي ثم قال رأيت في المنام بعد جمعة من وفاتها كأن أبواب السماء فتحت وكان رجالا ينزلون ويسرون في الهواء يتبع بعضهم بعضا فكلما نزل واحد نظر إلى وقال إن وراءه هذا المشؤم فيقول الآخر نعم ويقول الثالث كذلك ويقول الرابع نعم فقلت أن أسألهم هبة من ذلك إلى أن سري آخرهم وكان غلاما فقلت له يا هذا من هذا المشؤم الذي تومنون إليه فقال أنت فقلت ولم ذلك قال كنا نرفع عملك في أعمال المجاهدين في سبيل الله فندجده أمرنا أن نضع عملك مع الخالفين فاندري ما أحدثت فقال لا خرابه زوجوني زوجوني فلم يكن تفارقه زوجتان أو ثلاث وفي أخبار الأبياء عليهم السلام إن قوما دخلوا على يونس النبي عليه السلام فأضافهم فكان يدخل ويخرج إلى منزله فتؤذيه أسرته وتستعيل عليه وهو ساكت صمته جبروا من ذلك فقال لا تعجبوا فاني سألت الله تعالى رقت ما أنت معاقب لي به في الآخرة فمجهله في الدنيا فقال إن عقوبتك بذت فلان تزوج بها فتزوجت بها وأنا صابر على ما ترون منها وفي الصبر على ذلك رياضة النفس وكسر الغضب وتحسين الخلق فان المنفرد بنفسه أو المشارك لمن حسن خلقه لا ترشح منه خبائث النفس الباطنة ولا تنكشف بواطن عيوبه فحق على سالك طريق الآخرة أن يجرب نفسه بالعرض لأمثال هذه الحركات واعتياد الصبر عليها لتعتدل أخلاقه وترتاض نفسه ويصفو عن الصفات الذميمة باطنه والصبر على العيال مع أنه رياضة ومجاهدة تكفل لهم وقيام بهم وعبادة في نفسها فله أيضا من الفوائد ولكنه لا يذعن بها إلا أحد رجلين إما رجل قصد المجاهدة والرياضة وتهذيب الأخلاق لكونه في بداية الطريق فلا يبعد أن يرى هذا طريقا في المجاهدة وترتاض به نفسه وإما رجل من العابدين ليس له سير بالباطن وحركة بال فكر والفكر وإنما عمله عمل الجوارح بصلاة أو حج أو غيره فعمله لأهله وأولاده يكسب الحلال لهم والقيام بتربيتهم أفضل له من العبادات اللازمة لبدنه التي لا يتعدى غيرها إلى غيره فاما الرجل المذهب الأخلاق إما بكفاية في أصل الخلقة أو بمجاهدة سابقة إذا كان له سير في الباطن وحركة بفكر القلب في العلوم والمكاشفات فلا ينبغي أن يتزوج لهذا الغرض فان الرياضة هو مكفى فيها وأما العبادة في العمل بالكسب لهم فاعلم أفضل من ذلك لأنه أيضا عمل وفائده أكثر من ذلك وأعم وأشمل لسائر الخلق من فائدة الكسب على العيال فهذه فوائد النكاح في الدين التي بها يحكم له بالفضيلة (أما آفات النكاح فثلاث الأولى) وهي أقواها العجز عن طلب الحلال فان ذلك لا يتيسر لكل أحد لاسيما في هذه الاوقات مع اضطراب المعاش فيكون النكاح سببا في التوسع للطلب والاطعام من الحرام وفيه هلاكه وهلاك أهله والمتعزب في أمن من ذلك وأما المتزوج ففي الأكثر يدخل في مداخل السوء فيتبع هوى زوجته ويبيع آخرته بدينه وفي الخبر (٢) ان العبد ليوقف عند الميزان وله من الحسنات أمثال الجبال فيسأل عن رعاية عائلته والقيام بهم وعن ماله من أين اكتسبه وفيه أنفقه حتى يستغرق بذلك المطالبات كل أعماله فلا تبقى له حسنة فتنادى الملائكة هذا الذي أكل عياله حسناته في الدنيا وارثهن اليوم بأعماله ويقال ان أول ما يتعاق بالرجل في القيامة أهله وولده فيوقفونه بين يدي الله تعالى ويقولون يا ربنا خذنا بحقنا منه فانه ما علمنا ما نجعل وكان يطعمنا الحرام ونحن لا نعلم فيقتنص لهم منه وقال بعض

بطلب المعيشة الطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الحلية والخطيب في التلخيص المتشابه من حديث أبي هريرة باسناد ضعيف (١) حديث من كان له ثلاث بنات فأنفق عليهن وأحسن إليهن حتى يغنيهن الله عنه أوجب الله له الجنة ألبنة إلا أن يعمل عملا لا يغفر له الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث ابن عباس بسند ضعيف وهو عنده بلفظ آخر ولا يروى في غيره من حديث أبي سعيد من عال ثلاث بنات فأذهبن وزوجهن وأحسن إليهن فله الجنة ورجاله ثقات وفي سنده اختلاف (٢) حديث ان العبد ليوقف عند الميزان وله من الحسنات أمثال الجبال



فاحتجنا الى من  
يخدمكما فكلنا  
واخدمنا أنفسكما  
فالخدام يحرق  
على حيازة  
الفضل فيترصل  
بالكسب تارة  
وبالاسترقاق  
والدروزة تارة  
اخرى وباستجلاب  
الوقف الى نفسه  
تارة لمله انه قيم  
بذلك صالح لا يصاله  
الى الموقوف  
عليهم ولا يبالى  
أن يدخل في كل  
مدخل لا يذمه  
الشرع لحيازة  
الفضل بالخدمة  
ويرى الشيخ  
بنفوذ البصيرة  
وقرة العسل أن  
الاتفاق يحتاج  
الى علم تام ومعاناة  
تخايص النية  
عن شوائب  
النفس والشهوة  
الخفية ولو خلصت  
نيتته مارغب  
في ذلك لوجود  
مراده فيه وحاله  
ترك المراد واقامة  
مراد الحق  
(أخبرنا) أبو  
زرعة أجازة

الساف اذا اراد الله بعبد شرا ساط عليه في الدنيا أنيا باتمهشه يعني العيال وقال عليه الصلاة والسلام (١) لا يلقى الله أحد بذنب أعظم من جهالة أهله فهذه آفة عامة قل من يتخلص منها الا من له مال موروث أو مكتسب من حلال يفي به وبأهله وكان له من القناعة ما يمنعه من الزيادة فان ذلك يتخلص من هذه الآفة أو من هو محترف وهو مقتدر على كسب حلال من المباحات باخطاب أو اصطيد أو كاز في صناعة لا تنمق بالسلطين ويقدر على أن يعامل به أهل الخير ومن ظاهر السلامة وغالب ماله الحلال وقال ابن سالم رحمه الله وقد سئل عن التزويج فقال هو أفضل في زماننا هذا ان أدركه شبق غالب مثل الحاريري الا ان فلا ينتهي عنها بالضرب ولا يملك نفسه فان ملك نفسه فتركه أولى (الآفة الثانية) القصور عن القيام بحقن والصبر على أخلاقهن واحتمال الاذى منهن وهذه دون الاولى في العموم فان القدرة على هذا أيسر من القدرة على الاولى وتحسين الخلق مع النساء والقيام بمحظوظهن أهون من طلب الحلال وفي هذا أيضا خطر لانه راع ومسئول عن رعيته وقال عليه الصلاة والسلام (٢) كفى بالمرء إثما أن يضيع من يعول وروى أن الحارب من عياله بمنزلة العبد الهارب الا بقول لا تقبل له صلاة ولا صيام حتى يرجع اليهم ومن يقصر عن اقيام بحقن وان كان حاضر اقبوا بمنزلة هارب فقد قال تعالى قوا أنفسكم وأهليكم نارا أمرنا أن نقيم كما نقي أنفسنا والانسان قد يعجز عن القيام بحق نفسه واذا تزوج تضاعف عليه الحق وانضافت الى نفسه نفس أخرى والنفس أماراة بالسوء ان كثرت كثرا لا مر بالسوء غالبا ولذلك اعتذر بعضهم من التزويج وقال أنا مبتلى بنفسي وكيف أضيف اليها نفسا أخرى كقيل

لن يسمع الفأرة جحرها • علفت المكس في دبرها

وكذلك اعتذر ابراهيم بن آدم رحمه الله وقال لا أغر امرأة بنفسي ولا حاجة لي فيهن أي من القيام بحقن وتحسينهن وامتناعهن وأنا عاجز عنه وكذلك اعتذر بشر وقال يمتني من النكاح قوله تعالى ولهن مثل الذي عليهن وكان يقول لو كنت أعول دجاجة لحقت أن أصير جلادا على الجسر وروى سفيان بن عيينة رحمه الله على باب السلطان فقبل له ما هذا وقفك فقال وهل رأيت ذاعيال أفلاح وكان سفيان يقول

يا حبذا العربة والمفتاح • ومسكن تحرقه الرياح • لا صخب فيه ولا صباح

فهذه آفة عامة أيضا وان كانت دون عموم الاولى لا يسلم منها الا حكيم عاقل حسن الاخلاق بصير بمعادات النساء صبور على لسانهن وقاف عن اتباع شهواتهن حرص على الوفاء بحقن يتغافل عن زللن ويداري بعقله أخلاقهن والاغلب على الناس السفه والفظاظة والحدة والطيش وسوء الخلق وعدم الانصاف مع طلب تمام الانصاف ومثل هذا يزداد بالنكاح فسادا من هذا الوجه لا محالة فالوحدة أسلم له (الآفة الثالثة) وهي دون الاولى والثانية أن يكون الاهل والولد شاغلا عن الله تعالى وجاذبا له الى طلب الدنيا وحسن تدبير المعيشة للولاد بكثرة جمع المال وادخاره لهم وطلب التفاخر والتكاثر بهم وكل ما شغل عن الله من أهل ومال وولد فهو مشغوم على صاحبه ولست أعني بهذا أن يدعو الى محظور فان ذلك مما ندرج تحت الآفة الاولى والثانية بل أن يدعوه الى التمتع بالمباح بل الى الاغراق في ملاعبة النساء وموائستن والامعان في التمتع بهن ويشور من النكاح أنواع من الشواغل من هذا الجنس تستغرق القلب فينتضي الليل والنهار ولا يفرغ المرء فيهما للتفكير في الآخرة والاستعداد لها ولذلك قال ابراهيم بن آدم رحمه الله من تعود أخذ النساء لم ينج منه شيء وقال أبو سايمان رحمه الله من تزوج فقد ركن الى الدنيا أي يدعو ذلك الى الركون الى الدنيا فهذه مجامع الآفات والقوائد فالحكم على شخص واحد بأن الأفضل له النكاح أو العزوبة مطلقا قصور عن الاحاطة بمجامع هذه الامور بل تتخذ هذه القوائد والآفات معتبرا ومحكما ويعرض المرء عليه نفسه فان اتفتت في حق الآفات واجتمعت

ويسأل عن رعاية عياله والقيام بهن الحديث لم أقف له على أصل (١) حديث لا يلقى الله أحد بذنب أعظم من جهالة أوله ذكره صاحب الفردوس من حديث أبي سعيد ولم يجده ولده أبو منصور في مسنده (٢) حديث كفى



يقول سمعت جعفر  
الى الجنة فقلت له  
ما هو قال لا تسأل  
من أحد شيئا  
ولا تأخذ من  
أحد شيئا ولا  
يكن معك شيء  
تعطى منه أحدا  
شيئا والخادم  
يرى أن من  
طريق الجنة  
الخدمة والبذل  
والإيثار فيقدم  
الخدمة على  
الزوافل ويرى  
فضلها وللخدمة  
فضل على النافلة  
التي يأتي بها العبد  
طالبها بالثواب  
غير النافلة التي  
يتوخى بها صحة  
حاله مع الله تعالى  
لوجود نقد قبل  
وعده (وعما يدل)  
على فضل الخدمة  
على النافلة ما  
أخبرنا أبو زرعة  
قال أخبرني  
والدي الحافظ  
المقدس قال أنا  
أبو بكر محمد بن  
أحمد السمسار  
باصفهان قال أنا  
إبراهيم بن عبد  
الله بن خرشيد  
قال حدثنا الحسين  
ابن اسماعيل

الفوائد بان كان له مال حلال وخاق حسن وجد في الدين تام لا يشغله النكاح عن الله وهو مع ذلك شاب محتاج  
الى تسكين الشهوة ومنفرد يحتاج الى تدبير المنزل والتحصن بالعشيرة فلا يمارى في أن النكاح افضل له مع ما فيه  
من السعي في تحصيل الولد فان اتفت الفوائد واجتمعت الآفات فالزوجة افضل له وان تقابل الامران وهو  
الغالب فينبغي أن يوزن بالميزان القسط - حظ تلك الفائدة في الزيادة من دينه - وظن تلك الآفات في نقصان منه  
فاذا غاب على الفان رجحان أحدهما حكم به وأظهر الفوائد الولد وتسكين الشهوة وأظهر الآفات الحاجة الى كسب  
الحرام والاشتغال عن الله فلتفرض تقابل هذه الامور فتقول من لم يكن في أذية من الشهوة وكانت فائدة  
نكاحه في السعي لتحصيل الولد وكانت الآفة الحاجة الى كسب الحرام والاشتغال عن الله فالزوجة له أولى فلا  
خير فيما يشغل عن الله ولا خير في كسب الحرام ولا ينبغي نقصان هذين الامرين أمر الولد فان النكاح للولد سعي في  
طلب حياة للولد وهو مومة وهذا نقصان في الدين ناجز فحفظه لحياة نفسه وصونها عن الهلاك أهم من السعي في  
الولد وذلك ربح والدين رأس مال وفي فساد الدين بطلان الحياة الاخرية وذهاب رأس المال ولا تقاوم هذه  
الفائدة احدي هاتين الآفتين وأما اذا انضاف الى أمر الولد حاجة كسر الشهوة لثوقان النفس الى النكاح نظر فان  
لم يقول لجام التقوى في رأسه وخاف على نفسه الزنا فالنكاح له أولى لانه متردد بين أن يقتحم الزنا أو يأكل الحرام  
والكسب الحرام أهون الشرين وان كان يثق بنفسه أنه لا يرتكب ولكن لا يقدر مع ذلك على غض البصر عن  
الحرام فتترك النكاح أولى لان النظر حرام والكسب من غير وجه حرام والكسب يقع دائما وفيه عصيانه  
وعصيان أهله والنظر يقع أحيانا وهو يخصه وينصرم على قرب والنظر زنا العين ولكن اذا لم يصدقه الفرج فهو  
الى العفو أقرب من أكل الحرام الا أن يخاف افشاء النظر الى معصية الفرج فيه جمع ذلك الى خوف العنت واذا  
ثبت هذا فالحالة الثالثة وهو أن يقوى على غض البصر ولكن لا يقوى على دفع الافكار الشاغلة للقلب أولى  
بترك النكاح لان عمل القلب الى العفو أقرب وانما يراد فراغ القلب للعبادة ولا تتم عبادة مع الكسب الحرام  
وأكله واطعامه فهكذا ينبغي أن توزن هذه الآفات بالفوائد ويحكم بحسبها ومن أحاط بهذا لم يشكك عليه شيء مما  
نقلنا عن السالف من ترغيب في النكاح مرة ورغبة عنه أخرى اذ ذلك بحسب الاحوال صحيح قال قلت فمن أمن  
الآفات فما الافضل له التخلي لعبادة الله أو النكاح ؟ فأقول يجمع بينهما لان النكاح ليس مانعا من التخلي لعبادة  
الله من حيث أنه عقد ولكن من حيث الحاجة الى الكسب فان قدر على الكسب الحلال فالنكاح ايضا افضل  
لان الليل وسائر أوقات النهار يمكن التخلي فيه للعبادة والمواظبة على العبادة من غير استراحة فربما يمكن فان فرض  
كونه مستغرقا لاوقات بالكسب حتى لا يبقى له وقت سوى أوقات المكتوبة والنوم والاكل وقضاء الحاجة فان  
كان الرجل ممن لا يملك سبيل الآخرة الا بالعمالة النافلة أو الحج وما يجري مجراه من الاعمال البدنية فالنكاح  
له افضل لازني كسب الحلال والقيام بالادل والسعي في تحصيل الولد والصبر على أخلاق النساء أنواعا من  
العبادات لا يهصر نضابها عن نوافل العبادات وان كان عبادته بالعلم والفكر وسير الباطن والكسب يشوش عليه  
ذلك فتترك النكاح افضل ؟ فان قلت فلم ترك عيسى عليه السلام النكاح مع فضله وان كان الافضل التخلي لعبادة الله  
فلم استكثر رسولنا [ﷺ] من الأزواج ؟ فاعلم أن الافضل الجمع بينهما في حق من قدر ومن قويت منته  
وعلت همته فلا يشغله عن الله شاغل ورسولنا عليه السلام أخذ بالزوجة وجمع بين فضل العبادة والنكاح ولقد كان  
مع (١) تسع من النسوة متخليا لعبادة الله وكان قضاء الوطر بالنكاح في حقه غير مانع كالا يكون قضاء الحاجة  
في حق المشغولين بتدبيرات الدنيا مانعا لهم عن التدبير حتى يشتغلون في الظاهر بقضاء الحاجة وقلوبهم مشغوفة  
بهمهم غير خافلة عن مهماتهم وكان رسول الله [ﷺ] لعلو درجته لا يمنعه أمر هذا العالم عن حضور

بالمرء انما أن يضيق من يعول دن بافظ من يقوت وهو عندم بافظ آخر (١) - حديث جمعة [ﷺ] بين تسع  
نسوة خ من حديث أنس وله من حديثه أيضا ومن إحدى عشرة







بعض نصاريه  
الثواب ورضاء الله  
تعالى وربما خدم  
للثناء وربما  
امتنع من الخدمة  
لوجود هوى  
يخامره في حق  
من يلقاه بمكره  
ولا يراعى واجب  
الخدمة في طرفي  
الرضا والغضب  
لانحراف مزاج  
قلبه بوجود  
الهوى والخدم  
لا يتبع الهوى  
في الخدمة في  
الرضا والغضب  
ولا يأخذه في الله  
لومة لائم ويضع  
الشيء موضعه  
فاذن الشخص  
الذي وصفناه آنفا  
متخادم وليس  
بمخادم ولا يميز بين  
الخادم والمتخادم  
الامن له علم  
بصفة النيات  
وتخليصها من  
شوائب الهوى  
والمتخادم النجيب  
يبلغ ثواب الخادم  
في كثير من  
نصاريه ولا  
يبلغ رتبته لتخلفه  
عن حاله بوجود  
مزج هواه وأما  
من اقيم لخدمة

لم يحل نكاحها وان عدت النسب فقط فقيه خلاف (السابع) ان تكون رقيقة والنكاح حرا قادرا على طول  
الحرية أو غير خائف من العنت (الثامن) ان تكون كلها أو بعضها مملوكا للنكاح ملك يمين (التاسع) ان تكون  
قريبة للزوج بأن تكون من أصوله أو فصوله أو فصول أول أصوله أو من أول فصل من كل أصل بعده أصل  
وأعني بالأصول الأمهات والجداات وبفصول الأول أصوله الأخوة وأولادهم  
وبأول فصل من كل أصل بعده أصل العمات والخالات دون أولادهن (العاشر) ان تكون محرمة  
بالرضاع ويحرم من الرضاع ما يحرم من النسب من الأصول والفصول كما سبق ولكن المحرم خمس رضعات  
ومادون ذلك لا يحرم (الحادي عشر) المحرم بالامامة وهو أن يكون النكاح قد نكح ابنتها أو حفيدتها  
أو ملك بعقد أو شبهة عقد من قبل أو وطنين بالشبهة في عقد أو وطى أمها أو إحدى جداتها بعقد أو شبهة  
عقد فجرد العقد على المرأة يحرم أمهاتها ولا يحرم فروعهن إلا بالوطء أو يكون قد نكحها أبوه أو ابنه قبل  
(الثاني عشر) أن تكون المنكوحه خامسة أي يكون تحت النكاح أربع سواها إما في نفس النكاح أو في عدة  
الرجعة فإن كانت في عدة يذونه لم تمنع الخامسة (الثالث عشر) أن يكون تحت النكاح أختها أو عمتها أو خالتها  
فيكون بالنكاح جاهما بينهما وكل شخصين بينهما قرابة لو كان أحدهما ذكرا والآخر أنثى لم يجوز بينهما  
النكاح إلا يجوز أن يجمع بينهما (الرابع عشر) أن يكون هذا النكاح قد طلقها ثلاثا فهي لا تحل له ما لم يطأها  
زوج غيره في نكاح صحيح (الخامس عشر) أن يكون النكاح قد لاعنها فانها تحرم عليه أبدا بعد اللعان  
(السادس عشر) أن تكون محرمة بحج أو عمرة أو كان الزوج كذلك فلا ينعد النكاح إلا بعد تمام التحلل  
(السابع عشر) أن تكون ثيبا صغيرة فلا يصح نكاحها إلا بعد البلوغ (الثامن عشر) أن تكون يتيمة  
فلا يصح نكاحها إلا بعد البلوغ (التاسع عشر) أن تكون من أزواج رسول الله ﷺ ممن توفي عنها  
أو دخل بها فانهن أمهات المؤمنين وذلك لا يوجد في زماننا فهذه هي الموانع المحرمة (أما الخصال المطيبة  
للديش التي لا بد من مراعاتها في المرأة ليدوم العقد وتتوفر مقاصده فمما ينافي الدين والخلق والحسن وخفة  
المهر والولادة والبركة والذهب وأن لا تكون قرابة قريبة \* الأولى أن تكون سالحة ذات دين فهذا  
هو الأصل وبه ينبغي أن يقع الاعتناء فانها إن كانت ضعيفة الدين في صيانة نفسها وفرجها أذرت بزوجها  
وسودت بين الناس وجهه وشوشت بالغيرة قلبه وتنقص بذلك عيشه فان سلك سبيل الحية والغيرة لم يزل في بلاء  
ومحنة وان سلك سبيل التساهل كان متهاونا بدينه وعرضه ومنسوبا إلى قلة الحية والانفة وإذا كانت مع  
الفساد جميلة كان بلاؤها أشد اذ يثق على الزوج مفارقتها فلا يصبر عنها ولا يصبر عليها ويكون كالذي جاء  
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) وقال يا رسول الله إن لي امرأة لا ترد يد لامس قال طلقها فقال إنني  
أحبها قل أمسكها وانما أمره بما سأكها خوفا عليه بانه اذا طلقها أتبعها نفسه وفسدهو أيضا معها رأى ما في  
دوام نكاحه من دفع الفساد عنه مع ضيق قلبه أولى وان كانت فاسدة الدين باستهلاك ماله أو بوجه آخر لم يزل  
الديش مشوشا معه فان سكت ولم ينكره كان شريكا في المعصية مخالفا لقوله تعالى (قوا أنفسكم وأهليكم  
نارا) وان أنكره خاسم تنقص العمر ولهذا بالغ رسول الله صلى الله عليه وسلم في التحريض على ذات الدين  
فقال (٢) تنكح المرأة لما لها وجمالها وحسبها ودينها فعليك بذات الدين تربت يداك وفي حديث

(١) حديث جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال إن لي امرأة لا ترد يد لامس قال طلقها الحديث دن من حديث ابن

عباس قال زابن بن ثابت والمرسل ولي بالصواب وقال أحمد حديث منكرو ذكره ابن الجوزي في الموضوعات  
(٢) حديث تنكح المرأة لما لها وجمالها وحسبها ودينها فعليك بذات الدين متفق عليه من حديث أبي هريرة

٧ قوله أو ملك بعقد أو شبهة عقد ليس بنسخة الشارح وهو الصواب لان الملك ليس من المحرمات اهـ مصدحه



من يخدم فهو مع حظ نفسه يخدم من يخدمه ويحتاج إليه في المحافل يتكثر به ويقوم به جاه نفسه بكثرة الاتباع والأشباع فهو خادم هو وطالب دنياه يحرص نهاره وليله في تحصيل ما يقم به جاهه ويرضى نفسه وأهله وولده فيتسع في الدنيا ويتزيا بغير زى الخدام والفقراء وتنتشر نفسه بطلب الحظوظ ويستولى عليه حب الرياسة وكلما كثر رقبته كثرت مصاد هواه واستطال على الفقراء ويحوج الفقراء الى التملق المفرط له تطلبا لرضاه وتوقيا لضيمه وميله عليهم يقطع ما ينوبهم من الوقف فهذا أحسن حاله أن يسمى مستخدما فليس بخادم ولا متخادم ومع ذلك كله ربما نال

آخر (١) من نكح المرأة لما لها وجمالها حرم جمالها وما لها ومن نكحها لدينها رزقه الله ما لها وجمالها وقال (٢) لا تنكح المرأة لجمالها فلعل جمالها يردبها ولا لما لها فلعل ما لها يطغىها وانكح المرأة لدينها وانما بالغ في الحث على الدين لأن مثل هذه المرأة تكون عوناً على الدين فأما إذا لم تكن متدينة كانت شاغلة عن الدين ومشوشة له الثانية حسن الخلق وذلك أصل مهم في طاب للفراغة والاستعانة على الدين فانها إذا كانت سليطة بذية اللسان سيئة الخلق كافرة للنعم كان الضرر منها أكثر من النفع والصبر على لسان النساء مما يمتحن به الأولياء قال بعض العرب لا تنكحوا من النساء ستلاً أنانة ولا منانة ولا حنافة ولا تنكحوا حداقة ولا براقة ولا شداقة أما الانانة فهي التي تكثر الآفان والتشكى وتعصب رأسها كل ساعة فنكاح المترضة أو نكاح الممارضة لا خير فيه والمنانة التي تمن على زوجها فتقول فعلت لأجلك كذا وكذا والحنانة التي تمن على زوج آخر أو ولدها من زوج آخر وهذا أيضاً مما يجب اجتنابه والحدافة التي ترمى الى كل شيء بحدة فتشتبه وتكلف الزوج شراءه والبراقة تحتمل معنيين أحدهما أن تكون طول النهار في تصقيل زوجها وتزيينه ليكون لوجهها بريق يحصل بالصنع والثاني أن تعصب على الطعام فلاناً كل إلا وحدها وتستهمل نصيبها من كل شيء وهذه لغة يمانية يقولون برقة المرأة وبرق الصبي الطعام إذ غضب عنده والشداقة الملتدقة الكثيرة الكلام ومنه قوله عليه السلام (٣) ان الله تعالى يفيض الثرثارين الملتدقين ووحى أن السائح الأزدي لقي الياس عليه السلام في سياحته فأمره بالتزويج ونهاه عن التبتل ثم قال لا تنكح أربعا المختلعة والمبارية والعاهرة والناشر فأما المختلعة فهي التي تطلب الخلع كل ساعة من غير سبب والمبارية المباهية بغيرها المفخرة بأسباب الدنيا والعاهرة الفاسقة التي تعرف بخليل وخذن وهي التي قال الله تعالى ولا متخذات أخدان والناشر التي تلوع على زوجها بالجمال والمقال والنشر العالي من الأرض وكان على رضى الله عنه يقول شر خصال الرجال خير خصال النساء البخل والزهر والجبن فان المرأة إذا كانت بخيلة حفظت مالها ومال زوجها وإذا كانت مزهوة استنكفت أن تكلم كل أحد بكلام لين قريب وإذا كانت جبانة فرقت من كل شيء فلم تخرج من بيتها واتقت مواضع النهمة خيفة من زوجها فهذه الحكايات ترشد الى مجامع الاخلاق المطلوبة في النكاح الثالثة حسن الوجه وذلك أيضاً مطلوب إذ به يحصل التحصن والطبع لا يكتفى بالديممة غالباً كيف والغالب أن حسن الخلق والنطق لا يفترقان وما نقلناه من الحث على الدين وان المرأة لا تنكح لجمالها ليس زجراً عن وعاية الجمال بل هو زجر عن النكاح لاجل الجمال المحض مع الفساد في الدين فان الجمال رحده في غالب الأمر يرغب في النكاح ويهون أمر الدين ويدل على الالتفات إلى معنى الجمال ان الألف والمودة تحصل به غالباً وقد تدب الشرع إلى مراعاة أسباب الألفة ولذلك استحب النظر فقال (٤) إذا أوقع الله في نفس أحدكم من امرأة فليستظر إليها فانه أخرى أن يؤدم بينهما أى يؤلف بينهما من وقوع الأدمة على الأدمة وهي الجلدة الباطنة والبشرة الجلدة الظاهرة وإنما ذكر ذلك للبالغة في الائتلاف وقال عليه السلام

(١) حديث من نكح المرأة لما لها وجمالها حرم ما لها وجمالها الحديث الطبراني في الأوسط من حديث أنس من تزوج امرأة أعزها لم يزد الله إلا ذلاً ومن تزوجها لما لها لم يزد الله إلا فقراً ومن تزوجها لحسبها لم يزد الله إلا دناءة ومن تزوج امرأة لم يردبها إلا أن يغضب بصره ويحصن فرجه أو يصل رحمه بارك الله له فيها وبارك لها فيه ورواه حب في الضعفاء (٢) حديث لا تنكح المرأة لجمالها فلعل جمالها يردبها من حديث عبد الله بن عمرو بسند ضعيف (٣) حديث أن الله يفيض الثرثارين المتشدين وحسنه من حديث جابر وإن أبغضكم إلى وأبغضكم مني يوم القيامة الثرثارون والمتشدقون والمتفيمقون ولأبي داود والترمذي وحسنه من حديث عبد الله بن عمرو أن الله يفيض البليغ من الرجال الذي يتخلل بلسانه تخلل الباقرة بلسانها (٤) حديث إذا أوقع الله في نفس أحدكم من امرأة فليستظر إليها فانه أخرى أن يؤدم بينهما ابن ماجه بسند ضعيف من حديث محمد بن مسلمة دون قوله فانه أخرى ولترمذي وحسنه واللساني وابن ماجه من حديث المقيرة بن شعبة انه خطب

بركتهم باختياره خدمتهم على خدمة غيرهم وباتمائهم اليهم وقد أوردنا الخبر المسند الذي في سياقه هم القوم الذين لا يشقى بهم جليسهم



الشيخ وبين  
المريد وتحكم  
من المريد للشيخ  
في نفسه والتحكم  
سائق في الشرع  
لمصالح دينية  
فإذا ينكر المنكر  
لبس الخرقه على  
طالب صادق في  
طلبه يتقصد شيئا  
بحسن ظن وعقيدة  
يحكمه في نفسه  
لمصالح دينية يرشده  
ويهديه ويعرفه  
طريق المواجه  
ويصبر بأفات  
الفوس وفساد  
الأعمال ومداخل  
العدو فيسلم نفسه  
إليه ويستسلم  
لرايه واستصوابه  
في جميع تصاريفه  
فيلبسه الخرقه  
إظهاراً للصرف  
فيه فيكون لبس  
الخرقة علامة  
التفويض والتسليم  
ودخوله في حكم  
الشيخ دخوله في  
حكم الله وحكم  
رسوله وإحياء  
سنة المباشرة مع  
رسول الله ﷺ  
(أخبرنا) أبو زرعة  
قال أخبرني والدي

(١) ان في عين الانصار شيئا فاذا أراد أحدكم أن يتزوج منهم فليتنظر إليهم قيل كان في أعينهم عشم وقيل صغر  
وكان بعض الورعين لا ينكحون كرائمهم إلا بعد النظر احترازا من الغرور وقال الأعمش كل تزويج يقع على غير  
نظرة آخرهم وغم ومعلوم ان النظر لا يعرف الخلق والدين والمال وإنما يعرف الجمال من القبح يروى أن رجلا  
تزوج على عهد عمر رضي الله عنه وكان قد خضب فنصل خضابه فاستعدى عليه أهل المرأة إلى عمر وقالوا احسنناه  
شأبا فأوجده عمر ضربا وقال غررت القوم وروى أن بلالا وصهبا أتيا أهل بيت من العرب فخطبا إليهم فتقبل لهما من  
أنبا فقال بلال أنا بلال وهذا أخي صبيب كما ضالين فهدانا الله وكنا عاكفين فأعتقنا الله وكنا عاكفين فأعتقنا الله  
فان تزوجونا فالحمد لله وإن تردونا فسيب حان الله فماتوا بل تزوجان والحمد لله فقال صبيب لبلال لو ذكرت مشاهدا  
وسواي فنامع رسول الله ﷺ فقال اسكت فقد صدقت فأنا كحك الصدق والغرور يقع في الجمال والخلق جميعا  
فيسحب إزالة الغرور في الجمال بالنظر وفي الحق الوصف والاستبصار فيلبي أن يقدم ذلك إلى النكاح ولا  
يستوصف في أخلاقها وجمالها إلا من هو بصير صادق خبير بالظاهر والباطن ولا يميل إليها فيفرط في الثناء ولا  
يحمدها فيقصر فالطباع مائلة في مبادئ النكاح ووصف المنكوحات إلى الإفراط والتعريض بطرق من يصدق  
فيه ويتقصد بل الخداع والاغراء أغلب والاحتياط فيه مهم لمن يخشى على نفسه التشوف إلى غير زوجته فأما  
من أراد من الزوجة مجرد السنة أو الولد أو تدبير المنزل فلورغب عن الجمال فهو إلى الزهد أقرب لانه على الجملة باب  
من الدنيا وإن كان قديعين على الدين في حق بعض الأشخاص قال أبو سليمان الداراني الزهد في كل شيء حتى في  
المرأة يتزوج الرجل العجوز إيثارا للزهد في الدنيا وقد كان مالك بن دينار رحمه الله يقول يترك أحدكم أن يتزوج  
يتيمة فيؤجر فيها إن أطعمها وكساها تكون خفيفة المؤنة ترضى باليسير ويتزوج بذات فلان وفلان يعني أبناء الدنيا  
فتشتت عاياه الشهوات وتقول اكسني كذا وكذا واختار أحمد بن حنبل عوراء على اختها وكانت أختها جميلة فسأل  
من أعظم ما فتيل العوراء فقال زوجوني إياها فهذا أدب من لم يقصد النكاح أما من لا يأمن على دينه مالم يكن له  
مستمع فليطلب الجمال فالنكاح بالمباح حصن للدين وقد قيل إذا كانت المرأة حسنة خيرة الأخلاق سوداء  
الحديقة والشعر كبيرة العين بيضاء اللون محبة لزوجها قاصرة الطرف عليه فهي على صورة الحور العين فان الله تعالى  
وصف نساء أهل الجنة بهذه الصفة في قوله خيرات حسان أراد بالخيرات حسنات الأخلاق وفي قوله قاصرات  
الطرف وفي قوله عربا أنربا العروب هي العاشقة لزوجها المشتهية للوقاع وبه تم اللذة والخور البيضاء  
والخوار شديدة بياض العين شديدة سوادها في سواد الشعر والعيان الواسعة العين وقال عليه السلام (٢)  
خير نسائكم من إذا نظر إليها زوجها سرته وإذا أمرها أطاعته وإذا غاب عنها حفظته في نفسها وماله وإنما  
يسر بالنظر إليها إذا كانت محبة للزوج - الرابعة أن تكون خفيفة المهر قال رسول الله ﷺ (٣) خير  
النساء أحسنهن وجوها وأرخصهن مهورا (٤) وقد نهى عن المغالاة في المهر تزوج رسول الله صلى الله عليه  
وسلم (٥) بعض نسائه على عشرة دراهم وأثاث بيت وكان رحي يدوجرة ووسادة من آدم حشوها ليف

امرأة فقال النبي ﷺ أنظر إليها فانه أخرى أن يؤدم بينكما (١) حديث ان في عين الانصار شيئا فاذا أراد  
أحدكم أن يتزوج منهم فليتنظر إليهم مسلم من حديث أبي هريرة نحوه (٢) حديث خير نسائكم التي إذا نظر  
إليها زوجها سرته وان أمرها أطاعته وإذا غاب عنها حفظته في نفسها وماله النسائي من حديث أبي هريرة نحوه  
بسند صحيح وقال ولا تخالفه في نفسها ولا مالها رعد أحمد في نفسها وماله ولا في داود نحوه من حديث ابن عباس  
بسند صحيح (٣) حديث خير النساء أحسنهن وجوها وأرخصهن مهورا ابن حبان من حديث ابن عباس  
خيرهن أسرهن صداقا وله من حديث عائشة من يمن المرأة تسهيل أمرها وقلة صداقها وروى أبو عمر التوفاني  
في كتاب معاشره الأهلين ان أعظم النساء بركة أصبحن وجوها وأقلن مهرا وصححه (٤) حديث النبي  
عن المغالاة في المهر أصحاب السنن الأربعة موقوفا على عمر وصححه الترمذي (٥) حديث تزوج رسول الله







ثمرة لدخول  
التصرف فيه  
وقد اعتبر الشرع  
وجود النعائم في  
الكلب الممسلم  
واحل ما يقتله  
بخلاف غير الممسلم  
(وسمعت) كثيرا  
من المشايخ  
يقولون من لم ير  
مفلحا لا يفلح ولا  
في رسول الله  
صلى الله عليه  
وسلم أسرة  
حسنة وأصحاب  
رسول الله صلى  
الله عليه وسلم  
تلقوا العلوم  
والآداب من  
رسول الله صلى  
الله عليه وسلم  
كما روى عن  
بعض الصحابة  
علينا رسول الله  
صلى الله عليه  
وسلم كل شيء  
حتى الخمر  
فالمريد الصادق  
اذا دخل تحت  
حكم الشيخ  
وصحبه وتأدب  
بآدابه يسرى  
من باطن الشيخ  
حال الى باطن  
المريد كسراج  
يقتبس من سراج

ومارست الاحوال فربما لاترضى بعض الاوصاف التي تخالف ما ألفته فتقتل الزوج . الثانية ان ذلك اكل  
في مودته لها فان الطبع ينفر عن التي مسها غير الزوج نفرة ما وذلك يشغل على الطبع مهما يذكر وبعض الطباع  
في هذا أشد نفورا . الثالثة انها لاتعني الى الزوج الاول وأكد الحب ما يقع مع الحبيب الاول غالباً السابعة  
ان تكون نسبية أعني أن تكون من أهل بيت الدين والصلاح فانها ستربي بناتها وبذيها فاذا لم تكن مؤدبة  
لم تحسن التأديب والتربية ولذلك قال عليه السلام (١) اياكم وخضراء الدمن فتقبل ما خضراء الدمن قال المرأة  
الحسنة في المنبت السوء وقال عليه السلام (٢) نخروا لظفركم فان العرق نزاع . الثامنة أن لا تكون من  
القرابة القريبة فان ذلك يقلل الشهوة قال عليه السلام (٣) لا تنكحوا القرابة القريبة فان الولد يخلق ضاويها أي  
نحيفاً وذلك لتأثيره في تضعيف الشهوة فان الشهوة انما تنبعث بقوة الاحساس بالنظر واللمس وانما يقوى  
الاحساس بالامر الغريب الجدي فاما الممهور الذي دام النظر اليه مدة فانه يذهب الحس عن تمام ادراكه والتأثر  
به ولا تنبعث به الشهوة فهذه هي الخصال المرغوبة في النساء ويجب على الولي أيضا أن يراعي خصال الزوج ولينظر  
لكريمته فلا يزوجه من ساء خلفه أو خلفه أو ضعف دينه أو قصر عن القيام بحتمها أو كان لا يكافئها في نسبها  
قال عليه السلام (٤) الكاح رق فلينظر أحدكم أين يضع كريمته والاحتياط في حتمها أهم لانها رقيقة  
بالنكاح لا يخاف لها والزوج قادر على الطلاق بكل حال يرميها زوج منته ظالما أو فاسقا أو مبتدعا أو شارب خمر  
فقد جنى على دينه وتعرض لسخط الله لما قطع من حق الرحم وسوء الاختيار وقال رجل للحسن قد خطب ابنتي  
جاعة فمن أزوجه قال من يتقى الله فان أحبها أكرمها وان أبغضها لم يظلمها وقال عليه السلام (٥) من زوج  
كريمته من فاسق فقد قطع رحمها

(الباب الثالث) في آداب المعاشرة وما يجري في دوام النكاح والنظر فيما على الزوج وفيما على الزوجة (أما  
الزوج) فعليه مراعاة الاعتدال والآداب في اثني عشر أمرا في الوليمة والمعاملة والدعابة والسياسة والغيرة  
والنفقة والنعائم والقسم والتأديب في الذموز والوقاع والولادة والمفارقة بالطلاق (الآداب الاول) الوليمة وهي  
مستحبة قال أنس رضي الله عنه رأى رسول الله ﷺ (٦) على عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه أثر صفرة  
فقال ما هذا فقال تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب فقال ارك الله لك أولم ولو بشاة وأولم رسول الله ﷺ  
ﷺ (٧) على صفية بتمر وسويق . وقال عليه السلام (٨) طعام أول يوم حق وطعام الثاني سنة وطعام

(١) حديث اياكم وخضراء الدمن فتقبل ما خضراء الدمن قال المرأة الحسنة في المنبت السوء الدار قطن في الافراد  
والراهم مزي في الأمثال من حديث أبي سعيد الخدري قال الدار قطن تفرد به الواقدي وهو ضعيف (٢) حديث  
نخروا لظفركم فان العرق دساس ابن ماجه من حديث عائشة مخضراء دون قوله فان العرق وروى أبو منصور  
الدبلي في مسند الفردوس من حديث أنس تزوجه في الحجو الصالح فان العرق دساس وروى أبو موسى المديني  
في كتاب تضبيع العمرو الايام من حديث ابن عمر و انظر في أني اصاب تضع بذلك فان العرق دساس وكلاهما  
ضعيف (٣) حديث لا تنكحوا القرابة فان الولد يخلق ضاويها قال ابن الصلاح لم أجده أصلا معتمدا قلت انما  
يعرف من قول عمراه قال لآل السائب قد أضربت فأنكحوا في التوابيع رواه ابراهيم الحارثي في غريب الحديث  
وقال معناه تزجوا الغرائب قال ويقال أغربوا ولا تضربوا (٤) حديث النكاح رق فلينظر أحدكم أين يضع  
كريمته رواه أبو عمر التوقاني في معاشرة الاهلين موقوفا على عائشة وأسماء ابنتي أبي بكر قال البيهقي وروى ذلك  
مرفوعا والموقوف أصح (٥) حديث من زوج كريمته من فاسق فقد قطع رحمها ابن حبان في الضعفاء من حديث  
أنس ورواه في الثقات من قول الشعبي باسناد صحيح (الباب الثالث في آداب المعاشرة)

(٦) حديث أنس رأى رسول الله ﷺ على عبد الرحمن بن عوف أثر الصفرة فقال ما هذا قال تزوجت  
امرأة على وزن نواة من ذهب فقال بارك الله لك أولم ولو بشاة متفق عليه (٧) حديث أولم على صفية بسويق وتمر  
الاربعة من حديث أنس وسلم نحوه وقد تقدم (٨) حديث طعام أول يوم حق وطعام الثاني سنة وطعام الثالث



من ارادة نفسه  
وفى في الشيخ  
بترك اختيار  
نفسه فبالله  
الالهى يصير  
بين الصاحب  
والمصاحب  
امتزاج وارتباط  
بالذبة الروحية  
والطهارة الفطرية  
ثم لا يزال المريد  
مع الشيخ  
كذلك مناديا  
بترك الاختيار  
حتى يرتقى من  
ترك الاختيار  
مع الشيخ الى  
ترك الاختيار  
مع الله تعالى  
وفهم من الله  
كما كان يفهم من  
الشيخ ومبدأ  
هذا الخير كله  
الصحبة والملازمة  
للشيخ والخرقة  
مقدمة ذلك  
ووجه لبس  
الخرقة من السنة  
ما أخبرنا الشيخ  
أبو زرعة عن  
أبيه الحافظ أبي  
الفضل المقدسى  
قال أما أبو بكر  
أحمد بن علي بن  
خلف الأديب  
النيسابورى قال  
أنا الحاكم أبو عبد

الثالث سمعة ومن سمع مع الله ولم يرفعه إلا زياد بن عبد الله وهو غريب ولستحبت منه فيقول من دخل على الزوج بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينكما في خير وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه عليه السلام أمر بذلك (١) ويستحب إظهار النكاح قال عليه السلام (٢) فصل ما بين الحلال والحرام الدف والصوت وقال رسول الله ﷺ (٣) أعلنوا هذا النكاح واجعلوه في المساجد واضربوا عليه بالدفوف وعن الربيع بنت معوذ قالت جاء رسول الله ﷺ (٤) فدخل على غداة بنى بني فجلس على فراشي وجويريات لنا يضربن بدفوفهن ويندن من قتل من آبائي إلى أن قالت إحداهن \* وفيما نبي يعلم ما في غد \* فقال لها اسكتي عر هذه وقولي الذي كنت تقولين قبلها (الادب الثاني) حسن الخلق مع من واحتمال الأذى ممن ترحمنا عليهم لتصور عقلمن قال الله تعالى (وعاشروهم بالمعروف) وقال في تعظيم حقن (وأخذن منكم ميثاقا غليظا) وقال (والصاحب بالجانب) قيل هي المرأة وآخر ما وصى به رسول الله ﷺ (٥) ثلاث كان يتكلم بهن حتى تلجأ لسانه وخفي كلامه جعل يقول الصلاة الصلاة وماملكت أيمانكم لا تكفونهم ما لا يطيقون الله الله في النساء فأنهن عوان في أيديكم يعني أسراء أخذتموهن بأمانة الله واستعملن فروجهن بكلمة الله وقال عليه السلام (٦) من صبر على سوء خلق أسرته أعطاه الله من الأجر مثل ما أعطى أيوب على بلائه ومن صبر على سوء خلق زوجها أعطاه الله مثل ثواب آسية امرأة فرعون \* واعلم أنه ليس حسن الخلق معها كف الأذى عنها بل احتمال الأذى منها والحلم عند طيشها ورضها اقتداء برسول الله ﷺ (٧) فقد كانت أزواجه تراجعنه الكلام وتمجره الواحدة منهن يوما إلى الليل (٨) وراجعت امرأة عمر رضي الله عنه عمر في الكلام فقال أتراجعينني بالكهانة فقالت إن أزواج رسول الله ﷺ يراجعنه وهو خير منك فقال عمر خابت حفصة وخسرت إن راجعته ثم قال لحفصة لا تغتري بابنة ابن أبي قحافة فإنها حب رسول الله ﷺ وخوفها من المراجعة وروى أنه دفعت إحداهن في صدر رسول الله ﷺ (٩) فزبرتها

سمعة ومن سمع الله به قال المصنف لم يرفعه إلا زياد بن عبد الله قلت هكذا قال الترمذي بعد أن أخرجه من حديث ابن مسعود وضعفه (١) حديث أبي هريرة في تهنة الزوج بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينكما في خير أبو داود والترمذي وصححه وابن ماجه وتقدم في الدعوات (٢) حديث فصل ما بين الحلال والحرام الدف والصوت الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث محمد بن حاطب (٣) حديث أعلنوا هذا النكاح واجعلوه في المساجد واضربوا عليه بالدف الترمذي من حديث عائشة وحسنه وضعفه البيهقي (٤) حديث الربيع بنت معوذ جاء رسول الله ﷺ فدخل على غداة بنى بني فجلس على فراشي وجويريات لنا يضربن بدفوفهن الحديث رواه البخاري وقال يوم بدروقع في بعض نسخ الأحياء يوم بعث وهو يوم (٥) حديث آخر ما وصى به رسول الله ﷺ ثلاث كان يتكلم بهن حتى تلجأ لسانه وخفي كلامه جعل يقول الصلاة وماملكت أيمانكم لا تكفونهم ما لا يطيقون الله الله في النساء فأنهن عوان عندكم الحديث النسائي في الكبرى وابن ماجه من حديث أم سلمة أن النبي ﷺ وهو في الموت جعل يقول الصلاة وماملكت أيمانكم فزال يقولها وما يقبض بها لسانه وأما الوصية بالنساء فالمعروف أن ذلك كان في حجة الوداع رواه مسلم في حديث جابر الطويل وفيه فأتوا الله في النساء فأنكم أخذتموهن بأمانة الله الحديث (٦) حديث من صبر على سوء خلق أسرته أعطاه الله من الأجر مثل ما أعطى أيوب على بلائه الحديث لم أنفاه على أصل (٧) حديث كان أزواجه يراجعنه الحديث وتمجره الواحدة منهن يوما إلى الليل متفق عليه من حديث عمر في الحديث الطويل في قوله تعالى (فإن تظاهرا عليه) (٨) حديث وراجعت امرأة عمر عمر في الكلام فقال أتراجعينني بالكهانة قالت إن أزواج رسول الله ﷺ يراجعنه وهو خير منك الحديث هو الحديث الذي قبله وليس فيه قوله بالكهانة ولا قولها هو خير منك (٩) حديث دفعت إحداهن في صدر رسول الله ﷺ فزبرتها أمها فقال ﷺ دعها فأنهن



أكسو هذه فسكت القوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتوني بأم خالد قالت فأتني بي فالبسنيها بيده فقال إبلني وأخلقني يقولها مرتين وجعل ينظر إلى علم في الخميصة أصفر وأحمر ويقول يا أم خالد هذا سناء والسناء هو الحسن بلسان الحبشة ولا خفاء أن لبس الخرقه على الهيئة التي تعتمد عليها الشيوخ في هذا الزمان لم يكن في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه الهيئة والاجتماع لها والاعتداد بها من استحسان الشيوخ وأصله من الحديث ما رويناها والشاهد لذلك أيضا التحكيم الذي ذكرناه وأي اقتداء برسول الله صلى الله عليه

أما فقال عليه السلام دعها فانهم يصنعون أكثر من ذلك<sup>(١)</sup> وجرى بينه وبين عائشة كلام حتى أدخلها بينهما أبا بكر رضي الله عنه حكما واستشهد فقال لما رسول الله ﷺ تكلمين أو أنكلم فقالت بل تكلم أنت ولا تقل إلا حقا فطمعها أبو بكر حتى دمي فوها وقال يا عذبة نفسها أو يقول غير الحق فاستجارت برسول الله ﷺ وقعدت خلف ظهره فقال له النبي ﷺ لم تدعك لهذا ولا أردنا منك هذا<sup>(٢)</sup> وقالت له مرة في كلام غضبت عنده أنت الذي تزعم أنك نبي الله فتبسم رسول الله ﷺ واحتمل ذلك حلما وكرما وكان يقول لها<sup>(٣)</sup> أني لأعرف غضبك من رضاك قالت كيف تعرفه قال إذا رضيت قلت لا وإله محمد وإذا غضبت قلت لا وإله إبراهيم قالت صدقت إنما أهجر أهلك<sup>(٤)</sup> ويقال إن أول حب وقع في الإسلام حب النبي ﷺ لعائشة رضي الله عنها<sup>(٥)</sup> وكان يقول لما كنت لك كأبي زرع لأم زرع غير أني لا أطلبك وكان يقول لنسائه<sup>(٦)</sup> لا تؤذيني في عائشة فانه والله ما نزل على الوحي وأنا في لحاف امرأة منكن غير ما و قال أنس رضي الله عنه كان رسول الله ﷺ<sup>(٧)</sup> أرحم الناس بالنساء والصبية<sup>(٨)</sup> يزيد على احتمال الأذى بالمداعبة والمزاح والملاعبة فهي التي لطيب قلوب النساء وقد كان رسول الله ﷺ يمزح معهن ويذل إلى درجات عقولهن في الأعمال والأخلاق حتى روي أنه ﷺ<sup>(٩)</sup> كان يساق عائشة في العدو فسبغته يوما وسبغها في بعض الأيام فقال عليه السلام هذه بملك وفي الخبر أنه كان ﷺ<sup>(١٠)</sup> مزادكم الناس مع نسائه وقالت عائشة رضي الله عنها<sup>(١١)</sup> سمعت أصوات أناس من الحبشة وغيرهم وهم يلعبون في يوم عاشوراء فقال لي رسول الله ﷺ انجبن أن ترى لعبهم قالت نعم فأرسل إليهم ليجأوا وقام رسول الله ﷺ بين البابين فوضع كفه على الباب ومديده ووضع ذقني على يده وجعلوا يلعبون وأنظروا جعل رسول الله ﷺ يقول حسبك وأقول اسكت مرتين أو ثلاثا ثم قال يا عائشة حسبك ففكت نعم فأشار إليهم فانصرفوا فقال

يصنعون أكثر من ذلك لم أقف له على أصل<sup>(١)</sup> حديث جرى بينه وبين عائشة كلام حتى أدخل بينهما أبا بكر حكما الحديث الطبراني في الأوسط والخطيب في التاريخ من حديث عائشة بسند ضعيف<sup>(٢)</sup> حديث قالت لعائشة مرة غضبت عنده وأنت الذي تزعم أنك نبي فتبسم رسول الله ﷺ أبو يعلى في مسنده وأبو الشيخ في كتاب الأمثال من حديث عائشة وفيه ابن اسحق وقد عنعنه<sup>(٣)</sup> حديث كان يقول لعائشة أني لأعرف غضبك من رضاك الحديث متفق عليه في حديثها<sup>(٤)</sup> حديث أول حب وقع في الإسلام حب النبي ﷺ لعائشة الشيخان من حديث عمرو بن العاص أنه قال أي الناس أحب إليك يا رسول الله قال عائشة الحديث وأما كونه أول فرواه ابن الجوزي في الموضوعات من حديث أنس وله أنه أراد بالمدينة كما في الحديث الآخر أن ابن الزبير أول مولود ولد في الإسلام يريد بالمدينة وإلا فحبسة النبي ﷺ الحديث أخر معروف يشهد له الأحاديث الصحيحة<sup>(٥)</sup> حديث كان يقول لعائشة كنت لك كأبي زرع لأم زرع غير أني لا أطلبك متفق عليه من حديث عائشة دون الاستثناء ورواه هذه الزيادة الزبير بن بكار والخطيب<sup>(٦)</sup> حديث لا تؤذيني في عائشة فانه والله ما نزل على الوحي وأنا في لحاف امرأة منكن غير ما بالخيار من حديث عائشة<sup>(٧)</sup> حديث أنس كان رسول الله ﷺ أرحم الناس بالنساء والصبية مسلم بالفظ ما رأيت أحدا كان أرحم بالعيال من رسول الله ﷺ زاد على بن عبد العزيز والبغوي والصبية<sup>(٨)</sup> حديث مسابقة ﷺ لعائشة فسبغته ثم سبغها وقال هذه بملك أبو داود والنسائي من الكبرى وابن ماجه في حديث عائشة بسند صحيح<sup>(٩)</sup> حديث كان من أفككم الناس مع نسائه الحسن بن سفيان في مسنده من حديث أنس دون قوله مع نسائه ورواه البزار والطبراني في الصغير والأوسط فقال مع صبي وفي أسناده ابن طيبة<sup>(١٠)</sup> حديث عائشة سمعت أصوات أناس من الحبشة وغيرهم وهم يلعبون يوم عاشوراء فقال لي رسول الله ﷺ انجبن أن ترى لعبهم الحديث متفق عليه مع اختلاف دون ذكر يوم عاشوراء وإنما قال يوم عيد ودون قولها أسكت وفي



حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما . وسبب نزول هذه الآية ان الزبير بن العوام رضى الله عنه اختصم هو وآخر إلى رسول الله ﷺ في شراج من الحرة والشراج مسيل الماء كانا يسقيان به النخل فقال النبي عليه السلام للزبير اسق يا زبير ثم أرسل الماء إلى جارك فغضب الرجل وقال قضى رسول الله لابن عمته وأنزل الله تعالى هذه الآية يعلم فيها الأدب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وشرط عليهم في الآية التسليم وهو الانقياد ظاهرا ونفي الحرج وهو الانقياد باطنا وهذا شرط المريد مع الشيخ بعد التحكيم فليس الحسرة يزيل

رسول الله ﷺ (١) أكل المؤمنين إيمانا أحسنهم خلقا وأطهرهم بأهله وقال عليه السلام (٢) خيركم خيركم للنساء وأنا خيركم للنساء وقال عمر رضى الله عنه مع خشوعته ينبغي للرجل أن يكون في أهله مثل الصبي فإذا التمسوا ما عنده وجدرجلا وقال لقمان رحمه الله ينبغي للعاقل أن يكون في أهله كالصبي وإذا كان في القوم وجد رجلا وفي تفسير الخبر المروي (٣) ان الله يبيض الوجه لغير الجواظ قيل هو الشديد على أهله المتكبر في نفسه وهو أحد ما قيل في معنى قوله تعالى عتق قيل العتق هو التفتت اللسان الغليظ القلب على أهله وقال عليه السلام لجابر (٤) هلا بكرا تلعابها وتلاعبك ووصفت اعرابية زوجها وقد مات فقالت والله كان ضحكا اذا ولج سكينا اذا خرج آكلما وجد غير مسائل عما فقد (الرابع) أن لا ينسبط في الدعابة وحسن الخلق والموافقة باتباع هواها إلى حد يفسد خلقها ويسقط بالحكمة ميبته عندها بل يراعى الاعتدال فيه فلا يدع الهيبة والانتقاض مهما رأى منكرا ولا يفتح باب المساعدة على المنكرات البتة بل مهما رأى ما يخالف الشرع والمروءة تنمر وامتنع قال الحسن والله ما أصبح رجل يطيع امرأته فيما نهى الا كبه الله في النار وقال عمر رضى الله عنه خالفوا النساء فان في خلافهن البركة وقد قيل شاورهن وخالفوهن وقد قال عليه السلام (٥) تعس عبد الزوجة وانما قال ذلك لانه اذا أطاعها في هواها فهو عبدها وقد تعس فان الله ماله المرأة فملكها نفسه فقد عكس الامر وقلب القضية وأطاع الشيطان لما قال ولأمرنهم فليعين خاق الله اذحق الرجل أن يكون متبوعا لا تابعا وقد سمي الله الرجال قوامين على النساء وسمى الزوج سيدا فقال تعالى وألفيا سيدها لدى الباب فإذا انقلب السيد مسخرا فقد بدل نعمة الله كفرا ونفس المرأة على مثال نفسك ان أرسلت عنانها قليلا جمحت بك طويلا وان أرخيت عذارها فترا جذبتك ذراعا وان كبهتها وشدت يدك عليها في محل الشدة لم يكن لها قال الشافعي رضى الله عنه ثلاثة ان أكرمهم أهانوك وان أهنئهم أكرهوك المرأة والخادم والنبتى أراد به ان محضت الاكرام ولم تخرج غلظك بليك وفظاظك برفقك وكانت نساء العرب يعلمن بناتهن اختبارا لآزواج وكانت المرأة تقول لا بنتها اختبرى زوجك قبل الاقدام والجرأة عليه انزعج رجه فان سكنت ففطى اللحم على ترسه فان سكنت فكسرى العظام بسيفه فان سكنت فاجعلى الاكاف على ظهره وامطيه قائما هو حمارك وعلى الجملة فبالعدل قامت السموات والارض فكل ما جاوز حده انعكس على ضده فينبغي أن تسلك سبيل الاقتصاد في مخالفة والموافقة وتنبع الحق في جميع ذلك اتسلم من شرهن فان كيدهن عظيم وشرهن فاش والغاب عابهن سوء الخلق وركاكة العقل ولا يعتدل ذلك منهن الا بنوع لطف بمزوج بسياسة وقال عليه السلام (٦) مثل المرأة الصالحة في النساء كمثل الغراب الا عصم بين مائة غراب والاعصم يعنى الا يبيض البطن وفي وصية لقمان لابنه يابنى اتق المرأة السوء فانها تشبيك

رواية للنسائي في الكبرى قالت لا تهمل مرتين وفيه فقال يا حيراء وسنده صحيح (١) حديث اكل المؤمنين إيمانا أحسنهم خلقا وأطهرهم بأهله الترمذى والنسائي واللفظه والحاكم وقال رواه ثقات على شرط الشيخين (٢) حديث خياركم خيركم للنساء وأنا خيركم للنساء الترمذى وصححه من حديث أبي هريرة دون قوله وأنا خيركم للنساء وله من حديث عائشة وصححه خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم (٣) حديث ان الله يبيض الوجه لغير الجواظ ابو بكر بن لال في كرام الاخلاق من حديث أبي هريرة بسند ضعيف وهو في الصحيحين من حديث جارية ابن وهب الخزاعي بالفظ الا اخبركم بأهل النار كل عتق جواظ مستكبر ولا بى داود لا يدخل الجنة الجواظ ولا الجمظرى (٤) حديث قال لجابر هلا بكرا تلعابها وتلاعبك متفق عليه من حديثه وقد تقدم (٥) حديث تعس عبد الزوجة لم أفد له على اصل والمعروف تعس عبد الدينار وعبد الدرهم الحديث رواه البخارى من حديث أبي هريرة (٦) حديث مثل المرأة الصالحة في النساء كمثل الغراب الا عصم من مائة غراب الطبرانى من حديث أبي امامة بسند ضعيف ولاحد من حديث عمرو بن العاص كنا مع رسول الله ﷺ بم الظهران فاذا بغربان كثيرة فبها غراب اعصم احمر المنقار فقال لا يدخل الجنة من النساء الا مثل هذا الغراب في هذه الغرابان واسناده صحيح وهو في



ويذكر المريد في كل ما أشكل عليه من تصاريف الشيخ قصة موسى مع الخضر عليه السلام كيف كان يصدر من الخضر تصاريف ينكرها موسى ثم لما كشف له عن معناه بان موسى وجه الصواب في ذلك فهكذا ينبغي للريد أن يعلم أن كل تصرف أشكل عليه صحته من الشيخ عند الشيخ فيه بيان وبرهان للصحة ويد الشيخ في لبس الخرقه تنوب عن يدرس رسول الله ﷺ وتسليم المريد له تسليم الله ورسوله قال الله تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم فمن نكث فإمّا ينكث على نفسه ويأخذ الشيخ على المريد عهد الوفاء بشرائط الخرقه ويعرفه حقوق الخرقه

قبل الشيب واتق شرار النساء فانهن لا يدعون الى خير وكن من خيارهن على حذر وقال عليه السلام (١) استعيذوا من الفواق الثلاث وعدن من المرأة السوء فانها المشيبة قبل الشيب وفي لفظ آخر ان دخلت عليها سبتك وإن غبت عنها خانتك وقد قال عليه السلام في خيرات النساء (٢) انكن صواحبات يوسف يعني ان صرفكن أبا بكر عن التقدم في الصلاة ميل منكن عن الحق الى الهوى قال الله تعالى حين أفشين سر رسول الله ﷺ (٣) ارتوبا الى الله فقد صغت قلوبكما أي مالت وقال ذلك في خير أزواجه وقال عليه السلام (٤) لا يفاج قوم تملكهم امرأة وقد زبر عمر رضى الله عنه امرأته لما راجعته وقال ما أنت الا لعبة في جانب البيت إن كانت لنا اليك حاجة والا جلست كما أنت فاذا فمين شروفيهن ضعف فالسياسة والحشونة علاج الشر والمطايبة والرحمة علاج الضعف فالطبيب الحاذق هو الذى يقدر العلاج بقدر الداء فلينظر الرجل أو لا الى أخلاقها بالتجربة ثم ليعاملها بما يصلحها كما يقتضيه حالها (الخامس) الاعتدال في الغيرة وهو أن لا يتغافل عن مبادئ الاور التي تخشى غوائلها ولا يبالغ في إساءة الظن والتعننت وتجسس البواطن فقد نهى رسول الله ﷺ (٥) ان تتبع عورات النساء وفي لفظ آخر أن تبعت النساء ولما قدم رسول الله ﷺ من سفره قال (٦) قبل دخول المدينة لا تطرقوا النساء ليلا تخالفه رجلان نسبيا فرأى كل واحد في منزله ما يكره وفي الخبر المشهور (٧) المرأة كالأضلع ان قومت كسرتة فدعه لتستمتع به على عوج وهذا في تهذيب أخلاقها وقال ﷺ (٨) ان من الغيرة شيرة يبغضها الله عز وجل وهي غيرة الرجل على أهله من غير رية لأن ذلك من سوء الظن الذى نهيناعنه فان بهض الظن إثم وقال على رضى الله عنه لا تكثر الغيرة على أهلك فترمى بالسوء من أجلك وأما الغيرة في محلها فلا بد منها وهي محمودة وقال رسول الله ﷺ (٩) إن الله تعالى يغار والمؤمن يغار وغيرة الله تعالى أن يأتي الرجل ما حرم عليه وقال عليه السلام (١٠) أتعجبون من غيرة سعد أنا والله أغير منه والله أغير منى ولاجل غيرة الله تعالى حرم الفواحش ما ظهر وما بطن ولا أحد أحب اليه العذر من الله ولذلك بعث المنذرين والمبشرين ولا أحد أحب اليه المدح من الله ولاجل ذلك وعد الجنة وقال رسول الله ﷺ (١١) رأيت ليلة أسرى في الجنة قهرا وبغائته جارية فقلت لمن هذا

السنن الكبرى للنسائي (١) حديث استعيذوا من الفواق الثلاث وعدن من المرأة السوء فانها المشيبة قبل الشيب وفي لفظ آخر ان دخلت عليها لسبتك وان غبت عنها خانتك أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة بسند ضعيف واللفظ الآخر رواه الطبراني من حديث فضالة بن عبيد ثلاث من الفواق وذكر منها امرأة إن حضرت آذتك وإن غبت عنها خانتك وسنده حسن (٢) حديث انكن صواحبات يوسف متفق عليه من حديث عائشة (٣) حديث نزول قوله تعالى إن تتوبا الى الله فقد صغت قلوبكما في خير أزواجه متفق عليه من حديث عمر والمرأتان عائشة وحفصة (٤) حديث لا يفاج قوم تملكهم امرأة البخارى من حديث أبي بكر نحوه (٥) حديث نهى رسول الله ﷺ ان تتبع عورات النساء الطبراني في الاوسط من حديث جابر نهى ان تتطاب عورات النساء والحديث عند مسلم بلفظ نهى ان يطرق الرجل أهله ليلا يخونهم أو يطلب عثراتهم واقتصر البخارى منه على ذكر النهى عن الطروق ليلا (٦) حديث انه قال قبل دخول المدينة لا تطرقوا أهلك ليلا تخالفه رجلان فسعيلا الى منازلها فرأى كل واحد في بيته ما يكره أحمد من حديث ابن عمر بسند جيد (٧) حديث المرأة كالأضلع إن أردت تقيمه كسرتة الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٨) حديث غيرة يبغضها الله وهي ذيرة الرجل على أهله من غير رية أبو داود والنسائي وابن حبان من حديث جابر بن عتيك (٩) حديث الله يغار والمؤمن يغار وغيرة الله تعالى أن يأتي الرجل المؤمن ما حرم الله عليه متفق عليه من حديث أبي هريرة ولم يقل البخارى والمؤمن يغار (١٠) حديث أتعجبون من غيرة سعد والله لا ما أغير منه والله أغير منى الحديث متفق عليه من حديث المغيرة بن شعبه (١١) حديث رأيت ليلة أسرى في الجنة قهرا وبغائته جارية فقلت لمن هذا القهر فقيل لعمر الحديث متفق عليه من حديث جابر دون ذكر ليلة أسرى في ولم يذكر



والیه يرجع وينزل  
بالشيخ سوانحه  
ومهامه الدينية  
والدنيوية  
ويعتقد أن  
الشيخ ينزل بالله  
الكريم ما ينزل  
المرید به ويرجع  
في ذلك إلى الله  
للرید كما يرجع  
المرید إليه  
والشيخ باب  
مفتوح من  
المكاملة والمحاذة  
في النوم واليقظة  
فلا ينصرف الشيخ  
في المرید بهواه  
فهو أمانة الله  
عنده ويستغني  
إلى الله بحوائج  
المرید كما يستغني  
بحوائج نفسه  
ومهام دينه ودنياه  
قال الله تعالى وما  
كان لبشر أن  
يكلمه الله إلا  
وحيا أو من وراء  
حجاب أو يرسل  
رسولا فإرسال  
الرسول يختص  
بالأنبياء والوحي  
كذلك والكلام  
من وراء حجاب  
بالالهام والحواف  
والمنام وغير  
ذلك للشيخ

القصر فقبل لعمر فآردت أن أنظر إليها فذكرت غيرتك يا عمر فبكى عمر وقال عليك أغار يا رسول الله وكان الحسن يقول أتدعون لساءكم يراحم العلوج في الأسواق قبح الله من لا يغار وقال عليه السلام (١) أن من الغيرة ما يحبه الله ومنها ما يبغضه الله ومن الخيلاء ما يحبه الله ومنها ما يبغضه الله فاما الغيرة التي يحبها الله فالغيرة في الريبة والغيرة التي يبغضها الله فالغيرة في غير ريبة والاختيال الذي يحبه الله اختيال الرجل بنفسه عند القتال وعند الصدمة والاختيال الذي يبغضه الله الاختيال في الباطل وقال عليه السلام (٢) إني لغيرور وما من امرئ لا يغار إلا منكوس القلب والطريق المغنى عن الغيرة أن لا يدخل عليها الرجال وهي لا تخرج إلى الأسواق وقال رسول الله ﷺ (٣) لا بنته فاطمة عاها السلام أى شئ خير للمرأة قالت أن لا ترى رجلا ولا يراها رجل فضعها إليه وقال ذرية بعضها من بعض فاستحسن قولها وكان أصحاب رسول الله ﷺ يسدون الكوى والنقب في الحيطان لئلا تطلع الذنسان إلى الرجال ورأى معاذ امرأته تطلع في الكوة فضربها ورأى امرأته قد دفعت إلى غلامه تفاحة قد أكلت منها فضربها وقال عمر رضى الله عنه أعروا النساء يلزم الحجال وإنما قال ذلك لأنهن لا يرغبن في الخروج في الهيئة الرثة وقال عودوا لساءكم لا وكان قد أذن رسول الله ﷺ (٤) للنساء في حضور المسجد والصواب الآن المنع إلا المعائن بل استصوب ذلك في زمان الصحابة حتى قالت عائشة رضى الله عنها لو علم النبي ﷺ ما أحدثت النساء بعده لمنعهن من الخروج ولما قال ابن عمر قال رسول الله ﷺ (٥) لا تمنعوا إماء الله مساجد الله فقال بعض ولده بلى والله لمنعهن فضربه وغضب عليه وقال تسمعن أقول قال رسول الله ﷺ لا تمنعوا فتقول بلى وإنما استجرأ على المخالفة له بتغير الزمان وإنما غضب عليه لاطلاقه اللفظ المخالفة ظاهر من غير إظهار العذر وكذلك كان رسول الله ﷺ (٦) قد أذن لمن في الأعياد خاصة أن يخرجن ولكن لا يخرجن إلا برضا أزواجهن والخروج الآن مباح للمرأة العفيفة برضا زوجها ولكن القمود أسلم وينبغي أن لا تخرج إلا لهم فان الخروج للنظارات والأمور التي ليست مهمة تقدم في المروءة وربما تنفض إلى الفساد فإذا خرجت فينبى أن تغض بصرها عن الرجال ولسانقول أن وجه الرجل في حفا عورة كوجه المرأة في حقه بل هو كوجه الصبي الأمرد في حق الرجل فيحرم النظر عند خوف الفتنة فقط فان لم تكن فتنة فلا إذ لم يزل الرجال على عمر الزمان مكشوفى الوجوه والنساء يخرجن منتقيات ولو كان وجوه الرجال عورة في حق النساء لأمروا بالنقب أو منعهن من الخروج إلا للضرورة (السادس) الاعتدال في النفقة فلا ينبغي أن يقتصر عليهن في الانفاق

الجارية وذكر الجارية في حديث آخر متفق عليه من حديث أبي هريرة بينما أنا قائم رأيتني في الجنة الحديث (١) حديث أن من الغيرة ما يحبه الله تعالى ومنها ما يبغضه الله تعالى الحديث أبو داود والنسائي وابن حبان من حديث جابر بن عتيك وهو الذي تقدم قبله بأربعة أحاديث (٢) حديث إني لغيرور وما من امرئ لا يغار إلا منكوس القلب تقدم أوله وأما آخره فرواه أبو عمر التوقاني في كتاب معاشره الأهلين من رواية عبد الله بن محمد مرسلًا والظاهر أنه عبد الله بن الحنفية (٣) حديث قال رسول الله ﷺ لا بنته فاطمة أى شئ خير للمرأة فقالت أن لا ترى رجلا الحديث ٧ البزار والدارقطني في الأفراد من حديث علي بسند ضعيف (٤) حديث الاذن للنساء في حضور المساجد متفق عليه من حديث ابن عمر ائذنوا للنساء بالليل إلى المساجد (٥) حديث قالت عائشة لو علم النبي ﷺ ما أحدثت النساء بعده لمنعهن من الخروج متفق عليه قال البخارى لمنعهن من المساجد (٦) حديث ابن عمر لا تمنعوا إماء الله مساجد الله فقال بعض ولده بلى والله الحديث متفق عليه (٧) حديث الاذن لمن في

٧ بهامش النسخة الصحيحة قلت « وروى أبو نعم في الحلية من حديث انس أن النبي ﷺ قال ما خير للنساء فلم ندر ما نقول فصار على إلى فاطمة فأخبرها بذلك فقالت فهاقلت له خير لمن أن لا يرين الرجال ولا يراهن الرجال فرجع فأخبره بذلك فقال له من عليك هذا قال فاطمة قال انها بضعة مني



المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه إن الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فإذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم وإي أمر جامع أعظم من أمر الدين فلا يأذن الشيخ للمريد في المفارقة إلا بعد عليه بأن أن له أوان الفطام وأنه يقدر أن يستقل بنفسه واستقلاله بنفسه أن يفتح له باب الفهم من الله تعالى فإذا بلغ المريد رتبة إنزال الحوائج والمهام بالله والفهم من الله تعالى بتعريفاته وتبديدهاته سبحانه وتعالى لعبده السائل المحتاج فقد بلغ أوان فطامه ومتى فارق قبل أوان الفطام يناله من الاعلال في الطريق بالرجوع الى الدنيا ومتابعة الهوى ما ينال

ولا ينبغي أن يسرف بل يقتصد قال تعالى كلوا واشربوا ولا تسرفوا وقال تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط وقد قال رسول الله ﷺ (١) خيركم خيركم لاهله وقال ﷺ (٢) دينار أنفقته في سبيل الله ودينار أنفقته في رقبة ودينار تصدقت به على مسكين ودينار أنفقته على أهلك أعظمها أجراً الذي أنفقته على أهلك وقيل كان لعلي رضي الله عنه أربع نسوة فكان يشتري لكل واحدة في كل أربعة أيام لحاء درهم وقال الحسن رضي الله عنه كانوا في الرجال مخاصيب وفي الأثاث والثياب مغافير وقال ابن سيرين يستحب للرجل أن يعمل لاهله في كل جمعة فالزوجة وكان الخلاوة وإن لم تكن من المهمات ولكن تركها بالكلية تقتير في العادة وينبغي أن يأمرها بالتصدق ببقايا الطعام وما يفسد لو ترك فهذا أقل درجات الخير والبرأة أن تفعل ذلك بحكم الحال من غير تصريح إذن من الزوج ولا ينبغي أن يستأثر عن أهله بما كوله طيب فلا يطعمهم منه فإن ذلك مما يوجب الصدور ويبعد عن المعاشرة بالمعروف فإن كان من معالي ذلك فليأكله بخفية بحيث لا يعرف أهله ولا ينبغي أن يصف عنهم طعاما ليس يريد إطعامهم إياه وإذا أكل فيقعد العيال كلهم على مائدة فقد قال سفيان رضي الله عنه بلغنا أن الله وملائكته يصلون على أهل بيت يأكلون جماعة وأهم ما يجب عليه مراعاته في الاتفاق أن يطعمها من الحلال ولا يدخل مداخل السوء لاجلها فإن ذلك جناية عليها لا مراعاة لها وقد أوردنا الأخبار الواردة في ذلك عند ذكر آفات النكاح (السابع) أن يتعلم المتزوج من علم الحيض وأحكامه ما يحترز به الاحتراز الواجب ويعلم زوجته أحكام الصلاة وما يقضى منها في الحيض وما لا يقضى فانه أمر بأن يقيمها التار بقوله تعالى فوالأنفسمكم وأهليكم أرا فعليه أن يلقنها اعتقاد أهل السنة ويزيل عن قلوبها كل بدعة إن استمعت إليها وبخرفها في الله أن تساهلت في أمر الدين ويعلمها من أحكام الحيض والاستحاضة ما يحتاج إليه وعلم الاستحاضة يطول فأما الذي لا بد من إرشاد النساء إليه في أمر الحيض بيان الصلوات التي تقضيها فانهما انقطع دمها قبيل المغرب بمقدار ركعة فعليها قضاء الظهر والعصر وإذا انقطع قبل الصبح بمقدار ركعة فعليها قضاء المغرب والعشاء وهذا أقل ما يراعيه النساء فإن كان الرجل قائماً بتعليمها فليس لها الخروج لسؤال العلماء وإن قصر علم الرجل ولكن تاب عنها في السؤال فاجبرها بجواب المفتي فليس لها الخروج فإن لم يكن ذلك فلها الخروج للسؤال بل عليها ذلك وبعض الرجل يمنعها ومهما تعلت ما هو من الفرائض عليها فليس لها أن تخرج الى مجلس ذكر ولا الى تعلم فضل إلا برضاه ومهما أهملت المرأة حكماً من أحكام الحيض والاستحاضة ولم يعلمها الرجل خرج الرجل معها وشاركها في الأثم (الثامن) إذا كان له نسوة فينبغي أن يعدل بينهما ولا يميل الى بعضهن فإن خرج الى سفر وأراد استصحاب واحدة أفرع بينهما كذلك كان يفعل رسول الله ﷺ (٣) فان ظلم امرأة بليتها قضى لها فان القضاء واجب عليه وعند ذلك يحتاج الى معرفة أحكام القسم وذلك يطول ذكره وقد قال رسول الله ﷺ (٤) من كان له امرأتان قال الى إحداهما دون الأخرى وفي لفظ ولم يعدل بينهما جاء يوم القيامة وأحدشقيه مائل وإنما عليه العدل في العطاء والمبيت وأما في الحب والوقاع فذلك لا يدخل تحت الاختيار قال الله تعالى وإن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم أي لاتعدلوا في شهوة القلب وميل النفس ويتبع ذلك التفاوت في الوقاع وكان رسول الله ﷺ (٥) يعدل بينهما في العطاء والبيوتة في الليالي ويقول اللهم هذا جهدي فيما أملك ولا طاقة لي فيما

الخروج في الأعياد متفق عليه من حديث أم عطية (١) حديث خيركم خيركم لاهله الترمذي من حديث عائشة وصححه وقد تقدم (٢) حديث دينار أنفقته في سبيل الله ودينار أنفقته في رقبة ودينار تصدقت به على مسكين ودينار أنفقته على أهلك أعظمها أجراً الدينار الذي أنفقته على أهلك مسلم من حديث أبي هريرة (٣) حديث القرعة بين أزواجه إذا أراد سفرأ متفق عليه من حديث عائشة (٤) حديث من كان له امرأتان قال الى إحداهما دون الأخرى وفي لفظ آخر لم يعدل بينهما جاء يوم القيامة وأحدشقيه مائل أصحاب السنن وابن حبان من حديث أبي هريرة قال أبو داود وابن حبان قال مع إحداهما وقال الترمذي فلم يعدل بينهما (٥) حديث كان يعدل



المقطوم لغير أوانه في الولادة الطبيعية وهذا التلازم بصحبة المشايخ الريد الحقيق (٤٥) والمريد الحقيقي يلبس خرقة

الارادة واعلم ان  
الخرقة خرقتان  
خرقة الارادة  
وخرقة التبرك  
والاصل الذي  
قصده المشايخ  
للمريدين خرقة  
الارادة وخرقة  
التبرك تشبه  
بخرقة الارادة  
خرقة الارادة  
للمريد الحقيقي  
وخرقة التبرك  
للمتشبه ومن تشبه  
بقوم فهو منهم  
وسر الخرقة ان  
الطالب الصادق  
اذا دخل في صحبة  
الشيخ وسلم  
نفسه وصار كالولد  
الصغير مع الوالد  
يربيه الشيخ  
بعلمه المستمد  
من الله تعالى  
بصدق الافتقار  
وحسن الاستقامة  
ويكون للشيخ  
بنفوذ بصيرته  
الاشراف على  
البواطن فقد  
يكون المريد  
يلبس الخشن  
كثياب المتقشفين  
المتزهدين وله في  
تلك الهيئة من  
الملبوس هوى  
كامن في نفسه

تملك ولا أملك يعني الحب وقد كانت عائشة رضي الله عنها (١) أحب نساءه إليه وسائر نساءه يعرفن ذلك (٢)  
وكان يطاف به محمولا في مرضه في كل يوم وليلة فيبيت عند كل واحدة منهن ويقول أين أنا غدا ففطنت لذلك امرأة  
منهن فقالت إنما يسأل عن يوم عائشة فقلنا يا رسول الله قد أذنالك أن تكون في بيت عائشة فانه يشق عليك أن  
نحمل في كل ليلة فتال وقد رضيته بذلك فتان نعم قال لحملوني إلى بيت عائشة ومهدا وهدت واحدة ليلتها صاحبها  
ورضى الزوج بذلك أثبت الحق لها كان رسول الله ﷺ (٣) يقسم بين نساءه فقصد أن يطلق سودة بنت زمعة لما  
كبرت فوهبت ليلتها لعائشة وسألته أن يقرأها على الزوجية حتى تحضر في ذمرة نساءه فتركها وكان لا يقسم لها  
ويقسم لعائشة ليلتين ولسائر أزواجه ليلة ليلة ولكنه ﷺ لحسن عدله وقوته كان إذا تأقت نفسه إلى واحدة  
من النساء في غير نوبتها فجاءها طاف في يومه أوليته على سائر نساءه فن ذلك ما روى عن عائشة رضي الله عنها أن  
رسول الله ﷺ (٤) طاف على نساءه في ليلة واحدة وعن أنس أنه عليه السلام (٥) طاف على تسع نسوة في  
ضحوة نهار (التاسع) في الذموز ومما وقع بينهم ما خصام ولم يلبثتم أمرهما فان كان من جانبها جميعا أو من الرجل  
فلا تسلط الزوجة على زوجها ولا يقدر على اصلاحهما فلا بد من حكيم أحدهما من أهله والآخر من أهلها لينظر  
بينهما ويصلحهما أمرهما ان يريد اصلاحا يوفق الله بينهما وقد بعث عمر رضي الله عنه حكما إلى زوجين فعاد ولم  
يصلح أمرهما فعلاه بالدرة وقال ان الله تعالى يقول ان يريدوا اصلاحا يوفق الله بينهما فعاد الرجل وأحسن النية  
وتعطف بهما فأصاح بينهما وأما إذا كان الذموز من المرأة خاصة فالرجال قوامون على النساء فله أن يؤدبها ويحملها  
على الطاعة قهرا وكذا إذا كانت تاركة للصلاة فله حملها على الصلاة قهرا ولكن ينبغي أن يتدرج في تأديبها وهو أن  
يقدم أولا الوعظ والتحذير والتخريف فان لم ينفع ولا هاتين في المضجع أو انفرد عنها بالفراش ومجرها وهو في  
البيت معها من ليلة إلى ثلاث ليل فان لم ينفع ذلك فيها ضربها ضربا غير مبرح بحيث يؤلمها ولا يكسر لها عظما ولا  
يدى لها جعما ولا يضرب وجهها فذلك منهي عنه وقد قيل لرسول الله ﷺ (٦) ما حق المرأة على الرجل قال  
يطعمها إذا طعم ويكسوها إذا اكتسى ولا يقبض الوجه ولا يضرب الا ضربا غير مبرح ولا يجرها الا في المبيت

بينهن ويقول اللهم هذا جهدي فيما أملك ولا طاقة لي فيما تملك ولا أملك أصحاب السنن وابن حبان من حديث  
عائشة نحوه (١) حديث كانت عائشة أحب نساءه إليه متفق عليه من حديث عمرو بن العاص أنه قال  
أي الناس أحب إليك يا رسول الله قال عائشة وقد تقدم (٢) حديث كان يطاف به محمولا في مرضه في كل يوم وليلة  
فيبيت عند كل واحدة ويقول أين أنا غدا الحديث ابن سعد في الطبقات من رواية محمد بن علي بن الحسين أن النبي  
ﷺ كان يحمل في ثوب يطاف به على نساءه وهو مريض يقسم بينهن وفي مرسل آخر له لما ثقل قال أين  
أنا غدا قالوا عند فلانة قال فإني أنا بعد غد قالوا عند فلانة فمرف أزواجه أنه يريد عائشة الحديث وللبخاري من  
حديث عائشة كان يسأل في مرضه الذي مات فيه أين أنا غدا أين أنا غدا يريد يوم عائشة فأذن له أزواجه أن  
يكون حيث شاء وفي الصحيحين لما ثقل استأذن أزواجه أن يمرض في بيتي فأذن له (٣) حديث كان يقسم بين  
نساءه فقصد أن يطلق سودة بنت زمعة لما كبرت فوهبت ليلتها لعائشة الحديث أبو داود من حديث عائشة قالت  
سودة حين أسنت وفرقت أن يفارقها رسول الله ﷺ يا رسول الله يومى لعائشة الحديث وللطبراني فأراد  
أن يفارقها وهو عند البخاري بلفظ لما كبرت سودة وهبت يومها لعائشة وكان يقسم لها بيوم سودة والبيهقي  
مرسلا طلق سودة فقالت أريد أن أحضر في أزواجك الحديث (٤) حديث عائشة طاف على نساءه في ليلة  
واحدة متفق عليه بلفظ كنت أطيب رسول الله ﷺ فيطوف على نساءه ثم يصبح محرما يتضح طيبا  
(٥) حديث أنس أنه طاف على تسع نسوة في ضحوة نهار ابن عدي في الكامل وللبخاري كان يطوف على نساءه في  
ليلة واحدة وله تسع نسوة (٦) حديث قيل له ما حق المرأة على الرجل فقال يطعمها إذا طعم ويكسوها إذا اكتسى  
ولا يقبض الوجه ولا يضرب الا ضربا غير مبرح ولا يجرها الا في المبيت أبو داود والنسائي في الكبرى وابن ماجه

ليرى بعين الزهادة فاشد ما عليه لبس الناعم والنفس هوى واختيار في هيئة مخصوصة من الملبوس في قصر الكم والذيل وطوله وخشونته



ونعمته على قدر حسابها (٤٦) وهو ما فيلبس الشيخ مثل هذا الراكن لتلك الهيئة ثوبا يكبر بذلك على نفسه هو ما

وغرضها وقد يكون على المريد ملبوس ناعم أو هيئة في الملبوس تشرب النفس الى تلك الهيئة بالعادة فيلبسه الشيخ ما يخرج النفس من عاداتها وهو ما فتصرف الشيخ في الملبوس كتصرفه في المطعوم وكتصرفه في صوم المريد وافتطاره وكتصرفه في امر دينه الى ما يرى له من المصلحة من دوام الذكر ودوام التنفل في الصلاة ودوام التلاوة ودوام الخدمة وكتصرفه فيه برده الى الكسب أو الفتوح أو غير ذلك فللشيخ اشراف على البواطن وتنوع الاستعدادات فيأمر كل مريد من امر معاشه ومعاده بما يصلح له وتنوع الاستعدادات

وله أن يغضب عليها ويهجرها في أمر من أمور الدين الى عشر وإلى عشرين وإلى شهر (١) فعل ذلك رسول الله ﷺ إذ أرسل الى زينب بهدية فردتها عليه فقالت له التي هوني بيها لقد أقرأتك أزدت عليك هديتك أي أذلكت واستصغرتك فقال ﷺ أتت أمون على الله أن تغمثن ثم غضب عليهن كلن شهرا الى أن عاد اليهن (العاشرة) في آداب الجماع ويستحب أن يبدأ باسم الله تعالى ويقرأ قل هو الله أحد أولا ويكبر ويهمل ويقول باسم الله العلي العظيم اللهم أجعلها ذربة طيبة ان كنت قدسرت أن تخرج ذلك من صلبى • وقال عليه السلام (٢) لو أن أحدكم إذا أتى أهله وقال اللهم جنبني الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فإن كان بينهما ولد لم يضره الشيطان وإذا قربت من الانزال قل في نفسك لا تحرك شمتيك الحمد لله الذي خلق من الماء بشرا الآية وكان بعض أصحاب الحديث يكبر حتى يسمع أهل الدار صوته ثم ينحرف عن القبلة ولا يستقبل القبلة بالواقع إكراما للقبلة وليعطف نفسه وأهله بثوب كان رسول الله ﷺ (٣) يغطي رأسه وينض صوته ويقول للمرأة عليك بالسكينة وفي الخبر (٤) إذا جامع أحدكم أهله فلا يجردان تجرد العبد من أى الحارين وليقدم الناطف بالكلام والتقبيل قال ﷺ (٥) لا يقعن أحدكم على امرأته كما تقع البهيمة وليكن بينهما رسول قبل وما الرسول يارسول الله قال القبلة والكلام • وقال ﷺ (٦) ثلاث من العجز في الرجل أن يلقى من يحب معرفته فيفارقه قبل أن يعلم اسمه ونسبه والثاني أن يكرمه أحد فيرد عليه كرامته والثالث أن يقارب الرجل جاريته أو زوجته فيصيدها قبل أن يحدثها ويؤانسها فيقضى حاجته منها قبل أن تقضى حاجتها منه ويكره له الجماع في ثلاث ليال من الشهر الأول والآخر والنصف يقال أن الشيطان يحضر الجماع في هذه الليالي ويقال أن الشياطين يجامعون فيها وروى كرامة ذلك عن علي ومعاوية وأبي هريرة رضى الله عنهم ومن العلماء من استحسب الجماع يوم الجمعة وليكنه تحقيقا لاحد التأويلين من قوله ﷺ (٧) رحم الله من غسل واغتسل الحديث ثم إذا قضى وطره فليتمهل على أهله حتى تقضى هي أيضا نهمتها فإن انزالها ربما أتت آخر فيبيع شهرتها ثم القموذ عنها إذا لها والاختلاف في طبع الانزال يوجب التنافر مهما كان الزوج سابقا الى الانزال والتوافق في وقت الانزال الذي عندها ليستغل الرجل بنفسه عنها فاما ربما تسحى وينبغى أن يأتيها في كل أربع ليال مرة فهو أعدل اذ عدد النساء أربعة لجاز التأخير الى هذا الحد نعم ينبغى أن يزيد أو ينقص بحسب حاجتها في التحصين فإن تحصينها واجب عليه وان كان لا يثبت المطالبة بالوطء فذلك ليسر المطالبة والوفاء بها ولا يأتيها في الحيض ولا بعد انقضائه وقبل الغسل فهو محرم بنص الكتاب وقيل أن ذلك يورث الجذام في الولد وله أن يستمتع بجميع بدن الحائض ولا يأتيها في غير المأني اذ حرم غشيان الحائض لاجل الأذى والأذى في غير المأني دائم فهو أشد تحريما من إتيان الحائض وقوله تعالى فانوا حرمكم أني شتمت أي وقت شتمت وله أن يستمنى بيديها وان يستمتع بما تحت الأزار بما يشتهي سوى الوقاع

من رواية معاوية بن حيدة بسند جيد وقال ولا يضرب الوجه ولا يقبض وفي رواية لابي داود ولا تقبض الوجه ولا تضرب (١) حديث هجره ﷺ نساء شهر لما أرسل بهدية الى زينب فردتها فقالت له التي في بيتها لقد أقرأتك الحديث ذكره ابن الجوزي في الوفاء بغير اسناد وفي الصحيحين من حديث عمر كان أقسم أن لا يدخل عليهن شهرا من شدة موجدته عليهن وفي رواية من حديث جابر ثم اعتزلن شهرا (٢) حديث لو أن أحدكم اذا أتى أهله قال اللهم جنبنا الشيطان الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس (٣) حديث كان يغطي رأسه وينض صوته ويقول للمرأة عليك بالسكينة الخطيب من حديث ام سلمة بسند ضعيف (٤) حديث اذا جامع أحدكم امرأته فلا يجردان تجرد العبد من أى الحارين ابن ماجه من حديث عتبة بن عبد بسند ضعيف (٥) حديث لا يقعن أحدكم على امرأته كما تقع البهيمة الحديث أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس وهو منكر (٦) حديث ثلاث من العجز في الرجل ان يلقى من يحب معرفته فيفارقه قبل أن يعرف اسمه الحديث أبو منصور الديلمي من حديث أخضر منه وهو بعض الحديث الذي قبله (٧) حديث رحم الله من غسل واغتسل

وينبغى

تنوعت مراتب الدعوة قال الله تعالى ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة



بالموعظة ومن  
يدعي بالموعظة  
لا تصلح دعوته  
بالحكمة فهكذا  
الشيخ يعلم من  
هو على وضع  
الابرار ومن هو  
على وضع المقربين  
ومن يصاح  
لدوام الذكر ومن  
يصالح لدوام  
الصلاة ومن له  
هوى في التشنج  
أو في التسم  
فيخلع المرید من  
عادته ويخرجه  
من مضيق هوى  
نفسه ويطعمه  
باختياره ويلبسه  
باختياره ثوبا  
يصالح له وهيته  
تصلح له ويداوى  
بالحرقة المخصوصة  
والهية المخصوصة  
دام هواه  
ويتوخى بذلك  
تقريبه إلى رضا  
مولاه فالمرید  
الصادق الملتهم  
باطنه بتار الارادة  
في بدء أمره وحدة  
ارادته كاللسوع  
الحريص على  
من يرقبه  
ويداويه فاذا  
صادف شيئا

ويبلغني ان تنز المرأة بازار من حقه والى فوق الزكاة في حال الحيض فهذا من الادب وله ان يواكل الحائض ويخالطها في المضاجعة وغيرها وليس عليه اجتنابها وان اراد ان يجامع ثانيا بعد اخرى فليغسل فرجه أولا وان احتلم فلا يجامع حتى يغسل فرجه أو يبول ويكره الجماع في أول الليل حتى لا ينم على غير طهارة فان اراد النوم أو الاكل فليتوضأ أولا وضوء الصلاة فذلك سنة قال ابن عمر قلت للنبي ﷺ أينام أحدنا وهو جنب قال نعم اذا توضأ ولكن قد وردت فيه رخصة قالت عائشة رضي الله عنها كان النبي ﷺ ينام جنباً لم يمسه ماء ومهما عاد إلى فراشه فليمسح وجهه فراشه أو لينفضه فانه لا يدري ما حدث عليه بعده ولا ينبغي أن يحلق أو يقلم أو يستحد أو يخرج الدم أو يبين من نفسه جزأ وهو جنب إذ ترد إليه سائر أجزائه في الآخرة فيعود جنباً ويقال ان كل شعرة تطالبه بجنباتها ومن الآداب أن لا يعزل بل لا يسرح إلا إلى محل الحرث وهو الرحم (٣) فامن لسمه قدر الله كونها الاوهى كائنه هكذا قال رسول الله ﷺ فان عزل فقد اختلف العلماء في إباحته وكراهته على أربع مذاهب فمن مبيح مطلقا بكل حال ومن محرم بكل حال ومن قائل يحل برضاها ولا يحل دون رضاها وكان هذا القائل يحرم الايذاء دون العزل ومن قائل يباح في المملوكة دون الحرية والصحيح عندنا أن ذلك مباح وأما الكراهية فانها تطلق انتهى التحريم ونهى التنزيه وترك الفضيلة فهو مكروه بالمعنى الثالث أي فيه ترك فضيلة كما يقال يكره للقاعد في المسجد أن يقعد فارغاً لا يشتغل بذكر أو صلاة ويكره للحاضر في مكة مقياً بها أن لا يبيع كل سنة والمراد بهذه الكراهية ترك الأولى والفضيلة فقط وهذا ثابت لما بيناه من الفضيلة في الولد والماروي عن النبي ﷺ (٤) ان الرجل ليجماع أهله فيكتب له بجماعه أجر ولد ذكر قاتل في سبيل الله فقتل وانما قال ذلك لأنه لو ولد له مثل هذا الولد لكان له أجر التسبب اليه مع ان الله تعالى خالقه وحبيبه ومقر به على الجهاد والذي اليه من التسبب فقد فعله وهو الوقاع وذلك عند الامناء في الرحم وانما قلنا لا كراهية بمعنى التحريم والتنزيه لأن اثبات النهي انما يمكن بنص أو قياس على منصوص ولا اصل يقاس عليه بل هنا اصل يقاس عليه وهو ترك النكاح أصلاً أو ترك الجماع بعد النكاح أو ترك الانزال بعد الابلاج فكل ذلك ترك للأفضل وليس بارتكاب نهى ولا فرق اذ الولد يتكون بوقوع النطفة في الرحم ولها أربعة أسباب النكاح ثم الوقاع ثم الصبر إلى الانزال بعد الجماع ثم الوقوف لينصب المني في الرحم وبهض هذه الأسباب أقرب من بعض فالامتناع عن الرابع كالامتناع عن الثالث وكذا الثالث كالثاني والثاني كالاول وليس هذا كالا جهاض والواد لأن ذلك جناية على موجود حاصل وله أيضاً مراتب وأول مراتب الوجود ان تقع النطفة في الرحم وتختلط بماء المرأة وتستعد لقبول الحياة وفساد ذلك جناية فان صارت مضغوطة علة كانت الجناية أخش وان نفخ فيه الروح واستوت الحلقة ازدادت الجناية تفاحشا ومنتهى التفاحش في الجناية بعد الانفصال حيا وانما قلنا مبداً سبب الوجود من حيث وقوع المني في الرحم لا من حيث الخروج من الاحليل لأن الولد لا يتخاق من منى الرجل وحده بل من الزوجين جميعاً إما من مائه ومائها أو من مائه ودم الحيض قال بعض أهل التشريع ان المضغة تخلق بتقدير الله من دم الحيض وان الدم منها كاللبن من الرائب وان النطفة من الرجل شرط في خثور دم الحيض وانعقاده كالانضحة اللبن إذ بها ينعقد الرائب وكيفما كان فماء المرأة ركن في الانعقاد فيجري الماء ان يجري الايجاب والقبول في الوجود الحكمي في العقود فمن أوجب ثم رجع قبل القبول في لا يكون جانياً على العقد بالنقض والفسخ ومهما اجتمع الايجاب والقبول كان الرجوع بعده رجوعاً فسخاً وقطعاً وكما أن النطفة في الفقار لا يتخاق

تقدم في الباب الخامس من الصلاة (١) حديث ابن عمر قات النبي ﷺ أينام أحدنا وهو جنب قال نعم اذا توضأ متفق عليه من حديثه ان عمر سأل لأن عبدالله هو السائل (٢) حديث عائشة كان ينام جنباً لم يمسه ماء أبو داود والترمذي وابن ماجه وقال يزيد بن هارون انه وهم ونقل البيهقي عن الحفاظ الطعن فيه قال وهو صحيح من جهة الرواية (٣) حديث ما من لسمه قدر الله كونها الاوهى كائنه متفق عليه من حديث أبي سعيد (٤) حديث ان الرجل ليجماع أهله فيكتب له من جماعه أجر ولد ذكر قاتل في سبيل الله لم أجده أصلاً



المريد بحسن  
عناية الشيخ به  
فيعمل عند  
المريد عمل  
قميص يوسف  
عند يعقوب  
عليهما السلام  
(وقد نقل) أن  
ابراهيم الخليل  
عليه السلام حين  
ألقى في النار جرد  
من ثيابه وقذف  
في النار عريانا  
فأتاه جبريل  
عليه السلام  
بقميص من  
حرير الجنة  
والبسه اياه وكان  
ذلك عند ابراهيم  
عليه السلام فلما  
مات ورثه اسحق  
فلما مات ورثه  
يعقوب فجعل  
يعقوب عليه  
السلام ذلك  
القميص في  
لعوبه وجعله في  
عنق يوسف  
فكان لا يفارقه  
لما ألقى في البئر  
عريانا جاءه  
جبريل وكان  
عليه التعويد  
فأخرج القميص  
منه والبسه اياه  
أخبرنا (الشيخ)

منها الولد فكذا بعد الخروج من لاجل ما لم ينزع بقاء المرأة أو دمه فهذا هو القياس الجلي . فان قلت فان لم يكن العزل مكرها من حيث أنه دفع لوجود الولد فلا يبعد أن يكره لأجل النية الباعثة عليه اذ لا يبعد عليه الاية فاسدة فيها شيء من شوائب الشرك الخفي . فأقول النيات الباعثة على العزل خمس . الاولى في السراري وهو حفظ الملك عن الهلاك بامتدح في العتاق وقصد استبقاء الملك بترك الاعتناق ودفع أسبابه ليس بمنهي عنه . الثانية استبقاء جمال المرأة وسمنها لدوام التمتع واستبقاء حياتها خوفا من خطر الطاق وهذا أيضا ليس منها . عنه . الثالثة الخوف من كثرة الحرج بسبب كثرة الأولاد والاحتراز من الحاجة إلى التعب في الكسب ودخول مداخل سوء وهذا أيضا غير منهي عنه فان قلت الحرج معين على الدين نعم الكمال والفضل في التوكل والثقة بضان الله حيث قال وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ولا جرم فيه سقوط عن ذروة الكمال وترك الافضل ولكن النظر إلى العواقب وحفظ المال وادخاره مع كونه مناقضا للتوكل لا نقول انه منهي عنه . الرابعة الخوف من الأولاد الاناث لما يعتقد في تزويجهم من المعرة كما كانت من عادة العرب في قتلهم الاناث فهذه نية فاسدة لو ترك بسببها أصل النكاح أو أصل الوقاع أثم بها لا بترك النكاح والوطء فكذا في العزل والفساد في اعتقاد المعرة في سنة رسول الله ﷺ أشد وينزل منزلة امرأة تركت النكاح استنكافا من أن يعلموها رجل فكانت تشبه بالرجال ولا ترجع الكراهة إلى عيب ترك النكاح . الخامسة أن تمتنع المرأة لتعززها ومباغتتها في النظافة والتحرر من الطاق والنفاس والرضاع وكان ذلك عادة نساء الخوارج لمباغتتهن في استعمال المياه حتى كن يقضين صلوات أيام الحيض ولا يدخلن الخلاة الاعراة فهذه بدعة تخاف السنة فهي نية فاسدة واستأذنت واحدة منهن على عائشة رضي الله عنها لما قدمت البصرة فلم تأذن لها فيكون القصد هو الفساد دون منع الولادة . فان قلت فقد قال النبي ﷺ (١) من ترك النكاح مخافة العيال فليس منا ثلاثا . قلت فالعزل كترك النكاح وقوله ليس منا أي ليس موافقنا على سنتنا وطريقتنا وسنتنا فعل الافضل . فان قلت فقد قال ﷺ (٢) في العزل ذاك الواد الخفي وقرأوا إذا المؤودة سئلت وهذا في الصحيح قلنا وفي الصحيح أيضا أخبار صحيحة (٣) في الاباحة وقوله الواد الخفي كقوله الشرك الخفي وذلك يوجب كراهة لا تحريم فان قلت فقد قال ابن عباس العزل هو الواد الاصغر فان المنوع وجوده به هو المؤودة الصغرى قلنا هذا قياس منه لدفع الوجود على قطعه وهو قياس ضعيف ولذلك أنكره عليه علي رضي الله عنه لما سمعه وقال لا تكون مؤودة إلا بعد سبع أي بعد سبعة أطوار وتلا الآية الواردة في أطوار الخلقة وهي قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين إلى قوله ثم أنشأناه خلقا آخر أي نفخنا فيه الروح ثم تلا قوله تعالى في الآية وإذا المؤودة سئلت وإذا غارت إلى ما قدمناه في طريق القياس والاعتبار ظهر لك تفاوت منصب علي وابن عباس رضي الله عنهما في النصوص دلي المعاني ودرك العلوم كيف وفي المتفق عليه في الصحيحين من جابر أنه قال كنا نعزل على عهد رسول الله ﷺ وقرأ أن ينزل وفي أنظر آخر كنا نعزل فبلغ ذلك نبي الله ﷺ فلم ينهنا وفيه أيضا من جابر أنه قال أزر جلا أتى رسول الله ﷺ فقال اني لي جارية هي خادمتنا وساقيتنا في النخل وأنا

(١) حديث من ترك النكاح مخافة العيال فليس منا تقدم في أوائل النكاح (٢) حديث قال ﷺ في العزل ذلك الواد الخفي مسلم من حديث جذامة بنت وهب (٣) أحاديث اباحة العزل مسلم من حديث أبي سعيد أنهم سألوه عن العزل فقال لا عليكم أن لا تفعلوه ررواه النسائي من حديث أبي هريرة وللشيخين من حديث جابر كنا نعزل على عهد رسول الله ﷺ زاد مسلم فبلغ ذلك نبي الله ﷺ فلم ينهنا وللنسائي من حديث أبي هريرة سئل عن العزل فقيل ان اليهود تزعم انها المؤودة الصغرى فقال كذبت يهود قال البيهقي رواية الاباحة أكثر واحتفظ (٤) حديث جابر المتفق عليه في الصحيحين كنا نعزل على عهد رسول الله ﷺ فلم ينهنا هو كما ذكره متفق عليه إلا أن قوله فلم ينهنا انفرد بها مسلم (٥) حديث جابر أزر جلا أتى النبي



محمد بن سعيد قال أنا أبو اسحق أحمد بن محمد قال أخبرني ابن فضال بن الحسين بن محمد قال حدثنا (٤٩) محمد بن جعفر قال حدثنا الحسن

ابن علوية قال  
ثنا اسمعيل بن  
عيسى قال حدثنا  
اسحق بن بشر  
عن ابن السدي  
عن أبيه عن  
بجاهد قال كان  
يوسف عليه  
السلام أعلم بالله  
تعالى من أن لا  
يعلم بقرصه لا يرد  
عليه يعقوب  
بصره ولكن ذلك  
كان قيص  
ابراهيم وذكر ما  
ذكرناه قال  
فأمره جبرائيل  
أن أرسل  
بقيصك فان  
فيه ربح الجنة  
لا يقع على مثلي  
أوسقم الأصح  
وعوفي فتكون  
الخرفة عند  
المريد الصادق  
متحملة اليه عرف  
الجنة لما عنده  
من الاعتداد  
بالصحة لله ويرى  
لبس الخرفة  
من عناية الله  
به وفضل من  
الله فاما خرفة  
التبرك فيطلبها  
من مقصوده  
التبرك بزي

أطوف عليها وأكره أن تحمل فقال عليه السلام اعزل عنها إذ شئت فانه سيأتيها ما قدر لها فلبث الرجل ما شاء الله  
ثم أتاه فقال ان الجارية قد حمت فقال قد قلت سيأتيها ما قدر لها كل ذلك في الصحيحين (الحادي عشر) في  
آداب الولادة وهي خمسة : الاول أن لا يكثر فرجه بالذكر وحزنه بالأمي فانه لا يدري الخيرة له في أيهما فكم من  
صاحب ابن يمتنى أن لا يكون له أو يمتنى أن يكون بنتا بل السلامة من أكثر الثواب فيمن أجزل قال عليه السلام  
(١) من كان له ابنة فادبها فأحسن تأديبها وغذاها فأحسن غذاها وأسبغ عليها من النعمة التي أسبغ الله عليه  
كانت له ميمنة وميسرة من النار الى الجنة وقال ابن عباس رضي الله عنهما قال رسول الله ﷺ (٢) ما من  
أحد يدرك ابنتين فيحسن إليهما ما صحبتهما الا أدخلتهما الجنة وقال أنس قال رسول الله ﷺ (٣) من كانت له  
ابنتان أو أختان فأحسن إليهما ما صحبتهما كنت أنا وهو في الجنة كهاتين وقال أنس قال رسول الله ﷺ  
(٤) من خرج الى سوق من أسواق المسلمين فاشتري شيئا فحمله الى بيته فحس به الاناث دون الذكور نظر الله اليه  
ومن نظر الله اليه لم يذبه وعن أنس قال قال رسول الله ﷺ (٥) من حمل طرفه من السوق الى عياله  
فكأنما حمل اليهم صدقة حتى يضعها فيهم وليبدأ بالاناث قبل الذكور فانه من فرح أنى فكأنما بكى من خشية الله  
ومن بكى من خشية حرم الله بدنه على النار وقال أبو هريرة قال ﷺ (٦) من كانت له ثلاث بنات أو أخوات  
فصبر على لاوائهن وضرائهن أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهن فقال رجل وثنان يا رسول الله قال وثنان فقال  
رجل أو واحدة فقال واحدة : الأدب الثاني أن يؤذني أذن الولد روى رافع عن أبيه قال رأيت النبي ﷺ  
(٧) قد أذن في أذن الحسين حين ولدته فاطمة رضي الله عنها وروى عن النبي ﷺ (٨) أنه قال من ولد له  
مولود فاذن في أذنه اليمنى وأقام في أذنه اليسرى دفعت عنه أم الصبيان ويستحب أن يلقنوه أول انطلاق لسانه  
لا إله الا الله ليكون ذلك أول حديثه (٩) والختان في اليوم السابع ورد به خبره الأدب الثالث أن تسميه اسما حسنا  
فذلك من حق الولد وقال ﷺ (١٠) اذا سميت فعبدوا وقال عليه الصلاة والسلام (١١) أحب الاسماء الى

ﷺ فقال ان لي جارية وهي خادمتنا وساقيتنا في النخل وأنا أطوف عليها وأكره أن تحمل فقال اعزل عنها ان  
شئت الحديث ذكر المصنف أنه في الصحيحين وليس كذلك وإنما انفرد به مسلم (١) حديث من كانت له ابنة  
فادبها وأحسن أدبها وغذاها فأحسن غذاها الحديث الطبراني في الكبير والخراطي في مكارم الاخلاق من  
حديث ابن مسعود بسند ضعيف (٢) حديث ابن عباس ما من أحد يدرك ابنتين فيحسن إليهما ما صحبتهما الا  
أدخلتهما الجنة ابن ماجه والحاكم وقال صحيح الاسناد (٣) حديث أنس من كانت له ابنتان أو أختان فأحسن إليهما  
ما صحبتهما كنت أنا وهو في الجنة كهاتين الخراطي في مكارم الاخلاق بسند ضعيف ورواه الترمذي باللفظ من حال  
جاريتهن وقال حسن غريب (٤) حديث أنس من خرج الى سوق من أسواق المسلمين فاشتري شيئا فحمله الى  
بيته فحس به الاناث دون الذكور نظر الله اليه ومن نظر الله اليه لم يذبه الخراطي بسند ضعيف (٥) حديث أنس  
من حمل طرفه من السوق الى عياله فكأنما حمل اليهم صدقة الخراطي بسند ضعيف جدا وابن عدي في الكامل  
وقال ابن الجوزي حديث موضوع (٦) حديث أبي هريرة من كانت له ثلاث بنات أو أخوات فصبر على لاوائهن  
الحديث الخراطي واللفظ له والحاكم ولم يقل أو أخوات وقال صحيح الاسناد (٧) حديث أبي رافع رأيت  
رسول الله ﷺ أذن في أذن الحسين حين ولدته فاطمة اخذ واللفظ له وأبو داود والترمذي وصححه الا انهما  
قالا الحسن مكبرا وضمه ابن القطاني (٨) حديث من ولد له مولود واذن في أذنه اليمنى وأقام في أذنه اليسرى  
رفعت عنه أم الصبيان أبو يعلى الموصلي وابن السني في اليوم والليالي والبيهقي في شعب الایمان من حديث الحسين  
ابن علي بسند ضعيف (٩) حديث الختان في اليوم السابع الطبراني في الصغير من حديث جابر بسند ضعيف ان  
رسول الله ﷺ عن الحسن والحسين وختمهما لسبعة ايام واسناده ضعيف واختلف في اسناده فقيل  
عبد الملك بن ابراهيم بن زهير عن أبيه عن جده (١٠) حديث اذا سميت فعبدوا الطبراني من حديث  
عبد الملك بن أبي زهير عن أبيه معاذ وصححه اسناده والبيهقي من حديث عائشة (١١) حديث أحب الاسماء



هذا خرقه التبرك  
مبدولة لكل  
طالب وخرقة  
الارادة متنوعة  
الأ من المصادق  
الراغب وليس  
الأزرق من  
استحسان الشيوخ  
في الخرقه فان رأى  
شيخ أن يلبس  
مريدا غنير  
الأزرق فليس  
لاحد أن يعترض  
عليه لان المشايخ  
آراؤهم فيما  
يفعلون بحكم  
الوقت (وكان)  
شيخنا يقول كان  
الفقير يلبس  
قصير الأكام  
ليكون أعون  
على الخدمة  
وبجوز للشيخ  
أن يلبس المريد  
خرقا في دفعات  
على قدر ما يتلح  
من المصلحة  
للريد في ذلك  
على ما أسلفناه  
من تداوى هواه  
في اللبسوس  
والملون فيختار  
لأزرق لأنه أرق  
للفقير لكونه  
محمر اللون

الله عبد الله وعبد الرحمن . وقال <sup>(١)</sup> سموا باسمي ولا تكونوا بكنتي قال العلماء كان ذلك في عصره <sup>(٢)</sup>   
اذ كان ينادى يا أبا القاسم والآن فلا بأس نعم لا يجمع بين اسمه وكنتيه وقد قال <sup>(٣)</sup> لا تجمعوا بين اسمي  
وكنتي وقبل ان هذا أيضا كان في حياته وتسمى رجل أبا عيسى فقال عليه السلام <sup>(٤)</sup> ان عيسى لا أب له فبكره  
ذلك والسقط ينبغي أن يسمى قال عبد الرحمن بن يزيد بن معاوية بلغني أن السقط يصرخ يوم القيامة وراه أبيه  
فيقول أنت ضيعتني وتركني لاسم لي فقال عمر بن عبد العزيز كيف وقد لا بدري أنه غلام أو جارية فقال  
عبد الرحمن من الأسماء ما يجمعهما كعمزة وعمارة وطلحة وعتبة وقال <sup>(٥)</sup> انكم تدعون يوم القيامة  
بأسمائكم وأسماء آبائكم فأحسنوا أسماءكم ومن كان له اسم يكره يستحب تبديله أبدل رسول الله <sup>(٦)</sup> اسم  
العاص بعبد الله وكان اسم زينب برة فقال عليه السلام <sup>(٧)</sup> تزكي نفسها فسمها زينب وكذلك ورد النهي في تسمية  
<sup>(٨)</sup> أفلاح ويسار ونافع وبركة لانه يقال لهم بركة فيقال لا الرابع المعقبة عن الذكر بشاتين وعن الانثى بشاة  
ولا بأس بالشاة ذكر اكان أو انثى وروى عائشة رضي الله عنها أن رسول الله <sup>(٩)</sup> أمر في الغلام أن يعق  
بشاتين مكافئتين وفي الجارية بشاة وروى <sup>(١٠)</sup> أنه عق عن الحسن بشاة وهذا رخصة في الاختصار على واحدة وقال  
عنه <sup>(١١)</sup> مع الغلام عقيقته فأهريقوا عنه دما وأميطوا عنه الأذى ومن السنة أن يتصدق بوزن شعره ذهبا  
أو فضة ففقدور وفيه خبر أنه عليه السلام <sup>(١٢)</sup> أمر فاطمة رضي الله عنها يوم سابع حسين أن تحلق شعره وتتصدق  
بزنة شعره فضة قالت عائشة رضي الله عنها لا يكسر للعقيقة دقلم الحامس أن يحنكه بتمرة أو حلوة وروى عن  
أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما <sup>(١٣)</sup> قالت ولدت عبد الله بن الزبير بقباء ثم أتيت به رسول الله <sup>(١٤)</sup> فوضعت  
في حجره ثم دعا بتمرة فضعها ثم قل في فيه فكان أول شيء دخل جوفه ريق رسول الله <sup>(١٥)</sup> ثم حنكه بتمرة ثم  
دعا له وبرك عليه وكان أول مولود ولد في الاسلام فقرحوا به فرحا شديدا لانهم قبل لم أن لليهود قد

إلى الله عبد الله وعبد الرحمن مسلم من حديث ابن عمر (١) حديث سموا باسمي ولا تكونوا بكنتي متفق  
عليه من حديث جابر وفي لفظ سموا (٢) حديث لا تجمعوا بين اسمي وكنتي أحمد وابن حبان من حديث  
أبي هريرة ولأبي داود والترمذي وحسنه وابن حبان من حديث جابر بن سمى باسمي فلا يتكنى بكنتي ومن  
تكنى بكنتي فلا يتسمى باسمي (٣) حديث ان عيسى لا أب له أبو عمر التوفاني في كتاب معاشره الأهلين  
من حديث ابن عمر بسند ضعيف ولأبي داود ان هر ضرب ابنه له تكنى أبا عيسى وأنكر على المغيرة بن شعبه  
تكنيه بأبي عيسى فقال رسول الله <sup>(٤)</sup> كنانى واسناده صحيح (٤) حديث انكم تدعون يوم القيامة  
بأسمائكم وأسماء آبائكم فأحسنوا أسماءكم أبو داود من حديث أبي الدرداء قال الترمذي بأسناد جيد وقال  
البيهقي أنه مرسل (٥) حديث بدل رسول الله <sup>(٦)</sup> اسم العاص بعبد الله رواه البيهقي من حديث عبد الله  
ابن الحرث بن جزء الزبيدي بسند صحيح (٦) حديث قال <sup>(٧)</sup> زينب وكان اسمها برة تزكي نفسها فسمها  
زينب متفق عليه من حديث أبي هريرة (٧) حديث النهي في تسمية أفلاح ويسار ونافع وبركة مسلم  
من حديث سمرة بن جندب الا أنه جعل مكان بركة رباحا وله من حديث جابر أراد النبي <sup>(٨)</sup> أن ينهى  
أن يسمى بيعلى وبركة الحديث (٨) حديث عائشة أمرفي الغلام بشاتين مكافئتين وفي الجارية بشاة الترمذي  
وصححه (٩) حديث عقي عن الحسن بشاة الترمذي من حديث علي وقال ليس اسناده بمتمصل ووصله الحاكم  
الا أنه قال حسين ورواه أبو داود من حديث ابن عباس الا أنه قال كبشا (١٠) حديث مع الغلام عقيقته  
فأهريقوا عنه دما وأميطوا عنه الأذى البخاري من حديث سليمان بن عامر الضبي (١١) حديث  
أمر فاطمة يوم سابع حسين أن تحلق شعره ويتصدق بزنة شعره فضة الحاكم وصححه من حديث علي  
وهو عند الترمذي منقطع بالفظ حمن . وقال ليس اسناده بمتمصل ورواه أحمد من حديث أبي رافع  
(١٢) حديث أسماء ولدت عبد الله بن الزبير بقباء ثم أتت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعه في



أبا الفخر الحمداني  
رحمه الله قال كنت  
ببغداد عند أبي بكر  
الشروطي فخرج إلينا  
فقير من زاويته  
عليه ثوب وسخ  
فقال له بعض  
الفقراء لم لا تغسل  
ثوبك فقال يا أخي  
ما أتفرغ فقال  
الشيخ أبو الفخر  
لا أزال أتذكر  
حلاوة قول الفقير  
ما أتفرغ لانه كان  
صادقا في ذلك  
فأجد لذة لقوله  
وبركة بتذكاري  
ذلك فاخترتوا  
الملون لهذا المعنى  
لأنهم من رعاية  
وقتهم في شغل  
شاغل والافأى  
ثوب ألبس الشيخ  
المريد من أبيض  
وغير ذلك  
فلاشيخ ولاية  
ذلك بحسن  
مقصده ووفور  
عليه وقد رأينا  
من المشايخ من  
لا يلبس الحرقة  
ويسلك بأقوام  
من غير لبس  
الحرقة ويؤخذ

سحرتم فلا يولد لكم (الثاني عشر) في الطلاق وليعلم أنه مباح ولكنه أبغض المباحات إلى الله تعالى وإنما  
يكون مباحا إذا لم يكن فيه إيذاء بالباطل ومهما طلقها فقد آذاها ولا يباح إيذاء الغير إلا بجناية من جانبها أو  
بضرورة من جانبها قال الله تعالى (فإن أطمعنكم فلا تبغوا عهدا من سبيلا) أي لا تطلبوا حيلة للفراق وإن كرهها أبوه  
فليطلقها قال ابن عمر رضي الله عنهما (١) كان تحت امرأة أحبها وكان أبي يكرهها ويأمرني بطلاقها فراجعت  
رسول الله ﷺ فقال يا ابن عمر طلق امرأتك فهذا يدل على أن حق الوالد مقدم ولكن والديكرهها لا لغرض  
فاسد مثل عمرو ومهما آذت زوجها وبذت على أهله فهي جانية وكذلك مهما كانت سيئة الخلق أو فاسدة الدين قال  
ابن مسعود في قوله تعالى ولا يخرجن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة مهما بذت على أهله وآذت زوجها فهو فاحشة  
وهذا أريد به في العدة ولكنه تقيبه على المنصردوان كان الأذى من الزوج قلها أن تفندي ببذل مال ويكره  
للرجل أن يأخذ منها أكثر مما أعطى فان ذلك اجحاف بهارتحامل عليها وتجارة على البضع قال تعالى (لا جناح  
عليهما فيما افترقت به) فردما أخذته فادونه لائق بالفداء فان سألت الطلاق بغير ما بأس فمن آثمة قال ﷺ (٢)  
أيما امرأة سألت زوجها طلاقا من غير ما بأس لم ترح رائحة الجنة في لفظ آخر فالجنة عليها حرام وفي لفظ آخر  
لأنه عليه السلام (٣) قال المختلعات من المناققات ثم ليراع الزوج في الطلاق أربعة أمور الأول أن يطلقها في  
طهر لم يجامعها فيه فان الطلاق في الحيض أو الطهر الذي جامع فيه بدعي حرام وان كان واقعا لما فيه من تطويل للعدة  
عليها فان فعل ذلك فليراجعها (٤) طلق ابن عمر زوجته في الحيض فقال ﷺ لعمر مره فليراجعها حتى تطهر  
ثم تحيض ثم تطهر ثم ان شاء طلقها وان شاء أمسكها فتلك العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء وانما أمره بالصبر  
بعد الرجعة طهرين لئلا يكون مقصود الرجعة الطلاق فقط . الثاني أن يقتصر على طاعة واحدة فلا يجمع بين  
الثلاث لأن الطلقة الواحدة بعد العدة تفيد المقصود ويستفيد بها الرجعة ان ندم في العدة وتجديد النكاح ان أراد  
بعد العدة واذا طلق الثلاثا رجم فمحتاج إلى أن يتزوجها محال وإلى الصبر مدة وعقد المحال منهي عنه ويكون هو  
الساعي فيه ثم يكون قلبه معلقا بزوجة الغير وتطليقه أعنى زوجة المحال بعدان زوج منه ثم يورث ذلك تنفيرا من  
الزوجة وكل ذلك ثمرة الجمع وفي الواحدة كفاية في المقصود من غير محذور واستأقول الجمع حرام ولكنه  
مكروه بهذه المعاني وأعنى بالكراهة تركه النظر لنفسه . الثالث ان يتلطف في التعلل بتطليقها من غير تعنيف  
واستخفاف وتطليب قلبها بهدية على سبيل الامتناع والجبر لما لجدها به من أذى الفراق قال تعالى ومتعوهن وذلك  
واجب مهما لم يسم لها مهر في أصل النكاح كان الحسن بن علي رضي الله عنهما مطلقا ومنكاحا ووجه ذات يوم  
بعض اصحابه لطلاق امرأتين من نساءه وقال قل لها اعتدا وأمره ان يدفع إلى كل واحدة عشرة آلاف درهم  
ففعل فلما رجع إليه قال ماذا فعلنا قال أما احداهما فنكست رأسها ونكست وأما الاخرى فبكت واتحجت  
وسمعتها تقول متاع قليل من حبيب مفارق فاطرق الحسن وترحم لها وقال لو كنت مراجمها امرأة بعد ما فارقتها  
لراجعتها ودخل الحسن ذات يوم على عبد الرحمن بن الحرث بن هشام فقيه المدينة ورئيسها ولم يكن له بالمدينة نظير  
وبه ضربت المثل عائشة رضي الله عنها حيث قالت لولم أسر مسيرى ذلك لكان أحب إلى من أن يكون لي ستة  
عشر ذكرا من رسول الله ﷺ مثل عبد الرحمن بن الحرث بن هشام فدخل عليه الحسن في بيته فعظمه عبد

حجره ثم دعا بتمرة فضغها ثم تغل في فيه الحديث متفق عليه (١) حديث ابن عمر كانت تحت امرأة أحبها وكان أبي  
يكرهها فأمرني بطلاقها الحديث أصحاب السنن قال ت حسن صحيح (٢) أيما امرأة سألت زوجها طلاقا من  
غير ما بأس لم ترح رائحة الجنة وفي لفظ فالجنة عليها حرام أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان  
من حديث ثوبان (٣) حديث المختلعات من المناققات النساء من حديث أبي هريرة وقال لم يسمع الحسن من  
أبي هريرة قال ومع هذا لم اسمع الا من حديث أبي هريرة قلت رواه الطبراني من حديث عقبة بن عامر بسند  
ضعيف (٤) حديث طلق ابن عمر زوجته في الحيض فقال رسول الله ﷺ لعمر مره فليراجعها الحديث متفق



محمولة على السداد والصواب ولا تخلو عن نية صالحة فيه والله تعالى ينفعهم وبآثارهم ان شاء الله تعالى

(الباب الثالث عشر في فضيلة سكان الرباط)

قال الله تعالى في يسوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغسود والاصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة يخافون يوما تتقلب فيه القلوب والابصار قيل ان هذه البيوت هي المساجد وقيل بيوت المدينة وقيل يسوت النبي عليه الصلاة والسلام (وقيل) لما نزلت هذه الآية قام ابو بكر رضي الله عنه وقال يا رسول الله هذه البيوت منها بيت علي وفاطمة قال نعم افضلها

الرحمن واجلسه في مجلسه وقال ألا أرسلت إلى فكنت أجيبك فقال الحاجة لنا قال وما هي قال جنتك خا طبا ابتك فأتى عبد الرحمن ثم رفع رأسه وقال والله ما على وجه الأرض أحد يمشي عليها أعز علي منك ليكنك تعلم ان ابنتي بضعة مني بسوءني ما ساءها ويسرنى ما سرها رأت مطلق فأخاف ان تطاها وان فعلت خدعت ان يتغير قلبي في محبتك واكره ان يتغير قلبي عليك فأنت بضعة من رسول الله ﷺ فان شرطت أن لا تطلقها زوجتك فسكت الحسن وقام وخرج وقال لبعض أهل بيته سمعته وهو يمشي يقول ما أراد عبد الرحمن إلا ان يحمل ابنته طوقا في عنقي وكان على رضى الله عنه يضجر من كثرة تطليقه فكان يعتذر منه على المنبر ويقول في خطبته ان حسنا مطلق فلا تنكحوه حتى قام رجل من همدان فقال والله يا أمير المؤمنين لننكحه ما شاء فان أحب أمسك وان شاء ترك فسر ذلك عليا وقال

لو كنت بوابا على باب جنة \* لقات لهمدان ادخلى بسلام

وهذا تنبيه على ان من طعن في حبيبه من أهل زولد بنوع حياء فلا ينبغي أن يوافق عليه فهذه الموافقة قبيحة بل الادب المخالفة ما أمكن فان ذلك أسر لقلبه وأوفق لإطاعته والافصد من هذا بيان ان الطلاق مباح وقد وعد الله الغنى في الفراق والنكاح جميعا فقال (وانكحوا الايامى منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله) وقال سبحانه وتعالى (وان يتفرقا يغن الله كلاما من سمعته) \* الرابع ان لا يفشى سرها لاني الطلاق ولا عند النكاح فقد ورد (١) في افشاء سر النساء في الخبر الصحيح وعيد عظيم \* ويروى عن بعض الصالحين انه أراد طلاق امرأة فمیل له ما الذي يريك فيها فقال العاقل لا يهتك سرا امراته فلما طلقها قيل له لم طلقتها فقال مالي ولا امرأة غيرى فهذا بيان ما على الزوج

(القسم الثاني من هذا الباب النظر في حقوق الزوج عليها)

والقول الثاني فيه ان النكاح نوع رق فهي رقيقة له فعليها طاعة الزوج مطاقتا في كل ما طلب منها في نفسها بما لا معصية له فيه وقد ورد في تعظيم حق الزوج عليها أخبار كثيرة قال صلى الله عليه وسلم (٢) أيما امرأة ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة (٣) وكان رجل قد خرج إلى سفر وعهد إلى امرأته ان لا تنزل من العلو إلى السفلى وكان أبوها في الاسفل فرض فأرسلت المرأة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم تستأذن في النزول إلى أبيها فقال ﷺ أطيعي زوجك فماتت فاستأمرته فقال أطيعي زوجك فدفن أبوها فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إليها يخبرها ان الله قد غفر لآبائها بطاعتها لزوجها وقال صلى الله عليه وسلم (٤) اذا صلت المرأة خمسها وصامت شهرها وحفظت فرجها وأطاعت زوجها دخلت جنة ربها وأضاف طاعة الزوج إلى مبادئ الاسلام وذكر رسول الله ﷺ النساء فقال حاملات والداات مرضعات ورحيمات بأولادهن لولا ما يأتين إلى أزواجهن دخل مصليان من الجنة وقال صلى الله عليه وسلم (٥) اطلعت في النار فاذا أكثر أهلها النساء فقلن لم يا رسول الله قال يكثرن اللعن ويكفرن العشير يعني الزوج المعاشر وفي خبر آخر (٦) اطلعت في الجنة فاذا أقل أهلها النساء فقلت أين النساء

الحديث متفق عليه من حديث ابن عمر (١) حديث الوعيد في إفشاء سر المرأة مسلم من حديث أبي سعيد قال قال رسول الله ﷺ ان أعظم الأمانة عند الله يوم القيامة الرجل يفضي إلى امرأته وتفضي إليه ثم يفضي سرها (٢) حديث أيما امرأة ماتت وزوجها راض عنها دخلت الجنة الترمذي وقال حسن غريب وابن ماجه من حديث أم سلمة (٣) حديث كان رجل خرج إلى سفر وعهد إلى امرأته ان لا تنزل من العلو إلى السفلى وكان أبوها في السفلى فرض الحديث الطبراني في الاوسط من حديث أنس بسند ضعيف الا انه قال غفر لآبائها (٤) حديث اذا صلت المرأة خمسها وصامت شهرها الحديث ابن حبان من حديث أبي هريرة (٥) حديث ذكر النساء فقال حاملات والداات مرضعات الحديث ابن ماجه والحاكم وصححه من حديث أبي امامة دون قوله مرضعات وهي عند الطبراني في الصغير (٦) حديث اطلعت في النار فاذا أكثر أهلها النساء الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس (٧) حديث اطلعت في الجنة فاذا



عليه الصلاة والسلام فعل في هذا الاغتبار بالرجال الذاكرون لا بصور البقاع واي بقعة (٥٣) حوث رجالا بهذا الوصف هي

اليوت التي اذن  
الله ان ترفع روى  
انس بن مالك رضى  
الله عنه انه قال  
ما من صبا ولا  
رواح الا وبقاع  
الارض ينادى  
بعضها بعضا هل  
مر بك اليوم احد  
صلى عليك او ذكر  
الله عليك فمن قاله  
نعم ومن قال لا فاذا  
قالت نعم علمت ان  
لها عابها بذاك  
فضلا وما من عبد  
ذكر الله تعالى  
على بقعة من  
الارض او صلى  
الله عليها الا شهدت  
له بذلك عند ربه  
وبكت عليه يوم  
يموت (وقيل) في  
قوله تعالى فابكت  
عليهم السماء  
والارض تنبيه  
على فضيلة اهل  
الله تعالى من اهل  
طاعته لان الارض  
تبكي عليهم ولا  
تبكي على من ركن  
الى الدنيا واتبع  
الهوى فسكان  
الرباط هم الرجال  
لانهم ربطوا  
نفوسهم على طاعة

قال شغلن الاحمران الذهب والزعفران يعني الحلى ومصبغات الثياب . وقالت عائمة رضى الله عنها أنت فتاة إلى  
النبي ﷺ (١) فقالت يا رسول الله انى فتاة أخطب فأكره التزويج فاحق الزوج على المرأة قال لو كان من فرقه إلى  
قدمه صديدا فله حسنة ما أدت شكره قالت أفلا أتزوج قال بلى تزوجى فانه خير قال ابن عباس أنت امرأة من خثعم  
إلى رسول الله ﷺ (٢) فقالت إني امرأة أيم وأريد أن أتزوج فاحق الزوج قال إن من حق الزوج على الزوجة  
إذا أرادها فراودها على نفسها وهي على ظهر بعر لا تمنعه ومن حقه أن لا تعطى شيئا من بيته إلا بأذنه فان فعلت  
ذلك كان الوزر عليها والاجر له ومن حقه أن لا تصوم تطوعا إلا بأذنه فان فعلت جاعت وعطشت ولم يتقبل منها  
وإن خرجت من بيتها بغير إذنه لعنتها الملائكة حتى ترجع إلى بيته أو تتوب وقال ﷺ (٣) لو أمرت أحدا أن  
يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حنم عليها وقال ﷺ (٤) أقرب ما تكون المرأة من وجه  
ربها إذا كانت في قعر بيتها وإن صلاتها في صحن دارها أفضل من صلاتها في المسجد وصلاتها في بيتها أفضل  
من صلاتها في صحن دارها وصلاتها في محضها أفضل من صلاتها في بيتها والخدع يد في يدك وذلك للتستر  
ولذلك قال عليه السلام (٥) المرأة عورة فإذا خرجت استشرفها الشيطان وقال أيضا (٦) للمرأة عشر عورات  
فإذا تزوجت ستر الزوج عورة واحدة فإذا ماتت ستر القبر العشر عورات الخنوق الزوج على الزوجة كثرة  
وأمرها أمران أحدهما الصيانة والستر والآخر ترك المطالبة بما وراء الحاجة والتعفف عن كسبه إذا كان حراما  
وهكذا كانت عادة النساء في السلف كان الرجل إذا خرج من منزله يقول له امرأته أوبنته إياك ركسب الحرام  
فانا نصبر على الجوع والضرب ولا نصبر على النار هم رجل من السلف بالسفر فكره جيرانه سفره فقالوا لزوجته  
لم ترضين بسفره ولم يدع لك نفقة فقالت زوجى منذ عرفته أكالا وما عرفته رزاقا ولرب رزاق يذهب  
الا كالريبي الرزاق . وخطبت رابعة بنت اسماعيل أحد بن أبي الحواري فذكره ذلك لما كان فيه من العبادة  
وقال لها والله مالي همة في النساء لشغلي بحالي فقالت انى لا شغل بحالى منك ومالى شهوة ولكن ورثت ما لا جز بلا  
من زوجى فاردت أن تنفقه على اخوانك وأعرف بك الصالحين فيكون لى طريقا الى الله عز وجل فقال حتى

أقل أهلها النساء فقلت ابن النساء قال شغلن الاحمران الذهب والزعفران أحد من حديث أبي امامة بسند ضعيف  
وقال الحرير بدل الزعفران ولمسلم من حديث عزة الاشجبية ويل للنساء من الاحمرين الذهب والزعفران  
وسنده ضعيف (١) حديث عائمة أنت فتاة الى النبي ﷺ فقالت يا نبي الله انى فتاة أخطب وانى أكره التزويج  
فاحق الزوج على المرأة الحديث الحاكم وصححه اسناده من حديث أبي هريرة دون قوله بلى فتزوجى فانه خير  
ولم أره من حديث عائمة (٢) حديث ابن عمر أنت امرأة من خثعم الى رسول الله ﷺ فقالت انى امرأة أيم  
وأريد أن أتزوج فاحق الزوج الحديث البيهقي مقتصر على شطر الحديث ورواه بتامه من حديث ابن عمر  
وفيه ضعف (٣) حديث لو أمرت أحدا أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها والولد لأبيه من  
عظم حنمها عليهما الترمذى وابن حبان من حديث أبي هريرة دون قوله والولد لأبيه فلم أرها وكذلك رواه  
ابو دارد من حديث قيس بن سعد وابن ماجه من حديث عائمة وابن حبان من حديث ابن أبي اوفى (٤)  
حديث أقرب ما تكون المرأة من ربه إذا كانت في قعر بيتها فان صلاتها في صحن دارها أفضل من صلاتها  
في المسجد الحديث ابن حبان من حديث ابن مسعود بأول الحديث دون آخره وآخره رواه أبو داود مختصرا  
من حديثه دون ذكر صحن الدار ورواه البيهقي من حديث عائمة بلفظ ولأن تصلى في الدار خير لها من أن تصلى  
في المسجد واسناده حسن وابن حبان من حديث أم حميد نحوه (٥) حديث المرأة عورة فإذا خرجت استشرفها  
الشيطان الترمذى وقال حسن صحيح وابن حبان من حديث ابن مسعود (٦) حديث المرأة عشر عورات  
فإذا تزوجت ستر الزوج عورة الحديث الحافظ أبو بكر محمد بن عمر الجماني في تاريخ الطالبين من حديث على  
بسند ضعيف والطبراني في الصغير من حديث ابن عباس للمرأة ستران قيل وما هما قال الزوج والقبر

الله تعالى وانقطعوا الى الله فاقام الله لهم الدنيا خادمة (روى) عمران بن الحصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقطع



واصل الرباط مايربط فيه الخيول ثم قيل لكل ثغر يدفع اهله عن وراهم رباط فالجاهد المرباط يدفع عن وراه والمقيم في الرباط على طاعة الله يدفع به وبدعائه البلاء عن العباد والبلاد (اخبرنا) الشيخ العالم رضى الدين ابو الخير احمد بن اسمعيل القزوينى اجازة قال انا ابو سعيد محمد بن ابى العباس الخليلي قال اخبرنا القاضى محمد بن سعيد الفرخزادى قال انا ابو اسحق احمد ابن محمد قال انا الحسين بن محمد قال حدثنا ابو بكر بن خزيمة قال حدثنا عبد الله بن احمد ابن حنبل قال حدثني ابو حميد الحمصى قال حدثنا يحيى بن سعيد (٣) القطار (٣) قوله بالهاش القطار هكذا

استأذن استاذى فرجع الى ابى سليمان الداراني قال وكان ينهى عن الزواج ويقول ما تزوج احسن اصحابنا الا تغير فلما سمع كلامها قال تزوج بها فانها واية الله هذا كلام الصديقين قال فتزوجتها فمكنا في منزلنا كن من حصن فنى من غسل أيدي المستعجلين للخروج بعد الاكل فضلا عن غسل بالاشنان قال وتزوجت عليها ثلاث نسوة فكانت تطعمنى الطيبات وتطينى وتقول اذهب بنشاطك وقوتك الى أزواجك وكانت رابعة هذه تشبه في أهل الشام برابعة العدوية بالبصرة \* ومن الواجبات عليها أن لا تفرط في ماله بل تحفظه عليه قال رسول الله ﷺ (١) لا يحمل لها أن تطعم من بيته إلا باذنه إلا الرطب من الطعام الذى يخاف فسادة فان أطعمت عن رضاه كان لها مثل أجره وإن أطعمت بغير إذنه كان له الاجر وعليها الوزر ومن حقها على الوالدين تعليمها حسن المعاشرة وآداب العشرة مع الزوج كما روى ان أسماء بنت خزيمة الفزارى قالت لابنته عند الزواج انك خرجت من العش الذى فيه درجت فاهرت الى فراش لم تعرفه وقرين لن تألفه فكونى له أرضا يكن لك سما \* وكونى له مهادا يكن لك عمادا وكونى له أمة يكن لك عبدا لا تلحقى به فيقلاك ولا تباعدى عنه فينسأك ان دنا منك فأقرب منه وان نأى فأبعدى عنه واحفظى أنفه وسمعته وعينه فلا يشمن منك الاطيبا ولا يسمع الاحسنا ولا ينظر الا جميلا (وقال رجل لزوجته)

خذى العفوىنى تستديمى مودتى \* ولا تنطقى فى سورتي حين أغضب  
ولا تنقرينى تقرك الدف مرة \* فانك لا تدرين كيف المغيب  
ولا تكترى الشكوى فتذهب بالهوى \* وبأباك قايى والقلوب تقاب  
فانى رأيت الحب فى القاب والاذى \* اذا اجتمعا لم يلبث الحب يذهب

فالقول الجامع فى آداب المرأة من غير تطويل أن تكون قاعدة فى قصر بيتها لازمة لمفرطها لا يكثر صعودها وإطلاعها قليلة الكلام لجيرانها لا تدخل عليهم الا فى حال يوجب الدخول تحفظ بعلمها فى غيبته وتطلب مسرته فى جميع أمورها ولا تخونه فى نفسها وماله ولا تخرج من بيتها إلا باذنه فان خرجت باذنه فمختفية فى هيئة رثة تطلب المواضع الخالية دون الشوارع والأسواق محترزة من أن يسمع غريب صوتها أو يعرفها بشخصها لا تعرف الى صديق بعلمها فى حاجاتها بل تنسك على من تظن انه يعرفها أو تعرفه همها صلاح شأنها وتدير بيتها مقبلة على صلاتها وصيامها وإذا استأذن صديق لبعلها على الباب وليس البعل حاضرا لم تستفهم ولم تعاوده فى الكلام غيرة على نفسها وبعائها وتكون قانعة من زوجها بما رزق الله وتقدم حقه على حق نفسها وحق سائر اقاربها متظفة فى نفسها مستعدة فى الاحوال كلها للتمتع بها ان شاء مشفقة على اولادها حافظة لستر عليهم قصيرة اللسان عن سب الاولاد ومراجعة الزوج وقد قال ﷺ (٢) انا وامرأة سفعاء الخدين كمانين فى الجنة امرأة آمت من زوجها وحبت نفسها على بناتها حتى ثابوا أو ماتوا وقال صلى الله عليه وسلم (٣) حرم الله على كل آدمى الجنة يدخلها قبلى غيرانى أنظر عن يمينى فإذا امرأة تبادرنى الى باب الجنة فاقول ما لهذه تبادرنى

(١) حديث لا يحمل لها أن تطعم من بيته إلا باذنه الا الرطب من الطعام الحديث ابو داود الطيالسى والبيهقى من حديث ابن عمر فى حديث فيه ولا تعطى من بيته شيئا إلا باذنه فان فعلت ذلك كان له الاجر وعليها الوزر ولا يى داود من حديث سعد قالت امرأة يارسول الله انا كل على آبائنا وابنائنا وأزواجنا فاحمل لنا من اموالهم قال الرطب تأكله وتهديته وصحح الدراقطنى فى العلل أن سعدا هذا رجل من الانصار ليس ابن ابى وقاص واختاره ابن القطان ولمسلم من حديث عائشة اذا انفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة كان لها أجرها بما انفقت ولزوجها أجره بما كسب (٢) حديث انا وامرأة سفعاء الخدين كمانين الحديث ابو داود من حديث ابى مالك الاشجعى بسند ضعيف (٣) حديث حرم الله على كل آدمى الجنة ان يدخل قبلى غيرانى أنظر عن يمينى فإذا امرأة تبادرنى الى باب الجنة الخرائطى فى مكارم الاخلاق من حديث ابى هريرة بسند ضعيف



ﷺ ان الله تعالى  
ليدفع بالمسلم  
الصالح عن مائة  
من اهل بيته  
ومن جيرانه  
البلاء (وروى)  
عنه صلى الله  
عليه وسلم انه قال  
لولا عباد الله ركع  
وصية رضع  
وبهائم رتع لصب  
عليكم العذاب صبا  
ثم يرض رضا  
(وروى) جابر  
ابن عبد الله قال  
قال النبي صلى  
الله عليه وسلم ان  
الله تعالى ليصلح  
بصلاح الرجل  
ولده وولد ولده  
واهل دويرته  
ودويرات حوله  
ولا يزالون في  
حفظ الله مادام  
فيهم وروى داود  
ابن صالح قال قال  
لي أبو سبرة بن  
عبد الرحمن يا ابن  
أخي هل تدري  
في أي شيء نزلت  
هذه الآية اصبروا  
وصابروا وابطأوا  
قلت لا قال يا ابن  
أخي لم يكن في  
زمن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم

فيقال لي يا محمد هذه امرأة كانت حسناء جميلة وكان عندها يتامى لها فصبوت عليهن حتى بلغ أمرهن الذي بلغ  
فشكر الله لها ذلك ومن آدابها أن لا تتفاخر على الزوج بجمالها ولا تزدرى زوجها لقبه فقد روى أن  
الاصمعي قال دخلت البادية فاذا أنا بامرأة من أحسن الناس وجها تحت رجل من أقبح الناس وجها فقالت  
لها يا هذه أترضين لنفسك أن تكوني تحت مثله فقالت يا هذا اسكت فقد آت في قولك له أحسن فيما بينه وبين  
خالقه فجعلني ثوابه أو أعلى أسأت فيما بيني وبين خالقي فجعله عتوبي أن لا أرضى بما رضى الله فاسكتني وقال  
الاصمعي رأيت في البادية امرأة عليها قميص أحمر وهي محتضبة ويدها ماسحة فقالت ما أبعد هذا من هذا فقالت  
ولله مني جانب لا أضيعه \* ولله مني والبطالة جانب

فعلت أنها امرأة صالحة لها زوج تزين له \* ومن آداب المرأة ملازمة الصلاح والانقباض في غيبة زوجها  
والرجوع الى اللعب والانبساط وأسباب اللذة في حضور زوجها ولا ينبغي أن تؤذي زوجها بحال روى عن معاذ  
ابن جبل قال قال رسول الله ﷺ (١) لا تؤذي امرأة زوجها في الدنيا الا قالت زوجته من الحور العين لا تؤذي  
فإنك الله فأنما هو عندك دخيل يوشك أن يفارقك اليانا \* وما يجب عليها من حقوق النكاح اذا مات عنها  
زوجها أن لا تحمد عليه أكثر من أربعة أشهر وعشر وتجنب الطيب والزينة في هذه المدة قالت زينب بنت أبي  
سبرة دخلت على أم حبيبة زوج النبي ﷺ حين توفي أبوها أبو سفيان بن حرب فدعت بطيب فيه صفرة خلوق  
أو غيره فدهنت به جارية ثم مست بعارضيهما ثم قالت والله مالي بالطيب من حاجة غير أني سمعت رسول الله ﷺ  
(٢) يقول لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحمد على ميت أكثر من ثلاثة أيام الا على زوج أربعة أشهر  
وعشرا ويلزمها لزوم مسكن النكاح الى آخر المدة وليس لها الانتقال الى أهلها ولا الخروج الا ضرورة \* ومن  
آدابها أن تقوم بكل خدمة في الدار تقدر عليها فقد روى عن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنها أنها قالت  
(٣) تزوجني الزبير وماله في الارض من مال ولا مملوك ولا شيء غير فرسه وناضجه فكنت أعلف فرسه واكفيه  
مؤنته واسوسه وادق النوى لناضجه وأعلفه واستقي الماء واخرز غربه وأعجن وكنت أنقل النوى على رأسي  
من ثلثي فرسخ حتى أرسل الى أبو بكر بجارية فكفتني سياسة الفرس فكانما اعتقني ولقيت رسول الله ﷺ  
يوما ومعه أصحابه والنوى على رأسي فقال ﷺ أخ أخ ليذبح ناقته ويحملني خلفه فاستحييت إن أسير مع  
الرجال وذكرت الزبير وغيره وكان أمير الناس فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم أني قد استحييت فحنت  
الزبير لحكيت له ماجرى فقال والله لحملك النوى على رأسك اشد على من ركوبك معه \* ثم كتبت آداب  
النكاح بحمد الله ومنه رضى الله على كل عبد مصطفي

(كتاب آداب الكسب والمعاش وهو الكتاب الثالث من ربيع

العادات من كتاب احياء علوم الدين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

نحمد الله حمد موحد انمحق في توحيد ما سوى الواحد الحق وتلاشي \* ونمجده تمجيد من يصرح بان كل  
شيء ما سوى الله باطل ولا يتحاشى \* وان كل من في السموات والارض ان يخافوا ذبابا ولو اجتمعوا له ولا فراشا

(١) حديث معاذ لا تؤذي امرأة زوجها في الدنيا الا قالت زوجته من الحور العين لا تؤذي الحديث الترمذي  
وقال حسن غريب وابن ماجه (٢) حديث أم حبيبة لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحمد على ميت  
أكثر من ثلاثة أيام الا على زوج أربعة أشهر وعشرا متفق عليه (٣) حديث أسماء تزوجني الزبير وماله في  
الارض من مال ولا مملوك ولا شيء غير فرس وناضج فكنت أعلف فرسه الحديث متفق عليه

(كتاب آداب الكسب)

(الباب الاول في فضل الكسب والحث عليه)

غزو يربط فيه الخيل ولكنه انتظار الصلاة بعد الصلاة فالرباط لجهاد النفس والمقيم في الرباط مرابط مجاهد نفسه قال الله تعالى



الأكبر على ما روى في الخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حين رجع من بعض غزواته رجعتنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر (وقيل) أن بعض الصالحين كتب إلى أخ له يستدعيه إلى الغزو فكتب إليه يا أخى كل المغرور بجمعة لي في بيت واحد والباب على مردود فكتب إليه أخوه لو كان الناس كلهم لزموا ما لزمته اختلت أمور المسلمين وغلب الكفار فلا بد من الغزو والجهاد فكتب إليه يا أخى لو لم الناس ما أنا عليه وقالوا في ذراياهم على سجادتهم الله أكبر أهدم سور قسطنطينية (وقال بعض الحكماء) ارتفاع الأصوات في بيوت العبادات

• ونشكره اذ رفع السماء لعباده سقفا مبنيا ومهد الأرض بساطا لهم وفرأشاه وكور الليل على النهار لجعل الليل لباسا وجعل النهار معاشا • لينتثروا في ابتغاء فضله وينتسوا به عن ضراعة الحاجات اقتعاشا • ونصلى على رسول الله الذي يصدر المؤمنون من حوضه رواء بعد ورودهم عليه عطاشا • وعلى آله وأصحابه الذين لم يدعوا في نصرة دينه تشمرا وانكاشا • وسلم تسليما كثيرا (أما بعد) فإن رب الأرباب ومسبب الأسباب • جعل الآخرة دار ثواب والعقاب والدنيا دار التحل والاضطراب • والتشمر والاكتساب • وليس التشمر في الدنيا مقصورا على المعاد دون المعاش بل المعاش ذريعة إلى المعاد ومعين عليه فالدنيا مزرعة الآخرة ومدرجة اليها • والناس ثلاثة • رجل شغله معاشه عن معاده فهو من الهالكين ورجل شغله معاده عن معاشه فهو من الفائزين والأقرب إلى الاعتدال هو الثالث الذي شغله معاشه لمعاده فهو من المقنصدين • ولن ينال رتبة الاقتصاد من لم يلزم في طلب المعيشة منهج السداد ولن ينتمض من طلب الدنيا وسيلة إلى الآخرة وذريعة مالم يتأدب في طلبها بآداب الشريعة وهانحن نورد آداب التجارات والصناعات وضروب الاكتسابات وسننها ونشرحها في خمسة أبواب (الباب الأول) في فضل الكسب والحلث عليها (الباب الثاني) في علم صحيح البيع والشراء والمعاملات (الباب الثالث) في بيان العدل في المعاملة (الباب الرابع) في بيان الإحسان فيها (الباب الخامس) في شفقة التاجر على نفسه ودينه

### (الباب الأول في فضل الكسب والحلث عليه)

(أما من الكتاب) فتدله تعالى وجعلنا النهار معاشا فذكره في معرض الامتنان وقال تعالى وجعلنا لكم فيها معاشا قليلا ما تشكرون لجعلها ربك نعمة وطالب أشكر عليها وقال تعالى ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم وقال تعالى وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله • وقال تعالى فانثثروا في الأرض وابتغوا من فضل الله (وأما الأخبار) فند قال عليه السلام (١) من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الهمة في طلب المعيشة وقال عليه السلام (٢) التاجر الصدوق يحشر يوم القيامة مع الصديقين والشهداء وقال عليه السلام (٣) من طلب الدنيا حلالا وتعافى من الممثلة وسعيها دلى عياله وتمطقا دلى جاره اتى الله ووجهه كالقمر ليلة البدر وكان عليه السلام (٤) جالسا مع أصحابه ذات يوم فظفروا إلى شاب ذي جلد وقوة وقد بكر يسعى فقالوا ويح هذا لو كان شبابه وجلده في سبيل الله فقال عليه السلام لا تقولوا هذا فإنه إن كان يسعى دلى نفسه ليكفها عن المسئلة ويغنيها عن الناس فهو في سبيل الله وإن كان يسعى على أبوين ضعيفين أو ذرية ضعيف ليغنيهم ويكفهم فهو في سبيل الله وإن كان يسعى تفاخرا وتكبرا فهو في سبيل الشيطان وقال عليه السلام (٥) إن الله يحب العبد يتخذ المهنة ليستغنى بها عن الناس ويغنى العبد يتعلم العلم يتخذه مهنة وفي الخبر (٦) إن الله تعالى يحب المؤمن

(١) حديث من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الهمة في طلب المعيشة تقدم في الزكاح (٢) حديث التاجر الصدوق يحشر يوم القيامة مع الصديقين والشهداء الترمذي والحاكم من حديث أبي سعيد قال الترمذي حسن وقال الحاكم أنه من مراسيل الحسن ولابن ماجه والحاكم نحوه من حديث ابن عمر (٣) حديث من طلب الدنيا حلالا وتعافى من المسئلة وسعيها دلى عياله الحديث أبو الشيخ في كتاب الثواب وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في شعب الإيمان من حديث أبي هريرة بسند ضعيف (٤) حديث كان عليه السلام جالسا مع أصحابه ذات يوم فنظر إلى شاب ذي جلد وقوة وقد بكر يسعى فقالوا ويح هذا لو كان جلده في سبيل الله الحديث الطبراني في معاجزه اثلاثة من حديث كعب بن عجرة بسند ضعيف (٥) حديث إن الله يحب العبد يتخذ المهنة يستغنى بها عن الناس الحديث لم أجده هكذا وروى أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث علي أن الله يحب أن يرى عبده تعباً في طالب الحلال وفيه محمد بن سهل المطارقة لدارقطني يضع الحديث (٦) حديث إن الله يحب المؤمن المحترف الطبراني وابن دى وضعفه من حديث ابن عمر



الروابط أصح دلي الوجه الموضوع له الربط وثمحق أهل الربط بحسن المعاملة ورعاية الأوقات (٥٧) وتوفى ما يفسد الأعمال

واعتماد ما يصحح  
الأحوال عادت  
البركة على البلاد  
والعباد (وقال  
سرى السقطي)  
في قوله تعالى  
اصبروا وصابروا  
ورابطوا اصبروا  
عن الدنيا رجاء  
السلامة وصابروا  
عند القتال بالثبات  
والاستقامة  
ورابطوا أهواء  
النفس اللوامة  
واقفوا ما يعقب  
لحكم الندامة  
لعلمكم تفلحون  
غدا على بساط  
الكرامة وفيل  
اصبروا على بلائي  
وصابروا على  
نعمائي وربطوا  
في دار أعدائي  
واقفوا بحبة من  
سوائى لعلمكم  
تفلحون غدا  
بلقائى \* وهذه  
شروط ساكن  
الرباط قطع  
المعاملة مع الخلق  
رفق المعاملة مع  
الحق وترك  
الاستكباب  
الكفاه بكفالة  
مسبب الأسباب  
وحبس النفس

المخترق وقال <sup>(١)</sup> أحل ما أكل الرجل من كسبه وكل بيع مبرور وفي خبر آخر <sup>(٢)</sup> أحل ما أكل العبد  
كسب يد الصانع إذا نصح وقال عليه السلام <sup>(٣)</sup> عليكم بالتجارة فإن فيها تسعة أعشار الرزق وروى أن عيسى  
عليه السلام رأى رجلاً فقال ما تصنع قال أتبعيد قال من يدعوك قال أخى قال أخوك أعبد منك وقال نبينا <sup>(٤)</sup>  
إني لا أعلم شيئاً يقربكم من الجنة ويبعدكم من النار إلا أمرتكم به وإني لا أعلم شيئاً يباعدكم من الجنة  
ويقربكم من النار إلا نهيتكم عنه وإن الروح الأمين نفث في روعي أن نفساً لن تموت حتى تستوفى رزقها وإن  
أبطأ عنها فاتقوا الله وأجلوا في الطلب أمر بالاجمال في الطلب ولم يقل اتركوا الطلب ثم قال في آخره ولا يحملنكم  
استبطاء شيء من الرزق على أن تطلبوه بمعصية الله تعالى فإن الله لا ينال ما عنده بمصيته وقال <sup>(٥)</sup>  
الأسواق موائد الله تعالى فمن أتاها أصاب منها وقال عليه السلام <sup>(٦)</sup> لأن يأخذ أحدكم حبله فيحتطب على  
ظلمه خير من أن يأتي رجلاً أعطاه الله من فضله فيسأله أعطاه أو منعه وقال <sup>(٧)</sup> من فتح على نفسه باباً من السؤال  
فتح الله عليه سبعين باباً من الفقر (وأما الآثار) فقد قال له بان الحكيم لابنه يا بني استغن بالكسب الحلال  
عن الفقر فإنه ما اقتصر أحد قط إلا أصابه ثلاث خصال رقة في دينه وضعف في عقله وذهاب مروءته وأعظم من  
هذه الثلاث استخفاف الناس به وقال عمر رضي الله عنه لا يقعد أحدكم عن طلب الرزق ويقول اللهم ارزقني فقد  
علمت أن السماء لا تمطر ذهباً ولا فضة وكان زيد بن مسلفة يغرس في أرضه فقال له عمر رضي الله عنه أصبت استغن  
عن الناس يكن أصون لدينك وأكرم لك عليهم كما قال صاحبكم أحببة

فلن ازال على الزوراء أغمرها \* ان الكريم على الاخوان ذوالمال

وقال ابن مسعود رضي الله عنه إني لا كره أن أرى الرجل فارغاً في أمر دنياه ولا في أمر آخرته وسترل إبراهيم عن  
التاجر الصدوق أهو أحب إليك أم المتفرغ للعبادة قال التاجر الصدوق أحب إلى لانه في جهاد يأبى الشيطان من  
طريق المكيال والميزان ومن قبل الأخذ والمطاء فيجاهده وخالفه الحسن البصري في هذا وقال عمر رضي الله  
عنه ما من موضع يأبى الموت فيه أحب إلى من موطن أتسوق فيه لأهلى أبيع واشترى وقال الهيثم بن عمار يلقى  
عن الرجل يقع في فاذكر استغنائي عنه فهو ذلك على وقال أيوب كسب فيه شيء أحب إلى من سؤال الناس

(١) حديث أحل ما أكل الرجل من كسبه وكل بيع مبرور أحمد من حديث رافع بن خديج قبل يارسول الله أي  
الكسب أطيب قال عمل الرجل بيده وكل عمل مبرور رواه البزار والحاكم من رواية سعيد بن عمير عن عمه قال  
الحاكم صحيح الإسناد قال وذكر يحيى بن معين أن عم سعيد البراء بن عازب ورواه البيهقي من رواية سعيد بن عمير  
مرسلاً وقال هذا هو المحفوظ وخطأ قول من قال عن عمه وحكاة عن البخاري ورواه أحمد والحاكم من رواية جميع  
ابن عمير عن خاله أبي بردة وجميع ضعيف والله أعلم (٢) حديث أحل ما أكل العبد كسب الصانع إذا نصح أحمد من  
حديث أبي هريرة خير الكسب كسب العامل إذا نصح وإسناده حسن (٣) حديث عليكم بالتجارة فإن فيها تسعة  
أعشار الرزق إبراهيم الحربي في غريب الحديث من حديث نعيم بن عبد الرحمن تسعة أعشار الرزق في التجارة  
ورجاله ثقات ونعيم هذا قال فيه ابن منده ذكر في الصحابة ولا يصح وقال أبو حاتم الرازي وابن حبان أنه تابعي  
فالحديث مرسل (٤) حديث إني لا أعلم شيئاً يباعدكم من الجنة ويبعدكم من النار إلا أمرتكم به وإن الروح الأمين  
نفث في روعي أن نفساً لن تموت حتى تستوفى رزقها الحديث ابن أبي الدنيا في القناعة والحاكم من حديث ابن  
مسعود وذكره شافعي في الحديث أبي حميد وجابر ومحمد بن علي شرط الشيخين ومحمد بن حنبل ورواه البيهقي في  
شعب الإيمان وقال أنه منقطع حديث الأسواق موائد الله فمن أتاها أصاب منها رويها في الطيوريات من قول  
الحسن البصري ولم أجده مرفوعاً (٦) حديث لأن يأخذ أحدكم حبله فيحتطب على ظلمه خير له من  
أن يأتي رجلاً الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٧) حديث من فتح على نفسه باباً من السؤال فتح الله  
عليه سبعين باباً من الفقر الترمذي من حديث أبي كبشة الأنماري ولا فتح عبد باب مسألة إلا فتح الله عليه باب



شيخنا أبو النجيب  
السهروردي قال  
أنا ابن نهان محمد  
الكاتب قال أنا  
الحسن بن شاذان  
قال أنا دعاج قال  
أنا البغوي عن  
أبي عبيد القاسم  
ابن سلام قال  
حدثنا صفوان  
عن الحرث عن  
سعيد بن المسيب  
عن علي ابن أبي  
طالب رضي الله  
عنه قال قال  
رسول الله صلى  
الله عليه وسلم  
إسباغ الوضوء في  
المكراه وأعمال  
الاقدام إلى  
المساجد وانتظار  
الصلاة بعد  
الصلاة يغسل  
الخطايا غسلا  
وفي رواية ألا  
أخبركم بما يحو  
الله به الخطايا  
وترفع به  
الدرجات قالوا  
بلى يا رسول الله  
قال إسباغ  
الوضوء في  
المكراه وكثرة  
الخطا إلى المساجد  
وانتظار الصلاة  
بعد الصلاة

وجاءت ربح عاصفة في البحر فقال أهل السفينة لأبراهيم بن آدم رحمه الله وكان معهم فيها أما ترى هذه الشدة فقال  
ما هذه الشدة إنما الشدة الحاجة إلى التمسك وقال أيوب قال لي أبو قلابة الزم السوق فإن الغنى من العافية يعني  
الغنى عن الناس وقيل لأحمد ما تقول فيمن جالس في بيته أو مسجده وقال لا أعمل شيئا حتى يأتي رزقي فقال  
أحمد هذا رجل جهل ألهم أما سمع قول النبي ﷺ (١) أن الله جعل رزقي تحت ظل رمحي وقوله عليه السلام حين  
ذكر الطير فقال (٢) تغدو غماصا وتروح بطانا فذكر أنها تغدو في طلب الرزق وكان أصحاب رسول الله ﷺ  
يتجرون في البر والبحر ويعملون في تجميعهم والتدوية بهم وقال أبو قلابة لرجل لأن أراك تطالب معاشك أحب  
إلي من أن أراك في زاوية المسجد وروى أن الأوزاعي لقي إبراهيم بن آدم رحمه الله وعلى عنقه حزمة حطب  
فقال له يا أبا إسحق إلى متى هذا الخيال يكفرك فقال دعي عن هذا يا أبا عمرو فإنه باقى أنه من وقف موقف  
هذه في طلب الحلال وجبت له الجنة وقال أبو سليمان الداراني ليس العبادة عندنا أن تصف قدميك وذيرك بقوت  
لك ولكن أبدأ برغيفك فأحرزهما ثم تعبد وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه ينادى مناد يوم القيامة ابن بفضاء  
الله في أرضه فيقوم سؤال المساجد فهذه مدة الشرح للسؤال والالتكال على كفاية الأغيار ومن ليس له مال  
وروث فلا ينجيه من ذلك إلا الكسب والتجارة فان قلت فذلك (٣) ما أوحى إلى أن اجمع المال وكن  
من التجارين ولكن أوحى إلى أن سبح بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين وقيل  
أسدان الفارس وأرضنا فقال من استطاع منكم أن يموت حاجا أو ذابيا أو عامرا المسجد به فليفعل ولا يموت تاجرا  
ولا خائنا فالجواب أن وجه الجمع بين هذه الأخبار تنصیل الاحوال فقوله استأقول التجارة أفضل مطلقا  
من كل شيء ولكن التجارة إما أن تطالب بها الكفاية أو الثروة والزيادة على الكفاية فان طالب منها الزيادة على  
الكفاية لاستكثار المال وادخاره لا يصرف إلى الخيرات والصدقات فهي مدمرة لأنه اقبال على الدنيا التي حباها  
رأس كل خطيئة فان كان مع ذلك ظالما خائنا قو ظلم وفسوق وهذا ما أراد به سلمان بقوله لا تمت تاجرا ولا خائنا وأراد  
بالتاجر طالب الزيادة فأما إذا طامب بها الكفاية لنفسه وأولاده وكان يدر على كفايتهم بالمسألة فالتجارة تهففا  
عن السؤال أفضل وإن كان لا يحتاج إلى السؤال وكان يعطى من غير سؤال فالكسب أفضل لأنه إنما يعطى لأنه  
سائل بلسان حاله ومنا دبر الناس بفقره فالتعفف والتستراولى من البطالة بل من الاشتغال بالعبادات البدنية  
وترك الكسب أفضل لأربعة عابد بالعبادات البدنية أو رجل له سير بالباطن وعمل بالقاب في علوم الاحوال  
والمكاشفات او عالم مشغول بتربية علم ظاهر عما ينفع الناس به في دينهم كالمفسر والمحدث وامثالهم أو رجل  
مشغول بمصالح المسلمين وقد تنكف باورهم كالسلطان والقاضى والشاهد فهو لا ما إذا كانوا يكفون من الاموال  
المرصدة للمصالح والوقوف المسئلة على الفقراء والعلماء فاقبلهم على ما هم فيه أفضل من اشتغالهم بالكسب ولهذا  
أوحى إلى رسول الله ﷺ أن سبح بحمد ربك وكن من الساجدين ولم يوح اليه أن كن من التجارين لأنه كان  
جامعا لهذه المعاني الأربعة الزيادة لا يحيط بها الوصف ولهذا أشار الصحابة على أبي بكر رضي الله عنهم بترك  
التجارة لما ولي الخلافة إذ كان ذلك يشغله عن المصالح وكان يأخذ كفايته من مال المصالح ورأى ذلك أولى ثم لما  
توفي أوصى برده إلى بيت المال ولكنه رأى في الابتداء أولى وماؤلا الأربعة حالتان أخريان إحداهما أن تكون  
كفايتهم عند ترك الكسب من ايدى الناس وما يصدق به عليهم من زكاة أو صدقة من غير حاجة إلى سؤال فترك

فأروكامة نحو ما قال حماد بن صحيح (١) حديث أن الله جعل رزقي تحت ظل رمحي أحمد بن حنبل  
عن حماد بن رزقي تحت ظل رمحي واسناده صحيح (٢) حديث ذكر الطير فقال تغدو غماصا وتروح بطانا  
الترمذي وابن ماجه من حديث عمر قال الترمذي حماد بن صحيح (٣) حديث ما أوحى إلى أن اجمع المال وكن  
من التجارين ولكن أوحى إلى أن سبح بحمد ربك وكن من الساجدين ابن مردويه في التفسير من حديث  
ابن مسعود بسند فيه لين



قال الله تعالى لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه رجال يحبون (٥٩) أن يطهروا والله يحب

المطهرين هذا  
وصف أصحاب  
رسول الله صلى  
الله عليه وسلم  
فيل لهم ماذا  
كنتم تصنعون  
حتى أتى الله  
عليكم بهذا  
الثناء قالوا كنا  
نبيع الماء الحجر  
وهذا وأشباه هذا  
من الآداب  
وظيفة صوفية  
الربط يلزمونه  
ويتعاهدونه  
والرباط بينهم  
ومضربهم واسكل  
قوم دار والرباط  
دارهم وقد  
شابهوا أهل  
الصفة في ذلك  
على ما أخبرنا أبو  
زرعة عن أبيه  
الحافظ المقدسي  
قال أنا أحمد بن  
محمد البرازي قال  
أنا عيسى بن علي  
الوزير قال حدثنا  
عبد الله البغوي  
قال حدثنا وهبان  
ابن بنية قال  
حدثنا خالد بن  
عبد الله عن  
داود بن أبي هند  
عن أبي الحرث  
حرب بن أبي

الكسب والاشتغال بما هم فيه أولى اذ فيه اعانة الناس على الخيرات وقبول منهم لما هو حق عليهم وأفضل لهم  
الحالة الثانية الحاجة الى السؤال وهذا في محل النظر والتشديدات التي رويها في السؤال رذمة تدل ظاهرا على  
أن التعفف عن السؤال أولى وإطلاق القول فيه من غير ملاحظة الاحوال والاشخاص عيريل هو موكول  
الى اجتهاد العبد ونظره لنفسه بأن يقابل ما يلحق في السؤال من المذلة وهناك المروءة والحاجة الى التمثيل  
والالحاح بما يحصل من اشتغاله بالعلم والعمل من الفائدة له ولغيره فرب شخص أكثر فائدة الخلق وفائدة في  
اشتغاله بالعلم أو العمل ويهون عليه بأدنى تعريض في السؤال تحصيل الكفاية وربما يكون بالاكس وربما  
يتقابل المطلوب والمخدر فينبغي أن يستفتي المريد فيه قلبه وان أفناه المفتون فان الفتاوى لا تحيط بتفاصيل  
الصور ودقائق الاحوال ولقد كان في الساف من له ثمانية وستون صدقة ينزل على كل واحد منهم ليلة منهم من  
له ثلاثون وكاوا يشغلون بالعبادة لهم بأن المتكفين بهم يتقلدون منه من قبولهم لبرائهم فكان قبر لهم لمزاتهم  
خيرا مضاعفا لهم الى عباداتهم فينبغي أن يدقق النظر في هذه الامور فان أجر الآخذ كذا أجر الماعطى مهما كان الآخذ  
يستعين به على الدين والماعطى يعطيه عن طيب قلب ومن اطالع على هذه الاماني أمكنه أن يتعرف حال نفسه  
ويستوضح من قلبه ما هو الافضل له بالاضافة الى حاله ووقته فهذه فضيلة الكسب وليكن العقد الذي به  
الاكتساب جامعا لاربعة أمور الصحة والعدل والاحسان والشفقة على الدين ونحن نعتقد في كل واحد  
بابا ونبتدىء بذكر أسباب الصحة في الباب الثاني

(الباب الثاني في علم الكسب بطريق البيع والربا والسلم والاجارة والفراض والشركة

وبيان شروط الشرع في صحة هذه التصرفات التي هي مدار المكاسب في الشرع)

اعلم أن تحصيل علم هذا الباب واجب على كل مسلم مكاسب لان طالب العلم فريضة على كل مسلم وانما هو طالب العلم  
المحتاج اليه والمكاسب يحتاج الى علم الكسب ومهما حصل علم هذا الباب وقف على مفسدات المعاملة فينتقيا  
وما شذ عنه من الفروع المشككة فيقع على سبب اشكالها فيتوقف فيها الى أن يسأل فانه اذا لم يعلم أسباب الفساد  
يعلم جملي فلا يدري متى يجب عليه التوقف والسؤال ولو قال لا أقدم العلم ولكنني أصبر الى أن تقع الواقعة فعندها  
أعلم واستفتي فيقال له وبم تعلم وقوع الواقعة مهما لم تعلم جملة مفسدات العقود فانه يستمر في التصرفات ويظنها  
صحيحة مباحة فلا بد له من هذا الفهم من علم النجارة ليميز له المباح عن المحظور وموضع الاشكال عن موضع  
الوضوح ولذلك روى عن عمر رضي الله عنه أنه كان يطوف السوق ويضرب بعض النجار بالدرة ويقول لا يبيع  
في سوقنا الا من يفقه والا كل الرباشاء أم أبي وعلم العقود كثير ولكن هذه العقود الستة لا تنفك المكاسب  
عنها وهي البيع والربا والسلم والاجارة والشركة والفراض فلنشرح شروطها

(العقد الاول البيع)

وقد أحله الله تعالى وله ثلاثة أركان العاقد والمعقود عليه واللفظ (الركن الاول) العاقد ينبغي للتاجر أن لا يعامل  
بالبيع أربعة الصبي والمجنون والعبد والاعمى لان الصبي غير مكلف وكذا المجنون وبيعهما باطل فلا يصح بيع  
الصبي وان أذن له فيه الولي عند الشافعي وما أخذه منهما مضمون عليه لها وما سلمه في المعاملة اليهما فضاع في  
أيديهما فهو المضيع له وأما العبد العاقل فلا يصح بيعه وشراؤه الا باذن سيده فعلى البقال والحجاز والقصاب وغيرهم  
أن لا يعاملوا العبيد ما لم تأذن لهم السادة في معاملتهم وذلك بان يسمعه صريحا أو ينتشر في البلد أنه مأذون له في  
الشراء لسيدته وفي البيع له فيقول على الاستفاضة أو على قول عدل يخبره بذلك فان عامله بغير اذن السيد فمعه باطل  
وما أخذه منه مضمون عليه لسيدته وما سلمه ان ضاع في يد العبد لا يتعاق برقبته ولا يضمنه لسيدته بل ليس له الا  
المطالبة اذا احتق وأما الاعمى فانه يبيع ويشترى ما لا يرى فلا يصح ذلك فليأمره بان يركل وكيله بصيرا ليشتري

(الباب الثاني في علم الكسب)

الاسود عن طلحة رضي الله عنه قال قال الرجل اذا قدم المدينة وكان له بهاء عريف ينزل على عريفه فان لم يكن له بهاء عريف ينزل الصفة وكنت



المعنى أن يكون  
سكانها بوصف  
ما قال الله تعالى  
ونزعنا ما في  
صدورهم من  
غل أخوانا على  
سرر متقابلين  
والمقابلة باستواء  
السرر والعلائية  
ومن أضمر  
لأخيه غلا فليس  
بمقابل له وإن كان  
وجهه إليه فاهل  
الصفة هكذا  
كانوا لأن مشار  
الغل والحد  
وجود الدنيا  
وحب الدينار رأس  
كل خطيئة فأهل  
الصفة رفضوا  
الدنيا وكانوا  
لا يرجعون إلى  
زرع ولا إلى  
ضرع فزال  
الاحقاد والغل  
عن بواطنهم  
وهكذا أهل  
الربط متقابلون  
بظواهرهم  
وبواطنهم مجتمعون  
على الآلة والمودة  
يجمعون للكلام  
ويجتمعون للطعام  
ويتعرفون بركة  
الاجتماع (روى)

له أو يبيع فيصح توكيله ببيع وكيله فإن عامله التاجر بنفسه فالعامل فاسدة وما أخذه منه مضمون عليه  
بقيته وما سلمه إليه أيضا مضمون له بقيته وأما الكافر فتجوز معاملته لكن لا يباع منه المصحف ولا العبد المسلم  
ولا يباع منه السلاح إن كان من أهل الحرب فإن فعل فهي معاملات مردودة وهو عاصم بأربه وأما الجندي  
من الأتراك والتركمانية والعرب والاكراذ والسراق والحقوة وأكله الربا والظلمة وكل من أكثر ماله حرام فلا  
ينبغي أن يملك مما في أيديهم شيئا لأجل أنها حرام إلا إذا عرف شيئا بعينه أنه حلال وسيأتي تفصيل ذلك في  
كتاب الحلال والحرام (الركن الثاني في المقود عليه) وهو المال المقصود نقله من أحد العاقلين إلى الآخر ثمنا  
كان أو مشنفا فيعتبر فيه ستة شروط الأول أن لا يكون نجسا في عينه فلا يبيع كلب وخنزير ولا يبيع زبل  
وعذرة ولا يبيع العاج والأواني المنخدة منه فإن العظام ينجس بالموت ولا يطهر الفيل بالذبح ولا يطهر عظمه  
بالتذكية ولا يجوز بيع الخمر ولا يبيع الودك والنجس المستخرج من الحيوانات التي لا تؤكل وإن كان يصالح  
الاستصباح أو طلاء السفن ولا بأس ببيع الدهن الطاهر في عينه الذي نجس بوقوع نجاسة أو موت فأرة فيه فإنه  
يجوز الانتفاع به في غير الأكل وهو في عينه ليس بنجس وكذلك لا يرى بأسا ببيع برر القرفانة أصل حيوان ينتفع  
به وتشبيهه بالبيض وهو أصل حيوان أولى من تشبيهه بالروث ويجوز بيع قارة المسك ويقضى بطهارتها إذا  
انفصلت من الظبية في حالة الحياة الثاني أن يكون منتفعا به فلا يجوز بيع الحشرات ولا الفأرة ولا الحية ولا الثفات  
إلى انتفاع المشعبد بالحية وكذا لا الثفات إلى انتفاع أصحاب الخلق بأخراجها من السلة وعرضها على الناس ويجوز  
بيع الهرقة والنحل وبيع الفهد والأسد وما يصلح لصيد أو ينتفع بجلده ويجوز بيع الفيل لأجل الحل ويجوز  
بيع الطوطى وهى البغاة والطاوس والطيور المألوفة للصوروبان كانت لا تؤكل فإن التفرج بأصواتها والنظر إليها  
غرض مقصود مباح وأما الكلب هو الذى لا يجوز أن يقتنى أعجابه بصورته انتهى رسول الله ﷺ عنه (١) ولا  
يجوز بيع العود والصننج والمزامير والملاهي فإنه لا منفعة لها شرعا وكذا يبيع الصور المصنوعة من الطين  
كالحيوانات التي تباع في الأعياد للعب الصبيان فإن كسرها واجب شرعا وصورا لأشجار منساجها وأما الثياب  
والأطباق وعليها صور الحيوانات فيصح بيعها وكذا الستور وقد قال رسول الله ﷺ لعائشة رضي الله عنها  
(٢) اتخذي منها نمارق ولا يجوز استعمالها منصوبة ويجوز عرضها وإذا جاز الانتفاع من وجه صحيح البيع لذلك  
الوجه الثالث أن يكون المتصرف فيه مملوكا للماقد أو مأذونا من جهة المالك ولا يجوز أن يشتري من غير المالك  
انتظارا للأذن من المالك بل لو رضى بعد ذلك وجب استئذان الماقد ولا ينبغي أن يشتري من الزوجة مال الزوج  
ولا من الزوج مال الزوجة ولا من الوالد مال الولد ولا من الولد مال الوالد اعتمادا على أنه لو عرف لرضى به فإنه إذا  
لم يكن الرضا متقدما لم يصح البيع وأما ذلك مما يجري في الأسواق فواجب على العبد المتدين أن يحترز منه  
الرابع أن يكون المعقود عليه مقدورا على تسليمه شرعا وحسا فلا يقدر على تسليمه حسا لا يصح بيعه كالأبق  
والسمك في الماء والجنين في البطن وعصب الفحل وكذلك بيع الصوف على ظهر الحيوان واللبن في الضرع لا يجوز  
فإنه يتعذر تسليمه لاختلاط غير المبيع بالمبيع والمعجوز عن تسليمه شرعا كالمرهون والموقوف والمستولدة فلا  
يصح بيعها أيضا وكذا بيع الأم دون الولد إذا كان الولد صغيرا وكذا بيع الولد دون الأم لأن تسليمه تفريق  
بينهما وهو حرام فلا يصح التفريق بينهما بالمبيع الخامس أن يكون المبيع معلوم العين والقدر والوصف  
أما علم بالعين فبأن يشير إليه بعينه فلو قال بعثك شاة من هذا القطيع أى شاة أردت أو ثوبا من هذه الثياب  
التي بين يديك أو ذراعا من هذا الكرباس وخذه من أى جانب شئت أو عشرة أذرع من هذه الأرض وخذه  
من أى طرف شئت فالبيع باطل وكل ذلك مما يعتاده المتساهلون في الدين إلا أن يبيع شاة

(١) حديث النهى عن اقتناء الكلب متفق عليه من حديث ابن عمر من اقتنى كلبا إلا كلب ماشية أو ضاريا  
نقص من عمله كل يوم قيراطان (٢) حديث اتخذي منه نمارق يقوله لعائشة متفق عليه من حديثها



مالك رضى الله  
عنه قال ما أنكل  
رسول الله صلى  
الله عليه وسلم  
على خوان ولا  
في سكرجة ولا  
خبز له مرقق  
قيل فلي أى  
شئ كانوا  
يأكلون قال على  
السفر فالعباد  
والزهاد طلبوا  
الانفراد لدخول  
الآفات عليهم  
بالاجتماع وكون  
نفوسهم تفتلق  
للاهوية والخوض  
فيما لا يعنى فراوا  
السلامة في الوحدة  
والصوفية لقوة  
عملهم وصحة  
حالمهم نزع عنهم  
ذلك فراوا  
الاجتماع في بيوت  
الجماعة على  
السجادة فسجادة  
كل واحد زاوية  
وهم كل واحد  
مهمه ولعل  
الواحد منهم لا  
يتخطى هم  
سجاده ولهم في  
اتخاذ السجادة  
وجه من السنة  
(روى) أبو  
سليمة بن عبد الرحمن

مثل أن يبيع نصف الشيء أو عشره فإن ذلك جائز وأما العلم بالقدر فأنما يحصل بالكيل أو الوزن أو النظر إليه فلو  
قال بعثك هذا الثوب بما باع به فلان ثوبه وهما لا يدريان ذلك فهو باطل ولو قال بعثك بزنة هذه الصنجة فهو باطل إذا  
لم تكن الصنجة معلومة ولو قال بعثك هذه الصبرة من الخنطة فهو باطل أو قال بعثك بهذه الصبرة من الدراهم أو  
بهذه القطعة من الذهب وهو يراه صبح البيع وكان تخمينه بالظر كافيا في معرفة المقدار وأما العلم بالوصف  
فيحصل بالرؤية في الاعيان ولا يصح بيع الغائب إلا إذا سبقت رؤيته منذ مدة لا يغلب التغير فيها والوصف  
لا يقوم مقام العيان هذا أحد المذهبين ولا يجوز بيع الثوب في المنسج اعتمادا على الرقم ولا بيع الخنطة في سنبها  
ويجوز بيع الارز في قشرته التي يدخر فيها وكذا بيع الجوز واللوز في القشرة السفلى ولا يجوز في القشرتين ويجوز  
بيع الباقلاء الرطب في قشره للحاجة ويتساعح ببيع القنقاع لجريان عادة الاولين به ولكن نجعله اباحة بعوض  
فإن اشتراه لبيعه فالقياس بطلانه لأنه ليس مستترا ستر خلقه ولا يبعد أن يتساعح به إذ في اخراجه افساده  
كالرمان وما يستر بستر خلق معه السادس أن يكون المبيع مقبوضا ان كان قد استغنى ملكه بمعاوضة وهذا  
شرط خاص وقد نهى رسول الله ﷺ عن بيع مالم يقبض ويستوى فيه العقار والمنقول فكل ما اشتراه  
أو باعه قبل القبض فبيعه باطل وقبض المنقول بالقل وقبض العقار بالتخلية وقبض ما ابتاعه بشرط الكيل  
لا يتم إلا بأن يكثاله وأما بيع الميراث والوصية والوديعة ومالم يكن الملك حاصلا فيه بمعاوضة فهو جائز قبل  
القبض (الركن الثالث) لفظ العقد فلا بد من جريان ايجاب وقبول متصل به بلفظ دال على المقصود مفهم اما  
صرح أو كناية فلو قال أعطينك هذا بذاك بدل قوله بعثك فقال قبلته جازهما قصدا به البيع لأنه قد يحتمل  
الاعارة إذا كان في ثوبين أو دابتين والنية تدفع الاحتمال والتصريح أقطع للخصومة ولكن الكناية تفيد الملك  
والحل أيضا فيما يختاره ولا ينبغي أن يقرن بالبيع شرط على خلاف مقتضى العقد فلو شرط أن يزيد شيئا آخر أو أن  
يحمل المبيع الى داره أو اشترى الحطب بشرط النقل الى داره كل ذلك فاسد إلا إذا أقرن استجاره على النقل  
باجرة معلومة منفردة عن الشراء المنقول وهم مالم يجر بينهما إلا المعاطاة بالفعل دون التناظر باللسان لم ينعقد البيع  
عند الشافعي أصلا وانعقد عند أبي حنيفة ان كان في المحقرات مضم ضبط المحقرات عسيران رد الامر الى العادات  
فقد جاوز الناس المحقرات في المعاطاة اذ يتقدم الدلال الى البراز ياخذ منه ثوبا دياجا قيمته عشرة دنانير مثلا  
ويحمله الى المشتري ويعود اليه بأنه ارتضاه فيقول له خذ عشرة فيأخذ من صاحبه العشرة ويحملها ويسلمها الى  
البراز فيأخذها ويتصرف فيها ومشتري الثوب يقطعها ولم يجر بينهما ايجاب وقبول أصلا وكذلك يجتمع المجزون  
على حانوت البياض فيعرض متاعا قيمته مائة دينار مثلا فيمن يزيد فيقول أحدهم هذا على بتسعين ويقول الآخر  
هذا على بخمسة وتسعين ويقول الآخر وهذا بمائة فيقول له زن فيزن ويسلم ويأخذ المتاع من غير ايجاب وقبول  
فقد استمرت به العادات وهذه من المعضلات التي ليست تقبل العلاج اذ الاحتمالات ثلاثة \* اما فتح باب  
المعاطاة مطلقا في الحقيق والنفيس وهو محال اذ فيه نقل الملك من غير لفظ دال عليه وقد أحل الله البيع والبيع اسم  
للايجاب والقبول ولم يجر ولم ينطلق اسم البيع على مجرد فعل بتسليم وتسليم فيماذا يحكم بانتقال الملك من الجانبين  
لا سيما في الجوارى والعبيد والعقارات والدواب النفيسة وما يكثر التنازع فيه اذ للمسلم أن يرجع ويقول قد ندمت  
وما بعته إذ لم يصدر مني إلا مجرد تسليم وذلك ليس ببيع \* الاحتمال الثاني أن تسد الباب بالسكينة كما قال الشافعي  
رحمه الله من بطلان العقد وفيه اشكال من وجهين أحدهما أنه يشبه أن يكون ذلك في المحقرات معتادا في زمن  
الصحابة ولو كانوا يتكفون الايجاب والقبول مع البقال والخباز والقصاب لثقل عليهم فعلمه ولنقل ذلك نقلا  
منتشرا ولو كان يشتهر وقت الاعراض بالسكينة عن تلك العادة فإن الاعراض في مثل هذا تتفاوت والثاني ان الناس  
الآن قد انهمكوا فيه فلا يشتري الانسان شيئا من الاطعمة وغيرها الا ويعلم أن البائع قد ملكه بالمعاطاة

(١) حديث النهى عن بيع مالم يقبض متفق عليه من حديث ابن عباس

عن عائشة رضى الله عنها قالت كنت اجعل لرسول الله صلى الله عليه وسلم حصيرا من ليف يصلى عليه من الليل وروى ميمونة زوجة



يحتوى على  
شبان وشيوخ  
وأصحاب خدمة  
وأرباب خلوة  
فالمشايع بالزوايا  
ألقى نظرا إلى ما  
تدعو إليه النفس  
من النوم والراحة  
والاستعداد  
بالحسرات  
والسكنات فللفس  
شوق إلى التفرّد  
والاسترسال في  
وجوه الرفق  
والشباب يضيق  
عليه مجال النفس  
بالغمود في  
بيت الجماعة  
والانكشاف  
لنظر الأهيار  
لتكثر العيون  
عليه فيتقيد  
ويتأدب ولا  
يكون هذا إلا  
إذا كان جمع  
الرباط في بيت  
الجماعة مهتمين  
بمحافظة الاوقات  
وضبط الانفاس  
وحراسة الحواس  
كما كان أصحاب  
رسول الله ﷺ  
لكل أمرئ  
منهم يومئذ شأن  
يغنيه كان عندهم  
من هم الآخرة ما  
يشغلهم عن اشتغال البعض بالبعض وهكذا ينبغي

فأى فائدة في تلفظه بالعقد إذا كان الأمر كذلك . الاحتمال الثالث أن يفصل بين المحترات وغيرها كما قاله أبو حنيفة رحمه الله وعند ذلك يتعمد الضبط في المحترات ويشكل وجه نقل الملك من غير لفظ يدل عليه وقد ذهب ابن سريج إلى تخريج قول الشافعي رحمه الله على وقته وهو أقرب الاحتمالات إلى الاعتدال فلا بأس أو ملأ إليه لمسيح الحاجات ولم يعم ذلك بين الخلق بلما يغلب على الظن بأن ذلك كان معتادا في الأعصار الأول فاما الجواب عن الاشكالين فهو أن نقول أما الضبط في الفصل بين المحترات وغيرها فليس علينا تكلمه بالتقدير فإن ذلك غير ممكن بل له طرفان واضحان إذ لا يخفى أن شراء البقل وقليل من الفواكه والخبز واللحم من المادود من المحترات التي لا يعتاد فيها إلا المعاطاة وطالب الإيجاب والقبول فيه يعد مستقصيا ويستبرأ تكليفه لذلك ويستثقل وينسب إلى أنه يقيم الوزن لأم حتمير ولا وجه له فهذا طرف الختارة والطرف الثاني الدواب والعييد والعقارات والسيارات فذلك لا يستبرأ تكاليف الإيجاب والقبول فيها ويذهبها أوساط متشابهة يشك فيها هي في محل الشبهة لحن ذى الدين أن يميل فيها إلى الاحتياط بجميع ضوابط الشرع فيما يعلم بالعادة كذلك ينقسم إلى أطراف واضحة وأوساط مشكوك وأما الثاني وهو طالب الإيجاب لنقل الملك فهو أن يجعل الفعل باليد أخذنا وأسلمنا سديا إذا لفظ لم يكن سديا لعينه بل لدلالته وهذا الفعل قد دل على مقصود البيع دلالة مستمرة في العادة وانضم إليه ميسر الحاجة وعادة الأولين وأطراف جميع العادات بقبول الهدايا من غير إيجاب وقبول مع التصرف فيها أو أي فرق بين أن يكون فيه عوض أولا يكون إذا الملك لا بد من نقله في الهبة أيضا إلا أن العادة السالفة لم تفرق في الهدايا بين الحتمير والنفيس بل كان طالب الإيجاب والقبول يستقبح فيه كيف كان وفي المبيع لم يستقبح في غير المحترات هذا ما نراه أدل الاحتمالات وحتى الورع المندين أن لا يدع الإيجاب والقبول للخروج عن شبهة الخلاف فلا ينبغي أن يمتنع من ذلك لأجل أن البائع قد تملكه بغير إيجاب وقبول فإن ذلك لا يعرف تحقيقا فربما اشتراه بقبول وإيجاب فإن كان حاضرا عند شرائه أو أقر البائع به فليمتنع منه وليشتري من غيره فإن كان الشيء محتمرا وهو إليه محتاج فليلتفظ بالإيجاب والقبول فإنه يستفيد به قطاع الخصومة في المستقبل معه إذ الرجوع من اللفظ الصريح غير ممكن ومن الفعل ممكن . فإن قلت فإن أمكن هذا فيما يشتريه فكيف يفعل إذا حضر في ضيافة أو على مائدة وهو يعلم أن أصحابها يكتفون بالمعاطاة في البيع والشراء أو سمع منهم ذلك أو رآه أوجب عليه الامتناع من الأكل . فأقول يجب عليه الامتناع من الشراء إذا كان ذلك الشيء الذي اشتروه مقدارا نفيسا ولم يكن من المحترات وأما الأكل فلا يجب الامتناع منه فاني أقول أن ترددنا في جعل الفعل دلالة على نقل الملك فلا ينبغي أن لانجمله دلالة على الإباحة فإن أمر الإباحة أوسع وأمر نقل الملك أضيق فكل مطعموم جرى فيه بيع معاطاة فتسليم البائع إذن في الأكل يعلم ذلك بقرينة الحال كاذن الحامي في دخول الحمام والاذن في الاطعام لمن يريد المشتري فينزل منزلة ما لو قال أبحث لك أن تأكل هذا الطعام أو تطعم من أردت فإنه يحل له ولو صرح وقال كل هذا الطعام ثم اغرم لي عوضه حل الأكل ويلزمه الضمان بعد الأكل . هذا قياس الفقه عندي ولكنه بعد المعاطاة آكل ملكه ومتلف له فعليه الضمان وذلك في ذمته والثمن الذي سلمه أن كان مثل قيمته فقد ظفر المستحق بمثل حقه فله أن يملكه مهما عجز عن مطالبة من عليه وإن كان قادرا على مطالبته فإنه لا يملك ما ظفر به من ملكه لأنه ربما لا يرضى بتلك العين أن يصرفها إلى دينه فعليه المراجعة وأما هنا فقد عرف رضاه بقرينة الحال عند التسليم فلا يبعد أن يجعل الفعل دلالة على الرضا بأن يستوفي دينه مما يسلم إليه فيأخذه بحقه لكن على كل الأحوال جانب البائع أغمض لأن ما أخذه قد يريد المالك ليتصرف فيه ولا يمكنه التملك إلا إذا ألتف عين طعامه في يد المشتري ثم ربما يفتر إلى استئناف قصد التملك ثم يكون قد تملك بمجرد رضاه استغاده من الفعل دون القول وأما جانب المشتري للطعام وهو لا يريد إلا الأكل فهين فإن ذلك يباح بالإباحة المفهومة من قرينة الحال ولكن ربما يلزم من مشاورته أن الضيف يضمن ما ألتفه وإنما يسقط الضمان عنه إذا تملك البائع ما أخذه من



لاهل الصدق والصوفية أن يكون اجتماعهم غير ضرر بوقتهم فإذا تخال أوقات الشبان (٦٣) اللغو واللفظ فالاولى أن يلزم

الشاب الطالب  
الوحدة والعزلة  
ويؤثر الشيخ  
الشاب بزوايته  
وموضع خلوته  
ليحبس الشاب  
نفسه عن دواعي  
الهوى والخوض  
فيها لا يعني ويكون  
الشيخ في بيت  
الجماعة لقوة حاله  
وصبره على  
مداراة الناس  
وتخلصه من تبعات  
المخالطة وحضور  
وقاره بين الجمع  
فينضبط به الغير  
ولا يتكدر هو  
وأما الخدمة فشأن  
من دخل الرباط  
مبتدئاً ولم يذق  
طعم العلم ولم يلقه  
لنفوس الأحوال  
أن يقوم بالخدمة  
لتكون عبادته  
خدمة ويجذب  
بحسن الخدمة  
قلوب أهل الله  
إليه فتشمله بركة  
ذلك ويعين  
الأخوان  
المشتغلين بالعبادة  
(قال) رسول الله  
صلى الله عليه  
وسلم المؤمنون

المشتري فيسقط فيكون كالمقاضي دينه والمتحمل عنه فهذا ما نراه في قاعدة المعاطاة على غرضها والعلم عند الله  
وهذه احتمالات وظنون رددناها ولا يمكن بناء القنوى الاعلى هذه القنون وأما الورع فإنه ينبغي أن يستغنى  
قلبه ويتق مواضع الشبه

### (العقد الثاني عقد الربا)

وقد حرمه الله تعالى وشدد الامرافيه ويجب الاحتراز منه على الصيارفة المتعاملين على النقدين وعلى المتعاملين على  
الاطعمة اذ لاربا إلا في نقد أو في طعام وعلى التصير في أن يحترز من النسبة والفضل أما النسبة فإن لا يبيع شيأ من  
جواهر النقدين بشيء من جواهر النقدين إلا يدايد وهو أن يجري التقابض في المجلس وهذا احتراز من النسبة  
وتسليم الصيارفة الذهب الى دار الضرب وشراء الدنانير المضروبة حرام من حيث النساء ومن حيث أن الغالب  
أن يجري فيه تفاضل اذ لا يرد المضروب بمثل وزنه \* وأما الفضل فيحترز منه في ثلاثة أمور في بيع المكسر  
بالصحيح فلا تجوز المعاملة فيهما إلا مع المائلة وفي بيع الجيد بالردى فلا ينبغي أن يشتري رديثاً بجيدونه في  
الوزن أو يبيع رديثاً بجيد فوقيه في الوزن أعني اذا باع الذهب بالذهب والفضة بالفضة فإن اختلف الجنس فلا  
حرج في الفضل والثالث في المركبات من الذهب والفضة كالدنانير المخلوطة من الذهب والفضة ان كان مقدار  
الذهب مجزولاً لم تصح المعاملة عليها أصلاً الا اذا كان ذلك نقداً جارياً في البلد فان رخص في المعاملة عليه اذ لم  
يقابل بالنقد وكذا الدراهم المنقوشة بالنحاس ان لم تكن رائجة في البلد لم تصح المعاملة عليها لان المقصود منها  
النقرة وهي مجزولة وان كان نقداً رائجة في البلد رخصنا في المعاملة لأجل الحاجة وخروج النقرة عن أن يقصد  
استخراجها وإن لا يقابل بالنقرة أصلاً وكذلك كل حلي مركب من ذهب وفضة فلا يجوز شراؤه بالذهب  
ولا بالفضة بل ينبغي أن يشتري بمتاع آخر ان كان قدر الذهب منه معلوماً الا اذا كان معها بالذهب تمويها  
لا يحصل منه ذهب مقصود عند العرض حلي النار فيجوز بيعها بمثلها من النقرة وبما أريد من غير النقرة وكذلك  
لا يجوز للتصير في أن يشتري قلادة فيها خز وذهب بذهب ولا ان يبيعه بل بالفضة يدايد ان لم يكن فيها فضة ولا  
يجوز شراء ثوب منسوج بذهب يحصل منه ذهب مقصود عند العرض على النار بذهب ويجوز بالفضة وغيرها  
وأما المتعاملون على الاطعمة فعليهم التقابض في المجلس اختلف جنس الطعام المبيع والمشتري أو لم يختلف فإن  
اتحد الجنس فعليهم التقابض ومراعاة المائلة والمعتمد في هذه المعاملة القصاب بان يسلم اليه الغنم ويشتريها باللحم  
نقداً أو لسيئة فهو حرام ومعاملة الخباز بان يسلم اليه الخبطة ويشتريها الخبز لسيئة أو نقداً فهو حرام ومعاملة  
العصار بان يسلم اليه البز والسهم والزيوتون اياخذ منه الادهان فهو حرام وكذا الثبان يعطى اللبن ليؤخذ منه  
الجبين والسمن والزبد وسائر أجزاء اللبن فهو أيضاً حرام ولا يباع الطعام بغير جنسه من الطعام إلا نقداً  
وبجنسه إلا نقداً ومما لا وكل ما يتخذ من الثوب المطعوم فلا يجوز أن يباع مائلاً ولا متفاضلاً فلا يباع  
بالخبطة دقيق وخبز وسويق ولا بالعنب والتريدس وخل وعصير ولا باللبن سمن وزبد رخيص وهصل وجبن  
والمائلة لا تفيد اذ لم يكن الطعام في حال كمال الادخار فلا يباع الرطب والرطب بالعنب والعنب متفاضلاً ومما لا  
فهذه جل مقنعة في تعريف البيع والتنبيه على ما يشعر التاجر بمشاراة الفساد حتى يستغنى فيها اذا تشاك  
والتبس عليه شيء منها وإذا لم يعرف هذا لم ينطق بمواضع السؤال واقتحم الربا والحرام وهو لا يدري

### (العقد الثالث السلم)

وليداع التاجر فيه عشرة شروط (الاول) أن يكون رأس المال معلوماً على مثله حتى لو تعذر تسليم المسلم فيه أمكن  
الرجوع الى قيمة رأس المال فان أسلم كفاً من الدراهم جزافاً في كرخطة لم يصح في أحد القولين (الثاني) أن  
يسلم رأس المال في مجلس العقد قبل التفريق ولو تفريقاً قبل القبض انقسخ السلم (الثالث) أن يكون المسلم فيه مما  
يمكن تعريف أوصافه كالحبوب والحيوانات والمعادن والقطن والصوف والابرسم والالبان واللحوم ومتاع

أخوة يطالب بعضهم الى بعض الخواص فينتهي بعضهم الى بعض الخواص ينقض الله لهم حاجتهم يوم القيامة فيحتفظ بالخدمة عن البطالة



المطارين وأشباهها ولا يجوز في المجهونات والمركبات وما تختلف أجزاؤه كالتسبي المصنوعة والنبل المعمول والخفاف والنعال المختلفة أجزاؤها وصنعتها وجلود الحيوان ويجوز السلم في الخبز وما يتطرق اليه من اختلاف قدر الملح والماء بكثرة الطبخ وقلته يعني فيه (الرابع) أن يستصحب وصف هذه الامور القابلة للوصف حتى لا يبق وصف تفاوت به القيمة تفاوتاً لا يتغلب بمثله الناس الا ذكره فان ذلك الوصف هو القائم مقام الرؤية في البيع (الخامس) أن يجعل الاجل معلوماً ان كان مؤجلاً فلا يؤجل الى الحصاد ولا الى ادراك الثمار بل الى الاشهر والايام فان الادراك قد يتقدم وقد يتأخر (السادس) أن يكون المسلم فيه بما يقدر على تسليمه وقت المحل ويؤمن فيه وجوده غالباً فلا ينبغي أن يسلم في الغيب الى أجل لا يدرك فيه وكذا سائر الفواكه فان كان الغالب وجوده وجاء المحل وعجز عن التسليم بسبب آفة فله أن يملكه ان شاء أو يفسخ ويرجع في رأس المال ان شاء (السابع) أن يذكر مكان التسليم فيما يختلف الغرض به كي لا يثير ذلك نزاعاً (الثامن) أن لا يعلقه بمدة معينة من حنطة هذا الزرع أو ثمرة هذا البستان فان ذلك يبطل كونه ديناً نعم لو أضاف إلى ثمرة بلد أو قرية كبيرة لم يضر ذلك (التاسع) أن لا يسلم في شيء نفيس عزيز الوجود مثل درة أو صوفة يعز وجود مثلها أو جارية حسنة معها ولدها أو غير ذلك مما لا يقدر عليه غالباً (العاشر) أن لا يسلم في طعام مهما كان رأس المال طامعاً سواء كان من جنسه أو لم يكن ولا يسلم في نقد إذا كان رأس المال نقداً وقد ذكرنا هذا في الربا

### (العقد الرابع الاجارة)

وله ركنان الاجرة والمنفعة فاما المعاقدة واللفظ فيعتبر فيه ما ذكرناه في البيع والاجرة كالتسبي فيلبي أن يكون معلوماً وهو صواب بكل ما شرطناه في المبيع ان كان عيناً فان كان ديناً فيلبي أن يكون معلوماً بالصفة والقدر وليحترز فيه عن أمور جرت العادة بها وذلك مثل كراء الدار بهارتها فذلك باطل اذ قدر العبارة مجهر لوقدر دراهم وشرط على المكترى أن يصرفها الى العبارة لم يحز لان عمله في الصرف الى العبارة مجهر \* ومنها استئجار السلاح على أن يأخذ الجلد بعد السليخ واستئجار حمال الجيف بجلد الجيفة واستئجار الطاحان بالنخالة أو ببعض الدقيق فهو باطل وكذلك كل ما يتوقف حصوله وانفصاله على عمل الاجير فلا يجوز أن يجعل أجره \* ومنها أن يقدر في اجارة الدور والحواريات بباغ الاجرة فلو قال لكل شهر دينار ولم يقدر أشهر الاجارة كانت المدة مجهولة ولم تنعقد الاجارة (الركن الثاني) المنفعة المقصودة بالاجارة وهي العمل وحده ان كان عمل مباح معلوم يلحق العامل فيه كلفة ويتطوع به الغير عن الغير فيجوز الاستئجار عليه وجملة فروع الباب تندرج تحت هذه الرابطة ولكننا لانطول بشرحها فقد طولنا القول فيها في الفقرات وانما نشير الى ما تعم به البلوى فليراع في العمل المستأجر عليه خمسة أمور \* الاول أن يكون متقوماً بان يكون فيه كلفة وتعب فلو استأجر طعاماً ليزين به الدكان أو أشجاراً ليحذف عليها الثياب أو دراهم ليزين بها الدكان لم يحز فان هذه المنافع تجري مجرى حبة سمسم وحبة بر من الاعيان وذلك لا يجوز بيعه وهي كالنظر في رآة الغير والشرب من بئر والاستغلال بجداره والاقباص من ناره ولهذا لو استأجر بياعاً على أن يتكلم بكلمة يروج بها سلعته لم يحز وما يأخذه البياعون عوضاً عن حشمتهم وجاههم وقبول قولهم في ترويج الساع فهو حرام إذ ليس يصدر منهم إلا كلمة لا تعب فيها ولا قيمة لها وانما يحل لهم ذلك إذا تعبوا بكثرة التردد أو بكثرة الكلام في تأليف أمر المعاملة ثم لا يستحقون إلا أجره المثل فاما ما توافقا عليه الباعة فهو ظلم وليس مأخوذاً بالحق \* الثاني أن لا تتضمن الاجارة استيفاء عين مقصودة فلا يجوز اجارة الكرم لارتفاعه ولا اجارة المواشي لبنها ولا اجارة البساتين لثمارها ويجوز استئجار المرحضة ويكون اللبن تابعاً لان افراده غير ممكن وكذا يتساح بحجر الورق وخيط الحياط لانهما لا يقصدان على حياهما \* الثالث أن يكون العمل مقدوراً على تسليمه حساً وشرعاً فلا يصح استئجار الضعيف على عمل لا يقدر عليه ولا استئجار

الجملة والاحوال الحسنة ولا يرون استخدام من ليس من جنسهم ولا متطعاً الى الاهتداء بهديهم (أخبرنا) الشيخ الثقة أبو الفتح قال أنا أبو الفضل حميد بن أحمد قال أنا الخافظ أبو نعيم قال حدثنا سليمان بن أحمد قال حدثنا علي بن عبد العزيز قال حدثنا أبو عبيد قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن شريك عن أبي هلال الطائي عن وثيق ابن الرومي قال كنت مملوكاً لعمر ابن الخطاب رضي الله عنه فكان يقول لي أسلم فانك ان أسلمت استعنت بك على أمانة المسلمين فانه لا ينبغي أن أستعين على أماناتهم بمن ليس منهم قال فأبيت فقال عمر لا اكراه في الدين فلبس حضرته الوفاة أعتقني فقال اذهب



عنا عليهم أيضا فان من لا يحب طريقهم ربما استضر بالنظر اليهم اكثر مما يفتنهم فانهم بشر (٦٥) وتبدو منهم أمور بمقتضى

طبع البشر  
وينكرها الغير  
لفسلة عليه  
بما صدم فيكون  
لماؤم لموضع  
الشفقة على الخلق  
لا من طريق  
التعزز والترفع  
على أحد من  
المسلمين والشاب  
الطالب اذا خدم  
أهل الله المشغولين  
بطاعته يشاركونهم  
في الثواب وحيث  
لم يؤهل لأحوالهم  
السنية يخدم من  
أهل لها خدمته  
لأهل القرب  
علامة حب الله  
لعالى (أخبرنا)  
الشمعة أبو الفتح  
عمر بن سليمان  
قال أنا أبو الفضل  
حميد بن أحمد  
قال أما الحافظ  
أبو نعيم قال ثنا  
أبو بكر بن خلاد  
قال ثنا الحرب بن  
أبي أسامة قال ثنا  
معاوية بن عمرو  
قال ثنا أبو إسحق  
عن حميد عن  
أنس بن مالك  
رضي الله عنه قال  
لما انصرف رسول  
الله ﷺ من

الأخرس على التعليم ونحوه وما يحرم فعله فالشرع يمنع من تسليمه كالاستئجار على قلع سن سليمة أو قطع عضو لا يرخس الشرع في قطعه أو استئجار الحائض على كنس المسجد أو المعلم على تعليم السحر أو الفحش أو استئجار زوجة الغير على الأرض دون إذن زوجها أو استئجار المصور على تصوير الحيوانات أو استئجار الصائغ على صيغة الأواني من الذهب والفضة - كل ذلك باطل - الرابع أن لا يكون العمل واجبا على الأجير أو لا يكون بحيث لا تجرى النيابة فيه عن المستأجر فلا يجوز أخذ الأجرة على الجهاد ولا على سائر العبادات التي لا نيابة فيها إذ لا يقع ذلك عن المستأجر ويجوز عن الحج وغسل الميت وحفر القبور ودفن الموتى وحمل الجنازة وفي أخذ الأجرة على إمامة صلاة التراويح وعلى الأذان وعلى التصدي للتدريس وإقراء القرآن خلاف أما الاستئجار على تعليم مسألة بعينها أو تعليم سورة بعينها لشخص معين فصحيح الخامس أن يكون العمل والمنفعة معلوما فالخياط يعرف عمله بالثوب والمعلم يعرف عمله بتعيين السورة ومقدارها وحمل الدواب يعرف بمقدار المحمول وبمقدار المسافة وكل ما يثير خصومة في العادة فلا يجوز إهماله وتفصيل ذلك يطول وإنما ذكرنا هذا القدر ليعرف به جليات الأحكام ويتفطن به لمواقع الاشكال فيسأل فان الاستقصاء شأن المفتي لا شأن العوام

### (العقد الخامس القراض)

وليراع فيه ثلاثة أركان (الركن الأول رأس المال) وشرطه أن يكون نقدا معلوما مسلما إلى العامل فلا يجوز القراض على الفلوس ولا على العروض فان التجارة تضيق فيه ولا يجوز على صرة من الدراهم لان قدر الربح لا يتبين فيه ولو شرط المالك اليد لنفسه لم يجز لان فيه تضيق طريق التجارة (الركن الثاني الربح) وليكن معلوما بالجزئية بأن يشرط له اثلث أو النصف أو ماشاء فلو قال على أن لك من الربح مائة والبقية لم يجز إذ ربما لا يكون الربح أكثر من مائة فلا يجوز تقديره بمقدار معين بل بمقدار شائع (الثالث العمل) الذي على العامل وشرطه أن يكون تجارة غير مضيق عليه بتعيين وتأقيت فلو شرط أن يشتري بالمال ماشية ليطلب نسلها فيتقاسمان النسل أو حنطة فيخبزها ويتقاسمان الربح لم يصح لان القراض مأذون فيه في التجارة وهو البيع والشراء وما يقع من ضرورتهما فقط وهذه حرف أعنى الخبز ورعاية المراثي ولو ضيق عليه وشرط أن لا يشتري إلا من فلان أولا يتجر إلا في الخبز الأحمر أو شرط ما يضيق باب التجارة فسد العقد ثم مهما انعقد فالعامل وكيل فيصرف بالنقطة تصرف الوكلاء ومهما أراد المالك الفسخ فله ذلك فاذا فسخ في حالة والمال كله فيها فقد لم يخف وجه القسمة وان كان عروضاً ولا ربح فيه رد عليه ولم يكن للمالك تكليفه أن يرده إلى النقد لان العقد قد انفسخ وهو لم يلتزم شيأ وإن قال العامل أبيع وأبي المالك فالمتبوع رأى المالك إلا إذا وجد العامل زبونا يظهر بسببه ربح على رأس المال ومهما كان ربح فعلى العامل بيع مقدار رأس المال بجنس رأس المال لا بنقد آخر حتى يتميز الفاضل ربما فيشتركان فيه وليس عليهم بيع الفاضل على رأس المال ومهما كان رأس السنة فعليهم تعرف قيمة المال لأجل الزكاة فاذا كان قد ظهر من الربح شيء فالأفيس ازكاة نصيب العامل على العامل وأنه يملك الربح بالظهور وليس للعامل أن يسافر بمال القراض دون إذن المالك فان فعل صحت تصرفاته ولكنه إذا فعل ضمن الأعيان والأثمان جميعا لأن عدوانه بالنقل يتعدى إلى ثمن المنقول وإن سافر بالاذن جاز ونفقة النقل وحفظ المال على مال القراض كما أن نفقة الوزن والكيل والحمل الذي لا يعتاد التاجر مثله على رأس المال فاما نشر الثوب وطيه والعمل اليسير المعتاد فليس له أن يبذل عليه أجرة وعلى العامل نفقته وسكنائه في البلد وليس عليه أجرة الحائوت ومهما تجرد في السفر لمال القراض فنفقته في السفر على مال القراض فاذا رجع فعليه أن يرد بقايا آلات السفر من المطهرة والسفرة وغيرهما

### (العقد السادس الشركة)

هي أربعة أنواع ثلاثة منها باطلة (الأول شركة المفاوضة) وهو أن يقولوا تفاوضنا لشرك في كل مالنا وعلينا



لعوق عن بلوغ  
درجتهم بعذر  
القصور وعدم  
الاهلية لحام  
حول الحى باذلا  
مجروده في الخدمة  
يشعل بالترحيل  
منع النظر فجاء  
الله على ذلك  
أحسن الجزاء  
وأنا له من جزيل  
العطاء وهكذا  
كان أهل الصفة  
يتعاونون على البر  
والتقوى ويحتمون  
على المصالح الدينية  
ومواساة الإخوان  
بالمال والبدن  
(الباب الخامس  
عشر في خصائص  
أهل الربط  
والصوفية فيما  
يشعرون به  
ويختصون به)  
اعلم أن تأسيس  
هذه الربط من  
زينة هذه الملة  
المهادية الممدية  
ولسكان الربط  
أحوال تميزوا بها  
عن غيرهم من  
الطوائف وهم  
على هدى من  
ربهم قال الله  
تعالى أولئك  
الذين هدى الله

ومالاها ممتازان فهي باطلة (الثاني شركة الابدان) وهو أن يتشارطا الاشتراك في أجرة العمل فهي باطلة  
(الثالث شركة الوجوه) وهو أن يكون لأحدهما حشمة وقول مقبول فيكون من جهته التنفيل ومن جهة  
غيره العمل فهذا أيضا باطل (والرابع الصحيح العقد الرابع المسمى شركة العنان) وهو أن يختلط مالاها  
بحيث يتعذر التمييز بينهما إلا بقسمه ويأذن كل واحد منهما لصاحبه في التصرف ثم حكمهما توزيع الربح  
والخسران على قدر المالكين ولا يجوز أن يغير ذلك بالشرط ثم بالعزل يتمتع التصرف عن المزعول وبالفسدة  
ينفصل الملك عن الملك والصحيح أنه يجوز عقد الشركة على العروض المشتراة ولا يشترط النقد بخلاف القراض  
فهذا القدر من علم الفقه يجب تعلمه على كل مكتسب وإلا اقتحم الحرام من حيث لا يدري وأما معاملة الفصاح  
والخباز والبقال فلا يستغنى عنها المكتسب وغير المكتسب والخلل فيها من ثلاثة وجوه من إهمال شروط البيع  
أو إهمال شروط السلم أو الإلتصاف على المعاطاة إذ العادات جارية بكتبه الخطوط على هؤلاء بمحاجات كل يوم ثم  
الحاسبة في كل مدة ثم التقويم بحسب ما يقع عليه التراضي وذلك مما يرى القضاء بإباحته للحاجة ويحمل تسليمهم  
على إباحة تناول مع انتظار الموضع فيحل أكله ولكن يجب الضمان بأكله وتلزم قيمته يوم الاتلاف فتجتمع  
في الذمة تلك القيم فإذا وقع التراضي على مقدار ما ينبغي أن يلتزم منهم الإبراء المطلق حتى لا تبقى عليه  
عهدة أن تعاقب اليه تفاوت في التقويم فهذا ما يجب العناية به فإن تكليف وزن الثمن لكل حاجة من الحوائج  
في كل يوم وكل ساعة تكليف شدا وكذا تكليف الإيجاب والقبول وتقدير ثمن كل قدر يسير منه فيه  
عسر إذا كثرت كل نوع سهل تقويمه والله الموفق

### (الباب الثالث في بيان العدل واجتناب الظلم في المعاملة)

اعلم أن المعاملة قد تجري على وجه يحكم المفتي بصحتها وانعقادها ولكنها تشتمل على ظلم يتعرض به المعامل  
لسخط الله تعالى إذ ليس كل شيء يقتضي فساد العقد وهذا الظلم يعني به ما استضر به الغير وهو منقسم إلى  
ما يعم ضرره وإلى ما يخص المعامل

### (قسم الأول فيما يعم ضرره وهو أنواع)

(النوع الأول) الاحتكار فبائع الطعام يدخر الطعام ينتظر به غلاء الأسعار وهو ظلم عام وصاحبه مذموم في  
الشرع قال رسول الله ﷺ (١) من احتكر الطعام أربعة أيام يومًا ثم تصدق به لم تكن صدقته كفارة لاحتكاره  
وروى ابن عمر عنه ﷺ (٢) أنه قال من احتكر الطعام أربعة أيام يومًا فقد برىء من الله وبرىء الله منه وقيل  
فكأنما قتل الناس جميعا وعن علي رضي الله عنه من احتكر الطعام أربعة أيام يوما قسا قلبه وعنه أيضا أنه أحرق  
طعام محتكر بالنار وروى في فضل ترك الاحتكار عنه ﷺ (٣) من جاب طعاما فباعه بسعر يومه فكأنما  
تصدق به وفي لفظ آخر فكأنما أعتق رقبة وقيل في قوله تعالى ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم أن  
الاحتكار من الظلم وداخل تحته في الوعيد وعن بعض الساف أنه كان بواسطة لجز سفينة حنطة إلى البصرة  
وكتب إلى وكيله ببيع هذا الطعام يوم يدخل البصرة ولا يؤخره إلى غد فوافق سعة في السعر فقال له التجار لو  
أخرته جمعة ربحت فيه أضعافه فأخره جمعة فربح فيه أمثاله وكتب إلى صاحبه بذلك فكتب إليه صاحب الطعام

### (الباب الثالث في بيان العدل)

(١) حديث من احتكر الطعام أربعة أيام يومًا ثم تصدق به لم تكن صدقته كفارة لاحتكاره أبو منصور الديلمي  
في مسند الفردوس من حديث علي والخطيب في التاريخ من حديث أنس بسندين ضعيفين (٢) حديث ابن عمر  
من احتكر الطعام أربعة أيام فقد برىء من الله وبرىء الله منه أحد والحاكم بسند جيد وقال ابن عدي ليس  
بمحفوظ من حديث ابن عمر (٣) حديث من جاب طعاما فباعه بسعر يومه فكأنما تصدق به وفي لفظ  
آخر فكأنما أعتق رقبة ابن مردويه في التفسير من حديث ابن مسعود بسند ضعيف ما من جالب يجلب



طريق سلفهم ولا يقدح في أصل أمرهم وصحة طريقتهم وهذا القدر الباقي من الأثر واجتماع (٦٧) المتصوفة في الربط وماهيا

الله تعالى لهم من  
الرفق بركة جمعية  
بواطن المشايخ  
الماضين وأثر من  
آثار منحه الحق  
في حثهم وصورة  
الاجتماع في الربط  
الآن على طاعة  
الله والتمس  
بظاهر الآداب  
عكس نور الجمعية  
من بواطن  
الماضين وسلوك  
الخفاف في مناهج  
السلف فهم في  
الربط كجسد  
واحد بقلوب  
متفقة وعرائم  
متحدة ولا يوجد  
هذا في غيرهم  
من الطوائف  
قال الله تعالى في  
وصف المؤمنين  
كانهم بنيان  
مرصوص  
وبعكس ذلك  
وصف الأعداء  
فقال تحسبهم  
جميعا وقلوبهم  
شقي (روى)  
النعمان بن بشير  
قال سمعت  
رسول الله  
صلى الله عليه  
وسلم يقول إنما  
المؤمنون كجسد

يا هذا أنا كنا قنعنا بربح يسير مع سلامة ديننا وإنك قد خالفت وما نحب أن نرخص أعضائنا بذهاب شيء من الدين  
فقد جنيت علينا جناية فإذا أتاك كتابي هذا فخذ المال كله فتصدق به على فقراء البصرة وليتني أنجو من أثم  
الاحتكار كفافا لا على ولا لي \* وأعلم أن النهي مطلق ويتعاق النظر به في الوقت والجانس أما الجنس فيطرد  
النهي في أجناس الأقوات أما ما ليس بقوت ولا هو معين على القوت كالأدوية والعقاقير والوعفران وأمثاله فلا  
يتعدى النهي إليه وإن كان مطبوخا وأما ما يعين على القوت كاللحم والفواكه وما يسد مسددا يفتى عن القوت في بعض  
الأحوال وإن كان لا يمكن المداومة عليه فهذا في محل النظر فمن العلماء من طرد التحريم في السمن والعسل  
والشيرج والجنين والزيت وما يجري مجراه وأما الوقت فيحتمل أيضا طرد النهي في جميع الأوقات وعليه تدل  
الحكاية التي ذكرناها في الطعام الذي صادف بالبصرة سعة في السعر ويحتمل أن يخصص بوقت قلة الأطعمة  
وحاجة الناس إليه حتى يكون في تأخير بيعه ضرر ما فاما إذا اتسعت الأطعمة وكثرت واستغنى الناس عنها ولم  
يرغبوا فيها الا بقيمة قليلة فانتظر صاحب الطعام ذلك ولم ينتظر قحطا فليس في هذا اضرار وإذا كان الزمان  
زمان قحط كان في ادخار العسل والسمن والشيرج وأمثالها اضرار فينبغي أن يقضى بتحريمه ويعول في نفي  
التحريم وإثباته على الضرر فإنه مفهوم قطع من تخصيص الطعام وإذا لم يكن ضرر فلا يخلو احتكار الأقوات  
عن كراهية فإنه ينتظر مبادئ الضرر وهو ارتفاع الأسعار وانتظار مبادئ الضرر من زركا تتظار عين الضرر  
ولكنه دونه وانتظار عين الضرر أيضا هو دون الأضرار فيقدر درجات الأضرار متفاوت درجات الكراهية  
والتحريم بالجملة التجارة في الأقوات بما لا يستحب لانه طلب ربح والأقوات أصول خلقت قواما والربح من  
الزاياف فينبغي أن يطلب الربح فيما خلق من جملة المزاي التي لا ضرورة للخلق إليها ولذلك أوصى بعض التابعين رجلا  
وقال لا تسلم ولدك في بيعتين ولا في صنعتين بيع الطعام وبيع الأكفان فإنه يتمنى الغلاء وموت الناس  
والصنعتان أن يكون جزارا فإياها صنعة تقسى القلب أو صواغا فإنه يزخر الدنيا بالذهب والفضة (النوع الثاني)  
ترويح الزيف من الدرام في ألسنة النقد فهو ظلم إذ يستضر به المعامل أن لم يعرف وأن عرف فسير وجه على غيره  
فكذلك الثالث والرابع ولا يزال يتردد في الأيدي ويعم الضرر ويتسع الفساد ويكون وزر الكل ووباله  
راجعا إليه فإنه هو الذي فتح هذا الباب قال رسول الله ﷺ (١) من سن سنة سيئة فعل بها من بعده كان  
عليه وزرها ومثل وزر من عمل بها لا ينقص من أوزارهم شيئا \* وقال بعضهم اتفاق درهم زيف أشد من سرقة  
مائة درهم لأن السرقة معصية واحدة وقد تمت وانقطعت وانفاق الزيف بدعة أظهرها في الدين وسنة سيئة  
يعمل بها من بعده فيكون عليه وزرها بعد موته إلى مائة سنة أو مائتي سنة إلى أن يفتى ذلك الدرهم ويكون  
عليه ما فسد من أموال الناس بسنته وطوبى لمن إذا مات مات معه ذنوبه والويل الطويل لمن يموت وتبقى  
ذنوبه مائة سنة ومائتي سنة أو أكثر يعذب بها في قبره ويستل عنها إلى آخر انقراضها قال تعالى ونكتب  
ما قدموا وآثارهم أي نكتب أيضا ما أخروه من آثار أعمالهم كما نكتب ما قدموه وفي مثله قوله تعالى ينفأ  
الإنسان يومئذ بما قدم وأخر وإنما آخر آثار أعماله من سنة سيئة عمل بها غيره وليعلم أن في الزيف خمسة أمور  
\* الأول أنه إذا رد عليه شيء منه فينبغي أن يطره في بر بحيث لا تمتد إليه اليد وإياه أن يروجه في بيع آخر وإن  
أفسده بحيث لا يمكن التعامل به جازم الثاني أنه يجب على التاجر تعلم النقد لا يستعصى لنفسه ولكن لئلا يسلم  
إلى مسلم زيفا وهو لا يدري فيكون آثما بتقصيره في تعلم ذلك العلم فلكل عمل علم به يتم اصح المسلمين فيجب  
تحصيله ومثل هذا كان السلف يتعلمون علامات النقد نظر الدينهم لالدنياهم الثالث أنه أن سلم وعرف المعامل  
أنه زيف لم يخرج عن الائتم لانه ليس يأخذه الا ليروجه على غيره ولا يخبره ولولم يعزم على ذلك لكان لا يرغب

طعاما إلى بلد من بلدان المسلمين فيبيعه بسمه يومه إلا كانت منزلته عند الله منزلة الشهيد وللحاكم من حديث  
اليسع بن المغيرة أن الجالب إلى سوقنا كالجاهد في سبيل الله وهو مرسل (١) حديث من سن سنة سيئة  
فعمل بها من بعده كان عليه وزرها ووزر من عمل بها لا ينقص من أوزارهم شيء مسلم من حديث جرير بن

رجل واحد إذا اشتكى عضو من أعضائه اشتكى جسده اجمع وإذا اشتكى مؤمن المؤمنون فالصوفية وظيفتهم اللازمة من



اتفقوا وبمشاهدة  
القلوب تواطئوا  
وانهذيب النفوس  
وتصفية القلوب  
في الرباط رابطوا  
فلا بد لهم من  
التاليف والتودد  
والنصح (روى)  
ابو هريرة عن  
رسول الله صلى  
الله عليه وسلم  
قال المؤمن يالف  
ويؤلف ولاخير  
فيمن لا يؤلف  
ولا يالف  
(واخبرنا) ابو  
زرعة طاهر  
ابن الحافظ ابي  
الفضل المقدسي  
عن ابيه قال ثنا  
ابو القاسم الفضل  
ابن ابي حرب  
قال انا احمد بن  
الحسين الخبير  
قال انا ابو سهل  
ابن زياد النطن  
قال انا الحسين  
ابن مكرم قال انا  
زيد بن هرون  
الواسطي قال ثنا  
محمد بن عمرو عن  
ابي منلة عن  
ابي هريرة قال  
قال رسول الله  
صلى الله عليه  
وسلم الارواح

في اخذه اصلا قائما يتخاص من اثم الضرر الذي يخص معامله فقط . الرابع ان يأخذ لزيف ليعمل بقوله  
عليه السلام (١) رحم الله امرأ سهل البيع سهل الشراء سهل القضاء سهل الاقتضاء فهو داخل في بركة هذا الدعاء ان  
عزم على طرحه في بئر وان كان عازما على ان يروجه في معاملة فهذا ضرره وجه الشيطان عليه في معرض الخير فلا  
يدخل تحت من تساهل في الاقتضاء . الخامس ان الزيف نعتي به مالا نقرة فيه اصلا بل هو بموه او مالا ذهب  
فيه اعني في الدنيا ير اما ما فيه نقرة فان كان مخلوطا بالنحاس وهو نقد البلد فقد اختلف العلماء في المعاملة عليه وجل  
رأينا الرخصة فيه اذا كان ذلك نقد البلد سواء علم مقدار النقرة او لم يعلم وان لم يكن هو نقد البلد لم يجوز الا اذا علم  
قدر النقرة فان كان في ماله قطعة نقرتها ناقصة عن نقد البلد فعليه ان يخبر به معامله وان لا يعامل به الا من  
لا يستحل الترويج في جملة النقد بطريق التلبيس فاما من يستحل ذلك فتسليمه اليه تسليط له على الفساد فهو كبيع  
الغيب عن يعلم انه يتخذ خيرا او ذلك محظور واعانة على الشر ومشاركة فيه وسلوك طريق الحق بمثال هذا في التجارة  
اشد من المواظبة على نوافل العبادات والتخلي لها ولذلك قال بعضهم التاجر الصدوق افضل عند الله من المتعبد  
وقد كان السلف يحتاطون في مثل ذلك حتى روى عن بعض الغزاة في سبيل الله انه قال حملت على فرسي لاقتل علجا  
فقتل فرسي فرجعت ثم دناني العليج لحملت ثانية فقصر فرسي فرجعت ثم حملت الثالثة فنفر مني فرسي وكنت  
لا اعتاد ذلك منه فرجعت حزينا وجلست منكس الرأس منكسر القلب لما فاني من العليج وما ظهري من خلق  
الفرس فوضعت رأسي على عمود القسطاط وفرسي قائم فرأيت في النوم كأن الفرس يخاطبني ويقول لي يا فقه عليك  
أردت أن تأخذ على العليج ثلاث مرات وأنت بالأمس اشتريت لي علقا ودفعت في ثمنه درهما زائفا لا يكون هذا  
أبدا قال فانتبهت فزعا فذهبت إلى العلاف وأبدلت ذلك الدرهم فهذا مثال ما يعم ضرره وليقن عليه أمثاله  
(القسم الثاني ما يخص ضرره المعامل)

فكل ما يستضر به المعامل فهو ظلم وإنما العدل أن لا يضرب بأخيه المسلم والضابط الكل في أن لا يجب لأخيه  
الا ما يجب لنفسه فكل مالو عومل به شق عليه وثقل على قلبه فيذبحي أن لا يعامل غيره به بل ينبغي أن يستوى عنده  
درهمه ودرهم غيره قال بعضهم من باع أخاه شيأ بدرهم وليس يصلح له لو اشتراه نفسه إلا بخمسة دوايق فانه قد  
ترك النصح المأمور به في المعاملة لم يجب لأخيه ما يجب لنفسه هذه جملة ما مانفصيله في أربعة أمور أن لا يثني على  
السلمة بما ليس فيها وان لا يكتن من عيوبها وخفايا صفتها شيأ أصلا رأن لا يكتن في وزنها ومقدارها شيأ وأن  
لا يكتن من سعرها مالو عرفه المعامل لا تمتنع عنه (أما الاول) فهو ترك الثناء فان وصفه للسلعة ان كان بما  
ليس فيها فهو كذب فان قبل المشتري ذلك فهو تلبيس وظلم مع كونه كذبا وان لم يقبل فهو كذب واسقاط مروءة  
اذ الكذب الذي يروج قد لا يقدح في ظاهر المروءة وان أثنى على السلعة بما فيها فهو هذيان وتكلم بكلام لا يعنيه  
وهو محاسب على كل كلمة تصدر منه أنه لم تكلم بها قال الله تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد الا أن يثنى على  
السلعة بما فيها مما لا يعرفه المشتري ما لم يذكره كما يصفه من خفي أخلاق العبيد والجواري والدواب فلا بأس بذكر  
المدح الموجود منه من غير مباغة واطناب وإيكر قصده منه أن يعرفه أخوه المسلم فيرغب فيه وتنقض بسببه  
حاجته ولا ينبغي أن يخاف عليه البتة فانه إن كان كاذبا فقد جاء اليقين الغمور وهي من الكبائر التي تذر الديار بلاقع  
وإن كان صادقا فقد جعل الله تعالى عريضة لا يمانه وقد أساء فيه إذ الدنيا أخس من أن يقصدت ويحبها بذكر اسم الله  
من غير ضرورة وفي الخبر (٢) ويل للتاجر من بلى والله ولا والله وويل للصانع من غد وبعد غد وفي الخبر (٣) اليقين

عبد الله (١) حديث رحم الله امرأ سهل البيع سهل الشراء سهل القضاء سهل الاقتضاء البخاري من حديث  
جابر (٢) حديث ويل للتاجر من بلى والله ولا والله وويل للصانع من غد وبعد غد لم أقف له على أصل وذكر  
صاحب مسند الفردوس من حديث أنس بغير اسناد نحوه (٣) حديث اليقين الكاذبة منفقة للسلعة  
بحققة للبركة متفق عليه من حديث أبي هريرة بلفظ الخلف وهو عند البيهقي بلفظ المصنف



السكاذبة منفقة للسلعة عمدة للبركة وروى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ (١) أنه قال ثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة قتل مستكبر ومنان بعطيته ومنفق سلعته يمينه فإذا كان الثناء على السلعة مع الصدق مكرها من حيث أنه فضول لا يزيد في الرزق فلا يخفى التغليظ في أمر الدين وقد روى عن يونس بن عبيد وكان خزازا أنه طلب منه خز للشراء فأخرج غلامه سقط الخز ونثره ونظر إليه وقال اللهم ارزقنا الجنة فقال لغلامه رده إلى موضعه ولم يبيعه وخاف أن يكون ذلك تعريضا بالشاء على السلعة فثل هؤلاء هم الذين اتجروا في الدنيا ولم يضيعوا دينهم في تجارتهم بل علموا أن ربح الآخرة أولى بالطلب من ربح الدنيا (الثاني) أن يظهر جميع عيوب المبيع خفيها وجلها ولا يكتف منها شيئا فذلك واجب فإن أخفاه كان ظالما غاشيا والغش حرام وكان تاركا للنصح في المعاملة والنصح واجب ومهما أظهر أحسن وجهي الثوب وأخفى الثاني كان غاشيا وكذلك إذا عرض الثياب في المواضع المظلمة وكذلك إذا عرض أحسن فردى الخف أو النعل وأمثاله ويدل على تحريم الغش ما روى أنه مر عليه السلام (٢) برجل يبيع طعاما فأعجبه فأدخل يده فيه فرأى باللائق ما هذا قال أصابته السماء فقال فهل جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس من غشنا فليس منا ويدل على وجوب النصح باظهار العيوب ما روى أن النبي ﷺ (٣) لما بايع جرير على الاسلام ذهب لينصرف ف جذب ثوبه واشترط عليه النصح لكل مسلم فكان جرير إذا قام إلى السلعة يبيها بصري عيوبها ثم خيره وقال ان شئت فخذ وان شئت فترك فقبل له انك إذا فعلت مثل هذا لم ينفذك بيع فقال انا بايعنا رسول الله ﷺ على النصح لكل مسلم وكان واثقه بالاسبع واقفا باع رجلا ناقته بثلاثمائة درهم فنفل واثقه وقد ذهب الرجل بالناقة فسعى وراءه وجعل يصيح يا هذا اشتريتها للحم أو للظفر فقال بل للظفر فقال ان يخفها نقبا قدر أيتها وانها لا تتابع السير فماد فردها فنفقها البائع مائة درهم وقال لو ائله تركك الله أفسدت على يني فقال انا بايعنا رسول الله ﷺ على النصح لكل مسلم وقال سمعت رسول الله ﷺ (٤) يقول لا يحل لأحد يبيع بيعا إلا ان بين آفته ولا يحل لمن يعلم ذلك إلا تبينه فقد فهموا من النصح أن لا يرضى لأخيه إلا ما يرضاه لنفسه ولم يعتقدوا أن ذلك من الفضائل وزيادة المقامات بل اعتقدوا أنه من شروط الاسلام الداخلة تحت بيعتهم وهذا أمر يشق على أكثر الخلق فذلك يختارون النخلة للعبادة والاعتزال عن الناس لأن القيام بحقوق الله مع الخالطة والمعاملة مجاهدة لا يقوم بها إلا الصديقون ولن يتيسر ذلك على العبد إلا بان يعتقد أمرين أحدهما أن تلبسه العيوب وتروججه السلع لا يزيد في رزقه بل يحرقه ويذهب بركته وما يجمعه من مفرقات التلبسات يهلكه الله دفعة واحدة فقد حكى أن واحدا كان له بقرة يحلبها ويخلط بلبنها الماء ويبيعه فجاء سيل ففرق البقرة فقال بعض أولاده ان تلك المياه المتفرقة التي صيبتها في اللبن اجتمعت دفعة واحدة وأخذت البقرة كيف وقد قال ﷺ (٥) البيعان اذا صدقا ونصحا بورك لهما في بيعهما واذا كتما وكذبا نزع بركة بيعهما وفي الحديث (٦) يد الله على الشريكين ما لم يتخاونا فاذا تخاونا رفع يده عنهما فاذا لا يزيد مال من خيانة كالا ينتص من صدقة ومن لا يعرف الزيادة والنقصان الا بالميزان لم يصدق بهذا الحديث ومن عرف أن

(١) حديث أبي هريرة ثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة قاتل مستكبر ومنان بعطيته ومنفق سلعته يمينه مسلم من حديثه إلا أن لم يذكر فيها الا عاتل مستكبر ولها ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم رجل حلف على سلعة لقد أعطى فيها أكثر مما أعطى وهو كاذب ولم من حديث أبي ذر المنان والمسبل ازاره المنفق سلعته بالخلف الكاذب (٢) حديث مربرجل يبيع طعاما فأعجبه فأدخل يده فرأى باللائق ما هذا الحديث مسلم من حديث أبي هريرة (٣) حديث جرير بن عبد الله بايعنا رسول الله ﷺ على النصح لكل مسلم متفق عليه (٤) حديث واثقه لا يحل لأحد يبيع بيعا إلا ان بين ما فيه ولا يحل لمن يعلم ذلك إلا تبينه الحاكم وقال صحيح الاسناد والبيهقي (٥) حديث البيعان اذا صدقا ونصحا بورك لهما في بيعهما الحديث متفق عليه من حديث حكيم بن حزام (٦) حديث يد الله على الشريكين ما لم يتخاونا فاذا تخاونا رفع يده عنهما ابوداود والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح الاسناد

ظهر من أحدهم أثر  
التفرقة نافروه  
لأن التفرقة تظهر  
بظهور النفس  
وظهور النفس من  
تضييع حق الوقت  
فأى وقت ظهرت  
نفس الفقير علموا  
منه خروجه عن  
دائرة الجمعية  
وحكموا عليه  
بتضييع حكم  
الوقت وإهمال  
السياسة وحسن  
الرعاية فيقاد  
بالمنافرة الى دائرة  
الجمعية (أخبرنا)  
شيخنا ضياء الدين  
أبو النجيب عبد  
القاهر السهروردي  
أجازة قال أنا الشيخ  
العالم عصام الدين  
أبو حفص عمر بن  
أحمد بن منصور  
الصفار قال أنا أبو  
بكر أحمد بن خلف  
الشيрази قال أنا  
الشيخ أبو عبد  
الرحمن محمد بن  
الحسين السلي  
قال سمعت محمد بن  
عبد الله يقول  
سمعت رويما يقول  
لا يزال الصوفية  
يخبر ما تنافروا فاذا  
اصطلحوا ما كوا وهذه إشارة من رويم الى حسن تفقد بعضهم أحوال بعض اشفاقا من ظهور النفوس يقول اذا اصطالحوا أورفعوا



اهمال دقيق آدابهم  
وبذلك تظهر  
النفوس وتستولي  
وقد كان عمر بن  
الخطاب رضى الله  
عنه يقول رحم  
الله امرأ أهدى  
الى عيسى  
(وأخبرنا) أبو  
زرعة عن أبيه  
الحافظ المقدسي  
قال أنا أبو عبد  
الله محمد بن عبد  
العزيز الهروي  
قال أنا عبد الرحمن  
ابن أبي شريح قال  
أنا أبو القاسم  
البغوي قال حدثنا  
مصعب بن عبد  
الله الزبيري قال  
حدثني إبراهيم  
ابن سعد عن  
صالح عن ابن  
شهاب ان محمد  
نعمان أخبر بان  
عمر قال في مجلس  
فيه المهاجرون  
والانصار أرايت  
لو ترخست في  
بعض الامور  
ماذا كنتم فاعلين  
قال فسكتنا قال  
فقال ذلك مرتين  
أو ثلاثا أرايت  
لو ترخست في  
بعض الامور ماذا

الدرهم الواحد قد يبارك فيه حتى يكون سببا لسعادة الانسان في الدنيا والدين والآلاف المؤلفة قد ينزع الله  
البركة منها حتى تكون سببا لهلاك مالكها بحيث يتمنى الافلاس منها ويراه أصلح له في بعض احواله فيعرف  
معنى قولنا ان الحيانة لا تزيد في المال والصدقة لا تنقص منه والمعنى الثاني الذي لا بد من اعتقاده ليتم له النصيح  
ويتيسر عليه أن يعلم ان ربح الآخرة وغناها خير من ربح الدنيا وان فوائدها أموال الدنيا تنقضي بانقضاء العمر  
وتبقى مظالمها وأوزارها فكيف يستجيز العاقل أن يستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير والخير كله في سلامة  
الدين قال رسول الله ﷺ (١) لا تزال لاله إلا الله تدفع عن الخلق سخط الله ما لم يؤثروا صفقة دنياهم على  
آخريتهم وفي لفظ آخر ما لم يبالوا ما تنقص من دنياهم بسلامة دينهم فإذا فعلوا ذلك وقالوا لا اله إلا الله قال الله  
تعالى كذبتم لستم بها صادقين وفي حديث آخر (٢) من قال لا اله إلا الله خلاصا دخل الجنة قيل وما خلاصه قال  
أن يحرز عهده بحرم الله وقال أيضا ما آمن بالقرآن من استحل محارمه ومن علم أن هذه الامور قاذحة في ايمانه  
وأن ايمانه رأس ماله في تجارته في الآخرة لم يضرب رأس ماله المدام لا آخره بسبب ربح يفتن به أياما  
معدودة وعن بعض التابعين أنه قال لو دخلت الجامع وهو غاص بأهله وقبيل لي من خير هؤلاء لقلت من  
أصحهم لهم فإذا قالوا هذا قلت هو خيرهم ولو قيل لي من شرهم قلت من أغشهم لهم فإذا قيل هذا قلت هو شرهم  
والغش حرام في البيوع والصنائع جميعا ولا ينبغي أن يتهاون الصانع بعمله على وجه الوطام به غيره لما ارتضاه  
لنفسه بل ينبغي أن يحسن الصنعة ويحكمها ثم يبين عيبها ان كان فيها عيب فذلك يتخلص برسال رجل حذاه بن  
سالم فقال كيف لي أن أسلم في بيع النعال فقال اجعل الوجهين سواء ولا تفضل اليمنى على الاخرى وجود الحشو  
وليكن شيا واحدا تاما وقارب بين الخرز ولا تطبق احدي النعلين على الاخرى ومن هذا الفن ما سئل عنه أحمد  
ابن حنبل رحمه الله من الرغب ببيع لا يقبل قال لا يجوز لمن يبيعه أن يخفيه وانما يحل للرفاء اذا علم أنه يظهره  
أو أنه لا يريد للبيع فان قلت فلا تتم المعاملة مهما وجب على الانسان أن يذكر عيوب المبيع فاقول ليس  
كذلك اذ شرط التاجر أن لا يشتري للبيع إلا الجيد الذي يرضيه لنفسه لو أمسكه ثم يقنع في بيعه بربح يسير  
فيبارك الله له فيه ولا يحتاج الى تلبس وانما تعذر هذا لانهم لا يقنعون بالربح اليسير وليس يسلم الكثير الا  
بتلبس فمن تعود هذا لم يستر المبيع فان وقع في يده معيب نادرا فليذكره وليقنع بقيمته باع ابن سيرين شاة  
فقال للمشتري أبرا اليك من عيب فيها انها تقاب العلف برجلها وباع الحسن بن صالح جارية فقال للمشتري انها  
انخمت مرة عند نادما فهكذا كانت سيرة أهل الدين فمن لا يقدر عليها فليترك المعاملة أو ايوطن نفسه على عذاب  
الآخرة (الثالث) أن لا يكتن في المقدار شيا وذلك بتعديل الميزان والاحتياط فيه وفي السكيل فينبغي أن  
يكيل كما يكتال قال الله تعالى (ويل للمطففين الذين اذا اكتالوا على الناس يستوفون واذا كالوهم أو وزنوهم  
يخسرون) ولا يخص من هذا الا بان يرجع اذا أعطى وينقص اذا أخذ اذ العدل الحقيقي قلما يتصور  
فلاستظهر بظهور الزيادة والنقصان فان من استقصى حقه بكاله يوشك أن يتعداه وكان بعضهم يقول لا اشتري  
الويل من الله بحبة فسكان اذا أخذ نقص نصف حبة واذا أعطى زاد حبة وكان يقول ويل لمن باع بحبة جنة  
عرضها السموات والارض وما أخسر من باع طوبى بويل وانما بالفوافي الاحتراز من هذا وشبهه لانها مظالم  
لا يمكن التوبة منها اذ لا يعرف أصحاب الحبات حتى يجمعهم ويؤدي حقوقهم ولذلك لما اشترى رسول الله ﷺ  
شيا (٣) قال للوزان لما كان وزن ثمن وزن وأرجع ونظر فضيل الى ابنه وهو يغسل دينارا يريد أن يصرفه ويوزيل

(١) حديث لا تزال لاله إلا الله تدفع عن الخلق سخط الله ما لم يؤثروا صفقة دنياهم على آخريتهم الحديث أبو يعلى  
والبيهقي في الشعب من حديث أنس بسند ضعيف وفي رواية للترمذي الحكيم في النوادر حتى اذا نزلوا بالمنزل الذي  
لا يبالون ما تنقص من دينهم اذا سلبت لهم دنياهم الحديث والطبراني في الأوسط نحوه من حديث عائشة وهو ضعيف  
أيضا (٢) حديث من قال لا اله إلا الله خلاصا دخل الجنة قيل وما خلاصها قال تحجزه عما حرم الله الطبراني  
من حديث زيد بن أرقم في معجمه الكبير والوسط باسناد حسن (٣) حديث قال للوزان وزن وأرجع أصحاب



نفس الصوفي  
بغضب وخصومة  
مع بعض الإخوان  
فشرط أخيه أن  
يقابل نفسه بالقلب  
فان النفس إذا  
قوبلت بالقلب  
انحسرت مادة الشر  
وإذا قوبلت النفس  
بالنفس ثارت الفتنة  
وذهبت العصمة  
قال الله تعالى ادفع  
بالي هي أحسن  
فاذا الذي بينك  
وبينه عداوة  
كأنه ولي حميم  
وما يلقاها إلا  
الذين صبروا  
ثم الشيخ أو الخادم  
إذا شكأ إليه فقهر  
من أخيه فله أن  
يعاتب أيهما شاء  
فيقول للمعتدي  
لم تعتدي  
وللمعتدي عليه  
ما الذي أذنبت  
حتى تعتدي عليك  
وسلط عليك  
وهلا قابلت نفسه  
بالقلب رفقا  
بأخيك واعطاء  
للفتوة والصحة  
حقها فكل منهما  
جان وخارج عن  
دائرة الجمعية فيرد

أكحيله وينقيه حتى لا يزيد وزنه بسبب ذلك فقال يابن فملك هذا أفضل من حجتين وعشرين عمرة وقال بعض  
السلف عجبت للتاجر والبائع كيف ينجوزون ويحاف بالهار وينام بالليل وقال سليمان عليه السلام لا يته يابن كما  
تدخل الجنة بين الحجرين كذلك تدخل الخطيئة بين المتبايعين وصلى بعض الصالحين على عثك فقيل له انه كان  
فاسقا فسكت فاعيد عليه فقال كأنك قلت لي كان صاحب ميزانين يدلي باحدهما ويأخذ بالآخر أشار به إلى ان  
فسقه مظلة يندوين الله تعالى وهذا من مظالم العباد والمساحة والعمو فيه أبعد والتشديد في أمر الميزان عظيم  
والخلاص منه يحصل بحبة ونصف حبة وفي قراءة عبد الله بن مسعود رضي الله عنه لا تطغوا في الميزان وأقيموه  
الوزن باللسان ولا تحسروا الميزان أي اسان الميزان فان التقصان والرجحان يظهر بميله وبالجملة كل من ينتصف  
لنفسه من غيره ولو في كلمة ولا ينتصف بمثل ما ينتصف فهو داخل تحت قوله تعالى ويل للمطففين الذين إذا  
اكتالوا على الناس يستوفون الآيات فان تحريم ذلك في المكيل ليس لكونه مكيل بل لكونه أمرا مقصودا ترك  
العدل والنصفة فيه فهو جار في جميع الأعمال فصاحب الميزان في خطر الويل وكل مكلف فهو صاحب موازين في  
أفعاله وأقواله وخطراته قالويل له ان عدل عن العدل ومال عن الاستقامة ولو لا تعذر هذا واستحالته لما ورد  
قوله تعالى وان منكم الاواردها كان على ربك حتما مقضيا فلا ينفك عبد ليس معصوما عن الميل عن الاستقامة  
الا أن درجات الميل تتفاوت تفاوتا عظيما فلذلك تتفاوت مدة مقامهم في النار إلى أوان الخلاص حتى لا يبقى  
بعضهم الا بقدر تحلة القسم ويبقى بعضهم ألقاؤا ألوف سنين فندسأل الله تعالى أن يقر بتمام الاستقامة والعدل فان  
الاشتداد على متن الصراط المستقيم من غير ميل عنه غير مطوع فيه فانه أدق من الشجرة وأحد من السيف ولولا  
لكان المستقيم عليه لا يدر على جواز الصراط الممدود على متن النار الذي من صفته انه أدق من الشجرة وأحد  
من السيف وبقدر الاستقامة على هذا الصراط المستقيم يخف العبد يوم القيامة على الصراط وكل من خلط بالطعام  
ترايا أو غيره ثم كاله فهو من المطففين في الكيل وكل قصاب وزن مع اللحم عظام لم تجر العادة بمثل فهو من المطففين  
في الوزن وقس على هذا سائر التقديرات حتى في الذرع الذي يتعاطاه البراز فانه إذا اشترى أرسل الثوب في وقت  
الذرع ولم يمد مدارا إذا باعه مده في الذرع ليظهر تفاوتا في القدر فكل ذلك من التطفيف المعروض صاحب للويل  
(الرابع) ان يصدق في سعر الوقت ولا يخفى منه شيأ فقد نهى رسول الله ﷺ عن تاتي الركبان (٢) ونهى  
عن النجش أما تاتي الركبان فهو ان يستقبل الرفقة ويتاقى المتاع ويكذب في سعر البلد فقد قال رسول الله ﷺ  
لا تلتقوا الركبان ومن تلقاها فصاحب السلعة بالخيار بعد ان يقدم السوق وهذا الشراء منعقد ولكنه ان ظهر  
كذبه ثبت للبائع الخيار وان كان صادقا في الخيار خلاف لما عارض عموم الخبر مع زوال التاييس ونهى أيضا (٣)  
ان يبيع حاضر الباد وهو ان يقدم البدوى البلد ومعه قوت يريد ان يتسارع الى بيعه فيقول له الحضري اتركه  
عندي حتى أغالي في ثمنه وانتظر ارتفاع سعره وهذا في القوت محرم وفي سائر السلع خلاف والظاهر تحريمه  
لعموم النهي ولانه تأخير للتضييق على الناس على الجملة من غير فائدة للفضولي المضيق ونهى رسول الله ﷺ عن  
النجش وهو ان يتقدم الى البائع بين يدي الراغب المشتري ويطلب السلعة بزيادة وهو لا يريد بها وإنما يريد  
تحريك رغبة المشتري فيها فذا لم تجرموا طاعة مع البائع فهو فعل حرام من صاحبه والبيع منعقد وان جرى  
مواطاة في ثبوت الخيار خلاف والاول اثبات الخيار لانه تقرير بفعل يضاهي التقرير في المصراة وتلقى  
الركبان فهذه المناهي تدل على انه لا يجوز ان يلبس على البائع والمشتري في سعر الوقت ويكنم منه أمرا لو علمه لما

السنن والحاكم من حديث سويد بن قيس قال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم  
(١) حديث الهى عن تاتي الركبان متفق عليه من حديث ابن عباس وأبي هريرة (٢) حديث النهى عن النجش  
متفق عليه من حديث ابن عمر وأبي هريرة (٣) حديث النهى عن بيع الحاضر للبادى متفق عليه من حديث ابن  
عباس وأبي هريرة وأنس

الى الدائرة بالنفار فيعود الى استنفار ولا يملك طريق الاحرار روت عائشة رضي الله عنها قالت كان يقول رسول الله صلى الله عليه



أقدم على العقد ففعل هذا من الغش الحرام المضاد للنصح الواجب فقد حكي عن رجل من التابعين أنه كان بالبصرة وله غلام بالسوس يجهز إليه السكر فكتب إليه غلامه أن قصب السكر قد أصابته آفة في هذه السنة فاشترى السكر قال فاشترى سكرا كثيرا فلما جاء وقته ربح فيه ثلاثين ألفا فانصرف إلى منزله فافكر ليته وقال ربحت ثلاثين ألفا وخسرت نصيب رجل من المسلمين فلما أصبح غدا إلى بائع السكر فدفع إليه ثلاثين ألفا وقال بارك الله لك فيها فقال ومن أين صارت لي فقال أني كسنتك حقيقة الحال وكان السكر قد غلا في ذلك الوقت فقال رحمك الله قد أعلمتني الآن وقد طيبت لك قال فرجع بها إلى منزله وتكرروا به ساهرا وقال ما نصحتك فلعله استحيا مني فتركها لي فبكر إليه من الغد وقال عافاك الله خذ مالك إليك فهو أطيب لقلبي فاخذ منه ثلاثين ألفا فهذه الأخبار في المناهي والحكايات تدل على أنه ليس له أن يغتنم فرصة وينتزم غفلة صاحب المتاع ويخفي من البائع غلاء السعر أو من المشتري تراجع الأسعار فإن فعل ذلك كان ظالما تارك للعدل والنصح للمسلمين ومهما باع مباحة بأن يقول بعث بمقام على أو بما اشتريته فعليه أن يصدق ثم يجب عليه أن يخبر بما حدث بعد العقد من عيب أو نقصان ولو اشترى إلى أجل وجب ذكره ولو اشترى مسامحة عن صديقه أو ولده يجب ذكره لأن المعامل يقول على ما دته في الاستقصاء أنه لا يترك النظر لنفسه فإذا تركه بسبب من الأسباب فيجب إخباره إذا اعتاد فيه على أمانته

### (الباب الرابع في الاحسان في المعاملة)

وقد أمر الله تعالى بالعدل والاحسان جميعا والعدل سبب النجاة فقط وهو يجري من التجارة مجرى رأس المال والاحسان سبب الفوز ونيل السعادة وهو يجري من التجارة مجرى الربح ولا بعده من العقلاء من قنع في معاملات الدنيا برأس ماله فكذا في معاملات الآخرة فلا ينبغي للتدين أن يقتصر على العدل واجتناب الظلم ويدع أبواب الاحسان وقد قال الله وأحسن كما أحسن الله إليك وقال عز وجل إن الله يأمر بالعدل والاحسان وقال سبحانه إن رحمة الله قريب من المحسنين ونعني بالاحسان فعل ما ينفع به المعامل وهو غير واجب عليه ولكنه تفضل منه فإن الواجب يدخل في باب العدل وترك الظلم وقد ذكرناه وتناول رتبة الاحسان بواحد من ستة أمور (الاول) في المغالبة فينبغي أن لا يغبن صاحبه بما لا يتغبن به في المادة فأما أصل المغالبة فأذن فيه لأن البيع للربح ولا يمكن ذلك إلا بغبن ما ولكن يراعى فيه التقريب فإن بذل المشتري زيادة على الربح المعتاد ما لشدة رغبته أو لشدة حاجته في الحال إليه فينبغي أن يتمتع من قبوله فذلك من الاحسان ومهما لم يكن تلبس لم يكن أخذ الزيادة ظلمًا وقد ذهب بعض العلماء إلى أن الغبن بما يريد على الثلث يوجب الخيار ولست نرى ذلك ولكن من الاحسان أن يحيط ذلك الغبن \* يروى أنه كان عند يونس بن عبيد حال مختلفة الاثمان ضرب قيمة كل حلة منها أربع مائة وضرب كل حلة قيمتها مائتان فمر إلى الصلاة وخلف ابن أخيه في الدكان فجاء عرابي وطالب حلة بأربع مائة فعرض عليه من حلل المائتين فاستحسنها ورضيها فاشتراها فمضى بها وهي على يديه فاستقبله يونس فعرف حلتها فقال للعرابي بكم اشتريت فقال بأربع مائة فقال لا تساوى أكثر من مائتين فارجع حتى تردها فقال هذه تساوى في بلدنا خمسمائة وأنا ارتضيها فقال له يونس انصرف فان النصح في الدين خير من الدنيا بما فيها ثم رده إلى الدكان وورد عليه مائتي درهم وخاصم ابن أخيه في ذلك وقاتله وقال أما استحيت أما اتقيت الله ترجع مثل الثمن وتترك النصح للمسلمين فقال والله ما أخذها الا وهو راض بها قال فلم ارضيت له بما ترضاه لنفسك وهذا ان كان فيه اخفاء سعر وتلبس فهو من باب الظلم وقد سبق وفي الحديث (١) غبن المسترسل حرام وكان الزبير بن عدي يقول أدركت ثمانية عشر من الصحابة ما منهم أحد يحسن يشترى لحما بدرهم فغبن مثل هؤلاء المسترسلين ظلم وان كان من غير تلبس فهو من ترك الاحسان وقلنا ينم هذا الابنوع تلبس واخفاء سعر الوقت وانما الاحسان المحض ما نقل عن

### (الباب الرابع في الاحسان في المعاملة)

(١) حديث غبن المسترسل حرام الطبراني من حديث أبي أمامة بسند ضعيف والبيهقي من حديث جابر بسند

مع الاخوان وباطنامع الله تعالى ويرون الله في استغفارهم فلماذا المعنى يقفون في صف النعال على أقدامهم تواسعا وانكساروا سمعت شيخنا يقول للفقير اذا جرى بينه وبين بعض اخوانه وحشة قم واستغفر فيقول الفقير ما أرى باطن صافيا ولا أثر القيام للاستغفار ظاهرا من غير صفاء الباطن فيقول أنت قم فبركة سعيك وقيامك ترزق الصفاء فكان يجد ذلك ويروى أثره عند الفقير وترق القلوب وترفع الوحشة وهذا من خاصية هذه الطائفة لا يبيتون والبواطن منطوية على وحشة ولا يجتمعون للأطعام والبواطن تضمر وحشة ولا يرون الاجتماع ظاهرا في شيء من أمورهم الا بعد الاجتماع بالبواطن وذهاب التفرقة



والشعك فاذا قام الفقير للاستغفار لا يجوز رد استغفاره بحال (روى) عبد الله بن عمر (٧٣) رضى الله عنهما عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال ارحموا  
ترحموا واغفروا  
يفسر لكم  
(والصوفية) في  
تقبيل يد الشيخ  
بعد الاستغفار  
أصل من السنة  
(روى) عبد الله بن  
عمر قال كنت في  
سرية من سرايا  
رسول الله صلى  
الله عليه وسلم  
لخاص الناس  
حيصة فكنت  
فيمن حاص فقلنا  
كيف نصنع وقد  
فررنا من الزحف  
وبؤنا بالغضب ثم  
قلنا لو دخلنا  
المدينة فبئنا فيها  
ثم قلنا لو عرضنا  
أنفسنا على  
رسول الله صلى  
الله عليه وسلم  
كان لنا توبة  
ولا ذهبنا فائتناه  
قبل صلاة الغداة  
نخرج فقال من  
القوم قلنا نحن  
الفرارون قال  
لا بل أنتم  
العارون أما  
فتنكم أنا فتنة  
المسلمين يقال  
عكر الرجل اذا

السرى السقطى انه اشترى كرلوز بستين دينارا وكتب في روزنامه ثلاثة دنانير وبه وكأه رأى أن يرجع على  
العشرة نصف دينار فصار اللوز تسعين فأتاه الدلال وطلب اللوز فقال خذه قال بك فقال بثلاثة وستين فقال  
الدلال وكان من الصالحين فقد صار اللوز بتسعين فقال السرى قد عقدت عقدا لا أحله لست أبيع إلا بثلاثة  
وستين فقال الدلال وأما عقدت بيني وبين الله أن لا أغش مسلما لست آخذ منك إلا بتسعين قال فلا الدلال  
اشترى منه ولا السرى باعه فهذا محض الاحسان من الجانبين فانه مع العلم بحقيقة الحال روى عن محمد بن المنكدر  
انه كان له شقيق ببعضها بخمسة وبعضها بعشرة فباع في غيبته غلامه شقة من الخمسيات بعشرة فلما عرف لم يزل  
يطلب ذلك الاعرابي المشتري طول الهار حتى وجده فقال له ان الغلام قد غلط فباعك ما يساوي خمسة بعشرة  
فقال يا هذا قدر ضيت فقال وان رضيت فانا لا نرضى لك إلا ما نرضاه لانفسنا فاختر احدي ثلاث خصال إما أن  
تأخذ شقة من العشريات بدراهمك وإما أن ترد عليك خمسة وإما أن ترد شقة لنا وتأخذ دراهمك فقال اعطني خمسة  
فرد عليه خمسة وانصرف الاعرابي يسأل ويقول من هذا الشيخ فقيل له هذا محمد بن المنكدر فقال لا إله إلا الله  
الذي نستسقي به في البوادي اذا قحطنا فهذا احسان وأن لا يرجع على العشرة إلا نصفاً أو واحداً على ما جرت به  
العادة في مثل ذلك المتاع في ذلك المكان ومن قنع بربح قليل كثرت معاملاته واستفاد من تكررها ربحا كثيرا  
وبه تظاهر البركة كان على رضى الله عنه يدور في سوق الكوفة بالدرة ويقول معاشر النجار خذوا الحق تسلبوا  
لا تردوا قابل الربح فتعروا كثيره قيل لعبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه ما سبب يسارك قال ثلاث ما رددت  
ربحا قط ولا طاب مني حيوان فأخرت بيعه ولا بعت بنسيئة ويقال انه باع ألف باقة فأربح إلا عقلا باع كل  
عقال بدرهم فربح فيها ألفا وربح من نفقته عليها ايومه ألفا (الثاني) في احتمال الغبن والمشتري ان اشترى طعاما من  
ضعيف أو شيئا من فقير فلا بأس أن يحنمل الغبن ويتساهل ويكون به محسنا وداخلا في قوله عليه السلام رحم  
الله امرأ سهل البيع سهل الشراء فأما اذا اشترى من غني تاجر يطلب الربح زيادة على حاجته فاحتمال الغبن منه ليس  
محمودا بل هو تضيق مال من غير أجر ولا حمد فقد ورد في حديث من طريق أهل البيت (١) المغبون في الشراء  
لا محمود ولا مأجور وكان اياس بن معاوية بن قره قاضي البصرة وكان من عقلاء التابعين يقول لست بخب وخب والخب  
لا يغبنني ولا يغبن ابن سيرين ولكن يغبن الحسن ويغبن أبي يعنى معاوية بن قره والكمال في أن لا يغبن ولا يغبن  
كما وصف بعضهم عمر رضى الله عنه فقال كان أكرم من أن يخدع وأقل من أن يخدع وكان الحسن والحسين  
وغيرهما من خيار الساف يستقصون في الشراء ثم يهبون مع ذلك الجزيل من المال فقبل لبعضهم تستقصي في  
شرائك على اليسير ثم تهب الكثير ولا تبالي فقال ان الواهب يعطى فضله وان المغبون يغبن عقله وقال بعضهم انما  
أغبن عقلى وبصرى فلا أمكن الغابن منه واذا وهبت أعطى لله ولا استكثر منه شيئا (الثالث) في استيفاء الثمن  
وسائر الديون والاحسان فيه مرة بالمساحة وحط البعض ومرة بالامهال والتأخير ومرة بالمساهلة في طلب  
جودة النقد وكل ذلك مندوب اليه ومحث عليه قال النبي ﷺ (٢) رحم الله امرأ سهل البيع سهل الشراء  
سهل القضاء سهل الاقتضاء فايغتم دعاء الرسول ﷺ وقال ﷺ (٣) اسمع يسمع لك وقال  
ﷺ (٤) من أنظر معسرا أو ترك له حاسبه الله حسابا يسيرا وفي لهظ آخر أظله الله تحت ظل عرشه  
يوم لا ظل الا ظله وذكر رسول الله ﷺ (٥) رجلا كان مسرفا على نفسه حوسب فلم يوجد له حسنة

جيد وقال ربا بادل حرام (١) حديث من طريق أهل البيت المغبون لا محمود ولا مأجور الترمذي الحكيم في النوادر  
من رواية عبيد الله بن الحسن عن أبيه عن جده ورواه أبو يعلى من حديث الحسين بن علي يرفعه قال الذهبي هو  
منكر (٢) حديث رحم الله سهل البيع سهل الشراء تقدم في الباب قبله (٣) حديث اسمع يسمع لك الطبراني  
من حديث ابن عباس ورجاله ثقات (٤) حديث من أنظر معسرا أو ترك له حاسبه الله حسابا يسيرا وفي لهظ آخر  
أظله الله تحت ظل يوم لا ظل إلا ظله مسلم باللفظ الثاني من حديث أبي اليسر كعب بن عمرو (٥) حديث ذكر



اليه وقبلت يده  
فهذا رخصة في  
جواز تقبيل  
اليدين ولكن أدب  
الصوفي أنه متى  
وأى نفسه تتورز  
بذلك أو تظهر  
بوصفها أن يمنع  
من ذلك فإن سلم  
من ذلك فلا بأس  
بتقبيل اليدين  
ومما نفتهم  
للاخوان عقيب  
الاستغفار  
لرجوعهم الى  
الآلة بعد  
الوحشية وقدمهم  
من سفر الحجرة  
بالتفرقة الى  
أوطان الجمعية  
فبظهور النفس  
تغربوا وبعثوا  
وبغية النفس  
والاستغفار  
قدموا ورجعوا  
ومن استغفر الى  
أخيه ولم يقبله  
فقد أخطأ فقد  
ورد عن رسول  
الله صلى الله عليه  
وسلم في ذلك  
وعيد روى عنه  
عليه الصلاة  
والسلام أنه قال  
من اعتذر اليه

فقل له هل عملت خيرا قط فقال لا الا انى كنت رجلا أدين الناس فأقول لفتيانى ساعوا المومنين وانظروا  
المعسرين لفظ آخر وتجاوزوا عن المعسر فقال الله تعالى نحن أحق بذلك ملك فتجاوزا عنه وغفر له وقال ﷺ  
(١) من أقرض دينارا الى أجل فله بكل يوم صدقة الى أجله فإذا حل الاجل فانظره بعده فله بكل يوم مثل ذلك  
الدين صدقة وقد كان من السلف من لا يحب أن يقضى غريمه الدين لاجل هذا الخبر حتى يكون كالتصدق  
بجميعه في كل يوم وقال ﷺ (٢) رأيت على باب الجنة مكتوبا الصدقة بعشر أمثالها والقرض بثمان عشرة  
فقل في معناه ان الصدقة تقع في يد المحتاج وغير المحتاج ولا يتحمل ذل الاستقراض الاحتياج ونظر النبي ﷺ  
الى رجل يلزم رجلا بدين (٣) فأومأ الى صاحب الدين بيده أن يضع الشطر ففعل فقال للدينون قم فأعطه  
وكل من باع شيئا وترك ثمنه في الحال ولم يرهق الى طلبه فهو في معنى المقرض وروى أن الحسن البصري  
باع بئله له بأربعمائة درهم فلما استوجب المال قال له المشتري استمع يا أبا سعيد قال قد أسقطت عنك مائة  
قال له فأحسن يا أبا سعيد فقال قد وهبت لك مائة أخرى فقبض من حقه مائتي درهم فقل له يا أبا سعيد هذا  
نصف الثمن فقال هكذا يكون الاحسان وإلا فلا وفي الخبر (٤) خذ حقلك في كفاف وعفاف واف أو غير  
واف يحاسبك الله حسابا يسيرا (الرابع) في توفية الدين ومن الاحسان فيه حسن القضاء وذلك بأن يمشى  
الى صاحب الحق ولا يكلفه أن يمشى اليه يتقاضاه فقد قال ﷺ (٥) خيركم أحسنكم قضاء ومهما قدر  
على قضاء الدين فليبادر اليه ولو قبل وقته وأيسر أجود بما شرط عليه واحسن وإن عجز فليؤد قضاءه مهما قدر  
قال ﷺ (٦) من أدان ديناً وهو ينوي قضاءه وكل الله به ملائكة يحفظونه ويدعون له حتى يقضيه  
وكان جماعة من السلف يستقرضون من غير حاجة لهذا الخبر ومهما كلفه صاحب الحق بكلام خشن فليحتمله  
وليقل له بالالطف اقتداء برسول الله ﷺ اذ جاءه صاحب الدين عند حلول الاجل ولم يكن قد اتفق  
قضاؤه فجعل الرجل يشدد الكلام على رسول الله ﷺ فهم به أصحابه فقال (٧) دعوه فان لصاحب  
الحق مقالا ومهما دار الكلام بين المستقرض والمقرض فالاحسان أن يكون الميل الاكثر للمتوسطين الى من  
عليه الدين فان المقرض يقرض عن غنى والمستقرض يستقرض عن حاجة وكذلك ينبغي أن تكون الاعانة  
للمشتري أكثر فان البائع راغب عن السلعة ينبغي ترويجها والمشتري محتاج اليها هذا هو الاحسن إلا أن  
يتعدى من عليه الدين حده فعند ذلك نصرت في منعه عن تعديه واعانة صاحبه إذ قال ﷺ (٨) انصر

رجلا كان مسرفا على نفسه حوسب فلم يوجد له حسنة فقل له هل عملت خيرا قط فقال لا الا انى كنت رجلا  
أدين الناس فأقول لفتيانى ساعوا المومنين الحديث مسلم من حديث أبي مسعود الانصاري وهو متفق عليه  
بنحوه من حديث حذيفة (١) حديث من أقرض ديناً الى أجل فله بكل يوم صدقة الى أجله فإذا حل الاجل  
فانظره بعده فله بكل يوم مثل ذلك الدين صدقة ابن ماجه من حديث بريدة من أنظره مسرا كان له مثله كل يوم  
صدقة ومن أنظره بعد أجله كان له مثله في كل يوم صدقة وسنده ضعيف ورواه أحمد والحاكم وقال صحيح على  
شرط الشيخين (٢) حديث رأيت على باب الجنة مكتوبا الصدقة بعشر أمثالها والقرض بثمان عشرة ابن ماجه  
من حديث أنس باسناد ضعيف (٣) حديث أوأ الى صاحب الدين بيده وضع الشطر الحديث متفق عليه من  
حديث كعب بن مالك (٤) حديث خذ حقلك في كفاف الحديث ابن ماجه من حديث أبي هريرة باسناد حسن  
دون قوله يحاسبك الله حسابا يسيرا وله ولابن حبان والحاكم وصححه نحوه من حديث ابن عمر وعائشة (٥)  
حديث خيركم أحسنكم قضاء متفق عليه من حديث أبي هريرة (٦) حديث من أدان ديناً وهو ينوي قضاءه  
وكل به ملائكة يحفظونه ويدعون له حتى يقضيه أحد من حديث عائشة مامن عبد كانت له نية في أداء دينه إلا  
كان معه من الله عون وحافظ ورواية له لم يزل معه من الله حارس وفي رواية للطبراني في الأوسط إلا كان معه  
عون من الله عليه حتى يقضيه عنه (٧) حديث دعوه فان لصاحب الحق مقالا متفق عليه من حديث  
أبي هريرة (٨) حديث انصر أخاك ظالما أو مظلوما الحديث متفق عليه من حديث أنس



الاستغفار روى ان  
كعب بن مالك قال  
لنبي صلى الله عليه  
وسلم ان من توبتي  
ان أنخلع من مالي  
كله وأهجر دار  
قومي التي فيها أديت  
الدين فقال له  
النبي عليه الصلاة  
والسلام يحزبك  
من ذلك ذلك  
فصارت سنة  
الصوفية المطالبة  
بالفراقة بعد  
الاستغفار والمناقرة  
وكل قصدهم  
رعاية التألف حتى  
تكون بواطنهم  
على الاجتماع  
كما أن ظواهرهم  
على الاجتماع وهذا  
أمر تفردوا به  
من بين طوائف  
الاسلام ثم شرط  
الفقير الصادق  
إذا سكن الرباط  
وأراد أن يأكل  
من وقفه أو مما  
يطلب لسكانه  
بالدروزة أن يكون  
عنده من الشغل  
بالله مالا يسعه  
الكسب ولا إذا  
كان للبطالة  
والخوض فيما

أخاك ظلما أو مظلوما فقبل كيف تنصره ظلما فتمال منك إياه من الظلم نصرة له (الخامس) أن يقبل من يستقبله  
فانه لا يستقبل إلا متندم مستضر بالبيع ولا ينبغي أن يرضى لنفسه أن يكون سبب استضرار أخيه قال عليه السلام (١)  
من أقال نادما صفقته أقاله الله عثرته يوم القيامة أو كما قال (السادس) أن يقصد في معاملته جماعة من الفقراء  
بالنسيئة وهو في الحال عازم على أن لا يطلوهم إن لم تظهر لهم ميسرة فتد كان في صالح السلف من له دفران  
للحساب أحدهما ترجمته بجولة فيه أساء من لا يعرفه من الضعفاء والفقراء وذلك ان الفقير كان يرى الطعام  
أو الفاكهة فيشتهيه فيقول أحتاج إلى خمسة أرطال مثلامن هذا وليس رمي ثمنه فكان يقول خذوه واقض ثمنه عند  
الميسرة ولم يكن يعد هذا من الخيار بل عد من الخيار من لم يكن يثبت اسمه في الدفتر أصلا ولا يجعله ديننا لكن  
يقول خذ ما تريد فان بسر لك فاقض وإلا فأنت في حل منه وسعة فهد طرق تجارات السلف وقد اندرست  
والقائم به محي لهذه السنة وبالجملة التجارة بحك الرجال وبها يمتحن دين الرجل وروعه ولذلك قيل

لا يفرنك من المر \* قيص رقصه  
أوزار فوق كعب الساق منه رفعه  
أوجبين لاح فيه \* أثر قد قلعه  
ولدى الدرهم فانظر \* غيه أو وروعه

ولذلك قيل إذا أتى على الرجل جيرانه في الحضر وأصحابه في السفر ومعاملوه في الأسواق فلا تشكروا في صلاحه  
وشهد عند عمر رضي الله عنه شاهد فتمال اتقى بمن يعرفك فأناه برجل فأتى عليه خيرا فقال له عمر أنت جاره الأدنى  
الذي يعرف مدخله ومخرجه قال لا فتمال كنت رفيقه في السفر الذي يستدل به على مكارم الاخلاق فقال لا قال  
فعاملة بالدينار والدرهم الذي يستبين به ورع الرجل قال لا قال أظنك رأيته قائما في المسجد يهيمهم بالقرآن  
ينفض رأسه طورا ويرفعه أخرى قال نعم فقال اذهب فليست تعرفه وقال للرجل اذهب فأتى بمن يعرفك  
(الباب الخامس في شفقة التاجر على دينه فيما يخصه ويعم آخرته) \*

ولا ينبغي للتاجر أن يشغله معاشه عن معاده فيكون عمره ضائعا وصفقته خاسرة وما يفوته من الربح في الآخرة  
لا ينبغي به ما ينال في الدنيا فيكون ممن اشترى الحياة الدنيا بالآخرة بل العاقل ينبغي أن يشفق على نفسه وشفقته على  
نفسه بحفظ رأس ماله ورأس ماله دينه وتجارته فيه قال بعض السلف أولى الأشياء بالعاقل أحوجه اليه في العاجل  
وأحوج شئ اليه في العاجل أحده عاقبة في الآجل وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه في وصيته انه لا بد لك من  
نصيبك في الدنيا وأنت إلى نصيبك من الآخرة أحوج فابدا بنصيبك من الآخرة فأنك ستمر على نصيبك  
من الدنيا فتنظمه قال الله تعالى ولا تنس نصيبك من الدنيا أي لا تنس في الدنيا نصيبك منها للآخرة فانها مزرعة  
الآخرة وفيها تكتسب الحسنات وإنما تم شفقة التاجر على دينه بمراعاة سبعة أمور (الأول) حسن النية والعقيدة  
في ابتداء التجارة فلينبها الاستعفاف عن السؤال وكف الطمع عن الناس استغناء بالحلال عنهم واستعانة بما  
يكسبه على الدين وقيا ما بكفاية العيال ليكون من جملة المجاهدين به ولينصو النصح للمسلمين وأن يحب لسائر الخلق  
ما يحب لنفسه ولينوا اتباع طريق العدل والاحسان في معاملته كما ذكرناه ولينوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر  
في كل ما يراه في السوق فاذا أضرم هذه العقائد والنيات كان عاملا في طريق الآخرة فان استفاد ما لا فهو مزيد وان  
خسر في الدنيا ربح في الآخرة (الثاني) أن يقصد القيام في صناعته أو تجارته بفرض من فروض الكفايات فان  
الصناعات والتجارات لو تركت بطلت المعاش وهلك أكثر الخلق فاتنظام أمر الكل بتماون الكل وتكفل كل  
فريق بعمل ولو أقبل كلهم على صنعة واحدة لتعطلت البواقي وهلكوا وعلى هذا حمل بعض الناس قوله عليه السلام

(١) حديث من أقال نادما صفقته أقاله الله عثرته يوم القيامة أبو داود والحاكم من حديث أبي هريرة  
وقال صحيح على شرط مسلم

(الباب الخامس في شفقة التاجر على دينه) \*

لا يعني عنده مجال ولا يقوم بشروط أهل الارادة من الجد والاجتهاد فلا ينبغي له أن يأكل من مال الرباط بل يكتسب ويأكل من



شيخ عالم الطريق  
ينتفع بصحبته  
ويتمدى بهديه  
فيرى الشيخ أن  
يطعمه من مال  
الرباط فلا يكون  
تصرف الشيخ  
الا بصحة بصيرة  
ومن جملة ما يكون  
للشيخ في ذلك من  
المية أن يشغله  
بخدمة الفقراء  
فيكون ما يأكله  
في مقابلة خدمته  
( روى ) عن أبي  
عمر والزجاجي قال  
أقمت عند الجنيد  
مدة فمأراني قط  
الا وأنا مشغول  
بنوع من العبادة  
فما كلني حتى كان  
يوم من الأيام خلا  
الموضع من الجماعة  
فقامت ونزعت  
ثيابي وكفست  
المرضع ونظفته  
ورشته وغسلت  
موضع الطهارة  
فرجع الشيخ  
ورأى على ثراخه  
فدعاني ورحب بي  
وقل أحسنت  
عليك بها ثلاث  
مرات ولا يزال  
مشاخ الصوفية  
يندبون الشباب

(١) اختلاف أمتي رحمة أي اختلاف مهمهم في الصناعات والحرف ومن الصناعات ما هي مهمة ومنها ما يستغنى  
عنها لرجوعها إلى طلب التمتع والتزين في الدنيا فليشتغل بصناعة مهمة ليكون في قيامه بها كافيا عن المسلمين مهما  
في الدين وليجتنب صناعة النقش والصياغة وتشديد البنيان بالحصص وجميع ما تزخر به الدنيا فكل ذلك كرهه  
ذو الدين فأما عمل الملاهي والآلات التي يحرم استعمالها فاجتناب ذلك من قبل ترك الظالم ومن جملة ذلك خياطة  
الخياط القباء من الأبريسم للرجال وصياغة الصائغ مراكب الذهب أو خواتيم الذهب للرجال فكل ذلك من  
المعاصي والأجرة المأخوذة عليه حرام ولذلك أوجبنا الزكاة فيها وإن كان لا نوجب الزكاة في الحل لأنها إذا  
قصدت للرجال فهي محرمة وكونها مهيأة للنساء لا يلحقها بالحل المباح مالم يقصد ذلك بها فيكتسب حكمها من  
القصد وقد ذكرنا أن بيع الطعام وبيع الأكفان مكروه لأنه يوجب انتظار موت الناس وحاجتهم بغلاء السعر  
ويكره أن يكون جزارا لما فيه من مساواة القلب وأن يكون حجاما أو كناسا لما فيه من مخامرة النجاسة وكذا الداغ  
وما في معناه وكره ابن سيرين الدلالة وكره قتادة أجرة الدلال ولعل السبب فيه قلة استغناء الدلال عن الكذب  
والافراط في الثناء على السلعة لترويجها ولأن العمل فيه لا يتقدر فتمد يعل وقد يكثر ولا ينظر في مقدار الأجرة  
إلى عمله بل إلى قدر قيمة الثوب هذا هو العادة وهو ظلم بل ينبغي أن ينظر إلى قدر التعب وكرهوا شراء الحيوان  
للتجارة لأن المشتري يكره قضاء الله فيه وهو الموت الذي يصده لالحالة وحلوله وقيل بيع الحيوان واشترائه موتان  
وكرهوا الصرف لأن الاحتراز فيه عن دقائق الربا عسير ولأنه طلب لدقائق الصفات فيما لا يقصد أعيانها وإنما  
يقصد رواجها وقلبا يتم للصير في ربح الابعاد جملة معاملته بدقائق النقد فقلما يسلم الصير في وإن احتاط ويكره  
للصير في وغيره كسر الصحيح والدنانير (٢) الاعتد الشك في جودته أو عند ضرورة قال أحمد بن حنبل رحمه الله  
ورد نهى عن رسول الله ﷺ وعن أصحابه في الصياغة من الصحاح وأنا أكره الكسر وقال يشتري بالدنانير  
دراهم ثم يشتري بالدراهم ذهبا ويصوغه واستحبوا تجارة البز قال سعيد بن المسيب ما من تجارة أحب إلى من البز  
مالم يكن فيها أيمان وقد روى (٣) خير تجارة تمكم البز وخير صناعتكم الخرز وفي حديث آخر (٤) لو اتجر أهل  
الجنة لا تجروا في البز ولو اتجر أهل النار لا تجروا في الصرف وقد كان غالب أعمال الأخيار من السلف عشر صنائع  
الخرز والتجارة والحل والخياطة والحذور والقصارة وعمل الخفاف وعمل الحديد وعمل المغازل ومعالجة صيد  
البر والبحر والوراقة قال عبد الوهاب الوراق قال لي أحمد بن حنبل ما صنعتك قلت الوراقة قال كسب طيب ولو  
كنت صانعا بيدي لصنعت صنعتك ثم قال لي لا تمكث إلا بواسطة واستبق الخواشي وظهور الأجزاء وأربعة  
من الصناعات موصوهم عند الناس بضعف الرأي الحماكة والقطانون والمغازليون والمعلمون ولعل ذلك لأن أكثر  
مخالطتهم مع النساء والصبيان ومخالطة ضعفاء العقول تضعف العقل كما أن مخالطة العقلاء تزيد في العقل وعن  
مجاهد أن سرير عليها السلام مرت في طلبها لعيسى عليه السلام بحاكة فطلبت الطريق فأرشدوها غير الطريق

فقلت اللهم انزع البركة من كسبهم وأمتهم فقراء وحقرهم في أعين الناس فاستجيب دعاؤها وكره السلف  
أخذ الأجرة على كل ما هو من قبيل العبادات وفروض الكفایات كغسل الموتى ودفنهم وكذا الأذان  
وصلاة التراويح وإن حكم بصحة الاستتجار عليه وكذا تعليم القرآن وتعليم علم الشرع فإن هذه أعمال  
حقما أن يتجر فيها الآخرة وأخذ الأجرة عليها استبدال بالدنيا عن الآخرة ولا يستحب ذلك ( الثالث )  
(١) حديث اختلاف أمتي رحمة تقدم في العلم (٢) حديث النهي عن كسر الدينار والدرهم أبو داود والنسائي  
وابن ماجه والحاكم من رواية علقمة بن عبد الله عن أبيه قال نهى رسول الله ﷺ أن تكسر سكة المسلمين  
الجزئة بينهم إلا من بأس زاد الحاكم أن يكسر الدرهم فيجعل فضة ويكسر الدينار فيجعل ذهبا وضعفه ابن  
حبان (٣) حديث خير تجارة تمكم البز وخير صناعتكم الخرز لم أقف له على إسناد وذكره صاحب الفردوس  
من حديث علي بن أبي طالب (٤) حديث لو اتجر أهل الجنة لا تجروا في البز ولو اتجر أهل النار لا تجروا في الصرف  
أو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي سعيد بسند ضعيف وروى أبو يعلى والعقيلي في



لبني عبد لدار  
وبهذا يقتدى  
مشايخ الصوفية  
في تفريق الخدم  
على الفقراء ولا  
يعذر في ترك نوع  
من الخدمة إلا  
كامل الشغل  
بوقته ولا نغنى  
بكامل الشغل  
شغل الجوارح  
ولكن نغنى به  
دوام الرعاية  
والمحاسبة  
والشغل بالقلب  
والقلب وقتا  
وبالقلب دون  
الفالب وقتا وقد  
الزيادة من نقصان  
فان قيام الفقير  
بحقوق الوقت  
شغل تام وبذلك  
يؤدي شكر  
ونعمة الفراغ  
نعمة الكفاية  
وفي البطالة  
كفران نعمة  
الفراغ والكفاية  
(أخبرنا) شيخنا  
ضياء الدين  
أبو النجيب عبد  
الفاهر إجازة قال  
أنا عمر بن أحمد بن  
منصور قال أما  
أحمد بن خلف  
قال أما الشيخ أبو

أن لا يمنعه سوق الدنيا عن سوق الآخرة وأسواق الآخرة المساجد قال الله تعالى (رجال لا تلهمهم تجارة ولا بيع  
عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة) وقال الله تعالى (في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه) فينبغي  
أن يجعل أول النهار إلى وقت دخول السوق لآخرته فيلازم المسجد ويواظب على الأوراد كان عمر رضي الله  
عنه يقول للتجار اجعلوا أول نهاركم لآخرتكم وما بعده الدنيا كم وكان السلف يعملون أول النهار وآخره  
الآخرة والوسط للتجارة ولم يكن يبيع الهريسة والرؤس بكرة إلا الصبيان وأهل الذمة لانهم كانوا في  
المساجد بعد وفي الخبر (١) ان الملائكة اذا صعدت بصحيفة العبد وفيها في أول النهار وفي آخره ذكر الله وخير  
كفر الله عنه ما بينهما من سوء الاعمال وفي الخبر (٢) تلتقي ملائكة الليل والنهار عند طلوع الفجر وعند صلاة  
العصر فيقول الله تعالى وهو أعلم بهم كيف تركتم عبادي فيقولون تركناهم وهم يصلون وجئناهم وهم يصلون فيقول  
الله سبحانه وتعالى أشهدكم أني قد غفرت لهم ثم مهم ما سمع الأذان في وسط النهار للاولى والعصر فينبغي أن لا يعرج  
على شغل وينزعج عن مكانه ويدع كل ما كان فيه فما يقوته من فضيلة التكبير الأولى مع الامام في أول الوقت  
لا توازيها الدنيا بما فيها وهما لم يحضر الجماعة عصي عند بعض العلماء وقد كان السلف يقتدرون عند الأذان  
ويخلون الأسواق للصبيان وأهل الذمة وكأوا يستأجرون بالقرار يربط لحفظ الحوانيت في أوقات الصلوات  
وكان ذلك معيشة لهم وقد جاء في تفسير قوله تعالى (لا تلهمهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله) انهم كانوا حدادين  
وخرازين فكان أحدهم اذا رفع المطرقة أو غرز الأشقي فسمع الأذان لم يخرج الأشقي من المغرز ولم يوقع  
المطرقة ورعى بها وقام إلى الصلاة (الرابعة) أن لا يقتصر على هذا بل يلزم ذكر الله سبحانه في السوق  
ويشتغل بالتهليل والتسبيح فذكر الله في السوق بين الغافلين أفضل قال ﷺ ذاكر الله في الغافلين كالمقاتل  
خاف الغارين وكالحى بين الاموات وفي لفظ آخر كالشجرة الخضراء بين الهشيم وقال ﷺ (٣) من دخل  
السوق فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل  
شئ قدير كتب الله له ألف ألف حسنة وكان ابن عمر وسالم بن عبد الله ومحمد بن واسع وغيرهم يدخلون السوق  
قاصدين لنيل فضيلة هذا الذكر وقال الحسن ذكر الله في السوق يحيى يوم القيامة له ضوء كضوء القمر وبرهان  
كبرهان الشمس ومن استغفر الله في السوق غفر الله له بعدد أهلها وكان عمر رضي الله عنه اذا دخل السوق قال  
اللهم انى أعوذ بك من الكفر والفسوق ومن شر ما أحاطت به السوق اللهم انى أعوذ بك من يمين فاجرة وصفقة  
خاسرة وقال أبو جعفر الفرغانى كنا يوما عند الجنيد فجرى ذكر ناس يجلسون في المساجد ويتشبهون بالصوفية  
ويتصرفون عما يجب عليهم من حق الجلوس ويعيبون من يدخل السوق فقال الجنيد كم ممن هو في السوق حكمه  
أن يدخل المسجد ويأخذ باذن بعض من فيه فيخرجه ويجلس مكانه ولم يلا عرف رجلا يدخل السوق ورده  
كل يوم ثلاثمائة ركعة وثلاثون ألف تسبيحة قال فسق إلى وهى أنه يعنى نفسه فهكذا كانت تجارة من يتجر  
لطلب الكفاية لا للتنعم في الدنيا فاذ من يطلب الدنيا للاستعانة بها على الآخرة كيف يدع ربح الآخرة والسوق  
والمسجد والبيت له حكم واحد وإنما النجاة بالقوى قال ﷺ (٤) اتق الله حيث كنت فوظيفة التقوى  
لا تنقطع عن المتجردين للدين كيفما تقابل بهم الأحوال وبه تكون حياتهم وعيشهم إذ فيه يرون تجارتهم  
وربهم وقد قيل من أحب الآخرة عاش ومن أحب الدنيا طاش واللاحق يغدو ويروح في لاش والعاقل عن

الضعفاء الشطر الأول من حديث أبى بكر الصديق (١) حديث ان الملائكة اذا صعدت بصحيفة العبد في  
أول النهار وآخره ذكر وخير كفر الله ما بينهما من سوء الاعمال أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف بمعناه  
(٢) حديث يلتقي ملائكة الليل وملائكة النهار عند طلوع الفجر وعند صلاة العصر فيقول الله وهو أعلم  
كيف تركتم عبادي الحديث متفق عليه من حديث أبى هريرة يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار  
ويجتهدون في صلاة الغداة وصلاة العصر الحديث (٣) حديث من دخل السوق فقال لا إله إلا الله وحده  
لا شريك له الحديث تقدم في الأذكار (٤) حديث اتق الله حيثما كنت الترمذى من حديث أبى ذر وصححه



الرباط ولا يعذر  
الهاب هذا في  
شرط طريق  
الفسحوم على  
الاطلاق فأما من  
حيث فتوى  
الشرع فإن كان  
شرط الوقف على  
المتصوفة وعلى  
من تزييا يرى  
المتصوفة ولبس  
خرقةهم فيجوز  
أكل ذلك لهم  
على الاطلاق  
فتوى وفي ذلك  
القناعة بالرخصة  
دون العزيمة التي  
هي شغل أهل  
الارادة وان كان  
شرط الوقف على  
من يسلك طريق  
الصوفية عملا  
وحالا فلا يجوز  
أكله لأهل  
البطالات  
الراكنين إلى  
تضييع الاوقات  
وطريق أهل  
الارادة عند  
مشايخ الصوفية  
مشهورة (أخبرنا)  
الشيخ الثقة أبو  
الفتح قال أنا أبو  
الفضل حميد قال  
أنا الحافظ أبو نعيم  
قال حدثنا أبو

عيوب نفسه فتأثر (الخامس) أن لا يكون شديد الحرص على السوق والتجارة وذلك بأن يكون أول داخل  
وأخر خارج وبأن يركب البحر في التجارة فهما مكروهاً يقال ان من ركب البحر فقد استنص في طلب الرزق  
وفي الخبر (١) لا يركب البحر إلا بجمع أو عمرة وغزو وكان عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما يقول لا  
تكن أول داخل في السوق ولا آخر خارج منها فإن بها باض الشيطان وفرخ روى عن معاذ بن جبل وعبد الله  
ابن عمر أن إبليس يقول لولده زلنور سر بكتائبك فأت أسواق الأسواق زين لهم الكذب والخلف والحدبة  
والمكرو والحياة وكن مع أول داخل وآخر خارج منها وفي الخبر (٢) شر البقاع الأسواق وشر أهلها أولهم  
دخولاً وآخرهم خروجاً وتام هذا الاحتراز أن يراقب وقت كفايته فإذا حصل كفايته وقته انصرف واشتغل  
بتجارة الآخرة هكذا كان صالحوا السلف فقد كان منهم من إذا ربح دانقاً انصرف قناعة به وكان حماد بن سلية  
يبيع الخبز في سبط بين يديه فكان إذا ربح حبتين رفع سبطه وانصرف وقال إبراهيم بن بشار قلت لأبراهيم بن آدم  
رحم الله أمر اليوم أعمل في الطين فقال يا ابن بشار إنك طالب ومطلوب يطالبك من لا تفوته وتطلب مائة كفيته  
أما رأيت حريصاً محروماً وضعيفاً مرزوقاً فقلت ان لي دانقاً عند البقال فقال عز على بك تملك دانقاً وتطلب العمل  
وقد كان فيهم من ينصرف بعد الظهر ومنهم بعد العصر ومنهم من لا يعمل في الأسبوع إلا يوماً أو يومين وكانوا  
يكتفون به (السادس) أن لا يقتصر على اجتناب الحرام بل يتقى مواقع الشبهات ومظان الرب ولا ينظر إلى  
الفتاوى بل يستفتي قلبه فإذا وجد فيه حرازة اجتنبه وإذا حمل اليه سلعة رآه أمرها سأل عنها حتى يعرف ولا  
أكل الشبهة وقد حمل إلى رسول الله ﷺ (٣) ابن فقال من أين لكم هذا فقالوا من الشاة فقال ومن أين لكم  
هذه الشاة فقيل من موضع كذا فشرب منه ثم قال إنا معاشر الأنبياء أمرنا أن لا نأكل إلا طيباً ولا نعمل إلا صالحاً  
وقال أن الله تعالى (٤) أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال (يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم)  
فسأل النبي ﷺ عن أصل الشيء وأصل أصله ولم يزد أن ما رواه ذلك يتعذر وسلبين في كتاب الحلال والحرام  
موضع وجوب هذا السؤال فإنه كان عليه السلام (٥) لا يسأل عن كل ما يحمل اليه وإنما الواجب أن ينظر التاجر  
إلى من يعامله فكل منسوب إلى ظلم أو خيانة أو سرقة أو ربا فلا يعامله وكذا الأجناد والظلمة لا يعاملهم البتة ولا  
يعامل أصحابهم وأعوانهم لأنه معين بذلك على الظلم وحكي عن رجل أنه تولى عمارة سور لشجر من الثغور قال  
فوقع في نفسي من ذلك شيء وإن كان ذلك العمل من الخيرات بل من فرائض الإسلام ولكن كان الأمير الذي  
تولى في محله من الظلمة قال فسألت سفيان رضي الله عنه فقال لا تكن عوناً لهم على قليل ولا كثير فقلت هذا سور  
في سبيل الله للمسلمين فقال نعم ولكن أقل ما يدخل عليك أن تحب بقاءهم ليو فرك أجرك فتكون قد أحيت  
بقاء من يعصى الله وقد جاء في الخبر (٦) من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه وفي الحديث

(١) حديث لا تترك البحر إلا لحجة أو عمرة أو غزو أبو داود من حديث عبد الله بن عمرو وقيل أنه منقطع  
(٢) حديث شر البقاع الأسواق وشر أهلها أولهم دخولاً وآخرهم خروجاً تقدم صدر الحديث في الباب السادس  
من العلم وروى أبو نعيم في كتاب حرمة المساجد من حديث ابن عباس أبغض البقاع إلى الله الأسواق وأبغض  
أهلها إلى الله أولهم دخولاً وآخرهم خروجاً (٣) حديث سؤاله عن اللبن والشاة وقوله إنا معاشر الأنبياء أمرنا  
أن لا نأكل إلا طيباً ولا نعمل إلا صالحاً الطبراني من حديث أم عبد الله أخت شداد بن أوس بسند ضعيف  
(٤) حديث أن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين الحديث مسلم من حديث أبي هريرة (٥) حديث كان لا يسأل  
عن كل ما يحمل اليه أحمد من حديث جابر أن رسول الله ﷺ وأصحابه مروا بامرأة فذبحت لهم شاة الحديث  
فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم لقمة فلم يستطيع أن يسفيها فقال هذه شاة ذبحت بغير إذن أهلها الحديث  
وله من حديث أبي هريرة كان إذا أتى بطعام من غير أهله سأل عنه الحديث وإسنادهما جيد وفي هذا أنه  
كان لا يسأل عما أتى به من عند أهله والله أعلم (٦) حديث من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله



بِسْمِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ الْخَزَاعِيُّ قَالَ (٧٩) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْوَلِيدِ عَنْ

أَبِي سُلَيْمَانَ اللَّيْثِي  
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ  
الْحَدَرِيِّ عَنْ  
النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ  
قَالَ مَثَلُ الْمُؤْمِنِ  
كَمَثَلِ الْفَرَسِ فِي  
أَخِيَّتِهِ يَجُولُ  
وَيَرْجِعُ إِلَى أَخِيَّتِهِ  
وَأَنَّ الْمُؤْمِنَ يَسِيرُ  
ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى  
الْإِيمَانِ فَأُطْعِمُوا  
طَعَامَكُمْ الْإِتْقَانَ  
وَأُولُوا مَعْرُوفَكُمْ  
الْمُؤْمِنِينَ

(الباب السادس)  
عشر في ذكر  
اختلاف أحوال  
مشايخهم في  
السفر والمقام  
اختلاف أحوال  
مشايخ الصوفية  
فمنهم من سافر  
في بدايته وأقام في  
نهايته ومنهم من  
أقام في بدايته  
وسافر في نهايته  
ومنهم من أقام ولم  
يسافر ومنهم من  
استدام السفر  
ولم يؤثر الإقامة  
ونشرح حال كل  
واحد منهم  
ومقصده فيها رام  
فأما الذي سافر  
في بدايته وأقام  
في نهايته فمقصده

(١) أَنَّ اللَّهَ لِيَغْضَبَ إِذَا مَدَحَ الْفَاسِقَ وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ (٢) مِنْ أَكْرَمِ قَاسِقَاتِ أَهْلِ هَدْمِ الْإِسْلَامِ وَدَخَلَ  
سَفِيَانُ عَلَى الْمُهْدِيِّ وَبَيَّدهُ دَرَجَ أَيْبَضَ فَقَالَ يَا سَفِيَانُ أَعْطَانِي الدَّوَاءَ حَتَّى أَكْتُبَ فَقَالَ أَخْبِرْنِي أَيُّ شَيْءٍ نَكْتُبُ  
فَإِنْ كَانَ حَقًّا أَعْطَيْتُكَ وَطَلَبَ بِهَذَا الْأَمْرَاءِ مِنْ بَعْضِ الْعُلَمَاءِ الْمُحِبِّينَ عِنْدَهُ أَنْ يَنْأُوْلَهُ طِينًا لِيَخْتِمَ بِهِ  
الْكِتَابَ فَقَالَ نَارِي الْكِتَابَ أَوْ لَاحِقِي أَنْظِرْ مَا فِيهِ فَهَكَذَا كَانُوا يَحْتَرِزُونَ عَنْ مَعَارَنَةِ الظُّلْمَةِ وَمَعَامَلَتِهِمْ أَشَدَّ  
أَنْوَاعِ الْإِعَانَةِ فَيَنْبَغِي أَنْ يَجْتَنِبَهَا ذُوو الدِّينِ مَا وَجَدُوا إِلَيْهِ سَبِيلًا وَبِالْجُمْلَةِ فَيَنْبَغِي أَنْ يَقْسِمَ النَّاسُ عِنْدَهُ إِلَى مَنْ  
يَمَامِلُ وَمَنْ لَا يَمَامِلُ وَلَيْسَ مَنْ يَمَامِلُهُ أَقْلٌ مِنْ لَا يَمَامِلُهُ فِي هَذَا الزَّمَانِ قَالَ بَعْضُهُمْ أَنِّي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ كَانَ  
الرَّجُلُ يَدْخُلُ السُّوقَ وَيَقُولُ مَنْ تَرَوْنَ لِي أَنْ أَعَامِلَ مِنَ النَّاسِ فَيَقَالُ لَهُ عَامِلٌ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ أَنَّى زَمَانٌ آخِرُ  
كَانُوا يَقُولُونَ عَامِلٌ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا فُلَانًا وَفُلَانًا ثُمَّ أَنَّى زَمَانٌ آخِرُ فَكَانَ يُقَالُ لَا تَعَامِلْ أَحَدًا إِلَّا فُلَانًا وَفُلَانًا وَخَشِيَ  
أَنْ يَأْتِيَ زَمَانٌ يَذْهَبُ هَذَا أَيْضًا وَكَانَ قَدْ كَانَ الَّذِي كَانَ يَحْذَرُ أَنْ يَكُونَ لِإِنَّا وَلِإِنَّا لِيَهْوَ (السَّابِقُ)  
يَنْبَغِي أَنْ يَرَأَى جَمِيعَ بَحَارِي مَعَامَلَتِهِ مَعَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْ مَعَامِلِهِ فَانْهَ مَرَأَقِبَ وَمَحَاسِبَ فَلْيَعِدَّ الْجَوَابَ لِيَوْمِ  
الْحِسَابِ وَالْعِقَابِ فِي كُلِّ فِعْلَةٍ وَقَوْلَةٍ أَنَّهُ لَمْ أَقْدَمَ عَلَيْهَا وَلَا جَلَّ مَا ذَا فَنَاهُ يَقَالُ أَنَّهُ يَوْفَى التَّاجِرَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ كُلِّ  
رَجُلٍ كَانَ بَاعَهُ شَيْئًا وَقَفَّهَ وَيَحَاسِبُ عَنْ كُلِّ وَاحِدٍ مَحَاسِبَةً عَلَى عِدَدٍ مِنْ عَامِلِهِ قَالَ بَعْضُهُمْ رَأَيْتُ بَعْضَ التَّجَارِ فِي  
النُّومِ فَقُلْتُ مَاذَا فَعَلَ اللَّهُ بِكَ فَقَالَ نَشَرَ عَلَى خَمْسِينَ أَلْفَ صَحِيفَةٍ فَقُلْتُ هَذِهِ كُلُّهَا ذُنُوبُ فَقَالَ هَذِهِ مَعَامَلَاتُ النَّاسِ  
بَعْدَ كُلِّ إِنْسَانٍ عَامِلَتُهُ فِي الدُّنْيَا لِكُلِّ إِنْسَانٍ صَحِيفَةٌ مَفْرُودَةٌ فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَهُ مِنْ أَوَّلِ مَعَامَلَتِهِ إِلَى آخِرِهَا فَمَا هَذَا مَا عَلَى  
الْمَكْتَسَبِ فِي عَمَلِهِ مِنَ الْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَالشَّفَقَةِ عَلَى الدِّينِ فَإِنْ اقْتَصَرَ عَلَى الْعَدْلِ كَانَ مِنَ الصَّالِحِينَ وَإِنْ أَضَافَ  
إِلَيْهِ الْإِحْسَانَ كَانَ مِنَ الْمُقْرَبِينَ وَإِنْ رَاعَى مَعَ ذَلِكَ وَظَائِفَ الدِّينِ كَمَا ذَكَرْتُ فِي الْبَابِ الْخَامِسِ كَانَ مِنَ الصَّدِيقِينَ  
وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ هـ ثُمَّ كِتَابُ آدَابِ الْكَسْبِ وَالْمَعِيشَةِ بِحَمْدِ اللَّهِ وَمِنْهُ

كِتَابُ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ وَهُوَ الْكِتَابُ الرَّابِعُ مِنْ رُبْعِ الْعَادَاتِ مِنْ كِتَابِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ وَصَلَّاهُ ثُمَّ رَكَّبَ صُورَتَهُ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ وَأَتَمَّ اعْتِدَالَ ثُمَّ غَزَاهُ فِي  
أَوَّلِ نَشْوِهِ بِلَبَنِ اسْتِصْفَاءٍ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ سَائِقًا كَالْمَاءِ الزَّلَالِ ثُمَّ حَمَاهُ بِمَا آتَاهُ مِنْ طَيِّبَاتِ الرِّزْقِ عَنْ دَوَاعِي  
الضُّعْفِ وَالْإِنْخِلَالِ ثُمَّ قَبِدَ شَهْوَتَهُ الْمَعَادِيَةَ لَهُ عَنِ السُّطُورِ وَالصِّيَالِ وَقَهَرَهَا بِمَا افْتَرَضَهُ عَلَيْهِ مِنْ طَلَبِ الْقُوَّةِ الْحَلَالِ  
وَهَزَمَ بِكُسْرَاهَا جُنْدَ الشَّيْطَانِ الْمُتَشَمِّرِ لِلْإِضْلَالِ وَلَقَدْ كَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ يَجْرِي الدَّمُ السِّيَالِ فَضَيَّقَ عَلَيْهِ عِزَّةُ  
الْحَلَالِ الْمَجْرَى وَالْمَجَالِ أَذْكَانَ لَا يَبْذُرُهُ إِلَى أَعْمَاقِ الْعُرُوقِ إِلَى الشَّهْوَةِ الْمَائِلَةِ إِلَى الْغَلْبَةِ وَالْإِسْرَافِ فَبَقِيَ لِمَا زَمَتْ  
بِرِمَامِ الْحَلَالِ خَائِبًا خَاسِرًا مَا لَهُ مِنْ نَاصِرٍ وَلَا وَالٍ وَالصَّلَاةُ عَلَى مُحَمَّدٍ هَادِي مِنَ الْإِضْلَالِ وَعَلَى آلِهِ خَيْرٌ آلٍ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا  
كَثِيرًا (أَمَّا بَعْدُ) فَقَدْ قَالَ ﷺ (٣) طَالِبُ الْحَلَالِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ رَوَاهُ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهَذِهِ  
الْفَرِيضَةُ مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الْفَرَائِضِ أَعْصَاهَا عَلَى الْعُقُولِ فَهِيَ وَأَتَقَلَّهَا عَلَى الْجَوَارِحِ فَهِيَ وَلِذَلِكَ أَنْدَرَسَ بِالسُّكْنَةِ

فِي أَرْضِهِ لَمْ أَجِدْهُ مَرْفُوعًا وَإِنَّمَا رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي كِتَابِ الصِّمْتِ مِنْ قَوْلِ الْحَسَنِ وَقَدْ ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ هَكَذَا عَلَى  
الصَّوَابِ فِي آفَاتِ اللِّسَانِ (١) حَدِيثٌ أَنَّ اللَّهَ لِيَغْضَبَ إِذَا مَدَحَ الْفَاسِقَ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي الصِّمْتِ وَابْنُ عَدِي فِي  
الْكَامِلِ وَأَبُو يَعْلَى وَالْبَيْهَقِيُّ فِي الشَّعْبِ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ بِسَنَدٍ ضَعِيفٍ (٢) حَدِيثٌ مِنْ أَكْرَمِ قَاسِقَاتِ أَهْلِ هَدْمِ الْإِسْلَامِ فَقَدْ أَعَانَ  
عَلَى هَدْمِ الْإِسْلَامِ غَرِيبٌ بِهَذَا اللَّفْظِ وَالْمَعْرُوفُ مِنْ وَقَرِّ صَاحِبِ بَدْعَةِ الْحَدِيثِ رَوَاهُ ابْنُ عَدِيٍّ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ  
وَالطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ وَأَبُو نَعِيمٍ فِي الْحَلِيَّةِ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَسْرٍ بِأَسَانِيدٍ ضَعِيفَةٍ قَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ كُلُّهَا مَوْضُوعَةٌ

كِتَابُ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ

(الباب الأول في فضيلة طلب الحلال)

(٣) حَدِيثُ ابْنِ مَسْعُودٍ طَالِبُ الْحَلَالِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ تَقْدِمُ فِي الْوَكَاةِ دُونَ قَوْلِهِ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَالطَّبْرَانِيُّ فِي

بِالسَّفَرِ لِمَعَانِهَا تَعْلَمُ شَيْءٌ مِنْ أَعْلَمَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اطْلُبُوا الْعِلْمَ وَلَوْ بِالصَّيْرِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَوْ سَافَرَ رَجُلٌ مِنَ الشَّامِ إِلَى أَقْصَى الْيَمَنِ فِي كَلِمَةٍ



تدله على هدى ما كان سفره (٨٠) ضائعا . ونقل أن جابر بن عبد الله رحل من المدينة إلى نضر في شهر الحديث بلغه أن النسا

يحدث به عن رسول الله ﷺ وقد قال عليه السلام من خرج من بيته في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع (وقيل) في تفسير قوله تعالى الساتحون انهم طلاب العلم (حدثنا) شيخنا ضياء الدين أبو النجيب السهروردي املأ قال أنا أبو الفتح عبد الملك الهروي قال أنا أبو نصر الترياق قال أنا الجراحي قال أنا أبو العباس المحبري قال أنا أبو عيسى الترمذي قال حدثنا وكيع قال حدثنا أبو داود عن سفيان عن أبي هرون قال كنا نأني أبا سعيد فيقول مرحبا بوصية رسول الله ﷺ ان النبي عليه السلام قال ان الناس لكم تبع وان الرجال يأتونكم من اقطار الارض

علما وعملا وصار غموض عليه سببا لا ندراس عمله اذ ظن الجهال ان الحلال مفقود وان السبيل دون الوصول اليه مسدود وأنه لم يبق من الطيبات الا الماء الفرات والحشيش النابت في الموات وما عداه فقد أخبثته الأيدي العادية وأفسدته المعاملات الفاسدة وإذا تعذرت القناعة بالحشيش من النبات لم يبق وجه سوى الاتساع في المحرمات فرفضوا هذا القطب من الدين أصلا ولم يدركوا بين الأموال فرقا وفصلا وهيئات هيئات فالحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشتهيات ولا تزال هذه الثلاثة مقترنات كيفما تقلبت الحالات ولما كانت هذه بدعة عم في الدين ضررها واستطار في الخلق شررها وجب كشف الغطاء عن فسادها بالارشاد الى مدرك الفرق بين الحلال والحرام والشبهة على وجه التحقيق والبيان ولا يخرجها التضييق عن حيز الامكان ونحن نرضع ذلك في سبعة أبواب (الباب الاول) في فضيلة طلب الحلال ومذمة الحرام ودرجات الحلال والحرام (الباب الثاني) في مراتب الشهيات ومثارها وتمييزها عن الحلال والحرام (الباب الثالث) في البحث والسؤال والهجوم والاهمال ومظانها في الحلال والحرام (الباب الرابع) في كيفية خروج التائب عن المظالم المالية (الباب الخامس) في ادارات السلاطين وصلاتهم وما يحل منها وما يحرم (الباب السادس) في الدخول على السلاطين ومخالطتهم (الباب السابع) في مسائل متفرقة

(الباب الاول في فضيلة الحلال ومذمة الحرام وبيان أصناف الحلال

و درجاته وأصناف الحرام ودرجات الورع فيه)

(فضيلة الحلال ومذمة الحرام)

قال الله تعالى (كلوا من الطيبات واعملوا صالحا) أمر بالاكل من الطيبات قبل العمل وقيل ان المراد به الحلال وقال تعالى (لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل) وقال تعالى (ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما) الآية وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا ان كنتم مؤمنين) ثم قال (فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله) ثم قال (وان تبتم فلكم رؤس أموالكم) ثم قال (ومن عاذ فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) جعل آكل الربا أول الامر مؤذنا بمحاربة الله وفي آخره متعرضا للنار والآيات الواردة في الحلال والحرام لا تحصى وروى ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال طلب الحلال فريضة على كل مسلم ولما قال ﷺ (١) طلب العلم فريضة على كل مسلم قال بعض العلماء أراد به طلب علم الحلال والحرام وجعل المراد بالحديثين واحدا وقال ﷺ (٢) من سعى على عياله من حله فهو كالجاهد في سبيل الله ومن طلب الدنيا حلالا في عفاف كان في درجة الشهداء وقال ﷺ (٣) من أكل الحلال أربعين يوما نور الله قلبه وأجرى ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه وفي رواية زهده الله في الدنيا وروى أن سعدا سأل رسول الله ﷺ (٤) أن يسأل الله تعالى أن يجعله بحاب الدعوة فقال له أطب طعمتك تستجيب دعوتك ولما ذكر ﷺ الحريص على الدنيا قال (٥) رب أشعث أغبر مشرد في الاسفار مطعمه حرام وملبسه حرام وغذي بالحرام يرفع

الآوسط من حديث أنس واجب على كل مسلم واسناده ضعيف (١) حديث طلب العلم فريضة على كل مسلم تقدم في العلم (٢) حديث من سعى على عياله من حله فهو كالجاهد في سبيل الله ومن طلب الدنيا في عفاف كان في درجة الشهداء الطبراني في الآوسط من حديث أبي هريرة من سعى على عياله في سبيل الله ولا يني منصور في مسند الفردوس من طلب مكسبة من باب حلال يكف بها وجهه عن مسئلة الناس وولده وعياله جاء يوم القيامة مع البينين والصادقين واسنادهما ضعيف (٣) حديث من أكل الحلال أربعين يوما نور الله قلبه وأجرى ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه أبو نعيم في الحلية من حديث أبي أيوب من أخص الله أربعين يوما ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه ولا بن عدى نحوه من حديث أبي موسى وقال حديث منكر (٤) حديث أن سعدا سأل النبي ﷺ أن يسأل الله أن يجعله بحاب الدعوة فقال له أطب طعمتك تستجيب دعوتك الطبراني في الآوسط من حديث ابن عباس وفيه من لا أعرفه (٥) حديث رب أشعث مشرد في الاسفار مطعمه حرام وملبسه حرام



يديه فيقول يارب يارب فاني يستجاب لذلك وفي حديث ابن عباس عن النبي ﷺ (١) ان الله ملكا على بيت المقدس ينادي كل ليلة من اكل حراما لم يقبل منه صرف ولا عدل فقبل الصلوات النافلة والعدل الفريضة وقال ﷺ (٢) من اشترى ثوبا بعشرة دراهم وفي ثمنه درهم حرام لم يقبل الله صلواته مادام عليه منه شيء وقال ﷺ (٣) كل لحم نبت من حرام فالنار أولى به وقال ﷺ (٤) من لم يبال من أين اكتسب المال لم يبال الله من أين أدخله النار وقال ﷺ (٥) العبادة عشرة أجزاء تسعة منها في طلب الحلال وروى هذا مرفوعا وموقوفا على بعض الصحابة أيضا وقال ﷺ (٦) من أمسى وانيامن طلب الحلال بات مغفورا له وأصبح والله عنه راض وقال ﷺ (٧) من أصاب مالا من مأمم فوصل به رحما أو تصدق به أو أنفق في سبيل الله جمع الله ذلك جميعا ثم قذفه في النار وقال عليه السلام (٨) خير دينكم الورع وقال ﷺ (٩) من لقي الله ورعا أعطاه الله ثواب الاسلام كله ويروى ان الله تعالى قال في بعض كتبه وأما الورعون فأنا أستحي أن أحاسبهم وقال ﷺ (١٠) درهم من ربا أشد عند الله من ثلاثين زنية في الاسلام وفي حديث أبي هريرة رضى الله عنه (١١) المعدة حوض البدن والعروق اليها واردة فاذا صحت المعدة صدرت العروق بالصحة واذا سقمتم صدرت بالسقم ومثل الطعنة من الدين مثل الاساس من البنيان فاذا ثبتت الاساس وقوى استقام البنيان وارتفع واذا ضعف الاساس واضعج البنيان ووقع وقال الله عز وجل أفن أسس بنيانه على تقوى من الله الآية وفي الحديث (١٢) من اكتسب مالا من حرام فان تصدق به لم يقبل منه وان تركه ورأه كان زاده الى النار وقد ذكرنا جملة من الاخبار في كتاب آداب الكسب تكشف عن فضيلة الكسب الحلال (وأما الآثار) فقد ورد أن الصديق رضى الله عنه

الحديث مسلم من حديث أبي هريرة بالفظ ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر الحديث (١) حديث ابن عباس ان الله ملكا على بيت المقدس ينادي كل ليلة من اكل حراما لم يقبل منه صرف ولا عدل لم أقف له على أصل ولا في منصور الديلي في مسند الفردوس من حديث ابن مسعود من اكل لقمة من حرام لم تقبل منه صلاة أربعين ليلة الحديث وهو منكر (٢) حديث من اشترى ثوبا بعشرة دراهم وفي ثمنه درهم حرام لم يقبل الله صلواته وعليه منه شيء أحمد من حديث ابن عمر بسند ضعيف (٣) حديث كل لحم نبت من الحرام فالنار أولى به الترمذي من حديث كعب بن عجرة وحسنه وقد تقدم (٤) حديث من لم يبال من أين اكتسب المال لم يبال الله عز وجل من أين أدخله النار أبو منصور الديلي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر قال ابن العربي في عارضة الاحوذى شرح الترمذي انه باطل لم يصح ولا يصح (٥) حديث العبادة عشرة أجزاء فتسعة منها في طلب الحلال أبو منصور الديلي من حديث أنس الا انه قال تسعة منها في الصمت والعاشرة كسب اليد من الحلال وهو منكر (٦) حديث من أمسى وانيامن طلب الحلال بات مغفورا له وأصبح والله عنه راض الطبراني في الاوسط من حديث ابن عباس من أمسى كالامن عمل يديه أمسى مغفورا له وفيه ضعف (٧) حديث من أصاب مالا من مأمم فوصل به رحما أو تصدق به أو أنفق في سبيل الله جمع الله ذلك جميعا ثم قذفه في النار أبو داود في المراسيل من رواية القاسم بن بخيمرة مرسل (٨) حديث خير دينكم الورع تقدم في العلم (٩) حديث من لقي الله ورعا أعطاه ثواب الاسلام كله لم أقف له على أصل (١٠) حديث درهم من ربا أشد عند الله من ثلاثين زنية في الاسلام أحمد والدارقطني من حديث عبد الله بن حنظلة وقال ستة وثلاثين ورجاله ثقات وقيل عن حنظلة الزاهد عن كعب مرفوعا للطبراني في الصغير من حديث ابن عباس ثلاثة وثلاثين وسنده ضعيف (١١) حديث أبي هريرة المعدة حوض البدن والعروق اليها واردة الحديث الطبراني في الاوسط والمقبلي في الضعفاء وقال باطل لا أصل له (١٢) حديث من اكتسب مالا من حرام فان تصدق به لم يقبل منه وان تركه ورأه كان زاده الى النار أحمد من حديث ابن مسعود بسند ضعيف وابن حبان من حديث أبي هريرة من جمع مالا من حرام ثم تصدق به لم يكن له فيه أجر وكان اصره عليه

ان الله تعالى أوحى الى أنه من سلك مسلكا في طلب العلم سهلت له طريقا الى الجنة \* ومن جملة مقاصدهم في البداية لقاء المشايخ والاخوان الصادقين فللمريد بقاء كل صادق مزيد وقد ينفعه لحظ الرجال كما ينفعه لفظ الرجال (وقد قيل) من لا ينفكك لحظه لا ينفكك لفظه وهذا القول فيه وجهان أحدهما ان الرجل الصديق يكلم الصادقين بلسان فعله أكثر ما يكلمهم بلسان قوله فاذا نظر الصادق الى نصارىفه في مودته ومصدره وخلوته وجلوته وكلامه وسكوته ينتفع بالنظر اليه فهو نفع اللحظ ومن لا يكون حاله وأفعاله هكذا فللفظه أيضا لا ينفع لانه يتكلم بهواه ونورانية القول



ترياق نافع ينظر  
أحدهم الى الرجل  
الصادق فيستكشف  
بنفوذ بصيرته  
حسن استعداد  
الصادق واستئصاله  
لما وهب الله تعالى  
الخاصة فيقع في  
قلبه حبة الصادق  
من المرادين  
وينظر اليه نظر  
حبة عن بصيرة  
وهم من جنود الله  
تعالى فيكسبون  
بنظرهم أحوالاً  
سنية ويهبون  
آثاراً مرضية  
وماذا ينكر المكر  
من قدرة الله ان الله  
سبحانه وتعالى كما  
جعل في بعض  
الافاعي من الخاصة  
انه اذا نظر  
الى انسان يهلكه  
بنظره ان يجعل  
في نظر بعض  
خواص عباده انه  
اذا نظر الى طالب  
صادق يكسبه  
حالا وحياء وقد  
كان شيخنا  
رحمه الله يطوف  
في مسجد الخيف  
بمنى ويتصفح  
وجوده الناس فقل  
له في ذلك فقال الله

(١) شرب لبن من كسب عبده ثم سأل عبده فقال تكلمت لقوم فأعطوني فأدخل أصابعه وفيه وجعل يقيء حتى  
ظننت أن نفسه ستخرج ثم قال اللهم اني اعتذر اليك عما حمت العروق وخاطت الأمعاء وفي بعض الأخبار أنه  
عليه السلام أخبر بذلك فقال أما علمتم أن الصديق لا يدخل جوفه إلا طيباً وكذلك شرب عمر رضي الله عنه من لبن  
إبل الصدقة غاطفاً أدخل أصبعه وتقيأ وقالت عائشة رضي الله عنها انكم لتغفلون عن أفضل العبادات هو الورع  
وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنه لو صليتم حتى تكونوا كالحنايا وصتمتم حتى تكونوا كالأوتار لم يقبل ذلك منكم  
إلا بورع حاجز وقال ابراهيم بن آدم رحمه الله ما أدرك من أدرك إلا من كان يعقل ما يدخل جوفه وقال  
الفضيل من عرف ما يدخل جوفه كتبته الله صديقاً فانظر عند من تفطر يا مسكين وقيل لابراهيم بن آدم رحمه الله  
لم لا تشرب من ماء زمزم فقال لو كان لي دلو شربت منه وقال سفيان الثوري رضي الله عنه من أنفق من الحرام في  
طاعة الله كان كمن طهر الثوب النجس بالبول واثوب النجس لا يطهره إلا الماء والذنب لا يكفره إلا الحلال  
وقال يحيى بن معاذ الطائفة من خرائق الله إلا أن مفتاحها الدعاء وأسنانه لقم الحلال وقال ابن عباس رضي  
الله عنهما لا يقبل الله صلاة امرئ في جوفه حرام وقال سهل التستري لا يباغ العبد حقيقة الايمان حتى يكون فيه  
أربع خصال أداء الفرائض بالسنة وأكل الحلال بالورع واجتناب النهي من الظاهر والباطن والصبر على ذلك  
الى الموت وقال من أحب أن يكشف آيات الصديقه فلا يأكل إلا حلالاً ولا يعمل إلا في سنة أو ضرورة  
ويقول من أكل الشبهة أربعين يوماً أظلم قلبه وهو تأويل قوله تعالى (كلاب ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون)  
وقال ابن المبارك رد درهم من شبهة أحب الى من أرا تصدق بمائة ألف درهم ومائة ألف ومائة ألف حتى  
باغ الى ستمائة ألف وقال بعض السلف ان العبد يأكل أكلة فينقلب قلبه فينزل كما ينزل الاديم ولا يعود الى حاله  
أبداً وقال سهل رضي الله عنه من أكل الحرام عصت جوارحه شاء أم أبى علم أولم يعلم ومن كانت طعمته حلالاً  
أطاعته جوارحه ووفقت للخير وقال بعض السلف ان أول لقمة يأكلها العبد من حلال يغفر له ما سلف من  
ذنوبه ومن أقام نفسه مقام ذل في طلب الحلال تساقطت عنه ذنوبه كمنساقط ورق الشجرة وروى في آثار  
السلف ان الراعي اذا جاس للناس قال العلماء فقدوا منه ثلاثاً فان كان معتقداً لبذعة فلا تجالسوه فإنه عن  
لسان الشيطان ينطق وان كان سيئ الطامة فعن الهوى ينطق فان لم يكن مكين العقل فإنه يفسد بكلامه أكثر  
ما يصلح فلا تجالسوه وفي الأخبار المشهورة عن علي عليه السلام وغيره ان الدنيا حلالها حساب وحرامها  
عذاب وزاد آخرون وشبهتها عتاب وروى ان بعض الصالحين دفع طعاماً الى بعض الأبدال فلم يأكل  
فسأله عن ذلك فقال نحن لانأكل إلا حلالاً لذلك تستقيم قلوبنا ويدوم حالنا ونكشف الملكوت ونشاهد  
الآخرة ولو أكلنا بما نأكلون ثلاثة أيام لما رجعنا الى شيء من علم اليقين ولذهب الخوف والمشاهدة من  
قلوبنا فقال له الرجل فاني أصوم الدهر وأختم القرآن في كل شهر ثلاثين مرة فقال له البذل هذه الشربة التي  
رايتي شربتها من الليل أحب الى من ثلاثين ختمة في ثمانية ركعة من أعمالك وكانت شربته من ابن ظبية  
وحشية وقد كان بين أحمد بن حنبل ويحيى بن معين محبة طويلة فبهجه أحمد اذ سمعه يقول إني لا أسأل  
أحد شيئاً ولو أظاني الشيطان شيئاً لا كاتبه حتى اعتذر بيحيى وقال كنت أزعج بالدين أما علمت  
ان الأكل من الدين قدده الله تعالى على العمل الصالح فقال كوا من الطيبات واعملوا صالحاً وفي الخبر أنه  
مكتوب في التوراة من لم يبال من أين مطعمه لم يبال الله من أي أبواب النيران أدخله وعن علي رضي الله عنه  
ان لم يأكل بعد قل دماز ونهب الدار طعاماً إلا محتوماً حذراً من الشبهة واجتمع الفضيل بن عياض وابن  
عبينة وابن المبارك عند وهيب بن الورد بمكة فذكروا الرطب فقال وهيب هو من أحب الطعام الى إلا أني  
لا آكله لا خنلاط رطب مكة ببساتين زبيدة وغيرها فقال له ابن المبارك ان نظرت في مثل هذا ضاق عليك  
الخبز قال وما مديته قال أن أول الضياع قد اختلط بالصواب فغشي علي وهيب فقال سفيان قتلت الرجل فقال

(١) حديث ان أبا بكر شرب لبناً من كسب عبده ثم سأله فقال تكلمت لقوم فأعطوني فأدخل أصابعه في فيه



فانما أطلب ذلك . ومن جملة المقاصد في السفر ابتداء قطع المأوقات والانسلاخ من ركون (٨٣) النفس الى معروف ومعلوم

والتعامل على  
النفس بتجرع  
سرارة فرقة  
الآلاف والخلاف  
والاهل والأوطان  
فن صبر على تلك  
المأوقات بحسبها  
عند الله أجرا  
فقد حاز فضلا  
عظيما أخبرنا أبو  
زرعة بن أبي  
الفضل الحافظ  
المقدسي عن أبيه  
قال أنا القاضي  
أبو منصور محمد  
ابن أحمد الفقيه  
الاصمغاني قال أنا  
أبو اسحق إبراهيم  
ابن عبد الله بن  
خرشيد قوله قال  
حدثنا أبو بكر  
عبد الله بن محمد بن  
زيادة النيسابوري  
قال حدثنا يونس  
ابن عبد الأعلى  
قال حدثنا ابن  
وهب قال حدثني  
يحيى بن عبد الله  
عن أبي عبد الرحمن  
عن عبد الله بن  
عمرو بن العاص  
قال مات رجل  
بالمدينة عن ولد  
بها ففصل عليه  
رسول الله ﷺ  
ثم قال لبيته مات بغير مولده قالوا ولم ذاك يا رسول الله قال ان الرجل إذا مات بغير مولده قيس له من مولده إلى منقطع أثره من الجنة

ابن المبارك ما أردت إلا أن أكون عليه قلبا دائق قال الله على أن لا آكل خيرا أبدا حتى ألقاه قال فكان يشرب اللبن قال فأتته أمه بابن فسالها فقالت هرون شاذلي فلان فسال عنها رآه من أين كان لهم فذكرت فلما أدناه من فيه قال بقي انها من أين كانت ترى فذكرت فلم يشرب لآها كانت ترى من موضع فيه حق المسلمين فقالت أمه اشرب فان الله يغفر لك فقال ما أحب أن يغفر لي وفسد شره فأنال مغفرته بمصيته وكان بشر الخافي رحمه الله من الورعين فقيل له من أين تأكل فقال من حيث تأكلون ولكن ليس من يأكل وهو بكى كى يأكل وهو يضحك وقال يد أقصر من يد وائمة أصغر من لقمة وهكذا كانوا يحترزون من الشهوات

### (أصناف الحلال ومداخله)

اعلم أن تفصيل الحلال والحرام إنما يتولى بيانه كتب الفقه ويستغنى المريد عن تطويله بان يكون له طعمة معينة يعرف بالفتوى حلها لا يأكل من غيرها فاما من يتوسع في الأكل من وجوه متفرقة فيفتقر الى علم الحلال والحرام كله كما فصلاه في كتب الفقه ونحن الآن نشير إلى مجاميعه في سياق تقسيم وهو أن المال إنما يحرم إما لمعنى في عينه أو لخلل في جهة اكتسابه

### (القسم الأول)

الحرام لصفة في عينه كالخمر والخنزير وغيرهما وتفصيله ان الأعيان المأكولة على وجه الأرض لا تعدو ثلاثة أقسام فانها إما أن تكون من المعادن كالمح والطين وغيرهما أو من النبات أو من الحيوانات أما المعادن فهي أجزاء الأرض وجميع ما يخرج منها فلا يحرم أكله إلا من حيث أنه يضر بالآكل وفي بعضها ما يجري مجرى الدم والخنزير لو كان مضرًا لحرم أكله والطين الذي يعتنا كاله لا يحرم إلا من حيث الضرر وفائدة قوله لا يحرم مع أنه لا يأكل كل أنه لو وقع شيء منه في مرقعة أو طعام مائع لم يضر به عرما وأما النبات فلا يحرم منه إلا ما يزيل العقل أو يزيل الحياة أو الصحة فزيل العقل البنج والخمر وسائر المسكرات يزيل الحياة السموم ومزيل الصحة الأدوية في غير وقتها وكان بمجرع هذا يرجع إلى الضرر لا الخمر والمسكرات فان الذي لا يسكر منها أيضا حرام مع قلته لعينه واصفته وهي الشدة المطربة وأما الدم فاذا خرج عن كونه مضرًا لثقلته أولعجه بغيره فلا يحرم وأما الحيوانات فتقسم إلى ما يؤكل وإلى ما لا يؤكل وتفصيله في كتاب الأطعمة والنظر يطول في تفصيله لاسيما في الطيور الغريبة وحيوانات البر والبحر وما يحل أكله منها فأنما يحل إذا ذبح ذبحا شرعيا ووعى فيه شروط الذابح والآلة والمذبح وذلك مذکور في كتاب الصيد والذابح وما لم يذبح ذبحا شرعيا أو مات فهو حرام ولا يحل الا ميقتان السمك والجراد وفي معنهما ما يستحيل من الأطعمة كدود التفاح والخل والجبن فان الاحتراز منهما غير ممكن فاما إذا أفردت وأكلت لحكمها حكم الذباب والخنفساء والعقرب وكل ما ليس له نفس سائلة لا سبب في تحريمها الا الاستقذار ولولم يكن لكان لا يكره فان وجد شخص لا يستقذره لم يلتفت إلى خصوص طبعه فان التحق بالخبائث لعموم الاستقذار فيسكره أكله كما لو جمع الخياط وشربه كره ذلك وليست الكراهة لنجاستها فان الصحيح أنها لا تنجس بالموت إذا أمر رسول الله ﷺ بأن يمقل الذباب في الطعام إذا وقع فيه وربما يكون حارا ويكون ذلك سبب موته ولو تهرت علة أو ذبابة في قدر لم يجب إراقتهما إذا المستقذر هو جرعه لا ذابقي له بجرم ولم ينجس حتى يحرم بالنجاسة وهذا يدل على أن تحريمه للاستقذار ولذلك تقول لو وقع جزء من آدمي ميت في قدر ولو وزن دائق حرم السكل لالنجاسته فان الصحيح أن الأدمي لا ينجس بالموت ولكن لأن أكله محرم احترامًا لاستقذارا وأما الحيوانات المأكولة إذا ذبحت بشرط الشرع فلا تحل جميع أجزائها بل يحرم منها الدم والفرث وكل ما يقضى

وجعل بقى . وفي بعض الاخبار أنه ﷺ لما أخبر بذلك قال أو ما علمتم ان الصديق لا يدخل جوفه الا طيبا البخاري من حديث عائشة كان لابي بكر غلام يخرج له الخراج وكان أبو بكر يأكل من خراجه فجاء يوما بشيء فأكل منه أبو بكر فقال له الغلام أتدرى ما هذا فقال وما هو قال كنت تكهنت لانسان في الجاهلية فذكره دون المرفوع منه فلم أجده (١) حديث الامر بأن يمقل الذباب في الطعام إذا وقع فيه البخاري من حديث أبي هريرة

ثم قال لبيته مات بغير مولده قالوا ولم ذاك يا رسول الله قال ان الرجل إذا مات بغير مولده قيس له من مولده إلى منقطع أثره من الجنة



حقائق ذلك بغير  
السفر وسمى  
السفر سفرا لانه  
يسفر عن  
الاخلاق واذا  
وقف على دأبه  
يقسم لدوائه  
وقد يكون أثر  
السفر في نفس  
المبتدى كآثر  
النوافل من  
الصلاة والصوم  
والتهجد وغير  
ذلك وذلك أن  
المتنفل سائح  
سائر الى الله تعالى  
من أوطان  
الغفلات الى محل  
القربات والمسافر  
يقطع المسافات  
ويتغلب في المغاور  
والغفلات بحسن  
الدية لله تعالى  
سائر الى الله تعالى  
بمراغمة الهوى  
ومهاجرة ملاذ  
الدنيا أخبرنا  
شيخنا أجازة ل  
أنا عمر بن أحمد  
قال أنا أحمد بن  
محمد بن خلف قال  
أنا أبو عبد الرحمن  
السلي قال  
سمعت عبدا  
الواحد بن بكر  
يقول سمعت

بنجاسته منها بل تناول النجاسة مطلقا محرم ولكن ليس في الأعيان شيء محرم نجس الا من الحيوانات وأما من  
النبات فالمسكرات فقط دون ما يزيل العقل ولا يسكر كالبنج فان نجاسة المسكر تغليظ للزجر عنه لكونه في مظنة  
التشوف ومهما وقعت قطرة من النجاسة أو جزء من نجاسة جامدة في مرقة أو طعام أو دهن حرم أكل جميعه ولا  
يحرم الانتفاع به لغير الأكل فيجوز الاستصباح بالدهن النجس وكذا طلاء السفن والحيوانات وغيرها فلهذه  
بجامع ما يحرم لصفته في ذاته (القسم الثاني ما يحرم لخلل في جهة اثبات اليد عليه)

وفيه يتسع النظر في قول المآل أما أن يكون باختيار المالك أو بغير اختياره فالذي يكون بغير اختياره كالارث  
والذي يكون باختياره إما أن لا يكون من مالك كنبيل المعادن أو يكون من مالك والذي أخذ من مالك فاما أن  
يؤخذ قهرا أو يؤخذ تراضيا والمأخوذ قهرا إما أن يكون اسقراط عصمة المالك كالغنائم أو لاستحقاق الأخذ  
كزكاة الممتنعين والنفقات الواجبة عليهم والمأخوذ تراضيا إما أن يؤخذ بعوض كالبيع والصدقات والاجرة  
وأما أن يؤخذ بغير عوض كالمبة والوصية فيحصل من هذا السياق ستة أقسام (الاول) ما يؤخذ من غير مالك  
كنبيل المعادن وأحياء الموات والأصطياد والاحتطاب والاستقاء من الأنهار والاحتشاش فهذا حلال  
بشرط أن لا يكون المأخوذ مخصصا بذي حرمة من الآدميين فاذا انفك من الاختصاصات ملكها أخذها  
وتفصيل ذلك في كتاب أحياء الموات (الثاني) المأخوذ قهرا من لا حرمة له وهو النخيل والغنيمات وسائر أموال  
الكفار والمحاربين وذلك حلال للمسلمين اذا أخرجوا منها الخمس وقسموها بين المستحقين بالعدل ولم  
يأخذوها من كافر له حرمة وأمان وعهد وتفصيل هذه الشروط في كتاب السير من كتاب النية والغنيمات  
وكتاب الجزية (الثالث) ما يؤخذ قهرا باستحقاق عند امتناع من وجب عليه فيؤخذ دون رضاه وذلك حلال  
اذا تم سبب الاستحقاق وتم وصف المستحق الذي به استحقاقه واقتصر على القدر المستحق واستوفاه من مالك  
الاستيفاء من قاض أو سلطان أو مستحق وتفصيل ذلك في كتاب تفريق الصدقات وكتاب الوقف وكتاب  
النفقات اذ فيها النظر في صفة المستحقين للزكاة والوقف والنفقة وغيرها من الحقوق فاذا استوفيت شرائطها  
كان المأخوذ حلالا (الرابع) ما يؤخذ تراضيا بممارسة ذلك حلال اذا روعي شرط العوضين وشرط العاقدين  
وشرط اللفظين أعني الإيجاب والقبول مع ما عبيد الله شرع به من اجتناب الشروط المفسدة وبيان ذلك في كتاب  
البيع والسلم والاجارة والحوالة والضمان والقراض والشركة والمساقاة والشفعة والصلح والخلع والكتابة  
والصدقات وسائر المعامضات (الخامس) ما يؤخذ عن رضا من غير عوض وهو حلال اذا روعي فيه شرط  
المعقود عليه وشرط العاقدين وشرط العقد ولم يؤد المضرر بوارث أو غيره وذلك مذكور في كتاب الهبات  
والوصايا والصدقات (السادس) ما يحصل بغير اختيار كال ميراث وهو حلال اذا كان الموروث قد اكتسب  
المال من بعض الجهات الخمس على وجه حلال ثم كان ذلك بعد قضاء الدين وتنفيد الوصايا وتعديل القسمة بين  
أورثته وإخراج الزكاة والحج والكفارة ان كان واجبا وذلك مذكور في كتاب الوصايا والفرائض فهذه بجامع  
مدخل الحلال والحرام أو أنا الا جعلتها لي لم المرید أنه ان كانت طهارة متفرقة لامن جهة معينة فلا يستغنى  
عن تلم هذه الامور فكل ما يأكله من جهة من هذه الجهات يتبغى أن يستغنى فيه أهل العلم ولا يقدم عليه بالجهل  
فانه كما يقال للعالم لم خالفت علمك يقال للجاهل لم لازمت جهلك ولم تعلم بعد أن قيل لك طلب العلم فريضة  
على كل مسلم (درجات الحلال والحرام)

اعلم ان الحرام كله خبيث لكن بعضه أخبث من بعض والحلال كله طيب ولكن بعضه أطيب من بعض وأصفي  
من بعض وكما أن الطيب يحكم على كل حلو بالحرارة ولكن يقول بعضها حار في الدرجة الاولى كالسكر وبعضها  
حار في الثانية كالصايند وبعضها حار في الثالثة كالديس وبعضها حار في الرابعة كالسسل كذلك الحرام بعضه  
خبيث في الدرجة الاولى وبعضه في الثانية أو الثالثة أو الرابعة وكذا الحلال تتفاوت درجات صفاته وطيبه



كل خط النفس فاذا سافر المبتدى تاركاً حظ النفس تعلقت النفس وتلين كما تلين بدوم النافلة (٨٥) ويكون لها بالسفر دباغ

يذهب عنها  
الخشونة واليبوسة  
الجبلية والعفوة  
الطبيعية كالجلد  
يعود من هيئة  
الجلود إلى هيئة  
التياب فتعود  
النفس من طبيعة  
الطغيان إلى طبيعة  
الايمان . ومن  
جملة المقاصد في  
السفر رؤية  
الآثار والعبر  
وتسريح النظر في  
مسارح الفكر  
ومطالعة اجزاء  
الارض والجبال  
ومواطن اقدم  
الرجال واستماع  
الذي يبيع من  
ذرات الجمادات  
والفهم من لسان  
حال القطع  
المتجاورات فقد  
تجدد اليقظة  
بتجدد مستودع  
العبر والآيات  
وتوفر مطالعة  
المشاهد والمواقف  
الشواهد  
والدلالات قال  
الله تعالى سنريهم  
آياتنا في الآفاق  
وفي انفسهم حتى  
يتبين لهم انه الحق

فلنقتد بأهل الطب في الاصطلاح على أربع درجات تقريباً وان كان التحقيق لا يوجب هذا الحصر إذ يتطرق إلى كل درجة من الدرجات أيضاً تفاوت لا ينحصر فان من السكر ما هو أشد حرارة من سكر آخر وكذا غيره فلذلك نقول الورع عن الحرام على أربع درجات . ورع العدول وهو الذي يجب الفسق باقتحامه وتسقط العدالة به ويثبت اسم العصيان والتعرض للعار بسببه وهو الورع عن كل ما تحرمه فتاوى الفقهاء . الثانية ورع الصالحين وهو الامتناع عما يتطرق اليه احتمال التحريم ولكن المفتى يرخص في تناول بناء على الظاهر فهو من مواقع الشبهة على الجملة فلنقسم التحريم عز ذلك ورع الصالحين وهو في الدرجة الثانية . الثالثة ما لا تحرمه الفتوى ولا شبهة في حله ولكن يخاف منه أدائه إلى محرم وهو ترك ما لا بأس به مخافة ما به بأس وهذا ورع المتقين قال عليه السلام لا يبلغ العبد درجة المتقين حتى يدع ما لا بأس به مخافة ما به بأس . الرابعة ما لا بأس به أصلاً ولا يخاف منه أن يؤدي إلى ما به بأس ولكنه يتناول لغير الله وعلى غيرنية التقوى به على عبادة الله أو تتطرق إلى أسبابه المسئلة له كراهية أو معصية والامتناع منه ورع الصديقين فهذه درجات الحلال جملة إلى أن تفصلها بالأمثلة والشواهد . وأما الحرام الذي ذكرناه في الدرجة الأولى وهو الذي يشترط النورع عنه في العدالة واطراح سمه الفسق فهو أيضاً على درجات في الخبث فالمأخوذ بعدد فاسد كالمأطاة مثلاً فيما لا يجوز فيه المعاطاة حرام ولكن ليس في درجة المغصوب على سبيل القهر بل المغصوب أغلظ إذ فيه ترك طريق الشرع في الاكتساب وإيذاء الغير وليس في المعاطاة إيذاء وإنما فيه ترك طريق التعبد فقط ثم ترك طريق التعبد بالمعاطاة أهون من تركه بالربا وهذا التفاوت يدرك بتشديد الشرع ووعيده وتأكيده في بعض المناهي على ما سيأتي في كتاب التوبة عند ذكر الفرق بين الكبيرة والصغيرة بل المأخوذ ظلالاً من فقير أو صالح أو من يقيم أخبث وأعظم من المأخوذ من قوى أو غنى أو فاسق لأن درجات الإيذاء تختلف باختلاف درجات المؤذى فهذه دقائق في تفاصيل الخبائث لا ينبغي أن يذهل عنها فلو لا اختلاف درجات العصاة لما اختلفت دركات النار وإذا عرفت مشارات التغليظ فلا حاجة إلى حصره في ثلاث درجات أو أربعة فإن ذلك جار مجرى التحكم والتشهي وهو طلب حصر فيما لا حصر له ويدل ذلك على اختلاف درجات الحرام في الخبث ما سيأتي في تعارض المحذورات وترجيح بعضها على بعض حتى إذا اضطر إلى أكل ميتة أو أكل طعام الغير أو أكل حديد الحرم فإنا نقدم بعض هذا على بعض

(أمثلة الدرجات الأربع في الورع وشواهد ما)

(أما الدرجة الأولى) وهي ورع العدول فكل ما اقتضى الفتوى تحريمه بما يدخل في المداخل الستة التي ذكرناها من مداخل الحرام لفقد شرط من الشروط فهو الحرام المطلق الذي ينسب مقتحمه إلى الفسق والمعصية وهو الذي يزيد بالحرام المطلق ولا يحتاج إلى أمثلة وشواهد (وأما الدرجة الثانية) فأماثلها كل شبهة لا توجب اجتنابها ولكن يستحب اجتنابها كما سيأتي في باب الشبهات إذ من الشبهات ما يجب اجتنابها فتلحق بالحرام ومنها ما يكره اجتنابها فالورع عنها ورع الموسوسين كمن يمتنع من الاصطباذ خوفاً من أن يكون الصيد قد أفلت من انسان أخذه وماله وهذا وسواس ومنها ما يستحب اجتنابها ولا يجب وهو الذي ينزل عليه قوله عليه السلام (٢) دع ما يريبك إلى ما لا يريبك ويحمله على نهى التنزيه وكذلك قوله عليه السلام (٣) كل ما أصميت ودع ما أنميت والآنما أن يجرح الصيد فيغيب عنه ثم يدركه ميتاً إذ يحتمل أنه مات بسقطة أو بسبب آخر والذي نختاره كما سيأتي أن هذا ليس بحرام ولكن تركه من ورع الصالحين وقوله دع ما يريبك أمر تنزيه لا ذور في بعض الروايات كل منه وان غاب عنك مالم تجد فيه اثر غير سهمك ولذلك قال عليه السلام لعدي بن حاتم في الكلب المعلم وان

(١) حديث لا يبلغ العبد درجة المتقين حتى يدع ما لا بأس به مخافة ما به بأس ابن ماجه وقد تقدم (٢) حديث دع ما يريبك إلى ما لا يريبك النسائي والترمذي والحاكم وصححه من حديث الحسن بن علي (٣) حديث كل ما أصميت ودع ما أنميت الطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس والبيهقي موقوفاً عليه وقال إن المرفوع ضعيف

وقد كان السرى يقول للصوفية اذا خرج الشتاء ودخل اذار وأورقت الأشجار طاب الانتشار . ومن جملة المقاصد



يكون صادق متمسك بعروة الاخلاص ذو قلب عابر إلا ويرزق إقبال الخلق حتى سمعت بعض المشايخ يحكي عن بعضهم أنه قال أريد إقبال الخلق على لاني ابلغ نفسي حظها من الهوى فاني لا أبالي أقبلا أو أدبروا ولسكن لكون إقبال الخلق علامة تدل على صحة الحال فاذا ابتلى المرید بذلك لا يأمن نفسه أن تدخل عليه بطريق الركوب إلى الخلق وربما يفتح عليه باب من الرفق وتدخل النفس عليه من طريق السير والدخول في الاسباب المحمودة وآثره فيه وجه المصلحة والفضيلة في خدمة عباد الله وبذل الموجود ولا تزال النفس به والشيطان حتى

أكل فلانا كل فاني أخاف أن يكون انما امسك على نفسه على سبيل التنزيه لاجل الخوف إذ قال لاني ثعلبة الخشني (١) كل منه فقال وإن أكل منه فقال وإن أكل وذلك لان حالة أي ذمابة وهو فقير مكتسب لا تعمل هذا الورع وحال عدى كان يحتمله \* يحكي عن ابن سيرين أنه ترك لشريك له أربعة آلاف درهم لانه حاك في قلبه شيء مع اتفاق العلماء على أنه لا بأس به فأمثله هذه الدرجة نذكرها في التعرض لدرجات الشبهة فكل ما هو شبهة لا يجب اجتنابه فهو مثال هذه الدرجة (أما الدرجة الثالثة) وهي ورع المتنين فيشهد له قوله صلى الله عليه وسلم لا يبلغ العبد درجة المتقين حتى يدع ما لا بأس به مخافة ما به بأس وقال عمر رضي الله عنه كنا ندع تسعة أعشار الحلال مخافة أن تقع في الحرام وقيل ان هذا عن ابن عباس رضي الله عنهما وقال أبو الدرداء ان من تمام التقوى أن يتقى العبد في مثقال ذرة حتى يترك بعض ما يرى أنه حلال خشية أن يكون حراما حتى يكون حجابا بينه وبين النار ولهذا كان لبعضهم مائة درهم على إنسان لحملها اليه فأخذ تسعة وتسعين وترجع عن استيفاء الكل خيفة الزيادة وكان بعضهم يتحرز فكل ما يستوفيه يأخذه بنقصان حبة وما يعطيه يوفيه بزيادة حبة ليسكون ذلك حاجزا من النار ومن هذه الدرجة الاحتراز عما يتسامح به الناس فان ذلك حلال في التقوى ولكن يخاف من فتح بابه أن ينجر الى غيره وتآلف النفس الاسترسال وترك الورع فن ذلك ماروي عن علي بن معبد أنه قال كنت ساكنافي بيت بكراء فكتبت كتابا وأردت أن آخذ من تراب الحائط لا تربه وأجفقه ثم قلت الحائط ليس لي فقالت لي نفسي وما قدر تراب من حائط فأخذت من الزراب حاجتي فلما نمت فاذا أنا بشخص واقف يقول يا علي من معبد سيعلم غذا الذي يقول وما قدر تراب من حائط ولعل معنى ذلك أنه يرى كيف يحط من منزلته فان للتقوى درجة تفوت بفوات ورع المتقين وليس المراد به أن يستحق عتوبة على فعله ومن ذلك ماروي أن عمر رضي الله عنه وصله مسك من البحرين فقال وددت لو أن امرأة وزنت حتى أقسمه بين المسلمين فقالت امرأته عاتكة انا أجيد الوزن فسكت عنها ثم أعاد القول فأعادت الجواب فقال لا أحببت ان تضعيه بكفة ثم تقولين فيها أثر الغبار فتمسحين بها عنقك فأصيب بذلك فضلا على المسلمين وكان يوزن بين يدي عمر ابن عبد العزيز مسك للمسلمين فأخذ بأفقه حتى لا تصيبه الرائحة وقال وهل ينفع منه إلا بريحه لما استبعد ذلك منه واخذ الحسن رضي الله عنه (٢) ثمرة من تمر الصدقة وكان صغيرا فقال صلى الله عليه وسلم كخ كخ أي القها ومن ذلك ماروي بعضهم أنه كان عند محضر فمات ليلا فقال أطفئوا السراج فقد حدث للورثة حق في الدهن وروى سليمان التيمي عن نعيمة العطاراة قالت كان عمر رضي الله عنه يدفع الى امرأته طيبا من طيب المسلمين لتبيعه فباعته طيبا فجعلت تقوم وتزيد وتنقص وتكسر بأسنانها فتعلق بأصبعها شيء منه فقالت به هكذا بأصبعها ثم مسحت به خمارها فدخل عمر رضي الله عنه فقال ما هذه الرائحة فأخبرته فقال طيب المسلمين تأخذينه فانتزع الخمار من رأسها وأخذ جرة من الماء فجعل يصب على الخمار ثم يمسكه في التراب ثم يشمه ثم يصب الماء ثم يمسكه في التراب ويشمه حتى لم يبق له ريح قالت ثم أتيتها مرة أخرى فلما وزنت علق منه شيء بأصبعها فأدخلت أصبعها في فمها ثم مسحت به التراب فهذا من عمر رضي الله عنه ورع التقوى لخوف أداء ذلك إلى غيره ولا تغسل الخمار ما كان يعيد الطيب إلى المسلمين ولكن أنقله عليها زجرا وردعا واتقاء من أن يتعدى الأمر إلى غيره ومن ذلك ما سئل أحمد بن حنبل رحمه الله عن رجل يكون في المسجد يحمل بحمرة لبعض السلاطين ويبخر المسجد بالعود فقال ينبغي أن يخرج من المسجد فانه لا يفتنع من العود إلا برائحته وهذا قد يقارب الحرام فان القدر الذي يعبق بشوبه من رائحة الطيب قد يصدق بخل به فلا يدرى أنه يتسامح به أم لا وسئل أحمد بن

(١) حديث قال لاني ثعلبة كل منه فقال وإن أكل قال وإن أكل ابوداود من رواية عمر بن شعيب عن أبيه عن جده ومن حديث أبي ثعلبة أيضا مختصرا وإسنادهما جيد والبيهقي موقوفا عليه وقال إن المرفوع ضعيف (٢) حديث أخذ الحسن بن علي ثمرة من الصدقة وكان صغيرا فقال النبي ﷺ كخ كخ القها البخاري من حديث أبي هريرة



حنبل عن سقطت منه ورقة فيها احاديث فهل لمن وجدها أن يكتب منها ثم يردّها فقال لا بل يستأذن ثم يكتب وهذا ايضا قد يشك في أصحابها هل يرضى به أم لا فافهم في محل الشك والاصل تحريمه فهو حرام وتركه من الدرجة الاولى ومن ذلك التورع عن الزينة لانه يخاف منها ان تدعو الى غيرها وان كانت الزينة مباحة في نفسها وقد سئل احدين عن النعال السبقية فيقال أما أنا فلا أستعملها ولكن ان كان للطين فارجو وأما من أراد الزينة فلا ومن ذلك ان عمر رضى الله عنه لما ولي الخلافة كانت له زوجة يحبها فطلتها خيفة أن تشير عليه بشفاعته في باطل فيطيعها ويطلب رضاها وهذا من ترك ما لا بأس به مخافة عيبه البأس أي مخافة من أن يفضى اليه واكثر المباحات داعية الى المحظورات حتى استكثر الاكل واستعمال الطيب للتعزب فانه يحرك الشهوة ثم الشهوة تدعو الى الفسك والفكر يدعو الى النظر والنظر يدعو الى غيره وكذلك النظر الى دور الاغنياء وتجمّلهم مباح في نفسه ولكن يبيح الحرص ويدعو الى طاب من له ويلزم منه ارتكاب ما لا يحل في تحصيله وهكذا المباحات كلها اذا لم تؤخذ بقدر الحاجة في وقت الحاجة ومع التحرز من غوائلها بالمعرفة أولا ثم بالحذر ثانيا فليأخذوا بحذرهم عن خطر وكذا كل ما أخذ بالشهوة فليأخذوا بحذر حتى كرهه أحمد بن حنبل تجهيص الحيطان وقال أما تجهيص الارض فيمنع التراب وأما تجهيص الحيطان فزينة لا فائدة فيه حتى أنكر تجهيص المساجد وتزيينها واستدل بما روى عن النبي ﷺ أنه سئل (١) أن يكحل المسجد فقال لا عريش كعريش موسى وإنما هو شيء مثل الكحل يطلى به فلم يرخص رسول الله ﷺ فيه وكرهه السلف اثوب الرقي وقالوا من رق ثوبه رق دينه وكل ذلك خوفا من سرعان اتباع الشهوات في المباحات الى غيرها فان المحظور والمباح تشبهتهما النفس بشهوة واحدة واذا تعودت الشهوة المسامحة استرسلت فافتضى خوف اتقوى الورع عن هذا كله فكل حلال انفك عن مثل هذه المخالفة فهو الحلال الطيب في الدرجة الثالثة وهو كل ما لا يخاف أداؤه الى معصية البتة (أما الدرجة الرابعة) وهو ورع الصديقين فالحلال عندهم كل ما لا تتقدم في أسبابه معصية ولا يستعان على معصية ولا يقصد منه في الحال والمآل قضاء وطربل يتناول الله تعالى فقط وللتقوى على عبادته واستبقاء الحياة لأجله وهؤلاء الذين يرون كل ما ليس لله حراما امتثالاً لقوله تعالى قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون وهذه رتبة الموحدين المتجردين عن حظوظ أنفسهم المنفردين لله تعالى بالقصد ولا شك في ان من يتورع عما يوصل اليه أو يستعان عليه بمعصية ليتورع عما يترن بسبب اكتسابه معصية أو كراهية فمن ذلك ما روى عن يحيى ابن كثير أنه شرب الدواء فقالت له امرأته لو تمشيت في الدار قليلا حتى يعمل الدواء فقال هذه مشية لا أعرفها وأنا أحاسب نفسي منذ ثلاثين سنة فكانه لم تحضره نية في هذه المشية تتعاق بالدين فلم يحز الاقدام عليها وعن سري رحمه الله أنه قال انتهيت الى حشيش في جبل وماء يخرج منه فتناولات من الحشيش وشربت من الماء وقات في نفسي ان كنت قدأكلت يوما حلا لا طيبا فهو هذا اليوم فتهتف بها فان القوة التي أوصلتك الى هذا الموضع من أين هي فرجعت وندمت ومن هذا ما روى عن ذى النون المصري أنه كان جائعا محبوسا فبعثت اليه امرأة صالحة طعاما على يد السجّاز فلم يأكل ثم اعتذروا فقال جاءني على طبق ظالم يعني ان القوة التي أوصلت الطعام الى لم تكن طيبة وهذه الغاية القهوى في الورع ومن ذلك ان بشرا رحمه الله كان لا يشرب الماء من الانهار التي حفرها الامراء فان النهر سبب لجريان الماء ووصوله اليه وان كان الماء مباحا في نفسه فيكون كالمستفيع بالهر المحفور باعمال الإجراء وقد اعطوا الاجرة من الحرام ولذلك امتنع بعضهم من العنب الحلال من كرم حلال وقال لصاحبه أفسدته اذ سقيته من الماء الذي يجري في النهر الذي حفرته الظلمة وهذا ابعد عن الظلم من شرب نفس الماء لانه احتراز من استمداد العنب من ذلك الماء وكان بعضهم اذا مر في طريق الحج لم يشرب من

(١) حديث أنه سئل أن يكحل المسجد فقال لا عريش كعريش موسى الدار قطني في الافراد من حديث أبي الدرداء وقال غريب

أنت الآن وصلت الى مقام لا يدخل عليك الشيطان من طريق الشر ولكن يدخل عليك من طريق الخير وهذا منزلة عظيمة للاقدام قاله تعالى يدرك الصادق اذا ابتلى بشيء من ذلك وينعجه بالعناية السابقة والمعونة اللاحقة الى السفر فيفارق المعارف والموضع الذي فتح عليه هذا الباب فيه ويتجرد لله تعالى بالخروج الى السفر وهذا من احسن المقاصد في الاسفار للصديقين فهذه جعل المقاصد المطلوبة المشايخ في بداياتهم ما عدا الحج والعمرة وزيارة بيت المقدس وقد نقل ان ابن عمر خرج من المدينة قاصدا الى بيت المقدس وصلى فيه الصلوات الخمس

ثم امرع راجعا الى المدينة من اقد نعم اذا والله على اصادق باحكام اور بدايته قلبه في الاسفار ومنه الحظ من الاعتبار واخذ نصيبه



باستنشاق عرق  
معارف المقربين  
وتحصن بحماية  
نظر أهل الله  
وخاصته وسير  
أحوال النفس  
وأسفر السفر عن  
دقائق أخلاقها  
وشهواتها الخفية  
وسقط عن باطنه  
نظر الخاق وصار  
يغلب ولا يغلب  
كما قال الله تعالى  
لأخبارا عن موسى  
فقررت منكم لما  
خفتكم فوهب لي  
ربي حكما وجعلني  
من المرسلين فعند  
ذلك يرد الحق  
إلى مقامه ويمده  
بجزيل إنعامه  
ويجعله اماما للمؤمنين  
به يهدي وعلمنا  
للمؤمنين به يهتدى  
وأما الذي أقام  
في بدايته وسافر  
في نهايته يكون  
ذلك شخصا يسر  
الله له في بداية  
أمره صحة صحيحة  
وقيض له شيئا  
عالميا يسلك به  
الطريق ويدرجه  
إلى منازل التحقيق  
فيلازم موضع  
إرادته ويلتزم بصحة من يرد

المصالح التي عملتها الظلمة مع أن الماء مباح ولكنه بقي محفوظا بالمصنع الذي عمل به ببال حرام فكأنه انتفاع به  
وامتناع ذي النون من تناول الطعام من يد المجان أعظم من هذا كله لأن يد المجان لا توصف بأنها حرام  
بخلاف الطبق المنصوب إذا حمل عليه ولكنه وصل إليه بقوة اكتسبت بالغذاء الحرام ولذلك تقياً الصديق  
رضي الله عنه من اللبن خيفة من أن يحدث الجرام فيه قوة مع أنه شربه عن جهل وكان لا يجب إخراجها ولكن  
تخليه البطن عن الحديث من ورع الصديقين ومن ذلك الورع من كسب حلال اكتسبه خياط يخطط في المسجد  
فإن أحمد رحمه الله كره جلوس الخياط في المسجد ومثل عن المغازلي يجلس في قبة في المقابر في وقت يخاف من  
المطر فقال إنما هي من أمر الآخرة وكره جلوسه فيها وأطفا بعضهم سراجا أسرجه غلامه من قوم يكره ما لهم  
وامتنع من تسجير تنور الخبز وقد بقي فيه جرم من حطب مكروه وامتنع بعضهم من أن يحكم شمع نعله في مشعل  
السلطان فهذه دقائق الورع عند سالكى طريق الآخرة والتحقيق فيه أن الورع له أول وهو الامتناع عما حرمة  
الفتوى وهو ورع العدول وله غاية وهو ورع الصديقين وذلك هو الامتناع من كل ما ليس لله بما أخذ بشهوة  
أو توصل إليه بمكروه أو اتصل بسببه مكروه وبينهما درجات في الاحتياط فكلما كان العبد أشد تشديدا على  
نفسه كان أخف ظهرا يوم القيامة وأمرع جوازا على الصراط وأبعد عن أن ترجع كفة سيئاته على كفة  
حسناته وتتفاوت المنازل في الآخرة بحسب تفاوت هذه الدرجات في الورع كما تتفاوت درجات النار في حق الظلمة  
بحسب تفاوت درجات الحرام في الحديث وإذا علمت حقيقة الأمر لك الخيار فأن شئت فاستكثر من الاحتياط  
وإن شئت فرخص فلنفسك تحتاط وعلى نفسك ترخص والسلام

### (الباب الثاني في مراتب الشبهات ومشاراتها وتمييزها عن الحلال والحرام)

قال رسول الله ﷺ (١) الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشبهات لا يعلمها كثير من الناس فمن اتقى  
الشبهات فقد استبرأ لعرضه ودينه ومن وقع في الشبهات واقع الحرام كالراعي حول الحمى يوشك أن يقع فيه فهذا  
الحديث نص في إثبات الأقسام الثلاثة والمشكل منها التسمي المتوسط الذي لا يعرفه كثير من الناس وهو الشبهة  
فلا بد من بيانها وكشف الغطاء عنها فإن ما لا يعرفه الكثير قد يعرفه القليل فنقول (الحلال المطلق) هو  
الذي خلا عن ذاته الصفات الموجبة للتحريم في عينه وانحل عن أسبابه ما يطرأ عليه التحريم أو كراهية ومثاله الماء  
الذي يأخذه الإنسان من المطر قبل أن يقع على ملك أحد ويكون هو واقفا عند جمعه وأخذه من الهواء في ملك  
نفسه أو في أرض مباحة والحرام المحض هو ما فيه صفة محرمة لا يشك فيها كالشدة المطرربة في الخمر والنجاسة في  
البول أو حصل بسبب منى عنه قطعا كالحصل بالظلم والربا ونظائره فهذان طرفان ظاهران ويلتحق بالطرفين  
ما تحقق أمره ولكنه احتمال تغيره ولم يكن لذلك الاحتمال سبب يدل عليه فإن سيد البر والبحر حلال ومن أخذ  
ظبية فيحتمل أن يكون قد ملكها صياد ثم افترقت منه وكذلك السمك يحتمل أن يكون قد تزاوج من الصياد  
بعد وقوعه في يده وخريطته فمثل هذا الاحتمال لا يطرأ على ماء المطر المختطف من الهواء ولكنه في معنى ماء  
المطر والاحتراز منه وسواس وانسم هذا الفن ورع الموسوسين حتى تلتحق به أمثاله وذلك لأن هذا وهم مجرد  
لادلالة عليه لعم لودل عليه دليل فإن كان قاطعا كالأو وجد حاققة في اذن السمكة أو كان محتملا كالأو وجد على  
الظبية جراحة يحتمل أن يكون كيا لا يقدر عليه الا بعد الضبط ويحتمل أن يكون جرحا فهذا موضع الورع وإذا  
انتفت الدلالة من كل وجه فالاحتمال المعدوم دلالة كلاحتمال المعدوم في نفسه ومن هذا الجنس من يستعير دارا  
فيغيب عنه المعبر فيخرج ويقول لعله مات وصار الحق للوارث فهذا وسواس إذا لم يدل على موته سبب قاطع  
أو شكك إذا الشبهة المحذورة ما تنشأ من الشك والشك عبارة عن اعتقادين متقابلين نشأ عن سببين فالسبب

### (الباب الثاني في مراتب الشبهات)

(١) حديث الحلال بين والحرام بين متفق عليه من حديث النعمان بن بشير



ان تحضرنى فن  
رزق مثل هذه  
الصحة يحرم  
عليه السفر  
فالصحة خير له  
من كل سفر  
وفضيلة يقصدها  
أخبرنا رضى  
الدين أبو الخير  
أحمد بن اسمعيل  
الجزوينى اجازة  
قال أنا أبو المظفر  
عبد المنعم بن  
عبد الكريم بن  
هوازن القشيري  
عن والده الاستاذ  
أبي القاسم قال  
سمعت محمد بن  
عبد الله الصوفي  
يقول سمعت  
عياش بن أبي  
الصخر يقول سمعت  
أبا بكر الزقاق يقول  
لا يكون المرید  
مریدا حتى لا  
يكتب عليه  
صاحب الشمال  
شيأ عشرين  
سنة فن رزق  
صحة من يتدبه  
الى مثل هذه  
الاحوال السنية  
والعزائم القوية  
يحرم عليه  
المفارقة واختيار

له لا يثبت عقده في النفس حتى يساوى العقد المقابل له فيصير شكاً ولهذا نقول من شك أن صلى ثلاثاً وأربعاً أخذ بالثلاث إذا لم يزد ولو مثل إنسان أن صلاة الظهر التي أداها قبل هذا بعشر سنين كانت ثلاثاً أو أربعاً لم يتحقق قطعا أنها أربعة وإذا لم يقطع جواز أن تكون ثلاثاً وهذا التجويز لا يكون شكاً إذا لم يحضره سبب أوجب اعتقاد كونها ثلاثاً فلتفهم حقيقة الشك حتى لا يشبهه بالوهم والتجويز بغير سبب فهذا يلتحق بالحلال المطلق ويلتحق بالحرام المحض ما تحقق تحريمه وإن أمكن طرياً محل ولا يمكن لم يدل عليه سبب كمن في يده طعام أورثه الذي لا وارث له سواء فغاب عنه فقال يحتمل أنه مات وقد انتقل الملك الى فأكله فأقدمه عليه أقدم على حرام عرض لأنه احتمال لا مستند له فلا ينبغي أن يعد هذا النمط من أقسام الشبهات وإنما الشبهة نعتي بها ما أشبهه علينا أمره بأن تعارض لنا فيه اعتقاد أن صدرا عن سيدين مقتضيين للاعتقادين ومشاراة الشبهة خمسة

### (المثار الأول الشك في السبب المحلل والمحرم)

وذلك لا يخلو إما أن يكون متعادلاً أو غاب أحد الاحتمالين فإن تعادل الاحتمال كان الحكم لما عرف قبله فيستحب ولا يترك بالشك وإن غاب أحد الاحتمالين عليه بأن صدر عن دلالة معتبرة كان الحكم للعالم ولا يتبين هذا إلا بالامثال والشواهد فتقسمه الى أقسام أربعة (القسم الأول) أن يكون التحريم معلوماً من قبل ثم يقع الشك في المحل فهذه شبهة يجب اجتنابها ويحرم الإقدام عليها (مثاله) أن يرى الى صيد فيجرحه ويقع في الماء فيصادفه ميتاً ولا يدري أنه مات بالغرق أو بالجرح فهذا حرام لأن الأصل التحريم إذا مات بطريق معين وقد وقع الشك في الطريق فلا يطرق اليقين بالشك كما في الاحداث والنجاسات وركعات الصلاة وغيرها وعلى هذا ينزل قوله عليه السلام (١) لعدى بن حاتم لا تأكله فاعله قتله غير كلبك فذلك كان عليه السلام (٢) إذا أتى بشيء أشبهه عليه أنه صدقة أو هدية سأل عنه حتى يعلم أيهما هو وروى أنه عليه السلام (٣) أرق ليلة فقال له بعض نسائه أرقت يا رسول الله فقال أجل وجدت ثمرة نخشيت أن تكون من الصدقة وفي رواية فأكلتها نخشيت أن تكون من الصدقة ومن ذلك ما روى عن بهضم أنه قال (٤) كنا في سفر مع رسول الله عليه السلام فأصابنا الجوع فنزلنا منزلاً كثير الضباب فبينما القدور تنفلى بها إذ قال رسول الله عليه السلام مسخت من بني إسرائيل أخشاً أن تكون هذه فأكفأنا القدور ثم أعلمه الله بعد ذلك أنه (٥) لم يمسح الله خلقاً فجعل له اسلاً وكان امتناعه أولاً لأن الأصل عدم الحل وشك في كون الذبح محلاً (القسم الثاني) أن يعرف المحل ويشك في المحرم فالأصل الحل وله الحكم كما إذا نكح امرأتين رجلان وطار طائر فقال أحدهما إن كان هذا غراباً فامرأتى طالق وقال الآخر إن لم يكن غراباً فامرأتى طالق والنسب أمر الطائر فلا يفتى بالتحريم في واحد منهما ولا يلزمهما اجتنابهما ولكن الورع اجتنابهما وتطابقهما حتى يحل لسائر الأزواج وقد أمر مكحول بالاجتناب في هذه المسألة وأفتى الشعبي بالاجتناب في رجائين كانا قد تنازعا فقال أحدهما الآخر أنت حسود فقال الآخر أحسدنا زوجته طالق ثلاثاً فقال الآخر نعم وأشكل الأمر وهذا إن أراد به اجتناب الورع فصحيح وإن أراد التحريم المحقق فلا وجه له إذ ثبت في المياه والنجاسات والاحداث والصلوات أن اليقين لا يجب تركه بالشك وهذا

(١) حديث لا تأكله فاعله قتله غير كلبك قاله لعدى بن حاتم متفق عليه من حديثه (٢) حديث كان إذا أتى بشيء أشبهه عليه أنه صدقة أو هدية يسأل عنه البخاري من حديث أبي هريرة (٣) حديث أنه أرق ليلة فقال له بعض نسائه أرقت يا رسول الله فقال أجل وجدت ثمرة فأكلتها نخشيت أن تكون من الصدقة أحده من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بإسناد حسن (٤) حديث كنا في سفر مع رسول الله عليه السلام فأصابنا الجوع فنزلنا منزلاً كثير الضباب فبينما القدور تنفلى بها إذ قال رسول الله عليه السلام مسخت من بني إسرائيل أخشاً أن تكون هذه فأكفأنا القدور ابن حبان والبيهقي من حديث عبد الرحمن وحسنه وروى أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث ثابت بن زيد نحوه مع اختلاف قال البخاري وحديث ثابت أصح (٥) حديث أنه لم يمسح الله خلقاً



يستشقق نفس  
الرحمن من  
صدور الصادقين  
من الاخوان في  
أقطار الارض  
وشاسع البلدان  
يشرئب الى التلاق  
ويذبح الى  
الطراف في الآفاق  
يسيره الله تعالى  
في البلاد الفسادة  
العباد ويستخرج  
بمغناطيس حاله  
خبء أهل  
الصدق والمطمعين  
الى من يخبر عن  
الحق ويبذر في  
أراضي القلوب  
بذر الفلاح  
ويكثر ببركة نفسه  
وصحبه أهل  
الصلاح وهذا  
مثل هذه الامة  
الحادية في الانجيل  
( كزرع أخرج  
شطاء فأزروه  
فاستغاظ فاستوى  
على سوقه ) تعود  
بركة البعض على  
البعض وتسرى  
الأحوال من  
قلبهم الى  
قلوبهم ويسكون  
طريق الوراثة  
بعمودها وعلم

في معناه . فان قلت وأي مناسبة بين هذا وبين ذلك فاعلم انه لا يحتاج الى المناسبة فانه لازم من غير ذلك في بعض  
الصور فانه مهما تيقن طهارة الماء ثم شك في نجاسته جاز له أن يتوضأ به فكيف لا يجوز له أن يشربه وإذا جوز  
الشرب فقد سلم أن اليقين لا يزال بالشك إلا أن ههنا دقة وهو أن وزن الماء أن يشك في أنه طاق زوجته أم لا  
فيقال الأصل أنه مطلق ووزان مسئلة الطائر أن يتحقق نجاسة أحد الأمانين ويشكبه عينه فلا يجوز أن  
يستعمل أحدهما بغير اجتهاد لانه قابل يقين النجاسة يقين الطهارة فيعطى الاستصحاب فكذلك ههنا قد وقع  
الطلاق على إحدى الزوجتين قطعا والتبس عين المطلقة بغير المطلقة فنقول اختلف أصحاب الشافعي في الأمانين  
على ثلاثة أوجه فقال قوم يستصحب بغير اجتهاد وقال قوم بعد حصول يقين النجاسة في مقابلة يقين الطهارة  
يجب الاجتناب ولا يغني الاجتهاد وقال المقتصدون يجتهد وهو الصحيح ولكن وزانه أن تكون له زوجتان  
فيقول ان كان غرابا فزباب طاق وإن لم يكن فعمرة طاق فلا جرم لا يجوز له غشيانها بالاستصحاب ولا يجوز  
الاجتهاد إذ لا دلالة ونحوهما عليه لانه لو وطئهما كان مقتضاها للحرام قطعا وإن وطئ أحدهما وقال أقصر  
على هذه كان متحكما بتعيينها من غير ترجيح ففي هذا افتراق حكم شخص واحد شخصين لان التحريم على  
شخص واحد متحقق بخلاف الشخصين اذ كل واحد شك في التحريم في حق نفسه . فان قيل فلو كان الأنا أن  
لشخصين فيلغى أن يستغنى عن الاجتهاد ويتوضأ كل واحد بانائه لانه تيقن طهارته وقد شك الآن فيه فنقول  
هذا محتمل في الفقه والارجح في ظني المنع وان تعدد الشخصين ههنا كاتحاده لانه صحة الوضوء لا تستدعي ملكا  
بل وضوء اللسان بماء غيره ورفع الحدث كوضوئه بماء نفسه فلا يثبت لاختلاف الملك واتحاده أثر بخلاف  
الوطء لوجه الغير فانه لا يحل ولان للعلامات مدخلا في النجاسات والاجتهاد فيه يمكن بخلاف الطلاق فوجب  
تقوية الاستصحاب بعلامة ليدفع بها قوة يقين النجاسة المقابلة ليقين الطهارة وأبواب الاستصحاب  
والترجيحات من غوامض الفقه ودقائقه وقد استقصينا في كتب الفقه ولساننا هذا الآن إلا التنبيه على قوادحها  
( القسم الثالث ) ان يكون الأصل التحريم ولكن طرا ما أوجب تحليه بظن غالب فهو شكوك فيه والغالب  
حله فهذا ينظر فيه فان استند غلبة الظن الى سبب معتبر شرعا فالذي تختاره فيه أنه يحل واجتنابه من الورع ( مثاله )  
أن يرمى الى صيد فيغيب ثم يدركه ميتا وليس عليه أثر سوى سهمه ولكن يحتدل أنه مات بسقطة أو بسبب  
آخر فان ظهر عليه أثر صدمة أو جراحة أخرى التحق بالقسم الأول وقد اختلف قول الشافعي رحمه الله في  
هذا القسم والمختار انه حلال لان الجرح سبب ظاهر وقد تحقق والأصل انه لم يطرأ غيره عليه فطريانه شكوك  
فيه فلا يدفع اليقين بالشك . فان قيل فقد قال ابن عباس كل ما أصميت ودع ما أنميت وروى عائشة رضي الله  
عنها أن رجلا أتى النبي ﷺ (١) بأرنب فقال رميتي عرفت فيها سهمي فقال أصميت أو أنميت فقال بل أنميت  
قال ان اللبل خاق من خاق الله لا يقدر قدره إلا الذي خلقه فله أعان على قتله شيء وكذلك قال ﷺ (٢) لعدي  
ابن حاتم في كلبه الملعون وان أكل فلا تأكل فاني أخاف أن يكون انما أسك على نفسه والغالب أن الكلب الملعون  
لا يسمي خلقه ولا يمسك إلا على صاحبه ومع ذلك نهى عنه وهذا التحقيق وهو ان الحل انما يتحقق إذا تحقق تمام  
السبب وتمام السبب بأن يفضي الى الموت سائما من طريان غيره عليه وقد شك فيه فهو شك في تمام السبب حتى اشتبه

لجعل له نسلا مسلم من حديث ابن مسعود (١) حديث عائشة أن رجلا أتى النبي ﷺ بأرنب فقال رميتي عرفت  
فيها سهمي فقال أصميت أو أنميت قال بل أنميت قال ان اللبل خاق من خاق الله لا يقدر قدره إلا الذي خلقه  
له أعان على قتله شيء ليس هذا من حديث عائشة وانما رواه موسى بن أبي عائشة عن أبي رزين قال جاء رجل الى  
النبي ﷺ بصيد فقال اني رميته من اللبل فأعياني ووجدت سهمي فيه من الغد وعرفت سهمي فقال اللبل  
خاق من خاق الله عظيم له أعانك عليها شيء رواه أبو داود في المراسيل والبيهقي وقال أبو رزين اسمه مسعود  
والحديث مرسل قاله البخاري (٢) حديث قاله لعدي في كلبه الملعون وان أكل فلا تأكل فاني أخاف أن يكون



حدثنا إسماعيل بن جعفر قال أخبرني العلامة بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل من أجور من اتبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئا ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الأثم مثل آثم من اتبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئا فاما من أقام ولم يسافر يكون ذلك شخصا رباة الحق سبحانه وتعالى وتولاه وفتح عليه أبواب الخير وجذبه بعنايته (وقد ورد) جذبة من جذبات الحق توازي عمل الثقلين ثم لما علم منه الصدق ورأى حاجته إلى من ينتفع به ساق إليه بعض

ان موته على الحل أو على الحرمة فلا يكون هذا في معنى إما تحقق موته على الحل في ساعته ثم شك فيما يطرا عليه فالجواب أن نهي ابن عباس ونهي رسول الله ﷺ محمول على الورع والتنزيه بدليل ما روى في بعض الروايات أنه قال (١) كل منه وإن غاب عنك ما لم تجد فيه أثرا غير سهمك وهذا تنبيه على المعنى الذي ذكرناه وهو أنه ان وجد أثرا آخر فقد تعارض السببان بتعارض الظن وان لم يجد سوى جرحه حصل غلبة للظن فيحكم به على الاستصحاب كما يحكم على الاستصحاب بخبر الواحد والقياس المظنون والعمومات المظنونة وغيرها وأما قول القائل أنه لم يتحقق موته على الحل في ساعة فيكون شك في السبب فليس كذلك بل السبب قد تحقق إذ الجرح سبب الموت فطريان الغير شك فيه ويدل على صحة هذا الإجماع على أن من جرح وغاب فوجد ميتا فيجب القصاص على جرحه بل إن لم يغيب يحتمل أن يكون موته بهيجان خلط في باطنه كما يموت الإنسان فجأة فيذبح أن لا يجب القصاص إلا بحز الرقبة والجرح المذفف لأن العلة القائلة في الباطن لا تؤمن ولا جلها يموت الصحيح فجأة ولا قائل بذلك مع أن القصاص مبني على الشبهة وكذلك جنين المذكاة حلال وأعله مات قبل ذبح الأصل لا بسبب ذبحه أو لم ينفخ فيه الروح وغرة الجنين تحب ولعل الروح ينفخ فيه أو كان قد مات قبل الجنابة بسبب آخر ولكن يبنى على الأسباب الظاهرة فإن الاحتمال الآخر إذا لم يستند إلى دلالة تدل عليه التحق بالوهم والوسواس كما ذكرناه فكذلك هذا وأما قوله ﷺ أخاف أن يكون إنما أمسك على نفسه فملكه أفعى رحمه الله في هذه الصورة قرآن والذي نختاره الحكم بالتحريم لأن السبب قد تعارض إذ الكلب المعلم كالآلة والوكيل يمسك على صاحبه فيحمل ولو استرسل المعلم بنفسه فأخذ لم يحمل لأنه يتصور منه أن يصطاد نفسه ومهما انبعث بإشارته ثم أكل دل ابتداء انبعائه على أنه نازل منزلة آله وأنه يسعى في وكالته ونيايته ودلأ كله آخر على أنه أمسك لنفسه لالصاحبه فقد تعارض السبب الدال في تعارض الاحتمال والأصل التحريم فيستصحب ولا يزال بالشك وهو كالألوكل رجلا بأن يشتري له جارية فاشترى جارية ومات قبل أن يبين أنه اشتراها لنفسه أو لموكله لم يحمل للموكل وطؤها لأن للوكيل قدرة على الشراء لنفسه ولموكله جميعا ولادليل مرجح والأصل التحريم فهذا يلتحق بالقسم الأول لا بالقسم الثالث (القسم الرابع) أن يكون الحل معلوما ولكن يغلب على الظن طريان محرم بسبب معتبر في غلبة الظن شرعا فيرفع الاستصحاب ويقتضى بالتحريم اذ بان لما أن الاستصحاب ضعيف ولا يبقى له حكم مع غالب الظن (ومثاله) أن يؤدي اجتهاده إلى نجاسة أحدا لا ما ين بالاعتماد على علامة معينة توجب غلبة الظن فتوجب تحريم شربه كما أوجبت منع الوضوء به وكذا إذا قال ان قتل زيد عمرا أو قتل زيد صيدا منفردا بقتله فامرأى طالق لجرحه وغاب عنه فوجد ميتا حرمت زوجته لأن الظاهر أنه منفرد بقتله كما سبق وقد نص الشافعي رحمه الله أن من وجد في الغدران ماء متغيرا احتمل أن يكون تغيره بطول المسك أو بالنجاسة فيستعمله ولو رأى ظلية بآلت فيه ثم وجده متغيرا واحتمل أن يكون بالبول أو بطول المسك لم يجوز استعماله اذ صار البول المشاهد دلالة مغلبة لاحتمال النجاسة وهو مثال ما ذكرناه وهذا في غلبة ظن استند إلى علامة متعلقة بعين الشيء فاما غلبة الظن لا من جهة علامة تتعلق بعين الشيء فقد اختلف قول الشافعي رضي الله عنه في أن أصل الحل هل يزال به إذا اختلف قوله في التوضؤ من أواني المشركين ومد من الخمر والصلاة في المقابر المنبوذة والصلاة مع طين الشوارع أعنى المقدار الزائد على ما يتعذر الاحتراز عنه وعبر الأصحاب عنه بأنه إذا تعارض الأصل والغالب فأيهما يعتبر وهذا جار في حل الشرب من أواني مد من الخمر والمشركين لأن النجس لا يحمل شربه فاذا ما أخذ النجاسة والحل واحد فالتردد في أحدهما يوجب التردد في الآخر والذي اختاره أن الأصل هو المعتبر وإن العلامة إذا لم تتعلق بعين المتناول لم توجب رفع الأصل وسيأتي بيان ذلك وبرهانه في المثار الثاني للشبهة وهي شبه الخلط فقد اتضح من هذا حكم حلال شك في طريان محرم عليه أو ظن وحكم حرام شك في

إنما أمسك على نفسه متفق عليه من حديثه (١) حديث كل منه وإن غاب عنك ما لم تجد فيه أثرا غير سهمك متفق



السير من الصخرة  
عن اللحظ  
الكثير ويكتفى  
بواقر حظ  
الاستبصار عن  
الاسفار ويتعوض  
باشعة الانوار  
عن مطالعة الغير  
والآثار كما قال  
بعضهم الناس  
يقولون افتحوا  
أعينكم وأبصروا  
وأنا أقول غمضوا  
أعينكم وأبصروا  
(وسمعت)  
بعض الصالحين  
يقول لله عباد  
طور سيدنا  
ركبهم تكون  
رؤسهم على  
ركبهم وهم في  
حال القرب فمن  
نبح له معين الحياة  
في ظلمة خلوته  
فإذا يصنع  
بدخول الظلمات  
ومن اندرجت له  
أطباق السموات  
في طي شوره  
ماذا يصنع بتقلب  
طرفه في السموات  
ومن جمعت  
أحداق بصيرته  
متفرقات  
الكائنات ماذا  
يستفيد من طي

طريان محال عليه أو ظن وبأن الفرق بين ظن يستند الى علامة في عين الشيء وبين ما لا يستند اليه وكل ما حكمنا في هذه الأقسام الأربعة بحله فهو حلال في الدرجة الأولى والاحتياط تركه فالمقدم عليه لا يكون من زمرة المنقذين والصالحين بل من زمرة العدول الذين لا يتقضى في فتوى الشرع بفسقهم وعصيانهم واستحقاقهم العقوبة إلا ما لحقناه برتبة الوسواس فإن الاحتراز عنه ليس من الورع أصلا

### (المثار الثاني للشبهة شك منشؤه الاختلاط)

وذلك بأن يختلط الحرام بالحلال ويشبهه الأمر ولا يتميز والخاط لا يخلو أمان يقع بعدد لا يحصر من الجانبين أو من أحدهما أو بعدد محصور فإن اختلط بمحصور فلا يخلو أمان يكون اختلاط امتزاج بحيث لا يتميز بالاشارة باختلاط المائعات أو يكون اختلاط استيهام مع التمييز للأعيان كاختلاط الاعبد بالدور والافراس والذي يختلط بالاستيهام فلا يخلو أمان يكون بمقتضى عينه كالمروض أو لا يقصد كالنقود فيخرج من هذا التقسيم ثلاثة أقسام (القسم الأول) أن تستيهم العين بعدد محصور كما لو اختلطت الميتة بمذكاة أو بعشر مذكيات أو اختلطت رضيعة بعشر نسوة أو بتزوج إحدى الاختين ثم تلبس بهذه شبهة يجب اجتنابها بالاجماع لانه لا مجال للاجتهاد والعلامات في هذا وإذا اختلطت بعدد محصور صارت الجملة كالشيء الواحد فتقابل فيه يقين التحريم والتحليل ولا فرق في هذا بين أن يثبت حل فيطرا اختلاط بمحرم كما لو وقع الطلاق على إحدى زوجتين في مسألة الطائر أو يختلط قبل الاستحلال كما لو اختلطت رضيعة بأجنبية فأراد استحلال واحدة وهذا قد يشكك في طريان التحريم كطلاق إحدى الزوجتين لما سبق من الاستصحاب وقد نهنا على وجه الجواب وهو أن يقين التحريم قابل يقين الحل فضاء الاستصحاب وجانب الخطر أغلب في نظر الشرع فلذلك ترجح وهذا إذا اختلط حلال محصور بحرام محصور فإن اختلط حلال محصور بحرام غير محصور فلا يخفى أن رجوب الاجتناب أولى (القسم الثاني) حرام محصور بحلال غير محصور كما لو اختلطت رضيعة أو عشر رضائع بالنسوة بلد كبير فلا يلزم بهذا اجتناب نكاح نساء أهل البلد بل له أن ينكح من شاء منهن وهذا لا يجوز أن يعمل بكثرة الحلال إذ يلزم عليه أن يجرز النكاح إذا اختلطت واحدة حرام بتسع حلال ولا فائل به بل العلة الغلبة والحاجة جميعا إذ كل من ضاع له رضيع أو قريب أو محرم بمصاهرة أو سبب من الأسباب فلا يمكن أن يسد عليه باب النكاح وكذلك من علم أن مال الدنيا خالطه حرام قطعا لا يلزمه ترك الشراء والا كل فإن ذلك حرج وما في الدين من حرج ويعلم هذا بأنه لما سرق في زمان رسول الله ﷺ بجن (١) وغل (٢) واحد في الغنيمة عاء لم يمنع أحد من شراء المحبان والعباء في الدنيا وكذلك كل ما سرق وكذلك كان يعرف (٣) أن في الناس من يربي في الدراهم والدنانير وماترك رسول الله ﷺ ولا الناس الدراهم والدنانير بالكلية وبالجملة إنما تنفك الدنيا عن الحرام إذا عصم الخلق كلهم عن المعاصي وهو محال وإذا لم يشترط هذا في الدنيا لم يشترط أيضا في بلد إلا إذا وقع بين جماعة محصورين بل اجتناب هذا من ورع الموسوسين إذ لم ينقل ذلك عن رسول الله ﷺ ولا عن أحد من الصحابة ولا يتصور الوفاء به في ملة من الملل ولا في عصر من الأعصار (فإن قلت) فكل عدد محصور في علم الله فما حد المحصور ولو أراد الإنسان أن يحصر أهل بلد لندر عليه أيضا أن تمكن منه فاعلم أن تحديد أمثال هذه الأمور غير ممكن وإنما يضبط بالتقريب (فنقول) كل عدد لو اجتمع على صعيد واحد لعسر على الماظر عددهم بمجرد النظر كالألف والآلاف فهو غير محصور وماسهل كالعشرة والعشرين فهو محصور وبين الطرفين أوساط

عليه من حديث عدي بن حاتم (١) حديث سرقة المجن في زمان رسول الله ﷺ متفق عليه من حديث ابن عمر أن رسول الله ﷺ قطع سارقا في بجن قيمته ثلاثة دراهم (٢) حديث غل واحد من الغنائم عباءة البخاري من حديث عبد الله بن عمر واسم الغال كركرة (٣) حديث أن في الناس من كان يربي في الدراهم والدنانير وماترك رسول الله ﷺ ولا الناس الدراهم بالكلية هذا معروف وسياق من حديث



فقال للرسول قل  
لاخى الرجل من  
ينام الليل كله ثم  
يصبح في المنزل  
قبل القافلة فتال  
ذو النون هنيئا له  
هذا كلام  
لا يبلغه أحوالنا  
(وكان) بشر  
يقول يا معشر  
القراء سيحروا  
تطيطوا فان الماء  
اذا كثر مكث في  
موضع تغير وقيل  
قال بعضهم عند  
هذا الكلام  
صر بحرا حتى  
لا تغير فاذا أدام  
المريد سير  
الباطن يقطع  
مسافة النفس  
الامارة بالسوء  
حتى قاع منازل  
آفاتنا وبدل  
أخلاقها المذمومة  
بالحمود وعانق  
الاقبال على الله  
تمالى بالصدق  
والاخلاص  
اجتمع له المنفقات  
واستفاد في حضره  
أكثر من سفره  
لكون السفر  
لا يخلو من  
متاعب وكلف  
ومشوشات  
وطوارق ونوازل  
يتجدد الضعف

متشابهة للحق بأحد الطرفين بالظن وما وقع الشك فيه استفتى فيه القلب فان الاثم حراز القلوب وفي مثل هذا المقام  
قال رسول الله ﷺ لو ابصت (١) استفت قلبك وان أفنوك وأفنوك وكذا الأقسام الأربعة التي  
ذكرناها في المثار الأول يقع فيها أطراف متقابلة واضحة في النقي والاثبات وأرساط متشابهة فالمتقى يقف بالظن  
وعلى المستفتى أن يستفتى قلبه فان حاك في صدره شيئا فهو الاثم يذره وبين الله فلا ينجي في الآخرة فتوى المتقى فانه  
يقف بالظاهر والله يتولى السرائر (القيم الثالث) أن يختلط حرام لا يحصر بحلال لا يحصر حكم الاموال في  
زماننا هذا فالذي يأخذ الاحكام من الصورة يظن أن نسبة غير المحصور الى غير المحصور كنسبة المحصور الى  
المحصور وقد حكمنا ثم بالتحريم فان حكمنا به والذي نخاره خلاف ذلك وهو أنه لا يحرم بهذا الاختلاط أن  
يتناول شيء بعينه احتمل أنه حرام وأنه حلال إلا أن يهترن بتلك العين علامة تدل على أنه من الحرام فان لم يكن  
في العين علامة تدل على أنه من الحرام فتركه ورع أخذه حلال لا يفسق به آكامه ومن العلامات أن يأخذه من يد  
سلطان ظالم الى غير ذلك من العلامات الى سيأتي ذكرها وبدل عليه الأثر والقياس فأما الأثر فما علم في زمن  
رسول الله ﷺ والخلفاء الراشدين بعده إذ كانت أثمان الخمر ودرهم الربا من أيدي أهل الذمة مغلطة  
بالاموال وكذا غلول الاموال وكذا غلول الغنيمة ومن الوقت الذي نفي ﷺ عن الربا إذ قال أول ربا  
(٢) أضعه ربا العباس مترك الناس الربا بجمعهم كما لم يتركوا شرب الخمر وسائر المعاصي حتى روى أن بعض  
أصحاب النبي ﷺ باع الخمر فقال عمر رضي الله عنه لعن الله فلانا هراول من سن بيع الخمر إذ لم يكن قد فهم  
أن تحريم الخمر تحريم لثمها وقال ﷺ (٣) ان فلانا يجر في النار عبادة قد غلبها (٤) وقتل رجل ففتشوا متاعه  
فوجدوا فيه خمرات من خمر اليهود لا تساوي درهمين قد غلبها وكذلك أدرك أصحاب رسول الله ﷺ الامراء  
الظلمة ولم يمتنع أحدهم عن الشراء والبيع في السوق بسبب نهب المدينة وقد نهبها أصحاب يزيد ثلاثة أيام وكان  
من يمتنع من تلك الاموال مشارا اليه في الورع والا كثرون لم يمتنعوا مع الاختلاط وكثرة الاموال المهبوبة في  
أيام الظلمة ومن أوجب مالم يوجب به الساف الصالح وزعم أنه تفتن من الشرع مالم يفتنوا له فهو موسوس مختل  
العقل ولو جاز أن يزاد عليهم في أمثال هذا لجاز مخالفتهم في مسائل لا مستند فيها سوى اتفاقهم كقولهم ان  
الجنة كالآم في التحريم وابن الابن كالابن وشعر الخنزير وشحمه كاللحم المذكور تحريمه في القرآن والربا  
جار فيما عدا الاشياء الستة وذلك محال فانهم أولى بفهم الشرع من غيرهم وأما القياس فهو أنه لو فتح هذا  
الباب لانسد باب جميع التصرفات وخرب العالم إذ الفسق يغلب على الناس ويقساهلون بسببه في شروط الشرع  
في العقود ويؤدي ذلك الى الاختلاط فان قيل فقد قلتم أنه صلى الله عليه وسلم امتنع من الضرب وقال  
اخشى أن يكون مما مسخه الله وهو في اختلاط غير المحصور قلنا يحمل ذلك على التنزه والورع أو تقول الضرب  
شكل غريب ربما يدل على أنه من المسخ فهي دلالة في عين المتناول فان قيل هذا معلوم في زمان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وزمان الصحابة بسبب الربا والسرقه والنهب وغلول الغنيمة وغيرها ولكن كانت هي الأقل  
بالإضافة الى الحلال فاذا تقول في زماننا قد صار الحرام أكثر ما في أيدي الناس لفساد المعاملات وإهمال  
شروطها وكثرة الربا وأموال السلاطين الظلمة فمن أخذ مالا لم يشهد عليه علامة معينة في عينه للتحريم فهل هو  
حرام ام لا أقول ليس ذلك حراما وانما الورع تركه وهذا الورع أهم من الورع اذا كان قليلا ولكن الجواب  
عن هذا ان قول القائل أكثر الاموال حرام في زماننا غلط محض ومشوه الغفلة عن الفرق بين الكثير

جابر بعده محدثين وهو يدل على ذلك (١) حديث استفت قلبك وان أفنوك وأفنوك قاله لو ابصت تقدم  
(٢) حديث أول ربا أضعه ربا العباس مسلم من حديث جابر (٣) حديث ان فلانا في النار يجر عبادة قد غلبها  
البنخاري من حديث عبد الله بن عمرو تقدم قبله بثلاثة أحاديث (٤) حديث قتل رجل ففتشوا متاعه فوجدوا  
فيه خمرًا من خمر اليهود لا تساوي درهمين قد غلبها أبو داود والفساني وابن ماجه من حديث زيد بن خالد الجهني



الاخلاق قال  
لا قال ما أراك  
تعرفه فاذا حفظ  
الله عبده في  
بداية أمره من  
تشويش السفر  
ومعه بجمع الهم  
وحسن الاقبال  
في الحضر وساق  
اليه من الرجال  
من اكتسب به  
صلاح الحال فقد  
أحسن اليه  
(قيل) في تفسير  
قوله تعالى ومن  
يتق الله يجعل له  
مخرجا ويرزقه  
من حيث  
لا يحتسب هو  
الرجل المنقطع  
الى الله يشك  
عليه شيء من  
أمر الدين فيبعث  
الله اليه من يحل  
أشكاله فاذا ثبت  
قدمه على شروط  
البداية رزق وهو  
في المقام من غير  
سفر ثمرات  
الهاية فيستقر في  
الحضر انتهاء  
وابتداء وأقيم في  
هذا المقام جمع  
من الصالحين  
وأما الذي أدام  
السفر فرأى

والاكثر فأكثر الناس بل أكثر الفقهاء يظنون أن ما ليس بتادر فهو الاكثر ويتوهمون أنهما قسمان متقابلان  
ليس بينهما ثالث وليس كذلك بل الانقسام ثلاثة قليل وهو النادر وكثير وأكثر (ومثاله) ان الخنثى فيما بين  
الخلق نادر واذا أضيف اليه المريض وجد كثيرا وكذا السفر حتى يقال المرض والسفر من الاعذار العامة  
والاستحاضة من الاعذار النادرة ومعلوم أن المرض ليس بتادر وليس بالاكثر أيضا بل هو كثير والفقير  
اذا تساهل وقال المرض والسفر غالب وهو عذر عام أراد به أنه ليس بتادر فان لم يرد هذا فهو غلط والصحيح  
والمقيم هو الاكثر والمسافر والمريض كثير والمستحاضة والخنثى نادر فاذا فهم هذا فنقول قول الفائل  
الحرام أكثر باطل لان مستند هذا الفائل اما أن يكون كثرة الظالة والجندية أو كثرة الربا والمعاملات الفاسدة  
أو كثرة الايدي التي تكررت من أول الاسلام الى زماننا هذا على أصول الاموال الموجودة اليوم أما  
المسند الاول فباطل فان الظالم كثير وليس هو بالاكثر فانهم الجندية إذ لا يظلم الا ذو غلبة وشركهم اذا  
أضيفوا الى كل العالم لم يبلغوا عشرين ألفا بل كل سلطان يجتمع عليه من الجنود ما في ألف مثلا فملك إقليبا يجمع  
ألف ألف وزيادة ولعل بلدة واحدة من بلاد ملكه يزيد عددها على جميع عسكره ولو كان عدد السلاطين  
أكثر من عدد الرعايا لملك الكل إذ كان يجب على كل واحد من الرعية أن يقوم بعشرة منهم مثلا مع تعمهم في  
المعيشة ولا يتصور ذلك بل كفاية الواحد منهم تجميع من ألف من الرعية وزيادة وكذا القول في السراق فان  
البلدة الكبيرة تشتمل منهم على قدر قليل أما المستند الثاني وهو كثرة الربا والمعاملات الفاسدة فهي أيضا  
كثيرة وليست بالاكثر اذا أكثر المسلمين يتعاملون بشرط الشرع فعدد هؤلاء أكثر والذي يعامل بالربا أو  
غيره فلو عدت معاملاته وحده لكان عدد الصحيح منها يزيد على المسد إلا أن يطلب الانسان يومه في البلد  
مخصوصا بالمجانة والخبث وقلة الدين حتى يتصور أن يقال معاملاته الفاسدة أكثر ومثل ذلك المخصوص ادر  
وان كان كثيرا فليس بالاكثر لو كان كل معاملة فاسدة كيف ولا يخلو هو أيضا عن معاملات صحيحة تساوي  
الفاسدة أو تزيد عليها وهذا مقطوع به لمن تأمله وانما غلب هذا على النفوس لاستكثار النفوس الفساد واستبعادها  
إياه واستعظامها له وان كان نادرا حتى ربما يظن ان الزنا وشرب الخمر قد شاع كما شاع الحرام فيتمخيل انهم  
الاكثر وهو خطأ فانهم الاقلون وان كان فيهم كثرة أما المستند الثالث وهو أخيلها أن يقال الاموال  
انما تحصل من المعادن والنبات والحيوان والنبات والحيوان حاصلان بالتوالد فاذا نظرنا الى شاة مثلا وهي تلد في  
كل سنة فيكون عدد أصولها الى زمان رسول الله ﷺ قريبا من خمسمائة ولا يخلو هذا أن يتطرق الى أصل من  
تلك الأصول غصب أو معاملة فاسدة فكيف يقدر ان تسلم أصولها عن تصرف باطل الى زماننا هذا وكذا بذور  
الحبوب والفواكه تحتاج الى خمسمائة أصل أو ألف أصل مثلا الى أول الشرع ولا يكون هذا حلالا ما لم يكن أصله  
وأصل أصله كذلك الى أول زمان النبوة حلالا وما المعادن فهي التي يمكن نيلها على سبيل الابتداء وهي أقل  
الاموال وأكثر ما يستعمل منها الدراهم والدنانير ولا تخرج إلا من دار الضرب وهي في ايدي الظلمة مثل المعادن  
في ايديهم يمنعون الناس منها ويلزمون الفقراء استخراجها بالاعمال الشاقة ثم يأخذونها منهم غصبا فاذا نظر الى  
هذا علم ان بقاء دينار واحد بحيث لا يتطرق اليه عقد فاسد ولا ظلم وقت النيل ولا وقت الضرب في دار الضرب  
ولا بعده في معاملات الصرف والربا بعيد نادر او محال فلا يبقى اذا حلال إلا الصيد والحشيش في الصحاري  
الموات والمفاوز والخطب المباح ثم من يحصله لا يقدر على اكله فيفتقر الى ان يشتري به الحبوب والحيوانات التي لا  
تحصل إلا بالاستنبات والتوالد فيكون قد بذل حلالا في مقابلة حرام فهذا هو اشد الطرق تخيلا والجواب ان هذه  
الغلبة لم تنشأ من كثرة الحرام المخلوط بالحلال فخرج عن النط الذي نحن فيه والتحق بما ذكرناه من قبل وهو  
تعارض الأصل والغالب إذا الأصل في هذه الاموال قبولها للتصرفات وجواز التراضي عليها وقد عارضه سبب  
غالب يخرج عن الصلاح له فيضاهي هذا محل القولين للشافعي رضى الله عنه في حكم النجاسات والصحيح عندنا



وكان يرى ان اقام  
اكثر من اربعين  
يوما يفسد عليه  
توكله فكان علم  
الناس ومعرفة  
ايام يراه سببا  
ومعلوما (وحكى)  
عنه انه قال مكثت  
في البادية احدى  
عشر يوما لم آكل  
وقطعت نفسي ان  
آكل من حشيش  
البر فرايت الخضر  
مقبلا نحوى  
فهربت منه  
ثم التفت فاذا هو  
رجع عني فقبيل  
لم هربت منه  
قال لشرفت نفسي  
ان يغيبني فؤلاه  
الفرارون بدينهم  
(اخبرنا) ابو  
زرعة طاهر بن  
الحافظ ابى الفضل  
المقدسى عن  
ابيه قال انا ابو  
بكر احمد بن علي  
قال انا ابو عبد الله  
ابن يوسف بن  
نامويه قال حدثنا  
ابو محمد الزهرى  
القاضى قال حدثنا  
محمد بن عبد الله  
ابن اسباط قال  
حدثنا ابو نعيم قال  
حدثنا محمد بن ابن  
مسلم عن عثمان بن عبد الله بن اوس عن سليمان بن هرير عن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال احب شئ الى الله الغيبة قيل

انه تجوز الصلاة في الشوارع اذا لم يجد فيها نجاسة فان طين الشوارع طاهر وان الوضوء من اواني المشركين جائز وان الصلاة في المقابر المنبوشة جائزة فنثبت هذا أولا ثم نقس ما نحن فيه عليه ويدل على ذلك توضح رسول الله صلى الله عليه وسلم من مزادة مشركة وتوضو عمر رضي الله عنه من جرة نصرانية مع ان مشربهم الخمر ومطعمهم الخنزير ولا يحترزون عما نجسه شرعا فكيف تسلم اوانهم من ايديهم بل نقول نعلم قطعا انهم كانوا يلبسون الفراء المدبوغة والاثياب المصبوغة والمقهورة ومن تأمل احوال الدباغين والصبغين علم ان الغالب عليهم النجاسة وان الطهارة في تلك الاثياب محال او نادر بل نقول نعلم انهم كانوا يأكلون خبز البر والشعير ولا يغسلونه مع انه يداس بالبقر والحيوانات وهي تبول عليه وتروث وقلبا يخاص منها وكانوا يركبون الدواب وهي تعرف وما كانوا يغسلون ظهورها مع كثرة تمرغها في النجاسات بل كل دابة تخرج من بطن أمها وعليها رطوبات نجسة قد تزيلها الامطار وقد لا تزيلها وما كان يحترز عنها وكانوا يمشون حفاة في الطرق وبالنعال ويصلون معها ويجلسون على التراب ويمشون في الطين من غير حاجة وكانوا لا يمشون في البول والمذرة ولا يجلسون عليها ويستنزهون منه متى تسلم الشوارع عن النجاسات مع كثرة الكلاب وأبوالها وكثرة الدواب وأوراثها ولا ينبغي أن نلظن ان الاغصار أو الاله صارت تختاف في مثل هذا حتى يظن ان الشوارع كانت تغسل في عصرهم أو كانت تحرس من الدواب هيئات فذلك معلوم استحالة بالعادة قطعا فدل على أنهم لم يحترزوا الا من نجاسة مشاهدة أو علامة على النجاسة دالة على الدين فأما الظن الغالب الذي يستقار من رد الدراهم الى تجارى الاحوال فلم يعتبروه وهذا عند الشافعى رحمه الله وهو يرى أن الماء القليل ينجس من غير تغير واقع اذ لم يزل الصحابة يدخلون الحمامات ويتوضؤون من الحياض وفيها المياه القليلة والأيدي المختلفة تغمس فيها على الدوام وهذا قاطع في هذا الغرض ومهما ثبت جواز التوضؤ من جرة نصرانية ثبت جواز شربه والتحق حكم الحل بحكم النجاسة • فان قبل لا يجوز قياس الحل على النجاسة اذ كانوا يتوضؤون في اهور الطهارات ويحترزون من شبهات الحرام غاية التحرز فكيف يقاس عليها • قلنا ان أريد به أنهم صلوا مع النجاسة والصلاة معها معصية وهي عماد الدين فثبت الظن بل يجب أن نعتقد فيهم أنهم احترزوا عن كل نجاسة وجب اجتنابها وانما تسامحوا حيث لم يجب وكان في عمل تسامحهم هذه الضرورة التي تعارض فيها الأصل والغالب فبان أن الغالب الذي لا يستند الى علامة تتعلق بعين ما فيه النظر مطرح وأما تورعهم في الحلال فكان بطريق التقوى وهو ترك ما لا بأس به مخافة ما به بأس لان أمر الآل والمخوف والنفس تميل اليها اذ لم تضبط عنها وأمر الطهارة ليس كذلك فقد امتنع طائفة منهم عن الحلال المحض خيفة أن يشغل قلبه • وقد حكى عن واحد منهم أنه احترز من لوضوء بماء البحر وهو الطهور المحض قال لا فراق في ذلك لا بدح في الغرض الذي أجمعنا فيه على أن نجري في هذا المستند على الجواب الذي قدمناه في المستندين السابقين ولا نسلم ما ذكرناه من أن الاكثر هو الحرام لان المال وان كثرت أصوله فليس بواجب أن يكون في أصوله حرام بل الآوال الموجدة اليوم مما تعلق الظلم الى أصول بعضها دون بعض وكان الذي يبدأ به اليوم هو الأقل بالاضافة الى ما لا يذهب ولا يسرق فهكذا كل مال في كل عصر وفي كل أصل فالمنصوب من مال الدنيا والمتناول في كل زمان بالفساد بالاضافة الى غيره أقل ولنا مذكرى أن هذا الفرع بعينه من أى القسمين فلا نسلم أن الغالب تحريمه فانه كما يزيد المنصوب بالتواليد يذهب المنصوب بالتواليد فيكون فرع الاكثر لا محالة في كل عصر وزمان أكثر بل الغالب أن الحبوب المنصوبة تنصب الاكل لا للبذر وكذا الحيوانات المنصوبة أكثرها يؤكل ولا يقتل للتواليد فكيف يقال إن فروع الحرام أكثر ولم تزل أصول الحلال أكثر من أصول الحرام وليتفهم المسترشد من هذا طريق معرفة الاكثر فانه مزلة قدم وأكثر العلماء يغلطون فيها فكيف العوام هذا في المتولدات من الحيوانات والحبوب فأما المعادن فانها مخلوقة مسجلة بأخذها في بلاد الترك وغير هاهنا شاء ولكن قد أخذ السلاطين بهذه المعادن أو يأخذون الأقل لا محالة الا أكثرهم من حاز من السلاطين

مسلم عن عثمان بن عبد الله بن اوس عن سليمان بن هرير عن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال احب شئ الى الله الغيبة قيل



واتبع اربابها  
الصحة وحسن  
النية مع الله وحسن  
النية يقتضى  
الصدق والصدق  
لعيته محمود كيف  
تقبلت الاحوال  
فن سافر ينبغي  
أن يفتقد حاله  
ويصح نيته  
ولا يقدر على  
تخليص النية من  
شوائب النفس  
الا كثير العلم تام  
التقوى وافر الحظ  
من الزهد في  
الدنيا ومن انطوى  
على هوى كامن  
ولم يستص في  
الزهد لا يقدر  
على تصحيح  
النية فقد يدعو  
الى السفر نشاط  
جسدي نفسي  
وهو يظن أن  
ذلك داعية  
الحق ولا يميز بين  
داعية الحق  
وداعية النفس  
ويحتاج الشخص  
في علم صحة النية  
الى العلم بمعرفة  
الخواطر وشرح  
الخواطر وعليها  
يحتاج الى باب

... من نافله يمنع الناس منه فاما ما يأخذه الآخذ منه فيأخذه من السلطان بأجرة والصحيح أنه يجوز الاستئابة  
في اثبات اليد على المباحات والامتناع عما فيها فالمستأجر على الامتناع اذا حاز المأد دخل في ملك المستأجر له واستحق  
الأجرة فكذلك النيل فاذا فرغنا على هذا لم تحرم دين الذمب الا أن يندر ظله بتأصان أجرة العمل وذلك قليل  
بالإضافة ثم لا يوجب تحريم دين الذهب بل يكون ظاهرا ببقاء الأجرة في ذمته وأما دار الضرب فليس الذهب  
الخارج منها من أعيان ذهب السلطان الذي ذهبه وظلم به الناس بل التجار يحلون اليهم الذهب المسبوك أو  
النقد الرديء ويستأجرونهم على السبك والضرب ويأخذون مثل وزن ما سلوه اليهم الاشياء قليلا يتركونه أجرة  
لم دلي العمل وذلك جائز وان فرض دنائير مضروبة من دنائير السلطان فهو بالإضافة الى مال التجار أقل لا محالة  
نعم السلطان يظلم أجرا وادار الضرب بان يأخذ منهم ضريبة لانه خصصهم بها من بين سائر الناس حتى توفر عليهم  
مال بمشقة السلطان فبأخذه السلطان فرض من حشده وذلك من باب الظلم وهو قليل بالإضافة الى ما يخرج  
من دار الضرب فلا يسلم لادله دار الضرب والسلطان من جملة ما يخرج منه من المائة واحد وهو عشر العشر فكيف  
يكون هو الاكثر فلهذا أغايط سبقت الى الذلوب بالوهم وتشمر انزيتها جماعة من رقيق دينهم حتى قبضوا الورع  
وسدوا بابها واستعجوا بتمييز بين مال ومال وذلك عين البدعة والضلال فان قيل فلو قدر غلبة الحرام وقد  
اختلط غير محصور بغير محصور فاذن تقولون فيه اذالم يكن في الدين المتناولة علامة خاصة فنقول الذي نراه أن تركه  
ورع وان أخذه ليس بحرام لان الاصل الحل ولا يرفع الا بعلامة معينة كما في طين الشوارع ونظائر هابل أزيد  
(واقول) لو طبق الحرام الدنيا حتى علم بيقيناته لم يبق في الدنيا حلال لكنت أقول نستأنف تمهيد الشروط من  
وقتنا ونعفو عما ساف ونقول ما جاوز حده انعكس الى ضده فمما حرم الكل حل الكل وبرهانه اذا وقعت هذه  
الواقعة فالاحتمالات خمسة : أحدها أن يقال يدع الناس الاكل حتى يموتوا من عند آخرهم : الثاني أن يقتصروا  
منها على قدر الضرورة وسد الرق يزجون عليها اياما الى الموت : الثالث أن يقال يتنازلون قدر الحاجة كيف شاؤوا  
سرقة وغصبا وتراضيا من غير تمييز بين مال ومال وجهه وجهه : الرابع أن يقتبعوا شروط الشرع ويستأنفوا  
قواعد من غير اقتصار على قدر الحاجة : الخامس أن يقتصر مع شروط الشرع على قدر الحاجة أما الاول فلا  
يخفى بطلانه وأما الثاني فباطل قطعاً لانه اذا اقتصر الناس على سد الرق وزجوا أوقاتهم على الضعف فشافهم  
الموتان وبطلت الاعمال والصناعات وخربت الدنيا بالحكمة وفي خراب الدنيا خراب الدين لانها مزرعة  
الآخرة وأحكام الخلافة والفضاء والسياسات بل أكثر أحكام الفقه مقصودها حفظ مصالح الدنيا لينم بها  
مصلحة الدين وأما الثالث وهو الاقتصار على قدر الحاجة من غير زيادة عليه مع التسوية بين مال ومال بالنصب  
والسرقة والتراضي وكيفية اتفاق فهو رفع لسد الشرع بين المفسدين وبين أنواع الفساد فتد الأيدي بالنصب  
والسرفه وأنواع الظلم ولا يمكن زجرهم منه اذ يقولون ليس يميز صاحب اليد باستحقاق عناقته حرام عليه وعلينا  
وذا اليد قدر الحاجة فقط فان كان هو محتاجا فانا أيضا محتاجون وان كان الذي أخذته في حق زائد على الحاجة  
فقد سرقته ممن هو زائد على حاجة يومه واذالم نراع حاجة اليوم والسنة فالذي نراعى وكيف يضبط وهذا يؤدي  
الى بطلان سياسة الشرع واغراء أهل الفساد فلا يبقى الا الاحتمال الرابع وهو أن يقال كل ذى يد على ما في  
يده وهو أولى به لا يجوز أن يؤخذ منه سرقة وغصبا بل يؤخذ برضاه والتراضي هو طريق الشرع واذالم يميز  
الا بالتراضي فالتراضي أيضا مناهج في الشرع تتعاقب به المصالح فان لم يعتبر فلم يبين أصل التراضي ولعل تفصيله  
: وأما الاحتمال الخامس وهو الاقتصار على قدر الحاجة مع الاكتساب بطريق الشرع من أصحاب الأيدي  
فهو الذي نراه لا تقا بالورع ان يريد سلوك طريق الآخرة ولكن لا وجه لا يجابه على الكفاية ولا لدخاله  
في فتوى العامة لان أيدي الظلمة تمتد الى الزيادة على قدر الحاجة في أيدي الناس وكذا أيدي السراق وكل  
من غاب سائب وكل من وجد فرصة سرق ويقول لاحق له الا في قدر الحاجة وأنا محتاج ولا يبقى الا أن يجب



نازله شيء من ذلك فأكثر الفقهاء من دلم ذلك ودمرفته على بعد ما علم أن ما ذكرناه (٩٧) من نشاط النفس واقع

للفقير في كثير  
من الأمور فقد  
يجد الفقير الروح  
بالخروج إلى  
بعض الصحارى  
والبساتين ويكون  
ذلك الروح مضرا به  
في ثانی الحال  
وان كان يترامى  
له طيبة القلب في  
الوقت وسبب طيبة  
قلبه في الوقت  
أن النفس تنفسح  
وتتسع بهبوط  
غرضها وتيسير  
يسير هواها  
بالخروج إلى  
الصحراء والتزه  
واذا التفتت  
بعدت عن القلب  
وتحت عنه  
مشفقة الى متعاق  
هواها فيستروح  
القلب بالصحراء  
بل بعد النفس  
منه كك شخص  
تباعد عنه قرين  
يستقله ثم اذا عاد  
الفقير الى زاوينة  
واستفتح ديوان  
معاملته وميز  
دستور حاله يجد  
النفس مقارنة  
للاقلب بمزيد  
ثقل موجب لثبته

على السلطان أن يخرج كل زيادة على قدر الحاجة من أيدي الملاك ويستوعبها أهل الحاجة ويدبر على الكل  
الاموال يوما فيوما أو سنة فسنة وفيه تكليف وشروط وتضييع أمواله أما تكليف الشطط فهو ان السلطان  
لا يقدر على القيام بهذامع كثرة الخاق بل لا يتصور ذلك أصلا وأما التضييع فهو ان ما فضل عن الحاجة من الفواكه  
واللحوم والحبوب ينبغي أن ياتي في البحر أو يترك حتى يتعفن فان الذي خلقه الله من الفواكه والحبوب زائد  
على قدر توسع الخاق وترفعهم فكيف على قدر حاجتهم ثم يؤدي ذلك إلى سقوط الحج والزكاة والكفارات المالية  
وكل عبادة نيطة بالغنى عن الناس اذا أصبح الناس لا يملكون الا قدر حاجتهم وهو في غاية القبح بل أقول لو رود  
نبي في مثل هذا الزمان لوجب عليه أن يستأنف الامور ويهد تفصيل أسباب الاملاك بالراضى وسائر الطرق  
ويفعل ما يفعله لو وجد جميع الاموال حلالا من غير فرق وأعني بقولي يجب عليه اذا كان النبي من بعث لمصلحة  
الخلق في دينهم ودنياهم اذ لا يتم الصلاح برد الكافة الى قدر الضرورة والحاجة اليه فان لم يبعث للصلاح لم يجب هذا  
ونحن نجوز أن يقدر الله سببا يملك به الخاق عن آخرهم فيفوت دنياهم ويضلون في دينهم فانه يضل من يشاء  
ويهدى من يشاء ويميت من يشاء ويحيى من يشاء ولكننا نقدر الامر جاريا على ما ألف من سنة الله تعالى في بعث  
الانبياء لصلاح الدين والدنيا ومالي أقدر هذا وقد كان ما أقدره فلقد بعث الله نبينا ﷺ على فترة من الرسل  
وكان شرع عيسى عليه السلام قد مضى عليه قريب من ستمائة سنة والناس منقسمون إلى مكذبين له من اليهود  
وعبداء الاوثان والى مصدقين له قد شاع الفسق فيهم كما شاع في زماننا الآن والكفار مخاطبون بفروع الشريعة  
والاموال كانت في أيدي المكذبين له والمصدقين أما المكذبون فكانوا يتعاملون بغير شرع عيسى عليه السلام  
وأما المصدقون فكانوا يتعاملون مع أصل التصديق كما يتساهل الآن المسلمون مع أن العهد بالنبوة أقرب فكانت  
الاموال كلها أو أكثرها أو كثير منها حراما وعفا ﷺ عما سلف ولم يتعرض له وخصص أصحاب الايدي  
بالاموال ومهد الشرع وما ثبت تحريمه في شرع لا ينقلب حلالا لبعثة رسول ولا ينقلب حلالا بأن يسلم الذي في  
يده الحرام فانا لا نأخذ في الجزية من أهل الذمة ما نعرفه بعينه انه ثمن خمر أو مال ربا فقد كانت أموالهم في ذلك  
الزمان كأموالنا الآن وأمر العرب كان أشد لعموم النهب والغارة فيهم فبان أن الاحتمال الرابع متعين في الفتوى  
والاحتمال الخامس هو طريق الورع بل تمام الورع الاقتصار في المباح على قدر الحاجة وترك التوسع في الدنيا  
بالكلية وذلك طريق الآخرة ونحن الآن نتكلم في الفقه المنوط بمصالح الخلق وفتوى الظاهر له حكم ومنهج على  
حسب مقتضى المصالح وطريق الدين لا يقدر على سلوكه الا الاحاد ولو اشتغل الخلق كلهم به لبطل النظام  
وخرب العالم فان ذلك طلب ملك كبير في الآخرة ولو اشتغل كل الخلق بطلب ملك الدنيا وتركوا الحرف الدينية  
والصناعات الخسيسات لبطل النظام ثم يبطل بطلانه الملك أيضا فالمحترفون إنما يخشون ليدنظم الملك للملوك  
وكذلك المقبولون على الدنيا يخشون ليسم طريق الدين لذوى الدين وهو ملك الآخرة ولولا له لما سلم لذوى الدين  
أيضا دينهم فشرط سلامة الدين لهم أن يعرضوا لاكثر من طريقهم ويشتغلوا بأمور الدنيا وذلك قسمة  
سبقت بها المشيئة الازلية واليه الاشارة بقوله تعالى ﴿نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق  
بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا﴾ فان قيل لا حاجة إلى تقدير عموم التحريم حتى لا يبقى حلال فان ذلك  
غير واقع وهو معلوم ولا شك في أن البعض حرام وذلك البعض هو الاقل أو الاكثر فيه نظروا ما ذكرتموه من انه  
الاقل بالاضافة إلى الكل جلي ولكن لا بد من دليل يحصل على تجويزه ليس من المصالح المرسلة وما ذكرتموه  
من التقسيمات كلها مصالح مرسلة فلا بد لها من شاهد معين تقاس عليه حتى يكون الدليل مقبولا بالاتفاق فان  
بعض العلماء لا يقبل المصالح المرسلة فاقول ان سلم ان الحرام هو الاقل فيكفي بنا برهاننا عصر رسول الله ﷺ  
والصحابة مع وجود الربا والسرقة والغلول والنهب وان قدر زمان يكون الاكثر هو الحرام فيحل تناول أيضا  
قبرهاته ثلاثة أمور (الاول) التقسيم الذي حصرناه وأبطلنا منه أربعة وأثبتنا القسم الخامس فان ذلك إذا



أجرى فيما إذا كان الكل حراما كان أخرى فيما إذا كان الحرام هو الأكثر أو الأقل وقول القائل هو مصلحة  
مرسلة هو مرفان ذلك إنما تخيل من تخيله في أمور مظنونة وهذا مقطوع به قانا لانشك في أن مصلحة الدين  
والدنيا مراد الشرع وهو معلوم بالضرورة وليس بمظنون ولا شك في أن رذالة الناس إلى قدر الضرورة أو  
الحاجة أو إلى الحشيش والصيد مخرب للدنيا أو لوالدين بواسطة الدنيا ثانيا فالايشك فيه لا يحتاج إلى أصل  
يشهد له وإنما يستشهد على الخيالات المظنونة المتعلقة بأحاد الأشخاص (البرهان الثاني) أن يعال بقياس محرر  
مردود إلى أصل يتفق الفقهاء الآسئون بالاقيسة الجزئية عليه وإن كانت الجزئيات مستحقة عند المحصلين  
بالإضافة إلى مثل ما ذكرناه من الأمر الكلي الذي هو ضرورة النبي لو بعث في زمان عم التحريم فيه حتى لو حكم  
بغيره لحرب العالم والقياس المحرر الجزئي هو أنه قد تعارض أصل وغالب فيما انقطعت فيه العلامات المأمينة من  
الأمور التي ليست بصورة فيحكم بالأصل لا بالغالب قياسا على طين أشوارع وجرة النصرانية وأواني  
المشركين وذلك قد أثبتناه وزقبل بفعل الصحابة وقولنا انقطعت العلامات المأمينة احترازا عن الأواني التي  
يتطرق الاجتراد إليها وتولنا ليست بصورة احتراز عن التباس المينة والرضيعة بالذكية والاجنبية فان قيل  
كون الماء طهورا مستيقن وهو الأصل ومن سلم أن الأصل في الأموال الحل بل الأصل فيها التحريم فنقول  
الأمور التي لا تحرم لصفة في عينها حرمة الخمر والخنزير خلقت على صفة تستعد لقبول المعاملات بالتراضي كما  
خاق الماء مستعدا للوضوء وقد وقع الشك في بطلان هذا الاستعداد منهما فلا فرق بين الأمرين قانا تخرج عن  
قبول المعاملة بالتراضي بدخول انقلم عليها كما يخرج الماء عن قبول الوضوء بدخول النجاسة عليه ولا فرق بين  
الأمرين والجواب الثاني أن اليد دلالة ظاهرة دالة على الملك نازلة منزلة استصحاب وأقوى منه بدليل أن  
الشرع ألحقه به اذ من ادعى عليه دين قاله قول قوله لأن الأصل برامة ذمته وهذا استصحاب ومن ادعى عليه ملك  
في يده قاله قول أيضا قوله إقامة للديمقراطية الاستصحاب فكل ما وجد في يد انسان فالأصل أنه ملكه ما لم يدل على  
خلافه علامة معينة (البرهان الثالث) هو أن كل ما دل على جنس لا يحصر ولا يدل على معين لم يعتبر وإن كان  
قطعا فبأن لا يعتبر إذا دل بطريق الظان أولى وبيانه أن ما علم أنه ملك زيد فحقه يمنع من التصرف فيه بغير اذنه  
ولو علم أنه مال الكافي العالم ولكن وقع اليأس من الوقوف عليه وعلى وارثه فهو مال مرصدا لصالح المسلمين يجوز  
التصرف فيه بحكم المصلحة ولو دل على أنه مال كالمحصور في عشرة مثلاً أو عشرين امتنع التصرف فيه بحكم  
المصلحة فالذي يشك في أن له مال كالمسوي صاحب اليد أم لا لا يزيد على الذي يتيقن قطعا أن له مال كالمسوي ولكن  
لا يعرف عينه فلا يجوز التصرف فيه بالمصلحة والمصلحة ما ذكرناه في الاقسام الخمسة فيكون هذا الأصل شاهدا له  
وكيف لا وكل مال ضائع فقد مال كالمسوي صاحب اليد إلى المصالح ومن المصالح الفقراء وغيرهم فلو صرف إلى  
فقير مال كالمسوي ونفذه فيه تصرفه فلو سرقه منه سارق قطعت يده فكيف نفذ تصرفه في ملك الغير ليس ذلك إلا لحكمنا  
بأن المصلحة تقتضي أن ينتقل الملك إليه ويحل له فقضينا بموجب المصلحة فان قيل ذلك يختص بالتصرف فيه  
السلطان فتقول والسلطان لم يجوز له التصرف في ملك غيره بغير اذنه لا سبب له إلا المصلحة وهو أنه لو ترك لضاع  
فمورد دين تضيقه وصرفه إلى مهم والصرف إلى مهم أصح من التضيق فرجع عليه والمصلحة فيما يشك فيه ولا  
يعلم تحريمه أن يحكم فيه بدلالة اليد ويترك على أرباب الأيدي إذا تنازعوا بالشك وتكليفهم الاقتصار على الحاجة  
يؤدي إلى الضرر الذي ذكرناه وجبات المصلحة تخفف فان السلطان تارة يرى أن المصلحة أن يبنى بذلك المال  
قنطرة وتارة أن يصرفه إلى جند الاسلام وتارة إلى الفقراء ويدور مع المصلحة كيفية دارت وكذلك الفتوى في مثل  
هذا تدور على المصلحة وقد خرج من هذا أن الخاق غير مأخوذ في أعيان الأموال بظنون لا تستند إلى  
خصوص دلالة في ملك الأعيان كالم يتواخذ السلطان والفقراء الأخذون منه يعلمهم أن المال له مالك حيث لم يتعلق  
العلم بعين مالك مشار إليه ولا فرق بين دين المال وبين عين الاملاك في هذا المعنى فهذا بيان شبهة الاختلاط ولم  
يبق الا النظر في امتزاج المائعات والدرهم والعروض في يد مالك واحد وسيأتي بيانه في باب تفصيل طريق الخروج

ترويح ودواء فلو  
صبر على الوحدة  
والخلة ازدادت  
النفس ذوبانا  
وخفت واطمئت  
وصوت قرينا  
ضالما للقلب لا  
يستشفاها وعلى  
هذا يقاس التروح  
بالاسفار فللنفس  
وثبات إلى توم  
التروحات فمن  
فطن لهذه الدقيقة  
لا يفتربالتروحات  
المستعارة التي  
لا تحمد عاقبتها  
ولا تؤمن غائلتها  
ويثبت عند  
ظهور غايط السفر  
ولا يكثر بالخاطر  
بل يطرحه بدم  
الانفاس مسيا  
ظنه بالنفس  
وتسويلاتها  
ومن هذا القبيل  
واقه أعم لم قول  
رسول الله ﷺ  
ان الشمس تطلع  
من بين قرني  
الشيطان فيكون  
للنفس عند طلوع  
الشمس وثبات  
تستند تلك  
الوثبات والمنهات  
من النفس إلى  
المزاج والطباع  
ويطول شرح ذلك ويعمق



على الفقير من هذا القبيل آفات كثيرة يدخل في مداخل باهتزاز نفسه ظنا منه ان ذلك حكم نهوض قلبه وربما يترامى له انه بالله يصول وبالله يقول وبالله يتحرك فقد ابتلى بنهضة النفس ووثوبها ولا يقع هذا الاشتباه إلا لأرباب القلوب وأرباب الأحوال وغير أرباب القلب والحال عن هذا فيعزل وهذه مزية قدم مختصة بالخواص دون العوام فاعلم ذلك فانه عزيز عليه وأقل مراتب الفقراء في مبادئ الحركة للسفر لتصحیح وجهه الحركة أن يقدموا صلاة الاستخارة وصلاة الاستخارة لا تهمل وان تبين للفقير صحة خطره أو تبين له وجه المصاحبة في

(المثار الثالث للشبهة أن يتصل بالسبب المحلل معصية)

من المظالم اما في قرائنه واما في لواحقه واما في سوابقه أو في عواقبه وكانت من المعاصي التي لا توجب فساد العقد وإبطال السبب المحلل (مثال المعصية في القرائن) البيع في وقت النداء يوم الجمعة والذبح بالسكين المغصوبة والاحتطاب بالقدوم المغصوب والبيع على بيع الغير والسوم على سومه فكل نهى ورد في العقود ولم يدل على فساد العقد فإن الامتناع من جميع ذلك ورع وإن لم يكن المستفاد بهذه الاسباب محكوما بتحريمه وتسمية هذا النمط شبهة فيه تسامح لأن الشبهة في غالب الامر تطلق لارادة الاشتباه والجهل ولا اشتباه ههنا بل العصيان بالذبح بالسكين الغير معلوم وحل الذبيحة أيضا معلوم ولكن قد تشقق الشبهة من المشابهة وتناول الحاصل من هذه الامور مكروه والكراهة تشبه التحريم فان أريد بالشبهة هنا تسمية هذا شبهة له رجوعه لا في نهى أن يسمى هذا كراهة لا شبهة وإذا عرف المعنى فلا مشاحة في الاسامي فعادة الفقهاء التسامح في الاطلاقات ثم اعلم ان هذه الكراهة لها ثلاث درجات الاولى منها تقرب من الحرام والورع عنه مهم والاخرة تنهى الى نوع من المبالغة تكاد تلحق ورع الموسوسين ويذهبها أوساط نازعة الى الطرفين فالكراهة في صيد كلب مغصوب أشد منها في الذبيحة بسكين مغصوب أو المقتنص بسهم مغصوب اذ الكلب له اختيار وقد اختلف في أن الحاصل به لملك الكلب أو للصيد ويليه شبهة البذر المزروع في الارض المغصوبة فان الزرع لملك البذر ولكن فيه شبهة ولو أثبتنا حق الحبس لملك الارض في الزرع لكان كائنا الحرام ولكن الاقيس أن لا يثبت حق حبس كالموطن بطاحونة مغصوبة واقتنص بشبكة مغصوبة إذ لا يتعلق حق صاحب الشبكة في منفعتها بالصيد ويليه الاحتطاب بالقدوم المغصوب ثم ذبحه ملك نفسه بالسكين المغصوب اذ لم يذهب احد الى تحريم الذبيحة ويليه البيع في وقت النداء فانه ضعيف التعلق بمقصود المقدور ان ذهب قوم الى فساد العقد اذ ليس فيه الا أنه اشتغل بالبيع عن واجب آخر كان عليه ولو أفسد البيع بمثله لافسد بيع كل من عليه درهم زكاة أو صلاة فائنة وجوبها على الفور أو في ذمته مظلة دائقة فان الاشتغال بالبيع مالمع له عن القيام بالواجبات فليس للجمعة الا الوجوب بعد النداء وينجز ذلك الى ان لا يصح نكاح أولاد الطلبة وكل من في ذمته درهم لانه اشتغل بقوله عن الفعل الواجب عليه الا أنه من حيث ورد في يوم الجمعة نهى على الخصوص وبما سبق الى الافهام خصوصية فيه فتكون الكراهة أشد ولا بأس بالحذر منه ولكن قد ينجر الى الوسواس حتى يتخرج عن نكاح بنات أرباب المظالم وسائر معاملاتهم وقد حكى عن بعضهم انه اشترى شيئا من رجل فسمع أنه اشتراه يوم الجمعة فردده خيفة أن يكون ذلك مما اشتراه وقت النداء وهذا غاية المبالغة لانه رد بالشك ومثل هذا الوهم في تقدير المناهي أو المفسدات لا ينقطع عن يوم السبت وسائر الايام والورع حسن والمبالغة فيه أحسن ولكن الى حده معلوم فقد قال عليه السلام (١) هلك المنتطمعون فليحذر من أمثال هذه المبالغات فانها وإن كانت لا تضر صاحبها ربما أوهم عند الغير أن مثل ذلك مهم ثم يعجز عما هو أيسر منه فيترك أصل الورع وهو مستند أكثر الناس في زماننا هذا إذ ضيق عليهم الطريق فائسوا عن القيام به فاطر حوه فكم كان الموسوس في الطهارة قد يعجز عن الطهارة فيتركها فكذا بعض الموسوسين في الحلال سبق الى أوهاهم أن مال الدنيا كله حرام فتوسعوا فتركوا التمييز وهو عين الضلال (وأما مثال اللواحق) فهو كل تصرف يفضي في سياقه الى معصية وأعلاه بيع العنب من الخمار وبيع الغلام من المعروف بالفجور بالغلمان وبيع السيف من قطاع الطريق وقد اختلف العلماء في صحة ذلك وفي حل الثمن المأخوذ منه والاقيس أن ذلك صحيح والمأخوذ حلال والرجل عاص بعقده كما يعصى بالذبح بالسكين المغصوب والذبيحة حلال ولكنه يعصى عصيان الاعانة على المعصية اذ لا يتعلق ذلك بعين العقد فالمأخوذ من هذا مكروه كراهية شديدة وتركه من الورع المهم وليس بحرام ويليه في الرتبة بيع العنب ممن يشرب الخمر ولم يكن خمارا وبيع السيف ممن يغزو ويظلم أيضا لأن الاحتمال قد تعارض وقد كره السلف بيع السيف في وقت الفتنة خيفة أن يشتره ظالم فهذا

(١) حديث هلك المنتطمعون مسلم من حديث ابن مسعود وتقدم في قواعد العقائد

السفر ببيان أوضح من الخاطر قلقوم مراتب في التبيان من العلم بصحة الخاطر وبما فوق ذلك ففي ذلك كله لا تهمل صلاة الاستخارة



السهر وردى  
املاء قال أنا أبو  
القاسم بن عبد  
الرحمن في كتابه  
ان أبا سعيد  
الكنجي سرودي  
أخبرهم قال أنا  
أبو عمرو بن حمدان  
قال حدثنا أحمد  
ابن الحسين الصوفي  
قال حدثنا منصور  
ابن أبي مزاحم  
قال حدثنا عبد  
الرحمن بن أبي  
الموالي عن محمد بن  
المنكدر عن  
جابر رضي الله عنه  
قال كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
يعلمنا الاستخارة  
كما يعلمنا السورة  
من القرآن قال  
إذا هم أحدكم  
بالامر أو أراد  
الامر فليصل  
ركعتين من غير  
الفريضة ثم ليقل  
اللهم  
استخبرك بعلمك  
واستقدرك بقدرتك  
واسألك من  
فضلك العظيم  
فإنك تقدر ولا  
اقدر وتعلم ولا  
اعلم وانت علام  
الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر ويسميه بعينه خير لي

ورع فوق الاول والكرامية فيه اخف ويليه ما هو مبالغة ويكاد يلتحق بالسواس وهو قول جماعة انه لا تجوز  
معاملة الفلاحين بآلات الحرث لانهم يستعينون بها على الحراثة ويبيعون الطعام من الظلمة ولا يباع منهم البقر  
والفدان وآلات الحرث وهذا ورع الوسوسة اذ ينجر الى أن لا يباع من الفلاح طعام لانه يتقوى به على الحراثة  
ولا يسقى من الماء العام لذلك وينتهي هذا الى حد التنطع المنهى عنه وكل متوجه الى شيء على قصد خير لا بد وأن  
يسرف ان لم يذمه العلم المحقق وربما يقدم على ما يكون بدعة في الدين ليستضر الناس بعده بها وهو يظن أنه مشغول  
بالخير ولهذا قال ﷺ (١) فضل العالم على العابد كفضل على أدنى رجل من أصحابي والمتنطعون هم الذين يخشى  
عليهم أن يكونوا بمن قيل فيهم (الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا) والجملة لا ينبغي  
للإنسان أن يشتغل بدقائق الورع إلا بحضرة عالم متقن فانه اذا جاوز ما رسم له وأصرف بذهنه من غير سماع كان  
ما يفسده أكثر مما يصلحه وقد روى عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أنه أحرق كرمه خوفا من أن يباع  
العنب عن يتخذه خمرًا وهذا لا أعرف له وجه ان لم يعرف هو سببا خاصا يوجب الاحراق اذا أحرق كرمه وتخله  
من كان أرفع قدرا منه من الصحابة ولو جاز هذا لجاز قطع الذكر خيفة من الزنا وقطع اللسان خيفة من الكذب  
الى غير ذلك من الانلاقات (وأما المقدمات) فلتطرق المعصية اليها ثلاث درجات \* الدرجة العليا التي تشتد  
الكرامة فيها ما بقي أثره في المتناول كالاكل من شاة علفت بعلف مذهب أو رعت في مرعى حرام فان ذلك  
معصية وقد كان سببا لبقائها وربما يكون الباقي من دمه ولحمها وأجزائها من ذلك العلف وهذا الورع مهم وان لم  
يكن واجبا ونقل ذلك من جماعة من السلف وكان لأبي عبد الله الطوسي التروغ غندي شاة يحملها على رقبته كل  
يوم الى الصحراء ويرعاها وهو يصلي وكان يأكل من لبنها فغفل عنها ساعة فتناولت من ورق كرم على طرف  
بستان فتركها في البستان ولم يستحل أخذها \* فان قيل فتدري عن عبد الله بن عمرو وعبيد الله انهما اشتريا ابلا  
فبعثاها الى الحمى فرعته لبلهما حتى سميت فقال عمر رضي الله عنه أرعيتماها في الحمى فقالا نعم فشاطرهما فهذا يدل  
على أنه رأى اللحم الحاصل من العلف لصاحب العلف فليوجب هذا تحريمها \* قلنا ليس كذلك فان العلف يفسد  
بالاكل والاعم خلق جديد وليس عين العلف فلا شركة لصاحب العلف شرعا ولكن عمر غرهما قيمة الكلا  
ورأى ذلك مثل شطر الابل فأخذ الشطر بالاجتهاد كما شاطر سعد بن أبي وقاص ماله لما ان قدم من الكوفة  
وكذلك شاطر أبا هريرة رضي الله عنه إذ رأى ان كل ذلك لا يستحقه العامل ورأى شطر ذلك كافيا على حق  
عملهم وقدره بالشطر اجتهدا (الرتبة الوسطى) ما نقل عن بشر بن الحرث من امتناعه عن الماء المساق في  
نهر احتفره الظلمة لان النهر موصل اليه وقد عصى الله بحفره وامتنع آخر من عنب كرم يسقى بماء يجري في  
نهر حفر ظلمة وهو أرفع منه وأبلغ في الورع وامتنع آخر من الشرب من مصالغ السلاطين في الطرق وأعلى من  
ذلك امتناع ذى النون من طعام حلال أو وصل اليه على يد سجان وقوله انه جاءني على يده الم ودرجات هذه  
الرتب لا تنحصر (الرتبة الثالثة) وهي قريب من الوسواس والمبالغة ان يمتنع من حلال وصل على يده رجل  
عصى الله بالزنا أو القذف وليس هو كالوعصى بأكل الحرام فان الموصل قوته الحاصلة من الغذاء الحرام والزنا  
والقذف لا يوجب قوة يستعان بها على الحمل بل الامتناع من أخذ حلال وصل على يد كافر وسواس بخلاف  
أكل الحرام اذ الكفر لا يتعلق بحمل الطعام وينجر هذا الى أن لا يؤخذ من يد من عصى الله ولو بغيبية أو كذبة  
وهو غاية التنطع والاسراف فليضبط ما عرف من ورع ذى النون وبشر بالمعصية في السبب الموصل كالنهر وقوة  
اليدين المستفادة بالغذاء الحرام ولو امتنع عن الشرب بالكوز لان صانع الفخار الذي عمل الكوز كان قد عصى  
الله يوما بضرب إنسان أو شتمه لكان هذا وسواسا ولو امتنع من لحم شاة ساقها آكل حرام فهذا أبعد من  
يد السجان لان الطعام يسوقه قوة السجان والشاة تمشى بنفسها والسائق يمنعها عن العدول في الطريق فقط  
فهذا قريب من الوسواس فانظر كيف تدرجنا في بيان ما تتداعى اليه هذه الامور \* واعلم ان كل هذا

(١) حديث فضل العالم على العابد كفضل على أدنى رجل من أصحابي تقدم في العلم



في ديني ومعاشي ومعادي وعاقبة أمري أوقال عاجل أمري وأجله فأقدره لي ثم بارك لي (١٠١) فيه وان كنت تعلمه شرا لي

مثل ذلك فأصرفه  
عني وأصرفني  
عنه وأقدر لي  
الخير حيث كان  
(الباب السابع)  
عشر فيما يحتاج  
إليه الصوفي في  
سفره من الفرائض  
والفضائل (فأما  
من الفقه وان  
كان هذا يذكر في  
كتب الفقه  
وهذا الكتاب غير  
موضوع لذلك  
ولكن نقول على  
سبيل الإيجاز  
تيمنا بذكر  
الأحكام الشرعية  
التي هي الأساس  
الذي يبنى عليه  
لابد للصوفي  
المسافر من علم  
التييم والمسح  
على الخفين  
والقصر والجمع في  
الصلاة (أما  
التييم) فجاء  
للمريض والمسافر  
في الجنابة  
والحدث عند  
عدم الماء أو  
الخوف من  
استعماله تلقا في  
النفس أو المال  
أو زيادة في المرض  
على القول الصحيح

خارج عن فتوى علماء الظاهر فان فتوى الفقيه تختص بالدرجة الاولى التي يمكن تكليف عامة الخلق بها ولو  
اجتمعوا عليه لم يخرب العالم دون ما عداه من ورع المتقين والصالحين والفتوى في هذا ما قاله عليه السلام لو ابصرت اذ قال  
استفت قلبك وان أفنوك وأفنوك وأفتوك وعرف ذلك إذ قال (١) الاثم حزاز القلوب وكل ما حاك في صدر  
المريد من هذه الاسباب فلو أقدم عليه مع حزازة القلب استضر به وأظلم قلبه بقدر الحزازة التي يجد ما بل لو أقدم  
على حرام في علم الله وهو يظن أنه حلال لم يؤثر ذلك في قساوة قلبه ولو أقدم على ما هو حلال في فتوى علماء الظاهر  
ولكنه يجد حزازة في قلبه فذلك يضره وانما الذي ذكرناه في انتهى عن المبالغة أردنا به ان القلب الصافي المعتدل  
هو الذي لا يجد حزازة في مثل تلك الامور فان مال قلب موسوس عن الاعتدال ووجد الحزازة فاقدم مع ما يجد  
في قلبه فذلك يضره لانه مأخوذ في حق نفسه بينه وبين الله تعالى بفتوى قلبه وكذلك يشدد على الموسوس  
في الطهارة ونية الصلاة فانه اذا غلب على قلبه ان الماء لم يصل إلى جميع أجزائه بثلاث مرات لغلبة الوسوسة عليه  
فيجب عليه ان يستعمل الرابعة وصار ذلك حكما في حقه وان كان مخطئا في نفسه أولئك قوم شدد دوا فشدد الله  
عليهم ولذلك شدد على قوم موسى عليه السلام لما استقصوا في السؤال عن البقرة ولواخذوا أولا بعموم لفظ  
البقرة وكل ما ينطلق عليه الاسم لاجزأه ذلك فلا تغفل عن هذه الدقائق التي رددناها نغيا وإثباتا فان من لا يطالع  
على كنه الكلام ولا يحيط بمجامع يوشك أن يزل في ذلك مقاصده واما المعصية في العوض فله أيضا درجات  
(الدرجة العليا) التي تشتد الكراهة فيها أن يشتري شيئا في الذمة ويقضى ثمنه من غصب أو مال حرام فينظر فان  
سلم إليه البائع الطعام قبل قبض الثمن بطيب قلبه فأكله قبل قضاء الثمن فهو حلال وتركه ليس بواجب بالاجماع  
أعني قبل قضاء الثمن ولا هو أيضا من الورع المؤكد فان قضى الثمن بعد الاكل من الحرام فكأنه لم يقض الثمن  
ولم يقضه أصلا اكان متقلدا للمظلة بترك ذمته مرتبة بالدين ولا ينقلب ذلك حراما فان قضى الثمن من  
الحرام وأبرأه البائع مع العلم بانه حرام فقد برئت ذمته ولم يبق عليه الا مظلة تصرفه في الدراهم الحرام بصرفها إلى  
البائع وان أبرأه على ظن أن الثمن حلال فلا تحصل البراءة لانه يبرئه عما أخذه إبراء استيفاء ولا يصلح ذلك  
للايفاء هذا حكم المشتري والا كل منه وحكم الذمة وان لم يسلم اليه بطيب قلبه ولكن أخذه فأكله حرام سواء  
أكله قبل توفية الثمن من الحرام أو بعده لان الذي توميء الفتوى به ثبوت حق الحبس للبائع حتى يتبين ملكه  
باقباض النقد كما تعين ملك المشتري وانما يبطل حق حبسه إما بالبراءة أو الاستيفاء ولم يجوز شيئا منهما ولكنه  
أكل ملك نفسه وهو عاص به عصيان الراهن للطعام إذا أكله بغير إذن المرتن وبينه وبين أكل طعام الغير فرق  
ولكن أصل التحريم شامل هذا كله إذا قبض قبل توفية الثمن إما بطيبة قلب البائع أو من غير طيبة قلبه فاما إذا  
وفي الثمن الحرام أو لا ثم قبض فان كان البائع عالما بان الثمن حرام ومع هذا أقبض المبيع بطل حق حبسه وبقى له  
الثمن في ذمته إذا ما أخذه ليس بشئ ولا يصير أكل المبيع حراما بسبب بقاء الثمن فاما إذا لم يعلم أنه حرام وكان  
بحيث لو علم لما رضى به ولا أقبض المبيع لحق حبسه لا يبطل بهذا التلبس فأكله حرام بتحريم أكل المرهون إلى أن  
يبرئه أو يوفى من حلال أو يرضى هو بالحرام ويبرئ فيصح إبراءه ولا يصح رضاه بالحرام فهذا مقتضى الفقه  
وبيان الحكم في الدرجة الاولى من الحل والحرم فاما الامتناع عنه فن الورع المهم لان المعصية إذا تمتكنت من  
السبب الموصل إلى الشيء تشتد الكراهة فيه كما سبق وأقوى الاسباب الموصلة الثمن ولو لا الثمن الحرام لما رضى  
البائع بتسليمه اليه فرضاه لا يخرج عنه كونه مكروها كراهية شديدة ولكن العدالة لا تنحرم به وتزول به درجة  
التقوى والورع ولو اشترى سلطان مثلا ثوبا أو أضاف في الذمة وقبضه برضا البائع قبل توفية الثمن وسلمه إلى فقيه  
أو غيره صلة أو خلعة وهو شاك في أنه سيقضى ثمنه من الحلال أو الحرام فهذا أخف إذ وقع الشك في تطرق  
المعصية إلى الثمن وتفاوت خفته بتفاوت كثرة الحرام وقتله في مال ذلك السلطان وما يغلب على الظن فيه وبهضه  
أشد من بعض والرجوع فيه إلى ما ينقدح في القلب من الرتبة الوسطى أن لا يكون للعوض غصبا ولا حراما

(١) حديث الإثم حزاز القلوب تقدم في العلم

من المذهب أو عند حاجته إلى الماء الموجود لعطشه أو عطش دابته أو رفيقه في هذه الاحوال كلها يصلح بالتييم ولا



إعادة عليه والخائف من البرد (١٠٢) يصلي بالتيمم ويعيد الصلاة على الأصح ولا يجوز التيمم إلا بشرط الطلب للداء في مواضع الطلب

ومواضع الطلب  
مواضع تردد  
المسافر في  
منزله للاحتطاب  
والاحتشاش  
ويكون الطاب  
بعد دخول  
الوقت والسفر  
القصر في ذلك  
كالطويل وإن  
صلى بالتيمم مع  
تيقن الماء في  
آخر الوقت جاز  
على الأصح ولا  
يعيد مهما صلى  
بالتيمم وإن كان  
الوقت باقيا ومهما  
توهم وجود الماء  
بطل تيممه كما إذا  
طلع ركب أو غير  
ذلك وإن رأى  
الماء في أثناء  
الصلاة لا تبطل  
صلاته ولا تلزمه  
الإعادة ويستحب  
له الخروج منها  
واستئنافها  
بالوضوء على  
الأصح ولا يتيمم  
للفرض قبل  
دخول الوقت  
ويتيمم لكل  
فريضة ويصلي  
مهما شاء من  
النوافل بتيمم  
واحد ولا يجوز  
إداء الفرض بتيمم

ولكن يتيمم لمعصية كالمواضع التي عذبها والآخذ شارب الخمر أو سيفا وهو قاطع طريق فهذا لا يوجب تحريما في مبيع اشتراه في الذمة ولكن يقتضي فيه كراهية دون الكراهية التي في الغصب وتفاوت درجات هذه الرتبة أيضا بتفاوت غلبة المعصية على قابض الثمن وندوره ومهما كان العوض حراما فبذله حرام وإن احتمل تحريمه ولكن أبيح بظن فبذله مكروه وعليه ينزل عندى (١) النهي عن كسب الحجامة وكراهته إذ نهى عنه عليه السلام (٢) مرات ثم أمر بأن يعلف الناضح وما سبق إلى الوهم من أن سببه مباشرة النجاسة والقذر فاسد إذ يجب طرده في الدباغ والكناس ولا فائل به وإن قيل به فلا يمكن طرده في القصاب إذ كيف يكون كسبه مكروها وهو بدل عن اللحم واللحم في نفسه غير مكروه ومخامرة القصاب النجاسة أكثر منه للحجامة والفصاد فإن الحجامة يأخذ الدم بالحجامة ويمسحه بالقطنه ولكن السبب أن في الحجامة والفصد تخريب بذية الحيوان وإخراجا لدمه وبه قوام حياته والأصل فيه التحريم وإنما يحل بضرورة وتعلم الحاجة والضرورة بخدس واجتهاد وربما يظن نافعا ويكون ضارا فيكون حراما عند الله تعالى ولكن يحكم بحله بالظن والحدس ولذلك لا يجوز للفصاد فصد صبي وعبد ومعتوه إلا باذن رايه وقول طيب رلولا أنه حلال في الظاهر لما أعطى عليه السلام (٣) أجره للحجامة ولولا أنه يحتمل التحريم لما نهى عنه فلا يمكن الجمع بين إعطائه ونهيه إلا باستنباط هذا المعنى وهذا كان ينبغي أن تذكره في القرائن المفرونة بالسبب فإنه أقرب إليه \* الرتبة السفلى وهي درجة الموسوسين وذلك أن يحلف إنسان على أن لا يلبس من غزل أو قباغ غزها واشترى به ثوبا فهذا كراهية فيه والورع عنه وسوسة وروى عن المغيرة أنه قال في هذه الواقعة لا يجوز واستشهد بان النبي ﷺ (٤) قال لعن الله اليهود حرمت عليهم الخمر فباعوها وأكلوا أثمانها وهذا غلط لأن بيع الخمر وباطل إذ لم يبق للخمر منفعة في الشرع وإنما البيع الباطل حرام وأيس هذا من ذلك بل مثال هذا أن يملك الرجل جارية هي أخته من الرضاع فتباع بجارية أجنبية فليس لأحد أن يتورع منه وتشبيه ذلك ببيع الخمر غاية السرف في هذا الطرف وقد عرفنا جميع الدرجات وكيفية التدرج فيها وإن كان تفاوت هذه الدرجات لا ينحصر في ثلاث أو أربع ولا في عدد ولكن المقصود من التعديد التقريب والتفهيم \* فإن قيل فقد قال ﷺ (٥) من اشترى ثوبا بعشرة دراهم فيها درهم حرام لم يقبل الله له صلاة ما كان عليه ثم أدخل ابن عمر أصبعيه في أذنيه وقال صمتا إن لم أكن سمعته منه \* قلنا ذلك محمول على ما لو اشترى بعشرة بعينها لا في الذمة وإذا اشترى في الذمة فقد حكمتنا بالتحريم في أكثر الصور فليحمل عليها ثم كم من ملك يتوعد عليه بمنع قبول الصلاة لمعصية تطرقت إلى سببه وإن لم يبدل ذلك على فساد العقد كما اشترى في وقت النداء وغيره

(المثار الرابع الاختلاف في الأدلة)

فإن ذلك كالاختلاف في السبب لأن السبب سبب الحكم الحل والحزمة والدليل سبب لمعرفة الحل والحزمة فهو سبب في حق المعرفة ومالم يثبت في معرفة الغير فلا فائدة لثبوته في نفسه وإن جرى سببه في علم الله وهو إما أن

(١) حديث النهي عن كسب الحجامة وكراهته ابن ماجه من حديث أبي مسعود الأنصاري والنسائي من حديث أبي هريرة بأسنادين صحيحين نهى رسول الله ﷺ عن كسب الحجامة وللبخاري من حديث أبي جحيفة نهى عن ثمن الدم ولمسلم من حديث رافع بن خديج كسب الحجامة خبيث (٢) حديث نهى عنه مرات ثم أمر بأن يعلف الناضح أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث محبصة أنه استأذن النبي ﷺ في إجارة الحجامة فنهاه عنها فلم يزل يسأل ويستأذن حتى قال أعفقه ناضحك وأطعمه رقيقك وفي رواية لأحمد أنه زجره عن كسبه فقال ألا أطعمه أيتما لي قال لا قال أفلا أتصدق به قال لا فرخص له أن يعلفه ناضحه (٣) حديث أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم أجره للحجامة متفق عليه من حديث ابن عباس (٤) حديث المغيرة أن النبي صلى الله عليه وسلم لعن اليهود إذ حرمت عليهم الخمر فباعوها لم أجده هكذا والمعروف أن ذلك في الشحوم في الصحيحين من حديث جابر قاتل الله اليهود أن الله لما حرم عليهم شحومها جملوه ثم باعوه فأكلوا ثمنه (٥) حديث من اشترى ثوبا

يكون

النافلة ومن لم يجد ماء ولا ترابا يصلي ويعيد عند وجود أحدهما



ولكن ان كان محدثا لا يمس المصحف وان كان جنبا لا يقرأ القرآن في الصلاة (١٠٣) بل يذكر الله تعالى غرض

القراءة ولا يتيمم  
الا بتراب طاهر  
غير مخاط للرمل  
والجص ويجوز  
بالغبار على ظهر  
الحيوان والثوب  
ويسمى الله  
تعالى عند التيمم  
وينوى استباحة  
الصلاة قبل  
ضرب اليد على  
التراب ويضم  
أصابعه بضربة  
الوجه ويمسح  
جميع الوجه فلو  
بقي شيء من محل  
الفرض غير  
ممسوح لا يصح  
التيمم ويضرب  
بضربة للبدن  
مبسوط الاصابع  
ويضم بالتراب محل  
الفرض وان لم  
يقدر الا بضربتين  
فصاعدا كيف  
أمكنه لابد أن  
يضم التراب محل  
الفرض ويمسح  
اذا فرغ إحدى  
الراحتين بالآخرى  
حتى أصيرا  
ممسوحتين ويمر  
اليدين على ما نزل  
من اللحية من  
غير اتصال التراب  
الى المنابت (وأما  
المسح) فيمسح

يكون لتعارض أدلة الشرع أو لتعارض العلامات الدالة أو لتعارض التشابه (القسم الاول) أن تتعارض أدلة الشرع مثل تعارض عمومين من القرآن أو السنة أو تعارض قياسين أو تعارض قياس وعموم وكل ذلك يورث الشك ويرجع فيه إلى الاستصحاب أو الأصل المعلوم قبله ان لم يكن ترجيح فان ظهر ترجيح في جانب الحظر وجب الأخذ به وان ظهر في جانب الحل جاز الأخذ به ولكن الورع تركه وافتاء مواضع الخلاف مهم في الورع في حق المفتي والمقلد وان كان المقلد يجوز له أن يأخذ بما أفتى له مقلده الذي يظن أنه أفضل علماء بلده ويعرف ذلك بالتسامع كما يعرف أفضل أطباء البلد بالتسامع والقراءن وان كان لا يحسن الطب وليس للمستفتي أن ينتقد من المذاهب أو مسعها عليه بل عليه أن يبحث حتى يغلب على ظنه الأفضل ثم يتبعه فلا يخالفه أصلا نعم ان أفتى له امامه بشيء ولا امامه فيه يخالف فالقرار من الخلاف إلى الاجماع من الورع المؤكد وكذا المجتهد اذا تعارضت عنده الأدلة ورجع جانب الحل بحدس وتخمين وظن فالورع له الاجتناب فاقد كان المفتون يفتون بحل أشياء لا يقدمون عليها أظ تورعا منها وحذرا من أشبهة فيها فلنقسم هذا أيضا على ثلاث مراتب (الرتبة الاولى) ما يتأكد الاستصحاب في التورع عنه وهو ما يقوى فيه دليل المخالف ويذكر وجه ترجيح المذهب الآخر عليه فمن المهمات التورع عن فريسة الكلب المعلم اذا أكل منها وان أفتى المفتي بأنه حلال لان الترجيح فيه غامض وقد اخبرنا أن ذلك حرام وهو أقيس قول الشافعي رحمه الله ومهما وجد للشافعي قول جديد موافق لمذهب أبي حنيفة رحمه الله أو غيره من الأئمة كان الورع فيه مهما وان أفتى المفتي بالقول الآخر ومن ذلك الورع عن متروك التسمية وان لم يخالف فيه قول الشافعي رحمه الله لان الآية ظاهرة في إيجابها والاخبار متواترة فيه فانه عليه السلام قال لكل من سأله عن الصيد (١) اذا أرسلت كلبك المعلم وذكرت عليه اسم الله فكل ونقل ذلك على التكرار وقد شهر الذبح (٢) بالسملة وكل ذلك يقوى دليل الاشتراط ولكن لما صح قوله عليه السلام (٣) المؤمن يذبح على اسم الله تعالى سمي أو لم يسم واحتمل ان يكون هذا عاما موجبا لصرف الآية وسائر الاخبار عن ظواهرها ويحتمل أن يخص هذا بالنامي ويترك الظواهر ولا تأويل وكان حمله على الناسي ممكنا تمهيدا لعذره في ترك التسمية بالنسيان وكان تعميمه وتأويل الآية ممكنا امكانا أقرب رجحنا ذلك ولا ننكر رفع الاحتمال المقابل له فالورع عن مثل هذا مهم واقع في الدرجة الاولى (الثانية) وهي مناحية لدرجة الوسواس أن يتورع الانسان عن أكل الجنين الذي يصادف في بطن الحيوان المذبوح وعن الضب وقد صح في الصحيح من الاخبار حديث الجنين ان (٤) ذكاته ذكاة أهله لا يتطرق احتمال إلى مقتنه ولا ضعف إلى سنده وكذلك صح (٥) أنه أكل الضب

بعشرة دراهم الحديث تقدم في الباب قبله (١) حديث اذا أرسلت كلبك وذكرت اسم الله فكل متفق عليه من حديث عدي بن حاتم ومن حديث أبي ثعلبة الخشني (٢) حديث التسمية على الذبح متفق عليه من حديث رافع بن خديج ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوا ليس السن والظفر (٣) حديث المؤمن يذبح على اسم الله سمي أو لم يسم قال المصنف أنه صح قلت لا يعرف بهذا اللفظ فضلا عن صحته ولا في داود في المراسيل من رواية الصلت مرفوعة ذبيحة المسلم حلال ذكر اسم الله أو لم يذكر وللطبراني في الاوسط والدارقطني وابن عدي والبيهقي من حديث أبي هريرة قال رجل يا رسول الله الرجل منا يذبح وينسى أن يسمى الله فقال اسم الله على كل مسلم قال ابن عدي منكر وللدارقطني والبيهقي من حديث ابن عباس المسلم يكفيه اسمه فان نسي أن يسمى حين يذبح فليسم وليذكر اسم الله ثم ليأكل فيه محمد بن سنان ضعفه الجمهور (٤) حديث ذكاة الجنين ذكاة أهله قال المصنف أنه صح لا يتطرق احتمال إلى مقتنه ولا ضعف إلى سنده وأخذ هذا من امام الحرمين فانه كذا قال في الاساليب والحديث رواه أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي سعيد والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح الاسناد وليس كذلك وللطبراني في الصغير من حديث ابن عمر بسند جيد وقال عبدالحق لا يحتج باسنيدهما كما (٥) حديث أكل الضب على مائدة رسول الله عليه السلام قال المصنف هو في الصحيحين

على الحنف ثلاثة أيام ولياليهن في السفر والمقيم يوما وليلة وابتداء المدة من حين الحدث بعد لبس الحنف لامن حين لبس



الحنف ولا حاجة الى النية (١٠٤) عند لبس الحنف بل يحتاج الى كمال الطهارة حتى لو لبس احد الحنفين قبل غسل الرجل

على مائدة رسول الله ﷺ وقد نقل ذلك في الصحيحين واظن ان ابا حنيفة لم يبلغه هذه الاحاديث ولو بلغته لقال بها ان انصف وان لم ينصف منصف فيه كان خلافه غاطلا لا يعتد به ولا يورث شبهة كما لو لم يخالف وعلم الشيء بخبر الواحد (الرتبة الثالثة) أن لا يشتهر في المسئلة خلاف أصلا ولكن يكون الحل معلوما بخبر الواحد فيقول القائل قد اختلف الناس في خبر الواحد فهم من لا يقبله فاما أتورع فان النقلة وان كانوا عدولا فالغاط جازر عليهم والكذب لغرض خفي جائز عليهم لان العدل أيضا قد يكذب والوهم جائز عليهم فانه قد يسبق الى سمعهم خلاف ما يقوله القائل وكذا الى فهمهم فهذا ورع لم ينقل مثله عن الصحابة فيما كانوا يسمعون من عدل تسكن نفوسهم اليه واما إذا تطارقت شبهة بسبب خاص ودلالة معينة في حق الراوي فالتوقف وجه ظاهر وان كان عدلا وخلاف من خالف في أخبار الآحاد غير معتد به وهو بخلاف النظام في أصل الاجماع وقوله أنه ليس بحجة ولو جاز مثل هذا الورع لكان من الورع أن يمتنع الإنسان من أن يأخذ ميراث الجد أبي الأب ويقول ليس في كتاب الله ذكر الا للبنين والحق ابن الابن بالابن باجماع الصحابة وهم غير معصومين والغاط عليهم جائز اذا خالف النظام فيه وهذا هوس ويتداعى الى أن يترك ما علم بعدومات القرآن اذ من المتكلمين من ذهب الى أن العمومات لا صيغة لها وانما يحتاج بما فهمه الصحابة منها بالقرائن والدلالات وكل ذلك وسواس فاذا الاطراف من اطراف الشبهات الا وفيها غلو واسراف فيلقمهم ذلك وهم ما أشكل أمر من هذه الاور فليست في القلب وليدع الورع ما يريه الى ما لا يريه وليترك حزاز القلوب وحكايات الصدور وذلك يختلف بالاشخاص والوقائع ولكن ينبغي أن يحفظ قلبه من دواهي الوسواس حتى لا يحكم الا بالحق فلا ينطوى على حرازة في مظان الوسواس ولا يخلو عن الحرازة في مظان الكرامة وما أعز مثل هذا القلب ولذلك لم يرد عليه السلام (١) كل أحد الى فتوى القلب واما قال ذلك لو ابصرت لما كان قد عرف من حاله (القسم الثاني) تعارض العلامات الدالة على الحل والحرمه فانه قد ينهب نوع من المتاع في وقت ويندر وقوع مثله من غير النهب فيرى مثلا في يدرجل من أهل الصلاح فيدل صلاحه على أنه حلال ويدل نوع المتاع ونذوره من غير المنهوب على أنه حرام فيتعارض الامران وكذلك يخبر عدل أنه حرام وآخر أنه حلال أو تعارض شهادة فاسقين أو قول صبي وبالغ فان ظهر ترجيح حكم به والورع الاجتناب وان لم يظهر ترجيح وجب التوقف وسيأتي تفصيله في باب التعرف والبحث والسؤال (القسم الثالث) تعارض الاشباه في الصفات التي تناط بها الاحكام مثاله أن يوصى بمال للفقهاء فيعلم أن العاضل في الفقه داخل فيه وان الذي ابتداء التعلم من يوم أو شهر لا يدخل فيه وبينهم درجات لا تخصى يقع الشك فيها فالمفتي يفتي بحسب الظن والورع الاجتناب وهذا أغمض مشاركات الشبهة فان فيها صوراً يتحير المفتي فيها تحير الا زما لا حيلة فيه اذ يكون المنتصف بصفة في درجة متوسطة بين الدرجتين المتقابلتين لا يظهر له ميله الى أحدهما وكذلك الصدقات المصروفة الى المحتاجين فان من لا شيء له معلوم أنه محتاج ومن له مال كثير معلوم أنه غني ويتصدى بينهما مسائل غامضة كمن له دار وأثاث وثياب وكتب فان قدر الحاجة منه لا يمنع من الصرف اليه والفاضل يمنع والحاجة ليست محدودة وانما تدرك بالتقريب ويتعدى منه النظر في مقدار سرعة الدار وأبنيتها ومقدار قيمتها لكونها في وسط البلد ووقوع الاكتفاء بدار دونها وكذلك في نوع أثاث البيت اذا كان من الصفر لا من الخزف وكذلك في عددها وكذلك في قيمتها وكذلك فيما يحتاج اليه كل يوم وما يحتاج فيه كل سنة من آلات الشتاء وما لا يحتاج اليه الا في سنين وشيء من ذلك لاحد له والوجه في هذا ما قاله عليه السلام (٢) دع ما يريبك الى ما لا يريبك وكل ذلك في محل الريب وان توقف المفتي فلا وجه الا التوقف وان أفق المفتي بظن وتخمين فالورع التوقف وهو

الآخرى لا يصح  
أن يمسح على  
الحنف ويشترط  
في الحنف اماكن  
متابعة المشي  
عليه وستر محل  
الفرض ويكفي  
مسح يسير من  
أعلى الحنف  
والاولى مسح  
أعلاه وأسفله  
من غير تكرار  
ومتى ارتفع حكم  
المسح بانقضاء  
المدة أو ظهور  
شيء من محل  
الفرض وان كان  
عليه لفافة وهو  
على الطهارة يغسل  
القدمين دون  
استئذان الوضوء  
على الاصح  
والمسح في  
السفر إذا أقام  
بمسح كالقسم  
وهكذا المقيم اذا  
سافر يمسح  
كالمسافر  
والبلد اذا ركب  
جوربا ونعل  
يجوز المسح  
عليه ويجوز على  
المشرج إذا ستر  
عمل الفرض ولا  
يجوز على المنسوج  
وجه الذي يستر

وهو كما ذكر من حديث ابن عمرو بن عباس وخالد بن الوليد (١) حديث لم يرد كل أحد الى فتوى قلبه وانما قال ذلك لو ابصرت وتقدم حديث وابصة وروى الطبراني من حديث وابصة أنه قال ذلك لو ابصرت فيه العلاء ابن ثعلبة مجهول (٢) حديث دع ما يريبك الى ما لا يريبك تقدم في الباب قبله



والصباح بل  
يصليهما كهيئة  
من غير قصر  
وجمع والسنن  
الرواتب يصلها  
بالجمع بين السنتين  
قبل الفريضتين  
للظهر والعصر  
وبعد الفراغ من  
الفريضتين يصل  
ما يصل بعد  
الفريضة من  
الظهر ركعتين أو  
أربعاً وبعد الفراغ  
من المغرب  
والعشاء يؤدي  
السنن الراجعة لها  
ويوتر بعدها  
ولا يجوز أداء  
الفرض على  
الدابة بحال إلا  
عند التعام  
القتال للغزى  
ويجوز ذلك في  
السنن الرواتب  
والنوافل وتكفيه  
الصلاة على ظهر  
الدابة وفي الركوع  
والسجود الأيماء  
ويكون إيماء  
السجود أخفض  
من الركوع الآن  
يكون قادراً على  
التسكن مثل أن  
يكون في بحارة  
وغير ذلك ويقوم

أهم مواقع الورع وكذلك ما يجب بقدر الكفاية من نفقة الأقارب وكسوة الزوجات وكفاية الفقهاء والعلماء على بيت المال اذ فيه طرفان يعلم أن أحدهما قاصروان الآخر زائد ويبيها أمور متشابهة تختلف باختلاف الشخص والحال والمطلع على الحاجات هو الله تعالى وليس للبشر وقوف على حدودها فادون الرطل المكي في اليوم قاصر عن كفاية الرجل الضخم وما فوق ثلاثه أرطال زائد على الكفاية وما بينهما لا يتحقق له حد فليدع الورع ما يريه إلى ما لا يريه وهذا جار في كل حكم نيط بسبب يعرف ذلك السبب بلفظ العرب اذ العرب وسائر أهل اللغات لم يقدروا متضمنات اللغات بمحدود ومحدودة تنقطع أطرافها عن مقابلاتها كلفظ الستة فإنه لا يحتمل مادونها وما فوقها من الأعداد وسائر ألفاظ الحساب والتفديرات فليست الألفاظ اللغوية كذلك فلا لفظ في كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ إلا ويتطرق الشك إلى أوساط في مقتضياتها تدور بين أطراف متقابلة فتعظم الحاجة إلى هذا الفن في الوصايا والأوقاف فالوقوف على الصوفية مثلاً بما يصح ومن الداخل تحت موجب هذا اللفظ هذا من الغواص فكذلك سائر الألفاظ وسنشير إلى مقتضى لفظ الصوفية على الخصوص ليعلم به طريق التصرف في الألفاظ والأفلام طمع في استيفائها فهذه اشتباهات ثور من علامات متعارضة تجذب إلى طرفين متقابلين وكل ذلك من الشبهات يجب اجتنابها إذا لم يترجح جانب الحل بدلالة تغلب على الظن أو باستصحاب بموجب قوله ﷺ دع ما يريك إلى ما لا يريك وبموجب سائر الأدلة التي سبق ذكرها فهذه منارات الشبهات وبعضها أشد من بعض ولو تظاهرت شبهات شتى على شيء واحد كان الأمر أغلظ مثل أن يأخذ طعاماً مختلفاً فيه عوضاً عن عنب باعه من خمار بعد النداء يوم الجمعة والبايع قد خالط ماله حرام وليس هو أكثر ماله ولكنه صار مشتبهاً به فقد يؤدي ترادف الشبهات إلى أن يشتد الأمر في اقتحامها فلهذا مران عرقنا طريق الوقوف عليها وليس في قوة البشر حصرها فما توضح من هذا الشرح أخذ به وما التبس فليجتنب فإن الأثم حراز القلب وحيث قضينا باستفتاء القاب أردنا به حيث أباح المفتي ما حيث حرمه فيجب الامتناع ثم لا يعول على كل قلب قرب موسوس ينفر عن كل شيء ورب شره متساهل بطمأن إلى كل شيء ولا اعتبار بهذين القلبين وإنما الاعتبار بقلب العالم الموفق المراقب لدقائق الأحوال وهو المحك الذي يمتحن به خفايا الأمور وما أعز هذا القاب في القلوب فمن لم يثق بقلب نفسه فليأتمس النور من قلب بهذه الصفة وليعرض عليه واقعته وجاء في الزبور أن الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام قل لبني إسرائيل أني لا أنظر إلى صلاتكم ولا صيامكم ولكن أنظر إلى من شك في شيء فتركه لأجلي فذاك الذي أظن إليه وأؤيده بنصري وأباهي به ملائكتي

### (الباب الثالث في البحث والسؤال والمجوب والاهمال ومظانها)

اعلم أن كل من قدم إليك طعاماً أو هدية أو أردت أن تشتري منه أو تهب فليسر لك أن تفتش عنه وتسال وتقول هذا مما لا أتحقق حله فلا أخذه بل أفتش عنه وایسر لك أيضاً أن تترك البحث فتأخذ كل ما لا تيقن تحريمه بل السؤال واجب مرة وحرام مرة ومندوب مرة ومكروه مرة فلا بد من تفصيله والقول الشافي فيه هو أن مظنة السؤال مواقع الريبة ومنشأ الريبة ومثارها أما أمر يتعلق بالمال أو يتعلق بصاحب المال

### (المثار الأول أحوال المالك)

وله بالإضافة إلى معرفتك ثلاثة أحوال إما أن يكون مجهولاً أو مشكوكاً فيه أو معلوماً بنوع ظن يستند إلى دلالة (الحالة الأولى) أن يكون مجهولاً والمجهول هو الذي ليس معه قرينة تدل على فساده وظنه كزى الاجناد ولا ما يدل على صلاحه كتياب أهل التصرف والتجارة والعلم وغيرها من العلامات فإذا دخلت قرية لا تعرفها قرأت رجلاً لا تعرف من حاله شيئاً ولا عليه علامة تنسبه إلى أهل صلاح أو أهل فساد فهو مجهول وإذا دخلت بلدة غريباً ودخلت سوقاً ووجدت رجلاً خبازاً أو قصاباً أو غيره ولا علامة تدل على كونه مريباً أو خائناً ولا ما يدل على نفيه

### (الباب الثالث في البحث والسؤال)



بطلت صلاته  
والمشي ينقل  
في السفر ويقنعه  
استقبال القبلة  
عند الاحرام ولا  
يجزئه في الاحرام  
الا استقبال  
ويقنعه الائمة  
للكوخ والسجود  
وداكب الدابة  
لا يحتاج الى  
استقبال القبلة  
للأحرام أيضا  
• وإذا أصبح  
المسافر مقبلا ثم  
سافر فعليه اتمام  
ذلك اليوم في  
الصوم وهكذا ان  
أصبح مسافرا ثم  
أقام والصوم في  
السفر أفضل من  
الطهرو في الصلاة  
القصر أفضل  
من الاتمام  
• فهذا القدر  
كاف للصوفي أن  
يعلمه من حكم  
الشرع في مهم  
سفره (فأما  
المندوب  
والمستحب)  
فينبغي أن يطلب  
لنفسه رفيقا في  
الطريق يعينه  
على أمر الدين  
وقد قيل الرفيق

فهو مجهول ولا يدري حاله ولا يقول انه مشكوك فيه لأن اللهك عبارة عن اعتقادين متقابلين هما سبيلان متقابلان  
وأكثر الفقهاء لا يدركون الفرق بين ما لا يدري وبين ما يشك فيه وقد عرفت بما سبق أن الورع ترك ما لا يدري  
• قال يومئذ بن أسباط منذ ثلاثين سنة ما حاك في قلبي شيء إلا تركته وتكلم جماعة في أشق الأعمال فقالوا هو  
الورع فقال لهم حسان بن أبي سنان ما شيء عندي أسهل من الورع إذا حاك في صدري شيء تركته فهذا شرط  
الورع وإنما تذكر الآن حكم الظاهر فنقول حكم هذه الحالة ان المجبول ان قدم اليك طعاما أو حمل اليك هدية أو  
أردت أن تشتري من دكانه شيئا فلا يلزمك السؤال بل يده وكونه مسلما دلائل كافيتان في الهجوم على أخذه  
وليس لك أن تقول الفساد والظلم غالب على الناس فهذه وموسة وسوء ظن بهذا المسلم بعينه وان بعض الظن اثم  
وهذا المسلم يستحق بالإسلامه عليك أن لا تسمى الظن به فان أسأت الظن به في عينه لا نك رأيت فسادا من غيره فقد  
جنبت عليه وأثم به في الحال فعدا من غير شك ولو أخذت المال لكان كونه حراما مشكوكا فيه ويدل عليه ان تعلم  
ان الصحابة رضي الله عنهم في غزواتهم وأمهاتهم كانوا ينزلون في القرى ولا يردون القرى ويدخلون البلاد ولا  
يتمزقون من الأموال وكان الحرام أيضا وجودا في ذمتهم وماتل عنهم سؤال الاذن ريبة اذ كان **مجتنب**  
لا يسأل عز كل ما يحمل اليه بل سأل أول قدومه الى المدينة (١) عما يحمل اليه صدقة أم هدية لان قرينة الحال  
تدلوه ودخول المهاجرين المدينة وهم فقراء فغالب على الظن أن ما يحمل اليهم بطريق الصدقة ثم اسلام المعطى  
ويده لا يدلان على أنه ليس بهدية (٢) وكان يدعى الى الضيافات فيجيب ولا يسأل صدقة أم لا اذ العادة  
ما جرت بالتصدق بالضيافة ولذلك (٣) دعت أم سليم (٤) ودعاها الخياط كما في الحديث الذي رواه أنس بن مالك  
رضي الله عنه وقد قدم اليه طعاما فيه قرع (٥) ودعاها الرجل الفارسي فقال عليه السلام أنا وعائشة فقال لا فقال فلا  
ثم أجابه بعد فذهب هو وعائشة يتساوقا ففزع اليهما اهالة ولم ينقل السؤال فثب من ذلك وسأل أبو بكر  
رضي الله عنه عبده عن كسبه لما رآه من أمره وسأل عمر رضي الله عنه الذي سقاه من ابن ابل الصدقة اذ رآه وكان  
أعجب طعمه ولم يكن على ما كان يألفه كل مرة وهذه أسباب الريبة وكل من وجد ضيافة عند رجل مجبول لم يكن  
عاصيا باجابه من غير تفتيش بل لورأى في داره تجملا ومالا كثيرا فليس له أن يقول الحلال عزيز وهذا كثير فمن  
أين يجتمع هذان الحلال بل هذا الشخص بعينه يحتمل أن يكون وارث مالا أو اكتسبه فهو بعينه يستحق  
احسان الظن به وأزيد على هذا وأقول ليس له أن يسأله بل ان كان يتورع فلا يدخل جوفه الا ما يدري من أين هو  
فهو حسن فليتلطف في الترك وان كان لا بد له من أكله فليأكل بغير سؤال اذ السؤال إيذاء وهتك ستر وإحاش  
وهو حرام بلا شك فان قلت له لا يأذى فأقول له لا يأذى فأنك تسأل حذرا من لعل فان قنعت بلعل فلعل ماله  
حلال وليس الاثم المحذور في إيذاء مسلم بأقل من الاثم في أكل الشبهة والحرام والغالب على الناس الاستيحاش  
بالفتيش ولا يجوز له أن يسأل من غيره من حيث يدري هو به لان الإيذاء في ذلك أكثر وان سأل من حيث  
لا يدري هو ففيه اساءة وظن وهتك ستروفيه تجسس وفيه تشبه بالغيبه وان لم يكن ذلك صريحا وكل ذلك منهي عنه  
في آية واحدة قال الله تعالى (اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا)  
وكم زاهد جاهل يوحش القلوب في التفتيش ويتكلم بالكلام الحسن المؤذي وانما يحسن الشيطان ذلك عنده

(١) حديث سؤاله في أول قدومه الى المدينة عما يحمل اليه صدقة أم هدية أحمد والحاكم وقال صحيح الاسناد  
من حديث سلمان ان النبي ﷺ لما قدم المدينة أتاه سلمان بطعام فسأله عنه صدقة أم هدية الحديث تقدم في  
الباب قبله من حديث أبي هريرة (٢) حديث كان يدعى الى الضيافات فيجيب ولا يسأل صدقة أم لا هذا  
معروف مشهور من ذلك في الصحيحين حديث أبي مسعود الأنصاري في صنع أبي شعيب طعاما لرسول الله  
ﷺ ودعاها خامس خمسة (٣) حديث دعت أم سليم متفق عليه من حديث أنس (٤) حديث  
أنس ان خياطا دعا رسول الله ﷺ فقدم اليه طعاما فيه قرع متفق عليه (٥) حديث دعا الرجل



إلا أن يكون صوفيا عالما بآفة نفسه يختار الوحدة على بصيرة من أمره فلا بأس بالوحدة (١٠٧) وإذا كانوا جماعة ينبغي

طلباً للشهوة بأكل الحلال ولو كان باعته محض الدين لكان خوفه على قلب مسلم أن يتأذى أشد من خوفه على بطنه أن يدخله مالا يدرى وهو غير مؤاخذ بما لا يدرى إذ لم يكن ثم علامة توجب الاجتناب فليعلم أن طريق الورع الترك دون التجسس وإذا لم يكن بدمن الأكل فالورع الأكل وإحسان الظن هذا هو المألوف من الصحابة رضي الله عنهم ومن زاد عليهم في الورع فهو ضال مبتدع وليس بمتبع فلن يبلغ أحد مدأحدهم ولا نصيفه ولو أنفق مافي الأرض جميعا كيف رقد كل رسول الله ﷺ طعام بريرة فقيل أنه صدقة فقال هو لها صدقة ولنا هدية ولم يسأل على المتصدق عليها فكان المتصدق مجرولاً عنده ولم يمتنع (الحالة الثانية) أن يكون مشكوكا فيه بسبب دلالة أورثت ريبة فلنذكر ضرورة الريبة ثم حكمها أما صورة الريبة فهو أن تدله على تحريم مافي بده دلالة إمام من خلقته أو من زبوه وثيابه أو من فعله رقولاً أما الخلقة فبأن يكون على خلقة الأنراك والبوادي والمعروفين بالظلم وقطع الطريق وأن يكون طويل الشارب وأن يكون الشعر مفرقا على رأسه على دأب أهل الفساد وأما الثياب فالقباء والقلنسوة وزي أهل الظلم والفساد من الأجناد وغيرهم وأما الفعل والقول فهو أن يمشاهد منه الأقدام على مالا يحل فإن ذلك يدل على أنه يتساهل أيضا في المال ويأخذ مالا يحل فلهذا موضع الريبة فإذا أراد أن يشتري من مثل هذا شيئا أو يأخذ منه هدية أو يجيبه إلى ضيافة وهو غريب مجرول عنده لم يظهر له منه إلا هذه العلامات فيحتمل أن يقال اليد تدل على الملك وهذه الدلالات ضعيفة فالأقدام جائز والترك من الورع ويحتمل أن يقال أن اليد دلالة ضعيفة وقد قالها مثل هذه الدلالة فأورثت ريبة فالهجوم غير جائز وهو الذي نختاره ونفتي به لقوله ﷺ (١) دع ما يريبك إلى ما لا يريبك فظاهره أمره أن كان يحتمل الاستحباب لقوله ﷺ (٢) الاثم حزان القلوب وهذا وقع في القلب لا ينكره لأن النبي ﷺ سأل أصدقه هو أو هدية وسأل أبو بكر رضي الله عنه غلامه وسأل عمر رضي الله عنه وكل ذلك كان في موضع الريبة وحله على الورع وإن كان ممكنا ولكن لا يحمل عليه إلا بقياس حكيم والقياس ليس يتمد بتحليل هذه فإن دلالة اليد والاسلام وقد عارضتها هذه الدلالات أورثت ريبة فإذا تقابلا فلا استحلال لاستندله وإنما لا يترك حكم اليد والاستصحاب بشك لا يستند إلى علامة كما إذا وجدنا الماء متغيرا واحتمل أن يكون بطول المكث فإن رأينا ظبية بالث فيه ثم احتمل التغير به تركنا الاستصحاب وهذا قريب منه وإن كان بين هذه الدلالات تفاوت فإن طول الشوارب ولبس القباء وهيته الأجناد يدل على الظلم بالمال أما القول والفعل المخالفان للشرع إن تعلقا بظلم المال فهو أيضا دليل ظاهر كما لو سمعه بأمر بالغصب والظلم أو يعقد عقد الربا فأما إذا رآه قد شتم غيره في غضبه أو أتبع نظره امرأته مرتبه فهذه الدلالة ضعيفة فكم من إنسان يتخرج في طلب المال ولا يكتسب إلا الحلال ومع ذلك فلا يملك نفسه عند هيجان الغضب والشهوة فليتنبه لهذا التفاوت ولا يمكن أن يضبط هذا مجرد فليستفت العبد في مثل ذلك قلبه وأقول إن هذا إن رآه من مجرول فله حكم وإن رآه من عرفه بالورع في الطهارة والصلاة والوضوء والقراءة ويأكل من حرام يحد فالحكم في هذه المواقف ما يميل إليه القلب فإن هذا أمر بين العبد وبين الله فلا يبعد أن ينط بسبب خفي لا يطلع عليه إلا هو ورب الأرباب وهو حكم حازرة القلب ثم ليتنبه لدقيقة أخرى وهو أن هذه الدلالة ينبغي أن تكون بحيث تدل على أن أكثر ماله حرام بأن يكون جنديا أو عامل سلطان أو فائحة أو مغنية فإن دل أن في ماله حراما قليلا لم يكن السؤال واجبا بل كان السؤال من الورع (الحالة الثالثة) أن تكون الحالة معلومة بنوع خبرة

الفارسي فقال أنا وعائشة الحديث مسلم عن أنس (١) حديث أكله طعام بريرة فقيل إنها صدقة فقال هو لها صدقة ولنا هدية متفق عليه من حديث أنس (٢) حديث دع ما يريبك تقدم في البابين قبله (٣) حديث الاثم حزان القلوب تقدم في العلم

أن يكون فيهم  
متقدم أمير قال  
رسول الله صلى  
الله عليه وسلم  
إذا كنتم ثلاثة  
في سفر فامروا  
أحدكم والذي  
يسميه الصوفية  
ببشر وهو الأمير  
وينبغي أن يكون  
الأمير أزهد  
الجماعة في الدنيا  
وأوفرهم حظا  
من التقوى وأتمهم  
سروة وسخاوة  
وأكثرهم شفقة  
روى عبد الله بن  
عمر عن رسول  
الله صلى الله عليه  
وسلم قال خير  
الأصحاب عند الله  
خيرهم لصاحبه  
نقل عن  
عبد الله المروزي  
أنت أبا على  
الرباطي صحبه  
فقال على أن  
أكون أنا الأمير  
أو أنت فقال بل  
أنت فلم يزل  
يحمل الزاد لنفسه  
ولابى على على  
ظهره وامطرت  
السماء ذات ليلة  
فقام عبد الله  
طول الليل على

رأس رقيقه يغطيه بكسائه عن المطر وكلما قال لا تفعل يقول ألسنت الأمير عليك الاقياد والطاعة فإما إن كان الأمير



طريق أرباب  
الهوى الجبال  
المباينين لطريق  
الصوفية وهو  
سبيل من يريد  
جمع الدنيا  
فليتخذ لنفسه  
رفقاء مائلين الى  
الدنيا يجتمعون  
لتحصيل أغراض  
النفس والدخول  
على أبناء الدنيا  
والظلمة للتوصل  
الى تحصيل ما رُب  
النفس ولا يخلو  
اجتماعهم هذا  
عن الخوض في  
الغنية والدخول  
في المداخل  
المكروهة  
والنقل في الربط  
والاستمتاع  
والزهوة وكلها  
كثير المعلوم في  
الرباط أطالوا المقام  
وان تعذرت  
أسباب الدين  
وكلها قل المعلوم  
رحلوا وان تيسرت  
أسباب الدين  
وليس هذا  
طريق الصوفية  
ومن المستحب  
أن يودع اخوانه  
إذا أراد السفر  
ويدعو لهم بدعاء

رسول الله ﷺ ( قال ) بعضهم صحبت

بممارسة بحيث يوجب ذلك ظنا في حل المال أو تحريمه مثل أن يعرف صلاح الرجل وديانته وعدالته في الظاهر  
وجوز أن يكون الباطن بخلافه فهنا لا يجب السؤال ولا يجوز كافي المجهول فالأولى الاقدام والافدام ههنا بعد  
عن الشبهة من الاقدام على طعام المجهول فان ذلك بعيد عن الورع وان لم يكن حراما وأما أكل طعام أهل الصلاح  
فدأب الأنبياء والأولياء قال ﷺ « لا تأكل إلا طعاما تقى ولا يأكل طعامك إلا تقى » فأما اذا علم بالخبرة أنه  
جندى أو مغن أو مرب واستغنى عن الاستدلال عليه بالهيئة والشكل والثياب فههنا السؤال واجب لا محالة كافي  
موضع الرية بل أولى ( المثار اثنان ما يستند الشك فيه الى سبب في المال لاني حال المالك )

وذلك بأن يختلط الحلال بالحرام كما اذا طرح في سوق أحمال من طعام غصب واشتراها أهل السوق فليس يجب  
على من يشتري في تلك البلدة وذلك السوق أن يسأل عما يشتريه إلا أن يظهر أن أكثر ما في أيديهم حرام فعند ذلك  
يجب السؤال فان لم يكن هو إلا كثر التفتيش من الورع وليس واجب والسوق الكبير حكمه حكم بلد والدليل  
على أنه لا يجب السؤال والتفتيش اذا لم يكن الاغلب الحرام ان الصحابة رضوا الله عنهم لم يمتنعوا عن الشراء من  
الأسواق وفيها دراهم الربا وغلول الغنيمة وغيرها وكانوا لا يسألون في كل عترة انما السؤال نقل عن آحادهم  
نادرا في بعض الاحوال وهي حال الرية في حق ذلك الشخص المعين وكذلك كانوا يأخذون الغنائم من الكفار  
الذين كانوا قد قاتلوا المسلمين وربما أخذوا أموالهم واحتمل أن يكون في تلك الغنائم شيء مما أخذوه من المسلمين  
وذلك لا يحل أخذه بجنا بالاتفاق بل يرد على صاحبه عند الشافعي رحمه الله وصاحبه أولى به بالثمن عند أبي حنيفة  
رحمه الله ولم ينقل قط التفتيش عن هذا \* وكتب عمر رضي الله عنه الى أذر بيجان انكم بلاد تذج فيها الميتة فانظروا  
ذكية من ميتة أذن في السؤال وأمر به ولم يأمر بالسؤال عن الدراهم التي هي أثمانها لأن أكثر دراهمهم لم تكن  
أثمان الجلود وان كانت هي أيضا تباع وأكثر الجلود كان كذلك وكذلك قال ابن مسعود رضي الله عنه انكم في بلاد  
أكثر قصابيها الجوس فانظروا الذكي من الميتة فخص بالأسؤال ولا يتضح مقصود هذا الباب إلا  
بذكر صور وفرض مسائل يكثر وقوعها في العادات فلنفرضها ( مسألة ) شخص معين خالط ماله الحرام مثل أن  
يباع على دكان طعام مغصوب أو مال منهوب ومثل أن يكون القاضي أو الرئيس أو العامل أو الفقيه الذي له ادرار  
على سلطان ظالم له أيضا مال موروث ودهقنة أو تجارة أو رجل تاجر يعامل بمعاملات صحيحة ويربى أيضا فان  
كان الاكثر من ماله حراما لا يجوز الاكل من ضيافته ولا قبول هديته ولا صدقته إلا بعد التفتيش فان ظهر أن  
المأخوذ من وجهه حلال فذاك لا ترك وان كان الحرام أقل والمأخوذ مشبه فهذا في محل النظر لانه على رتبة بين  
الرتبتين إذ قضينا بأنه لو اشتبه ذكية بعشر ميتات مثلا وجب اجتناب الكل وهذا يشبه من وجه من حيث ان مال  
الرجل الواحد كما لم يحصور لاسيا اذا لم يكن كثير المال مثل السلطان ويخالقه من وجهه إذ الميتة يعلم وجودها في الحال  
يقينا والحرام الذي خالط ماله يحتمل أن يكون قد خرج من يده وليس موجودا في الحال وان كان المال قليلا وعلم  
قطعا ان الحرام موجود في الحال فهو ومسئلة اختلاط الميتة واحذر ان كثير المال واحتمل أن يكون الحرام غير  
موجود في الحال فهذا أخف من ذلك ويشبه من وجه الاختلاط بغير محصور كافي الأسواق والبلاد ولكنه أغلظ  
منه لاختصاصه بشخص واحد ولا يشك في أن الهجوم عليه بعيد من الورع جدا ولكن النظر في كونه فسقا  
مناقضا للعدالة وهذا من حيث المعنى أيضا غامض لتجاذب الاشياء ومن حيث النقل أيضا غامض لان ما ينقل فيه  
عن الصحابة من الامتناع في مثل هذا وكذا عن التابعين يمكن حمله على الورع ولا يصادف فيه نص على التحريم وما  
ينقل من إقدام على الاكل كأبي هريرة رضي الله عنه طعام معاوية مثلا ان قدر في جملة ما في يده حرام فذلك  
أيضا يحتمل أن يكون إقدامه بعد التفتيش واستبانة أن عين ما يأكله من وجهه مباح فالأفعال في هذا ضعيفة الدلالة  
ومذاهب العلماء المتأخرين مختلفة حتى قال بعضهم لو أعطاني السلطان شيئا لأخذه وطرده الإباحة فيما اذا كان

(١) حديث لا تأكل إلا طعام تقى ولا يأكل طعامك إلا تقى تقدم في الزكاة



قال لقمان لابنه  
يا بني ان الله تعالى  
اذا استودع شيئا  
حفظه واني  
استودع الله  
دينك وامانتك  
وخواتيم عملك  
(وروى) زيد بن  
أرقم عن رسول  
الله صلى الله عليه  
وسلم انه قال اذا  
اراد أحدكم سفرا  
فليودع اخوانه  
فان الله تعالى  
جاءل له في  
دعائهم البركة  
(وروى) عنه  
عليه السلام أيضا  
انه كان اذا ودع  
رجلا قال زودك  
الله التقوى  
وغفر ذنبك  
ووجهك للخير  
حيثما توجهت  
ويبلغني أن يعتقد  
اخوانه اذا دعا  
لهم واستودعهم  
الله أن الله  
يستجيب دعاءه  
فقد روى أن عمر  
رضي الله عنه كان  
يعطي الناس  
عطايام اذ جاء  
رجل معه ابن له  
فقال له عمر ما  
رأيت أحدا أشبه

الاكثر أيضا حراما ما لم يعرف عين المأخوذ واحتمل أن يكون حلالا واستدل بأخذ بعض السلف جوائز  
السلطين كما سيأتي في باب بيان أموال السلطين فأما اذا كان الحرام هو الأقل واحتمل أن لا يكون موجودا  
في الحال لم يكن الا كل حراما وان تحقق وجوده في الحال كافي مسألة اشتباه الذكية بالميتة فهذا لا أدري  
ما أقول فيه وهي من المشابهات التي يتعير المفتي فيها لانها مترددة بين مشابهة المحصور وغير المحصور والرضيعة  
اذا اشتهت بقرية فيعاشر نسوة وجب الاجتناب وان كان ببلدة فيعاشر عشرة آلاف لم يجب ويذهبها أعداد ولو  
سئلت عنها لمكنت لا أدري ما أقول فيها ولقد توقف العلماء في مسائل هي أوضح من هذه اذ سئل أحد بن حنبل  
رحمه الله عن رجل رمى صيدا فوقع في ملك غيره أيكون الصيد للرامي أو للمالك الأرض فقال لا أدري فراجع  
فيه مرات فقال لا أدري وكثيرا من ذلك حكيناه عن السلف في كتاب العلم فليقطع المفتي طمعه عن ذلك الحكم  
في جميع الصور وقد سأل ابن المبارك عما حبه من البصرة عن معاملة قوما يعاملون السلطين فقال ان لم يعاملوا  
سوى السلطان فلا تعاملهم وان عاملوا السلطان فغيره فعاملهم وهذا يدل على المسامحة في الأقل ويحتمل المسامحة  
في الاكثر أيضا وبالجملة فلم ينقل عن الصحابة أنهم كانوا يهجون بالسكية معاملة القصاب والخباز والتاجر  
لتعاطيه عقدا واحدا فسادا ولمعاملة السلطان مرة وتقدر ذلك فيه بعد والمسئلة مشككة في نفسها فان قيل فقد  
روى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه رخص فيه وقال خذ ما يعطيك السلطان فانما يعطيك من الحلال وما  
يأخذ من الحلال أكثر من الحرام وسئل ابن مسعود رضي الله عنه في ذلك فقال له السائل ان لي جارا لا أعلمه  
الاخيثا يدعونا أو نحتاج فندسلفه فقال اذا دعاك فأجبه واذا احتجت فاستسلفه فان لك المهنأ وعليه المأثم  
وأفتى سلمان بمثل ذلك وقد عال علي بالكثرة وعال ابن مسعود رضي الله عنه بطريق الاشارة بأن عليه المأثم  
لانه يعرفه ولك المهنأ أي أنت لا تعرفه وروى أنه قال رجل لابن مسعود رضي الله عنه ان لي جاريا بكل الربا  
فيدعونا الى طعامه أفذاييه قال نعم وروى في ذلك عن ابن مسعود رضي الله عنه روايات كثيرة مختلفة وأخذ  
الشافعي ومالك رضي الله عنهما جوائز الخلفاء والسلطين مع العلم بأنه قد خالطهم الحرام قلنا أما ما روى عن  
علي رضي الله عنه فقد اشتهر من ورعه ما يدل على خلاف ذلك فانه كان يمتنع من مال بيت المال حتى يبيع سيفه ولا  
يكون له الا قبض واحد في وقت الغسل لا يجد غيره واستأنكر ان رخصته صريح في الجواز وفعله محتمل للورع  
ولكنه لو صح قال السلطان له حكم آخر فانه يحكم كثرة يكاد يلتحق بما لا يحصر وسيأتي بيان ذلك ركذا فمل  
الشافعي ومالك رضي الله عنهما متعلق بمال السلطان وسيأتي حكمه وانما كلامنا في آحاد الخلق وأموالهم قريبة من  
الحصر وأما قول ابن مسعود رضي الله عنه فقليل أنه انما نقله خوات التيمى وأنه ضعيف الحفظ والمشهور عنه  
ما يدل على توقي الشبهات اذ قال لا يقوان أحدكم أخاف وأرجو فان الحلال بين والحرام بين وبين ذلك أمور  
مشبهات فدع ما يريبك الى ما لا يريبك وقال اجتنبوا الحسكات ففيها الاثم فان قيل فلم قائم اذا كان الاكثر  
حراما لم يجوز الاخذ مع أن المأخوذ ليس فيه علامة تدل على تحريره على الخصوص واليد علامة على الملك حتى ان  
من سرق مال مثل هذا الرجل قطعت يده والكثرة توجب ظنا من سلا لا يتعلق بالعين فليكن كغالب الظن في طين  
الشوارع وغالب الظن في الاختلاط بغير محصور اذا كان الاكثر هو الحرام ولا يجوز أن يستدل على هذا بعموم  
قوله ﷺ دع ما يريبك الى ما لا يريبك لانه مخصوص ببعض المواضع بالاتفاق وهو أن يريبه بعلامة في عين  
الملك بدليل اختلاط القليل بغير المحصور فان ذلك يوجب ريبه ومع ذلك قطعتم بأنه لا يحرم فالجواب ان اليد  
دلالة ضعيفة كالاستصحاب وانما يؤثر اذا سلمت عن معارض قوي فاذا تحققنا الاختلاط وتحققنا ان الحرام  
المخالط موجود في الحال والمال غير خال عنه وتحققنا ان الاكثر هو الحرام وذلك في حق شخص معين يقرب  
ماله من الحصر ظهر وجوب الإعراض عن مقتضى اليد وان لم يحمل عليه قوله عليه السلام دع ما يريبك الى ما لا  
يريبك لا يبق له عمل اذ لا يمكن أن يحمل على اختلاط قليل بحلال بغير محصور اذ كان ذلك موجودا في زمانه

بأحد من هذا فقال الرجل أحدثك عنه يا امير المؤمنين اني أردت ان أخرج الى سفروا مه حامل به فقالت تخرج وتدعني على هذه



فقلت للقوم  
ما هذه النار فقالوا  
هذه من قبر فلانة  
نراها كل ليلة  
فقلت والله إنها  
كانت صوامعة  
قوامعة فأخذت  
المعول حتى  
انتهينا إلى القبر  
فخبرنا وإذا  
سراج وإذا هذا  
الغلام يدب  
فقيل إن هذا  
وذيغتك ولو كنت  
استودعنا أمه  
لوجدتها فقال  
عمر لها شبه بك  
من الغراب  
بالغراب وينبغي  
أن يودع كل  
منزل يرحل عنه  
بركعتين ويقول  
اللهم زدني  
التقوى واغفر لي  
ذنوبي ورجني  
للخير أيتها  
توجهت (وروي)  
أنس بن مالك  
قال كان رسول  
الله عليه الصلاة  
والسلام لا ينزل  
منزلاً إلا ودعه  
بركعتين فيذبح  
أن يودع كل  
منزل ورباط  
يرحل عنه

وكان لا يدعه وعلى أي موضع حمل هذا كان هذا في معناه وحمله على التنزيه صرف له عن ظاهره بغير قياس فإن  
تحريم هذا غير بعيد عن قياس العلامات والاستصحاب والاشارة تأثير في تحقيق الظن وكذا للحصر وقد اجتمع  
حتى قال أبو حنيفة رضي الله عنه لا تجتهد في الأواني إلا إذا كان الطاهر هو إلا كثر فاشترط اجتماع الاستصحاب  
والاجتهاد بالعلامة وقوة الكثرة ومن قال يأخذ أي آنية أراد بلا اجتهاد بناء على مجرد الاستصحاب فيجوز  
الشرب أيضاً فيلزمه التجوز ههنا بمجرد علامة اليد ولا يجري ذلك في بول أشبه بهاء إذ لا استصحاب فيه ولا  
نطرده أيضاً في ميتة اشبهت بذلك إذ لا استصحاب في الميتة واليد لا تدل على أنه غير ميتة وتدل في الطعام المباح  
على أنه ملك فهنا أربع متعلقات استصحاب وقلة في الخلوط أو كثرة أو انحصار أو اتساع في الخلوط وعلامة  
خاصة في عين الشيء يتعلق بها الاجتهاد فمن يغفل عن محرم الأربعة وبما يغلط فيشبهه بعض المسائل بما لا يشبهه  
فحصل بما ذكرناه أن المختلط في ملك شخص واحد إما أن يكون الحرام أكثره أو أقله وكل واحد إما أن يعلم  
ببقي أو بظن عن علامة أو توهم فالسؤال يجب في موضعين وهو أن يكون الحرام أكثر بقينا أو ظاهراً كما رأى  
تركيا مجهولاً يحتمل أن يكون كل ماله من غنيمته وإن كان الأقل معلوماً باليقين فهو محل التوقف وتكاد تسير سير  
أكثر السلف وضرورة الأحوال إلى الميل إلى الرخصة وأما الأقسام الثلاثة الباقية فالسؤال غير واجب فيها  
أصلاً (مسألة) إذا حضر طعام إنسان علم أنه دخل في يده حرام من إدراكه قد أخذه أو وجهه آخر ولا يدري  
أنه بقي إلى الآن أم لافله الأكل ولا يلزمه التفطيش وإنما التفطيش فيه من الورع ولو علم أنه قد بقي منه شيء ولو كان  
لم يدري أنه الأقل أو الأكثر فله أن يأخذ بأنه الأقل وقد سبق أن أمر الأقل مشكلاً بهذا يقرب منه (مسألة)  
إذا كان في يد المتولي للخيرات أو الأوقاف أو الوصايا مالان يستحق هو أحدهما ولا يستحق الثاني لأنه غير  
مرصوف بتلك الصفة فهل له أن يأخذ ما يسلمه إليه صاحب الوقف نظر فإن كانت تلك الصفة ظاهرة يعرفها  
المتولي وكان ظاهر العدالة فله أن يأخذ بغير بحث لأن الظن بالمتولي أنه لا يصرف إليه ما يصرفه إلا من المال الذي  
يستحقه وإن كانت الصفة خفية أو أن كان المتولي ممن عرف ماله أنه يخلط ولا يبالي كيف يفعل فعليه السؤال  
إذ ليس ههنا بدولاً استصحاب يعول عليه وهو وزان سؤال رسول الله ﷺ عن الصدقة والهدية عند ترده  
فيهما لأن اليد لا تخصص الهدية عن الصدقة ولا الاستصحاب فلا ينجم منه إلا السؤال فإن السؤال حيث  
أسقطناه في المجهول أسقطناه بعلامة اليد والاسلام حتى لو لم يعلم أنه مسلم وأراد أن يأخذ من يده لحام من ذبيحته  
واحتمل أن يكون مجوسياً لم يحزله ما لم يعرف أنه مسلم إذ اليد لا تدل في الميتة ولا الصورة تدل على الاسلام إلا إذا  
كان أكثر أهل البلدة مسلمين فيجوز أن يظن بالذي ليس عليه علامة الكفر أنه مسلم وإن كان الخطأ ممكناً  
فيه فلا يذنب أن تلبس الموضع التي تشبه فيها اليد والحال بالنسبة لا تشهد (مسألة) له أن يشتري في البلد داراً  
وإن علم أنها تشتمل على دور مغصوبة لأن ذلك اختلاط بغير محصور ولكن السؤال احتياط وورع وإن  
كان في سكة عشر دور مثلاً أحداها مغصوب أو وقف لم يحز الشراء ما لم يتميز ويجب البحث عنه ومن دخل  
بلدة وفيها رباطات خصص بوقفها أرباب المذاهب وهو على مذهب واحد من جملة تلك المذاهب فليس له  
أن يسكن أيها شاء وبأكل من وقفها بغير سؤال لأن ذلك من باب اختلاط المحصور فلا بد من التمييز ولا يجوز  
الهجوم مع الإبهام لأن الرباطات والمدارس في البلد لا بد أن تكون محصورة (مسألة) حيث جعلنا  
السؤال من الورع فليس له أن يسأل صاحب الطعام والمال إذا لم يأمن غضبه وإنما أوجبنا السؤال إذا تحقق أن  
أكثر ماله حرام وعند ذلك لا يبالي بغضب مثله إذ يجب إيذاء الظالم بأكثر من ذلك والغالب أن مثل هذا لا يغضب  
من السؤال نعم إن كان يأخذ من يد وكيله أو غلامه أو تلميذه أو بعض أهله ممن هو تحت رعايته فله أن يسأل مهما  
استراب لأنهم لا يفتضون من سؤاله ولأن عليه أن يسأل ليعلمهم طريق الحلال ولذلك سأل أبو بكر رضي الله  
عنه غلامه وسأل عمر من سقا من إبل الصدقة وسأل أبا هريرة رضي الله عنه أيضاً لما أن قدم عليه بمال كثير فقال  
ويحك أكل هذا طيب من حيث أنه تعجب من كثرته وكان هو من رعيته لاسيما وقد رفق في صيغة السؤال



بسم الله والله اكبر توكلت على الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم اللهم انت (١١١) الحامل على الظهر وانت المستعان

على الأمور  
والسنة أن يرحل  
من المنازل بكرة  
ويبتدىء بيوم  
الخميس روى  
كعب بن مالك  
قال قلنا كان  
رسول الله صلى  
الله عليه وسلم  
يخرج إلى السفر  
إلا يوم الخميس  
وكان إذا أراد  
أن يبعث سرية  
بعثها أول النهار  
ويستحب كلما  
أشرف على منزل  
أن يقول اللهم  
رب السموات  
وما أظللن ورب  
الأرضين وما  
أقللن ورب  
الشیاطين وما  
أضللن ورب  
الرياح وما ذرين  
 ورب البحار وما  
جرین أسألك  
خير هذا المنزل  
وخير أهله وأعوذ  
بك من شر هذا  
المنزل وشر أهله  
وإذا نزل فليصل  
ركعتين وما ينبغي  
للسافر أن  
يصحبه آلة  
الطهارة قبل كان  
إبراهيم الخواص  
لا يفارقه أربعة  
أشياء في الحضر

وكذلك قال على رضي الله عنه ليس شيء أحب إلى الله تعالى من عدل أمام ورفقه ولا شيء أبغض إليه من جوره  
وخرقه (مسئلة) قال الحرث المحاسبي رحمه الله لو كان له صديق أو أخ وهو يأن ذنبه لو سأله فلا ينبغي أن يسأله  
لأجل الورع لأنه ربما يبدو له ما كان مستورا عنه فيكون قد حمل على منك المترشم يؤدي ذلك إلى البغضاء وما ذكره  
حسن لأن السؤال إذا كان من الورع لا من الوجوب فالورع في مثل هذه الأمور الاحتراز عن منك المستروا إثارة  
البغضاء أهم وزاد على هذا فقال وإن رابه منه شيء ما يضال يسأله ويظن به أنه يطعمه من الطيب ويجنبه الحديث  
فإن كان لا يطمئن قلبه إليه فيحترزم تطلقا ولا يهتك ستره بالسؤال قال لأنني لم أر أحدا من العلماء فعله فهذا منه مع  
ما اشتهر به من الزهديد على مسامحة فيما إذا خالط المال الحرام القليل ولكن ذلك عند التوهم لا عند التحقق لأن  
لفظ الريبة يدل على التوهم بدلالة تدل عليه ولا يوجب اليقين فإبراع هذه الدقائق بالسؤال (مسئلة) ربما يقول  
القائل أي فائدة في السؤال ممن به من ماله حرام ومن يستحل المال الحرام ربما يكذب فإن وثق بامانه فليثق  
بديانته في الحلال فأقول مهما دلم مخالفة الحرام لمال إنسان وكان له غرض في حضورك ضيافته أو قبولك  
هدية فلا تحصل ثقة بقوله فلا فائدة للسؤال منه فينبغي أن يسأل من غيره وكذا إن كان يباع وهو يرغب في البيع  
لطاب الربح فلا تحصل ثقة بقوله أنه حلال ولا فائدة في السؤال منه وإنما يسأل من غيره وإنما يسأل من  
صاحب اليد إذا لم يكن منهما كما يسأل المتولى على المال الذي يسله أنه من أي جهة وكما سأل رسول الله ﷺ  
من الهدية والصدقة فإن ذلك لا يؤدي ولا يهتم القائل فيه وكذلك إذا اتهمه بأنه ليس يدري طريق كسب  
الحلال فلا يهتم في قوله إذا أخبر عن طريق صحيح وكذلك يسأل عبده وعادته ليعرف طريق اكتسابه فهنا  
يفيد السؤال فإذا كان صاحب المال متهما فليسأل من غيره فإذا أخبره عدل واحد قبله وإن أخبره فاسق يعلم من  
قرينة حاله أنه لا يكذب حيث لا غرض له فيه جاز قبوله لأن هذا أمر بينه وبين الله تعالى والمطلوب ثقة النفس  
وقد يحصل من الثقة بقول فاسق ما لا يحصل بقول عدل في بعض الأحوال وليس كل من فسق يكذب ولا  
كل من ترى العدالة في ظاهره يصدق وإنما نيطت الشهادة بالعدالة الظاهرة لضرورة الحكم فإن البواطن لا يطلع  
عليها وقد قبل أبو حنيفة رحمه الله شهادة الفاسق وكمن شخص تعرفه وتعرف أنه قد يقتحم المعاصي ثم إذا  
أخبرك بشيء وثقت به وكذلك إذا أخبر به صبي يميز بمن عرفته بالتثبت فقد تحصل الثقة بقوله فيحل الاعتماد  
عليه فأما إذا أخبر به مجهول لا يدري من حاله شيء أصلا فهذا بمن جوزنا الأكل من يده لأن يده دلالة ظاهرة على  
ملكه وربما يقال أسلمه دلالة ظاهرة على صدقه وهذا فيه نظرو لا يخلو قوله عن أثر ما في النفس حتى لو اجتمع  
منهم جماعة تفيد ظنا قويا إلا أن أثر الواحد فيه في غاية الضعف فليتنظر إلى حد تأثيره في القلب فإن المفتي هو القلب  
في مثل هذا الموضوع وللقلب التفاتات إلى قرائن خفية يضيق عنها نطاق النطق فليتأمل فيه ويدل على وجوب  
الالتفات إليه ما روى عن عقبة بن الحرث أنه جاء إلى رسول الله ﷺ فقال اني تزوجت امرأة فجاءت أمة  
سوداء فزعمت أنها قد أرضعتنا وهي كاذبة فقال دعها فقال أنها سوداء يصغر من شأنها فقال عليه السلام فكيف  
وقد زعمت أنها قد أرضعتنا كما لا خير لك فيها دعها منك وفي لفظ آخر كيف وقد قيل ومهما لم يعلم كذب المجبول  
ولم تظهر إماره غرض له فيه كاذله وقع في القاب لا محالة لذلك يتأكد الأمر بالاحتراز فإن اطمأن إليه القاب  
كان الاحتراز حتما واجبا (مسئلة) حيث يجب السؤال فلو تعارض قول عدلين تساوتا وكذلك قول فاسقين  
ويجوز أن يترجح في قلبه قول أحد العدلين أو أحد الفاسقين ويجوز أن يرجح أحد الجانبين بالكثرة أو  
بالاختصاص بالخبرة والمعرفة وذلك مما يتشعب تصويره (مسئلة) لو نيب متاع مخصوص فصادف من ذلك  
النوع متاعا في يد إنسان وأراد أن يشتريه واحتمل أن لا يكون من المتعصب فإن كان ذلك الشخص بمن عرفه  
بالصلاح جاز الشراء وكان تركه من الورع وإن كان الرجل مجرولا لا يعرف منه شيئا فإن كان يكثر نوع ذلك المتاع

(١) حديث عقبة أني تزوجت امرأة فجاءت أمة سوداء فزعمت أنها قد أرضعتنا وهي كاذبة البخاري من حديث

والسفر الزكوة والحبل والابرة وخيوطها والمفراض وروث عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ



لا تفارقهم العصا وهي أيضا من السنة روى معاذ ابن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اتخذ منبرا فقد اتخذ ابراهيم وان اتخذ العصا فقد اتخذها ابراهيم وموسى وروى عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما انه قال التوكؤ على العصا من اخلاق الانبياء كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم عصا يتوكأ عليها ويأمر بالتوكؤ على العصا واخذ الزكوة أيضا من السنة روى جابر ابن عبد الله قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ من زكوة إذ جهش الناس نحوه أي أسرعوا نحوه والاصل فيه البكاء كالصبي يتلازم بالأم ويسرع اليها عند البكاء قال فقال رسول الله ﷺ ما لكم قالوا يا رسول الله ما نجد ماء نشرب ولا نتوضأ به

من غير المغصوب فله أن يشتري وان كان لا يوجد ذلك المتاع في تلك البقعة الا نادرا وانما كثر بسبب الغصب فليس يدل على الحل الا اليد وقد عارضته علامة خاصة من شكل المتاع ونوعه فالامتناع عن شرائه من الورع المهم ولكن الوجوب فيه نظر فان العلامة متعارضة ولست أقدر على أن أحكم فيه بحكم الا ان أردته الى قلب المستفتي لينظر ما الاقوى في نفسه فان كان الاقوى انه مغصوب لزمه تركه والاحل له شراؤه وكثر هذه الوقائع يلتبس الامر فيها فهي من المتشابهات التي لا يعرفها كثير من الناس فمن توقاها فقد استبرا لعرضه ودينه ومن اقتحمها فقد حارم حول الحى وخاطر بنفسه (مسئلة) لو قال قائل قد سأل رسول الله ﷺ عن ابن قدم اليه فذكر أنه من شاة فسأل عن الشاة من أين هي فذكر له فسكت عن السؤال أفيجب السؤال عن أصل المال أم لا وان وجب فعن أصل واحد أو اثنين أو ثلاثة وما الضبط فيه فاقول لا ضبط فيه ولا تقدير بل ينظر الى الرتبة المقتضية للسؤال اما وجوبا أو ورعا ولا غاية للسؤال الا حيث تنقطع الرتبة المقتضية له وذلك يختلف باختلاف الاحوال فان كانت التهمة من حيث لا يدري صاحب اليد كيف طريق الكسب الحلال فان قال اشتريت انقطع بسؤال واحد وان قال من شاتي وقع الشك والشاة فاذا قال اشتريت انقطع وان كانت الرتبة من الظلم وذلك مما في أيدي العرب ويتوالد في أيديهم المغصوب فلا تنقطع الرتبة بقوله انه من شاتي ولا بقوله إن الشاة ولديها شاتي فان أسنده الى الورثة من أبيه وحالة أبيه بمجولة انقطع السؤال وان كان يعلم ان جميع مال أبيه حرام فقد ظهر التحريم وإن كان يعلم ان أكثره حرام فبكثر التوالد وطول الزمان وتطرق الارث اليه لا يغير حكمه فايظهر في هذه المعاني (مسئلة) سئلت عن جماعة من سكان خانقاه الصوفية وفي يد خادمهم الذي يقدم اليهم الطعام وقف على ذلك المسكن ووقف آخر على جهة أخرى غير هؤلاء وهو يخط السكل وينفق على هؤلاء وهؤلاء فأكل طعامه حلال أو حرام أو شبهة فقلت ان هذا يلتفت الى سبعة أصول (الاصل الاول) ان الطعام الذي يقدم اليهم في الغالب يشترى بالمعاطاة والذي اخترناه صحة المعاطاة لاسيما في الاطعمة والمستحقرات فليس في هذا الاشبهة الخلاف (الاصل الثاني) أن ينظر ان الخادم هل يشترى بعين المال الحرام أو في الذمة فان اشتراه بعين المال الحرام فهو حرام وان لم يعرف فالغالب أنه يشتري في الذمة ويجوز الاخذ بالغالب ولا ينشأ من هذا تحريم بل شبهة احتمال بعيد وهو شراؤه بعين مال حرام (الاصل الثالث) انه من أين يشترى فان اشترى من أكثر ماله حرام لم يجوز وان كان أقل ماله ففيه نظر قد سبق وإذا لم يعرف جازله الاخذ بأنه يشترى من ماله حلال أو ممن لا يدري المشتري حاله بيقين كالمجهول وقد سبق جواز الشراء من المجهول لأن ذلك هو الغالب فلا ينشأ من هذا تحريم بل شبهة احتمال (الاصل الرابع) أن يشترى لنفسه أو للزوم فان المتولى والخادم كالتائب وله أن يشتري له ولنفسه ولكن يكون ذلك بالنية أو صريح اللفظ وإذا كان الشراء يجري بالمعاطاة فلا يجري اللفظ والغالب أنه لا ينوي عند المعاطاة والقصاب والحجاز ومن يعمله يقول عليه ويهدد البيع منه لا يمن لا يحضرون فيقع عن جهته ويدخل في ملكه وهذا الاصل ليس فيه تحريم ولا شبهة ولكن يثبت أهم يأكلون من ملك الخادم (الاصل الخامس) ان الخادم يقدم الطعام اليهم فلا يمكن أن يجعل ضيافة وهدية بغير عوض فانه لا يرضى بذلك وإنما يقدم اعتمادا على عوضه من الوقف فهو معاوضة ولكن ليس ببيع ولا قراض لانه لو انتمض لمطالبهم بالثمن استبعد ذلك وقرينة الحال لا تدل عليه فأشبهه أصل ينزل عليه هذه الحالة الهبة بشرط الثواب أعني هدية لا لفظ فيها من شخص تقتضي قرينة حاله أنه يطعم في ثواب وذلك صحيح وان ثواب لازم وههنا ما طعم الخادم في ان يأخذ ثوابا فيما قدمه لإحقرهم من الوقف ليتنقى به دينه من الحجاز والقصاب والبقال فهذا ليس فيه شبهة اذ لا يشترط لفظ في الهدية ولا في تقديم الطعام وان كان مع انتظار الثواب ولا مبالاة بقول من لا يصح هدية في انتظار ثواب (الاصل السادس) أن الثواب الذي يلزم فيه خلاف

عقبة بن الحارث (١) حديث سأل رسول الله ﷺ عن ابن قدم اليه الحديث تقدم في الباب الخامس من آداب الكسب والمعاش



أما بين يديك فوضع يده في الركوة فنظرت وهو يفور من بين أصابعه مثل العيون (١١٣) قال فتوضأ القوم منه قلت

كم كنتم قال لو  
كننا مائة ألف  
لكفانا كنا خمس  
عشرة مائة في  
غزوة الحديبية  
ومن سنة الصوفية  
شد الوسط وهو  
من السنة روى  
أبو سعيد قال حج  
رسول الله ﷺ  
وأصحابه مشاة من  
المدينة إلى مكة  
وقال اربطوا على  
أوساطكم بازركم  
فربطنا ومشينا  
خلفة الهرولة  
ومن ظاهر آداب  
الصوفية عند  
خروجهم من الربط  
أن يصلي ركعتين  
في أول النهار يوم  
السفر بكرة كما  
ذكرنا يودع البقعة  
بالركعتين ويقدم  
الخف وينفضه  
ويشمر الكم  
اليميني ثم اليسرى  
ثم يأخذ الميايد  
الذي يشد به وسطه  
ويأخذ خريطة  
المداس وينفضها  
ويأتي الموضع  
الذي يريد أن  
يلبس الخف  
فيفرش السجادة  
طاقين ويحك نعل

فقيل إنه أقل متحول وقيل قدر القيمة وقيل ما يرضى به الواهب حتى له أن لا يرضى بأعصاب القيمة والصحيح أنه يتبع رضاها فإذا لم يرضى يرد عليه وهما الخادم قدرضى بما يأخذ من حق السكان على الوقف فإن كان لهم من الحق بقدر ما أكلوه فقد تم الأمر وإن كان ناقصا ورضى به الخادم صح أيضا وإن علم أن الخادم لا يرضى لولا أن في يده الوقف الآخر الذي يأخذه بقوة هؤلاء السكان فكأنه رضى في الثواب بمقدار بعضه حلال وبعضه حرام والحرام لم يدخل في أيدي السكان فهذا كالحلال المتطرق إلى ثمن وقد ذكرنا حكمه من قبل وأنه متى يقتضى التحريم ومتى يقتضى الشبهة وهذا لا يقتضى تحريما على ما فصلناه فلا تنقلب الهدية حراما بتوصل المهدى بسبب الهدية إلى حرام (الأصل السابع) أنه يقتضى دين الخبز والقصاب والبقال من ربيع الوقفين فإن وفي ما أخذ من حقهم قيمة ما أطعمهم فتدفع الأمر وإن قصر عنه فرضى القصاب بالخبز بأي ثمن كان حراما أو حلالا فهذا خلل تطرق إلى ثمن الطعام أيضا فيلتفت إلى ما قدمناه من الشراء في الذمة ثم قضاء الثمن من الحرام هذا إذا علم أنه قضاء من حرام فإن احتمل ذلك واحتمل غيره فالشبهة أبعد وقد خرج من هذا أن أكل هذا ليس بحرام ولكنه أكل شبهة وهو بعيد من الورع لأن هذه الأصول إذا كثرت وتطرق إلى كل واحد احتمال صار احتمال الحرام بكثرة أقوى في النفس كما أن الخبر إذا طال أسنانه صار احتمال الكذب والتغلب فيه أقوى بما إذا قرب أسناده فهذا حكم هذه الواقعة هي من فتاوى وإنما أوردناها ليعرف كيفية تخريج الوقائع الملتفة الملتبسة وانها كيف ترد إلى الأصول فإن ذلك ما يعجز عنه أكثر المفتين

#### (الباب الرابع في كيفية خروج النائب عن المظالم المالية)

اعلم أن من تاب وفي يده مال مختلط فعليه وظيفة في تمييز الحرام وإخراجه وظيفته أخرى في مصرف المخرج فليُنظر فيهما (النظر الأول في كيفية التمييز والإخراج)

اعلم أن كل من تاب وفي يده ما هو حرام معلوم العين من غصب أو رديعة أو غيره فأمره سهل فعليه تمييز الحرام وإن كان ملتبساً مختلطاً فلا يخلو ما أن يكون في مال هو من ذوات الأمثال كالحبوب والنقود والأدهان وإما أن يكون في أعيان متمايزة كالبيد والدور والثياب فإن كان في المتماثلات أو كان شائعا في المال كله كمن اكتسب المال بتجارة يعلم أنه قد كذب في بعضها في المراجعة وصدق في بعضها أو من غصب دهنًا وخلطه بدهن نفسه أو فعل ذلك في الحبوب أو الدراهم والدنانير فلا يخلو ذلك إما أن يكون معلوم القدر أو مجهولاً فإن كان معلوم القدر مشرأن يعلم أن قدر النصف من جملة ماله حرام فعليه تمييز النصف وإن أشكل فله طريقان أحدهما الأخذ باليقين والآخر الأخذ بغالب الظن وكلاهما قد دل به العلماء في استنباه ركعات الصلاة ونحو لا يجوز في الصلاة إلا الأخذ باليقين فإن الأصل اشتغال الذمة فيستصحب ولا يغير إلا بعلامة قوية وليس في أعداد الركعات علامات يوثق بها وأما ههنا فلا يمكن أن يقال الأصل أن ما في يده حرام بل هو مشكوك فيجز له الأخذ بغالب الظن اجتهدا ولكن الورع في الأخذ باليقين فإن أراد الورع فطريق التحري والاجتهاد أن لا يستبقى إلا التقدير الذي يتيقن أنه حلال وإن أراد الأخذ بالظن فطريقه مثلا أن يكون في يده مال تجارة قد سد بعضها فيتيقن أن النصف حلال وإن الثلث مثلا حرام ويبقى سدس يشك فيه فيحكم فيه بغالب الظن وهكذا طرق التحري في كل مال وهو أن يقطع القدر المتيقن من الجانبين في الحل والحرمه والقدر المتردد فيه أن غلب على ظنه التحريم أخرجه وإن غلب الحل جازله الأمساك والورع إخراجهم وإن شك فيه جاز الأمساك والورع إخراجهم وهذا الورع أكد لأنه صار مشكوكا فيه وجاز أمساكه اعتمادا على أنه في يده فيكون الحل أغاب عليه وقد صار ضعيفا بعد يقين اختلاط الحرام ويحتمل أن يقال الأصل التحريم ولا يأخذ إلا ما غاب على ظنه أنه حلال وليس أحد الجانبين بأولى من الآخر وليس يتبين لي في الحال ترجيح وهو من المشكلات فإن قيل هب أنه أخذ باليقين لكن الذي يخرج له ليس يدرى أنه

#### (الباب الرابع في كيفية خروج النائب عن المظالم)



الأيسر ويضعه  
خلف ظهره ثم  
يقعد على السجادة  
ويقدم الخف  
بيساره وينفضه  
ويبتدئ باليمنى  
فيلبس ولا يدع  
شيئا من الران أو  
المنطقة يقع على  
الأرض ثم يغسل  
يديه ويجعل وجهه  
إلى الموضع الذي  
يخرج منه ويودع  
الحاضرين فان  
أخذ بعض  
الاخوان روايته  
إلى خارج الرباط  
لا يمنعه وهكذا  
المصا والابريق  
ويودع من شيعه  
ثم يشد الرواية  
برفع يده اليمنى  
ويخرج اليسرى  
من تحت إبطه  
الأيمن ويشد  
الرواية على الجانب  
الأيسر ويكون  
كتفه الأيمن خاليا  
وعقدة الرواية على  
الجانب الأيمن فاذا  
وصل في طريقه  
إلى موضع شريف  
أو استقبله جمع  
من الإخوان أو  
شيخ من الطائفة  
يجل الرواية

عين الحرام فلعل الحرام ما بقي في يده فكيف يقدم عليه ولو جاز هذا لجاز أن يقال إذا اختلطت مائة بتسع مذكاة  
فهي العشر فله أن يطرح واحدة أي واحدة كانت ويأخذ الباقي ويستحلها ولكن يقال لعل المائة فيما استبقاه بل  
لو طرح التسع واستبقى واحدة لم تحل لاحتمال أنها الحرام فنقول هذه الموازنة كانت تصح لو أن المال يحل  
بإخراج البديل لتطرق المعاوضة إليه وأما الميعة فلا تطرق للمعاوضة إليها فليكن كف الغطاء عن هذا الاشكال  
بالفرض في درهم معين اشتبه بدرهم آخر فيمن له درهمان أحدهما حرام قد اشتبه عينه وقد سئل أحمد بن حنبل  
رضي الله عنه عن مثل هذا فقال يدع السكل حتى يقين وكان قدره من آنية فلما قضى الدين حمل إليه المرتن آنيتين  
وقال لأدري أيتهما آنيته فتركهما فقال المرتن هذا هو الذي لك وإنما كنت أختبرك فقضى دينه ولم يأخذ  
الرهن وهذا ورع ولكننا نقول إنه غير واجب فان فرض المسئلة في درهم له مالك معين حاضر فنقول إذا رد أحد  
الدرهمين عليه ورضى به مع العلم بحقيقة الحال حل له الدرهم الآخر لانه لا يخلو اما أن يكون المردود في علم الله هو  
المأخوذ فقد حصل المقصود وإن كان غير ذلك فقد حصل لسكل واحد درهم في يد صاحبه فلا احتياط أن يتبايعا  
باللفظ فان لم يفعلا وقع التقاص والتبادل بمجرد المعاوضة وان كان المقصود منه قدفات له درهم في يد الغاصب  
وعسر الوصول إلى عينه واستحق ضمانه فلما أخذه وقع عن الضمان بمجرد القبض وهذا في جانبه واضح فان  
المضمون له يملك الضمان بمجرد القبض من غير لفظ والاشكال في الجانب الآخر أنه لم يدخل في ما يملكه فنقول  
لانه أيضا ان كان قد سلم درهم نفسه قدفات له أيضا درهم في يد الآخر فليس يمكن الوصول إليه فهو كالغائب  
فيقع هذا بدلا عنه في علم الله إن كان الأمر كذلك ويقع هذا التبادل في علم الله كما يقع التقاص لو ألتف رجلان كل  
واحد منهما درهما على صاحبه بل في عين مسئلتنا لو ألتف كل واحد ما في يده في البحر أو أحرقه كان قد ألتفه ولم  
يكن عليه عهدة الآخر بطريق التقاص فكذا إذا لم يلتف فان القول بهذا أولى من المصير إلى أن من يأخذ درهما  
حراما ويطرحه في ألف ألف درهم لرجل آخر يصير كل المال محجورا عليه لا يجوز التصرف فيه وهذا المذهب  
يؤدي إليه فانظر ما في هذا من البعد وليس فيما ذكرناه الا ترك اللفظ والمعاوضة بيع ومن لا يجعلها بيعا حيث يتطرق  
إليها احتمال إذا فعل يضاعف دلالة وحيث يمكن التلفظ وههنا هذا التسليم والتسليم للبدالة قطعاً والبيع غير ممكن  
لأن المبيع غير المأشور إليه ولا معلوم في عينه وقد يكون ما لا يقبل البيع كالوخط رطل دقيق بألف رطل دقيق  
لغيره وكذا الدبس والرطب وكل ما لا يباع البعض منه بالبعض فان قيل فأنتم جوزتم تسليم قدر حقه في مثل  
هذه الصورة وجعلتموه بيعا قلنا لا نجعله بيعا بل نقول هو بدل عما فات في يده فيملكه كما يملك المتلف عليه من  
الرطب إذا أخذ مثله هذا إذا ساعده صاحب المال فان لم يساعده وأضر به وقال لا أخذ درهما أصلا إلا عين مملوكة  
فان استهم فانكره ولا أهبه وأعطى عليك مالك فأقول على القاضي أن ينوب عنه في القبض حتى يعطى للرجل ماله  
فان هذا محض التعنت والتضييق والشرع لم يرد به فان عجز عن القاضي ولم يجده فليحكم رجلا متدينا ليقبض عنه  
فان عجز فيتولى هو بنفسه ويفرد على نية الصرف إليه درهما ويتمين ذلك له ويطيّب له الباقي وهذا في خلط المائعات  
أظهر وألزم فان قيل فينبغي أن يحل له الأخذ وينتقل الحق إلى ذمته فأى حاجة إلى الإخراج أو لا ثم التصرف  
في الباقي قلنا قال قائلون يحل له أن يأخذ مادام يبقى قدر الحرام ولا يجوز أن يأخذ الكل ولو أخذ لم يجز له ذلك  
وقال آخرون ليس له أن يأخذ مالم يخرج قدر الحرام بالتوبة وقصد الإبدال وقال آخرون يجوز الأخذ في  
التصرف أن يأخذ منه وأما هو فلا يعطى فان أعطى عصى هو دون الأخذ منه وما يجوز أحد أخذ الكل وذلك  
لان المالك لو ظهر فله أن يأخذ حقه من هذه الجملة اذ يقول لعل المصروف إلى يقع عين حقى وبالتعيين وإخراج  
حق الغير وتمييزه يندفع هذا الاحتمال فهذا المال يرجع بهذا الاحتمال على غيره وما هو أقرب إلى الحق مقدم كما  
يقدم المثل على القيمة والعين على المثل فكذلك ما يحتمل فيه رجوع المثل مقدم على ما يحتمل فيه رجوع القيمة وما  
يحتمل فيه رجوع العين يقدم على ما يحتمل فيه رجوع المثل ولو جاز لهذا أن يقول ذلك لجاز لصاحب الدرهم الآخر



بيساره وهذه  
الرسوم استحسنها  
فقراء خراسان  
والجبل ولا  
يتعهدها أكثر  
فقراء العراق  
والشام والمغرب  
ويجري بين  
الفقراء مشاحنة  
في رعايتها فمن  
لا يتعاهدها  
يقول هذه رسوم  
لا تلزم والالتزام  
بها وقوف مع  
الصور وغفلة  
عن الحقائق  
ومن يتعاهدها  
يقول هذه  
آداب وضعها  
المتقدمون وإذا  
رأوا من يخل بها  
أو بشيء منها  
ينظرون إليه  
نظرا الازدراء  
والخسارة ويقال  
هذا ليس بصوفي  
وكلا الطائفتين  
في الإنكار  
يتعدون الواجب  
والصحيح في  
ذلك أن من  
يتعاهدها لا ينكر  
عليه فليس  
بمنكر في الشرع  
وهو أدب حسن  
ومن لم يلتزم بذلك

يأخذه الدرهمين ويتصرف فيها ويقول على قضاء حقتك من موضع آخر إذا اختلط من الجانبين وليس ملك أحدهما بأن يقدر قاتنا بأولى من الآخر إلا أن ينظر إلى الأقل فيقدر أنه قاتن فيه أو ينظر إلى الذي خاطف فيجعل بفعله ملثما لحق غيره وكلاهما بعيدان جدا وهذا واضح في ذوات الأمثال فانها تقع عوضا في الانلاقات من غير عقد فاما إذا اشتبه دار بدور أو عبد بعبيد فلا سبيل إلى المصالحة والتراضي فان أبي أن يأخذ الأعين حقه ولم يقدر عليه وأراد الآخر أن يعوق عليه جميع ملكه فان كانت متباعدة القيم فالطريق أن يبيع القاضي جميع الدور ويوزع عليهم الثمن بقدر النسبة وان كانت متفاوتة أخذ من طالب البيع قيمة أنفس الدور وصرف إلى الممتنع منه مقدار قيمة الأقل ويوقف قدر التفاوت إلى البيان أو الاصطلاح لأنه مشكل وان لم يوجد القاضي فللأذى يريد الخلاص وفي يده الكل أن يتولى ذلك بنفسه هذه هي المصلحة وما عداها من الاحتمالات ضئيلة لا تختارها وفيما سبق تنبيه على العلة وهذا في الخنطة ظاهر وفي النقود دونه وفي العروض أغمض إذا يقع البعض بدلا عن البعض فلذلك احتيج إلى البيع وان رسم مسائل يتم بها بيان هذا الأصل (مسئلة) إذا ورث مع جماعة وكان السلطان قد غصب ضيعة لمورثهم فرد عليه قطعة معينة فهي لجميع الورثة ولورثه من الضيعة نصفها وهو قدر حقه ساهمه الورثة فان النصف الذي له لا يتميز حتى يقال هو المردود والباقي هو المصوب ولا يصير ميزا بنية السلطان وقصده حصر الغصب في نصيب الآخرين (مسئلة) إذا وقع في يده مال أخذه من سلطان ظالم ثم قاب والمال عقار وكان قد حصل منه ارتفاع فينبغي أن يحسب أجر مثله لطول تلك المدة وكذلك كل مذهب له منفعة أو حصل منه زيادة فلا تصح توبته ما لم يخرج أجره المصوب وكذلك كل زيادة حصلت منه وتقدير أجره العبيد والسياب والأواني وأمثال ذلك مما يعتاد اجارتها مما يعسر ولا يدرك ذلك إلا بالاجتهاد وتخمين وهكذا كل التقويمات تقع بالاجتهاد وطريق الورع الأخذ بالأقصى وماربحة على المال المصوب في عقود عدها على الذمة وقضى الثمن منه فهو ملك له ولكن فيه شبهة إذا كان ثمنه حراما كما سبق حكمه وان كان باعيا تلك الأموال فالعقود كانت فاسدة وقد قيل تنفذ باجارة المصوب منه المصلحة فيكون المصوب منه أولى به والقياس أن تلك العقود تفسخ وتسترد الثمن وترد الأعواض فان عجز عنه لكثرة فهي أموال حرام حصلت في يده فللمصوب منه قدر رأس ماله والفضل حرام يجب إخراجه ليتصدق به ولا يحل للناسب ولا للمصوب منه بل حكمه حكم كل حرام يقع في يده (مسئلة) من ورث مالا ولم يدر أن مورثه من أين اكتسبه أم من حلال أم من حرام ولم يكن ثم علامة فهو حلال باتفاق العلماء وان علم أن فيه حراما وشك في قدره أخرج مقدار الحرام بالتحري فان لم يعلم ذلك ولكن علم أن مورثه كان يتولى أعمالا للسلطين واحتمل أنه لم يكن يأخذ في عمله شيئا أو كان قد أخذ ولم يبق في يده منه شيء لطول المدة فهذه شبهة يحسن التورع عنها ولا يجب وان علم أن بعض ماله كان من الظلم فيلزمه إخراج ذلك القدر بالاجتهاد وقال بعض العلماء لا يلزمه والائتم على المورث واستدل بما روى أن رجلا من ولى عمل السلطان مات فقال صحابي الآن طاب ماله أي لوارثه وهذا ضعيف لأنه لم يذكر اسم الصحابي ولعله صدر من متساهل فقد كان في الصحابة من يتساهل ولكن لا نذكره لحرمة الصحبة وكيف يكون موت الرجل مبيحا للحرام المتيقن المختلط ومن أين يؤخذ هذا نعم إذا لم يتيقن يجوز أن يقال هو غير مأخوذ بما لا يدري فيطيب لوارث لا يدري أن فيه حراما يقينا (النظر الثاني في المصرف)

فاذا أخرج الحرام فله ثلاثة أحوال إما أن يكون له مالك معين فيجب الصرف إليه أو إلى وراثته وان كان غائبا فليستظر حضوره أو الاتصال إليه وان كانت له زيادة ومنفعة فلتجمع فوائده إلى وقت حضوره وأما أن يكون للمالك غير معين وقع اليأس من الوقوف على عينه ولا يدري أنه مات عن وارث أم لا فهذا لا يمكن الرد فيه للمالك ويوقف حتى يتضح الأمر فيه وربما لا يمكن الرد لكثرة الملاك كغلول الغنيمة فانها بعد تفرق الغزاة كيف يقدر على جمعهم وان قدر فكيف يفرق دينار واحد أمثالا على ألف أو ألفين فهذا ينبغي أن يتصدق به وإمام من

فلا ينكر عليه فليس بواجب في الشرع ولا مندوب إليه وكثيرا من فقراء خراسان والجبل يبالغ في رعاية هذه الرسوم إلى حد يخرج إلى



الشرع ينكر وما لا ينكره لا ينكر ويجعل انصاره الاخوان اعداء ما لم يكن فيها منكر أو اخلال بتدبیر اليه والله الموافق

(الباب الثامن عشر في القدر من السفر ودخول الرباط والادب فيه) ينبغي للفقير اذا رجع من السفر ان يستعيز بالله تعالى من آفات المقام كما يستعيز به من ومن السفر ومن الدعاء المأثور اللهم اني أعوذ بك من وعشاء السفر وكتابة المقلب وسوء المظفر في الامل والمال والولد واذا أشرف على بلد يريد المقام بها يشير بالسلم على من بها من الاحياء والاموات ويقرأ من القرآن ما تيسر ويحمله هدية للاحياء والاموات

مال الفاء والاموال المرصدة لمصالح المسلمين كافة فيصرف ذلك الى القناطر والمساجد والرباطات ومصانع طريق مكة وامثال هذه الامور التي يشترك في الانتفاع بها كل من يمر بها من المسلمين ليكون عاما للمسلمين وحكم القسم الاول لاشبهه فيه اما التصديق وبناء القناطر فينبغي ان يتولاه القاضي فيسلم اليه المال ان وجد قاضيا متدينا وان كان القاضي مستحلا فهو بالتسليم اليه ضامن لو ابتدا به فيما لا يضمنه فكيف يسقط عنه ضمان قد استقر عليه بل يحكم من اهل البلد عالما متدينا فان التحكيم أولى من الانفراد فان عجز فليتول ذلك بنفسه فان المقصود الصرف واما عين الصارف فانما نطلبه لمصارف دقيقة في المصالح فلا يترك أصل الصرف بسبب العجز عن صارف هو أولى عند القدرة عليه فان قيل ما دليل جواز التصديق بما هو حرام وكيف يتصدق بما لا يملك وقد ذهب جماعة الى ان ذلك غير جائز لانه حرام وحكي عن الفضيل انه وقع في يده درهمان فلما علم انهما من غير وجههما رماهما بين الحجارة وقال لا تصدق الا بالطيب ولا أرضى لغيري الا أرضاه لنفسى فنقول نعم ذلك له وجه واحتمال وانما اخترنا خلافه للخبر والاثروالقياس أما الخبر فأمر رسول الله ﷺ (١) بالتصدق بالاشاة المصلية التي قدمت اليه فكلتمه باها حرام اذ قال ﷺ اطعموها الاسارى ولما نزل قوله تعالى (الم غلبت الروم في أدنى الارض، هم من بعد غلبهم سيفعلون) كذبه لمشركون وقالوا للصحابه الاترون ما يقول صاحبكم يزعم ان الروم ستغلب (٢) فاطمروهم أبو بكر رضى الله عنه باذن رسول الله ﷺ فلما حقق الله صدقه وجاء أبو بكر رضى الله عنه بما قامهم به قال عليه السلام هذا سحت فتصدق به وفرح المؤمنون بنصر الله وكان قد نزل تحريم الهمار بعد اذن رسول الله ﷺ له في المخاطرة مع الكفار وأما الآثار فان ابن مسعود رضى الله عنه اشترى جارية فلم يظفر بالسكا لينقده الثمن فطلبه كثيرا فلم يجده فتصدق بالثمن وقال اللهم هذا عنه ان رضى والا فالاجر لي وسئل الحسن رضى الله عنه عن توبة الغال وما يؤخذ منه بعد تفرق الجيش فقال يتصدق به وروى ان رجلا سالت له نفسه فغل مائة دينار من الغنيمة ثم أتى أميره ليردها عليه فأبى أن يقبضها وقال له تفرق الناس فأبى معاوية فأبى أن يقبض فأبى بعض النساك فقال ادفع خمسها الى معاوية وتصدق بما بقى فدفع معاوية قوله فتلف اذ لم يخطر له ذلك وقد ذهب أحمد بن حنبل والحارس المحاسبي وجماعة من الورعين الى ذلك وأما القياس فهو ان يقال ان هذا المال مرددين اذ يضيع وبين اذ يصراف الى خير اذ قد وقع اليأس من ماله كونه بالضرورة يعلم ان صرفه الى خير أولى من القائه في البحر فانا ان رميناه في البحر فقد فرغنا من أنفسنا وعلى المالك ولم تحصل منه فائدة واذا رميناه في يد فقير يدعونا اليه حصل للمالك بركة دعائه وحصل للفقير سد حاجته وحصول الاجر للمالك بغير اختياره في التصديق لا ينبغي أن ينكر فان في الخبر الصحيح (٣) ان للزارع والغارس اجران كل ما يصيبه الناس والطيور من ثماره وذرعه وذلك بغير اختياره وأما قول القائل لا تصدق الا بالطيب فذلك اذا طلبنا الاجر لا فسنان ونحو الآر نطالب الخلاص من المظلة لا الاجر تردنا بين التضيق وبين التصديق ورجعنا جانب التصديق على جانب التضيق وقول القائل لا نرضى لغيرنا ما لا نرضاه لانفسنا فهو كذلك ولكنه علينا

(١) حديث أمر رسول الله ﷺ بالتصدق بالاشاة المصلية التي قدمت بين يديه وكلتمه باها حرام اذ قال اطعموها الاسارى أحد من حديث رجل من الانصار قال خرجنا مع رسول الله ﷺ في جازة فلما رجعنا لقينا راعي امرأة من قریش قال ان فلانة تدعوك ومن معك الى طعام الحديث وفيه فقال اجدها لحم شاة اخذت بغير اذن امها وفيه فقال اطعموها الاسارى واسناده جيد (٢) حديث مخاطرة ابى بكر المشركين باذنه ﷺ لما نزل قوله تعالى (الم غلبت الروم) وفيه فقال ﷺ هذا سحت فتصدق به البيهقي في دلائل النبوة من حديث ابن عباس وليس فيه ان ذلك كان اذنه ﷺ والحديث عند الترمذى وحسنه والحاكم وصححه دون قوله ايضا هذا سحت فتصدق به (٣) حديث اجر الزارع والغارس في كل ما يصيب الناس والطيور البخارى من حديث انس ما من مسلم يغرس غرسا أو يزرع زرعاً فبأكل منه انسان او طير او بهيمة الا كان له صدقة

ويكبر فقد روى ان رسول الله ﷺ كان اذا قفل من



غزو أوحج يكبر على كل شرف من الأرض ثلاث مرات ويقول لا إله إلا الله وحده (١١٧) لا شريك له له الملك وله الحمد

وهو على كل شيء  
قدير آيون  
تائبون عابدون  
ساجدون لربنا  
حامدون صدق  
الله وعده ونصر  
عبده وهزم  
الأحزاب وحده  
ويقول إذا رأى  
البلد اللهم اجعل  
لنا بها قرارا ورزقا  
حسنا ولو اغتسل  
كان حسنا اقتداء  
برسول الله صلى  
الله عليه وسلم  
حيث اغتسل  
لدخول مكة  
(وروى) أن  
رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لما  
رجع من طلب  
الأحزاب ونزل  
المدينة نزع لامته  
واغتسل واستحم  
وإلا فليجدد  
الوضوء ويتنظف  
وبتطيب ويستعد  
للقاء الإخوان  
بذلك وينوى  
التبرك بمن  
هنالك من  
الاحياء والاموات  
ويزورهم  
(روى) أبو هريرة  
رضي الله عنه قال  
قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم

حرام لاستغنائنا عنه وللفقير حلال إذا أحله دليل الشرع وإذا اقتضت المصلحة التحليل وإذا حل  
فقد رخصنا له الحلال ونقول إن له أن يتصدق على نفسه وعياله إذا كان فقيرا أما عياله وأهله فلا يخفى لأن الفقر لا  
ينتفى عنهم بكونهم من عياله وأهله بل هم أولى من يتصدق عليهم وأما هو فله أن يأخذ منه قدر حاجته لأنه أيضا  
فقير ولو تصدق به على فقير لجاز وكذا إذا كان هو الفقير ولزم في بيان هذا الأصل أيضا مسائل (مسئلة) إذا  
وقع في يده مال من يد سلطانة القوم يرد إلى السلطان فهو أعلم بما تولاها فيقلده ما تقلده وهو خير من أن يتصدق به  
واختار المحاسبي ذلك وقال كيف يتصدق به قلعل له مال كما معينا ولو جاز ذلك لجاز أن يسرق من السلطان ويتصدق  
به وقال قوم يتصدق به إذا علم أن السلطان لا يرد به إلى المالك لأن ذلك إعانة للظالم وتكثير لأسباب ظلمه فالرد إليه  
تضييع لحق المالك واختار أنه إذا علم من عادة السلطان أنه لا يرد به إلى المالك فيصدق به عن المالك فهو خير للمالك  
أن كان له مالك معين من أن يرد على السلطان لأنه ربما لا يكون له مالك معين ويكون حق المسلمين فردا على السلطان  
تضييع فإن كان له مالك معين فالرد على السلطان تضييع وإعانة للسلطان الظالم وتقويت لبركة دعاء الفقير على  
المالك وهذا ظاهر فإذا وقع في يده من ميراث ولم يتعد هو بالآخذ من السلطان فإنه شبه بالقطعة التي أيس عن معرفة  
صاحبها إذ لم يكره أن يتصرف فيها بالتصدق عن المالك ولكن له أن يتسلطها ثم وإن كان غنيا من حيث أنه  
اكتسبه من وجه مباح وهو الائتقاط وهما لم يحصل المال من وجه مباح فيؤثر في منعه من التملك ولا يؤثر في  
المنع من التصديق (مسئلة) إذا حصل في يده مال لا مالك له وجوزنا له أن يأخذ قدر حاجته لفقره في قدر حاجته  
نظر ذكرناه في كتاب أسرار الزكاة فقد قال قوم يأخذ كفاية سنة لنفسه وعياله وإن قدر على شراء ضيعة أو تجارة  
يكتسب بها للعائلة فعل وهذا ما اختاره المحاسبي ولكنه قال الأولى أن يتصدق بالمثل أن وجد من نفسه قوة  
الترك ويزنظر لطف الله تعالى في الحلال فإن لم يقدر فله أن يشتري ضيعة أو يتخذ رأس مال يتعبد به بالمعروف  
منه وكل يوم وجد فيه حلالا أهلك ذلك اليوم عنه فإذا بقي عادليه فإذا وجد حلالا معينا تصدق بمثل ما أنفقه من  
قبل ويكون ذلك قرضا عنده ثم يأكل الخبز ويترك اللحم إن قوى عليه وإلا أكل اللحم من غير تنعم وتوسع  
وما ذكره لا مزيد عليه ولكن جعل ما أنفقه قرضا عنده فيه فلم يروا لشك في أن الورع أن يجعله قرضا فإذا وجد  
حلالا تصدق بمثله ولكن مهما لم يجب ذلك على الفقير الذي يتصدق به عليه فلا يبعد أن لا يجب عليه أيضا إذا  
أخذ فقره لاسيما إذا وقع في يده من ميراث ولم يكن متعديا بغصبه وكسبه حتى يغاظ الأمر عليه فيه (مسئلة)  
إذا كان في يده حلال وحرام أو شبهة وليس يفضل السكل عن حاجته فإذا كان له عيال فليخص نفسه بالحلال  
لأن الحاجة عليه أو كد في نفسه منه في عبده وعياله وأولاده الصغار والكبار من الأولاد يحرمهم من الحرام إن كان  
لا يفيض بهم إلى ما هو أشد منه فإن أفضى فيطعمهم بقدر الحاجة وبالجملة كل ما يحذر في غيره فهو محذور في نفسه  
وزيادة وهو أن يتناول مع العلم والعيال ربما تذر إذا لم تعلم إذ لم تقول الأمر بنفسها فليبدأ بالحلال بنفسه ثم بمن  
يعول وإذا ترد في حق نفسه بين ما يخص قوته وكسوته وبين غيره من المؤمنين كأجرة الحجامة والصباغ والقصار  
والحمام والاطلاء بالنورة ولدهن وعمارة المنزل وتعمد الدابة وتسجير التنور وشم الخشب ودهن السراج  
فليخص بالحلال قوته ولباسه فإن ما يتعاق بدنه ولا غنى به عنه هو أولى بأن يكون طيبا وإذا دار الأمر بين القوت  
واللباس فيحتمل أن يقال يخص القوت بالحلال لأنه يمتزج بالحمة ودمه وكل لحم نبت من حرام فالأولى به  
وأما الكسوة ففائدتها ترعورته ودفع الحرو والبرد والابصار عن بشرته وهذا هو الأظهر عندي وقال الحرث  
المحاسبي يقدم اللباس لأنه يبقى عليه مدة والطعام لا يبقى عليه لما روى أنه (١) لا يقبل الله صلاة من عليه ثوب  
اشتراه بعشرة دراهم فيها درهم حرام وهذا محتمل ولكن أمثال هذا قد ورد فيمن في بطنه حرام ونبت لحمه من  
حرام (٢) فإعانة اللحم والعظم أن يذبحه من الحلال أولى ولذلك تقي الصدوق رضي الله عنه ما شربه مع الجمل

- (١) حديث لا تقبل صلاة من عليه ثوب اشتراه بعشرة دراهم وفيها درهم حرام أحمد من حديث ابن عمر وقد تقدم
- (٢) حديث الجسد نبت من الحرام تقدم

خرج رجل يزور أخاه في الله فأرصد الله بمدرجته ملكا وقال أين تريد قال أزور فلانا قال لقراءة قال لا قال لنعمة له



عبدك تشكرها قال لا قال (١١٨) فم تزوره قال إني أحبه في الله قال فاني رسول الله إليك فأنه يحبك بحبك إياه روى

أبو هريرة رضى  
الله عنه عن  
رسول الله صلى  
الله عليه وسلم  
أنه قال إذا دعا  
الرجل أخاه أو  
زاره في الله قال  
الله له طيب وطاب  
ممشاك ويتبوأ من  
الجنة منزلاً  
(وروى) أن  
رسول الله صلى  
الله عليه وسلم  
قال كنت  
نهيتمكم عن  
زيارة القبور  
فزوروها فإنها  
تذكر الآخرة  
فيحصل للفقر  
فائدة الأحياء  
والأموات بذلك  
فاذا دخل البلد  
يبتدىء بمسجد  
من المساجد  
يصلى فيه ركعتين  
فان قصد الجامع  
كان أكمل  
وأفضل وقد كان  
رسول الله صلى  
الله عليه وسلم  
إذا قدم دخل  
المسجد أولاً  
وصلى ركعتين ثم  
دخل البيت  
والرباط للفقر  
بمنزلة البيت ثم

حتى لا يثبت منه لحم يثبت ويبقى . فان قيل فاذا كان الكل منصرفاً إلى أغراضه فأى فرق بين نفسه وغيره وبين  
جهة وجهة ومادرك هذا الفرق . قلنا عرف ذلك بما روى (١) ان رافع بن خديج رضى الله عنه مات وخلف ناضحاً  
وعبدًا حجاجاً فاستل رسول الله ﷺ عن ذلك فنهى عن كسب الحجام فزوج مرات فنهى عنه فنهى ان له أيتاماً فقال  
اعلفوه الناضح فنهى على الفرق بين ما يأكله هو وأرذالته فاذا افتتح سبيل الفرق فنهى عليه التفصيل الذى  
ذكرناه (مسئلة) الحرام الذى فى يده لو تصدق به على الفقراء فله أن يوسع عليهم وإذا أنفق على نفسه فلم يضيق  
ما قدر وما أنفق على عياله فليقتصد وليكن وسطاً بين التوسيع والتضييق فيكون الأمر على ثلاث مراتب فان أنفق  
على ضيف قدم عليه وهو فقير فليوسع عليه وان كان غنياً فلا يطعمه إلا إذا كان في رية أو قدم إيلال ولم يجد شيئاً فإنه  
في ذلك الوقت فقير وان كان الفقير الذى حضر ضيفاً تقياً لو علم ذلك لتورع عنه فليعرض الطعام وليخبره بما بين  
حق الضيافة وترك الخداع فلا ينبغي أن يكرم أخاه بما يكره ولا ينبغي أن يعمل على أنه لا يدري فلا يضره فان  
الحرام إذا حصل في المدة أثرت في سارة القلب وان لم يعرفه صاحبه ولذلك تقياً أبو بكر وعمر رضى الله عنهما  
وكانا قد شربا على جمل وهذا وان أفيتنا بأنه حلال للفقراء أحلناه بحكم الحاجة إليه فهو كالخزير والخمر إذا  
أحللناها بالضرورة فلا يلتحق بالطيبات (مسئلة) إذا كان الحرام أو الشبهة في بدايته فليمتنع عن مؤاكلتهما  
فان كانا يسخنهما فلا يوافقهما على الحرام المحض بل بينهما فلا طاعة لمخلوق في معصية الله تعالى فان كان شبهة  
وكان امتناعه للورع فهذا قد عارضه ان الورع طالب رضاها بل هو واجب فليتلطف في الامتناع فان لم يتدر  
فليوافق وليقلل الا كل بأن يصغر اللقمة ويطيل المضغ ولا يتوسع فان ذلك عدوان والاخ والاخت قريبان  
من ذلك لان حقهما أيضاً مؤكداً كذلك إذا ألبسته أمه ثوباً من شبهة وكانت تسخط برده فليقبل وليلبس بين  
يديها وليزج في غيبتها وليجهد أن لا يصل في فيه إلا عند حضورها فيصل في فيه صلاة المضطر وعند تعارض  
أسباب الورع ينبغي أن يتفقد هذه الدقائق . وقد حكى عن بشر رضى الله عنه أنه سئل إليه أمر طيبة وقالت بحق عليك  
أن تأكلها وكان يكرهه فأكل ثم صعد غرفة فصعدت أمه ورآه فرأته يتقياً وانما فعل ذلك لانه أراد أن يجمع بين  
رضاها وبين صيانة المعدة وقد قيل لاحمد بن حنبل سئل بشر هل للوالدين طاعة في الشبهة فقال لا فقال أحدهما  
شديد فقيل له سئل محمد بن مقاتل العباداني عنها فقال بروايتك فاذا تقول فقال للسائل أحب أن تعفيني فقد  
سمعت ما قالتم قال ما أحسن ان تداريها (مسئلة) من في يده مال حرام محض فلا حج عليه ولا يلزمه كفارة  
مالية لانه مفلس ولا تجب عليه الزكاة إذ معنى الزكاة وجوب إخراج ربع العشر مثلاً وهذا يجب عليه إخراج  
الكل إمارداً على المالك ان عرفه أو صرفاً الى الفقراء ان لم يعرف المالك وأما إذا كان مال شبهة يحتمل أنه حلال فاذا  
لم يخرج من يده لزمه الحج لان كونه حلالاً ممكن ولا يسقط الحج إلا بالفقر ولم يتحقق فقره وقد قال الله تعالى  
(ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً) وإذا وجب عليه التصديق بما يزيد على حاجته حيث يغلب على ظنه  
تحريمه فالزكاة أولى بالوجوب وان لزمه كفارة فليجمع بين الصوم والاعتاق ليتخلص بيقين وقد قال قوم يلزمه  
الصوم دون الاطعام إذ ليس له يسار معلوم وقال المحاسبي يكفي الاطعام والذي نختاره ان كل شبهة حكمنا بوجوب  
اجتنابها والزمناه إخراجها من يده لكون احتمال الحرام أغلب على ما ذكرناه فعليه الجمع بين الصوم والاطعام  
أما الصوم فلانه مفاص حكماً وأما الاطعام فلانه قد وجب عليه التصديق بالجميع ويحتمل ان يكون له فيكون اللزوم

(١) حديث ان رافع بن خديج مات وخلف ناضحاً وعبدًا حجاجاً الحديث وفيه اعلفوه الناضح احمد والطبراني من  
رواية عباية بن رفاع بن خديج ان جده حين مات ترك جارية وناضحاً وغلاماً حجاجاً الحديث وليس المراد بجده  
رافع بن خديج فانه بقى الى سنة اربع وسبعين فيحتمل ان المراد جده الأعلى وهو خديج ولم أر له ذكر في الصحابة  
وفي رواية للطبراني عن عباية بن رفاع عن أبيه قال مات أبى وفي رواية له عز. عباية قال مات رفاع على عهد النبي  
ﷺ الحديث وهو مضطرب



الرجل اذا قدم المدينة وكان له بها عريف ينزل على عريفه وان لم يكن له بها عريف نزل (١١٩) الصفة فكنت ممن أنزل

الصفة فاذا دخل  
الرباط يمضي الى  
الموضع الذي  
يريد نزع الخف  
فيه فيحل وسطه  
وهو قائم ثم يخرج  
الخريطة بيساره  
من كفه اليسار  
ويحمل رأس  
الخريطة باليمين  
ويخرج المداس  
باليسار ثم يضع  
المداس على  
الارض ويأخذ  
الميانيد ويلقيها  
في وسط الخريطة  
ثم ينزع خفه  
اليسار فان كان  
على الضوء  
يفسل قدميه  
بعد نزع الخف  
من تراب الطريق  
والعرق واذا قدم  
على السجادة  
يطوى السجادة  
من جانب اليسار  
ويمسح قدميه  
بما انطوى ثم  
يستقبل القبلة  
ويصلي ركعتين  
ثم يسلم ويحفظ  
القدم ان يطأ  
بها موضع  
السجود من  
السجادة وهذه

من جهة الكفارة (مسئلة) من في يده مال حرام أمسكه للحاجة فأراد أن يتطوع بالحج فان كان ماشيا فلا بأس به لانه سيبا كل هذا المال في غير عبادة فأكله في عبادة أولى وان كان لا يقدر على أن يمشي ويحتاج إلى زيادة للركوب فلا يجوز الاخذ لمثل هذه الحاجة في الطريق كما لا يجوز شراء المركوب في البلد وان كان يتوقع القدرة على حلال لو أقام بحيث يستغنى به عن بقية الحرام فالأقامة في انتظاره أولى من الحج ماشيا بالمال الحرام (مسئلة) من خرج لحج واجب بمال فيه شبهة فليجتهد أن يكون قوته من الطيب فان لم يقدر فمن وقت الاحرام إلى التحلل فان لم يقدر فليجتهد يوم عرفة أن لا يكون قيامه بين يدي الله ودعاؤه في وقت طعامه حرام وملبسه حرام فليجتهد أن لا يكون في بطنه حرام ولا على ظهره حرام فانا وان جوزنا هذا بالحاجة فهو نوع ضرورة وما الحفناه بالطيبات فان لم يقدر قليلا زم قلبه الخوف والغم لما هو مضطر اليه من تناول ما ليس بطيب فعساه ينظر اليه بعين الرحمة ويتجاوز عنه بسبب حزنه وخوفه وكراهته (مسئلة) سئل أحمد بن حنبل رحمه الله فقال له قائل مات أبي وترك مالا وكان يعامل من تكبره معاملة فقال تدع من ماله بقدر ما ربح فقال له دين وعليه دين فقال تقضى وتقضى فقال أفترى ذلك فقال أفندعه محتسبا بدينه وما ذكره صحيح وهو يدل على أنه رأى التحري باخراج مقدار الحرام اذ قال يخرج قدر الربح وأنه رأى أن أعيان أمواله ملك له بدلا عما بذله في المعامضات الفاسدة بطريق التقاص والتقابل مهما كثر التصرف وعسر الرد وعول في قضاء دينه على أنه يقين فلا يترك بسبب الشبهة (الباب الخامس في ادارات السلاطين وصلاتهم وما يحل منها وما يحرم)

اعلم أن من أخذ مالا من سلطان فلا بد له من النظر في ثلاثة أمور في مدخل ذلك إلى يد السلطان من أين هو وفي صفته التي بها يستحق الاخذ وفي المقدار الذي يأخذه هل يستحقه اذا أضيف إلى حاله وحال شركائه في الاستحقاق (النظر الاول في جهات الدخل للسلطان)

وكل ما يحل للسلطان سوى الاحياء وما يشترك فيه الرعية قسمان : مأخوذ من الكفار وهو الغنيمة المأخوذة بالقهر والنيء وهو الذي حصل من ماله من غير قتال والجزية وأموال المصالحة وهي التي تؤخذ بالشروط والمعاقد : والقسم الثاني المأخوذ من المسلمين فلا يحل منه الاقسمان المواريث وسائر الاموال الضائعة التي لا يتعين لها مالك والارواقف التي لا متولى لها أما الصدقات فليست توجد في هذا الزمان وما عدا ذلك من الخراج المضروب على المسلمين والمصادرات وأنواع الرشوة كلها حرام فاذا كتب لفقير أو غيره ادرازا أو صلة أو خلة على جهة فلا يخلو من أحوال ثمانية فانه إما أن يكتب له ذلك على الجزية أو على المواريث أو على الارواقف أو على ملك احياء السلطان أو على ملك اشتراه أو على عامل خراج المسلمين أو على يبايع من جملة التجار أو على الخزانة (فالاول) هو الجزية وأربعة أخماسها للمصالح وخمسها لجهات معينة فما يكتب على الخمس من تلك الجهات أو على الاخماس الاربعة لما فيه مصلحة وروعه فيه الاحتياط في القدر فهو حلال بشرط أن لا تكون الجزية الا مضروبة على وجه شرعي ليس فيها زيادة على دينار أو على أربعة دنانير فانه أيضا في محل الاجتهاد وللسلطان أن يفعل ما هو في محل الاجتهاد وبشرط أن يكون الذي تؤخذ الجزية منه مكتسبا من وجه لا يعلم تحريمه فلا يكون عامل سلطان ظالم ولا يبايع خرولا صديا ولا امرأة اذ لا جزية عليهم فهذه أمور تراعى في كيفية ضرب الجزية ومقدارها وصفة من تصرف اليه ومقدار ما يصرف فيجب النظر في جميع ذلك (الثاني) المواريث والاموال الضائعة فهي للمصالح والنظر في ان الذي خلفه هل كان ماله كله حرام أو أكثره أو أقله وقد سبق حكمه فان لم يكن حراما بقي النظر في صفة من يصرف اليه بان يكون في تصرف اليه صاحبة ثم في المقدار المصروف (الثالث) الارواقف وكذلك يجرى النظر فيها كما يجرى في الميراث مع زيادة أمر وهو شرط الواقف حتى يكون المأخوذ موافقا له في جميع شرائطه (الرابع) ما احياء السلطان وهذا لا يعتبر فيه شرط اذله ان يعطى من ماله ما شاء من شاء أي قدر شاء

(الباب الخامس في ادارات السلاطين)

الرسوم اظاهرة اني استحسنها بهن اصوية لا يسكر على من يتقيد بها لانه من استحسن الشيوخ ونبيهم الظاهرة في ذلك تفيد المريد



في كل شيء بهيئة مخصوصة (١٢٠) ليكون ابداء مقتدا لحركاته غير قادم على حركة بغير قصد وعزيمة وأدب من أخل من

الفقراء بشيء  
من ذلك لا ينكر  
عليه ما لم يخل  
بواجب أو مندوب  
لان أصحاب رسول  
الله صلى الله عليه  
وسلم ما تعبدوا  
بكثير من رسوم  
المتصوفة وكون  
الشبان يطالبون  
الوارد عليهم  
بهذه الرسوم من  
غير نظر لهم إلى  
النية في الاشياء  
غاط فاعلم الفقير  
يدخل الرباط  
غير مشمر أكامه  
وقد كان في  
السفر لم يشمر  
الأكام فينبه  
أن لا يتعاطى ذلك  
لنظر الخلق حيث  
لم يخل بمندوب  
اليه شرعا وكون  
الآخر يشمر  
الأكام يقبس  
ذلك على شد  
الوسط وشد  
الوسط من السنة  
كما ذكرنا من  
شد أصحاب  
رسول الله صلى  
الله عليه وسلم  
أوساطهم في  
سفرهم بين  
المدينة ومكة

وانما النظر في ان الغالب انه احياء باكره الاجراء أو باء اجرتهم من حرام فان الاحياء يحصل بحفر القناة  
والانهار وبناء الجدران وقسوية الارض ولا يتولاه السلطان بنفسه فان كانوا مكرهين على الفعل لم يملكه  
السلطان وهو حرام وان كانوا مستأجرين ثم قضيت أجورهم من الحرام فهذا يورث شبهة قد نهينا عليها في تعاق  
الكراهة بالاعراض (الخامس) ما اشتراه السلطان في الذمة من أرض أو ثياب خلعة أو فرس أو غيره فهو ملكه  
وله أن يتصرف فيه ولكنه سيقضى ثمنه من حرام وذلك يوجب التحريم تارة والشبهة أخرى وقد سبق تفصيله  
(السادس) ان يكتب على عامل خراج المسلمين أو من يجمع أموال القسمة والمصادرة وهو الحرام السحت  
الذي لا شبهة فيه وهو أكثر الادارات في هذا الزمان الا ما على أراضى العراق فانها وقف عند الشافعي رحمه الله  
على مصالح المسلمين (السابع) ما يكتب على بيع يعامل السلطان فان كان لا يعامل غيره فله كمال خزانة  
السلطان وان كان يعامل غير السلاطين أكثر فما يعطيه قرض على السلطان وسيأخذ بدله من الخزانة فالخلل  
يتطرق إلى العوض وقد سبق حكم الثمن الحرام (الثامن) ما يكتب على الخزانة أو على عامل يجمع عنده من  
الحلال والحرام فاذ لم يعرف للسلطان دخل الامن الحرام فهو سحت محض وان عرف يقينا ان الخزانة تشتمل  
على مال حلال ومال حرام واحتمل أن يكون ما يسلم اليه بعينه من الحلال احتمالا قريبا له وقع في النفس واحتمل  
أن يكون من الحرام وهو الاغلب لان اغلب أموال السلاطين حرام في هذه الاعصار والحلال في أيديهم معدوم  
أو نيز فقد اختلف الناس في هذا فقال قوم كل ما لا يتيقن أنه حرام في أن أخذه وقال آخرون لا يحل أن يؤخذ  
ما لم يتحقق أنه حلال فلا عمل شبهة أصلا وكلاهما مراف والاعتدال ما قدمنا ذكره وهو الحكم بان الاغلب اذا  
كان حراما حرم وان كان الاغلب حلالا وفيه يقين حرام فهو وضع توقفا فيه كما سبق ولقد احتج من جوز  
أخذ أموال السلاطين اذا كان فيها حرام وحلال مهما لم يتحقق ان عين المأخوذ حرام بما روى عن جماعة من  
الصحابه انهم أدركوا أيام الائمة الظلمة وأخذوا الأموال منهم أبو هريرة وأبو سعيد الخدري وزيد بن ثابت  
وأبو أيوب الانصاري وجري بن عبد الله وجابر وأنس بن مالك والمسور بن مخرمة فأخذ أبو سعيد وأبو هريرة  
من مروان ويزيد بن عبد الملك وأخذ ابن عمر وابن عباس من الحجاج وأخذ كثير من التابعين منهم كالشعبي  
وابراهيم والحسن وابن أبي ليلى وأخذ الشافعي من هرون الرشيد ألف دينار في دفعة وأخذ مالك من الخلفاء  
أموالا جمعة وقال علي رضي الله عنه خذ ما يعطيك السلطان فانما يعطيك من الحلال وما يأخذ من الحلال أكثر  
وانما ترك من ترك العطاء منهم تورعا بخافة على دينه ان يحمل على ما لا يحل ألا ترى قول أبي ذر للاحنف بن قيس  
خذ العطاء ما كان نعمة فاذا كان آثما دينكم فدعوه وقال أبو هريرة رضي الله عنه اذا أعطينا قبلنا واذا منعنا  
لم نسأل وعن سعيد بن المسيب ان ابا هريرة رضي الله عنه كان اذا اعطاه معاوية اذا سكت وان منعه وقع فيه  
وعن الشعبي عن مسروق لا يزال العطاء بأهل العطاء حتى يدخلهم النار أي يحمله ذلك على الحرام لأنه في نفسه  
حرام وروى نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ان المختار كان يبعث اليه المال فيقبله ثم يقول لا أسأل أحدا ولا  
أرد ما رزقني الله وأهدي اليه ناقة فقبلها وكان يقال لها ناقة المختار ولكن هذا يعارضه ما روى أن ابن عمر رضي  
الله عنهما لم يرد هدية أحد الا هدية المختار والاسناد في رده اثبت وعن نافع انه قال بعث ابن عمر إلى ابن عمر  
بستين ألفا فقسمها على الناس ثم جاءه سائل فاستقرض له من بعض من اعطاه واعطى السائل ولما قدم  
الحسن بن علي رضي الله عنهما على معاوية رضي الله عنه فقال لا جيزك بجائزة لم اجزها احدا قبلك من العرب  
ولا اجيزها احدا بعدك من العرب قال فاعطاه أربعة مائة ألف درهم فأخذها وعن حبيب بن أبي ثابت قال لقد  
رأيت جائزة المختار لابن عمرو ابن عباس فقبلها فقبل ما هي قال مال وكسوة وعن الزبير بن عدي انه قال  
قال سلمان اذا كان ذلك صديق عامل أو تاجر يقارف الربا فدعاك إلى طعام أو نحوه أو أعطاك شيئا فاقبل فان  
المهنا لك وعاليه الوزر فان ثبت هذا في المرنى فالظالم في معناه وعن جعفر عن أبيه ان الحسن والحسين عليهما  
السلام كانا يقبلان جوائز معاوية وقال حكيم بن جبير مررتا على سعيد بن جبير وقد جعل عاملا على أسفل



وسطه فمن  
الصدق أن يدخل  
كذلك ولا يتعمد  
شد الوسط  
وتشمير الاكام  
لنظر الخلق فانه  
تكلف ونظر الى  
الخلق ومبنى  
التصوف على  
الصدق وسقوط  
نظر الخلق وما  
ينكر على  
المتصوفة انهم  
اذا دخلوا الرباط  
لا يتدور بالسلام  
ويقول المنكر  
هذا خلاف  
المندوب ولا ينبغي  
للمنكر أن يبادر  
الى الاسكاردون  
أن يعلم مقاصدهم  
فما اعتمدوه  
وتركهم السلام  
يحتمل وجوها  
أحدها أن السلام  
اسم من أسماء  
الله تعالى وقد  
روى عبد الله  
ابن عمر قال مر  
رجل على النبي  
صلى الله عليه وسلم  
وهو يقول قسما  
عليه فلم يرد عليه  
حتى كاد الرجل  
أن يتواري  
فغضب يده على  
الحائط ومسح بها  
وجهه ثم ضرب ضربة

القرات فارس الى العشارين اطعمونا بما عندكم فارسلوا بطعام فاكلوا كلنا معه وقال العلاء بن زهير الازدي  
أتى ابراهيم ابي وهو عامل على حلوان فاجازه فقبل وقال ابراهيم لا بأس بجائزة العمال ان للعمال مؤنة ورزقا ويدخل  
بيد ماله الخبيث والطيب فما أعطاك فهو من طيب ماله فقد أخذه هؤلاء كلهم جوائز السلاطين الظلمة وكلهم طعنوا  
على من أطاعهم في معصية الله تعالى وزعمت هذه الفرقة ان ما ينقل من امتناع جماعة من الساف لا يدل على التحريم  
بل على الورع كالخلفاء الراشدين وأبي ذر وغيرهم من الزهاد فانهم امتنعوا من الحلال المطلق زهدا ومن الحلال  
الذي يخاف افضاؤه الى محذور ورعا وتقوى فاقدم هؤلاء يدل على الجواز وامتناع أولئك لا يدل على التحريم  
وما نقل عن سعيد بن المسيب انه ترك عطائه في بيت المال حتى اجتمع بضعة وثلاثين الفارما نقل عن الحسن من  
قوله لا أتوضأ من ماء صيرفي ولو ضاق وقت الصلاة لاني لا أدري أصل ماله كل ذلك ورع لا ينكروا اتباعهم عليه  
أحسن من اتباعهم على الانساع ولكن لا يحرم اتباعهم على الانساع أيضا فذه هي شبهة من يجوز اخذ مال  
السلطان الظالم والجواب ان ما نقل من اخذ هؤلاء محصور قليل بالاضافة الى ما نقل من رددهم وانكارهم وان  
كان يتطرق الى امتناعهم احتمال الورع فيتطرق الى أخذ من أخذ ثلاثة احتمالات متفاوتة في الدرجة بتفاوتهم  
في الورع فان للورع في حق السلاطين أربع درجات (الدرجة الاولى) أن لا يأخذ من أموالهم شيئا أصلا كما  
فعله الورعون منهم وكما كان يفعله الخلفاء الراشدون حتى أن أبا بكر رضى الله عنه حسب جميع ما كان أخذه من  
بيت المال فبلغ ستة آلاف درهم فغرمها لبيت المال وحتى ان عمر رضى الله عنه كان يقسم مال بيت المال يوما  
فدخلت ابنة له وأخذت درهما من المال فنهض عمر في طلبها حتى سقطت لما حقة عن أحد منكمبيه ودخلت الصبية  
الى بيت أهلها تبكي وجعلت الدرهم فيها فادخل عمر أصبعه فاخرجه من فيها وطرحه على الخراج وقال أيها  
الناس ليس لعمر ولا لآل عمر الا ما لله مسلمين قريهم وبعيدهم وكسح أبو موسى لاشعري بيت المال فوجد  
درهما فربى لعمر رضى الله عنه فاعطاه اياه قرأ عمر ذلك في يد الغلام فسأله عنه فقال أعطانيه أبو موسى فقال  
يا أبا موسى ما كان في أهل المدينة بيت أهون عليك من آل عمر أردت أن لا يبقى من أمة محمد ﷺ أحدا لا طلبنا  
بمظلة ورد الدرهم الى بيت المال هذا مع ان المال كان حلالا ولكن خاف أن لا يستحق هو ذلك القدر فكان  
يستبرئ لدينه وبقصر على الأقل امتثالا لقوله ﷺ (١) دع ما يريبك الى ما لا يريبك واقوله (٢) ومن تركها  
فقد استبرأ لعرسه ودينه ولما سمعه من رسول الله ﷺ من التشديدات في الأموال السطانية حتى قال ﷺ  
(٣) حين بعث عبادة بن الصامت الى الصدقة اتق الله يا أبا الوليد لا تجيء يوم القيامة ببعير تحمله على رقبتك له رغاء  
أو بقره لها خوار أو شاة لها تواج فقال يا رسول الله أهكذا يكون قال نعم والذي نفسي بيده الا من رحم الله قال  
فوالذي بعثك بالحق لا أعمل على شيء أبدا وقال ﷺ (٤) اني لا أخاف عليكم ان تشركوا بعبدي انما أخاف عليكم  
ان تنافسوا وانما أخاف التنافس في المال ولذلك قال عمر رضى الله عنه في حديث طويل يذكر فيه مال بيت المال  
اني لم اجد نفسي فيه الا كالوالى مال اليتيم ان استغنيت استعفت وان افتقرت اكلت بالمعروف وروى ان ابنا  
لطاوس المتعل كتابا عن لسانه الى عمر بن عبد العزيز فاعطاه ثلثمائة دينار فباع طاوس ضيعة له وبعث من ثمنها الى  
عمر بثلثمائة دينار هذا مع ان السلطان مثل عمر بن عبد العزيز فذه هي الدرجة العليا في الورع (الدرجة الثانية)  
هو ان يأخذ مال السلطان ولكن انما يأخذ اذا علم ان ما يأخذه من جهة حلال فاشتمال يد السلطان على حرام آخر

(١) حديث دع ما يريبك الى ما لا يريبك تقدم في الباب الاول من الحلال والحرام (٢) حديث من تركها فقد  
استبرأ لدينه وعرضه متفق عليه من حديث النعمان بن بشير وقد تقدم أوله في أول الباب الثاني من الحلال  
والحرام (٣) حديث قال لعبادة بن الصامت حين بعثه الى الصدقة اتق الله يا أبا الوليد لا تجيء يوم القيامة ببعير  
تحمله على رقبتك الحديث الشافعي في المسند من حديث طاوس مرسل ولا يعل في المعجم من حديث ابن عمر  
مختصرا انه قاله لسعد بن عبادة واسناده صحيح (٤) حديث اني لا أخاف عليكم ان تشركوا بعبدي أخاف عليكم



أخرى فصح بها ذراعيه ثم (١٢٢) رد على الرجل السلام وقال أنه لم يمنعني أن أردد عليك السلام إلا أني لم أكن على

طهر وروى أنه لم يرد عليه حتى توضأ ثم اعتذر إليه وقال اني كرهت أن أذكر الله تعالى الاعلى طهر وقد يكون جمع من الفقراء مصطحبين في السفر وقد يتفق لاحد من حدث فلو سلم المتوضي وأمسك المحدث ظهر حاله فيترك السلام حتى يتوضأ من يتوضأ ويفسل قدميه من يفسل ستره للحال على من أحدث حتى يكون سلامهم على الطهارة اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم وقد يكون بعض المقيمين أيضا على غير طهارة فيستعد لجواب السلام أيضا بالطهارة لأن السلام اسم من أسماء الله تعالى وهذا من احسن ما يذكر من الوجوه في ذلك ومنها انه

لا يضره وعلى هذا ينزل جميع ما نقل من الآثار وكثيرا أو ما انحصر منها با كبار الصحابة والورعين منهم مثل ابن عمر فانه كان من المباليغين في لورع فكيف يتوسع في مال السلطان وقد كان من أشد من انكارا عليهم وأشد من ذمهم إلا ما لهم وذلك انهم اجتمعوا عند ابن عامر وهو في مرضه واشفق على نفسه من ولايته وكونه أخوذا عند الله تعالى بها فقالوا له انا نرجو لك الخير حفر الآبار وسقيت الحاج وصنعت وصنعت وابن عمر ساكت فقال ماذا تقول يا ابن عمر فقال أقول ذلك اذا طالب المكسب وزكت النفقة وستر دفتري وفي حديث آخر انه قال ان الخبيث لا يكفر الخبيث وانك قد وليت البصرة ولا أحسبك الا قد أصبت منها شرا فقال له ابن عامر ألا تدعولي فقال ابن عمر سمعت رسول الله ﷺ يقول لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة من ذلول وقد وليت البصرة فهذا قوله فيما صرعه الى الخيرات وعن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال في أيام الحجاج ما شهدت من الطامم هذا اتهمت الدار الى يومى هذا وروى عن علي رضي الله عنه انه كان له سويق في اناء مختوم يشرب منه فقبل أتفعل هذا بالعراق مع كثرة طعامه فقال أما اني لا أختمه بخلا بولسكن اكره أن يجعل فيه ما ليس منه وأكره أن يدخل بطني غير طيب فهذا هو المؤلف منهم وكان ابن عمر لا يجبه شيء الا خرج عنه فطالب منه نافع بثلاثين ألفا فقال اني أخاف أن تفناني درهم ابن عامر وكان هو الطالب اذهب فانت حر وقال أبو سعيد الخدري ما لنا أحد الا وقد مات به الدين الا ابن عمر فهذا يتضح انه لا يظن به وبمن كان في منصبه انه أخذ ما لا يدري انه حلال (الدرجة الثالثة) أن يأخذ ما أخذه من السلطان اينه صدق به على الفقراء أو يفرقه على المستحقين فان ما لا يتبين مال له هذا حكم الشرع فيه فاذا كان السلطان ان لم يأخذ منه لم يفرقه واستعان به على ظلم فقد نقول أخذه منه وتفرقه أولى من تركه في يده وهذا قد رآه بعض العلماء وسيأتى وجهه وعلى هذا ينزل ما أخذه أكثرهم ولذلك قال ابن المبارك ان الذين يأخذون الجوائز اليوم ويحتجون بابن عمرو عائشة ما يقتدون بهما لأن ابن عمر فرق ما أخذ حتى استقرض في مجاهه به تفرقه سنين ألفا وعائشة فعات مثل ذلك وجابر بن زيد جاهد مال فتصدق به وقال رأيت أن أخذه منهم واتصدق احب الي من ان ادعوا في ايديهم وهكذا فعل الشافعي رحمه الله بما قبله من هرون الرشيد فانه فرقه على قرب حتى لم يمسك لنفسه حبة واحدة (الدرجة الرابعة) ان لا يتحقق انه حلال ولا يفرق بل يستبقى وان كان يأخذ من سلطان أكثر ماله حلال وهكذا كان الخلفاء في زمان الصحابة رضي الله عنهم والتابعين بعد الخلفاء الراشدين ولم يكن أكثر ما لهم حراما ويدل عليه تعامل علي رضي الله عنه حيث قال فان ما يأخذ من الحلال أكثر فهذا مما قد جوزته جماعة من العلماء تعويلا على الاكثر ونحن انما توقفنا فيه في حق آحاد الناس ومال السلطان اشبه بالخروج على الحصر فلا يبعد ان يؤدي اجتهاد مجتهد الى جواز اخذ ما لم يعلم انه حرام اجتهادا على الاغلب وانما منعنا اذا كان أكثر حراما فاذا فهدت هذه الدرجات تحققت ان ادراوات الظلمة في زماننا لا تجري مجرى ذلك وانها تفرقه من وجهين قاطعين أحدهما ان اموال السلاطين في عصرنا حرام كلها او أكثرها وكيف لا والحلال هو الصدقات والنفق والغنيمه ولا وجود لها وليس يدخل منها شيء في يد السلطان ولم يبق الا الجزية وانها تؤخذ بانواع من الظلم لا يحل اخذها به فانهم يجاوزون حدود الشرع في المأخوذ والمأخوذ منه والوفاء له بالشرط ثم اذا نسبت ذلك الى ما ينصب اليهم من الخراج المضروب على المسلمين ومن المصادرات والرشا وصنوف الظلم لم يباغ عشر معشار عشره والوجه الثاني ان الظلمة في العصر الاول لقرب عهدهم بزمان الخلفاء الراشدين كانوا استشعروا من ظلمهم وانشوفوا الى امتثال قلوب الصحابة والتابعين وحرصوا على قبولهم عطايهم وجوائزهم وكانوا يعيشون اليهم من غير سؤال واذلال بل كانوا يتقلدون المنة بقبولهم ويفرحون به وكانوا يأخذون منهم ويفرقون ولا يطيعون السلاطين في اغراضهم ولا يعيشون في مجاسمهم ولا يكثر من جوارحهم ولا يحجون بقاءهم بل يدعون عليهم

أر تنافسوا متفق عليه من حديث عتبة بن عامر (١) حديث لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة من غلول مسلم من حديث ابن عمر



قد ينزعج منه مراقب ويتشوش يحافظ والسلام يتقدمه استئناس بدخوله واشتغاله بغسل القدم والوضوء وصلاة ركعتين فيتأهب الجمع له كما يتأهب لهم بعد مسابقة الاستئناس وقد قال الله تعالى حتى تستأنسوا واستئناس كل قوم على ما يليق بحالهم ومنها أنه لم يدخل على غير بيته ولا هو بغريب منهم بل هم لإخوانه والآلفة بالنسبة المعنوية الجامعة لهم في طريق واحد والمنزل منزله والموضع موضعه فيرى البركة في استفتاح المنزل بمعاملة الله قبل معاملة الخلق وكما يهد عذرهم في ترك السلام ينبغي لهم أن لا ينكروا على من يدخل ويتندى بالسلام فكما أن من ترك السلام له نية فالذي له

ويطلقون اللسان فيهم وينكرون المنكرات منهم عليهم فما كان يحذر أن يصيبوا من دينهم بقدر ما أصابوا من دنياهم ولم يكن يأخذهم بأس فأما الآن فلا تسمح نفوس السلاطين بعطية إلا لمن طمعوا في استئناسهم والتكثير بهم والاستعانة بهم على أغراضهم والتجمل بعشيان مجالسهم وتكليفهم المواظبة على الدعاء والثناء والركبة والاطراء في حضورهم ومغيبهم قلوبهم بذل الأخذ بنفسه بالسؤال أو بالازدود في الخدمة ثانيا وبالثناء والدعاء ثالثا وبالمساعدة له على أغراضه عند الاستعانة رابعا وبشكثير جمعه في مجالسه وموكبه خامسا وبإظهار الحب والموالاة والمناصرة له على أعدائه سادسا وبالستر على ظله ومقابحه وسأوى أعماله سابعا لم يتم عليه بدرهم واحد ولو كان في فضل الشافعي رحمه الله مثلا فاذا لا يجوز أن يؤخذ منهم في هذا الزمان ما يعلم أنه حلال لا فضاءه إلى هذه المعاني فكيف ما يعلم أنه حرام أو يشك فيه فن استجرا على أموالهم وشبه نفسه بالصحابة والتابعين فقد فاس الملائكة بالحدادين في أخذ الأموال منهم حاجة إلى محالطتهم ومراعاتهم في خدمة عملهم واحتمال الذل منهم والثناء عليهم والتزدد إلى أبوابهم وكل ذلك معصية على ماسئين في الباب الذي يلي هذا فاذا قد تبين مما تقدم مدخل أموالهم وما يحل منها وما لا يحل فلو تصور أن يأخذ الإنسان منها ما يحل بقدر استحقاقه وهو جالس في بيته يساقى إليه ذلك لا يحتاج فيه إلى تفقد عامل وخدمته ولا إلى الثناء عليهم وتركيتهم ولا إلى مساعدتهم فلا يحرم الأخذ ولكن يكره لمعان سنده عليها في الباب الذي يلي هذا

### (النظر الثاني من هذا الباب في قدر المأخوذ وصفة الأخذ)

ولنفرض المال من أموال المصالح كأربعة أخماس التي والموارث فان ما عداها مما قد تبين مستحقة ان كان من وقف أو صدقة أو خمس في أو خمس غنيمة وما كان من ملك السلطان بما أحياء أو اشتراه فله أن يعطى ما شاء لمن شاء وإنما النظر في الأموال الضائعة ومال المصالح فلا يجوز صرفه إلا إلى من فيه مصلحة عامة أو هو محتاج إليه عاجز عن الكسب فأما الغنى الذي لا مصلحة فيه فلا يجوز صرف مال بيت المال إليه هذا هو الصحيح وان كان العلماء قد اختلفوا فيه وفي كلام عمر رضي الله عنه ما يدل على أن لكل مسلم حق في بيت المال لكونه مسلما مكثرا جمع الاسلام ولكنه مع هذا ما كان يقسم المال على المسلمين كافة بل على مخصوصين بصفات فاذا ثبت هذا فكل من يتولى أمرا يقوم به تتعدى مصالحته إلى المسلمين ولو اشتغل بالكسب لتعطل عليه ما هو فيه فله في بيت المال حق الكفاية ويدخل فيه العلماء كلهم أعني العلوم التي تتعلق بمصالح الدين من علم الفقه والحديث والتفسير والقراءة حتى يدخل فيه المعلمون والمؤذنون وطلبة هذه العلوم أيضا يدخلون فيه فانهم ان لم يكفوا لم يتمكنوا من الطلب ويدخل فيه العمال وهم الذين ترتبط مصالح الدنيا بأعمالهم وهم الاجناد المرتزقة الذين يحرسون الممالك بالسيوف عن أهل العداوة وأهل البغي وأعداء الاسلام ويدخل فيه الكتاب والحساب والوكلاء وكل من يحتاج إليه في ترتيب ديوان الخراج أعني العمال على الأموال الحلال لا على الحرام فان هذا المال للمصالح والمصلحة إما أن تتعلق بالدين أو بالدنيا فبالعلماء حراسة الدين وبالاجناد حراسة الدنيا والدين والملك توأمان فلا يستغنى أحدهما عن الآخر والطبيب وان كان لا يرتبط بعلمه أمر ديني ولكن يرتبط به صحة الجسد والدين يتبعه فيجوز أن يكون له ولن يجزى مجراه في العلوم المحتاج إليها في مصلحة الأبدان أو مصلحة البلاد ادرار من هذه الأموال ليتفرغوا لمعالجة المسلمين أعني من يعالج منهم بغیر أجره وليس يشترط في هؤلاء الحاجة بل يجوز أن يعطوا مع الغنى فان الخلفاء الراشدين كانوا يعطون المهاجرين والأنصار ولم يعرفوا بالحاجة وليس يتقدر أيضا بمقدار بل هو إلى اجتهد الامام وله أن يوسع ويغنى وله أن يقتصر على الكفاية على ما يقتضيه الحال وسعة المال فقد اخذ الحسن عليه السلام من معاوية في دفعة واحدة أربع مائة ألف درهم وقد كان عمر رضي الله عنه يعطى لجماعة اثني عشر ألف درهم نفقة في السنة وأثبتت عائشة رضي الله عنها في هذه الجريدة والجماعة عشرة آلاف وجماعة ستة آلاف وهكذا فهذا مال هؤلاء فيوزع عليهم حتى لا يبقى منه شيء فان خص واحد منهم بمال كثير فلا

إيضائية وللقوم آداب ورد بها الشرع ومنها آداب استحسانها شيوخم فما ورد به الشرع ما ذكرنا من شد الوسط والعصا



رسول الله ﷺ قال إذا اتعلمتم فابدؤا باليمين وإذا خلعتكم فابدؤا بالبسار أو اخلعنها جميعا أو اتعلمها جميعا (روى) جابر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان يخلع اليسرى قبل اليمين ويلبس اليمين قبل اليسرى وبسط السجادة وردت به السنة وقد ذكرناه وكون أحدهم لا يقعد على سجادة الآخر مشروع ومستنون وقد ورد في حديث طويل لا يؤم الرجل الرجل في سلطانه ولا في أهله ولا يجلس على تكرمته إلا بأذنه وإذا سلم على الإخوان يعانقهم ويعانقونه فقد روى جابر بن عبد الله قال لما قدم جعفر من أرض الحبشة عانقه النبي ﷺ وان قباهم فلا بأس بذلك (روى) أن رسول الله

بأس وكذلك للسلطان أن يخص من هذا المال ذوى الخصائص بالخلع والجوائز فقد كان يفعل ذلك في السلف ولكن ينبغي أن يلتفت فيه إلى المصلحة ومهما خص عالم أو شجاع بصلة كان فيه بعث للناس وتحريض على الاشتغال والتشبه به فمذه فائدة الخلع والصلوات وضروب التخصيصات وكل ذلك منوط باجتهاد السلطان وإنما النظر في السلاطين الظلمة في شيئين \* أحدهما أن السلطان الظالم عليه أن يكف عن ولايته وهو إما معزول أو واجب العزل فكيف يجوز أن يأخذ من يده وهو على التحقيق ليس بسلطان والثاني أنه ليس يعم بماله جميع المستحقين فكيف يجوز للأحد أن يأخذوا أفيجوز لهم الأخذ بقدر حصصهم أم لا يجوز أصلا أم يجوز أن يأخذ كل واحد ما أعطى \* أما الأول فالذي نراه أنه لا يمنع أخذ الحق لأن السلطان الظالم الجاهل مهما ساعدته الشوكه وعسر خلعها وكان في الاستبدال به فتنه ثائرة لا نطاق وجب تركه ووجبت الطاعة له كما يجب طاعة الأمراء إذ قد ورد في الأمر بطاعة الأمراء (١) والمنع من سل اليد (٢) عن مساعدتهم أو امرؤ وواجر فالذي نراه أن الخلافة منقذة للسلطان من بني العباس رضي الله عنه وأن الولاية نافذة للسلاطين في أقطار البلاد والمبايعين للخليفة وقد ذكرنا في كتاب المستظري المستنبط من كتاب كشف الأسرار وهتك الأستار تأليف القاضي أبي الطيب في الرد على أصناف الروافض من الباطنية ما يشير إلى وجه المصلحة فيه والقول الوجيز أنا نراعي الصفات والشروط في السلاطين تشوقا إلى مزايا المصالح ولو قضينا ببطان الولايات الآن لطلت المصالح رأسا فكيف يفوت رأس المال في طلب الربح بل الولاية الآن لا تنبع إلا بالشوكه فمن بايعه صاحب الشوكه فهو الخليفة ومن استبد بالشوكه وهو مطيع للخليفة في أصل الخطبة والسكة فهو سلطان نافذ الحكم والقضاء في أقطار الأرض ولاية نافذة الأحكام وتحقيق هذا قد ذكرناه في أحكام الإمامة من كتاب الاقتصاد في الاعتقاد فاسنان طول الآن به \* وأما الأشكال الآخرو هو أن السلطان إذا لم يعمم بالعطاء كل مستحق فهل يجوز للواحد أن يأخذ منه فهذا مما اختلف العلماء فيه على أربع مراتب فعلا بعضهم وقال كل ما يأخذه فالمسلمون كلهم فيه شركاء ولا يدري أن حصته منه دائق أو حبة فليترك الكل وقال قوم له أن يأخذ قدر قوت يومه فقط فان هذا القدر يستحقه حاجته على المسلمين وقال قوم له قوت سنة فان أخذ الكفاية كل يوم عسير وهو ذر حق في هذا المال فكيف يتركه وقال قوم انه يأخذ ما يعطى والمظلوم هم الباقون وهذا هو القياس لأن المال ليس مشتركا بين المسلمين كالتنمية بين الغائمين ولا كالميراث بين الورثة لأن ذلك صار ملكا لهم وهذا لو لم يتفق قسمه حتى مات هؤلاء لم يجب التوزيع على ورثتهم بحكم الميراث بل هذا الحق غير متعين وإنما يتعين بالفرض بل هو كاصدقات ومما أعطى الفقراء حصصهم من الصدقات وقع ذلك ملكا لهم ولم يمتنع بظلم المالك بقية الأصناف بمنع حقهم هذا إذا لم يصرف إليه كل المال بل صرف إليه من المال ما لو صرف إليه بطريق الايثار والتفضيل مع تعميم الآخرين لجاز له أن يأخذه والتفضيل جائز في العطاء \* سوى أبو بكر رضي الله عنه فراجع عمر رضي الله عنه فقال إنما فضلهم عند الله وإنما الدنيا بلاغ وفضل عمر رضي الله عنه في زمانه فأعطى عائشة اثني عشر الفا وزينب عشرة آلاف وجوهرية ستة آلاف وكذا صفية وأقطع عمر لعلى خاصة رضي الله عنهما وأقطع عثمان أيضا من السواد خمس جنات وآثر عثمان عليا رضي الله عنهما بها فقبل ذلك منه ولم ينسكروا كل ذلك جائز

(١) حديث الأمر بطاعة الأمراء البخاري من حديث أنس سمعوا وأطيعوا وإن استعمل عليكم عبد حبشي كان رأسه زبيبة ولمسلم من حديث أبي هريرة عليك بالطاعة في منشطك ومكرهك الحديث وله من حديث أبي ذر أوصاني النبي ﷺ أن أسمع وأطيع ولو لعبد مجرد الأطراف (٢) حديث المنع من سل اليد عن مساعدتهم الشيخان من حديث ابن عباس ليس أحد يفارق الجماعة شبرا فيموت إلا مات ميتة جاهلية ولمسلم من حديث أبي هريرة من خرج من الطاعة وفارق الجماعة فمات ميتة جاهلية وله من حديث ابن عمر من خلع يدا من طاعة لقي الله يوم القيامة ولا حجة له



قبل بين عليه وقال ما أنا بفتح خبير أمرني بقدم جعفر وإصافح أخوانه فقد قال (١٢٥) عليه السلام قبله المسلم أخاه

المصاحفة (وروى)

أنس بن مالك

قال قيل يا رسول

الله الرجل يلقي

صديقه وأخاه

ينحني له قال لا

قيل يلزمه ويقبله

قال لا قيل فيصاحفه

قال نعم ويستحب

للفقراء المقيمين

في الرباط أن يلقوا

الفقراء بالترحيب

(روى) عكرمة

قال قال رسول

الله صلى الله عليه

وسلم يوم جئته

مرحبا بالراكب

المهاجر مرتين وإن

قاموا إليه فلا بأس

وهو مسنون

(روى) عنه

عليه السلام أنه

قام لجمع فريوم

قدومه

ويستحب للخادم

أن يقدم له الطعام

(روى) لقيط بن

صبرة قال وقدنا

على رسول الله صلى

الله عليه وسلم فلم

نصارفه في منزله

وصادقنا عائشة

رضي الله عنها

فأمرت لنا بالحريرة

فصنعت لنا وأتينا

بقناع فيه تمر والقناع الطبق فأكلنا ثم جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أصبتم شيئا فلنا نعم

فانه في محل الاجتهاد وهو من المجتهدين التي أقول فيها إن كل مجتهد مصيب وهي كل مسألة لا نص على عينها ولا على مسألة تقرب منها فتكون في معناها بقياس جلي كهذه المسئلة ومسئلة حد الشرب فانهم جلدوا أربعين ومائتين والكل سنة وحق وأن كل واحد من أبي بكر وعمر رضي الله عنهما مصيب بانفة في الصحابة رضي الله عنهم إذا لم يضرول ما ردف زمان عمر شيئا إلى الفاضل ما قد كان أخذه في زمان أبي بكر ولا الفاضل امتنع من قبول الفضل في زمان عمر واشترك في ذلك كل الصحابة واعتقدوا أن كل واحد من الرايين حق فليؤخذ هذا الجنس دستور الاختلافات التي يصوب فيها كل مجتهد فاما كل مسألة شذ عن مجتهد فيها نص أو قياس جلي بغفلة أو سوء رأي وكان في القوة بحيث ينقض به حكم المجتهد فلا نقول فيها أن كل واحد مصيب بل المصيب من أصاب النص أو ماني معنى النص وقد تحصل من مجموع هذا أن من وجد من أهل الخصوص المرصوفين بصفة تتعاقبها مصالح الدين أو الدنيا وأخذ من الساطان خلعة أو ادرار اعلی التركات أو الجزية لم يصر فاسقا بمجرد أخذه وانما يفسق بخدمته لهم ومعاونته اياهم ودخوله عليهم ومثنته واطرائه لهم إلى غير ذلك من لوازم لا يسلم المال غالبا إلا بها كما ينبغي

(الباب السادس فيما يحل من مخالطة السلاطين الظلمة ويحرم وحكم

غشيان بجالسهم والدخول عليهم والاكرام لهم)

اعلم أن ذلك مع الامراء والعمال الظلمة ثلاثة أحوال الحالة الأولى وهي شرها أن تدخل عليهم والثانية وهي دونها أن يدخل عليك والثالثة وهي الاسلام أن تعتزل عنهم فلا تراهم ولا يرونك (أما الحالة الأولى) وهي الدخول عليهم فهو مذموم جد في الشرع وفيه تغليظات وتشديدات تواردت بها الاخبار والآثار فمنها ما يعرف ذم الشرع له ثم تعرض لما يحرم منه وما يباح ما يكره على ما تقتضيه الفتوى في ظاهر العلم (أما الاخبار) فانه لما وصف رسول الله ﷺ الامراء الظلمة قال (١) فن نابذهم نجا ومن اعتزلهم سلم أو كاد أن يسلم ومن وقع معهم في دنياهم فهو منهم وذلك لأن من اعتزلهم سلم من ثمتهم ولكن لم يسلم من عذاب يعمه معهم ان نزل بهم لتركه المنايذة والمنايعة وقال ﷺ (٢) سيكون من بعدى أمراء يكذبون ويظلمون فن صدقهم بكذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس مني ولست منه ولم يرد على الخوض وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه قال ﷺ (٣) أبغض الفقراء إلى الله تعالى الذين يزورون الامراء وفي الخبر خير الامراء الذين يأتون العلماء وشر العلماء الذين يأتون الامراء وفي الخبر (٤) العلماء أماء الرسل على عباد الله مالم يخاطبوا السلطان فإذا فعلوا ذلك فقد خانوا الرسل فأحذروهم واعتزلوهم رواء أن رضي الله عنه (وأما الآثار) فقد قال حذيفة إياكم ومواقف الفتن قبل وما هي قال أبواب الامراء يدخل أحدكم على الامر فيصدق بالكذب ويقول ما ليس فيه وقال ابو ذر لسلمة يأسلة لا تغش أبواب السلاطين فانك لا تصيب من دنياهم شيئا إلا أصابوا من دينك أفضل منه وقال سفيان في جهنم وادلا يسكنه إلا الفقراء الزوارون للملوك وقال الارزاعي ما من شيء أبغض إلى الله من عالم يزور عاملا وقال سمعون ما أسمع بالعالم أن يؤتى إلى مجلسه فلا يوجد فيسأل عنه فيقال عند الأمير وكنت أسمع أنه يقال إذا رأيتم

(الباب السادس فيما يحل من مخالطة السلاطين)

(١) حديث فن نابذهم نجا ومن اعتزلهم سلم أو كاد يسلم ومن وقع معهم في دنياهم فهو منهم الطبراني من حديث ابن عباس بسند ضعيف وقال ومن خالطهم ملك (٢) حديث سيكون بعدى أمراء يكذبون ويظلمون فن صدقهم بكذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس مني ولست منه ولم يرد على الخوض للنسائي والترمذي وصححه والحاكم من حديث كعب بن عجرة (٣) حديث أبي هريرة أبغض الفقراء إلى الله عز وجل الذين يأتون الامراء تقدم في العلم (٤) حديث انس العلماء أماء الرسل على عباد الله مالم يخاطبوا السلطان الحديث العقيلي في الضعفاء في ترجمة حفص الابري وقال حديثه غير محفوظ في العلم

بقناع فيه تمر والقناع الطبق فأكلنا ثم جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أصبتم شيئا فلنا نعم



لما قدم المدينة  
فحضر جزورا  
وكرهيتهم لقوم  
القادم بعد العصر  
وجه من السنة منع  
النبي صلى الله عليه  
وسلم عن طروق  
الليل والصوفية  
بعد العصر  
يستعدون لاستقبال  
الليل بالطهارة  
والانكباب على  
الاذكار والاستغفار  
(روى) جابر بن  
عبد الله قال قال  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم إذا  
قدم أحدكم  
من سفر فلا  
يطرقن أهله ليلا  
(وروى) كعب  
ابن مالك أن  
رسول الله صلى  
الله عليه وسلم  
كان لا يقدم من  
السفر إلا نهرا  
في الضحى  
فيستحبون القدوم  
في أول النهار  
فإن فات من  
أول النهار  
فقد ينفق تعويق  
من ضعف بعضهم  
في المشي أو غير  
ذلك فيعذر الفقير

العالم بحب الدنيا فاتهموه على دينكم حتى جربت ذلك إذ ما دخلت قط على هذا السلطان الا وحاسبت نفسي بعد  
الخروج فأرى عليها الدرك مع ما أواجههم به من الغلظة والخالفه لهم واهم وقال عبادة بن الصامت حب القاريء  
الناسك الامراء نفاق وحبه الاغنياء رياء وقال أبو ذر من كثر سرادقوم فهو منهم أي من كثر سواد الظلة وقال  
ابن مسعود رضى الله عنه ان الرجل ليدخل على السلطان ومعه دينه فيخرج ولادين له قيل له ولم قال لا به رضى به  
يسخط الله واستعمل عمر بن عبد العزيز رجلا فتبيل كان عاملا للحجاج فعزل له فقال الرجل انما عملت له على  
شيء يسير فتعال له عمر حبسك بصحبته يوما أو بعض يوم ثم ما شرأ وقال الفضيل ما زاد رجل من ذى سلطان  
قربا إلا ازداد من الله بعدا وكان سعيد بن المسيب يتجر في الزيت ويقول ان في هذا الغنى عن هؤلاء السلاطين  
وقال وهيب هؤلاء الذين يدخلون على الملوك لهم أضر على الأمة من المفسرين وقال محمد بن سلة الذباب على العذرة  
أحسن من قاريء على باب هؤلاء ولما غالت الزمري السلطان كذب أخ له في الدين اليه عافانا الله وإياك أبابكر  
من الفن فقد أصبحت بحال ينبغي لمن عرفك أن يدعوك الله ويرحمك أصبحت شيخا كبيرا قد أتممتك نعم الله  
لما فهمك من كتابه وعلمك من سنة نبيه محمد <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> وليس كذلك أخذ الله الميثاق على العلماء قال الله تعالى  
( لتبينه للناس ولا تنكتمونه ) واعلم ان أيسر ما ارتكبت وأخف ما احتملت أنك آنت وحشة الظالم وسهات  
سبيل البغي بدنوك من لم يؤد حقا ولم يترك باطلا حين أدناك اتخذوك قطبا تدور عليك حتى ظلمهم وجسرا  
يعبرون عليك إلى بلائهم وسلما يصعدون فيه إلى ضلائهم يدخلون بك الشك على العلماء ويقتادون بك قلوب  
الجهلاء فما أيسر ما عمر والى في جنب ما خربوا عليك وما أكثر ما أخذوا منك فيما أفسدوا عليك من دينك فما  
يؤمنك أن تكون ممن قال الله تعالى فيهم ( تخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة ) الآية وانك تعامل من  
لا يجمل ويحفظ عليك من لا يغفل فداود دينك فزد دخله سقم وهي مزاك فقد حضر سفر بعيد ( وما يخفى على الله  
من شيء في الارض ولا في السماء ) والسلام فهذه الاخبار والآثار تدل على مافى مخالطة السلاطين من الفن  
وأواع الفساد ولكن نفصل ذلك تفصيلا ففهمنا فيه المحذور عن المكروه والمباح \* فنقول الداخل على  
السلطان متعرض لأن يعصى الله تعالى أما بقوله أو بسكوته وأما بقوله وإما باعتقاده فلا ينفك عن أحد هذه  
الأمور أما الفعل فالدخول عليهم في غاب الأحوال يكون إلى دور مغسوبة وتخطيها والدخول فيها بغير إذن  
الملاك حرام ولا يفرنك قول القائل إن ذلك بما يتساح به الناس كنمرة أو فتات خرفان ذلك صحيح في غير  
المغصوب أما المغصوب فلا لانه ان قيل ان كل جلسة خفيفة لا تنقص الملك فهي في محل التساح وكذلك الاجتياز  
فيجرى هذا في كل واحد فيجرى أيضا في المجموع والغصب انما يتم بفعل الجميع وانما يتساح به اذا انفرد إذ لو علم  
المالك به وبالم يكرهه فأما إذا كان ذلك طريقا إلى الاستغراق بالاشتراك لحكم التحريم بالنسحب على الكل فلا  
يجوز أن يؤخذ ملك الرجل طريقا اعتمادا على ان كل واحد من الممارين انما يخطو خطوة لا تنقص الملك لان  
المجموع مقوت للملك وهو كضربة خفيفة في التعليم تباح ولكن بشرط الانفراد فلو اجتمع جماعة بضربات  
توجب القتل وجب القصاص على الجميع مع أن كل واحدة من الضربات لو انفردت لكانت لا توجب  
قصاصا فان فرض كون الظالم في موضع غير مغصوب كالموات مثلا فان كان تحت خيمة أو مظلة من ماله فهو حرام  
والدخول اليه غير جائز لانه انتفاع بالحرام واستغلال به فان فرض كل ذلك حلالا فلا يعصى بالدخول من  
حيث انه دخول ولا بقوله السلام عليكم ولكن ان سجد أو ركع أو مثل قائما في سلامه وخدمته كان مكرما  
للاظالم بسبب ولايته التي هي آلة ظلمه والتواضع للظالم معصية بل من تواضع لغيره ليس بظالم لاجل غناه لا معنى  
آخر اقتضى التواضع نقصا دينه فكيف اذا تواضع للظالم فلا يباح الا مجرد السلام فاما تقبيل اليد والاحتباء  
في الخدمة فهو مفسدية الا عند الخوف أو لامام عادل أو لعالم أو لمن يستحق ذلك بأمر ديني \* قبل أبو  
عبيدة بن الجراح رضى الله عنه يد على كرم الله وجهه لما أنزلقه بالشام فلم ينكر عليه وقد بالغ بعض السلف



صار العصر يؤخر  
القدم الى الغد  
ليكرن طاملا  
بالسنة للقدم  
ضخوة وايضا فيه  
معنى آخر وهو  
ان الصلاة بعد  
العصر مكروهة  
ومن الادب  
ان يصلي القادم  
ركعتين فلذلك  
يكرهون  
القدم بعد صلاة  
العصر وقد  
يكون من  
الفقراء القادمين  
من يكون قليل  
الدراية بدخول  
الرباط ويناله  
دهشة من  
السنة التقرب  
اليه والتودد  
وطلاقة الوجه  
حتى يفسط  
وتذهب عنه  
الدهشة في ذلك  
فضل كثير  
(روى) ابو  
رفاعة قال ائمت  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وهو  
يخطب فقلت  
يا رسول الله رجل  
غريب جاء يسأل  
عن دينه لا يدري

حتى امتنع عن رد جوابهم في السلام والاعراض عنهم استحقاقا لهم وعد ذلك من محاسن القربات فاما السكوت  
عن رد الجواب ففيه نظر لان ذلك واجب فلا ينبغي ان يستط بالظلم فان ترك الداخل جميع ذلك واقتصر على  
السلام فلا يخلو من الجلوس على بساطهم واذا كان أغلب أو الم حراما فلا يجوز الجلوس على فرشهم هذا من  
حيث الفعل فاما السكوت فهو أنه يرى في مجلسهم من الفرش الحرير وأواني الفضة والحرير الملبوس عليهم  
وعلى غلبتهم ما هو حرام وكل من رأى سيرة ومكث عابها فهو شريك في تلك السيرة بل يسمع من كلامهم  
ما هو فحش وكذب وشتم وايداء والسكوت على جميع ذلك حرام بل يرام لابسين الثياب الحرام وآكلين الطعام  
الحرام وجميع ما في أيديهم حرام والسكوت على ذلك غير جائز فيجب عليه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر  
بلسانه ان لم يقدر فعليه فان قلت انه يخاف على نفسه فهو معذور في السكوت فهذا حق ولكنه مستغن عن أن  
يعرض نفسه لارتكاب ما لا يباح الا بهدوفاته لولم يدخل ولم يشاهد لم يتوجه عليه الخطاب بالحسبة حتى يسقط  
عنه بالعدو وعند هذا أقول من علم فسادا في موضع وعلم انه لا يقدر على ازالته فلا يجوز له أن يحضر ليجري ذلك  
بين يديه وهو يشاهده ويسكت بل ينبغي أن يحتز عن مشاهدته وأما القول فهو ان يدعو للظالم أو يثنى  
عليه أو يصدق فيما يقول من باطل بصريح قوله أو بتحريك رأسه أو باستبشار في وجهه أو يظهر له الحب والموالة  
والاشتياق الى لقائه والحرص على طول عمره وبقائه فانه في الغالب لا يقتصر على السلام بل يتكلم ولا يعدو كلامه  
هذه الاقسام أما الدعاء له فلا يحل الا أن يقول أصالحك الله أو وفقك الله للخيرات أو طول الله عمرك في  
طاعته أو ما يجري هذا المجرى فاما الدعاء بالحراسة وطول البقاء وإسباغ النعمة مع الخطاب بالمولي وما في معناه  
فغير جائز قال عليه السلام (١) من دعا اظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه فان جاوز الدعاء إلى اثناء  
فيذكر ما ليس فيه فيكون به كاذبا ومناققا ومكرما لظالم وهذه ثلاث معاص وقد قال عليه السلام (٢) ان الله  
ايغضب إذا مدح الفاسق وفي خبر آخر (٣) من أكرم فاسقا فقد أعان على هدم الاسلام فان جاوز ذلك إلى التصديق  
له فيما يقول والتزكية واشاء دلي ما يعمل كان عاصيا بالتصديق وبالاعانة فان التزكية والثناء اعانة على المعصية  
وتحريك للرغبة فيه كما أن التكذيب والمذمة والنقيح زجر عنه وتضعيف لدواعيه والاعانة على المعصية معصية  
ولو بشرط كلمة واتد سئل سفيان رضي الله عنه عن ظالم أشرف على الهلاك في برية هل يسقى شربة ماء فقال  
لأدعه حتى يموت فان ذلك اعانة له وقال غيره يسقى الى ان تؤوب اليه نفسه ثم يعرض عنه فان جاوز ذلك الى اظهار  
الحب والاشوق الى لقائه وطول بقاءه فان كان كاذبا عصي معصية الكذب والنفاق وان كان صادقا عصي بحبه بقاء  
الظالم وحقه ان يبغضه في الله ويمتته فالبنض في الله واجب ومحبة المعصية والراضى بها عاص ومن أحب ظالما  
فان أحبه لظلمه فهو عاص لمحبهه وان أحبه لسبب آخر فهو عاص من حيث انه لم يبغضه وكان الواجب عليه ان  
يبغضه وان اجتمع في شخص خير وشرو يجب ان يحب لاجل ذلك الخير ويبغض لاجل ذلك الشر وسيأتي في  
كتاب الاخوة والمتعابين في الله وجه الجمع بين البغض والحب فان سلم من ذلك كله وهيئات فلا يسلم من فساد  
يتطرق الى قلبه فانه ينظر الى توسعه في النعمة ويزدري نعم الله عليه ويكون مقتحما نهي رسول الله عليه السلام  
حيث قال (٤) يا معشر المهاجرين لا تدخلوا على اهل الدنيا فانها مسخرة للرزق وهذا مع ما فيه من اقتداء غيره به في  
الدخول ومن تكثيره سواد الظلة بنفسه وتحميله اياهم ان كان ممن يتجمل به وكل ذلك اما مكروهات

(١) حديث من دعا اظالم بالبقاء فقد أحب ان يعصى الله في أرضه تقدم (٢) حديث ان الله ليغضب اذا مدح  
الفاسق تقدم (٣) حديث من أكرم فاسقا فقد أعان على هدم الاسلام تقدم أيضا (٤) حديث يا معشر  
المهاجرين لا تدخلوا على اهل الدنيا فانها مسخرة للرزق الحاكم من حديث عبد الله بن الدخيل اقلوا الدخول  
على الاغنياء فانه أجدر أن لا تزددوا نعم الله عز وجل وقال صحيح الاسناد

عديته قال فاقبل النبي عليه السلام على وبرك خطبته ثم اني بكرى قوائمه من حديث محمد رسول الله ثم جعل يعلني بما عليه الله ثم اتى



او محظورات<sup>(١)</sup> دعى سعيد بن المسيب الى البيعة للوليد وسليمان ابني عبد الملك بن مروان فقال لا اباع اثنين  
ما اختلف الليل والنهار فان النبي ﷺ نهي عن بيعتين فقال ادخل من الباب واخرج من الباب الاخر فقال لا  
والله لا يقتدى بي احد من الناصر لخدمته والبس المسوح ولا يجوز الدخول عليهم الا بعذر من احدهما ان يكون  
من جنتهم امر الزام لا امرا كرام وعلم انه لو امتنع ارضى ارفس عليهم طاعة الرعية واضطرب عليهم امر  
السياسة فيجب عليه الاجابة لاطاعة لهم بل مراعاة لمصلحة الخلق حتى لا تضطرب الولاية والثاني ان يدخل  
عليهم في دفع ظلم عن مسلم سواء او عن نفسه اما بطريق الحسبة او بطريق النظم فذلك رخصة بشرط ان لا يكذب  
ولا يثني ولا يدع نصيحة يتوقع لها قبولا فهذا حكم الدخول الحالة الثانية ان يدخل عليك السلطان الظالم زائرا  
لجواب السلام لا بد منه واما القيام والا كرام له فلا يحرم مقابلة له على اكرامه فانه باكرام العلم والدين مستحق  
للاحكام كما انه بالظلم مستحق الابعاد فالاعراف بالاكرام والجواب بالسلام ولكن الاولى ان لا يقوم ان كان  
معه في خلوة ليظهر له بذلك عز الدين وحقارة الظلم ويظهر به غضبه للدين واعراضه عن عرض عن الله فاعرض  
الله تعالى عنه وان كان الدخول عليه في جمع فمراعاة حشمة ارباب الولايات فيما بين الرعايا مهم فلا بأس بالقيام على  
هذه النية وان علم ان ذلك لا يورث فسادا في الرعية ولا يناله اذى من غضبه فترك الا كرام بالقيام اولي ثم يجب  
عليه بعد ان وقع اللقاء ان ينصحه فان كان يقارف ما لا يعرف تحريمه وهو يتوقع ان يتركه اذا عرف فليعرفه  
فذلك واجب واما ذكر تحريم ما يعلم تحريمه من السرف والظلم فلا فائدة فيه بل عليه ان يخوفه فيما يرتكبه من  
المعاصي مهما ظن ان التخويف يؤثر فيه وعليه ان يرشده الى طريق المصلحة ان كان يعرف طريقا على وفق  
الشرع بحيث يحصل بها غرض الظالم من غير معصية ليصده بذلك عن الوصول الى غرضه بالظلم فاذا يجب عليه  
التعريف في محل جهله والتخويف فيما هو مستجرب عليه والارشاد الى ما هو غافل عنه بما يغنيه عن الظلم  
فهذه ثلاثة امور لازمة اذا توقع للسلام فيه اثر او ذلك ايضا لازم على كل من اتفق له دخول على السلطان بعد  
او بغير عذر وعن محمد بن صالح قال كنت عند حماد بن سلة واذا ليس في البيت الا حصير وهو جالس عليه  
ومصحف يقرأ فيه وجراب فيه علمه ومطهرة يتوضأ منها فيينا انا عنده اذ دق داق الباب فاذا هو ومحمد بن سليمان  
اذن له يدخل وجلس بين يديه ثم قال له مالي اذا رأيتك امنلت منك رجعا قال حماد لانه قال عليه السلام<sup>(٢)</sup> ان  
العالم اذا اراد بعبده وجه الله هابه كل شيء وان اراد ان يكثر به الكنوز هابه كل شيء ثم عرض عليه اربعين  
الف درهم وقال تاخذها واستعين بها قال ارددها على من ظلمته بها قال والله ما اعطيتك الا بما ورثته قال لا حاجة  
لي بها قال فتاخذها فتقسمها قل لعل ان عدت في قسمتها اخاف ان يقول بعض من لم يرزق منها انه لم يعدل في  
قسمتها فيأثم فازوها عنى (الحالة الثالثة) ان يعتزم فلا يرام ولا يرويه وهو الواجب اذا لاسلامه الا فيه فعله  
ان يعتد بعضهم على ظلمهم ولا يجب بقاءهم ولا يثنى عليهم ولا يستخبر عن احوالهم ولا يتقرب الى المتصلين بهم  
ولا ينأسف على ما يفوت بسبب مفارقتهم وذلك اذا خطر بباله امرهم وان غفل عنهم فهو الاحسن واذا خطر  
بباله تنعمهم فليذكر ما قاله حاتم الاصم انما بيني وبين الملوك يوم واحد فاما امس فلا يجدون لذته  
واني واياهم في غد لعل وجل وانما هو اليوم وما عسى ان يكون في اليوم وما قاله ابو الدرداء اذ قال اهل  
الاموال يا كلون وناكل ويشربون ونشرب ويلبسون ونلبس ولهم فضول اموال ينظرون اليها وتنظر

يدخل فقير بعض  
الربط ويخل  
بشيء من مرام  
المتصرفه فينهر  
ويخرج وهذا  
خطأ كبير فقد  
يكون خلق من  
الصالحين والاولياء  
لا يعرفون هذا  
الترسوم الظاهر  
ويصدقون الرباط  
بنية صالحة فاذا  
استقبلوا بالمكروه  
يخشى ان تشوش  
ببواباتهم من  
الاذى ويدخل  
على المنكر عليه  
ضرر في دينه  
ودنياء فليحذر  
ذلك وينظر الى  
اخلاق النبي  
ﷺ وما كان  
يعتمده مع الخلق  
من المداراة والرفق  
وقد صح ان  
اعرابا دخل  
المسجد وبال  
فامر النبي عليه  
السلام حتى اتى  
بذنوب فصب على  
ذلك ولم ينهر  
الاعراب بل رفق  
به وعرفه الواجب  
بالرفق واللين  
والفضاظة والتخليط  
والتمسك على

(١) حديث دعى ابن المسيب الى البيعة للوليد وسليمان بن عبد الملك فقال لا اباع اثنين ما اختلف الليل والنهار  
فان رسول الله ﷺ نهي عن بيعتين ابو نعيم في الحلية باسناد صحيح من رواية يحيى بن سعيد (٢) حديث  
حماد بن سلة مرفوعا ان العالم اذا اراد بعبده وجه الله هابه كل شيء واذا اراد ان يكثر به الكنوز هابه كل  
شيء هذا معضل وروى ابو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب من حديث واثة بن الاسقع من خوف الله خوف الله  
منه كل شيء ومن لم يخف الله خوفه الله من كل شيء وللعقيلي في الضعفاء نحوه من حديث ابي هريرة وكلاهما منكر



النفوس الخبيثة وهو ضد حال المتصوفة ومن دخل الرباط من لا يصالح للمقام به رأساً (١٢٩) يصرف من الموضع على اللفظ

وجه بعد أن يقدم  
له طعام ويحسن  
له الكلام فهذا  
الذي يليق بسكان  
الرباط وما يعتمدونه  
الفقراء من تفضيل  
القادم تخلق حسن  
ومعاملة صالحة  
وردت به السنة  
روى عمر رضى  
الله عنه قال  
دخلت على  
رسول الله ﷺ  
وغلام له حبشي  
يغمر ظهره فقلت  
يا رسول الله ما  
شأنك فقال ان  
الناقة اقتحمت  
بي فقد يحسن  
الرضا بذلك ممن  
يغمر في وقت  
تعبه وقدرته من  
السفر فأما من  
يتخذ ذلك عادة  
ويحب التفضيل  
ويستجلب به  
النوم ويساكنه  
حتى لا يفوته فلا  
يليق بحال  
الفقراء وان كان  
في الشرع جائزاً  
وكان بعض  
الفقراء اذا  
استرسل في الغمر  
واستلذه واستدعاه

معهم اليها وعليهم حسابها ونحن منها برآء وكل من أحاط عليه بغلام ظالم ومعصية عاصر فينبغي أن يحيط ذلك من  
درجته في قلبه فهذا واجب عليه لان من صدر منه ما يكره تضر ذلك من رتبته في القلب لا محالة والمعصية ينبغي  
أن تذكره فانه إما أن يغفل عنها أو يرضى بها أو يكره ولا غفلة مع العلم ولا وجب للرضا فلا بد من الكراهة فليكن  
جناية كل أحد على حق الله بحمايته على حذرك فان كانت الكراهة لا تدخل تحت الاختيار فكيف تجب قلنا ليس  
كذلك فان المحب يكره بضرورة الطبع ما هو مكروه عند مجبوره ومخالف له فان من لا يكره معصية الله لا يحب الله  
ولما لا يحب الله من لا يعرفه والمعرفة واجبة والمحبة لله واجبة واذا أحبه كره ما كرهه وأحب ما أحبه وسيأتي  
تحقيق ذلك في كتاب المحبة والرضا فان قلت فقد كان علماء السلف يدخلون على السلاطين وأقول نعم نعم تعلم الدخول  
منهم فمن دخل فليكن كما حكى ان هشام بن عبد الملك قدم حاجاً الى مكة فلما دخلها قال اتقوني برجل من الصعابة  
فقيل يا أمير المؤمنين قد تفانوا فقال من التابعين فأتى بطاوس اليماني فلما دخل خلع نعليه بحاشية بساطه  
ولم يسلم عليه بامر المؤمنين ولكن قال السلام عليك يا هشام ولم يكن وجلس بازانته وقال كيف أنت يا هشام فغضب  
هشام غضباً شديداً حتى هم بقتله فقبل له أنت في حرم الله وحرمة رسوله ولا يمكن ذلك فقال له يا طاوس ما الذي  
حملك على ما صنعت قال وما الذي صنعت فازداد غضباً وغيظاً قال خلعت نعليك بحاشية بساطي ولم تقبل بدى ولم  
تسلم على بامر المؤمنين ولم تكني وجلست بازائي بغير إذني وقلت كيف أنت يا هشام قال أما ما فعلت من خلع  
نعلي بحاشية بساطك فإني أخلفهما بين يدي رب العزة كل يوم خمس مرات ولا يعاقبني ولا يغضب علي وأما قولك  
لم تقبل بدى فإني سمعت أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضى الله عنه يقول لا يحل لرجل أن يقبل يد أحد إلا  
امرأته من شهوة أو ولده من رحمة وأما قولك لم تسلم علي بامر المؤمنين فليس كل الناس راضين بامرئك فكرهت  
أن أكذب وأما قولك لم تكني فإن الله تعالى سمى أنبياءه وأوليائه فقال يادود يا يحيى يا عيسى وكى أعداءه  
فقال تبت يدائي لرب وأما قولك جاست بازائي فإني سمعت أمير المؤمنين علياً رضى الله عنه يقول اذا أردت  
أن تنظر الى رجل من أهل النار فانظر الى رجل جاس وحوله قوم قيام فقال له هشام عظمي فقال سمعت من  
أمير المؤمنين علي رضى الله عنه يقول ان في جهنم حيات كالللال وعقارب كالبعال تلدغ كل أمير لا يعدل في  
رعيته ثم قام وهرب وعن سفيان الثوري رضى الله عنه قال أدخلت على أبي جعفر المنصور يعني فقال لي ارفع الينا  
حاجتك فقلت لداق الله فقد ملأت الارض ظلماً وجوراً قال فطأ رأسه ثم رفعه فقال ارفع الينا حاجتك فقلت  
انما أنزلت هذه المنزلة بسيف المهاجرين والافصاء وأبناءؤهم يموتون جوعاً فأتى الله وأرسل اليهم حقوقهم  
فطأ رأسه ثم رفعه فقال ارفع الينا حاجتك فقلت حج عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال لحازنه كم أنفقت  
قال بضعة عشر درهما وأرى ههنا أموالاً لا تطيق الجبال حملها وخرج فمكذا كانوا يدخلون على السلاطين اذا  
ألزموا وكانوا يغررون بأرواحهم للانتقام لله من ظالمهم ودخل ابن أبي شيملة على عبد الملك بن مروان فقال له تكلم  
فقال له ان الناس لا ينجون في القيامة من غصصها ومرارتها ومعينة الردى فيها إلا من أَرْضَى الله بسخط نفسه  
فبكى عبد الملك وقال لا جعلن هذه الكرامة مثلاً لاهب عيني ما عشت ولما استعمل عثمان بن عفان رضى الله عنه  
عبد الله بن عامر أتاه أصحاب رسول الله ﷺ وأبطأ عنه أبو ذر وكان له صديقاً فعاتبه فقال أبو ذر سمعت رسول  
الله ﷺ يقول ان الرجل اذا ولى ولاية تباعد الله عنه ودخل مالك بن دينار على أمير البصرة فقال أيها  
الأمير قرأت في بعض الكتب ان الله تعالى يقول من أحق من سلطان ومن أجمل من عصاني ومن أعز من اعتزبي  
أيها الراعي السوء دفعت اليك غنماً سماناً صحاحاً فأكلت اللحم ولبست الصوف وتركته أعظماً تتقعقع فقال له والى  
البصرة أتدرى ما الذي يجرئك علينا ويحببنا عنك قال لا قال قلنا الطمع فينا وترك الامساك لما في أيدينا وكان عمر  
ابن عبد العزيز واقفامع سليمان بن عبد الملك فسمع سليمان صوت الرعد فجزع ووضع صدره على مقدمة الرجل

(١) حديث أبي ذر ان الرجل اذا ولى ولاية تباعد الله عز وجل منه لم أقف له على اصل



بعد قدومه أن لا يبتدىء بالكلام دون أن يسئل ويستحب أن يمكث ثلاثة أيام لا يقصد زيارة ومشهد أو غير ذلك مما هو مقصوده من المدينة حتى يذهب عنه وهناء السفر ويعود باطنه الى هيشته فقد يكون بالسفر وحوارته تغير باطنه وتكدره حتى يجتمع في الثلاثة الأيام همته وينصلح باطنه ويستعد للقاء المشايخ والزيارات بتنوير الباطن فان باطنه اذا كان منورا يستوفي حظه من الخبر من كل شيخ وأخ يزوره وقد كنت أسمع شيخنا يوصي الأصحاب ويقول لا تكلموا أهل هذا الطريق الا في أصنى أوقانكم وهذا فيه فائدة كبيرة

فقال له عمر هذا صوت رحمته فكيف اذا سمعت صوت عذابه ثم نظر سليمان الى الناس فقال ما أكثر الناس فقال عمر خصماؤك يا امير المؤمنين فقال له سليمان ابتلاك الله بهم وحكى ان سليمان بن عبد الملك قدم المدينة وهو يريد مكة فأرسل الى أبي حازم فدعاه فلما دخل عليه قال له سليمان يا أبا حازم ما لنا نكره الموت فقال لانكم خربتم آخرتكم وعمرتم دنياكم فكم همتم أن تنتقلوا من العمران الى الخراب فقال يا أبا حازم كيف القدوم على الله قال يا امير المؤمنين اما المحسن فكالغائب يقدم على أهله واما المسى فكالآبق يقدم على مولاه فبكى سليمان وقال ليت شعري ما لي عند الله قال ابو حازم اعرض نفسك على كتاب الله تعالى حيث قال ان الارار لى نعيم وان التفجار لى جحيم قال سليمان فأين رحمته قال قريب من المحسنين ثم قال سليمان يا أبا حازم أى عبد الله اكرم قال اهل البر والتقوى قال فأى الاعمال أفضل قال أداء الفرائض مع اجتناب المحارم قال فأى الكلام اسمع قال قول الحق عند من تخاف وترجو قال فأى المؤمنين اكس قال رجل عمل بطاعة الله ودعا الناس اليها قال فأى المؤمنين أخسر قال رجل خطا فى هوى أخيه وهو ظالم فباع آخرته بدنيا غيره وقال سليمان ما قول فيما نحن فيه قال ارتعبنى قال لا بدقائها نصيحة تلقها الى قال يا امير المؤمنين ان آباءك قهروا الناس بالسيف وأخذوا هذا الملك عنوة من غير مشورة من المسلمين ولأرضاء منهم حتى قتلوا منهم مقتلة عظيمة وقدار تحلوا فلو شعرت بما قالوا وما قيل لم فقال له رجل من جاساته بشيقات قال ابو حازم ان الله قد أخذ الميثاق على العلماء ليبيننه للناس ولا يكتمونه قال وكيف لنا ان نصلح هذا الفساد قال ان تأخذه من حله فتضعه في حقه فقال سليمان ومن يقدر على ذلك فقال من يطلب الجنة ويخاف من النار فقال سليمان ادع لى فقال ابو حازم اللهم ان كان سليمان وليك فيسر الخيرى الدنيا والآخرة وان كان عدوك تلذذ بصيده الى ماتحب وترضى فقال سليمان اوصنى فقال أوصيك وارجز عظم ربك ونزهه أن يراك حيث نهاك او يفقدك حيث امرك وقال عمر بن عبد العزيز لابي حازم عظمى فقال اضطجع ثم اجعل الموت عند رأسك ثم انظر الى ماتحب ان يكون فيك تلك الساعة فخذبه الآن وماتكره ان يكون فيك تلك الساعة فدعه الآن فلعل تلك الساعة قريبة \* ودخل اعرابي على سليمان بن عبد الملك فقال تكلم يا اعرابي فقال يا امير المؤمنين إني بكلمك بكلام فاحتمله وان كرمته فان وراءه ماتحب إن قبلته فقال يا اعرابي إنا لنعجز بسعة الاحتمال على من لا نرجو نصحه ولا نأمن فشه فكيف بمن نأمن غشه ونرجو نصحه فقال اعرابي يا امير المؤمنين انه قد تمكنك رجال اسأوا الاختيار لانفسهم وابتاعوا دنياهم بدينهم وورضاك بسخط ربهم خافوك في الله تعالى ولم يخافوا الله فيك حرب الآخرة سلم الدنيا فلا تأتمنهم على ما اتتمنك الله تعالى عليه فانهم لم يألوإ في الأمانة تضيعا وفي الأمانة خسفا وعسفا وأنت مسئول عما اجترحوا وليسوا بمسؤولين عما اجترحت فلا تصاح دنياهم بفساد آخرتك فان أعظم الناس غيبنا من باع آخرته بدنيا غيره فقال له سليمان يا اعرابي اما انك قد ملكت لسانك وهو اقطع سيفيك قال أجل يا امير المؤمنين ولكن لك لا عليك \* وحكى ان أبا بكره دخل على معاوية فقال اتق الله يا معاوية واعلم أنك في كل يوم يخرج عنك وفي كل ليلة تأتي عليك لاتزداد من الدنيا إلا بعدا ومن الآخرة إلا قربا وعلى أثرك طالب لاتقوته وقد نصب لك علما لاتجوز فأسرع ماتباع العلم وما أوشك ما ياحق بك الطالب وإنا وما نحن فيه زائل وفي الذي نحن اليه صائرون باق إن خيرا فخير وإن شرا فشر فمكذا كان دخول اهل العلم على السلاطين اعنى علماء الآخرة فأما علماء الدنيا فيدخلون ليتقربوا الى قلوبهم فيدلونهم على الرخص ويستنبطون لهم بدقائق الخيل طرق السعة فيما يوافق اغراضهم وان تكلموا بمثل ما ذكرناه في معرض الودع لم يكن قصدهم الاصلاح بل اكتساب الجاه والقبول عندم وفي هذا غرور ان يقتربهما الحق \* أحدهما ان يظهر ان قصدى في الدخول عليهم لإصلاحهم بالودع وربما يلبسون على انفسهم بذلك وانما الباءت لهم شهوة خفية للشهرة وتحصيل المعرفة عندم وعلامة الصدق في طلب الاصلاح انه لو تولى ذلك لودع غيره عن هو من اقرانه في العلم ووقع موقع القبول وظهر به أثر الاصلاح فينبغى ان يفرح به ويشكر الله تعالى على كفايته هذا المهم كمن



على شيخ أو أخ وزاره ينبغي أن يستأذنه إذا أراد الانصراف فقد روى عبد الله بن (١٣١) عمر قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم إذا زار  
أحدكم أخاه  
فجلس عنده فلا  
يقوم حتى  
يستأذنه وإن  
نوى أن يقيم  
أياما وفي وقته  
سعة ولنفسه إلى  
البطالة وترك العمل  
تشوف يطلب  
خدمة يقوم بها  
وإن كان دائم  
العمل لربه فكفى  
بالعبادة شغلا  
لأن الخدمة  
لاهل العبادة  
تقوم مقام العبادة  
ولا يخرج من  
الرباط إلا بأذن  
المقدم فيه  
ولا يفعل شيئا  
دون أن يأخذ  
رأيه فيه فهذه  
جمل أعمال  
يعتمدها الصوفية  
وأرباب الربط  
والله تعالى بفضله  
يزيدهم توفيقا  
وتأديبا (الباب  
التاسع عشر في  
حال الصوفي  
المتسبب) يختلف  
أحوال الصوفية  
في الوقوف مع  
الأسباب  
والأغراض عن  
الأسباب فهم من

وجوب عليه أن يعالج مريضاً إذا أقام بمجالسته غيره فإنه يعظم به فرجه فإن كان يصادف في قلبه ترجيحاً للكلامه  
على كلام غيره فهو مغروره الثاني أن يزعم أن أقصد الشفاعة لمسلم في دفع ظلامة وهذا أيضاً مظنة الغرور  
ومعياره ما تقدم ذكره وإذا ظهر طريق الدخول عليهم فإن رسم في الأحوال العارضة في عظمة السلاطين  
ومباشرة أموالهم مسائل (مسئلة) إذا بعك اليك السلطان ما لا تفرقه على الفقراء فإن كان له مالك معين فلا يحل  
أخذه وإن لم يكن بل كان حكمه أنه يجب التصديق به على المساكين كما سبق فلك أن تأخذه وتولي التفرقة  
ولا تصي بأخذه ولكن من العلماء من امتنع عنه فعندهذا ينظر في الأولى فنقول الأولى أن تأخذه إن أمنت  
ثلاث غوائل الغائلة الأولى أن يظن السلطان بسبب أخذك أن ماله طيب ولولا أنه طيب لما كنت تمديدك  
إليه ولا تدخله في ضمانك فإن كان كذلك فلا تأخذه فإن ذلك محذور ولا ينبغي الخير في مباشرتك التفرقة بما يحصل  
لك من الجرامة على كسب الحرام الغائلة الثانية أن ينظر اليك غيرك من العلماء والجهال فيعتقدون أنه  
حلال فيقتدون بك في الأخذ ويستدلون به على جوازه ثم لا يفرقون فهذا أعظم من الأول فإن جماعة يستدلون  
بأخذ الشافعي رضي الله عنه على جواز الأخذ ويغفلون عن تفرقه وأخذه على نية التفرقة فالمقتدى والمتشبه به  
ينبغي أن يحترز عن هذا غاية الاحتراز فإنه يكون فعله سبب ضلال خلق كثير وقد حكى وهب بن منبه أن رجلاً  
أتى به إلى ملك بمشهد من الناس ليكرمه على أكل لحم الخنزير فلم يأكل فقدم إليه لحم غنم وأكرهه بالسيف فلم  
يأكل فقيل له في ذلك فقال إن الناس قد اعتقدوا أني أطولع بأكل لحم الخنزير فإذا خرجت سالماً وقد أكلت  
فلا يعلمون ماذا أكلت فيضلون ويدخل وهب بن منبه وطاوس على محمد بن يوسف أخى الحجاج وكان عاملاً وكان في  
غداة باردة في مجلس بارز فقال لغلظه هلم ذلك الطيلسان وألقه على أبي عبد الرحمن أي طاروس وكان قد قدم  
على كرمي فألقى عليه فلم يزل يحرك كتفيه حتى ألقى الطيلسان عنه فغضب محمد بن يوسف فقال وهب كنت غنياً  
عن أن تغضبه لو أخذت الطيلسان وتصدقته به قال نعم لولا أن يقول من بعدى أنه أخذه طاروس ولا يصنع به  
ما أصنع به إذن لفعلت الغائلة الثالثة أن يتحرك قلبك إلى حبه لتخصيصه إياك وإيثاره لك بما أنفذه اليك فإن  
كان كذلك فلا تقبل فإن ذلك هو السهم القاتل والداء الدفين أعنى ما يوجب الظلمة اليك فإن من أحببته لا بد أن  
تحرص عليه وتداهن فيه قالت عائشة رضي الله عنها جبلت النفوس على حب من أحسن إليها وقال عليه السلام  
(١) اللهم لا تجعل لفاجر عندي بداً فيحبه قلبي بين يدي أن القلب لا يكاد يمتنع من ذلك وروى أن بعض  
الأمراء أرسل إلى مالك بن دينار بعشرة آلاف درهم فأخرجها كلها فأتاه محمد بن واسع فقال ما صنعت بما أعطاك  
هذا المخلوق قال سل أصحابي فقالوا أخرجته كله فقال أنشدك الله أقبلك أشد حباً له الآن أم قبل أن يرسل اليك  
قال لا بل الآن قال إنما كنت أخاف هذا وقد صدق فإنه إذا أحبه أحب بقاءه وكره عزله ونكبه وموته وأحب  
الناس ولايته وكثرة ماله وكل ذلك حب لأسباب الظلم وهو مذموم قال سليمان وابن مسعود رضي الله عنهما من  
رضى بأمر وإن غاب عنه كان كمن شهده قال تعالى ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فقل لا تعرضوا بأعمالهم فإن كنت  
في القوة بحيث لا تزاد حباً لهم بذلك فلا بأس بالأخذ وقد حكى عن بعض عباد البصرة أنه كان يأخذ أموالاً  
ويفرقها فقيل له ألا تخاف أن تحبهم فقال لو أخذ رجل يدي وأدخلني الجنة ثم عصى ربه ما أحبه قلبي لأن الذي  
سخره للأخذ يدي هو الذي أبغضه لأجله شكراً له على تسخيره إياه وبهذا تبين أن أخذ المال الآن منهم وإن  
كان ذلك المال بعينه من وجه حلال محذور ومذموم لأنه لا ينفك عن هذه الغوائل (مسئلة) أن قال قائل  
إذا جاز أخذه ماله وتفرقه فهل يجوز أن يسرق ماله أو تخفى ودعيته وتكره تفرق على الناس فنقول ذلك غير جائز

(١) حديث اللهم لا تجعل لفاجر عندي بداً فيحبه قلبي ابن مردويه في التفسير من رواية كثير بن عطية عن  
رجل لم يسم ورواه أبو منصور الديلمي في مستند الفردوس من حديث معاذ بن أبي موسى المديني في كتاب تصحيح  
العمر والأيام من طريق أهل البيت مرسلًا وأسانيده كلها ضعيفة

كان على الفتوح لا يركن إلى معلوم ولا يتسبب بكسب ولا سؤال ومنهم من كان يكتسب ومنهم من كان يسأل في وقت



فاقته ولم في كل ذلك ادب (١٢٢) وحذر اعونه ولا يتهمدونه واذا كان الفقير بسوس نفسه العلم يأتيه الفهم من الله تعالى في

الذي يدخل فيه  
من سبب أو ترك  
سبب فلا ينبغي  
للفقير أن يسأل  
مهما أمكن فقد  
حث النبي عليه  
السلام على ترك  
السؤال بالترغيب  
والترهيب فاما  
الترغيب فما روى  
ثوبان قال قال  
رسول الله صلى  
الله عليه وسلم من  
يضمن لي واحدة  
أنكفل له بالجنة  
قال ثوبان قلت  
أنا قال لا تسأل  
الناس شيئا فكان  
ثوبان تسقط  
علاقة سوطه فلا  
يأمر أحدا يناول  
وينزل هو  
ويأخذها  
(وروى) أبو  
هريرة رضي الله  
عنه قال قال  
رسول الله صلى  
الله عليه وسلم  
لأن يأخذ أحدكم  
حبلا فيحتطب  
على ظهره  
فيأكل ويتصدق  
خير له من أن يأتي  
رجلا فيسأله  
اعطاء أو منعه  
فان اليد العليا

لأنه ربما يكون مالك معين وهو على عزم أن يرده عليه وليس هذا كما لو بعته اليك فان العاقل لا يظن به أنه  
يتصدق بما لا يعلم مالكة فيبدل تسليمه على أنه لا يعرف مالكة فان كان من يشكك عليه مثله فلا يجوز أن يقبل  
منه المال ما لم يعرف ذلك ثم كيف يسرق ويحتمل أن يكون ملكه قد حصل له بشراء في ذمته فان اليد دلالة على  
الملك فهذا لا سبيل اليه بل لو وجد لقطه وظهر أن صاحبها جندى واحتمل أن تكون له بشراء في الذمة أو غيره  
وجب الرد عليه فاذا لا يجوز سرقة مالهم لانهم ولا يمن أودع عنده ولا يجوز انكار روديعةهم ويجب الحد على سارق  
مالهم الا اذا ادعى السارق انه ليس مالكم فعند ذلك يسقط الحد بالدعوى (مسئلة) المعاملة معهم حرام  
لان أكثر مالهم حرام فأيؤخذ عوضا فهو حرام فان أدى الثمن من موضع يعلم حله فيبقى النظر فيما سلم اليهم فان علم  
انهم يعصون الله به كبيع الديباج منهم وهو يعلم انهم يلبسونه فذلك حرام كبيع العنب من الخاروا انما الخلاف  
في الصحة وان أمكن ذلك وأمكن أن يلبسها نساء فهو شبهة مكروهة هذا فيما يعصى في عينه من الاموال وفي معناه  
بيع الفرس منهم لاسيما في وقت ركوبهم الى قتال المسلمين أو جباية أموالهم فان ذلك اعانة لهم بفرسه وهي محظورة  
فأما بيع الدراهم والدنانير منهم وما يجري مجراها لا يعصى في عينه بل يتوصل بها فهو مكروه لما فيه من اعانتهم  
على الظلم لانهم يستعينون على ظلمهم بالاموال والدواب رسائر الاسباب وهذه الكراهة جارية في الاهداء اليهم  
وفي العمل لهم من غير اجرة حتى في تعليمهم وتعليم أولادهم الكتابة والرسول والحساب وأما تعليم القرآن فلا يكره  
الامن حيث أخذ الاجرة فان ذلك حرام الامن وجه يعلم حله ولو انتصب ركيلا لهم يشتري لهم في الاسواق من  
غير جمل أو اجرة فهو مكروه من حيث الاعانة وان اشترى لهم ما يعلم انهم يقصدون به المعصية كالغلام والديباج  
للفرش واللبس والفرس للركوب الى الظلم والقتل فذلك حرام فهما ظهروا قصد المعصية بالمتاع حصل التحريم  
ومما يظن واحتمل بحكم الحال ودلائلها عليه حصص الكراهة (مسئلة) الاسواق التي بنوها بالمال الحرام تحرم  
التجارة فيها ولا يجوز سكناها فان سكناها تاجرنا كسب بطريق شرعي لم يحرم كسبه وكان عاصيا بسكناها والناس  
أن يشتروا منهم ولكن لو وجدوا سوقا أخرى فالاولى الشراء منها فان ذلك اعانة لسكناهم وتكثير لسكناهم حوائدتهم  
وكذلك معاملة السوق التي لاخراج لهم عليها أحب من معاملة سوق لهم عليها خراج وقد باع قوم حتى تحرروا  
من معاملة الفلاحين وأصحاب الاراضي التي لم عليها الخراج فانهم ربما يصرفون ما يأخذون الى الخراج فيحصل  
به الاعانة وهذا غلو في الدين وخرج على المسلمين فان الخراج قد عم الاراضي ولا غنى بالناس عن ارتفاع الارض  
ولا معنى للمنع منه ولو جاز هذا الحرم على المالك زراعة الارض حتى لا يطالب خراجها وذلك بما يطول ويتداعى  
الى حسم باب المعاش (مسئلة) معاملة قضائهم وعملهم وخدمهم حرام كما علمت بل أشد ما التقضاة فلانهم  
يأخذون من أموالهم الحرام الصريح ويكثر جمعهم ويفرون الخلق بزيم فاهم على زى العلماء ويختلطون  
بهم يأخذون من أموالهم والطبايع مجبولة على التشبه والافتداء بذوى الجاه والحشمة فهم سبب انقياد الخلق  
اليهم وأما الخدم والحشم فأكثر أموالهم من الغصب الصريح ولا يقع في أيديهم مال مصلحة وميراث وجزية  
ولا وجه حلال حتى تضرب الشبهة باختلاط الحلال بمالهم قال طائوس لا أشهد عندهم وان تحققت لاني أخاف  
تهديمهم على من شهدت عليه وبالجملة انما فسدت الرعية بفساد الملوك وفساد الملوك بفساد العلماء فلولا القضاء السوء  
والعلماء والسوء لفل فساد الملوك خوفا من انكارهم ولذلك قال عليه السلام (١) لانزال هذه الامة تحت يداك وكنفه  
مالم تمالي قراؤها امراءها وانما ذكر القراء لانهم كانوا هم العلماء وانما كان علمهم بالقرآن ومعانيه المقهومة  
بالسنة وما وراء ذلك من العلوم فهي محدثة بعدهم وقد قال سفيان لا تتخالط السلطان ولا من يخالطه وقال صاحب القلم

(١) حديث لانزال هذه الامة تحت يداك وكنفه مالم يمالي قراؤها امراءها ابو عمرو والدا في كتاب الفتن  
من رواية الحسن مرسل ورواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث علي وابن عمر بلفظ مالم يعظم ابرارها  
لجارها ويداهن خيارها شرارها واسنادها ضعيف



ابن محمد بن عبد العزيز قال ثنا علي بن الجعد قال ثنا شعبة عن أبي حمزة قال سمعت هلال بن حصين قال أتيت المدينة فنزلت دار أبي سعيد فضمني وأباه المجلس فحدث أنه أصبح ذات يوم وليس بينهم طعام فاصبح وقد عصب على بطنه حجرا من الجوع فقالت لي امرأتى أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد أتاه فلان فاعطاه وأناه فلان فاعطاه قال فأتته قلت التمس شيئا فذهبت أطلب فأنهيت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب ويقول ومن يستغف يغفر الله عنه ومن استغف يغفر الله عنه سألنا فوجدناه أعطيناه وواسيناه ومن استغف عنه واستغف فمر

وصاحب الدواة وصاحب القراطيس وصاحب الليطة بعضهم شركاء بعض وقد صدق فان رسول الله ﷺ (١) لعن في الخمر عشرة حتى العصر والمعتصر وقال ابن مسعود رضي الله عنه (٢) آكل الربا وموكله وشاهداه وكاتبه ملعونون على لسان محمد ﷺ (٣) وكذا رواه جابر وعمر عن رسول الله ﷺ وقال ابن سيرين لا تحمل للسلطان كتابا حتى تعلم ما فيه وامتنع سفيان رحمه الله من مناوله الخليفة في زمانه دواة بين يديه وقال حتى أعلم ما تكتب بها فكل من حو اليهم من خدمهم وأتباعهم ظالمة مثلهم يحب بغضهم في الله جميعا روى عن عثمان بن زائدة أنه سأله رجل من الجند وقال أين الطريق فسكت وأظهر الصمم وخاف أن يكون متوجها إلى ظلم فيكون هو بارشاده الطريق معينا وهذه المبالغة لم تنزل عن السلف مع الفساق من التجار والحاكمة والحجامين وأهل الحمامات والهاغة والصباغين وأرباب الحرف مع غلبة الكذب والفسق عليهم بل مع الكفار من أهل الذمة وانما هذا في الظلمة خاصة لا كلين لأموال اليتامى والمساكين والمواظبين على إيذاء المسلمين الذين تعاونوا على طمس رسوم الشريعة وشعائرها وهذا لأن المعصية تنقسم إلى لازمة ومتعدية والفسق لازم لا يتعدى وكذا الكفر وهو جناية على حق الله تعالى وحسابه على الله وأما معصية الولاة بالظلم وهو متعد فانما يغلظ أمرهم لذلك ويقدر عموم الظلم وعموم التعدي يزادون عند الله مقتا فيجب أن يزاد منهم اجتنابا من معاملتهم احترازا فقد قال ﷺ (٤) يقال للشرطي دع سوطك وادخل النار وقال ﷺ (٥) من أشراط الساعة رجال معهم سياط كأذناب البقر فهذا حكمهم ومن عرف بذلك منهم فقد عرف ومن لم يعرف فعلمته القبلة وطول الشوارب وسائر الهيآت المشهورة فمن روى على تلك الهيئة تعين اجتنابه ولا يكون ذلك من سوء الظن لأنه الذي جنى على نفسه اذ توب إليهم ومساواة الزى تدل على مساواة القلب ولا يتجان إلا يجنون وينشبه بالفاسق إلا فاسق نعم الفاسق قد يلبس فيتشبه بأهل الصلاح فاما الصالح فليس له أن يشبه بأهل الفساد لأن ذلك تكثير لسوادهم وانما نزل قوله تعالى (ان الذين ترقاهم الملائكة ظالمى انفسهم) في قوم من المسلمين كانوا يكثر من جماعه المشركين بالخاطلة وقد روى ان الله تعالى أرحى إلى يوشع بن نون انى مملك من قومك أربعين ألفا من خيارهم وستين ألفا من شرارهم فقال ما بال الاخيار قال انهم لا يعضضون لغضبي فبكا واياؤا كلونهم ويشاربونهم وبهذا يتبين أن بغض الظلمة والغضب لله عليهم واجب وروى ابن مسعود عن النبي ﷺ (٦) ان الله لعن علماء بني اسرائيل إذ خالطوا

(١) حديث أن النبي ﷺ لعن في الخمر عشرة حتى العصر والمعتصر الترمذي وابن ماجه من حديث أنس قال الترمذي حديث غريب (٢) حديث ابن مسعود آكل الربا وموكله وشاهداه وكاتبه ملعونون على لسان محمد ﷺ رواه مسلم وأصحاب السنن واللفظ للفساق دون قوله وشاهداه ولا في داود لعن رسول الله ﷺ آكل الربا وموكله وشاهداه وكاتبه قال الترمذي وصححه وابن ماجه وشاهديه (٣) حديث جابر لعن رسول الله ﷺ آكل الربا وموكله وشاهداه وكاتبه قال هم سواء مسلم من حديثه وأما حديث عمر فإشارته إلى الترمذي بقوله وفي الباب ولا بن ماجه من حديثه أن آخر ما أنزلت آية الربا ان رسول الله ﷺ مات ولم يفسرها فدعوا الربا والريبة وهو من رواية ابن المسيب عنه والجمهور على أنه لم يسمع منه (٤) حديث يقال للشرطي دع سوطك وادخل النار أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف (٥) حديث من أشراط الساعة رجال معهم أسياط كأذناب البقر أحد الحاكم وقال صحيح الاسناد من حديث أبي امامة يكون في آخر الزمان رجال معهم سياط كأنها أذناب البقر الحديث ومسلم من حديث أبي هريرة يوشك ان طالت بك مدة أن ترى قوما في أيديهم مثل أذناب البقر وفي رواية له صنفان من أهل النار لم أرهما قوم معهم سياط كأذناب البقر الحديث (٦) حديث ابن مسعود لعن الله علماء بني اسرائيل إذ خالطوا في معاشهم أبو داود الترمذي وابن ماجه قال رسول الله ﷺ لما وقعت بنو اسرائيل في المعاصي نهتهم علماءهم فلم ينتهوا فجالسوهم في مجالسهم وواكلوهم وشاربوهم فغضب الله قلوب بعضهم ببعض ولعنهم على لسان داود وعيسى بن مريم لفظ الترمذي وقال حسن غريب

أحب اليامن سألنا قال فرجعت وما سأله فرزقني الله تعالى حتى ما أعلم أهل بيت من الانصار أكثر أموالنا واما من حيث التهيب



وجهه مزعة لحم  
وروى أبو هريرة  
رضي الله عنه قال  
قال رسول الله  
صلى الله عليه  
وسلم ليس المسكين  
الذي ترده الأكلة  
والاكلتان  
والنمرة والتمران  
واكل المسكين  
الذي لا يسأل  
الناس ولا يفطن  
بمكانه فيعطى هذا  
هو حال الفقير  
الصادق والمتصوف  
المحقق لا يسأل  
الناس شيئا ومنهم  
من يلزم الأدب  
حتى يؤديه الى  
حال يستحي من  
الله تعالى أن يسأله  
شيئا من أمر  
الدنيا حتى إذا  
همت النفس  
بالسؤال ترده  
الهيبة ويرى  
الاقدام على  
السؤال جراءة  
فيعطيه الله تعالى  
عند ذلك من  
غير سؤال  
كما نقل عن  
ابراهيم الخليل  
عليه السلام انه  
جاءه جبريل  
وهو في الهواء قبل  
أن يصل إلى النار فقال هل لك من حاجة فقال أما إليك فلا

(مسئلة) المواضع التي بناء الظلمة كالقناطر والرباطات والمساجد والسقايات ينبغي أن  
يخناط فيها وينظر أما القنطرة فيجوز العبور عليها للحاجة والورع الاحترازا ما أمكن وإن وجد عنه معدلا تأكد  
الورع أنما يجوزنا العبور وإن وجد معدلا لأنه إذا لم يعرف لتلك الأعيان مالكا كان حكمها أن ترصد للخيرات  
وهذا خير فاما إذا عرف أن الآجر والحجر قد نقل من دار معلومة أو مقبرة أو مسجد معين فهذا لا يحل العبور عليه  
أصلا إلا لضرورة يحل بهامثل ذلك من مال الغير ثم يجب عليه الاستئذان من المالك الذي يعرفه وأما المسجد  
فإن بني في أرض موصوبة أو بنى من مسجد آخر أو ملك معين فلا يجوز دخوله أصلا ولا للجمعة  
بل لو وقف الامام فيه فليصل هو خلف الامام وليقف خارج المسجد فإن الصلاة في الأرض الموصوبة تسقط  
القرض وتنعقد في حق الاقتداء فلذلك يجوزنا للمقتدى الاقتداء بمن صلى في الأرض الموصوبة وإن عصى  
صاحبه بالوقوف في الغصب وإن كان من مال لا يعرف مالكة فالورع العدول إلى مسجد آخر وإن وجد فإن لم يجد  
غيره فلا يترك الجمعة والجماعة به لأنه يحتمل أن يكون من الملك الذي بنى ولو عصى بعد أن لم يكن له مالك معين  
فهو لمصالح المسلمين ومهما كان في المسجد الكبير بناء لسلطان ظالم فلا عذر لمن يصلي فيه مع اتساع المسجد أعنى  
في الورع قيل لأحمد بن حنبل ما حدثك في ترك الخروج إلى الصلاة في جماعة ونحن بالعسكرة فقال حجتي أن الحسن  
وابراهيم اتبعي خافا أن يقتلها الحجاج وأنا أخاف أن أقتل أيضا وأما الخلق بالتجسس فلا يمنع من الدخول  
لأنه غير منتفع به في الصلاة وإنما هو زينة والاولى أنه لا ينظر اليه وأما البواري التي فرشوها فإن كان لها مالك معين  
فيحرم الجلوس عليها ولا بعد أن أرصدت لمصلحة عامة جاز افتراشا ولكن الورع العدول عنها فانما محل شبهة  
• وأما السقاية لحكمها ما ذكرناه وليس من الورع الوضوء والشرب منها والدخول اليها إلا إذا كان يخاف فوات  
الصلاة فيتوضأ وكذا مصانع طريق مكة • وأما الرباطات والمدارس فإن كانت رقة الأرض موصوبة أو  
الآجر منقولاً من موضع معين يمكن الرد إلى مستحقه فلا رخصة للدخول فيه وإن التبس المالك فقد أرصد لجهة  
من الخير والورع اجتنابه ولكن لا يلزم الفسق بدخوله وهذه الابنية أن أرصدت من خدم السلاطين فالأمر  
فيها أشد إذ ليس لهم صرف الأموال الضائعة إلى المصالح ولأن الحرام أغاب على أموالهم أذ ليس لهم أخذ مال  
المصالح وإنما يجوز ذلك للولاء وأرباب الأمر (مسئلة) الأرض الموصوبة إذا جعلت شارعا لم يجوز أن يتخطى  
فيه البتة وإن لم يكن له مالك معين جاز والورع العدول إن أمكن فإن كان الشارع مباحا وفوقه سابط جاز العبور  
وجاز الجلوس تحت السابط على وجه لا يحتاج فيه إلى السقف كما يقف في الشارع لشغل فإذا انتفع بالسقف في  
دفع حر الشمس أو المطر أو غيره فهو حرام لأن السقف لا يراد الا لذلك وهكذا حكم من يدخل مسجد أو أرضا  
مباحة سقف أو حوط بنصب فانه بمجرد التخطي لا يكون منتفعا بالحيطان والسقف إلا إذا كان له فائدة في  
الحيطان والسقف لحرا وبرد أو ستر عن بصر أو غيره فذلك حرام لأنه انتفاع بالحرام إذ لم يحرم الجلوس على  
الغصب لما فيه من المماسه بل للانتفاع والأرض تراد للاستقرار عليها والسقف للاستئصال به فلا فرق بينهما  
(الباب السابع في مسائل متفرقة يكثر ميسر الحاجة اليها وقد سئل عنها في الفتاوى)

## (مسئلة)

سئل عن خادم الصوفية يخرج إلى السوق ويجمع طعاما أو نقدا ويشتري به طعاما من الذي يحل له أن يأكل منه  
وهل يختص بالصوفية أم لا • فقلت أما الصوفية فلا شبهة في حقهم إذا أكلوه وأما غيرهم فيحل لهم إذا أكلوه  
برضا الخادم ولكن لا يخلو عن شبهة أما الحل فلأن ما يعطى خادم الصوفية إنما يعطى الصوفية ولكن هو  
المعطى لا الصوفية فهو كالرجل المعيل يعطى بسبب عياله لأنه متكفل بهم وما يأخذه يقع ملكه للعيال وله أن  
يطعم غير العيال أذ يبعد أن يقال لم يخرج عن ملك المعطى ولا يتساقط الخادم على الشراء به والتصرف فيه لأن

## (الباب السابع في مسائل متفرقة)



فقال له فسل ربك فقال حسبي من سؤالي عليه بحالي وقد يضاعف عن مثل هذا (١٣٥) فيسأل الله عبودية ولا يرى

سؤال المخلوقين  
فيسوق الله تعالى  
اليه القسم من  
غير سؤال مخلوق  
بلغنا عن بعض  
الصالحين انه كان  
يقول إذا وجد  
الفقير نفسه  
مطالبة بشيء  
لا تخلص تلك  
المطالبة أما أن  
تكون لرزق يريد  
الله أن يسوقه اليه  
فتقنبه النفس له  
فقد تتطلع  
نفوس بعض  
الفقراء إلى  
ما سوف يحدث  
وكأنها تخبر  
بما يكون ولما  
أن يكون ذلك  
عقوبة لذنوب  
وجد منه فإذا  
وجد الفقير  
ذلك وألحت النفس  
بالمطالبة فليقم  
وليسخ الوضوء  
ويصل ركعتين  
ويقول يارب  
ان كانت هذه  
المطالبة عقوبة  
ذنوب فاستغفر  
وأنتوب إليك  
وان كانت لرزق  
قدرته لي فعجل  
وصوله إلى فان الله

ذلك مصير الى ان المعاطاة لا تكفي وهو ضعيف ثم لا صابر اليه في الصدقات والهدايا ويبعد أن يقال زال الملك الى الصوفية الحاضرين الذين هم وقت سؤاله في الخائفة اذا خلاص ان له أن يطعم منه من تقدم بعدهم ولوماتوا كلهم أو واحد منهم لا يجب صرف نصيبه الى وراثته ولا يمكن أن يقال انه وقع لجهة التصرف ولا يتعين له مستحق لان ازالة الملك الى الجهة لا توجب تسلط الآحاد على التصرف فان الداخلين فيه لا ينحسرون بل يدخل فيه من يولد الى يوم القيامة وانما يصرف فيه الولاية والخدم لا يجوز له أن ينتصب نائباً عن الجهة فلا وجه الآن يقال هو ملكه وانما يطعم الصوفية بوقاء شرط التصرف والمروءة فان منهم عنه منعوه عن أن يظهر نفسه في معرض التكفل بهم حتى ينقطع رفقه كما ينقطع عن مات حياله

(مسئلة) سئل عن مال أوصى به للصوفية فن الذي يجوز أن يصرف اليه فقلت التصرف أمر باطن لا يطالع عليه ولا يمكن ضبط الحكم بحقيقته بل بأمر ظاهر يعول عليها أهل العرف في اطلاق اسم الصوفي والضابط الكلي أن كل من هو بصفة اذا نزل في خائفة الصوفية لم يكن نزوله فيها واختلاطه بهم منكر عندهم فهو داخل في غمارهم والتفصيل أن يلاحظ فيه خمس صفات الصلاح والفقر وزي الصوفية وأن لا يكون مشغلاً بجملة وأن يكون مخالطاً لهم بطريق المساكنة في الخائفة ثم بعض هذه الصفات مما يوجب زوالها زوال الاسم وبعضها ينبغي بالبيض فالفسق يمنع هذا الاستحقاق لان الصوفي بالجملة عبارة عن رجل من أهل الصلاح بصفة خصوصية فالذي يظهر فسقه وان كان على زيم لا يستحق ما أوصى به للصوفية ولنا نعتبر فيه الصغار وأما الحرفة والاشتغال بالسكك يمنع هذا الاستحقاق فالدهقان والعاقل والتاجر والصانع في حايوته أو داره والأجير الذي يخدم بأجرة كل هؤلاء لا يستحقون ما أوصى به للصوفية ولا ينبغي هذا بالزى والمخالطة فاما الوراثة والحياطة وما يقرب منهما بما يبق بالصوفية تعاطيا فإذا تعاطاها لافى حايوت ولا على جهة اكتساب وحرفة فذلك لا يمنع الاستحقاق وكان ذلك ينبغي بمساكنته ايامهم مع بقية الصفات وأما القدرة على الحرف من غير مباشرة لا تمنع وأما الودع والتدريس فلا ينافي اسم التصوف اذا وجدت بقية الخصال من الزى والمساكنة والفقر اذا لا يتناقض أن يقال صوفي مقرر صوفي وادع صوفي عالم أو مدرس ويتناقض ان يقال صوفي دهقان وصوفي تاجر وصوفي عامل وأما الفقير فان زال بقى مفرد ينسب الرجل الى اثره الظاهرة فلا يجوز معه أخذ خصوصية الصوفية وان كان له مال ولا يفي دخله بخرجه لم يبطال حقه وكذا اذا كان له مال قاصر عن وجوب الزكاة وان لم يكن له خرج وهذه أمور لا دليل لها الا العادات وأما المخالطة لهم ومساكنتهم فلها أثر ولكن من لا يخالطهم وهو في داره أو في مسجد على زيم ومنه خاق بأخلاقهم فهو شريك في صهمهم وكان ترك المخالطة يجبرها لازمة الزى فان لم يكن على زيم ووجد فيه بقية الصفات فلا يستحق الا اذا كان مسكناً لهم في الرباط فينسحب عليه حكمهم بالتبعية فالمخالطة والزي ينوب كل واحد منهما عن الآخر والفقير الذي ليس على زيم هذا حكمه فان كان خارجاً لم يد صوفياً وان كان مسكناً معهم ووجدت بقية الصفات لم يعد أن ينسحب بالتبعية عليه حكمهم وأما البس المرقعة من يد شيخ من مشايخهم فلا يشرط ذلك في الاستحقاق وعده لا يضره مع وجود الشرائط المذكورة وأما المأهل المتردد بين الرباط والمسكن فلا يخرج بذلك عن جملتهم

(مسئلة) سئل عن رباط الصوفية وسكانه فالأمر فيه أوسع مما أوصى لهم به لان معنى الوقف الصرف الى مصالحهم فغير الصوفي أن يأكل معهم برضاهم على ما تشتم مرة أو مرتين فان أمر الاطعمة مبناه على التسامح حتى جاز الانفراد بها في الغنائم المشتركة وللقول أن يأكل معهم في دعوتهم من ذلك الوقف وكان ذلك من مصالح معاشهم وما أوصى للصوفية لا يجوز أن يصرف الى قول الصوفية بخلاف الوقف وكذلك من أحضره من العمال والتجار والفضاء والفقهاء بمن لم غرض في استماله قلوبهم محل لم الاكل برضاهم فان الواقف لا يقف الا معتقداً فيه ما جرت به عادات الصوفية فينزل على العرف ولكن ليس هذا على الدوام فلا يجوز ان يسكن معهم على الدوام ويأكل وارضوا به اذ ليس لهم تغيير شرط الواقف بمشاركه غير جنسهم وأما الفقير اذا كان على زيم وأخلاقهم

تعالى يسوقه إليه ان كان رزقه والا فذهب المطالبة عن باطنه فشان العير ان يزل حوائجه بالحق فاما ان يرزقه الله أو الصبر أو يذهب



والا فيفتح لها بابا من طريق القدرة ويأتيه الشيء بخرق العادة كما كان يأتي صريم عليها السلام كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا قال يا صريم اني لك هذا قالت هو من عند الله ه حكى عن بعض الفقهاء قال جمعت ذات يوم وكان حالي أن لا أسأل فدخلت بعض المحال ببغداد بحتازا متعريضا لعل الله تعالى يفتح لي على يد بعض عباده شيئا فلم يقدر فتمت جائعا فأتى آت في منامي فقال لي اذهب الى موضع كذا وعين الموضع فثم خرقة زرقاء فيها قطيعات أخرجهما في مصالحك فن تجرد عن المخلوقين وتفرّد بالله فقد تفرّد بشئ قادر لا يعجزه شيء يفتح

فله النزول عليهم وكونه فقيرا لا ينافي كونه صوفيا والجهل ليس بشرط في التصوف عند من يعرف التصوف ولا يلتفت الى خرافات بعض الحمقى بقولهم ان العلم حجاب فان الجهل هو الحجاب وقد ذكرنا تأويل هذه الكلمة في كتاب العلم وان الحجاب هو العلم المذموم دون المحمود وذكرنا المحمود والمذموم وشرحناهما وأما الفقيه اذا لم يكن على زيم وأخلاقهم فاهم منعه من النزول عليهم فان رضوا بنزوله فيحل له الاكل معهم بطريق التبعية وكان عدم الزى تجبره المساكنة ولكن برضا أهل الزى وهذه أمور تشهد لها العادات وفيها أمور متقابلة لا يخفى أطرافها في النفي والاثبات ومما يشابه أوساطها فن احتز في مواضع الاشتباه فقد استبرأ لدينه كانهنا عليه في أبواب الشبهات (مسئلة) سئل عن الفرق بين الرشوة والهدية مع ان كل واحد منهما يصدر عن الرضا ولا يخلو عن غرض وقد حرمت احدهما دون الاخرى فقلت باذل المال لا يذله قط الا لغرض ولكن الغرض اما آجل كالثواب واما عاجل والعاجل اما مال واما فعل واعانة على مقصود معين واما تقرب الى قلب المهدي اليه بطالب محبته أما للهدية في عيها واما للتوصل بالهدية الى غرض واماها فالاقسام الحاصلة من هذه خمسة (الاول) ما غرضه الثواب في الآخرة وذلك اما ان يكون لكون المصروف اليه محتاجا أو عالما أو منتسبا بنسب ديني أو صالحا في نفسه متدينا فاعلم الأخذ أنه يعطاه لحاجته لا يحل له أخذه ان لم يكن محتاجا وما علم انه يعطاه لشرف نسبه لا يحل له ان علم انه كاذب في دعوى النسب وما يعطى لعله فلا يحل له ان يأخذه الا ان يكون في العلم كما يعطاه المعطى فان كان خيل اليه كالا في العلم حتى بعته بذلك على التقرب ولم يكن كالا لم يحل له وما يعطى لدينه وصلاحه لا يحل له ان يأخذه ان كان فاسقا في الباطن فسقا لوعليه المعطى ما أعطاه وقلنا يكون الصالح بحيث لو انكشف باطنه لبقيت القلوب مائلة اليه وانما ستر الله الجليل هو الذي يحب الخلق الى الخلق وكان المتورعون يوكلمون في الشراء من لا يعرف أنه وكيلاهم حتى لا يتساحوا في المبيع خيفة من أن يكون ذلك اكلا بالدين فان ذلك محظور والتقى خفي لا كالهلم والنسب والفقر فينبغي أن يجتنب الاخذ بالدين ما أمكن (القسم الثاني) ما يهديه في العاجل غرض معين كالفقر يهدي الى الغنى طمعا في خلاصته فهذه هبة بشرط الثواب لا يخفى حكمها وانما تحل عند الوفاء بالثواب المطموع فيه وعند وجود شروط العقود (الثالث) أن يكون المراد إعانة بفعل معين كالاحتياج الى السلطان يهدي الى وكيل السلطان وخاصته ومن له مكانة عنده فهذه هدية بشرط ثواب يعرف بقريضة الحال فليست في ذلك العمل الذي هو الثواب فان كان حراما كالسعي في تنجيز ادرار حرام أو ظلم انسان أو غيره حرم الاخذ وان كان واجبا كدفع ظلم متعين على كل من يقدر عليه أو شهادة متعينة فيحرم عليه ما يأخذه وهي الرشوة التي لا يشك في تحريمها وان كان مباحا لا واجبا ولا حراما وكان فيه تعب بحيث لو عرف لجاز الاستئجار عليه فأيأخذه حلال مهما وفي بالغرض وهو جار مجرى الجمالة كقولنا أوصل هذه القصة الى بد فلان أو يد السلطان ولك دينار وكان بحيث يحتاج الى تعب وعمل متقوم أو قال اقترح على فلان أن يعينني في غرض كذا أو ينعم علي بكذا وافترق في تنجيز غرضه الى كلام طويل فذلك جعل كما يأخذه الوكيل بالضرورة بين يدي القاضي فليس بحرام اذا كان لا يسعى في حرام وان كان مقصوده يحصل بكلمة لا تعب فيها ولكن تلك الكلمة من ذي الجاه أو تلك الفعلة من ذي الجاه تنيد كقوله للبواب لا تغلق دونه باب السلطان أو كوضعه قصة بين يدي السلطان فقط فهذا حرام لانه عرض من الجاه ولم يثبت في الشرع جواز ذلك بل ثبت ما يدل على النهي عنه كإسبات في هدايا الملوك واذا كان لا يجوز العرض عن اسقاط الشفعة والرد بالعيب ودخول الاغصان في هواء الملك وجملة من الاغراض مع كونها مقصودة فكيف يؤخذ عن الجاه ويقرب من هذا أخذ الطبيب العوض على كلمة واحدة ينه بها على دواء ينفرد بمعرفة كواحد ينفرد بالعلم بنبت يقطع البواسير أو غيره فلا يذكره الا بعرض فان عمله بالتلفظ به غير متقوم كحبة من سمسم فلا يجوز أخذ العرض عليه ولا على علمه اذ ليس ينتقل علمه الى غيره وما يحصل لغيره مثل علمه ويبقى هو عالما به ودون هذا الحاذق في الصنعة كالصقيل مثلا الذي يزيل اعوجاج السيف أو المرأة بدقة واحدة لحسن معرفته بموضع



سأل نفسه يسألها الصبر الجليل فان الصادق تجيبه نفسه وحقى شيخنا رحمه الله (١٣٧) تعالى ان ولده جاء اليه ذات

يوم وقال له اريد  
حبة قال فقلت له  
ما تفعل بالحبة  
فذكر شهوة  
يشتريها بالحبة  
ثم قال عن اذنك  
اذهب واستقرض  
الحبة قال قلت نعم  
استقرضها من  
نفسك فمضى اولى  
من اقترض وقد  
نظم بعضهم هذا  
المعنى فقال  
ان شئت ان  
تستقرض المال  
منفقاء على شهوات  
النفس في زمن  
العسر  
فسئل نفسك  
الاتفاق من كنز  
صبرها عليك  
وارفاقا الى زمن  
اليسر  
فان فعلت كنت  
الغنى وان ابيت  
فكل منوع بعدها  
واسع العذر  
فاذا استنفذ الفقير  
الجهد من نفسه  
واشرف على  
الضعف وتحققت  
الضرورة وسأل  
مولاه ولم يقدر له  
بشيء ووقته  
يضيق عن الكسب  
من شغله بحاله فعند  
ذلك يفرج باب السبب ويسأل فقد كان الصالحون

الخلل ولحقه باصابتة فقدير يدب دقة واحدة مال كثير في قيمة السيف والمرأت فهذا لا ارى بأسا بأخذ الاجرة  
عليه لا زمثل هذه الصناعات يتعب الرجل في تعلمها ليكتسب بها ويخفف عن نفسه كثرة العمل (الرابع)  
ما يقصد به المحبة وجلبها من قبل المهدى اليه لا لغرض معين ولكن طلبا للاستئناس وتأكيذا للصحة وتوددا  
الى القلوب فذلك مقصود العقلاء ومندوب اليه في الشرع قال عليه السلام (١) تهادوا تحابوا وعلى الجملة فلا يقصد  
الانسان في الغالب ايضا محبة غيره له من المحبة بل لفائدة في محبته ولكن اذا لم تبين تلك الفائدة ولم يتمثل في نفسه  
غرض معين يبعثه في الحال أو المال سمي ذلك هدية وحل أخذها (الخامس) أن يطلب التقريب الى قلبه  
وتحصيل محبته ولا لمحبة ولا لئلا يفسد به من حيث انه انفس فله بل ليتوصل بجاهه الى اغراضه ينحصر جنسها  
وان لم ينحصر عنها وكان لولا جاهه وحشمته لكان لا يهدى اليه فان كان جاهه لاجل علم أو نسب فالامرفيه  
اخف واخذه مكروه فان فيه مشابة الرشوة ولكنها هدية في ظاهرها فان كان جاهه بولاية تولاها من قضاء  
أو عمل أو ولاية صدقة أو جباية مال أو غيره من الاعمال السلطانية حتى ولاية الاوقاف مثلا وكان لولا تلك الولاية  
لكان لا يهدى اليه هذه رشوة عرضت في معرض الهدية اذا قصد بها في الحال طالب التقرب واكتساب المحبة  
ولكن لا يمر ينحصر في جنسه اذ ما يمكن التوصل اليه بالولايات لا يخفى وآية انه لا يبنى المحبة انه لو ولي في الحال  
غيره لمسلم المال الى ذلك الغير فهذا ما اتفقوا على ان الكراهة فيه شديدة واختلفوا في كونه حراما والمعنى فيه  
متعارضا فانه دائر بين الهدية المحض وبين الرشوة المبذولة في مقابلة جاه محض في غرض معين واذا تعارضت  
المشابة القياسية وعضت الاخبار والآراء أحدهما تعين الميل اليه وقد دلت الاخبار على تشديد الامر في ذلك قال  
عليه السلام (٢) يأتي على الناس زمان يستحل فيه السمحت بالهدية والقتل بالموعة يقتل البريء لتوعظ به العامة  
وسئل ابن مسعود رضي الله عنه عن السمحت فقال يضي الرجل الحاجة فتهدي له الهدية ولعله أراد قضاء  
الحاجة بكلمة لا لعب فيها أو تبرع به الا على قصد اجرة فلا يجوز ان يأخذ بعده شيئا في معرض العوض \* شفع  
مسروق شفاعته فاهدى اليه المشفوع له جارية فغضب وردّها وقال لو عات ما في قلبك لما تكلمت في حاجتك ولا  
اتكلم فيما بقي منها \* وسئل طاروس عن هدايا السلطان فقال سمحت وأخذ عمر رضي الله عنه ربح مال القراض الذي  
أخذه ولداه من بيت المال وقال انما اهديتنا لما كنا كجاني اذ علم انهما أعطيا لاجل جاء الولاية وأهدت امرأه أبي  
عبدة بن الجراح الى خاتون ملك الروم خلوقا فكافأتهما بجوهر فأخذه عمر رضي الله عنه فباده وأعطاهما ثمن  
خلوقها ورد باقية الى بيت مال المسلمين وقال جابر وأبو هريرة رضي الله عنهما هدايا الملوك غلول ولما رد عمر بن  
عبد العزيز الهدية قيل له كان رسول الله عليه السلام (٣) يقبل الهدية فقال كان ذلك له هدية وهو لئلا رشوة أي كان  
يتقرب اليه لنبوته لا لولايته ونحن انما نهدي للولاية وأدغم من ذلك كله ما روى أبو حميد الساعدي ان رسول الله  
عليه السلام (٤) بعث واليا على صدقات الازد فلما جاء الى رسول الله عليه السلام أمسك بعض ماله وقال هذا لكم وهذا  
هدية فقال عليه السلام الا جلست في بيت أهلك وبيت أمك حتى تأتيك هديتك ان كنت صادقا ثم قال مالي  
استعمل الرجل منكم فيقول هذا لكم وهذا لي هدية الا جاس في بيت أمه ليهدي له والذي نفسي بيده لا يأخذ  
منكم أحدا شيئا بغير حقه الا اتي الله بحيلة فلا يأتين أحدكم يوم القيامة بيعير له رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة تيعر  
ثم رفع يديه حتى رأيت بينا يضي عليه ثم قال اللهم هل بلغت واذا ثبتت هذه التشديدات قال القاضي والوالي ينبغي أن  
يقدر نفسه في بيت أمه وأبيه فما كان يهدى به الى بعد العزل وهو في بيت أمه يجوز له أن يأخذ في ولايته وما يدله انه

(١) حديث تهادوا تحابوا البيهقي من حديث أبي هريرة وضعفه ابن عدي (٢) حديث يأتي على الناس زمان  
يستحل فيه السمحت بالهدية والقتل بالموعة يقتل البريء ليعظة به العامة لم أقف له على أصل (٣) حديث كان  
رسول الله عليه السلام يقبل الهدية البخاري من حديث عائشة (٤) حديث أبي حميد الساعدي ان رسول الله عليه السلام  
بعث واليا الى صدقات الازد فلما جاء قال هذا مالي وهذا هدية لي الحديث متفق عليه



عن أبي جعفر  
الحمداد وكان  
استاذ الجندبانه  
كان يخرج بين  
العشامين ويستل  
من باب أوبابين  
ويكون ذلك  
معلومه على قدر  
الحاجة بعد يوم  
أو يومين ونقل  
عن إبراهيم بن آدم  
أنه كان معتكفا  
بجامع البصرة مدة  
وكان يفطر في كل  
ثلاث ليال ليلة  
وليلة افطاره  
يعطى من الابواب  
ونقل عن سفيان  
الثوري انه كان  
يسافر من الحجاز  
الى صنعاء لين  
ويسأل في الطريق  
وقال كنت أذكر  
لم حديثا في  
الضيافة فيقدم  
لي الطعام فأتناول  
حاجتي وأترك  
ما بقى وقد ورد  
من جاع ولم يسأل  
فمات دخل النار  
ومن عنده علم وله  
مع الله حال لا يبالي  
بمثل هذا بل يسأل  
بالعلم ويمسك عن  
السؤال بالعلم

انما يطاه لولايته فحرام اخذه وما أشبه كل ذلك في هدايا اصدقائه انهم مل كانوا يعطونه لو كان معزولا فهو شبهة فليجتنبه

(نم كتاب الحلال والحرام بحمد الله ومنه وحسن توفيقه والله اعلم)

(كتاب آداب الالفة والاخوة والصحبة والمعاشرة مع اصناف

الخاصة وهو الكتاب الخامس من ربيع العادات الثاني)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي غمر صفة عباده بلطائف التخصيص طولا وامتنانا وألف بين قلوبهم فاصبحوا بنعمته اخوانا ونزع الغل من صدورهم فظلموا في الدنيا اصدقاوا اخدانا وفي الآخرة رفقاء وخلانا والصلاة على محمد المصطفى وعلى آله وأصحابه الذين اتبعوه واقتدوا به قولا وفعلًا وعدلا واحسانا (أما بعد) فان التحاب في الله تعالى والاخوة في دينه من أنضل القربات وألف ما يستفاد من الطاعات في مجاري العادات ولها شروط بها يلتحق المتصاحبون بالمتحابين في الله تعالى وفيها حقوق بمراعاتها تصف والاخوة عن شوائب السكودرات ونزغات الشيطان فبالقيام بحقوقها يتقرب إلى الله تعالى وبالمحافظة عليها تنال الدرجات العلى ونحن نبين مقاصد هذا الكتاب في ثلاثة أبواب (الباب الأول) في فضيلة الالفة والاخوة في الله تعالى وشروطها ودرجاتها وفوائدها (الباب الثاني) في حقوق الصحبة وآدابها وحقيقتها ولوازمها (الباب الثالث) في حق المسلم والرحم والجوار والمك وكيفية المعاشرة مع من قد يلبى هذه الاسباب

(الباب الأول في فضيلة الالفة والاخوة في شروطها ودرجاتها وفوائدها)

(فضيلة الالفة والاخوة)

اعلم ان الالفة ثمرة حسن الخلق والتفرق ثمرة سوء الخلق لحسن الخلق يوجب التحاب والتوافق وسوء الخلق يشمر التباغض والنحاسد والندابر وبها كان المشر محمدا كانت الثمرة محمودة وحسن الخلق لا تخفى في الدين فضيلته وهو الذي مدح الله سبحانه به نبيه عليه السلام اذ قال وانتك لعل خلق عظيم وقال النبي ﷺ (١) أكثر ما يدخل الناس الجنة تقوى الله وحسن الخلق وقال أسامة بن شريك قلنا يا رسول الله (٢) ما خير ما أعطى الانسان فقال خلق حسن وقال ﷺ (٣) بعثت لأتمم بحسن الاخلاق وقال ﷺ (٤) أنقل ما يوضع في الميزان خلق حسن وقال صلى الله عليه وسلم (٥) ما حسن الله خلق امرئ وخلقه في طعمه النار وقال ﷺ (٦) يا أبا هريرة عليك بحسن الخلق قال أبو هريرة رضي الله عنه وما حسن الخلق يا رسول الله قال تصل من قطعك وتعفو عن ظلمك وتعطي من حرمك ولا تخفى أن ثمرة الخلق الحسن الالفة وانقطاع الوحشة ومن ما طاب المشر طابت الثمرة كيف وقد ورد في الثناء على نفس الالفة سيما اذا كانت الرابطة هي التقوى

كتاب آداب الصحبة

(الباب الأول في فضيلة الالفة والاخوة)

(١) حديث أول ما يدخل الجنة تقوى الله وحسن الخلق الترمذي والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح الاسناد وقد تقدم (٢) حديث أسامة بن شريك يا رسول الله ما خير ما أعطى الانسان قال خلق حسن ابن ماجه باسناد صحيح (٣) حديث بعثت لأتمم بحسن الاخلاق أحمد والبيهقي والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة (٤) حديث أنقل ما يوضع في الميزان خلق حسن أبو داود والترمذي من حديث أبي الدرداء وقال حسن صحيح (٥) حديث ما حسن الله خلق امرئ وخلقه في طعمه النار ابن عدي والبيهقي في مكارم الاخلاق وفي الأوسط والبيهقي في شعب الايمان من حديث أبي هريرة قال ابن عدي في اسناده بعض المسكرة (٦) حديث يا أبا هريرة عليك بحسن الخلق قال وما حسن الخلق قال تصل من قطعك وتعفو عن ظلمك وتعطي من حرمك البيهقي في الشعب من رواية



أن لا أسأل أحدا  
شيئا وأكتفى بعلم  
الله بحالي قال  
فبقيت أياما في  
الطريق ففتح  
الله علي بالماء  
والزاد في وقت  
الحاجة ثم وقف  
الأسر ولم يفتح  
الله علي بشيء  
لجعت وعطشت  
حتى لم يبق لي  
طاقة فضعفت  
عن المشي وبقيت  
أناخر عن القافلة  
قليلا قليلا حتى  
مرت القافلة  
فقلت في نفسي  
هذا الآن مني  
القضاء النفس إلى  
التهلكة وقد منع  
الله من ذلك  
وهذه مسألة  
الاضطرار أسأل  
فلسا . هممت  
بالسؤال انبعث  
من باطني انكار  
لهذه الحالة وقلت  
عزيزة عقدتها  
مع الله لا أنقضها  
وهان على الموت  
دون نقض عزيزتي  
فقصدت شجرة  
وقعدت في ظلها  
وطرحت رأسي  
استطرحا للموت

والدين وحب الله من الآيات والخبار والآثار ما فيه كفاية ومقنع \* قال الله تعالى مظهر أعظم منه على الخلق  
بنعمة الالفة (لو أنفقت ما في الأرض جميعا ما ألقت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم وقال فأصبحتم بنعمته إخوانا)  
أي بالالفة ثم ذم التفرقة وزجر عنها فقال عز من قائل (واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا إلى ألسنتكم تتدون)  
وقال ﷺ (١) أن أقربكم مني مجلسا أحاسنكم أخلاقا الموطنون أكنافا الذين يألفون ويؤلفون وقال ﷺ  
(٢) المؤمن ألف مألوف ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف وقال ﷺ (٣) في الشاء على الأخوة في الدين من أراد  
الله به خيرا رزقه خليلا صالحا أن نسي ذكره وإن ذكر أعانه وقال ﷺ (٤) مثل الأخوين إذا التقيا مثل اليدين  
تغسل أحدهما الأخرى وما التقي مؤمنان قط إلا أفاد الله أحدهما من صاحبه خيرا وقال عليه السلام في الترغيب  
في الآخرة في الله (٥) من أخى أخا في الله رفعه الله درجة في الجنة لا ينالها بشيء من عمله وقال أبو ادريس الخولاني  
لمعاذ أني أحبك في الله فقال له أبشر ثم أبشر فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول ينصب لطائفة من الناس  
كراسي حول العرش يوم القيامة وجوهرهم كالقمر ليلة البدر يفزع الناس وهم لا يفزعون ويخاف الناس وهم  
لا يخافون وهم أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فقيل من هؤلاء يا رسول الله فقال هم المنحاجون  
في الله تعالى ورواه أبو هريرة رضي الله عنه وقال فيه (٦) أن حول العرش منابر من نور عليها قوم لباسهم نور  
ووجوههم نور ليسوا بأنبياء ولا شهداء يغبطهم النبيون والشهداء فقالوا يا رسول الله صفهم لنا فقال هم المنحاجون  
في الله والمتجالسون في الله والمتزاورون في الله وقال ﷺ (٨) ما تحاب اثنان في الله إلا كان أحدهما إلى الله

الحسن عن أبي هريرة ولم يسمع منه (١) حديث أن أقربكم من مجلسا أحاسنكم أخلاقا الموطنون أكنافا الذين  
يألفون ويؤلفون الطبراني في معارج الأخلاق من حديث جابر بسند ضعيف (٢) حديث المؤمن ألف مألوف  
ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف أحمد والطبراني من حديث سهل بن سعد والحاكم من حديث أبي هريرة  
وصححه (٣) حديث من أراد الله به خيرا رزقه أخا صالحا أن نسي ذكره وإن ذكر أعانه غريب بهذا اللفظ  
 والمعروف أن ذلك في الأمير ورواه أبو داود من حديث عائشة إذا أراد الله بالأمير خيرا جعل له وزير صدق أن  
نسي ذكره وإن ذكر أعانه الحديث ضعفه ابن عدي ولا يفي عبد الرحمن السلمي في آداب الصحبة من حديث علي  
من سعادة المرء أن يكون أخوانه صالحين (٤) حديث مثل الأخوين إذا التقيا مثل اليدين تغسل أحدهما  
الأخرى الحديث السلمي في آداب الصحبة وأبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس وفيه  
أحمد بن محمد بن غالب الباهلي كذاب وهو من قول سلمان الفارسي في الأول من الحزبيات (٥) حديث من أخى  
أخا في الله عز وجل رفعه الله درجة في الجنة لا ينالها بشيء من عمله ابن أبي الدنيا في كتاب الأخوان من حديث  
أنس ما أحدث عبد أخا في الله عز وجل إلا أحدث الله عز وجل له درجة في الجنة واسناده ضعيف (٦) حديث  
قال أبو ادريس الخولاني لمعاذ أني أحبك في الله فقال أبشر ثم أبشر فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول تنصب  
لطائفة من الناس كراسي حول العرش يوم القيامة الحديث أحمد والحاكم في حديث طويل أن أبا ادريس قال  
قلت والله أني لأحبك في الله قال فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول أن المتحابين بجلال الله في ظل عرشه يوم  
لا ظل الا ظله قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين وهو عند الترمذي من رواية أبي مسلم الخولاني عن معاذ  
بلفظ المتحابون في جلال لهم منابر من نور يغبطهم النبيون والشهداء قال حديث حسن صحيح ولاحمد من  
حديث أبي مالك الأشعري أن الله عبدا ليسوا بأنبياء ولا شهداء يغبطهم الأنبياء والشهداء على منازلهم وقربهم  
من الله الحديث وفيه تحابوا في الله وتصافوا به يضع الله لهم يوم القيامة منابر من نور فتجعل وجوههم نوراً  
وثيابهم نوراً يفزع الناس يوم القيامة ولا يفزعون وهم أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وفيه شهر  
ابن حوشب مختلف فيه (٧) حديث أبي هريرة أن حول العرش منابر من نور عليها قوم لباسهم نور ووجوههم  
نور ليسوا بأنبياء ولا شهداء الحديث النسائي في سننه الكبرى ورجاله ثقات (٨) حديث ما تحاب اثنان  
في الله إلا كان أحدهما إلى الله أشدهما حباً لصاحبه ابن حبان والحاكم من حديث أنس وقال صحيح الاستاد

وذهبت القافلة فيينا أنا كذلك إذ جاءني شاب متقلد بسيف وحركني فقمت وفي يده أداة فيها ماء فقال لي اشرب فشربت ثم قدم لي



بيدي ومشى معي  
خطوات ثم قال لي  
اجلس فالقافلة  
اليك تجيء  
فجلست ساعة  
فاذا أنا بالقافلة  
ورائي متوجهة  
إلى هذا شأن من  
يعامل مولاه  
بالصدق وذكر  
الشيخ أبو طالب  
المكي رحمه الله  
أن بعض الصوفية  
أول قول رسول  
الله ﷺ أحل ما  
أكل المؤمن من  
كسب يده بأنه  
المستلة عند القافة  
وانكر الشيخ  
أبو طالب هذا  
الصوفي وذكر  
أن جعفر الخلدی  
كان يحكي هذا  
التأويل عن  
شيخ من شيوخ  
الصوفية ووقع  
لي والله أعلم إن  
الشيخ الصوفي  
لم يرد بكسب اليد  
ما انكر الشيخ  
أبو طالب منه وإنما  
أراد بكسب اليد  
رفعها إلى الله  
تعالى عند الحاجة  
فهو من أحل ما  
يأكله إذا أحل الله سؤاله وساق إليه رزقه

أشدهما حبا لصاحبه ويقال إن الآخرين في الله إذا كان أحدهما أعلى مقاما من الآخر رفع الآخر معه إلى  
مقامه وأنه يلتحق به كما تلتحق الذرية بالابوين والأهل بعضهم ببعض لأن الأخوة إذا اكتسبت في الله لم تكن  
دون أخوة الولادة قال عز وجل ﴿الْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ وقال ﷺ (١) إن الله تعالى  
يقول حقت محبتى للذين يتزاورون من أجلي وحقت محبتى للذين يتحاربون من أجلي وحقت محبتى للذين يتبادلون  
من أجلي وحقت محبتى للذين يتناصرون من أجلي وقال ﷺ (٢) إن الله تعالى يقول يوم القيامة أين المتحابون  
بجلالى اليوم أظلم في ظلي يوم لا ظل إلا ظلى وقال ﷺ (٣) سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله إمام  
عادل وشاب نشأ في عبادة الله ورجل قلبه متعلق بالمسجد إذا خرج منه حتى يعود إليه ورجلان تحابا في الله اجتمعا  
على ذلك وتفرقا عليه ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه ورجل دعته امرأة ذات حسب وجمال فآل إلى  
أخواب الله تعالى ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شالها ما تنفق يمينه وقال ﷺ (٤) ما زار رجل رجلا  
في الله شوقا إليه ورغبة في لقائه إلا ماداه ملك من خلفه طيب وطيب ممشاك وطابت لك الجنة وقال ﷺ (٥) إن  
رجلا زار أخاه في الله فأرصد الله له ما كفا قال أين تريد قال أريد أن أزور أخي فلانا فقال لحاجتك عنده قال لا  
قال لقرابة يذكرك ويدينه قال لا قال فبذمة له عندك قال لا قال فبم قال أحبه في الله قال فإن الله أرسلني إليك بخبرك بأنه  
يحبك لحبك إياه وقد أوجب لك الجنة وقال ﷺ (٦) أوثق عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله فلهذا يجب  
أن يكون للرجل أعداء يبعضهم في الله كما يكون له أصدقاء وإخوان يحبهم في الله ويرى أن الله تعالى أوحى إلى  
نبي من الأنبياء ما زهدك في الدنيا فقد تمجلت الراحة وأما انقطاعك إلى فقد تعزيت بي راكن هل عادت في  
عدوا أو هل واليت في وليا وقال ﷺ (٧) اللهم لا تجعل لفاجر على مئة ترزقه مني محبة ويرى أن الله تعالى أوحى  
إلى عيسى عليه السلام لو أنك عبدتني بعبادة أهل السموات والأرض وحب في الله ليس وبغض في الله ليس  
ما أغنى عنك ذلك شيئا وقال عيسى عليه السلام تحببوا إلى الله ببغض أهل المماصي وتقربوا إلى الله بالتباعد منهم  
والتمسوا رضا الله بسخطهم قالوا يا روح الله فمن نجاس قال جالسوا من ذكركم الله رؤيته ومن يزيد في عملكم كلامه  
ومن يرغبكم في الآخرة عمله وروى في الأخبار السالفة إن الله عز وجل أوحى إلى موسى عليه السلام يا ابن  
عمران كن يقظانا وارتنفك إخوانا وكل خدن وصاحب لا يوازرك على مسرتي فهو لك عدو وأوحى الله  
تعالى إلى داود عليه السلام فقال يا داود مالي أراك متبذرا وحيدا قال إلهي قليت الخلق من أجلك فقال يا داود كن  
يقظانا وارتنفك إخوانا وكل خدن لا يوافقك على مسرتي فلا تصاحبه فإنه لك عدو ويقسى قلبك ويباعدك  
منى وفي أخبار داود عليه السلام أنه قال يارب كيف لي أن يحبني الناس كلهم واسلم فيما بيني وبينك قال خالق الناس

(١) حديث إن الله يقول حقت محبتى للذين يتزاورون من أجلي وحقت محبتى للذين يتحاربون من أجلي الحديث  
أحمد من حديث عمرو بن عبسة وحديث عبادة بن الصامت ورواه الحاكم وصححه (٢) حديث إن الله يقول  
يوم القيامة أين المتحابون بجلالى اليوم أظلم في ظلي يوم لا ظل إلا ظلى مسلم (٣) حديث أبي هريرة  
سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله إمام عادل الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم (٤)  
حديث ما زار رجلا رجلا في الله شوقا إليه ورغبة في لقائه إلا ماداه ملك من خلفه طيب وطابت لك الجنة ابن عدى  
من حديث أنس دون قوله شوقا إليه ورغبة في لقائه وللترمذى وابن ماجه من حديث أبي هريرة من عاد مريضا  
أوزار أخا في الله ناداه مناد من السماء طيب وطيب ممشاك وتبوات من الجنة منزلا قال الترمذى غريب (٥)  
حديث أن رجلا زار أخاه في الله فأرصد الله له ملكا فقال أين تريد الحديث مسلم من حديث أبي هريرة (٦)  
حديث أوثق عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله أحمد من حديث البراء بن عازب وفيه ليث بن أبي سليم  
مختلف فيه والخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث ابن مسعود بسند ضعيف (٧) حديث اللهم لا تجعل  
لفاجر على مئة الحديث تقدم في الكتاب الذى قبله



وقال الله تعالى حكاية عن موسى عليه السلام رب اني لما انزلت الي من خير فقير قال (١٤١) عبدالله بن عباس رضي الله

عنهما قال ذلك  
وان خضرة  
البقل تترامى في  
بطنه من الهزال  
وقال محمد الباقر  
رحمه الله قالها  
وانه محتاج الى  
شق تمره وروى  
عن مطرف انه  
قال اما والله لو  
كان عند نبي الله  
شيء ما تبع المرأة  
ولكن حمله على  
ذلك الجهد  
وذكر الشيخ  
ابو عبد الرحمن  
السلي عن  
النصر اباذي انه  
قال في قوله لاني  
لما انزلت الى من  
خير فقير لم يسأل  
الكليم الخلق  
وانما كان سؤاله  
من الحق ولم  
يسأل غدا  
النفس انما اراد  
سكون القلب  
وقال ابو سعيد  
الخراساني الخلق  
متردد بين  
ماهم وبين ما  
اليهم من نظر الى  
ماله تكلم بلسان  
الفقر ومن شاهد  
ماله تكلم بلسان  
الخيلاء والفخر

باخلاقهم واحسن فيما بيني وبينك وفي بعضها خالق اهل الدنيا باخلاق الدنيا وخالق اهل الآخرة باخلاق الآخرة وقال النبي ﷺ (١) ان احبكم الى الله الذين يؤفون ويؤفون وان ابغضكم المشاؤون بالميممة المفرقون بين الاخوان قال ﷺ (٢) ان الله ملكا نصفه من النار ونصفه من الثلج يقول اللهم كما ألفت بين الثلج والنار كذلك ألفت بين قلوب عبادك الصالحين وقال أيضا (٣) ما أحدث عبدا خافى الله الا أحدث الله له درجة في الجنة وقال ﷺ (٤) المتحابون في الله على عمود من ياقوتة حراء في رأس العمود سبعون ألف غرفة يشرفون على اهل الجنة يضيء حسنهم لاهل الجنة كما تضيء الشمس لاهل الدنيا فيقول اهل الجنة انطلقوا بنا ننظر الى المتحابين في الله يضيء حسنهم لاهل الجنة كما تضيء الشمس عليهم ثياب سندس خضر مكتوب على جباههم المتحابون في الله (الآثار) قال علي رضي الله عنه عليكم بالاخوان فانهم عدة في الدنيا والآخرة الا تسمع الى قول اهل النار فاما من شافعين ولا صديق حميم وقال عبدالله بن عمر رضي الله عنهما والله لو سمعت الهار لا فطره وقت الليل لأنامه وأنفقت مالي غلغا غلغا في سبيل الله أموت يوم أموت وليس في قلبي حب لاهل طاعة الله وبغض لاهل معصية الله ما نفعتني ذلك شيئا وقال ابن السكيت عندهم موتة اللهم انك تعلم اني اذا كنت أعصيك كنت أحب من يطعك فاجعل ذلك قربة لي اليك وقال الحسن علي ضدهما بن آدم لا يفرنك قول من يقول المرء مع من أحب فانك ان تلحق الابرار الاباء لهم فان اليهود والنصارى يحبون أنبياءهم وليسوا معهم وهذه اشارة الى ان مجرد ذلك من غير موافقة في بعض الاعمال أو كمالها لا ينفع وقال الفضيل في بعض كلامه هاه تريدان تسكن الفردوس وتجاور الرحمن في داره مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين باي عمدته باي شهوة تركتها باي غيظ كظمته باي رحم قاطع وصانها باي زلة لاخيك غفرتها باي قريب باعدته في الله باي بعيد قاربته في الله وروى ان الله تعالى أوحى الى موسى عليه السلام هل عملت لي عملا فظن قال الهى اني صاب لك وصمت وتصدقت يزكيت فقال ان الصلاة لك برهان والصوم جنة والصدقة ظل والزكاة نور فاني عملت لك عملت لي قال موسى الهى داني هلى عمل هو لك قال يا موسى هل واليت لي وليا فظن قال الهى عاذي في عذرا فظن قال موسى ان افضل الاعمال الحب في الله والبغض في الله وقال ابن مسعود رضي الله عنه لو ان رجلا قام بين الركن والمقام بعد الله سبعين سنة بعد الله يوم القيامة مع من يحب وقال الحسن رضي الله عنه مصارمة الفاسق قربان الله وقال رجل لمحمد بن واسع اني لاحبك في الله فقال احبك الذي احببني له ثم حول وجهه وقال اللهم اني أعوذ بك أن أحب فيك وأنت لي مبغض ودخل رجل على داود الطائي فقال له ما حاجتك فقال زيارتك فقال أما أنت فقد عملت خيرا حين زرت ولكن انظر ماذا ينزل بي أنا اذا قيل لي من أنت فتزاري أمن الزهاد أنت لا والله أمن العباد أنت لا والله أمن الصالحين أنت لا والله ثم أقبل يوبخ نفسه ويقول كنت في الشيبية فاسقا فلما شئت صرت مرثيا والله للمرائي شر من الفاسق وقال عمر رضي الله عنه اذا اصاب أحدكم ودا من أخيه فليتمسك به فقلبا يصيب ذلك وقال مجاهد المتحابون في الله اذا اتقوا فكشروا بعضهم الى بعض تتحات عنهم الخطايا كما يتحات ورق الشجر في الشتاء اذا يبدس وقال الفضيل نظر الرجل الى وجه أخيه على المودة والرحمة عبادة .

(بيان معنى الاخوة في الله وتمييزها من الاخوة في الدنيا)

اعلم ان الحب في الله والبغض في الله غامض وينكشف الغطاء عنه بما نذكره وهو ان الصحبة تنقسم الى ما يقع

(١) حديث ان احبكم الى الذين يؤفون ويؤفون الحديث الطبراني في الاوسط والصغير من حديث أبي هريرة بسند ضعيف (٢) حديث اراد الله ملكا نصفه من النار ونصفه من الثلج يقول اللهم كما ألفت بين النار وكذلك ألفت بين قلوب عبادك الصالحين أبو الشيخ ابن حبان في كتاب العظمة من حديث معاذ بن جبل والعرياض ابن سارية بسند ضعيف (٣) حديث ما أحدث عبدا خافى الله تعالى الا أحدث الله له درجة في الجنة ابن أبي الدنيا في كتاب الاخوان من حديث أنس وقد تقدم (٤) حديث المتحابون في الله على عمود من ياقوتة حراء في رأس

الأتري حال الكليم عليه السلام لما شاهد خواص ما خاطبه به الحق كيف قال ارنى انظر اليك ولما نظر الى نفسه كيف اظهر الفقر وقال لاني



ورد على سره  
من الانوار افتقار  
العبد الى مولاه  
في جميع أحواله  
لا افتقار سؤال  
وطالب \* وقال  
الحسين فقير لما  
خصصني من علم  
اليقين أن ترفيني  
الى عين اليقين  
وحقه ووقع الله  
أعلم في قوله لما  
أنزلت الى من  
خير فقير أن  
الانزال مشعر  
ببعد رتبته عن  
حقيقة الذرب  
فيكون الانزال  
عين الفقر فما  
قنع بالمنزل وأراد  
قرب المنزل ومن  
صح فقره فققره  
في أمر آخره  
كفقره في أمر  
دنياه ورجوعه  
اليه في الدارين  
ولما يسأل حوائج  
المنزلين وتساوى  
عنده الحاجتان  
فما له من غير الله  
شغل في الدارين  
(الباب العشرون  
في ذكر من  
يأكل من  
الفتوح  
إذا كمل شغل

بالاتفاق كالصحة بسبب الجوار أو بسبب الاجتماع في المكتب أو في المدوسة أو في السوق أو على باب السلطان  
أو في الاسفار والى ما ينشأ اختياراً ويقصد وهو الذي يريد بيانه اذ الاخوة في الدين واقعة في هذا القسم لا محالة  
اذ لا ثراب الا على الافعال الاختيارية ولا ترغيب الا فيها والصحة عبارة عن المجالسة والمخالطة والمجاورة  
وهذه الامور لا يقصد الانسان بها غير ما اذا أحبه فان غير المحبوب يجتنب ويما عدو لا يقصد مخالطته والذي  
يجب فاما ان يحب لذاته لا ليتوصل به الى محبوب ومقصود وراه واما ان يحب للتوصل به الى مقصود وذلك  
المقصود اما ان يكون مقصوداً على الدنيا وحظوظها واما ان يكون متعلقاً بالآخرة واما ان يكون متعلقاً بالله تعالى  
فهذه أربعة أقسام (أما القسم الاول) وهو حبك الانسان لذاته فذلك ممكن وهو ان يكون في ذاته محبوباً عندك  
على معنى انك تلتذ برؤيته ومعرفته ومشاهدة أخلاقه لاستحسانك له فان كل جميل لذيق في حق من أدرك جماله  
وكل لذيق محبوب واللذة تتبع الاستحسان والاستحسان يتبع المنااسبة والملاءمة والموافقة بين الطباع ثم ذلك  
المستحسن اما ان يكون هو الصورة الظاهرة أعني حسن الخلقة واما ان يكون هي الصورة الباطنة أعني كمال العقل  
وحسن الاخلاق يتبع حسن الاخلاق حسن الافعال لا محالة ويتبع كمال العقل غزارة العلم وكل ذلك  
مستحسن عند الطبع السليم والعقل المستقيم وكل مستحسن فستلذه ومحبوب بل في ائتلاف القلوب أمر أغمض  
من هذا فانه قد تستحكم المودة بين شخصين من غير ملاحظة في صورة ولا حسن في خلق وخلق ولكن لمناسبة  
باطنة توجب الالفة والموافقة فان شبه الشيء يجذب اليه بالطبع والاشباه الباطنة خفية ولها أسباب دقيقة ليس  
في قوة البشر الاطلاع عليها عبر رسول الله ﷺ (١) عن ذلك حيث قال الارواح جنود مجندة فما تعارف منها  
ائتلف وما تناكر منها اختلف فالتناكر نتيجة التباين والائتلاف نتيجة التناسب الذي عبر عنه بالتعارف وفي  
بعض الالفاظ (٢) الارواح جنود مجندة تلتقي فتتشام في الهواء وقد كنى بعض العلماء عن هذا بأن قال ان الله  
تعالى خلق الارواح فخلق بعضها فلقها وأطافها حول العرش فأي زوجين من فلقين تعارفا هناك فالتقيا وتواصلتا في  
الدنيا وقال ﷺ (٣) ان ارواح المؤمنين يلتقيان على مسيرة يوم ومارأى أحدهما صاحبه قط (٤) وروى ان  
امراً بمكة كانت تضحك النساء وكانت بالمدينة أخرى فزلت المكية على المدينة فدخلت على عائشة رضي الله  
عنها فاضحكها فقالت أين نزلت فذكرت لها صاحبها فقالت صدق الله ورسوله سمعت رسول الله ﷺ  
يقول الارواح جنود مجندة الحديث والحق في هذا ان المشاهدة والتجربة تشهد للائتلاف عند التناسب  
والتناسب في الطباع والاخلاق باطنا وظاهراً أمر مفهوم \* وأما الاسباب التي أرجبت تلك المناسبة فليس في  
قوة البشر الاطلاع عليها وغاية هذا بان المنجم أن يقول اذا كان طالعه على تسديس طالع غيره أو تثلثه فهذا نظر  
الموافقة والمودة فتقتضي التناسب والتواد اذا كان على مقابله أو تربيعه باقتضى التباغض والعداوة فهذا  
لو صدق بكونه كذلك في مجاري سنة الله في خلق السموات والارض لكان الاشكال فيه أكثر من الاشكال  
في أصل التناسب فلامعنى لاخوض فيما لم يكشف سره للبشر فأتينا من العلم الا قليلاً ويكفي في التصديق بذلك

العمود سبعون ألف غرفة الحديث الحكيم الترمذي في النوادر من حديث ابن مسعود بسند ضعيف (١) حديث  
الارواح جنود مجندة فتعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف مسلم من حديث أبي هريرة والبخاري تعليقا  
من حديث عائشة (٢) حديث الارواح تلتقي فتتشام في الهواء الطبراني في الاوسط بسند ضعيف من حديث علي  
ان لارواح في الهواء جنود مجندة تلتقي فتتشام الحديث (٣) حديث ان ارواح المؤمنين يلتقيان على مسيرة  
يوم ومارأى أحدهما صاحبه قط أحمد من حديث عبد الله بن عمرو بلفظ تلتقي وقال أحمد وفيه ابن طيبة عن  
دراج (٤) حديث ان امرأة بمكة كانت تضحك النساء وكانت بالمدينة أخرى فنزلت المكية على المدينة فدخلت  
على عائشة فذكرت حديث الارواح جنود مجندة الحسن بن سفيان في مسنده بالقصة بسند حسن وحديث عائشة



يفتح الله له بابا من التعريف بطريق المقابلة على كل فعل يصدر منه حتى لو جرى عليه يسير من ذنب بحسب حاله أو الذنب مطلقا بما هو منهى عنه في الشرع يجد غيب ذلك في وقته أو يومه كان يقول بعضهم اني لا عرف ذنبي في سوء خلق غلامى وقيل ان بعض الصوفية قرض الفارخه فلما رآه تألم وقال لو كنت من مازن لم تستبح ابل \* بنو اللقيطة من ذهل ابن شيبانا اشارة منه الى أن الداخل عليه مقابلة له على شيء استوجب به ذلك فلا تزال به المقابلات متضمنة للتعريفات الالهية حتى يتحصن بصدق المحاسبة وصفاء المراقبة عن تضليل حقوق العبودية ومخالفة حكم الوقت ويتجرد له حكم فعل الله وتنهى

التجربة والمشااهدة فقد ورد الخبر به قال عليه السلام (١) لو أن مؤمنا دخل الى مجلس فيه مائة منافق ومؤمن واحد لجاء حتى يجلس اليه ولو أن منافقا دخل الى مجلس فيه مائة مؤمن ومنافق واحد لجاء حتى يجلس اليه وهذا يدل على أن شبه الشيء منجذب اليه بالطبع وان كان هو لا يشعر به وكان مالك بن دينار يقول لا يتفق اثنان في عشرة الا وفي أحدهما وصف من الآخر وان أجناس الناس كأجناس الطير ولا يتفق نوعان من الطير في الطيران الا وبينهما مناسبة قال فرأى يوما غرابا مع حمامة فحجب من ذلك فقال اتفقا وليس من شكل واحد ثم طارا فاذا هما أعرجان فقال من ههنا اتفقا ولذلك قال بعض الحكماء كل انسان يأنس الى شكله كما أن كل طير يطير مع جنسه واذا اصطاحب اثنان برهة من زمان ولم يتشاكلا في الحال فلا بد أن يفترقا وهذا معنى خفي تفطن له الشعراء حتى قال قائلهم

وقائل كيف تفارقتما \* فقلت قولاً فيه انصاف

لم يك من شكلى ففارقت \* والناس أشكال والاف

فقد ظهر من هذا ان الانسان قد يحب لذاته لالفائدة تناول منه في حال أو مال بل مجرد المجانسة والمناسبة في الطباع الباطنة والاخلاق الخفية ويدخل في هذا القسم الحب للجمال اذا لم يكن المقصود قضاء الشهوة فان الصور الجميلة مستلذة في عينها وان قدر فقد اصل الشهوة حتى يستلذ النظر الى الفواكه والانوار والازهار والتفاح المشرب بالحرارة الى الماء الجاري والخضرة من غير غرض سوى عينا وهذا الحب لا يدخل فيه الحب لله بل هو حب بالطبع وشهوة النفس ويتصور ذلك ممن لا يؤمن بالله الا انه ان اتصل به غرض مذموم صار مذموما كحب الصورة الجميلة لقضاء الشهوة حيث لا يحل قضاؤها وان لم يتصل به غرض مذموم فهو مباح لا يوصف بمحمود ولا ذم اذا الحب اما محمود واما مذموم واما مباح لا يحمده ولا يذمه (القسم الثاني) أن يحبه لينال من ذاته غير ذاته فيكون وسيلة الى محبوب غيره والوسيلة الى المحبوب محبوب وما يحب لغيره كان ذلك الغير هو المحبوب بالحقيقة ولكن الطريق الى المحبوب محبوب ولذلك أحب الناس الذهب والفضة ولا غرض فيهما اذ لا يطعم ولا يلبس ولكنهما وسيلة الى المحبوبات فمن الناس من يحب كالحب الذهب والفضة من حيث انه وسيلة الى المقصود اذ يتوصل به الى نيل جاه أو مال أو علم كما يحب الرجل سلطانا لا تتفاهه بماله أو جاهه ويحب خواصه لتحسين حاله عنده وتمهيد أمره في قلبه فالتوصل اليه ان كان مقصودا لفائدة على الدنيا لم يكن حبه من جملة الحب في الله وازالم يكن مقصودا لفائدة على الدنيا ولكنه ليس يقصده الا الدنيا كحب التلميذ لاستاذه فهو أيضا خارج عن الحب لله فانه انما يحبه ليحصل منه العلم لنفسه فمحبو به العلم فاذا كان لا يقصد العلم للتقرب الى الله بل لينال به الجاه والمال والقبول عند الخلق فمحبو به الجاه والقبول والعلم وسيلة اليه والاستاذ وسيلة الى العلم فليس في شيء من ذلك حب لله اذ يتصور كل ذلك ممن لا يؤمن بالله تعالى أصلا ثم ينقسم هذا أيضا الى مذموم ومباح فان كان يقصده التوصل الى مقاصد مذمومة من قهر الاقوان وحيازة أموال اليتامى وظلم الرعاة بولاية القضاء أو غيره كان الحب مذموما وان كان يقصده التوصل الى مباح وانما تكتسب الوسيلة الحكم والصفة من المقصد المتوصل اليه فانها تابعة له غير قائمة بنفسها (القسم الثالث) أن يحبه لذاته بل لغيره وذلك الغير ليس واجما الى حظوظه في الدنيا بل يرجع الى حظوظه في الآخرة فهذا أيضا ظاهر لا غموض فيه وذلك كمن يحب استاذه وشيخه لانه يتوصل به الى تحصيل العلم وتحسين العمل ومقصوده من العلم والعمل الفوز في الآخرة فهذا من جملة المحبين في الله وكذلك من يحب تلميذه لانه يتلقف منه العلم وينال بواسطته رتبة التعليم ويرقى به الى درجه التعظيم في ملكوت السماء اذ قال عيسى عليه السلام من علم وعمل فذلك يدعى عظيما في ملكوت السماء ولا يتم التعليم الا بتعلمه فواذا آله في تحصيل هذا الكمال فان أحبه لانه آله اذ جعل صدره مزرعة لحرثه الذي هو سبب ترقيه الى رتبة التعظيم

عند البخارى تعليقا مختصرا دونها كما تقدم (١) حديث لو أن مؤمنا دخل الى مجلس وفيه مائة منافق ومؤمن واحد لجاء حتى يجلس اليه الحديث البيهقي في شعب الايمان موقوفا على ابن مسعود ذكره صاحب الفردوس من

عنده أفعال غير الله فيرى المعطى والمنع هو الله سبحانه ذوقا وحالا لا علما وإيمانا ثم يتداركه الحق



الاهتمام بالرزق  
تفرج الى بعض  
الصهارى فرأى  
قبرة صمياء عرجاء  
ضعيفة قوتف  
متعجبا منها تفكرا  
فيما تأكل مع عجزها  
عن الطيران والمشي  
والرؤية فينما هو  
كذلك اذا نشأت  
الارض وخرجت  
سكرجتان في  
احدهما سمسم  
نقى وفي الاخرى  
ماء صاف فأكلت  
من السمسم  
وشربت من الماء  
ثم انشقت الارض  
وغابت السكرجتان  
قال فلما رأيت ذلك  
سقط عن قاي  
الاهتمام بالرزق  
فاذا أوقف الحق  
عبده في هذا  
المقام يزيل عن  
باطنه الاهتمام  
بالاقسام ويرى  
الدخول في  
التسبب والتكسب  
بالسؤال وغيره  
رتبة العوام  
ويصير مسلوب  
الاختيار غير  
متطالع الى الاغيار  
ناظرا الى فعل الله

في ملكوت السماء فهو محب في الله بل الذي يتصدق بأمواله لله ويجمع الضيفان ويهيئ لهم الاطعمة اللذيذة  
الغريبة تقربا الى الله فأحب طبائخا لحسن صنعته في الطبخ فهو من جملة المحبين في الله وكذا الواجب من يتولى له  
ايصال الصدقة الى المستحقين فقد أحبه في الله بل يزيد على هذا ونقول اذا أحب من يخدمه بنفسه في غسل ثيابه  
وكنس بيته وطبخ طعامه ويفرغه بذلك للعلم أو العمل ومقصوده من استخداه في هذه الاعمال الفراغ  
للعباداة فهو محب في الله بل يزيد عليه ونقول اذا أحب من ينطق عليه من ماله ويواسيه بسكوته وطعامه  
ومسكه وجميع أغراضه التي يقصدها في دنياه ومقصوده من جملة ذلك الفراغ للعلم والعمل المقرب الى الله  
فهو محب في الله فقد كان جمادة من السلف تكفل بكفائتهم جماعة من أولى ائمة وكان المواسي والمواسي جميعا  
من المتحابين في الله بل يزيد عليه ونقول من نكح امرأة صالحة ليتحصن بها عن وسواس الشيطان  
ويصون بها دينه أو يولد منها له ولد صالح يدعو له وأحب زوجته لانها آلة الى هذه المقاصد الدينية فهو محب  
في الله ولذلك وردت الاخبار (١) بوفور الاجر والثواب على الاتفاق على العيال حتى اللقمة يضعها الرجل  
وفي امرأته بل نقول كل من اشتهر بحب الله وحبه رضا وحب لقائه في الدار الآخرة فاذا أحب غيره كان محبا  
في الله لانه لا يتصور ان يحب شيئا الا لمناسبة لما هو محبوب عنده وهو رضا الله عز وجل بل يزيد على هذا ونقول  
اذا اجتمع في قلبه محبتان محبة لله ومحبة الدنيا واجتمع في شخص واحد المعنيان جميعا حتى صلح لان يتوسل به  
الى الله والى الدنيا فاذا أحبه لصلحه الامر في فهو من المحبين في الله كمن يحب أستاذه الذي يعلمه الدين  
ويكفيه مهاد الدنيا بالمواساة في المال فأحبه من حيث اذ في طبعه طالب الراحة في الدنيا والسعادة في الآخرة  
فهو وسيلة اليهما فهو محب في الله وليس من شرط حب الله أن لا يحب في العاجل حظا البتة اذ الدعاء الذي أمر به  
الانبياء صلوات الله عليهم وسلامه فيه جمع بين الدنيا والآخرة ومن ذلك قولهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي  
الآخرة حسنة وقال عيسى عليه السلام في دعائه اللهم لا تشمت بي عدوي ولا تدؤ بي صديقي ولا تجعل  
صديقي لديني ولا تجعل الدنيا أكبر همي فندفع شماتة الاعداء من حقاووظ الدنيا ولم يقل ولا تجعل الدنيا أصلا  
من همي بل قال لا تجعلها أكبر همي وقال نبينا ﷺ في دعائه اللهم (٢) إني أسألك رحمة أنال بها شرف  
كرامتك في الدنيا والآخرة وقال اللهم (٣) عافني من بلاء الدنيا وبلاء الآخرة وعلى الجملة فاذا لم يكن حب السعادة  
في الآخرة مناقضا لحب الله تعالى فحب السلامة والصحة والكفاية والكرامة في الدنيا كيف يكون مناقضا  
لحب الله والدنيا والآخرة عبارة عن حالتين احدهما أقرب من الاخرى فكيف يتصور أن يحب الانسان  
حظوظ نفسه غدا ولا يحبها اليوم وانما يحبها غدا لان الغد يصير حالا وراثة فالحالة الراهنة لا بد أن تكون مطلوبة  
أيضا الا أن الحقاووظ العاجلة منقصة الى ما يضاد حظوظ الآخرة ويمنع منها وهي التي احتراز عنها الانبياء  
والاولياء وأمروا بالاحتراز عنها والى ما لا يضاد وهي التي لم يمتنعوا منها كالنكاح الصحيح وأكل الحلال  
 وغير ذلك فا يضاد حظوظ الآخرة بخ العاقل أن يكرهه ولا يحبها أعني أن يكرهه بعقله لا بطبعه كما يكره تناول  
من طعام لذيث الملك من الملوكة يعلم أنه لو أقدم عليه لقطعت يده أو حزت رقبتة لا بمعنى أن الطعام القذيف يصير  
بحيث لا يشتهي بطبعه ولا يشتهي لو أكله لأن ذلك محال ولكن على معنى أنه يزجره عنه عن الاقدام عليه  
وتحصل فيه كراهة الضرر المتعاقب به والمقصود من هذا انه لو أحب أستاذه لانه يواسيه ويعلمه أو تلميذه  
لانه يتلم منه ويخدمه واحدهما - حظ عاجل والآخر آجل امكن في زمرة المتحابين في الله ولكن بشرط

حديث معاذ بن جبل ولم يخرج له ولده في المسند (١) حديث الاجر في الاتفاق على العيال حتى اللقمة يضعها  
الرجل في في امرأته تقدم (٢) حديث اللهم اني أسألك رحمة أنال بها شرف كرامتك في الدنيا والآخرة الترمذي  
من حديث ابن عباس في الحديث الطويل في دعائه ﷺ بعد صلاة الليل وقد تقدم (٣) حديث اللهم عافني  
من بلاء الدنيا وعذاب الآخرة أحمد من حديث بشر بن أبي أرطاة نحوه بسند جيد



مكاشفاته تجليات  
من الله تعالى  
بطريق الأفعال  
والتجلى بطريق  
الأفعال رتبة من  
القرب ومنه يترقى  
الى التجلى بطريق  
الصفات ومن ذلك  
يترقى الى تجلى  
الذات والاشارة  
في هذه التجليات  
الى رتب في اليقين  
ومقامات في  
التوحيد شيء  
فوق شيء وشيء  
أصنى من شيء  
فالتجلى بطريق  
الأفعال يحدث  
صفو الرضا  
والتسليم والتجلى  
بطريق الصفات  
يكسب الهيبة  
والانس والتجلى  
بالذات يكسب  
الفناء والبقاء  
وقد يسمى ترك  
الاختيار والوقوف  
مع فعل الله فناء  
يعنون به فناء  
الارادة والهوى  
والارادة الطاف  
اقسام الهوى  
وهذا الفناء هو  
الفناء الظاهر  
فأما الفناء الباطن

واحد وهو أن يكون بحيث لو منعه العلم مثلاً أو تعذر عليه تحصيله منه لنقص حبه بسببه فالقدر الذى ينقص  
بسبب فقدته هو الله تعالى وله على ذلك القدر ثواب الحب في الله وليس بمستنكر أن يشتد حبك لانسان بجملة  
أغراض ترتبط لك به فان امتنع بعضها نقص حبك وان زاد زاد الحب فليس حبك للذهب كحبك للفضة اذا  
تساوى مقدارهما لان الذهب يوصل الى أغراض هي أكثر مما يوصل اليه الفضة فاذا يزيد الحب بزيادة الغرض  
ولا يستحيل اجتماع أغراض الدنيوية والاخرية فهو داخل في جملة الحب لله وحده هو ان كل حب لولا  
الايمان بالله واليوم الآخر لم يتصور وجوده فهو حب في الله وكذلك كل زيادة في الحب لولا الايمان بالله لم تكن  
تلك الزيادة فتلك الزيادة من الحب في الله فذلك وان دق فهو عزيز قال الجريري تعامل الناس في القرن الاول  
بالدين حتى رقى الدين وتعاملوا في القرن الثاني بالوقام حتى ذهب الوقام وفي الثالث بالمرورة حتى ذهبت المرورة ولم  
يبق الا الرهبة والرغبة (القسم الرابع) ن يحب الله وفي الله لا ينزل منه علماً أو عملاً أو يتوسل به الى أمر وراه  
ذاته وهذا أعلى الدرجات وهو أدقها وأغمضها وهذا القسم أيضاً ممكن فان من آثار شدة الحب أن يتعدى من  
المحسوب الى كل من يتعلق بالمحسوب ويناسبه ولو من بعد فن أحب إنساناً حباً شديداً أحب محب ذلك الانسان  
وأحب محبوبه وأحب من يتخذه وأحب من يقى عليه محبوبه وأحب من يتسارع الى رضا محبوبه حتى قال بقية  
ابن الوليدان المؤمن اذا أحب المؤمن أحب كآبه وهو كما قال ويشهد له التجربة في أحوال العشاق ويدل عليه  
أشعار الشعراء ولذلك يحفظ ثوب المحبوب ويخفيه تذكرة من جهته ويحب منزله ومحلته وجيرانه حتى قال مجنون  
بنى عامر أمر على الديار يارب ليلي \* أقبل ذا الجدار وذا الجدارا  
وما حب الديار شغف قلبي \* واسكن حباً من سكن الديارا

فاذا المشاهدة والتجربة تدل على أن الحب يتعدى من ذات المحبوب الى ما يحيط به ويتعلق بأسبابه ويناسبه ولو  
من بعد ولكن ذلك من خاصية فرط المحبة فأصل المحبة لا يكتفى ويكون اتساع الحب في تعديه من المحبوب الى  
ما يكتنفه ويحيط به ويتعلق بأسبابه بحسب افراط المحبة وقوتها وكذلك حب الله سبحانه وتعالى اذا قوى وغلب  
على القلب استولى عليه حتى انتهى الى حد الاستمثار فيتعدى الى كل موجود سواء فان كل موجود سواء أثره من  
آثار قدرته ومن أحب إنساناً أحب صنيعته وخطه وجميع أفعاله ولذلك كان عليه السلام (عليه السلام) اذا حمل اليه باكورة من  
القواكه مسح بها عينيه وأكرمها وقال انه قريب العهد بربنا \* وحب الله تعالى تارة يكون لصدق الرجاء في  
مواعيده وما يتوقع في الآخرة من نعيمه وتارة لما سلف من أياديه وصنوف نعمته وتارة لذاته لا لآخر وهو  
أدق ضروب المحبة وأعلاها وسيأتى تحقيقها في كتاب المحبة من ريع المنجيات ان شاء الله تعالى وكيفما اتفق حب  
الله فاذا قوى تعدى الى كل متعلق به ضرباً من التعلق حتى يتعدى الى ما هو في نفسه مؤلم مكروه ولكن فرط الحب  
يضعف الاحساس بالآلم والفرح بفعل محبوب وقصده إياه بالآلام يغمر إدراك الآلم وذلك كالفرح بضربة  
من المحبوب أو قرصة فيها نوع معاناة فان قوة المحبة تثير فرحاً يغمر إدراك الآلم فيه وقد انتهت محبة الله بقوم الى أن  
قالوا لا نفرق بين البلاء والنعمة فان السك من الله ولا نفرح إلا بما فيه رضاه حتى قال بعضهم لا أريد أن أنال مغفرة  
الله بمعصية الله وقال سمنون وليس لي في سواك حظ \* فكيفما شئت فاخترنى

وسيأتى تحقيق ذلك في كتاب المحبة والمقصود أن حب الله اذا قوى أثمر حب كل من يقوم بحق عبادة الله في علم  
أو عمل وأثمر حب كل من فيه صفة مرضية عند الله من خلق حسن أو تأدب بآداب الشرع وما من مؤمن يحب

(١) حديث كان اذا حمل اليه باكورة من القواكه مسح بها عينيه وأكرمها وقال انها قريب عهد برها الطبراني  
في الصغير من حديث ابن عباس وأبوداد في المراسيل والبيهقي في الدعوات من حديث أبي هريرة دون قوله  
وأكرمها الخ وقال انه غير محفوظ وحديث أبي هريرة في الباكورة عند بقية أصحاب السنن دون مسح عينيه بها  
وما بعده وقال الترمذي حسن صحيح



الله ﷺ ليلة المعراج ومنع عنه موسى بن ترائي فليعلم أن قولنا في التجلي إشارة إلى رتب الحظ من اليقين ورؤية البصيرة فإذا وصل العبد إلى مبادي أقسام التجلي وهو مطالعة الفعل الإلهي مجردا عن فعل سواء يكون تناوله الأقسام من الفتوح روى عن رسول الله ﷺ أنه قال من وجه إليه شيء من هذا الرزق من غير مسئلة ولا إشراف فليأخذه وليوسع به في رزقه فإن كان عنده غنى فليدفعه إلى من هو أحوج منه وفي هذا دلالة ظاهرة على أن العبد يجوز أن يأخذ زيادة على حاجته بنية صرفه إلى غيره وكيف لا يأخذ وهو يرى فعل الله تعالى ثم إذا أحدهم من يحججه إلى المحتج

الآخرة رغب الله ﷻ إذا أخبر عن حال رجائين أحدهما عالم عابد والآخر جاهل فاسق إلا وجد في نفسه ميلا إلى العالم العابد ثم يضعف ذلك الميل ويقوى بحسب ضعف إيمانه وقوته وبحسب ضعف حبه لله وقوته وهذا الميل حاصل وإن كانا غائبين عنه بحيث يعلم أنه لا يصيبه منهما خير ولا شر في الدنيا ولا في الآخرة فذلك الميل هو حب في الله رغبة من غير حظ فانه إنما يحبه لأن الله يحبه ولأنه مرضى عند الله تعالى ولأنه يحب الله تعالى لانه مشغول بعبادة الله تعالى إلا أنه إذا ضعف لم يظهر أثره ولا يظهر به ثواب ولا أجر فاذا قوى حمل على الموالاة والصرقة والذب بالنفس والمال واللسان وتتفاوت الناس فيه بحسب تفاوتهم في حب الله عز وجل ولو كان الحب مقصورا على حظ ينال من المحبوب في الحال أو المال لما تصور حب الموتى من العلماء والعباد ومن الصحابة والتابعين بل من الأنبياء المنقرضين صلوات الله عليهم وسلامه وحب جميعهم مكنون في قلب كل مسلم متدين ويتبين ذلك بغضبه عند طعن أعدائهم في واحد منهم وبفرحه عند الثناء عليهم وذكر محاسنهم وكل ذلك حب لله لانهم خواص عباد الله ومن أحب ملكا أو شخصا جميلا أحب خواصه وخدمته وأحب من أحبه إلا أنه يتمتعن الحب بالمقابلة بحفظ النفس وقد يغلب بحيث لا يبق للنفس حظ إلا فيما هو حظ المحبوب وعنه عبر قول من قال أريد وصاله ويريد هجرى \* فأترك ما أريد لما يريد

وقول من قال \* وما لجرح إذا أرضاكم ألم \* وقد يكون الحب بحيث يترك به بعض الحفظ دون بعض كمن تسمح نفسه بأن يشاطر محبوبه في نصف ماله أو في ثلثه أو في عشرة فقادر الأموال موازين المحبة إذ لا تعرف درجة المحبوب إلا بالمحسوب يترك في مقابلته فن استغرق الحب جميع قلبه لم يبق له محبوب سواه فلا يمسك لنفسه شيئا مثل أبي بكر الصديق رضي الله عنه فانه لم يترك لنفسه أهلا ولا مالا فسلم ابنته التي هي قرعة عينه وبذل جميع ماله قال ابن عمر رضي الله عنهما بينما رسول الله ﷺ جالس وعنده أبو بكر وعليه عباءة قد خللها على صدره بخلال إذ نزل جبريل عليه السلام فأقرأه عن الله السلام وقال له يا رسول الله مالي أرى يا أبا بكر عليه عباءة قد خللها على صدره بخلال فقال أنفق ماله على قبل الفتح قال فافترته من الله السلام وقل له يقول لك ربك أراض أنت عني ففترك هذا أم ساخط قال قالت النبي ﷺ إلى أبي بكر وقال يا أبا بكر هذا جبريل يقرئك السلام من الله ويقول أراض أنت عني في فترك هذا أم ساخط قال فبكى أبو بكر رضي الله عنه وقال أعلى ربي أسخط أنا عن ربي راض أنا عن ربي راض \* فحصل من هذا أن كل من أحب عالما أو عبدا أو أحب شخصا راغبا في علم أو في عبادة أو في خير فأنما أحبه في الله وله فيه من الأجر والثواب بقدر قوة حبه فهذا اشرح الحب في الله ودرجاته وبهذا يتضح البغض في الله أيضا ولكن نزيده بيانا

### (بيان البغض في الله)

أعلم أن كل من يحب في الله لا بد أن يبغض في الله فإليك إن أحببت إنسانا لانه مطيع لله ومحروب عند الله فان عصاه فلا بد أن تبغضه لانه عاص لله وممقوت عند الله ومن أحب بسبب فبالضرورة يبغض اضده وهذا من ملازمان لا ينفصل أحدهما عن الآخر وهو مطرد في الحب والبغض في العادات ولكن كل واحد من الحب والبغض داء دفين في القلب وإنما يترشح عند الغلبة ويترشح بظهور أفعال المحبين والمبغضين المقاربة والمباعدة وفي المخالفة والموافقة فاذا ظهر في الفعل سمي موالاة ومعادة ولذلك قال الله تعالى هل واليت في وليا وهل عاديت في عدوا كما نقلناه وهذا واضح في حق من لم يظهر لك إلا طاعته إذا تقدر على أن تحبه أو لم يظهر لك إلا فسقه وجوره وأخلاقه السيئة فتقدر على أن تبغضه وإنما المشكل إذا اختلعت الطاعات بالمعاصي فأنك تقول كيف أجمع بين البغض والمحبة وهما متناقضان وكذلك تتناقض ثمرتهما من الموافقة والمخالفة والموالاة والمعادة فاقول ذلك غير متناقض في حق

(١) حديث ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما بينما النبي ﷺ جالس وعنده أبو بكر وعليه عباءة قد خللها على صدره بخلال فنزل جبريل فأقرأه من ربه السلام الحديث بن حبان والعقيلي في الضعيف قال الذهبي في الميزان هو كذب



من الله علم خاص ليكون أخذه بالحق وإخراجه بالحق . أخرنا الشيخ أبو زرعة (١٤٧) طاهر قال أنا والدي الحافظ

أبو الفضل  
المقدسي قال أنا  
أبو إسحق إبراهيم  
ابن سعيد الجبال  
قال أنا محمد بن  
عبد الرحمن بن  
سعيد قال أنا أبو  
طاهر أحمد بن  
محمد بن عمر وقال  
أنا يونس بن عبد  
الاعلى قال حدثنا  
ابن وهب قال حدثنا  
عمرو بن الحرث  
عن ابن شهاب  
عن السائب بن  
يزيد عن حبيب  
ابن عبد العزيز  
عن عبيد الله  
السعدى عن  
عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه قال  
كان رسول الله  
ﷺ يعطيني  
العطاء فأقول له  
أعطه يا رسول  
الله من هو أقدر  
منى فقال رسول  
الله ﷺ خذه  
فتموله أو تصدق  
به وما جاءك من  
هذا المال وأنت  
غير متشرف  
ولا سائل فخذ  
وما لا فلا تتبعه  
نفسك قال

الله تعالى كالا يتناقض في الحظوظ البشرية فانه مهما اجتمع في شخص واحد خصال يحب بعضها ويكره بعضها فانك تحبه من وجه وتبغضه من وجه فمن له زوجة حسناء فاجرة أو ولد ذكي خدوم ولكنته فاسق فانه يحبه من وجه ويبغضه من وجه ويكون معه على حالة بين حالتين اذ لو فرض له ثلاثة أولاد أحدهم ذكي بار والآخر بليد عاق والآخر بليد بار أو ذكي عاق فانه يصادف نفسه معهم على ثلاثة أحوال متفاوتة بحسب تفاوت خصالهم فكذلك ينبغي أن تكون حالك بالإضافة الى من غاب عليه الفجور ومن غلبت عليه الطاعة ومن اجتمع فيه كلاهما متفاوتة على ثلاث مراتب وذلك بان تعطى كل صفة حظها من البغض والحب والاعراض والاقبال والصحبة والقطيعة وسائر الأفعال الصادرة منه . فان قلت فكل مسلم فاسلامه طاعة منه فكيف أبغضه مع الاسلام فأقول تحبه لاسلامه وتبغضه لمعصيته وتكون معه على حالة لو قسيتها بحال كافر أو فاجر أدركت تفرقة بينهما وتلك التفرقة حب للاسلام وقضاء لحقه وقدر الجناية على حق الله والطاعة كالجناية على حقه والطاعة لك فمن وافقك على غرض وخالفك في آخر فمكن معه على حالة متوسطة بين الانقياض والاسترسال وبين الاقبال والاعراض وبين التودد اليه والتوحش عنه ولا تباليغ في اكرامه مباغتتك في اكرام من يوافقك على جميع أغراضك ولا تباليغ في اهانتك مباغتتك في اهانتك من خالفك في جميع أغراضك ثم ذلك التوسط تارة يكون ميلا الى طرف الإهانة عند غلبة الجناية وتارة الى طرف المجاملة والاكرام عند غلبة الموافقة . فكذا ينبغي ان يكون فيمن يطيع الله تعالى ويعصيه ويتعرض لرضاه مرة وليسخطه أخرى . فان قلت فيما ذكر يمكن اظهار البغض فأقول أمانى القول فكيف اللسان عن مكاملته ومحادثته مرة وبالاستخفاف والتغليظ في القول أخرى وأمانى الفعل فية قطع السعي في اعائه مرة وبالسعي في اساءته وافساد ما ربه أخرى وبعض هذا أشد من بعض وهو بحسب درجات الفسق والمعصية الصادرة منه أما ما يجري مجرى الهفوة التي يعلم انه متندم عليها ولا يصير عليها الاولى فيه السر والاعماض اما ما اصر عليه من صغيرة او كبيرة فان كان ممن تأكدت بينك وبينه مودة وصحبة واخوة فله حكم آخر وسيأتي فيه خلاف بين العلماء وأما اذالم تأكد اخوة وصحبة فلا بد من اظهار اثر البغض أمانى الاعراض والتباعد عنه وقلة الالتفات اليه وأمانى الاستخفاف والتغليظ القول عليه وهذا أشد من الاعراض وهو بحسب غاظة المعصية وخفتها وكذلك في الفعل أيضا رتبة ان احدهما قطع المعونة والرفق والنصرة عنه وهو أقل الدرجات والاخرى السعي في افساد اغراضه عليه كفعل الاعداء المبغضين وهذا لا بد منه ولكن فيما يفسد عليه طريق المعصية أما ما لا يؤثر فيه فلا مثاله رجل عصي الله بشرب الخمر وقد خطب امرأة تيسر له نكاحها لكان مغبوطا بها بالمال والجمال والجاه الا ان ذلك لا يؤثر في صنف من شرب الخمر ولا في بعث وتحريره عليه فاذا قدرت على اعائه ليم له غرضه ومقصوده وقدرت على تشويشه ليفوته غرضه فليس لك السعي في تشويشه أما الاعائه فلوتركتها اظهار اللغضب عليه في فسقه فلا بأس وليس يجب تركها اذ ربما يكون لك نية في ان تتلطف باعائه واظهار الشفقة عليه ليعتد مودتك ويقبل نصحك فهذا حسن وان لم يظهر لك ولكن رأيت أن تعينه على غرضه قضاء لحق اسلامه فذلك ليس بمنوع بل هو الاحسان ان كانت معصيته بالجناية على حقه أو حق من يتعلق بك وفيه نزل قوله تعالى ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة الى قوله تعالى ألا تحبون أن يغفر الله لكم اذ تكلم مسطح بن اثالة في واقعة (١) الا لك لحظ أبو بكر أن يقطع عنه رفقته وقد كان يواسيه بالمال فنزلت الآية مع عظم معصية مسطح وآية معصية تزيد على التعرض لحرم رسول الله ﷺ وإطالة اللسان في مثل عائشة رضي الله عنها الا أن الصديق رضي الله عنه كان كالجنى عليه في نفسه بتلك الواقعة والعفو عن ظلم والإحسان الى من أساء من أخلاق الصديقين وإنما يحسن الاحسان الى من ظلمك فأما من ظلم غيرك وعصى الله به فلا يحسن الاحسان اليه لان في الاحسان الى الظالم اساءة الى المظلوم وحق المظلوم أولى بالمراعاة وتقوية قلبه بالاعراض عن الظالم أحب الى الله من تقوية قلب

(١) حديث كلام مسطح في الافك ومجر أبي بكر له حتى نزلت ولا يأتل أو لو الفضل منكم الآية متفق عليه

سالم فن أجل ذلك كان ابن عمر لا يسأل أحدا شيئا ولا يرد شيئا أعطيه درج رسول الله ﷺ الاصحاب بأوامره الى رؤية فصل



قال هو ترك التدبير ولو كان هذا في واحد لكان من أوتاد الأرض وروى زيد بن خالد قال قال رسول الله ﷺ من جاءه معروف من أخيه من غير مسألة ولا إشراف نفس فليقبله فانما هو شيء من رزق الله تعالى ساقه الله اليه وهذا العبد الواقف مع الله تعالى في قبول ماساق الحق آمن ما يخشى عليه انما يخشى على من يرد لان من ورد لا يأمن من دخول النفس عليه أن يرى بعين الزهد في أخذه اسقاط نظر الخلق تحققا بالصديق والاخلاص وفي اخراجه الى الغير اثبات حقيقة فلا يزال في كلا الحالين زاهدا يراه الغير بعين

الظالم فاما اذا كنت أنت المظلوم فالاحسن في حقك العفو والصفح وطرق السلاف قد اختلفت في اظهار البغض مع أهل المعاصي وكلهم اتفقوا على اظهار البغض للطلبة والمبتدعة وكل من عصى الله بمعصية متعدية منه الى غيره فأما من عصى الله في نفسه فمنهم من نظربعين الرحمة الى العصاة كلهم ومنهم من شدد الانكار واختار المهاجرة فقد كان أحمد بن حنبل يهجر الاكابر في أدنى كلمة حتى هجر يحيى بن معين لقوله اني لا أسأل أحدا شيئا ولو حل السلطان الى شيئا لاخذته وهجر الحرث المحامي في تصنيقه في الرد على المعتزلة وقال انك لا بدتورد أولا شبهتهم ونحمل الناس على التفكير فيهم ترد عليهم وهجر أبا ثور في تأويله قوله ﷺ (١) ان الله خاق آدم على صورته وهذا أمر يختلف باختلاف النية وتختلف النية باختلاف الحال فان كان للغالب على القلب النظر الى اضطراب الخلق وعجزهم وانهم مستخرون لما قدروا له أوث هذا تساهلا في المعاداة والبغض وله وجه ولكن قد تلبس به المداينة فأكثر البواعث على الاغضاء عن المعاصي المداينة ومراعاة القلوب والخوف من وحشتها ونفارها وقد يلبس الشيطان ذلك على الغي الاحق بانه ينظر بعين الرحمة ويحك ذلك ان ينظر اليه بعين الرحمة ان جنى على خاص حقه ويقول انه قد منح له القدر لا ينفع منه الحذر وكيف لا يفعله وقد كتب عليه فثل هذا قد نصح له نية في الاغضاء عن الجناية على حق الله وان كان يغتاض عند الجناية على حقه ويترحم عند الجناية على حق الله فهذا مدا من مغرور بمكيدة من مكيدة الشيطان فليتنبه له فان قلت فاقول الدرجات في اظهار البغض المهجر والاعراض وقطع الرفق والاعانة فمل يجب ذلك حتى يعصى العبد بتركه فأقول لا يدخل ذلك في ظاهر العلم تحت التكليف والایجاب فانا نعلم ان الذين شربوا الخمر وقعا طوا التواحش في زمان رسول الله ﷺ والصحابة ما كانوا يهجون بالسكينة بل كانوا منقسمين فيهم الى من يغلظ القول عليه ويظهر البغض له الى من يعرض عنه ولا يتعرض له والى من ينظر اليه بعين الرحمة ولا يؤثر المقاطعة والتباعد فهذه دقائق دينية تختلف فيها طرق السالكين لطريق الآخرة ويكون عمل كل واحد على ما يقتضيه حاله ووقته ومقتضى الأحوال في هذه الامور اما مكروهة او مندوبة فتكون في رتبة الفضائل ولا تنهى الى التحريم والایجاب فان الداخل تحت التكليف أصل المعرفة الله تعالى وأصل الحب وذلك قد لا يتعدى من المحبوب الى غيره وانما المتعدى افراط الحب واستيلاؤه وذلك لا يدخل في الفتوى وتحت ظاهر التكليف في حق عوام الخلق أصلا

(بيان مراتب الذين يمعنون في الله وكيفية معاملتهم)

(فان قلت) اظهار البغض والعداوة بالفعل ان لم يكن واجبا فلا شك أنه مندوب اليه والعصاة والفساق على مراتب مختلفة فكيف ينال الفضل بمعاملتهم وهل يسلك بجميعهم مسلكا واحدا أم لا (فاعلم) ان المخالف لامر الله سبحانه لا يخلو إما أن يكون مخالفا في عقده أو في عمله والمخالف في العقد اما مبتدع أو كافر والمبتدع اما داع الى بدعته أو ساكت اما بالسكوت أو باخياره فأقسام الفساد في الاعتقاد ثلاثة (الاول) الكفر بالكفر ان كان محاربا فهو يستحق للقتل والارفاق وليس بعد هذين اهانة وأما الذي فاته لا يجوز ايذاءه الا بالاعراض عنه والتحقيق له بالاضطرار الى اضيق الطرق وترك المفاتحة بالسلام فاذا قال السلام عليك فقلت وعليك والاولى الكف عن مخالطته ومعاملته ومواكاته واما الانسباط معه والاسترسال اليه كما يسترسل الى الاصدقاء فهو مكروه كراهة شديدة ينهى ما يقوى منها الى حد التحريم قال الله تعالى لا تجد قوم ما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم المحسنون (٢) (الثاني) المبتدع الذي يدعو الى بدعته فان كانت البدعة بحيث يكفر بها فامر أشد من الذي لا يقر بجزية ولا يساح بعقدمة وان كان عن لا يكفر به

من حديث عائشة (١) حديث ان الله خاق آدم على صورته مسلم من حديث أبي هريرة (٢) حديث المؤمن والمشرک لا ترا أي نارهما أبوداود والترمذي من حديث جرير أنا برى من كل مسلم يقيم بين أظهر المشركين قالوا يا رسول الله ولم قال لا ترا أي نارهما ورواه النسائي مرسل وقال البخاري الصحيح ان مرسل



بتعريف من الله  
اياهم ومنهم من  
ياخذ غير متطلع  
الى تقدم العلم  
حيث تجرد له  
الفعل ومن  
لا ينتظر تقدم  
العلم فوق من  
ينتظر تقدم العلم  
لتمام صحبته مع  
الله والسلاخه  
من ارادته وعلم  
حاله في ترك  
الاختيار ومنهم  
من يدخل الفتوح  
عليه لا بتقدمه  
العلم ولا رؤية  
تجرد الفعل من  
الله ولكن يرزق  
شربا من المحبة  
بطريق رؤية النعمة  
وقد يتكرر شرب  
هذا بتغير معبود  
النعمة وهذا حال  
ضعيف بالاضافة  
الى الحالين  
الاولين لانه علة  
في المحبة ووليحة  
في الصدق عند  
الصديقين وقد  
ينتظر صاحب  
الفتوح العلم في  
الاخراج ايضا كما  
ينتظر في الاخذ  
لان النفس تظهر  
في الاخراج كما  
تظهر في الاخذ وانهم  
من هذا من يكون

فأمره بينه وبين الله أخف من أمر الكافر لا محالة ولكن الأمر في الاسكار عليه أشد منه على الكافر لان شر  
الكافر غير متعقدان المسلمين اعتقدوا كفره فلا يلتفتون إلى قوله إذ لا يدعى لنفسه الاسلام واعتقاد الحق أما  
المتدع الذي يدعو إلى البدعة ويزعم أن ما يدعو اليه حق فهو سبب لغواية الخلق فشره متعقد بالاستحباب في  
إظهار بغضه ومعاداته والانقطاع عنه وتحقيره والتشذيع عليه بدعته وتغيير الناس عنه أشد وإن سلم في خلوة  
فلا بأس برده جوابه وإن علمت أن الأعراض عنه والسكوت عن جوابه يقبح في نفسه بدعته ويؤثر في زجره  
فترك الجواب أولى لأن جواب السلام وإن كان واجبا فيسقط بأدنى عرض فيه مصلحة حتى يسقط بكون  
الإنسان في الحمام أو في قضاء حاجته وغرض الزجر أهم من هذه الأغراض وإن كان في ملا فترك الجواب  
أولى بتغيير الناس عنه وتقييحه لبذعته في أعينهم وكذلك الأولى كفى الاحسان اليه والاعانة له لاسيما فيما يظهر  
للخلاق قال عليه السلام (١) من اتهم صاحب بدعة ملائكة قلبه أمنا وإيمانا ومن أهان صاحب بدعة آمنه الله يوم  
الفرع الأكبر ومن ألان له وأكرمه أولقيه بيدش فقد استخف بما أنزل على محمد ﷺ (الثالث) المتدع  
العامي الذي لا يقدر على الدعوة ولا يخاف الاقتداء به فأمره أهون فالأولى أن لا يقابح بالنظير الا لهاته بل  
يتلطف به في النصيح فإن قلوب العوام سريرة القلب فإن لم ينفع النصيح وكان في الأعراض عنه تقييح لبذعته في  
عينه تأكدا لاستحباب في الأعراض وإن علم أن ذلك لا يؤثر فيه لجرد طبعه ورسوخ عقده في قلبه فالأعراض  
أولى لأن البدعة إذا لم يبالغ في تقييحه شاعت بين الخلق وعم الفساد ما \* وأما المعاصي بفعله وعمله لا باعتقاده  
فلا يخلو ما أن يكون بحيث يتأذى به غيره كالظلم والغصب وشهادة الزور والغيبة والتضريب بين الناس والمشى  
بالنميمة وأمثالها أو كان بما لا يقتصر عليه ويؤذى غيره وذلك ينقسم إلى ما يدعو غيره إلى الفساد كصاحب  
الماخور الذي يجمع بين الرجال والنساء ويهيئ أسباب الشرب والفساد لأهل الفساد أولا يدعو غيره إلى فعله  
كالذي يشرب ويرزق وهذا الذي لا يدعو غيره أما أن يكون عصيانه بكبيرة أو بصغيرة وكل واحد فاما أن يكون  
مصراعليه أو غير مصر فلهذه التسميات يتحصل منها ثلاثة أقسام واسكل قسم منها رتبة وبعضها أشد من بعض  
ولا تسلك بالكل مسلكا واحدا (القسم الأول) وهو أشدها ما يتضرر به الناس كالظلم والغصب وشهادة  
الزور والغيبة والنميمة فهؤلاء الأولى الأعراض عنهم وترك مخالطتهم والانتقاص عن معاملتهم لأن المعصية  
شديدة فيما يرجع إلى إيذاء الخلق ثم هؤلاء ينقسمون إلى من يظلم في الدماء وإلى من يظلم في الأموال وإلى من  
يظلم في الأعراض وبعضها أشد من بعض فالاستحباب في أهانتهم والأعراض عنهم مؤكدا جدا ومهما كان  
يتوقع من الإهانة زجرهم أو لغيرهم كان الأمر فيه أكدر وأشد (الثاني) صاحب الماخور الذي يهيئ أسباب  
الفساد ويسهل طرقه على الخلق فهذا لا يؤذى الخلق في دنياه ولكن يختلس بفعله دينهم وإن كان على وفق  
رضاهم فهو قريب من الأول ولكنه أخف منه فإن المعصية بين العبد وبين الله تعالى إلى العفو أقرب ولكن  
من حيث أنه متعدد على الجملة إلى غيره فهو شديد وهذا أيضا يقتضى الإهانة والأعراض والمقاطعة وترك  
جواب السلام إذا ظن أن فيه نوعا من الزجر له أو لغيره (الثالث) الذي يفسق في نفسه بشرب خمر أو ترك  
واجب أو مقارفة محظور يخضعه فالأمر فيه أخف ولكنه في وقت مباشرته أن صودف يجب منعه بما يمنع به  
منه ولو بالضرب والاستخفاف فإن النهي عن المنكر واجب وإذا فرغ منه وعلم أن ذلك من عادته وهو مصر عليه  
فإن تحقق أن نصحه بمنعه عن العود إليه وجب النصيح وإن لم يتحقق ولكنه كان يرجو فالأفضل النصيح والزجر  
بالتلطف أو بالتعاليق إن كان هو الانقاع فاما الأعراض عن جواب سلامه والكف عن مخالطته حيث يعلم أنه  
يصر وأن النصيح ليس ينفعه فهذا فيه نظر وسير العلماء فيه مختلفة والصحيح أن ذلك يختلف باختلاف نية الرجل  
فعند هذا يقال الإهمال بالنيات إذ في الرفق والنظر بعين الرحمة إلى الخلق نوع من التواضع وفي العنف  
والأعراض نوع من الزجر والمستفتى فيه القلب فإيراه أميل إلى هواه ومقتضى طبعه فالأولى ضده إذ قد يكون

(١) حديث من اتهم صاحب بدعة ملائكة قلبه أمنا وإيمانا الحديث أبو نعيم في الحلية والمروى في ذم الكلام من

في اخراجه مختارا وفي أخذه مختارا بعد تحققة بصحة التصرف فإن انتظار العلم انما



كان لموضع اتهام النفس (١٥٠) وهو بقية هوى موجود فاذا زال الاتهام بوجود صريح العلم بأخذ غير محتاج الى علم

متجدد ويخرج كذلك وهذه حال من تحقق بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم حاكيا عن ربه فاذا أحببته كنت له سمعا وبصرا فيسمع وبصير ويصير وينطق الحديث قلبا صح تمره صح تصرفه وهذا أعز في الاحوال من الكبريت الاحمر (وكان) شيخنا ضياء الدين أبو النجيب السهروردي رحمه الله يحكي عن الشيخ حماد الدباس انه كان يقول انا لا آكل الا من طعام الفضل فكان يرى المنام أن يحمل اليه شيا وقد كان يعين في الرائي في المنام أن أحمل الى حماد كذا وكذا وقيل انه بقي زمانا يرى هو في واقعه أو مناه انك أحلت على فلان بكذا وكذا وحكى عنه انه كان يقول كل جسم تربى بطعام الفضل لا يتساقط

استخفافه وعنفه عن كبر وعجب والتذاذ باظهار العلو والاذلال بالصلاح وقد يكون رفقه عن مدهاته واستمالة قلب للوصول به الى غرض أو الخرف من تأثير وحشته وتقره في جاه أو مال بظن قريب أو بعيد وكل ذلك مردد على اشارات الشيطان وبعيد عن أعمال أهل الآخرة فكل راغب في أعمال الدين يجتهد مع نفسه في التفتيش عن هذه الدقائق ومراقبة هذه الاحوال والقلب هو الملقى فيه وقد يصيب الحق في اجتهاده وقد يخطئ. وقد يقدم على اتباع هواه وهو عالم به وقد يقدم وهرجكم الغرور ظان أنه عامل لله وسالك طريق الآخرة وسيأتي بيان هذه الدقائق في كتاب الغرور من ربح المهلكات وبدل على تخفيف الامر في الفسق القاصر الذي هو بين العبد وبين الله ما روى (١) أن شارب خمر ضرب بين يدي رسول الله ﷺ مرات وهو يهود فقال واحد من الصحابة لعنه الله ما أكثر ما يشرب فقال ﷺ لا تكن عوناً للشيطان على أخيك أو لفظا هذا معناه وكان هذا إشارة إلى أن الفرق أولى من العنف والتخليط

(بيان الصفات المشروطة فيمن تختار صحبته)

اعلم انه لا يصاح للصحة كل انسان قال ﷺ (٢) المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخال ولا يبد أن يتميز بخصال وصفات يرغب بسببها في صحبته وتشرط تلك الخصال بحسب الفوائد المطلوبة من الصحة اذ معنى الشرط ما لا بد منه للوصول إلى المقصود فبالإضافة إلى المقصود تظهر الشروط ويطلب من الصحة فوائد دينية ودنيوية أما الدنيوية فكان لا تتفاد بالمال أو الجاه أو مجرد الاستئناس بالمشاهدة والمجاورة وليس ذلك من أغراضنا وأما الدينية فيجتمع فيها أيضا أغراض مختلفة اذ منها الاستفادة من العلم والعمل ومنها الاستفادة من الجاه تحصنا به عن اذاء من يشوش القلب ويصد عن العبادة ومنها الاستفادة بالمال للاكتفاء به عن تضيق الاوقات في طلب القوت ومنها الاستعانة في المهمات فيكون عدة في المصائب وقوة في الاحوال ومنها التبرك بمجرد الدعاء ومنها انتظار الشفاعة في الآخرة فقد قال بعض السلف استكثروا من الاخوان فان لكل مؤمن شفاعته فله ملك تدخل في شفاعته أخيك وروى في غريب التفسير في قوله تعالى (وبستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات ربزبدنهم من فضله) قال يشفعهم في اخوانهم فيدخلهم الجنة معهم ويقال اذا غفر الله للعبد شفع في اخوانه ولذلك حث جماعة من السلف على الصحة والآفة والمخالطة وكرهوا العزلة والانفراد فهذه فوائد تستدعي كل فائدة شروطا لا تحصل الا بها ونحن نفصلها اما على الجملة فينبغي أن يكون فيمن تؤثر صحبته خمس خصال أن يكون عاقلا حسن الخلق غير فاسق ولا مبتدع ولا حريص على الدنيا. أما العقل فهو رأس المال وهو الاصل فلا خير في صحة الاحق قال الوحشة والقطيعة ترجع عاقبتهم وان طالت قال على رضى الله عنه فلا تصحب أبا الجهل \* وإياك وإياه فكم من جاهل أردى \* حليما حين آخاه يقاس المرء بالمرء \* اذا ما المرء ماشاه وللشوء من الشوء \* مقاييس وأشباه ولقلب على القلب \* دليل حين يلقاه

كيف والاحق قد يضرك وهو يريد تفعلك واعانتك من حيث لا يدري ولذلك قال الشاعر

اني لآمن من عدو عاقل \* وأخاف خلا يعتره جنون  
قاله قن واحد وطريقه \* أدري فارصد والجنون قنون

ولذلك قيل مقاطعة الاحق قربان الى الله وقال الثوري النظر الى وجه الاحق خطيئة مكتوبة ونعني بالعاقل الذي يفهم الامور على ما هي عليه أما بنفسه وأما اذ فهم وأما حسن الخلق فلا بد منه اذ رب عاقل يدرك الاشياء

حديث ابن عمر بسند ضعيف (١) حديث ان شارب خمر ضرب بين يدي النبي ﷺ الحديث وفيه لا تكن عوناً للشيطان على أخيك البخاري من حديث أبي هريرة (٢) حديث المرء على دين خليله الحديث أبو داود والترمذي وحسنه والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح ان شاء الله



عليه البلاء. ويعني بطعام الفضل ما شهد له نعمة الحال من فتوح الحق ومن كانت

(١٥١)

هذه حالته فهو غني بالله

على ما هي عليه ولكن إذا غلبه غضب أو شهوة أو بخل أو جبن أطاع هواه وخالف ما هو المعلوم عنده لمجزه عن  
قهر صفاته وتقويم أخلاقه فلا خير في محبته وأما الفاسق الماصر على الفسق فلا فائدة في محبته لأن من يخاف الله  
لا يصبر على كبيرة ومن لا يخاف الله لا يؤمن غائله ولا يوثق بصدقاته بل يتغير بتغير الأغراض وقال تعالى ولا  
أطاع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وقال تعالى فلا يصعدك عنهما من لا يؤمن بها واتبع هواه وقال تعالى  
فأعرض عن من تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا وقال واتبع سبيل من أناب إلى وفي مفهوم ذلك زجر عن  
الفاسق \* وأما المبتدع ففي محبته خطر سراية البدعة وتعدى شؤنها إليه فالمبتدع مستحق للهجر والمقاطعة فكيف  
تؤثر محبته وقد قال عمر رضي الله عنه في الحديث على طالب الدين في الصديق فيما رواه سعيد بن المسيب قال عليك  
بأخوان الصديق تمس في أكنافهم فاهم زينة في الرخاء وعدة في البلاء وضع أمر أخيك على أحسنه حتى يحميك  
ما يغلبك منه واعتزل مدوك واحذر صديك إلا الأمين من القوم ولا أمين إلا من خشى الله فلا تصحب الفاجر  
فتعلم من لجوره ولا تعلمه على شرك واستشر في أمرك الذين يخشون الله تعالى \* وأما حسن الخلق فقد جمعه  
علقة العطاردي في وصيته لابنه حين حضرته الوفاة قال يا بني إذا عرضت لك إلى محبة الرجال حاجة فاصحب من  
إذا خدعتك صانك وإن محبتك زانك وإن قدمت بك مؤنة ما لك اصحب من إذا مددت يدك بخير مدها وإن رأى  
منك حسنة عدها وإن رأى سيئة سدها اصحب من إذا سأله أعطاك وإن سكت ابتداك وإن نزلت بك نازة  
واساك اصحب من إذا قلت صدق قولك وإن حاولت ما أمرا أمرك وإن تنازعتما آثرك فكأنه جمع بهذا جميع  
حقوق المحبة وشرط أن يكون قائما بجميعها قال ابن أكرم \* قال الماء ونفاين هذا قليل له أندري لم أوصاه بذلك  
قال لا قال لأنه أراد أن لا يصحب أحدا وقال بعض الأدباء لا تصحب من الناس إلا من يكرمك ويسر  
صيبك فيكون ذلك في الزواجر ويؤثر بالغرائب وينشر حسنك ويعاوى سيئتك فإن لم تجده فلا تصحب  
إلا نفسك وقال علي رضي الله عنه

ان أخاك الحق من كان معك \* ومن يضرب نفسه لينفعك

ومن إذا ريب الزمان صدك \* شئت فيه شمله ليجمعك

وقال بعض العلماء لا تصحب إلا أحد درجتي رجل تتعلم منه شيئا في أمر دينك فينفعك أو رجل تعلمه شيئا في أمر  
دينا فيقبل منك وإثبات فاهرب منه وقال بعضهم الناس أربعة فواحد حلو كله فلا يشبع منه وآخر مر كله فلا  
يؤكل منه وآخر فيه حلو ضار فخذ من هذا قبل أن يأخذ منك وآخر فيه ملوحة تلذذه وتمت الحاجة فقط \* وقال  
جعفر الصادق رضي الله عنه لا تصحب خمسة الكذاب فاك منه دلي ضرور وهو مثل السراب يقرب منك البعيد  
ويبعدك اقرب ولاحق فانك لا تلتزمه دلي شيء يريد أن ينفعك فيضرك والبخل فانه يقطع بك أحوج  
ما تكون إليه والجبان فانه يهلك ويفر عند الشدة وافاق فانه يبيعك بأكلة أو اذل منها قليل ووالأقل منها قال  
الطامع فيها ثم لا يثابها وقال الجنيد لا تصحب فاسق حسن الخلق أحب إلى من أن يصحبني قارىء سوء الخلق  
وقال ابن أبي الحارث قال لا تصحب إلا أحد درجتي رجل لا تصحب إلا أحد درجتي رجل لا تصحب إلا أحد درجتي رجل لا تصحب  
أولاد لا تزيدهم وتنتفع به في أمر آخرك والاشغال خير هذين حق كبيرة لسهل بن عبد الله اجتناب محبة  
ثلاثة من أصناف الجبابرة الغافلين والجاهل والمجاهدين واعلم ان هذه الكلمات أكثرها  
غير محيط بجميع أغراض المحبة والمحيط ما ذكرناه من ملاحقة المقاصد ومراعاة الشروط بالإضافة إليها  
فأبسر ما يشترط المحبة في الدنيا مشروط بالمحبة في الآخرة والآخر كما قاله بئر الأخوان ثلاثة أخ  
آخر لك راح لذيك وأخ تأسر به وتلتصق هذه المقاصد في واحد بل تفرق في جمع فتفرق الشرط فيهم  
لا محالة وقد قال الإمامون الأخوان ثلاثة أسد هم ثلاثة لا ينفك عنه والآخرة مثله مثل الدواء يحتاج إليه  
في وقت دون وقت وأما الثالث مثله مثل الدواء لا يحتاج إليه قط وإنما كان جديدا في يده وهو الذي لا أسر فيه ولا نفع

(قال) الواسطي  
الاقتدار إلى الله  
أعلى درجة  
المريد والامتثال  
بالله أعلى درجة  
الصديقين (وقال)  
أبو سعيد الخزاز  
العارف تدبيره  
فني في تدبير الحق  
قالوا قف مع الفتوح  
واقف مع الله فاطر  
إلى الله وأحسن  
ما حكى في هذا ان  
بعضهم رأى  
النوري يمد يده  
ويسأل الناس  
قال فاستعظمت  
ذلك منه  
واستجبته له  
فأبى الجنيد  
وأخبرته فقال لي  
لا يعظم هذا عليك  
فان النوري  
لم يسأل الناس  
إلا ليعطيهم  
سؤلهم في الآخرة  
فيؤجرون من  
حيث لا يضروه  
وقول الجنيد  
ليعطيهم كقول  
بعضهم اليد  
العليا يد الأخذ  
لأنه يعطي الثواب  
قال ثم قال الجنيد  
هات الميزان فوزن

مائه درهم ثم بعض بهمة ما فاه على الله ثم دله سبحانه إليه فاهت في هوى إيمانيون يعرف مدد ربه فكيف حط المجرول



وقد قيل مثل جملة الناس كمثل الشجر والنبات فيها ماله ظل وليس له ثمرة وهو مثل الذي ينتفع به في الدنيا دون الآخرة فإن نفع الدنيا كالظل السريع الزوال ومنها ماله ثمرة وليس له ظل وهو مثل الذي يصلح الآخرة دون الدنيا ومنها ماله ثمرة وظل جميعا ومنها ما ليس له واحد منهما كأم غيلان تمزق الثياب ولا تطعم فيها ولا شراب ومثله من الحيوانات الفأرة والعقرب كما قال تعالى ( يدعو أن ضربه أقرب من نفعه لبئس المولى ولئس العشير ) وقال الشاعر

النار شتى إذا ما أنت ذقتهم • ولا يستوون كما لا يستوى الشجر

هذا له ثمرة حلوا مذاقته • وذاك ليس له طعم ولا ثمر

فاذا لم يجد رفيقا و أخيه ويستفيد به أحدهم المقاصد قال وحدة أولى به قال أبو ذر رضي الله عنه الوحدة خير من الجليس السوء والجليس الصالح خير من الوحدة ويروى مرفوعا وأما الديانة وعدم الفسق فقد قال الله تعالى واتبع سبيل من أناب إلى ولأن مشاهدة الفسق والفساق تهون أمر المعصية على القلب وتبطل نفرة القلب عنها قال سعيد بن المسيب لا تنظروا إلى الظلمة فتجرب أعمالكم الصالحة بل هؤلاء لا سلامة في غلظتهم وإنما السلامة في الانقطاع عنهم قال الله تعالى وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما أي سلامة والآلاف بدل من الهاء ومعناه إنا سلمنا من أثمكم وأنتم سلمتم من شرنا فهذا ما أردنا أن نذكره من معاني الأخوة وشروطها وفوائدها فلنرجع في ذكر حقوقها وأولها وطرق القيام بحقوقها وأما الحريص على الدنيا فصحبته سم قاتل لأن الطباع مجبولة على التشبه والافتداء بل الطبع يسرق من الطبع من حيث لا يدري صاحبه فجالس الحريص على الدنيا تحرك الحرص وبجالة الزاهد تزهدي في الدنيا فلذلك تكره صحبة طلاب الدنيا ويستحب صحبة الراغبين في الآخرة قال علي عليه السلام أحيوا الطاعات بمجالسة من يستحي منه وقال أحمد بن حنبل رحمه الله ما أوقعني في بلية الأصحبة من لأحقشمة وقال لقمان يابى مجالس العلماء وزاحمهم بركبتك فان القلوب لتحبها بالحكمة كما تحبها الأرض الميتة بوابل القطر

### ( الباب الثاني في حقوق الأخوة والصحبة )

اعلم أن عقد الأخوة رابطة بين الشخصين كعقد النكاح بين الزوجين وكما يقتضى النكاح حقا يجب الوفاء بها قياما بحق النكاح كما سبق ذكره في كتاب آداب النكاح فكذلك عقد الأخوة والأخيك عليك حق في المال والنفس وفي اللسان والقلب بالعفو والدعاء وبالاخلاص والوفاء بالخفيف وترك التكلف والتكليف وذلك يجمعه ثمانية حقوق

### ( الحق الأول )

في المال قال رسول الله ﷺ (١) مثل الأخوين مثل اليدين تغسل إحداهما الأخرى وإنما شبههما باليدين لا باليد والرجل لأنهما يتعاونان على غرض واحد فكذلك الأخوان إنما تم أخوتهم إذا ترافقا في مقصد واحد فهما من وجه كالشخص الواحد وهذا يقتضى المساهمة في اسراء والضراء والمشاركة في المال والحال وارتفاع الاختصاص والاستئثار والمواساة بالمال مع الأخوة على ثلاث مراتب • أدناها أن تنزله منزلة عبدك أو خادمك فتقوم بحاجته من فضلة مالك فإذا استنحت له حاجة وكانت عندك فضلة عن حاجتك أعطيتها ابتداء ولم تحوجه إلى السؤال فإن أحوجته إلى السؤال فهو غاية التمهير في حق الأخوة • الثانية أن تنزله منزلة نفسك وترضى بمشاركته إياك مالك ونزوله منزلك حتى تسمح بمشاطرته في المال قال الحسن كان أحدهم يشق أزاره بيته وبين أخيه • الثالثة وهي العليا أن تؤثره على نفسك وتقدم حاجته على حاجتك وهذه رتبة الصديقين ومنتهى درجات المتحابين ومن ثمار هذه الرتبة الإيثار بالنفس أيضا كما روى أنه سعى بجماعة من الصوفية إلى بعض الخفاف

### ( الباب الثاني في حقوق الأخوة والصحبة )

(١) حديث مثل الأخوين مثل اليدين الحديث تقدم في الباب قبله

مائة درهم وقال ردها وقل له أنا لا أقبل منك شيئا وأخذ ما زاد على المائة قال فزاد تعجبي فسألته على ذلك فقال الجنيد رجل حكيم يريد أن يأخذ الحبل بطرفيه وزن المائة لنفسه طلبا للثواب وطرح عليها قبضة بلا وزن لله فأخذت ما كان لله ورددت ما جعله لنفسه قال فرددتها على الجنيد فبكى وقال أخذ ماله ورد مالنا

( ومن لطائف ) ما سمعت من أصحاب شيخنا أنه قال ذات يوم لأصحابه نحن محتاجون إلى شيء من المعلوم فارجعوا إلى خلواتكم واسألوا الله تعالى وما يفتح الله تعالى لكم اتقوني به ففعلوا ثم جاءه من بينهم شخص يعرف باسمعيل البطاخي ومعه كاغد عليه ثلاثون دائرة فقال

هذا الذي فتح الله لي في واقعتي فأخذ الشيخ الكاغد



فأسر بضرب رقابهم وقيمهم أبو الحسين النوري فبادر إلى السيف ليكون هو أول مقتول فقيل له في ذلك فقال أحببت أن أوتر إخواني بالحياة في هذه اللحظة فكان ذلك سبب نجاتهم جميعهم في حكاية طويلة فان لم تصادف نفسك في رتبة من هذه الرتبة مع أخيك فاعلم أن عقد الاخوة لم يتعقد بعد في الباطن وإنما الجارى بينكما على الطريقة الرسمية لا وقع لها في العقل والدين فقد قال ميمون بن مهران من رضى من الاخوان بترك الافضل فيلواخ أهل القبور وأما الدرجة الدنيا فليست أيضا مرضية عند ذوى الدين روى أن عتبة الغلام جاء إلى منزل رجل كان قد آخاه فقال احتاج من مالك إلى أربعة آلاف فقال خذ ألفين فأعرض عنه وقال آثرت الدنيا على الله أما استحييت أن تدعى الاخوة في الله وتقول هذا ومن كان في الدرجة الدنيا من الاخوة ينبغي أن لا تعامله في الدنيا قال أبو حازم إذا كان لك أخ في الله فلا تعامله في أمور دنياك وإنما أراد به من كان في هذه الرتبة وأما الرتبة العليا فهي التي وصف الله تعالى المؤمنين بها في قوله وأمرهم شورى بينهم وبما رزقناهم يتفقون أي كانوا خلطاء في الأموال لا يميز بعضهم رحله عن بعض وكان منهم من لا يصطحب من قال نعلي لأنه أضافه إلى نفسه وجاء فتح الموصلي إلى منزل لأخ له وكان غائبا فأمر أهله فأخرجت صندوقه ففتحه وأخذ حاجته فأخبرت الجارية ولما ففعل الله سرورا بما فعل وجاء رجل إلى أبي هريرة رضى الله عنه وقال إني أريد أن أواخيك في الله فقال أندرى ما حق الاخاء قال عرفني قال أن لا تكون أحق بدينارك ودرهمك مني قال لم أباع هذه المنزلة بعد قال فاذهب عني وقال علي بن الحسين رضى الله عنهما لرجل هل يدخل أحدكم يده في كم أخيه أو كيسه فيأخذ منه ما يريد بغير إذنه قال لا قال فلستم باخوان ودخل قوم على الحسن رضى الله عنه فقالوا يا أبا سعيد أصابت قال نعم قالوا فان أهل السوق لم يصلوا بعد قال ومن يأخذ دينه من أهل السوق باقى ان أحدكم يمنع أخاه الدرهم قاله كالمذهب منه وجاء رجل إلى إبراهيم بن آدم رضى الله عنه وهو يريد بيت المقدس فقال إني أريد أن أرافقه فقال له إبراهيم على أن أكون أملك أشيئتك منك قال لا قال أعجبني صدك قال فكان إبراهيم بن آدم رضى الله عنه أذرافقه رجل لم يخالفه وكان لا يصحب إلا من يوافق وصحبه رجل شرك فأهدى رجل إلى إبراهيم في بعض المنازل قصعة من ثريد ففتح جراب رفيقه وأخذ حزمة من شرك وجعلها في القصعة وردها إلى صاحب الهدية فلما جاء رفيقه قال ابن الشراك قال ذلك أثريد الذي أكلته إيش كان قال كنت تعطيه شركا كين أو ثلاثة قال اسمع يسمح لك وأعطى مرة حمارا كان لرفيقه بغير إذنه رجلا رآه رجلا فلما جاء رفيقه مكنت ولم يكره ذلك قال ابن عمر رضى الله عنهما أهدى لرجل من أصحاب رسول الله ﷺ رأس شاة فقال أخى فلان أحوج مني إليه فبعث به إليه فبعثه ذلك الإنسان إلى آخر فلم يزل يبعث به واحد إلى آخر حتى رجع إلى الأول بعد أن تداوله سبعة وروى أن مسروقا أدان ديننا ثقيلًا وكان على أخيه خيشة دين قال فذهب مسروق فقضى دين خيشة وهو لا يعلم وذهب خيشة فقضى دين مسروق وهو لا يعلم ولما أخى رسول الله ﷺ بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع آثره بالمال والنفس فقال عبد الرحمن بارك الله لك فيهما فأثره بما آثره به وكأنه قبله ثم آثره به وذلك مساواة والبداية إيثار وإيثار أفضل من المساواة وقال أبو ساجان الداراني لو أن الدنيا كلها لي لجعلتها في قم أخ من إخواني لاستعملتها له وقال أيضا إني لألهم اللقمة أخا من إخواني فأجد طعاما في حاق ولما كان الانفاق على الاخوان أفضل من الصدقات على الفقراء قال علي رضى الله عنه لعشرون درهما أعطيا أخى في الله أحب إلى من أن تصدق بمائة درهم على المساكين وقال أيضا لأن اصنع صاعا من طعام واجمع عليه إخواني في الله أحب من أن تصدق بمائة درهم على المساكين وقال أيضا لأن اصنع صاعا من طعام واجمع عليه إخواني في الله أحب

(١) حديث لما أخى رسول الله ﷺ بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع آثره بالمال والنفس فقال عبد الرحمن بارك الله لك فيهما رواه البخاري من حديث انس

صحيحة فترك كل  
صحيح على دائرة  
وقال هذا فتوح  
الشيخ اسماعيل  
أو كلاما هذا  
معناه . وسمعت  
ان الشيخ عبد  
القادر رحمه الله  
بعث إلى شخص  
وقال لفلان طعام  
وذهب اثني من  
ذلك بكذا ذهبا  
وكذا طعاما فقال  
الرجل كيف  
ألتصرف في وديعة  
عندي ولو  
استفتيتك ما  
أفتيتني بالتصرف  
فالزمه الشيخ بذلك  
فأحسن الظن  
بالشيخ وجاء إليه  
بالذي طلب فلما  
وقع التصرف منه  
جاءه مكتوب من  
صاحب الوديعة  
وهو غائب في بعض  
نواحي العراق أن  
احمل إلى الشيخ  
عبد القادر كذا  
وكذا وهو القدر  
الذي عينه الشيخ  
عبد القادر فمات به  
الشيخ بعد  
ذلك على توقفه  
وقال ظننت  
بالفقراء أن إشاراتهم



إلى من أن اعتق رقية واقتداء الكل في الايثار برسول الله ﷺ (١) فانه دخل غيضة مع بعض أصحابه فاجتني منها سوا كين أحدهما معوج والآخر مستقيم فدفع المستقيم الى صاحبه فقال له يا رسول الله كنت والله أحق بالمستقيم مني فقال مامن صاحب يصحب صاحباً ولو ساعة من النهار إلا سئل عن صحبته هل أقام فيها حق الله أم أضاعه فأشار بهذا إلى أن الايثار هو القيام بحق الله في الصحبة وخرج رسول الله ﷺ إلى بئر يغسل عندها فأمسك حذيفة بن اليمان الثوب وقام يستر رسول الله ﷺ (٢) حتى اغتسل ثم جلس حذيفة ليغسل فتناول رسول الله ﷺ الثوب وقام يستر حذيفة عن الناس فأبى حذيفة وقال بأبي أنت وأمي يا رسول الله لا تفعل فأبى عليه السلام إلا أن يستره بالثوب حتى اغتسل وقال ﷺ (٣) ما اصطحب اثنين قط إلا كان أحبهما إلى الله أرفقهما بصاحبه وروى أن مالك بن دينار ومحمد بن واسع دخلا منزل الحسن وكان غائباً فأخرج محمد بن واسع سلة فيها طعام من تحت سرير الحسن فجعل يأكل فقال له مالك كف يدك حتى يجي صاحب البيت فلم يلتفت محمد إلى قوله وأقبل على الأكل وكان مالك أبسط منه واحسن خلقاً فدخل الحسن وقال يا مويك هكذا كنا لا نحققهم بعضنا بعضاً حتى ظهرت أنت وأصحابك وأشار بهذا إلى أن الانبساط في بيوت الاخوان من الصفاء في الاخوة كيف وقد قال الله تعالى اوصدقكم وقال اوصدقكم ففانحه إذ كان الأخ يدفع مفاتيح بيته إلى أخيه ويفوض التصرف كما يريد وكان اخوة يخرج عن الأكل بحكم التقوى حتى أنزل الله تعالى هذه الآية وأذن لهم في الانبساط في طعام الاخوان والاصدقاء

### (الحق الثاني)

في الاعانة بالنفس في قضاء الحاجات والقيام بما قبل السؤال وتقديم على الحاجات الخاصة وهذه ايضا درجات كما للواساة بالمال فأدناها القيام بالحاجة عند السؤال والقدرة ولكن مع البشاشة والاستبشار واظهار الفرح وقبول المنة قال بعضهم إذا استعاضت أخاك حاجة فلم يتعاضها فذكره ثانية فلهذا أن يكون قد نسي فإن لم يتعاضها فكبر عليه واقرأ هذه الآية والموتى بينهم الله وقضى ابن شبرة حاجة لبعض إخوانه كبيرة فجاءه بهدية فقال ما هذا قال لما أردت به إلى فقال خذ لك عافاك الله إذا سألت أحاك حاجة فلم يجهد نفسه في قضائها فتوضا للصلاة وكبر عليه أربع تكبيرات وعده في الموتى قال جعفر بن محمد إنى لا تسارع إلى قضاء حوائج أعدائى مخافة أن أردم فيستغنوا عني هذا في الأعداء فكيف في الاصدقاء وكان في السلف من يتفقد عيال أخيه وأولاده بعد موته أربعين سنة يقوم بمحاجتهم ويتردد كل يوم إليهم ويمونهم من ماله فكانوا لا يفقدون من أبيهم إلا عينه بل كانوا يرون منه ما لم يروا من أبيهم في حياته وكان الواحد منهم يتردد إلى باب دار أخيه ويسأل ويقول هل لكم زيت هل لكم ملح هل لكم حاجة وكا يقوم بها من حيث لا يعرفه أخوه وبهذا تظاهر الشفقة والاخوة فإذا لم تشر الشفقة حتى يشفق على أخيه كما يشفق على نفسه فلا خير فيها قال ميمون بن مهران من لم تفتنع بصداقته لم تضر كعداوته وقال ﷺ (٤) ألا وإن لله أروانى في أرضه وهي القلوب فأحب الأروانى إلى الله تعالى أصفاها وأصلها وأرقها أصفاها من الذنوب وأصلها في الدين وأرقها على الاخوان وبالجملة فينبغى أن تكون حاجة أخيك مثل حاجتك أو أهم من حاجتك وأن تكون متفقدا لأوقات الحاجة غير غافل عن أحواله كالتغفل عن أحوال نفسك وتغنيه عن السؤال وإظهار الحاجة إلى الاستعانة بل تقوم بمحاجته كأنك لا تدري أنك قت بها ولا ترى لنفسك

(١) حديث انه دخل غيضة مع بعض أصحابه فاجتني منها سوا كين أحدهما معوج والآخر مستقيم فدفع المستقيم إلى صاحبه الحديث لم أقف له على أصل (٢) حديث ستر حذيفة للبي ﷺ بثوب حتى اغتسل ثم ستره ﷺ لحذيفة حتى اغتسل لم أجده ايضا (٣) حديث ما اصطحب اثنين قط إلا كان أحبهما إلى الله أرفقهما بصاحبه تخدم في الباب قبله بلفظ أشدهما حباً لصاحبه (٤) حديث أن لله أروانى في أرضه وهي القلوب فأحب الأروانى إلى الله أصفاها وأصلها الطبراني من حديث أبي عتبة الخولاني إلا أنه قال أليها وأرقها واسناده جيد

باطنه هموم الدنيا ويجعل الغنى في قلبه ويفتح عليه أبواب الرفق وكل هموم الماسة على بعض الفقراء لكون قلوبهم ما استسكنت الشغل بالله والاهتمام برعاية حقائق العبودية فعلى قدر ما خلعت من هموم الدنيا ولو امتلأت من هم الله ما عذبت بهموم الدنيا وقنعت وارتقت (روى) أن عوف بن عبد الله المسعودي كان له ثلاثون صديقاً وكان يكون عند كل واحد يوماً وآخر كان له ثلاثون صديقاً يكون عند كل واحد يوماً وآخر كان له تسعة إخوان يكون كل يوم من الأسبوع عند واحد وكانوا منهم معلومهم والمعلوم إذا أقامه الحق للنظر إلى الله الكامل



( جاء رجل ) الى الشيخ ابي السفود رحمه الله وكان من ارباب الاحوال المدنية ( ١٥٥ ) والواقفين في الاشياء مع فعل

الله تعالى متمكنا  
من حاله تاركا  
لاختياره ولعله  
سبق كثيرا من  
المتقدمين في  
تحقيق ترك  
الاختيار رأينا  
منه وشاهدنا  
أحوالا صحيحة  
عن قوة وتمكين  
فقال له الرجل  
أريد ان أعين  
لك شيئا كل يوم  
من الخبز أحمله  
إليك ولكني  
قلت الصوفية  
يقولون المعلوم  
شؤم قال الشيخ  
نحن مانقول  
المعلوم شؤم فان  
الحق يصفي لنا  
وفعله نرى فكل  
ما يسم لنا نراه  
مباركا ولا نراه  
شؤما . أخبرنا  
ابو زرعة اجازة  
قال ابنا ابو  
بكر بن احمد بن  
خلف الشيرازي  
اجازة قال انا ابو  
عبد الرحمن  
السلي قال  
سمعت ابا بكر  
ابن شاذان قال  
سمعت ابا بكر  
الكثاني قال  
كنت انا وعمر

حقا بسبب قيامك به بل تتقلا منه بقبوله سعيك في حقته قيامك بأمره ولا ينبغي أن تقتصر على قضاء الحاجة بل تجتهد في البداية بالا كرام في الزيادة والاثار والتقديم على الأقارب والولد كان الحسن يقول اخواننا أحب إلينا من أهلنا وأولادنا لأن أهلنا يذكرنا بالديار واخواننا يذكرنا بالآخرة وقال الحسن من شيع أخاه في الله بعث الله ملائكة من تحت عرشه يوم القيامة يشيعونه إلى الجنة وفي الأثر (١) ما زار رجل أخاه في الله شوقا إلى لقائه إلا ناداه ملك من خلقه طيب وطابت لك الجنة وقال عطاء تفقدوا إخوانكم بعد ثلاث فان كانوا مرضى فعودهم أو مشاغيل فأعينوهم أو كانوا نسوا فذكروهم وروى أن ابن عمر كان يلتفت يمينار شمالا بين يدي رسول الله ﷺ (٢) فسأله عن ذلك فقال أحببت رجلا فأنا أطلبه ولا أراه فقال إذا أحببت أحدا فسله عن اسمه واسم أبيه وعن منزله فان كان مريضا عدته وان كان مشغولا أعنته وفي رواية وعن اسم جده وعشيرته وقال الشعبي في الرجل يحاسب الرجل فيقول أعرف وجهه ولا أعرف اسمه تلك معرفة النوكي رقيب لابن عباس من أحب الناس إليك قال جليسي وقال ما اختلفت رجل إلى مجلسي ثلاثا من غير حاجة له إلى فعلت ما مكافأته من الدنيا وقال سعيد بن العاص لجليسي على ثلاث إذا دنار حببت به وإذا حدث أقبلت عليه وإذا جلس أوسعت له وقد قال تعالى رحما بينهم إشارة إلى الشفقة والا كرام ومن تمام الشفقة أن لا ينفرد بطعام لذيق أو بحضور في مسرة دونه بل يتنقص لرفاقه ويستوحش بانفراده عن أخيه

### ( الحق الثالث )

( في اللسان بالسكوت مرة بالبطق أخرى ) أما السكوت فهو أن يسكت عن ذكر عيوبه في غيبته وحضرته بل يتجاهل عنه ويسكت عن الرد عليه فيما يتكلم به ولا يماريه ولا يناقشه وأن يسكت عن التجسس والسؤال عن أحواله وإذا رآه في طريق أو حاجة لم يفتحه بذكر غرضه من مصدره ومورده ولا يسأله عنه فربما يثقل عليه ذكره أو يحتاج إلى أن يكذب فيه وليسكت عن أسرار التي بثها إليه ولا يدينها إلى غيره البتة ولا إلى أخص أصدقائه ولا يكشف شيئا منها ولو بعد القطيعة والوحشة فان ذلك من لؤم الطبع وخبث الباطن وأن يسكت عن القدح في أحبابه وأهله وولده وأن يسكت عن حكاية قدح غيره فيه فان الذي سبك من بلغك وقال انس كان ﷺ (٣) لا يواجه أحدا بشيء يكرهه والتأذي يحصل أولا من المبلغ ثم من القائل نعم لا ينبغي أن يخفى ما يسمع من الثناء عليه فان السرور به أولا يحصل من المبلغ للمدح ثم من القائل واخفاء ذلك من الحسد وبالجملة فلا يسكت عن كل كلام يكرهه جملة وتفصيلا إلا اذا وجب عليه النطق في أمر معروف أو نهى عن منكر ولم يجد رخصة في السكوت فاذا ذاك لا يبالى بكرامته فان ذلك إحسان إليه في التحقيق وان كان يظن انها أساءة في الظاهر اما ذكر مساويه وعيوبه ومساوى أهله فهو من الغيبة وذلك حرام في حق كل مسلم ويزجر عنه أمران أحدهما أن تطالع أحوال نفسك فان وجدت فيها شيئا واحدا مذموما فهو على نفسك ما تراه من أخيك وقدراته عاجز عن قهر نفسه في تلك الخصلة الواحدة كما أنك عاجز عما أنت مبتلى به ولا تستثله بخصلة واحدة مذمومة فأى الرجال المذهب وكل ما لا تصادفه من نفسك في حق الله فلا تنتظره من أخيك في حق نفسك فليس جحك عليه بأكثر من حق الله عليك والامر الثاني أنك تعلم أنك لو طلبت منزها عن كل عيب اعتزلت عن الخلق كافة وان تجد من تصاحبه أصلا فإما من أحد من الناس الا وله محاسن ومساوفاذا غلبت المحاسن المساوى فهو الغاية والمنتهى فالؤمن الكريم أبدا يحضر في نفسه محاسن أخيه لينبعث من قلبه التوقير والود والاحترام وأما المنافق

(١) حديث ما زار رجل أخاه في الله الحديث تقدم في الباب قبله (٢) حديث ابن عمر اذا أحببت أحدا فاسأله عن اسمه واسم أبيه ومنزله وعشيرته الحديث الخرائطي في مكارم الاخلاق والبيهقي في شعب الايمان بسند ضعيف ورواه الترمذي من حديث يزيد بن نعمة وقال غريب ولا يعرف ليزيد بن نعمة جامع من النبي ﷺ (٣) حديث انس كان لا يواجه أحدا بشيء يكرهه ابو داود والترمذي في الشمائل والنسائي في اليوم والليلة بسند ضعيف

والسكي وعياش بن المهدي نصا صاحب ثلاثين سنة نصلي الغداة على طهر العصر وكنا قعودا بمكة على التجريد مالنا على الارض



وعرفنا وجهه  
من غير سؤال  
ولا تعريض قبلناه  
واكلناه والاطوبنا  
فاذا اشتد بنا الامر  
وخفنا على أنفسنا  
النقصان في  
الفرائض قصدنا  
أبا سعيد الخزاز  
فيتخذ لنا ألوانا  
من الطعام ولا  
تقصده غيره ولا  
نتبسط إلا إليه لما  
نعرف من تقواه  
وورعه (وقيل)  
لأنه يريد ما نراك  
لشغل بكسب  
فن ابن معاشك  
فقال مولاي يرزق  
الكلب والخنزير  
تراه لا يرزق أبا  
يزيد (قال السلي)  
سمعت أبا عبد الله  
الرازي يقول  
سمعت مظهرا  
القمي يسنن يقول  
الفقير الذي لا  
يكون له إلى الله  
حاجة ه وقيل  
لبعضهم ما الفقر  
قال وقوف الحاجة  
على القلب ومحوها  
من كل أحد سوى  
الرب (وقال)  
بعضهم اخذ

التيمن فانه أبدأ يلاحظ المساوى والعيوب قال ابن المبارك المؤمن يطلب المعاذير والمنافق يطلب العثرات وقال  
الفضيل الفتوة العفو عن زلات الاخوان ولذلك قال عليه السلام (١) استعذروا بالله من جار السوء الذي ان رأى  
خيرا ستره وان رأى شرا أظهره وما من شخص إلا ويمكن تحسين حاله بخصال فيه ويمكن تقييده أيضا روى  
(٢) أن رجلا أتى على رجل عند رسول الله ﷺ فلما كان من الغد ذمه فقال عليه السلام أنت بالأمس ثنى عليه  
واليوم تذمه فقال والله لقد صدقت عليه بالأمس وما كذبت عليه اليوم انه أرضاني بالأمس فقلت أحسن  
ما علمت فيه وأغضبني اليوم فقلت أقبح ما علمت فيه فقال عليه السلام ان من البيان لسحرا وكذا أنه كره ذلك  
فشبهه بالسحر ولذلك قال في خبر آخر (٣) البذاء والبيان شعبتان من النفاق وفي الحديث الآخر ان الله يكره لكم  
البيان كل البيان وكذلك قال الشافعي رحمه الله ما أحد من المسلمين يطيع الله ولا يعصيه ولا أحد يعصى الله ولا  
يطيعه فن كانت طاعته أغلب من معاصيه فهو عدل واذا جعل مثل هذا عدلا في حق الله فبأن تراه عدلا في حق  
نفسك ومقتضى اخوتك أولى وكما يجب عليك السكوت بلسانك عن مساويه يجب عليك السكوت بقايتك وذلك  
بترك اساءة الظن فسوء الظن غيبة بالقلب وهو منهي عنه أيضا وحده أن لا تحمله فوله على وجه فاسد ما يمكن أن  
تحمله على وجه حسن فأما ما انكشف بيقين ومشاهدة فلا يمكنك أن لا تعلمه وعليك أن تحمل ما شاهد على سهر  
ونسيان إن أمكن وهذا الظن ينقسم إلى ما يسمى تفرسا وهو الذي يستند إلى علامة فان ذلك يحرك الظن تحريكا  
ضروريا لا يقدر على دفعه وإلى ما منشؤه سوء اعتقادك فيه حتى يصدر منه فعل له وجهان فيحملك سواء الاعتقاد  
فيه على أن تنزله على الوجه الاردا من غير علامة تخص به وذلك جناية عليه بالباطن وذلك حرام في حق كل مؤمن  
إذ قال ﷺ (٤) ان الله قد حرم على المؤمن من المؤمن دمه وماله وعرضه وان يظن به ظن السوء وقال ﷺ (٥)  
إياكم والظن فان الظن أكذب الحديث وسوء الظن يدعو إلى التجسس والتحسس وقد قال ﷺ (٦)  
لا تجسسوا ولا تجسسوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخوانا والتجسس في تطلع الاخبار  
والتحسس بالمراقبة بالعين فستر العيوب والتجاهل والتغافل عنها شيمة أهل الدين ويكفيك تظنيها على كمال الرتبة  
في ستر القبيح واظهار الجليل أن الله تعالى وصف به في الدعاء فقيل يامن أظهر الجليل وستر القبيح والمرضى عند  
الله من تخلق بأخلاقه فانه ستر العيوب وغفار الذنوب ومتجاوز عن العيب فكيف لا تتجاوز أنت عن من هو  
مثلك أو فرقة وما هو بكل حال عبدك ومخلوقك وقد قال عيسى عليه السلام للجواريين كيف تصنعون  
إذ رأيتم أخاكم نائما وقد كسفت الريح ثوبه عنه قالوا نستره ونغطيه قال بل تكشفون عورته قالوا سبحان

(١) حديث استعذروا بالله من جار السوء الذي ان رأى خيرا ستره وان رأى شرا أظهره البخاري في التاريخ من  
حديث أبي هريرة بسند ضعيف وللنسائي من حديث أبي هريرة وأبي سعيد بسند صحيح يعوذوا بالله من جار  
السوء في دار المقام (٢) حديث ان رجلا أتى على رجل عند رسول الله ﷺ فلما كان من الغد ذمه الحديث وفيه  
فقال ﷺ ان من البيان لسحرا الطبراني في الاوسط والحاكم في المستدرک من حديث أبي بكره إلا أنه ذكر  
المدح والذم في مجلس واحد لا يومين ورواه الحاكم من حديث ابن عباس أطول منه بسند ضعيف أيضا (٣)  
حديث البذاء والبيان شعبتان من النفاق الترمذي وقال حسن غريب والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين  
من حديث أبي أمامة بسند ضعيف (٤) حديث أن الله حرم من المؤمن دمه وماله وعرضه وان يظن به ظن  
السوء الحاكم في التاريخ من حديث ابن عباس دون قوله وعرضه ورجاله ثقات الا أن أبا علي النيسابوري قال ليس  
هذا عندي من كلام النبي ﷺ انما هو عندي من كلام ابن عباس ولا بن ماجه نحوه من حديث ابن عمر ولمسلم  
من حديث أبي هريرة كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه (٥) حديث اياكم والظن فان الظن أكذب  
الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٦) حديث لا تجسسوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا  
وكونوا عباد الله اخوانا متفق عليه من حديث أبي هريرة وهو بعض الحديث الذي قبله



الدين أبو النجيب  
السهر وردى قال  
أنا عصام الدين  
أبو حفص عمر  
ابن أحمد بن  
منصور الصفار  
قال أنا أبو بكر  
أحمد بن خلف  
الشيرازي قال أنا  
أبو عبد الرحمن  
السلي قال  
سمعت أحمد بن  
علي بن جعفر  
يقول سمعت  
أن أبا سليمان  
الداراني كان  
يقول آخر أقدم  
الزاهدين أول  
أقدم المتوكلين  
(روى) أن  
بعض العارفين  
زهد فبلغ من  
زهد أن قارق  
للناس وخرج  
من الأمصار  
وقال لا أسأل  
أحد شيئا حتى  
يأمنني رزقي فأخذ  
يسبح فأقام في  
سفع جبل سبعا  
لم يأت شيئا حتى  
كاد أن يتلف  
فقال يارب ان  
أحببني فأتني  
برزقي الذي

الله من يفعل هذا فقال أحكم بسمع بالكلية في أخيه فيزيد عليها ويشيعها بأعظم منها واعلم أنه لا يتم إيمان المرء ما لم يحب لأخيه ما يحب لنفسه وأقل درجات الأخوة أن يعامل أخاه بما يحب أن يعامله به ولا شك أنه يفتقر منه ستر العورة والسكوت على المساوى والعيوب ولو ظهر له منه نقيص ما ينتظره اشتد عليه غيظه وغضبه فما أبعد إذا كان ينتظر منه ما لا يضره له ولا يعزم عليه لأجله وويل له في نص كتاب الله تعالى حيث قال (ويل للطفلين الذين إذا اكْتَالُوا على الناس يستوفون وإذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون) وكل من يلتمس من الانصاف أكثر مما تسمح به نفسه فهو داخل تحت مقتضى هذه الآية ومثلاً للتقصير في ستر العورة أو السعي في كشفها الداء الدفين في الباطن وهو الحقد والحسد فان الحقد الحسد يلا باطنه بالخبيث ولكن بحسبه في باطنه ويخفيه ولا يبديه مهما لم يجد له بجالا وإذا وجد فرصة انحلت الرابطة وارتفع الحياء وترشح الباطن بخبيثه الدفين ومهما انطوى الباطن على حقد وحسد فلا نقطاع إرلى قال بعض الحكماء ظاهر العتاب خير من مكنون الحقد ولا يزيد لطف الحقد الاوحشة منه ومن في قلبه سخيمة على مسلم فإيمانه ضعيف وامره بخبره وقلبه خبيث لا يصلح للقاء الله وقدرى عبد الرحمن بن جبير بن نعيم عن أبيه أنه قال كنت باليمن ولي جار يهودى يخبرني عن التوراة فقدم على اليهودى من سفر فقلت ان الله قد بعث فينا نبيا فدعنا الى الاسلام فاسلمنا وقد انزل علينا كتابا مصدقا للتوراة فقال اليهودى صدقت ولكنكم لا تستطيعون ان تقوموا بما جاءكم به فانا نجد نعمته ونمتى امته في التوراة انه لا يحل لامرئ ان يخرج من عتبة بابيه وفي قلبه سخيمة على أخيه المسلم ومن ذلك ان يسكت عن افشاء سره الذي استودعه وله ان ينكره وان كان كاذبا فليس الصدق واجبا في كل مقام فانه كما يجوز للرجل ان يخفى عيوب نفسه واسراره وان احتاج الى الكذب فله ان يفعل ذلك في حق أخيه فان اخاه نازل منزلته وهما كشخص واحد لا يختلفان الا بالبدن هذه حقيقة الأخوة وكذلك لا يكون بالعمل بين يديه مرأيا وخارجا عن اعمال السراى اعمال العلانية فان معرفة أخيه بعمله كدفعته بنفسه من غير فرق وقد قال عليه السلام (١) من ستر عورة أخيه ستره الله تعالى في الدنيا والآخرة وفي خبر آخر (٢) فكاننا أحياء موقدة وقال عليه الصلاة والسلام (٣) اذا حدث الرجل بحديث ثم التفت فهو امانة وقال (٤) المجلس بالامانة الاثلاثه يجالس مجلس يسفك فيه دم حرام ومجلس يستحل فيه فرج حرام ومجلس يستحل فيه مال من غير حله وقال (٥) إنما يتجالس المتجالسان بالامانة ولا يحل لأحدهما ان يفشى على صاحبه ما يكره قبل لبس الأدباء كيف حفظك السر قال أنا قبره وقد قيل صدور الاحرار قبور الاسرار وقيل ان قلب الاحق في فيه واسان العاقل في قلبه أى لا يستطيع الاحق اخفاء ما في نفسه فيبيديه من حيث لا يدري به فن هذا يجب مقاطعة الحق والتوقى عن محبتهم بل عن مشاهدتهم وقد قيل لآخر كيف تحفظ السر قال أجد الخبر وأحلف للمستخبر وقال آخر أستره وأستر أنى أستره وعبر عنه ابن المعتز فقال ومستودعى سرايبوات كتمه \* فأودعته صدرى فصار له قبرا

وقال آخر وأراد الزيادة عليه

(١) حديث من ستر عورة أخيه ستره الله في الدنيا والآخرة ابن ماجه من حديث ابن عباس وقال يوم القيامة ولم يقل في الدنيا ولمسلم من حديث أبي هريرة من ستر مسلما ستره الله في الدنيا والآخرة وللشيخين من حديث ابن عمر من ستر مسلما ستره الله يوم القيامة (٢) حديث فكاننا أحياء موقدة من قبرها أبو داود والنسائي والحاكم من حديث عقبة بن عامر من رأى عورة فسترها كان كمن أحياء موقدة زاد الحاكم من قبرها وقال صحيح الاسناد (٣) حديث اذا حدث الرجل بحديث ثم التفت فهو امانة أبو داود والترمذى من حديث جابر وقال حسن (٤) حديث المجالس بالامانة الاثلاثه يجالس الحديث أبو داود من حديث جابر من رواية ابن أخيه غير مسمى عنه (٥) حديث إنما يتجالس المتجالسان بالامانة لأحدهما ان يفشى على صاحبه ما يكره أبو بكر بن بلال في مكارم الاخلاق من حديث ابن مسعود باسناد ضعيف ورواه ابن المبارك في الزهد من رواية أبي بكر بن حزم مرسل

قسمتلى والافاقبضنى اليك فالهمه الله تعالى في قلبه وعزنى وجمالى لا أرى لك حتى تدخل الأمصار وتقيم بين الناس قد دخل المدينة وأقام



أن تبطل حكمته  
بزهديك في الدنيا  
أما علمت أن  
يرزق العباد  
بأيدي العباد  
أحب اليه من  
أن يرزقهم  
بأيدي القدرة  
فالواقف مع  
الفتوح استوى  
عنده أيدي  
الآدميين وأيدي  
الملائكة واستوى  
عنده القدرة  
والحكمة وطلب  
الفقر والتوصل  
إلى قطع الأسباب  
من الارتئان  
برؤية الأسباب  
وإذا صح التوحيد  
تلاشت الأسباب  
في عين الإنسان  
(أخبرنا) شيخنا  
قال أنا أبو حفص  
عمر قال أنا أحمد  
ابن حنبل قال أنا  
أبو عبد الرحمن  
قال أنا محمد بن  
أحمد بن حمدان  
العكبري قال  
سمعت أحمد بن  
محمد بن اليسري  
يقول سمعت  
محمد الأسكاف  
يقول سمعت

وما السر في صدري كثار بقبوري \* لاني أرى المقبور ينتظر الذئبرا  
ولكنني أنساه حتى كأتني \* بما كان منه لم أحط ساعة خبرا  
ولو جاز كتم السر يفتني ويدينه \* عن السر والاحشاء لم تعلم المرا  
وأفشي بعضهم سرا له إلى أخيه ثم قال له حفظت فقال بل نسيت وكان أبو سعيد الثوري يقول إذا أردت أن  
تواخي رجلا فأغضبه ثم دس عليه من يسأله عنك وعن أسرارك فإن قال خيرا وكنتم سرى فاصحبه وقيل لاني  
يزيد من تصحب من الناس قال من يعلم منك ما يعلم الله ثم يستر عليك كما يستر الله وقال ذو النون لا خير في صحبة  
من لا يحب أن يراك إلا معصوما ومن أفشى السر عند الغضب فهو اللئيم لأن إخفاءه عند الرضا تقضيه الطباع  
السليمة كلها وقد قال بعض الحكماء لا تصحب من يتغير عليك عند أربع عند غضبه ورضاه وعند طمعه وهواه  
بل ينبغي أن يكون صدق الاخوة ثابتا على اختلاف هذه الأحوال ولذلك قيل  
وترى الكريم إذا تصرم وصله \* يخفي القبيح ويظهر الاحسانا  
وترى اللئيم إذا تقضى وصله \* يخفي الجميل ويظهر البهتانا  
وقال العباس لابنه عبد الله اني أرى هذا الرجل يعني عمر رضى الله عنه يقدمك على الاشياخ فاحفظ عني خسا  
لا تفشين له سرا ولا تفتان عنده أحدا ولا تجربن عليه كذبا ولا تعصين له أمرا ولا يطلعن منك على خيانة فقال  
الشعبي كل كلمة من هذه الخمس خير من ألف ومن ذلك السكوت عن المماراة والمدافعة في كل ما يتكلم به أخوك  
قال ابن عباس لا تمارس فيها فيؤذيك ولا حليما فيفعل بك وقد قال عليه السلام (١) من ترك المراء وهو مبطل بني له بيت  
في ررض الجنة ومن ترك المراء وهو محق بني له بيت في أعلى الجنة هذا مع أن تركه مبطلا واجب وقد جعل ثواب  
الفعل أعظم لأن السكوت عن الحق أشد على النفس من السكوت على الباطل وإنما الاجر على قدر النصب  
وأشدا لأسباب لا تارة نار الحقد بين الاخوان المماراة والمفاضة فاما عين التدابر والتقاطع فان التقاطع يقع  
أولا بالآراء ثم بالاقوال ثم بالابدان وقال عليه السلام (٢) لا تدابروا ولا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تقاطعوا  
وكونوا عباد الله اخوانا المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يحرمه ولا يخذله بحسب المرء من الشر أن يحقر أخاه المسلم  
وأشدا لاحتقار المماراة أن من رد على غيره كلامه فندسبه إلى الجمل والحق أو إلى الغفلة والسهو عن فهم الشيء  
على ما هو عليه وكل ذلك استحقار وإيقار للصدر وإيقار في حديث أبي أمامة الباهلي قال خرج علينا رسول الله  
(٣) ونحن تمارى فغضب وقال ذروا المراء لقلة خيره وذروا المراء فان نفعه قليل وأنه يهيج العداوة بين  
الاخوان وقال بعض السلف من لاحى الاخوان وما رام قلت مروءته وذهبت كرامته وقال عبد الله بن الحسن  
إياك ومماراة الرجال فانك لن تعدم مكر حليم أو مفاجأة لئيم وقال بعض السلف أعجز الناس من قصر في طلب  
الاخوان وأعجز منه من ضيع من ظفر به منهم وكثرة المماراة توجب التضيق والقطيعة وتورث العداوة وقد  
قال الحسن لا تشتر عداوة رجل بمودة ألف رجل وعلى الجملة فلا باع على المماراة الاظهار التمييز بمزيد العقل  
والفضل واحتقار المردود عليه باظهار جهله وهذا يشتمل على التكبر والاحتقار والايذاء والاشتم بالحق والجهل  
ولا معنى للمعاداة الا هذا فكيف تضامه الاخوة والمصافاة فقد روى ابن عباس عن رسول الله ﷺ

والحاكم وصححه من حديث ابن عباس انكم تجالسون بينكم بالامانة (١) حديث من ترك المراء وهو مبطل  
بني له بيت في ررض الجنة الحديث تقدم في العلم (٢) حديث لا تدابروا ولا تباغضوا ولا تحاسدوا كونوا عباد الله  
اخوانا المسلم أخو المسلم الحديث مسلم من حديث أبي هريرة وأوله متفق عليه من حديثه وحديث أنس وقد  
تقدم بعضه قبل هذا بسبعة أحاديث (٣) حديث أبي أمامة خرج علينا رسول الله ﷺ ونحن تمارى فغضب  
وقال ذروا المراء لقلة خيره فان نفعه قليل فانه يهيج العداوة بين الاخوان الطبراني في الكبير من حديث أبي أمامة  
وأبي الدرداء ووائلة وأنس دون ما بعد قوله لقلة خيره ومن هذا إلى آخر الحديث رواه أبو منصور الديلمي في مسند



الى المخلوقين (قال) بعض المنقطعين كنت ذا صنعة جليلة فأريد منى تركها (١٥٩) فإك في صدرى من ابن المعاش

فنهف بي هاتف  
لا أراه تنقطع إلى  
وتهمنى في  
رزقك على  
أن أخدمك  
وليا من أوليائي  
أو أسخر لك  
منافقا من أعدائي  
فلما صبح حال  
الصوفي وانقطعت  
أطامعه وسكنت  
عن كل تشوف  
وتطلع خدمته  
الدنيا وصحلت  
له الدنيا خادمة  
ومارضيها بخدمة  
فصاحب الفتوح  
يرى حركة النفس  
بالتشوف جنابة  
وذنبا (روى)  
أن أحد بن  
حنبل خرج ذات  
يوم الى شارع  
باب الشام فاشترى  
دقيقا ولم يكن في  
ذلك الموضع من  
يحملة فوافي  
أيوب الحال فحمله  
ودفع اليه أحد  
أجرته فلما دخل  
الدار بعد إذنه  
له اتفق ان اهل  
الدار قد خبزوا  
ما كان عندهم  
من الدقيق  
وتركوا الخبز  
على السرير ينشف

أنه قال (١) لا تمار أخاك ولا تمازحه ولا تعده موعدا فتخلفه وقد قال عليه السلام (٢) انكم لا تسعون الناس بأموالكم ولكن ليسعهم منكم بسط وجه وحسن خلق والمهارات مضادة لحسن الخلق وقد انتهى السلف في الحذر عن المماراة والحض على المساعدة الى حد لم يروا السؤال أصلا وقالوا اذ قلت لأخيك قم فقال الى أين فلا تصعبه بل قالوا ينبغي أن يقوم ولا يسأل وقال أبو سليمان الداراني كاد لي أخ بالعراق فكنت أجيئه في النوائب فأقول أعطني من مالك شيئا فكان يلقي إلى كيسه فأخدمته ما أريد فجئته ذات يوم فقلت أحتاج إلى شيء فقال كم تريد فخرجت حلاوة لإخائه من قلبي وقال آحرا إذا طلبت من أخيك ما لا فقال ماذا تصنع به فقد ترك حق الإخاء واعلم أن قوام الأخوة بالموافقة في الكلام والفعل والشفقة قال أبو عثمان الحيري موافقة الإخوان خير من الشفقة عليهم وهو كما قال

#### (الحق الرابع)

(على اللسان بالطاق) فإن الأخوة كما تقتضى السكوت عن المكاره تفتضى أيضاً النطق بالمحباب بل هو أخص بالأخوة لأن من قنع بالسكوت صحب أهل القبور وإنما تراد الإخوان ليستفاد منهم لا ليتخلص عن أذاهم والسكوت معناه كف الأذى فعليه أن يتروك إليه بلسانه ويفقهه في أحواله التي يجب أن يتفقد فيها كالسؤال عن عارض ان عرض وإظهار شغل القاب بسببه واستبطاء العاقبة عنه وكذا جملة أحواله التي يكرها ينبغي أن يظهر بلسانه وأفعاله كراهتها وجملة أحواله التي يسرها ينبغي أن يظهر بلسانه وشاركته له في السرور بها فمعنى الأخوة المساهمة في السرور والضراء وقد قال عليه السلام (٣) إذا أحب أحدكم أخاه فليخبره وإنما أمر بالأخبار لأن ذلك يوجب زيادة حب فإن عرف أنك تحبه أحبك بالطبع لا محالة فإذا عرفت أنه أيضا يحبك زاد حبك لا محالة فلا يزال الحب يتزايد من الجانبين ويتضاعف والتحاب بين المؤمنين مطلوب في الشرع ومحبوب في الدين ولذلك علم فيه الطريق فقال (٤) تهادوا تحابوا ومن ذلك أن تدعوه بأحب أسمائه اليه في غيبته وحضوره قال عمر رضي الله عنه ثلاث إصفيين لك ودأخيك أن تسلم عليه إذا لقيت له ولا توسع له في المجلس وتدعوه بأحب أسمائه اليه ومن ذلك أن تثنى عليه بما تعرف من عماره أحواله عنده من يؤثر هو الثناء عنده فإن ذلك من أعظم الأسباب في جلب المحبة وكذلك الثناء على أولاده وأهله وصنعه وفعله حتى على عقله وخلقه وهيبته وخطه وشعره وتصنيفه وجميع ما يفرح به وذلك من غير كذب وإفراط ولكن تحسين ما يقبل التحسين لا بد منه وآكد من ذلك أن تبلغه ثناء من أثنى عليه مع إظهار الفرح فإن إخفاء ذلك محض الحسد ومز ذلك أن تشكره على صنيعه في حقك بل على نيته وإن لم يتم ذلك قال علي رضي الله عنه من لم يحمد أخاه على حسن النية لم يحمد الله على حسن الصنعة وأعظم من ذلك تأثيرا في جلب المحبة الذب عنه في غيبته مهما قصد بسوء أو تعرض لعرضه بكلام صريح أو تعرض لحق الأخوة التشمير في الحماية والنصرة وتبكيك المنعوت وتغليظ القول عليه والسكوت عن ذلك موغر للصدر ومنفر للقلب وتقدير في حق الأخوة وإنما شبه رسول الله ﷺ (٥) الأخوين باليدين تغسل إحداها الأخرى لينصر أحدهما الآخر وينوب عنه وقد قال رسول الله ﷺ (٦) المسلم أخو المسلم لا يظله ولا يخذله ولا يثله وهذا

الفردوس من حديث أبي أمامة فقط وإسنادهما ضعيف (١) حديث ابن عباس لا تمار أخاك ولا تمازحه ولا تعده موعدا فتخلفه الترمذي وقال غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه يعني من حديث ليث بن أبي سليم وضعفه الجمهور (٢) حديث انكم لا تسعون الناس بأموالكم ولكن ليسعهم منكم بسط الوجه وحسن الخلق أبو يعلى الموصلي والداراني في كرام الأخلاق وابن عدي في الكامل وضعفه الحاكم وصححه والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة (٣) حديث إذا أحب أحدكم أخاه فليخبره أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح والحاكم من حديث المقدم بن معدي كرب (٤) حديث نهادوا تحابوا البيهقي من حديث أبي هريرة وقد تقدم غير مرة (٥) حديث تشبيه الأخوين باليدين تقدم في الباب قبله (٦) حديث المسلم أخو المسلم تقدم في أثناء حديث قبله بسبعة أحاديث

فأراه أيوب وكان يصوم الدهر فقال أحد لابنه صالح ادفع الى أيوب من الخبز فدفع له وعيقتين فردهما قال أحد ضعيفا



ثم صبر قليلا ثم قال خذهما فالحقه (١٦٠) بهما فالحقه فأخذهما فرجع صالح متعجبا فقال له احمد عجبت من رده وأخذه

من الاتئلام والخذلان فان إهماله لتمزيق عرضه كما هماله لتمزيق لحمه فأخسس بأخ يراك والسكلا ب تفترسك وتمزق لحومك وهو ساكت لا تحرك الشفقة والحمة للدفع عنك وتمزيق الأعراض أشد على النفوس من تمزيق اللحوم ولذلك شبه الله تعالى بأكل لحوم الميتة فقال يحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا والمالك الذي يمثل في المنام ما تطالع الروح من اللوح المحفوظ الأمثلة المحسوسة يمثل الغيبة بأكل لحوم الميتة حتى أن من يرى أنه يأكل لحم ميتة فإنه يغتاب الناس لأن ذلك المالك في تمثيلة يراعى المشاركة والمناسبة بين الشيء وبين مثاله في المعنى الذي يجري في المثال يجري الروح لافي ظاهرا الصور فاذن حماية الأخوة بدفع ذم الأعداء وتعتن المتعتنين واجب في عقد الأخوة وقد قال مجاهد لا تذكر أخاك في غيبته إلا كما تحب أن يذكر في غيبك فإن ذلك فيه معيار أن أحدهما أن تقدر أن الذي قيل فيه لوقيل فيك وكان أخوك حاضرا ما الذي كنت تحب أن يقول أخوك فيك فينبغي أن تعامل المتعرض لعرضه به والثاني أن تقدر أنه حاضر من وراء جدار يسمع قولك ويظن أنك لا تعرف حضوره فما كان يتحرك في قلبك من النصرة له يسمع منه ومرأى فينبغي أن يكون في غيبته كذلك فقد قال بعضهم ما ذكر أخ لي بغيث إلا أنصورت جالسا فقلت فيه ما يحب أن يسمع له لو حضر وقال آخر ما ذكر أخ لي إلا أنصورت نفسي في صورته فقلت فيه مثل ما أحب أن يقال في هذا من صدق الإسلام وهو أن يرى لأخيه إلا ما تراه لنفسه وقد نظر أبو الدرداء إلى ثورين يحرثان في فدان فوقف أحدهما يحك جسمه فوقف الآخر فبكى وقال هكذا الإخوان في الله يعملان الله فإذا وقف أحدهما وافقه الآخر وبالموافقة يتم الاخلاص ومن لم يكن مخلصا في إخائه فهو منافق والاخلاص استواء الغيب والشهادة واللسان والقلب والسر والعلانية والجماعة والخلو والاختلاف والتفاوت في شيء من ذلك بما ذقة في المودة وهو دخل في الدين وولاية في طريق المؤمنين ومن لا يقدر من نفسه على هذا فلا تقاطع والعزلة أولى به من المواجهة والمصاحبة فإن حق الصحبة ثقيل لا يطيقه إلا محقق فلا جرم أجره جزيل لا يناله إلا موفق ولذلك قال عليه السلام (١) أباهر أحسن مجاورة من جاورك تكن مسلما وأحسن مصاحبة من صاحبك تكن مؤمنا فانظر كيف جعل الإيمان جزاء الصحبة والإسلام جزاء الجوار فالفرق بين فضل الإيمان وفضل الإسلام على حد الفرق بين المشقة في القيام بحق الجوار والقيام بحق الصحبة فإن الصحبة تقتضي حقوقا كثيرة في أحوال متغيرة وترادفة على الدوام والجوار لا يقتضي إلا حقوقا قريبة في أوقات متباعدة لا تدوم ومن ذلك التعام والضيعة فليس حاجة أخيك إلى العلم بأقل من حاجته إلى المال فإن كنت غنيا بالعلم فعليك مواساته من فضلك وإرشاده إلى كل ما ينفعه في الدين والدنيا فإن علمته وأرشدته ولم يعمل بمقتضى العلم فعليك النصيحة وذلك بأن تذكر آفات ذلك الفعل وفوائده وتركه وتخوفه بما يكرهه في الدنيا والآخرة لينزجر عنه وتنبيهه على إعيوبه وتقبيح القبيح في عينه وتحسن الحسنة ولكن ينبغي أن يكون ذلك في سر لا يطلع عليه أحد لما كان على المألف توبيخ وفضيحة وما كان في السر فهو شفقة وفضيحة إذ قال عليه السلام (٢) المؤمن مرآة المؤمن أي يرى منه ما لا يرى من نفسه فيستفيد المرأ بأخيه معرفة عيوب نفسه ولو انفرد لم يستفيد كما يستفيد المرآة الوقوف على عيوب مورنه الظاهرة وقال الشافعي رضي الله عنه من وادى أخاه سرا فقد نصحه وزانه ومن وعظه علانية فقد فضحه وشانه وقيل لمسرا أحب من يخبرك بعيوبك فقال ابن الصغني فيما ينبغي وبينه فنعيم وإن قرأت بين المألف فلا وقد صدق قال النصح على المألف فضيحة والله تعالى يعاتب المؤمن يوم القيامة تحت كنفه في ظل ستره فوقفه على ذنوبه سرا وقد يدفع كتاب عمله مخنوما إلى الملائكة الذين يحفون به إلى الجنة فإذا قاربوا باب الجنة أعطوه الكتاب مخنوما ليقرأه وأما أهل المقت فينادون

(١) حديث أحسن مجاورة من جاورك تكن مسلما وأحسن مصاحبة من صاحبك تكن مؤمنا الترمذي وابن ماجه واللفظ له من حديث أبي هريرة بالشرط الأول فقط وقال الترمذي مؤمنا قال وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلما وقال ابن ماجه مؤمنا قال الدارقطني والحديث ثابت ورواه القضاعي في مسند الشهاب بلفظ المصنف (٢) حديث المؤمن مرآة المؤمن أبو داود من حديث أبي هريرة بإسناد حسن

قال نعم قال هذا رجل صالح فرأى الخبز فاستشرفت نفسه إليه فلما أعطيناه مع الاستشراف رده ثم أيس فرددناه إليه بعد الأياس فقبل هذا حال أرباب الصدق إن سألوا سألوا بعلم وإن أمسكوا أمسكوا عن السؤال وإن أمسكوا أمسكوا بعلم فمن لم يرزق حال الفتح وحله حال السؤال والكسب بشرط العلم فأما السائل مستكثرا فوق الحاجة لافي وقت الضرورة فليس من الصوفية بشيء \* سمع عمر رضي الله عنه سائلا يسأل فقال لمن عنده ألم أقل لك عش السائل فقال قد عشيت فتنظر عمر فإذا تحت إبطه مخللة مملوءة خبزا فقال عمر ألك عيال فقال لا فقال



على رؤس الاشهاد ولست نطق جوارحهم بفضائهم فيزدادون بذلك خزيًا واقتضاحًا ونعوذ بالله من الخزي يوم  
العرض الا كبر الفرق بين التوبخ والنصيحة بالاسرار والاعلان كما أن الفرق بين المداراة والمداهنة بالعرض  
الباعث على الاغضاء فان اغضيت لسلامة دينك ولما ترى من اصلاح اخيك بالاغضاء فأنت مدار وان اغضيت  
لحظ نفسك واجتلاب شهواتك وسلامة جاهك فأنت مداهن وقال ذوالنون لا تصحب مع الله الا بالموافقة ولا مع  
الخلق الا بالمناجحة ولا مع الناس الا بالمخالفة ولا مع الشيطان الا بالمداورة \* فان قلت فاذا كان في النصيح ذكر  
العيوب ففيه إيجاش القاب فكيف يكون ذلك من حق الاخوة \* فاعلم أن الإيجاش إنما يحصل بذكر عيب يعلمه  
أخوك من نفسه فأما تنبيهه على ما لا يعلمه فهو عين الشفقة وهو استئالة القلوب أي قلوب العقلاء وأما الحق فلا  
يلتفت اليهم فان من ينهك على فعل مذموم تعاطيته أو صفة مذمومة اتصفت بها التزكى نفسك عنها كان كمن ينهك  
على حية أو عقرب تحت ذلك وقد همت بأهلا كك فان كنت تذكره ذلك فأشدد حنك والصفات الذميمة عقارب  
وحيات وهي في الآخرة مراكات فاما تلغ القلوب والارواح وألمها أشد بما يلغ الظواهر والاجساد وهي  
مخلوقة من نار الله الموقدة ولذلك كان عمر رضي الله عنه يستمدى ذلك من إخوانه ويقول رحم الله امرأ أهدى  
إلى أخيه عيوبه ولذلك قال عمر لسان وقد قدم عليه ما الذي بانك عنى بما تذكره فاستغنى فألح عليه فقال بلغني  
أنك حلتين تلبس إحداهما بالنهار والاخرى بالليل وبلغني أنك تجمع بين إدامين على مائدة واحدة فقال عمر  
رضي الله عنه أما هذان فقد كفيتهما فمل بانك غيرهما فقال لا وكتب حذيفة المرعشي الى يوسف بن أسباط  
بلغني أنك بعث دينك بحبتين وقفت على صاحب ابن فقلت بكم هذا فقال بسدس فقلت له لا بشمن فقال هو لك  
وكان يعرفك اكشف عن رأسك قناع الغافلين وانتبه عن رقدة الموتى واعلم أن من قرأ القرآن ولم يستغن وآثر  
الدنيا لم آمن أن يكون آيات الله من المستترين وقد وصف الله تعالى الكاذبين ببعضهم للناصحين إذ قال ولكن  
لا تحبون الناصحين وهذا في عيب هو غافل عنه فأما ما علمت أنه يعلمه من نفسه فانما هو مقهور عليه من طبعه فلا  
يلبغى أن يكشف فيه ستره ان كان يخفيه واذ كان يظهره فلا بد من التلطف في النصيح بالتعريض مرة وبالتصريح  
أخرى الى الحد لا يؤدي الى الإيجاش فان علمت أن النصيح خير وثر فيه وانه مضطر من طبعه الى الاصرار عليه  
فالسكوت عنه أولى وهذا كله فيما يتعلق بمصالح اخيك في دينه أو دنياه أما ما يتعلق بتقصيره في حنك فالواجب  
فيه الاحتمال والعفو والصفح وانتعاش عنه والتعرض لذلك لبس من النصيح في شيء نعم ان كان بحيث يؤدي  
استمراره عليه الى القطيعة فالعتاب في السر خير من القطيعة والتعرض به خير من التصريح والمكاتبة خير من  
المشافهة والاحتمال خير من الكل إذ ينبغي أن يركز قصدك من اخيك اصلاح نفسك بمراعاة إياه وقيامك  
بحقه واجتهالك تهديره لا الاستعانة به ولا مفرقة منه قال أبو بكر الصديق صحبني رجل وكان على قلبي ثقبلا  
فوهبت لايوم ما شأني أن يزول ما في قلبي فلم يزل فأخذت بيده يوما الى البيت وقلت له ضع رجلك على خدي فأني  
فقلت لا بد ففعل فزال ذلك من قلبي وقال أبو علي الرباطي صحبني عبد الله الرازي وكان يدخل البادية فقال علي أن  
تكون أنت الامير أو انا فقلت بل أنت فقال وعليك الطاعة فقلت نعم فأخذ بخلاعة ووضع فيها الزاد وحملها على  
ظهره فاذا قلت له بأدنى قال ألسنت قالت أنت الا يرفع عليك الطاعة فأخذنا المطر ليلة اوقف على رأسه الى الصباح  
وعليه كساء وانا جالس بمنع عن المطر فكنت أقول مع نفسي ليتني مت ولم أقل أنت الامير

### (الحق الخامس)

العفو عن الزلات والمفوات وهفوة الصديق لا تغلوا ما أن تكون في دينه بارتكاب معصية أو في حنك بتقصيره  
في الاخوة أما ما يكون في الدين من ارتكاب معصية والاصرار عليها فعليك التلطف في نصحه بما يقوم أوده  
ويجمع مثله ويعيد الى الصلاح والورع حاله فإلزم قدره بقى مصرا فقد اختلفت طرق الصحابة والتابعين في  
إدانة حق مودته أو مقاطعته فذهب أبو ذر رضي الله عنه الى الاقطاع وقال اذا انقلب أخوك عما كان عليه

فقر وعقوبات  
فقر فن علامة  
الفقر اذا كان  
مشوبة أن يحسن  
خلقه ويطيع ربه  
ولا يشكو حاله  
ويشكر الله تعالى  
على فقره ومن  
علامة الفقر اذا  
كان عقوبة أن  
يسوء خلقه  
ويعصى ربه ويكثر  
الشكاية ويتسخط  
للقضاء حال  
الصوفية حسن  
الادب في السؤال  
والفترح والصدق  
مع الله على كل  
حال كيف تقلب  
(الباب الحادي  
والعشرون في  
شرح حال المتجرد  
والتأهل من  
الصوفية وصحة  
مقاصدهم)  
الصوفي يتزوج لله  
كما يتجرد لله  
فالتجرد مقصد  
وأوان ولتأمله  
مقصد وأوان  
والصادق يعلم  
أوان التجرد  
والتأهل لان الطبع  
الجنوح للصوفي  
ملجم بلجام العلم  
وهما يصلح له  
التجرد لا يستعمله الطبع الى التزوج ولا يقدم



مجبية الى ما يراد  
منها بمثابة الطفل  
الذي يتعاهد بما  
يروقه ويمنع عما  
يضره فاذا صارت  
النفس محكومة  
مواظعة فقد فادت  
الى امر الله وتنصلت  
عن مشاحة القلب  
فيصاح بينهما  
بالعدل وينظر في  
أمرهما بالقسط  
ومن صبر من  
الصوفية على  
العزوبة هذا الصبر من  
الى حـين بلوغ  
الكتاب أجله  
يتمتع له الزوجة  
انتخابا وبمسئلة الله  
له أعوانا وأسبابا  
وينعم رفق يدخل  
عليه ورزق يساق  
اليه ومتى استعجل  
المريد واستفزه  
الطبع وغامره  
الجمل بشوران  
دخان الشهوة  
المطافئ لشماغ العلم  
وانحط من أوج  
العزيمة الذي هو  
قضية حاله وموجب  
إرادته وشريطة  
صدق طابعه الى  
حضيض الرخصة  
التي هي رحمة من

فأبغضه من حيث أحببته ورأى ذلك من مقتضى الحب في الله والبغض في الله وأما أبو الدرداء وجماعة من الصحابة فذهبوا الى خلافه فقال أبو الدرداء اذا تغير أخوك وحال عما كان عليه فلا تدعه لاجل ذلك فان أخاك يعوج مرة ويستقيم أخرى وقال إبراهيم النخعي لا تقطع أخاك ولا تهجره عند الذنب بذنبه فانه يرتكبه اليوم ويتركه غدا وقال أيضا لا تهدثوا الناس بزلة العلم فان العلم يزل الزلة ثم يتركها وفي الخبر (١) اتقوا زلة العالم ولا تقطعوه وانتظروا فيئته وفي حديث عمرو قد سأل عن أخ كان أخاه تخرج الى الشام فدأل عنه بعض من قدم عليه وقال ما فعل أخى قال ذلك أخو الشيطان قال له قال انه قارف الكبار حتى وقع في الخمر قال اذا أردت الخروج فاذا في فكتب عند خروجه اليه بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب الآية ثم عابه تحت ذلك وعذله فلما قرأ الكتاب بكى وقال صدق الله ونصح لي عمر فتأب ورجع حكى ان أخوين اتى أحدهما بهوى فأظهر عليه أخاه وقال إني قد اغللت فان شئت أن لا تعقد علي صحبتي لله فافعل فقال ما كنت لأحل عقد اخوتك لاجل خطيئتك أبدام عقد أخوه بينه وبين الله أن لا يأكل ولا يشرب حتى يعافى الله أخاه من هواه فطوى أربعين يوما في كلها يسأله عن هواه فكان يقول القلب مقيم على حاله وما زال هو ينحل من الغم والجوع حتى زال الهوى عن قلب أخيه بعد الأربعين فأخبره بذلك فأكل وشرب بعد أن كاد يتلف من الارضرا وكذلك حكى عن أخوين من الساف انقلب أحدهما عن الاستقامة فقبل أخيه ألا تقطعه وتهجره فقال أحوج ما كان إلى في هذا الوقت لما وقع في عثرته أن أخذ بيده وألطف له في المعاتبة وأدعوه بالعود الى ما كان عليه وروى في الاسرائيليات ان أخوين عابدين كانا في جبل نزل أحدهما ليشتري من المصر لحما بدرهم فرأى بغيا عند اللحام فرمى بها وعشقها واجتذبا الى خلوة وواقعها ثم أقام عندهما ثلاثا واستحيا أن يرجع الى أخيه حياء من جنائيه قال فافتقده أخوه واهتم بشأه فنزل الى المدينة فلم يزل يسأل عنه حتى دل عليه فدخل اليه وهو جالس معها فاعتنقه وجعل يقبله ويلتزمه وأنكر الآخر أنه يعرفه قط لفرط استحيائه منه فقال قم يا أخى فقد علمت شأنك وقصصتك وما كنت قط أحب إلى ولا أعز من ساعتك هذه فلما رأى ان ذلك لم يسقطه من عينه قام فانصرف معه فهذه طريقة قوم وهي ألطف وأفقه من طريقة أبي ذر رضي الله عنه وطريقته أحسن وأسلم ه فان قلت ولم قلت هذا ألطف وأفقه ومقارن هذه المعصية لا تجوز مؤاخاته ابتداء فتجب مقاطعته انتهاء لان الحكم اذا ثبت بهلة فالقياس أن يزول بزوالها وعلية عقد الاخوة التعاون في الدين ولا يستمر ذلك مع مقارفة المعصية ه فأقول أما كونه ألطف فلما فيه من الرفق والاستمالة والتعطف المفضى الى الرجوع والتوبة لاستمرار الحياء عند دوام الصعوبة ومهما قوطع وانقطع طمعه عن الصعوبة أصر واستمر وأما كونه أفقه ه فن حيث ان الاخوة عقد ينزل منزلة القرابة فاذا انعقدت تأكد الحق ووجب الوفاء بموجب العقد ومن الوفاء به أن لا يهمل أيام حاجته وفقره وفقير الدين أشد من فقر المال وقد أصابته جائحة وألمت به آفة افتقر بسببها في دينه فينبغي أن يراقب ويراعى ولا يهمل بل لا يزال يتلطف به ليعان على الخلاص من تلك الواقعة التي ألمت به فالاخوة عدة للثبات وحوادث الزمان وهذا من أشد النوائب والفاجر اذا صاحب تقيا وهو ينظر الى خوفه ومداومته فسيرجع على قرب ويستحي من الاصرار بل الكسلان يصحب الحريص في العمل فيحرص حياء منه ه قال جعفر بن سليمان مهما فترت في العمل نظرت الى محمد بن واسع وإقباله على الطاعة فيرجع الى نشاط في العبادة وفارقى الكسل وعملت عليه أسبوعا وهذا التحقيق وهو ان الصداقة حلقة كاحمة النسب والقريب لا يجوز أن يهجر بالمعصية ولذلك قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم في عشيته فان عصوك فقل إني برى مما تعملون ولم يقل إني برى منكم مراعاة لحق القرابة ولحمة النسب والى هذا أشار أبو الدرداء لما قيل له لا تبغض أخاك وقد فعل كذا فقال إنما أبغض عمله والا فهو أخى وإخوة

(١) حديث اتقوا زلة العالم ولا تقطعوه وانتظروا فيئته البغوى في المهجم وابن عدى في الكامل من حديث عمرو بن عوف المازني وضعفاه



إذا كان للمريد مال يتوقع به زيادة قد دخل عليه الابتلاء فرجوعه في الابتلاء إلى حال دون ذلك نقصان وحدث وسمعت بعض الفقهاء وقد قيل له لم لا تزوج فقال المرأة لا تصلح إلا للرجال وأنا ما بلغت مبلغ الرجال فكيف أتزوج فالصادقون لهم أو أن بلوغ عنده يتزوجون وقد تعارضت الأخبار وتماثلت الآثار في فضيلة التجريد والزواج وتنوع كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك لتنوع الأحوال فمنهم من فضيلته في التجريد ومنهم من فضيلته في التأهل وكل لهذا التعارض في حق من نازتوقانه برد وسلام لكمال تقواه وقهره

الدين أو كد من أخوة القرابة ولذلك قيل لحكيم أيما أحب إليك أخوك أو صديقك فقال أيما أحب أخى إذا كان صديقاً وكان الحسن يقول كم من أخ لم تلده أمك ولذلك قيل القرابة تحتاج إلى مودة والمودة لا تحتاج إلى قرابة وقال جعفر الصادق رضي الله عنه مودة يوم صلة ومودة شهر قرابة ومودة سنة رحم مائة من قطعها قطعها الله فإذا الوفاة بعقد الآخرة إذا سبق انعقادها واجبر هذا جواباً عن ابتداء المؤاخاة مع الفاسق فإنه لم يتقدم له حق فإن تقدمت له قرابة فلا جرم لا ينبغي أن يقطع بل يحامل والدليل عليه أن ترك المؤاخاة والصحبة ابتداء ليس مذموماً ولا مكروهاً بل قال قائلون الانفراد أولى فأما قطع الآخرة عن دوامها فهي عنه مذموم في نفسه ونسبته إلى تركها ابتداء كنسبة الطلاق إلى ترك النكاح والطلاق أبغض إلى الله تعالى من ترك النكاح قال عليه السلام (١) شرار عباد الله المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الأحبة وقال بعض السلف في ستر زلات الإخوان ود الشيطان أن يلقى على أخيك مثل هذا حتى تهجره وتقطعوه فإذا اتقيتم من محبة عدركم وهذا أن التفرق بين الأحباب من عاب الشيطان كما أن مفارقة العصبان من محابه فإذا حصل للشيطان أحد غرضيه فلا ينبغي أن يضاف إليه الثاني وإلى هذا أشار عليه السلام في الذي شتم الرجل الذي أبي فاحشة إذ قال مهزبره وقال (٢) لا تكونوا عوناً للشيطان على أخيك فمذاكله يتبين الفرق بين الدوام والابتداء لأن مخالطة الفاسق محذورة ومفارقة الأحباب والإخوان أيضاً محذورة وأيس من سلم عن معارضة غيره كالذي لم يسلم وفي الابتداء قد سلم فرأينا أن المهاجرة والتباعد هو الأولى وفي الدوام تعارضاً فكان الوفاء بحق الأخوة أولى هذا كله في زلاته في دينه أما زلاته في حقه بما يوجب إيمانه فلا خلاف في أن الأولى العفو والاحتمال بل كل ما يحتمل تنزيهه على وجه حسن ويتصور تمهيد عذر فيه قريب أو بعيد فهو واجب بحق الأخوة فقد قيل ينبغي أن تستبطل لرة أخيك سبعين عذراً فإن لم يقبله قلبك فرد اللوم على نفسك فتقول لقلبك ما أفساك يعتذر إليك أخوك ببعض عذرا فلا تقبله فأنت المصيب لأخوك فإن ظهر بحيث لم يقبل التحسين فينبغي أن لا تغضب إن قدرت ولكن ذلك لا يمكن وقد قال الشافعي رحمه الله من استغضب فلم يغضب فهو حار ومن استرضى فلم يرض فهو شيطان فلا تكن حاراً ولا شيطاناً واسترض قلبك بنفسك نيابة عن أخيك واحترز أن تكون شيطاناً إن لم تقبل قال الأحنف حق الصديق أن تحتل منه ثلاثاً ظلم الغضب وظلم الدالة وظلم المفرة وقال آخر ما شتمت أحداً قط لأنه إن شتمني كريم فأنا أحق من غفرها له أو لثيم فلا اجعل عرضي له غرضاً ثم تمتل وقال

واغفر عواء الكريم ادخاره \* وأعرض عن شتم اللثيم تكريماً

وقد قيل خذ من خليلك ما صفا \* ودع الذي فيه الكدر

فالعمر أقصر من معاه \* تبة الخليل على الخير

ومهما اعتذر إليك أخوك كاذباً كان أو صادقاً فاقبل عذره قال عليه السلام (٣) من اعتذر إليه أخوه فلم يقبل عذره فعليه مثل إثم صاحب المكس وقال عليه السلام (٤) المؤمن سريع الغضب سريع الرضا فلم يصفه بأنه لا يغضب وكذلك قال الله تعالى والكاذمين الغيظ ولم يقل والناقين الغيظ وهذا لأن العادة لا تنهى إلى أن يجرح الإنسان فلا يتألم بل تنتهي إلى أن يصبر عليه ويحتمل وكما أن التألم بالجرح مقتضى طبع البدن فالتألم بأسباب الغضب طبع

- (١) حديث شرار عباد الله المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الأحبة أحمد من حديث أسماء بنت يزيد بسند ضعيف
- (٢) حديث لا تكونوا أعواناً للشيطان على أخيك البخاري من حديث أبي هريرة وتقدم في الباب قبله
- (٣) حديث من اعتذر إليه أخوه فلم يقبل عذره فعليه مثل صاحب مكس ابن ماجه وأبو داود في المراسيل من حديث جودان واختلاف في صحبته وجهله أبو حاتم وباقي رجاله ثقات ورواه الطبراني في الأوسط من حديث جابر بسند ضعيف
- (٤) حديث المؤمن سريع الغضب سريع الرضا لم أجده هكذا ولا ترمذى وحسنه من حديث أبي سعيد الخدري إلا أن بني آدم خلقوا على طبقات شتى الحديث وفيه ومنهم سريع الغضب سريع الفى فملك

والأفنى غير هذا الرجل الذي يخاف عليه الفتنة بحب النكاح في حال التوقان المفرط ويكون الخلاف بين الأئمة في غير التائق فالصوفي إذا



الرجال كما وصفنا  
من صبر من صبر  
حتى ظفر لما بلغ  
الكتاب أجله  
(أخبرنا) أبو  
دروعة عن والده  
أبي الفضل  
المقدمي الحافظ  
قال أنا أبو محمد  
عبد الله بن محمد  
الخطيب قال أنا  
أبو الحسين محمد  
ابن عبد الله بن  
أخي ميمى قال أنا  
أبو القاسم عبيد  
الله بن محمد بن  
عبد العزيز قال  
حدثنا محمد بن  
هرون قال أنا أنا  
أبو المفيرة قال  
حدثنا صفوان  
ابن عمر وقال  
حدثنا عبد  
الرحمن بن جبير  
عن أبيه عن  
عوف بن مالك  
قال كان رسول الله  
صلى الله عليه  
وسلم اذا جاءه في  
قسمه في يومه  
فاعطى المتأهل  
حظين والعرب  
حظاً واحداً  
فدعينا وكنك  
أدعى قبل عمار  
ابن ياسر فاعطاني

بتلك القاب ولا يمكن قلمه ولكن يمكن ضبطه وكظمه والعمل بخلاف مقتضاه فانه يقضى التشق والانتقام  
والمكافأة وترك العمل بمقتضاه ويمكن وقد قال الشاعر

ولست بمستبق أخلاً تله \* على شعك أى الرجال المذهب

قال أبو سليمان الداراني لأحمد بن أبي الحارثى اذا واخيت أحداً في هذا الزمان فلا تماثبه على ما تكرهه فانك  
لا تأمن من أن ترى في جوابك ما هو شر من الاول قال لجرته فوجدته كذلك وقال بعضهم الصبر على مضض  
الاخ خير من معاتبة والمعاملة خير من القطيعة والقطيعة خير من الوقعة وينبغي أن لا يبالغ في البغضة عند  
الوقعة قال تعالى عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة وقال عليه السلام (١) أحبب حبيبتك هو ناما  
عسى أن يكون بغيضك يوماً ما وأبغض بغيضك هو ناما عسى أن يكون حبيبك يوماً ما وقال عمر رضي الله عنه  
لا يكن حبك كلفاً ولا بغضك تلفاً وهو أن تحب تلف صاحبك مع هلاكك

### (الحق السادس)

الدعاء للاخ في حياته وبعد مماته بكل ما يحبه لنفسه ولاهله وكل متعلق به فتدعو له كما تدعو لنفسك ولا تفرق بين  
نفسك وبينه فان دعاءك له دعاء لنفسك على التحقيق فقد قال عليه السلام (٢) اذ دعا الرجل لآخيه في ظهر الغيب قال  
الملك ولك مثل ذلك وفي لفظ آخر (٣) يقول الله تعالى بك ابدأ يا عبيدي وفي الحديث (٤) يستجاب للرجل في آخيه  
ما لا يستجاب له في نفسه وفي الحديث (٥) دعوة الرجل لآخيه في ظهر الغيب لا ترد وكان أبو الدرداء يقول أنى  
لادعوا لسبعين من اخواني في سجودي أسميهم باسمائهم وكان محمد بن يوسف الاصفهاني يقول وأين مثل الاخ  
الصالح أهلك بقتلهم منك ميراثك ويقتنمون بما خلفت وهو مفرد بحزنك مهم بما قدمت وما صرت اليه بدعو  
لك في ظلمة الليل وأنت تحت أطباق الثرى وكان الاخ الصالح يقتدى بالملائكة اذا جاء في الخبر (٦) اذا مات العبد  
قال الناس ما خلف وقالت الملائكة ما قدم ففرحون له بما قدم ويسألون عنه ويشفقون عليه ويقال من بلغه موت  
أخيه فترحم عليه واستغفر له كتب له كأ أنه شهد جنازته وصلى عليه \* وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٧) انه قال  
مثل الميت في قبره مثل الغريق يتعلق بكل شيء ينتظر دعوة من ولد أو والد أو أخ أو قريب وأنه ليدخل على قبور  
الاموات من دعاء الاحياء من الانوار مثل الجبال وقال بعض السلف الدعاء للاموات بمنزلة الهدايا للاحياء  
فيدخل الملك على الميت ومعهم طبق من نور عليه منديل من نور فيقول هذه هدية لك من عند أخيك فلان من عند  
قريبك فلان قال فيفرح بذلك كما يفرح الحي بالهدية

### (الحق السابع)

الوقاء والاخلاص ومعنى الوفاء الثبات على الحب وادامته الى الموت مع عدم الموت مع اولاده وأصدقائه فان الحب

(١) حديث أحب حبيبتك هو ناما عسى أن يكون بغيضك يوماً ما ما الحديث الترمذي من حديث أبي هريرة وقال  
غريب قلت رجاله ثقات رجال مسلم لكن الراوى تردد في رفعه (٢) حديث اذا دعا الرجل لآخيه بظهر الغيب  
قال الملك ولك مثل ذلك مسلم من حديث أبي الدرداء (٣) حديث الدعاء للاخ بظهر الغيب وفيه يقول الله بك  
أبدأ عبيدي لم أجده هذا اللفظ (٤) حديث يستجاب للرجل في آخيه ما لا يستجاب له في نفسه لم أجده هذا اللفظ  
ولأبي داود والترمذي وضعفه من حديث عبد الله بن عمرو ان أسرع الدعاء اجابة دعوة غائب لغائب  
(٥) حديث دعوة الاخ لآخيه في الغيب لا ترد الدار قطي في العلل من حديث أبي الدرداء وهو عند مسلم إلا أنه  
قال مستجابة مكان لا ترد (٦) حديث اذا مات العبد قال الناس ما خلف وقالت الملائكة ما قدم اليه في الشعب  
من حديث أبي هريرة بسند ضعيف (٧) حديث مثل الميت في قبره مثل الغريق يتعلق بكل شيء ينتظر دعوة ولد  
أو والد الحديث أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة قال الذهبي في الميزان انه خير  
منكر جدا



انما يراد الآخرة فان انقطع قبل الموت حبط العمل وضاع السعي ولذلك قال عليه السلام (١) في السبعة الذين يظلمهم الله في ظله ورجلان محابا في الله اجتمعا على ذلك وتفرقا عليه وقال بعضهم قليل الوفاء بعد الوفاة خير من كثيره في حال الحياة ولذلك روى أنه ﷺ (٢) أكرم عجزا دخلت عليه فقيل له في ذلك فقال انها كانت تأتينا أيام خديجة وان كرم العهد من الدين فن الوفاء للاخ مراعاة جميع أصدقائه واقاربه والمنعطين به ومراعاتهم أوقع في قلب الصديق من مراعاة الاخ في نفسه فان فرحه بتقدم من يتعلق به أكثر اذ لا يدل على قوة الشفقة والحب الا تعديهما من المحبوب الى كل من يتعلق به حتى الكلاب الذي على باب داره يذبحني ان يميز في القاب عن سائر الكلاب ومهما انقطع الوفاء بدوام المحبة شمت به الشيطان فانه لا يحسد متعاونين على ركب يحسد متواخين في الله ومتحابين فيه فانه يحسد نفسه لافساد ما بينهما قال الله تعالى (وقل اعبادي بقولوا التي هي احسن ان الشيطان يتزعج بينهم) وقال عذرا عن يوسف (من بعد ان نزغ الشيطان بين وبين اخوتي) ويقال ماثوا اخي اثنان في الله فتفرق بينهما الا بذهب احدى ركبته وكان بشر يقول اذا قصر العبد في طاعة الله سلبه الله من يؤنسه وذلك لان الاخوان مسلاة للهموم وعون على الدين ولذلك قال ابن المبارك ان الاشياء بحالة الاخوان والانقلاب الى كفاية والمودة الدائمة هي التي تكون في الله وما يكون لغرض يزول بزوال ذلك الغرض ومن ثمرات المودة في الله ان لا تكون مع حسد في دين ولا دنيا وكيف يحسده وكل ما هو لآخيه فإليه ترجع فائدته وبه صف الله تعالى فقال ولا يجردون في صدورهم حاجة مما أتوا ويؤثرون على أنفسهم ووجود الحاجة هو الحسد ومن الوفاء ان لا يتغير حاله في التواضع مع أخيه وان ارتفع شأنه واتسعت ولايته وعظم جاهه فالترفع على الاخوان بما يتجدد من الاحوال لوم قال الشاعر ان الكرام اذا ما يسروا ذكروا • من كان يألفهم في المنزل الحشن وأوصى بعض السلف ابنه فقال يا بني لا تصحب من الناس الا من اذا افتقرت اليه قرب منك وان استغنيت عنه لم يطع فيك وان علت مرتبتك لم يرتفع عليك وقال بعض الحكماء اذا ولي أخوك ولاية فثبت على نصف مودته لك فهو كثير • وحكي الربيع ان الشافعي رحمه الله آخى رجلا ببغداد ثم ان اخاه ولي السديين فتغير له عما كان عليه فكتب اليه الشافعي بهذه الايات

اذهب فودك من فؤادي طالق • أبدا وليس طلاق ذات البين  
فان ارعويت فانها تطليقة • ويدوم ودك لي على ثنتين  
وان امتنعت شفعنها بمثلها • فتكون تطليقتين في حيضين  
واذا الثلاث أتتك مني بته • لم تغن عنك ولاية السديين

واعلم انه ليس من الوفاء موافقة الاخ فيما يخالف الحق في أمر يتعلق بالدين بل من الوفاء له المخالفة فقد كان الشافعي رضي الله عنه آخى محمد بن عبد الحكم وكان يقربه ويقبل عليه ويقول ما يقيمني بمصر غيره فاعتل محمد فعاده الشافعي رحمه الله فقال مرض الحبيب فعدته • فرضت من حذري عليه

وأني الحبيب يعودني • فبرئت من نظري اليه

وظن الناس لصدق مودتهما أنه يفوض أمر حلقته اليه بعد وفاته فتبيل للشافعي في علته التي مات فيها رضي الله عنه الى من تجلس بعدك يا أبا عبد الله فاستشرف له محمد بن عبد الحكم وهو عند رأسه ليومي اليه فقال الشافعي سبحان الله أيشك في هذا أبو يعقوب البويطي فانكسر لها محمد ومال أصحابه الى البويطي مع أن محمدا كان قد حمل عنه مذهبه كله لكن كان البويطي أفضل وأقرب الى الزهد والورع فنصح الشافعي لله وللمسلمين وترك المداينة ولم يؤثر

(١) حديث سبعة يظلمهم الله في ظله الحديث تقدم غير مرة (٢) حديث اكرامه ﷺ لعجوز دخلت عليه وقوله انها كانت تأتينا أيام خديجة وأن حسن العهد من الايام الحاكم من حديث عائشة وقال صحيح على شرط الشيخين وليس له علة

وهو يقول كيف  
أنتم يوم يكسر  
لكم من هذا فلم  
يجبه أحد فقال  
عمار وددنا  
يا رسول الله لو قد  
أكثر لنا من  
هذا فالتجرد عن  
الازواج والاولاد  
أعون على الوقت  
للغفيرة وأجمع  
لهمه والذ لعيشه  
ويصلح للفقير  
في ابتداء أمره  
قطع العلاقات  
وحو المواقف  
والتنقل في  
الاسفار وركوب  
الاعطار والتجرد  
عن الاسباب  
والخروج عن  
كل ما يكون حجابا  
والزوج انحطاطا  
من العزيمه الى  
الوخص ورجوع  
من التروح الى  
النقص وتقيد  
بالاولاد والازواج  
ودوران حول  
مظان الاعوجاج  
والتفات الى الدنيا  
بعد الزهادة  
والعطف على  
الهوى بمقتضى  
الطبيعة والعادة  
(قال) أبو سليمان

الداراني ثلاث من طلبهن فقد ركن الى الدنيا من طلب معاشها أو تزوج امرأة أو كتب الحديث • وقال ما رأيت أحدا من أصحابنا تزوج



الحسن قال أنا  
ساجب الطوسي  
قال حدثنا عبد  
الرحيم قال حدثنا  
الفزاري عن  
سليمان التيمي  
عن أبي عثمان  
النهدى عن  
أسامة بن زيد  
رضي الله عنهما  
قال قال رسول الله  
ﷺ ما تركت  
بعدي فتنة أضر  
على الرجال من  
النساء \* وروى  
رجاء بن حيوة  
عن معاذ بن  
جبل قال ابتلينا  
بالضراء فصبرنا  
وابتلينا بالسراء  
فلم يصبر وان  
أخوف ما أخاف  
عليكم فتنة النساء  
إذا نسورن  
بالذهب ولبس  
ريط الشام  
وعصب اليمن  
وأتعين الغنى  
وكان الفقير  
مالا يجد وقال  
بعض الحكماء  
معالجة العزوبة خير  
من معالجة النساء  
\* وسئل سهل  
ابن عبد الله عن

رضا الخلق على رضا الله تعالى فلما توفي انقلب محمد بن عبد الحكم عن مذهبه ورجع الى مذهب أبيه ودرس كتب  
مالك رحمه الله وهو من كبار أصحاب مالك رحمه الله وأثر البويطي الزهد والخول ولم يعجبه الجمع والجلوس في الحلقة  
واشتغل بالمباداة وصنف كتاب الأم الذي ينسب الآن الى الربيع بن سليمان ويعرف به وإنما صنفه البويطي  
ولكن لم يذكر نفسه فيه ولم ينسبه الى نفسه فزاد الربيع فيه وتصرف وأظهره والمقصود أن الوفاء بالحببة من  
تمامها النصيح لله قال الأحنف الأخاء جوهرة رقيقة إن لم تحرسها كانت معرضة للآفات فأحرسها بالكظم  
حتى لا تنذر الى من ظلك وبالرضا حتى لا تستكثر من نفسك الفضل ولا من أخيك التقصير ومن آثار الصدق  
والإخلاص وتتمام الوفاء أن تكون شديد الجزع من المفارقة فتور الطبع عن أسبابها كما قيل  
وجدت مصيبات الزمان جميعها \* سوى فرقة الأحباب هيئة الخطب

وأشد ابن عيينة هذا البيت وقال لقد عهدت أقواما فارقتهم منذ ثلاثين سنة ما يخيل الى أن حشرتهم ذهبت من  
قاي ومن الوفاء أن لا يسمع بلاغات الناس على صديقه لاسيما من يظهر أركانه محب اصدقه كيلا يتهم ثم باقى  
الكلام عرضا لينقل عن الصديق ما يوغر القلب فذلك من دقائق الحيل في التصريب ومن لم يحتزن منه لم تدم مودته  
أصلا قال واحد الحكماء قد جئت خاطبا لمودتك قال ان جعلت مهرها ثلاثا فقلت قال وما هي قال لا يسمع على بلاغة  
ولا تخالفني في أمر ولا توطئني عشوة ومن الوفاء أن لا يصادق عدو صديقه قال الشافعي رحمه الله اذا أطاع  
صديقك عدوك فقد اشتركا في عداوتك

(الحق الثامن)

التخفيف وترك التكلف والتكليف وذلك بأن لا يكلف أخاه ما يشق عليه بل يروح سره من مهماته وحاجاته  
ويراه عن أن يحمله شيئا من أعبائه فلا يستمد منه من جاء ومال ولا يكلفه التواضع له والتفقد لأحواله والقيام  
بحقوقه بل لا يقصد بمحبته الا الله تعالى تبركا بدعائه واستئناسا بلفظاته واستعانة به على دينه وتقربا الى الله تعالى  
بالقيام بحقوقه وتحمل مؤنته قال بعضهم من اقتضى من أخوانه ما لا يقضونه منه فقد ظلمهم ومن اقتضى منهم مثل  
ما يقضونه فقد أظلمهم ومن لم يقتض فو المنفضل عليهم وقال بعض الحكماء من جعل نفسه عند الإخوان فوق  
قدره أثم وأثموا ومن جعل نفسه في قدره لعب وأظلمهم ومن جعلها دون قدره سلم وسلموا وتتمام التخفيف بطي  
بساط التكليف حتى لا يستحي منه فيما لا يستحي من نفسه وقال الجنيد ما تواخى إثنان في الله فاستوحش أحدهما  
من صاحبه أو احتشم الا لعلته في أحدهما وقال علي عليه السلام شر الاصدقاء من تكلف لك ومن أحوجك الى  
مداراة وألجأك الى اعتذار قال الفضيل إنما تقاطع الناس بالتكلم يزور أحدهم أخاه فيتكلف له فيقطعه ذلك عنه  
وقالت عائشة رضي الله عنها المؤمن أخو المؤمن لا يغتمه ولا يحتشمه وقال الجنيد صحبت أربع طبقات من هذه  
الطائفة كل طبقة ثلاثون رجلا حارثا المحاسبي وطبقته وحسنا المسوحى وطبقته وسري السقطي وطبقته وابن  
الكريبي وطبقته فما تواخى إثنان في الله واحتشم أحدهما من صاحبه أو استوحش الا لعلته في أحدهما وقيل  
لبعضهم من نصحب قال من يرفع عنك ثقل التكلف ويسقط بينك وبينه مؤنة التحفظ وكان جعفر بن محمد  
الصادق رضي الله عنهما يقول أثقل أخواني على من يتكلف لي وأتحفظ منه وأخفهم على قلبي من أكون  
معهم كما أكون وحدي وقال بعض الصوفية لا تعاشر من الناس الا من لا تزيد عنده يبر ولا تنقص  
عنده بأثم يكون ذلك لك وعليك وانت عنده سواء وإنما قال هذا لأن به يتخلص عن التكلف والتحفظ والا  
فالطبع يحمله على أن يتحفظ منه اذا علم أن ذلك ينقصه عنده \* وقال بعضهم كن مع أبناء الدنيا بالأدب  
ومع أبناء الآخرة بالعلم ومع العارفين كيف شئت \* وقال آخر لا تصحب الا من يتوب عنك اذا اذنبت  
ويعتذر اليك اذا أسأت ويحمل عنك مؤنة نفسك ويكفيك مؤنة نفسه وقائل هذا قد ضيق طريق الاخوة  
على الناس وليس الأمر كذلك بل ينبغي أن يواخى كل متدين عاقل ويعزم على أن يقوم بهذه الشرائط ولا  
يكلف غيره هذه الشروط حتى تكثر أخوانه اذ به يكون مواخيا في الله والا كانت مواخاته لحظوظ



النار. وفيه في تفسير قوله تعالى خلق الانسان ضعيفا لانه لا يصبر عن النساء وقال (١٦٧) في قوله تعالى ربنا ولا تحملنا

نفسه فقط ولذلك قال رجل للجنيد قد عجز الاخوان في هذا الزمان أين أخلى في الله فأعرض الجنيد حتى أعاده  
ثلاثا فلما أكثر قال له الجنيد ان أردت أخايك فمؤنتك ويتحمل أذاك فهذا العمرى قليل وإن أردت أخاف  
الله تحمل أنت مؤنته وتصبر على أذاه فعندى جماعة أعرفهم لك فسكت الرجل \* وعلم ان الناس ثلاثة رجل  
تنتفع بصحبته ورجل تقدر على أن تنتفعه ولا تتضرر به ولكن لا تنتفع به ورجل لا تقدر أيضا على أن تنتفعه  
وتتضرر به وهو الاخق أو السوء الخاق فهذا الثالث ينبغي أن تتجنبه فأما الثاني فلا تتجنبه لأنك تنتفع في الآخرة  
بشفاعته وبدعائه وبشوايك على القيام به وقد أوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام ان أطيعي فأكثر اخوانك  
أى ان واسيتهم واحتملت منهم ولم تحسدهم وقد قال بعضهم صحبت الناس خمسين سنة فرجع يبنى ويبنهم خلاف  
قافى كنت معهم على نفسى ومن كانت هذه شيمته كثر إخوانه \* ومن التخفيف وترك التكلف أن لا يعترض في  
موافق العبادات \* كارتقاء من الصوفية يصطحبون على شروط المساواة بين أربع معان ان أكل أحدهم الهار  
كله لم يقل له صاحبه صم وان صام الدهركه لم يقل له أفطروا وان نام الليل كله لم يقل له قم وإن صلى الليل كله لم يقل  
له نم ونستوى حالته عنده بلا يزيد ولا نقصان لان ذلك ان تفاوت حرك الطبع الى الرياء والتحفظ لا محالة  
وقد قيل من سقطت كلفته دامت ألفته ومن خفت مؤنته دامت مودته وقال بعض الصحابة ان الله لعن المتكلفين  
وقال عليه السلام (١) أنا والآقياء من أمي برآء من التكلف وقال بعضهم (٢) اذا عمل الرجل في بيت أخيه أربع  
خصال فقد نيم أنسه به اذا أكل عنده ودخل الحلاء وصلى ونام فذكر ذلك لبعض المشايخ فقال بقيت خامسة  
هو ان يحضر مع الأهل في بيت أخيه ويحاجهم لان البيت يتخذ للاستخفاء وهذه الامور الخمس والافعال المساجد  
أرواح لقلوب المتعبدين فاذا فعل هذه الخمس فقد نيم الاخاء وارفعت الحشمة وتأكدا لا تبسط وقول العرب في  
تسليمهم يشير الى ذلك إذ يقول أحدهم لصاحبه مرحبا وأهلا وسهلا أى لك عندنا مرحب وهو السعة في القلب  
والمكان ذلك عندنا أهل تأس بهم بلا وحشة لك منا لك عندنا سهولة في ذلك كله أى لا يشتد علينا شيء مما تريد  
ولا يتم التخفيف وترك التكلف إلا بأن يرى نفسه دون إخوانه ويحسن الظن بهم ويسوء الظن بنفسه فاذا رآهم  
خيرا من نفسه فعند ذلك يكون هو خير منهم وقال أبو معاوية الأسود إخوانى كلهم خير منى قيل وكيف ذلك قال  
كلهم يرى لى الفضل عليه ومن فضلى على نفسه فهو خير منى وقد قال عليه السلام (٣) المرء على دين خليله ولا خير في  
صحبة من لا يرى لك مثل ما ترى له فهذه أقل الدرجات وهو النظر بعين المساواة والكمال في رؤية الفضل للاخ  
ولذلك قال سفيان اذا قيل لك ياشر الناس فغضبت فأنت شر الناس أى ينبغي أن تكون معتقدا ذلك في نفسك  
أبدا وسيأتى وجه ذلك في كتاب الكبر والعجب وقد قيل في معنى التواضع ورؤية الفضل للاخوان آيات  
تدل لمن إن تذلت له \* يرى ذاك للفضل لا للبله  
وجانب صداقة من لا يزال \* على الاصدقاء يرى الفضل له  
كم صديق عرفته بصديق \* صار أحظى من الصديق العتيق  
ورفق رأيت في طريق \* صار عندي هو الصديق الحقيقي

(وقال آخر)

ومهما رأى الفضل انفسه فقد احتقر أخاه وهذا في عموم المسلمين مذموم قال عليه السلام (٤) بحسب المؤمن من  
الشر ان يحقر أخاه المسلم ومن تنمة الانبساط وترك التكلف أن يشاور إخوانه في كل ما يقصده ويقبل إشاراتهم

(١) حديث أنا وأمى برآء من التكلف الدارقطني في الاقراء من حديث الزبير بن العوام الأمانى يرى من  
التكلف وصالحوا أمى وإسناده ضعيف (٢) حديث اذا صنع الرجل في بيت أخيه أربع خصال فقد نيم أنسه به  
الحديث لم أجده أصلا (٣) حديث المرء على دين خليله ولا خير في صحبة من لا يرى لك مثل ما ترى له تقدم الشعار  
الاول منه في الباب قبله وأما الشعار الثاني فرواه ابن عدى في الكامل من حديث أنس بسند ضعيف (٤) حديث  
حسب امرئ من الشر ان يحقر أخاه المسلم مسلم من حديث أبي هريرة وتقدم في أثناء حديث لا تدبروا في هذا

يقول (لو كنت أعول دجاجة خفت ان اكون جلادا على الجسر والصوف مبتلى بالنفس ومطالبتها هو شغل شاغل عن نفسه فاذا



واذا اقنعت قنعت  
فيستعين الشاب  
الطالب على  
حسم مواد خاطر  
النكاح ، بادامة  
الصوم فان للصوم  
اثرا ظاهرا في قبح  
النفس وقهرها  
وقد ورد ان  
رسول الله صلى  
الله عليه وسلم مر  
بجماعة من  
الشبان وهم  
يرفعون الحجارة  
فقال يا معشر  
الشباب من  
استطاع منكم  
الباءة فليتزوج  
ومن لم يستطع  
فليصم فان الصوم  
له وجاء اصل الوجاء  
رض الخصيتين  
كانت العرب  
تجأ الفحل من  
الغنم لتذهب  
لخولته ويسمن  
ومنه الحديث  
ضحى رسول الله  
صلى الله عليه  
وسلم بكعبتين  
أهلحين موجواين  
وقد قيل هي  
النفس ان لم  
تشغلا شغلتك  
فاذا أدام الشاب  
المريد العمل

فقد قال تعالى وشاورهم في الامر ويبلغني ان لا يخفى عنهم شيا من اسراره كما روى ان يعقوب ابن اخي معروف قال جاء أسود بن سالم الى عمي معروف وكانوا خياله فقال ان بشر بن الحرث يحب مؤاخاتك وهو يستحي أن يشافرك بذلك وقد أرسلني اليك يسألك أن تعد له فيما يدك وبينه أخوة يحبسها ويعتدبها إلا انه يشترط فيها شروطا لا يجب أن يشتر بذلك ولا يكون بينك وبينه زاورة ولا ملاقة فانه يكره كثرة الالتقاء فقال معروف أما انا لو أخيت أحدا لم أحب مفارقتة ليلا ولا نهارا ولزرتة في كل وقت وآثرته على نفسي في كل حال ثم ذكر من فضل الأخوة والمحب في الله أحاديث كثيرة ثم قل فيما قد آخى رسول الله ﷺ عليا فشاركه في العلم (١) وقاسمه في البدن (٢) وأنكره أفضل بناته (٣) وأحب من اليه وخصه بذلك لمؤاخاته وأنا أشهدك اني قد عقدت له أخوة بيني وبينه وعقدت إخوانا في الله لرسالك ولأسأله على أن لا يزورني ان كره ذلك ولكني أزوره متى أحببت ومره ان يلقاني في مواضع نالتني بها ومره أن لا يخفى علي شيا من شأنه وأن يطاعني على جميع أحواله وأخبر ابن سالم بشرا بذلك فرضى وسربه فهذا جامع حقوق الصعبة وقد أجملناه مرة وفصلناه أخرى ولا يتم ذلك إلا بان تكون على نفسك الإخوان ولا تكون لنفسك عليهم وان تزل نفسك بمزلة الخادم لم تفقيد بحقوقهم جميع جوارحك أما البصير فبان تنظر اليهم نظرة مودة يعرفونها منك وتنتظر الى محاسنهم وتتعامل عن عيوبهم ولا تصرف بصرك عنهم في وقت إقبالهم عليك وكلامهم معك روى انه ﷺ (٤) كان يعطى كل من جالس اليه نصيبا من وجهه وما استصغاه أحد إلا ظن انه أكرم الناس عليه حتى كان يجلسه وسماه وحديثه ولطيف مسأله وتوجهه للجالس اليه وكان يجلسه بجاس حياء وتواضع وأمانة وكان عليه السلام أكثر الناس تبسما وضحكا كما في وجوه أصحابه وتعبجا بما يحدثونه به وكان ضحك أصحابه عنده التبسيم اقتداء منهم بفعله وتوقيره له عليه السلام . وأما السمع فبان لسمع كلامهم منلذا بسماعه ومصدقاه ومظهر الاستبشار به ولا تقطع حديثهم عليهم بمراة ولا منازعة ومداخلة واعتراض فان أرفقك عارض اعتذرت اليهم وتحرم سمعك عن سماع ما يكرهون . وأما اللسان فقد ذكرنا حقوقه فان القول فيه يطول ومن ذلك ان لا يرفع صوته عليهم ولا يخاطبهم إلا بما يفقهون . وأما اليدين فأن لا يقبضهما عن معاونة في كل ما يتعاطى باليد . وأما الرجلان فان شئ بهما ورأى شئ الاتباع لا شئ المتبوعين ولا يتقدمهم إلا بقدر ما يقدمونه ولا يقرب منهم إلا بقدر ما يقربون ويقوم لهم اذا أقبلوا ولا يبعد إلا بقدر ما يبعدون ويتقدموا حيث يتقدم ومهماتهم الاتحاد خف حمله من هذه الحقوق مثل اقيام والاعتذار واشاء فانها من حقوق الصعبة وفي ضمنها نوع من

الباب (١) حديث آخى رسول الله ﷺ عليا وشاركه في العلم اللداني في الخصائص من سننه الكبرى من حديث علي قل جمع رسول الله ﷺ بني عبدالمطلب الحديث وفيه فأيكم بيا يعني علي أن يكون اخي وصاحبي ووارثي فلم يقم اليه احد فقامت اليه وفيه حتى اذا كان في اثلاثة ضرب بيده على يدي وله وللحاكم من حديث ابن عباس ان عليا كان يقول في حياة رسول الله ﷺ والله اني لأخوه ووليه ووارث علمه الحديث وكل ما ورد في أخوته فضعيف لا يصح منه شيء وللهذه من حديث ابن عمر وانت اخي في الدنيا والآخرة وللحاكم من حديث ابن عباس انا مدينة العلم وعلي بابها وقال صحيح الاسناد وقال ابن حبان لا اصل له وقال ابن طاهر انه موضوع وللهذه من حديث علي انا دار الحكمة وعلي بابها وقال غريب (٢) حديث مقاسمته عليا للبدن مسلم في حديث جابر الطويل ثم أعطى عليا فخره ما عبر وأشركه في هديه (٣) حديث انه أنكر عليا أفضل بناته وأحب من اليه هذا معلوم مشهور في الصحيحين من حديث علي لما اردت ان ابنتي فاطمة بنت النبي ﷺ وأعدت رجلا صواغا الحديث وللحاكم من حديث أم أيمن زوج النبي ﷺ ابنته فاطمة عليا الحديث وقال صحيح الاسناد وفي الصحيحين من حديث عائشة عن فاطمة يا فاطمة اما ترضين ان تكوني سيدة نساء المؤمنين الحديث (٤) حديث كان يعطى كل من جالس اليه نصيبه من وجهه الحديث الترمذي في الشمائل من حديث علي في اثناء حديث فيه يعطى كل جالسائه نصيبه لا يحبس جليسه ان احدا اكرم عليه



هم الزوجة ومن  
حسن أدب المريد  
في عزوبته أن لا  
يمكن خواطر  
النساء من باطنه  
وكما خطر له خاطر  
النساء والشهوة  
يفر الى الله تعالى  
بحسن الانابة  
فيتداركه الله تعالى  
حينئذ بقوة العزيمة  
وولاية بمراغمة  
النفس بل ينعكس  
على نفسه نور قلبه  
ثوابا لحسن انابته  
فتسكن النفس عن  
المطالبة ثم يمرض  
على نفسه ما يدخل  
عليه بالنكاح من  
الدخول في المداخل  
المذمومة المؤدية  
الى الذل والهوان  
وأخذ الشيء من  
غير وجهه وما يتوقع  
من القواطع بسبب  
التفات الخاطر الى  
ضبط المرأة  
وحراستها والكلف  
التي لا تنحصر  
وقد سئل عبد الله  
ابن عمر عن جهد  
البلاء فقال كثرة  
العيال وقلة المال  
وقد قيل كثرة  
العيال أحد الفقرين  
وقلة العيال أحد

الاجنبية وان تكاف قاذم الاتحاد انما يسهل بالتكليف فلا يسلك به الا ملك نفسه لان هذه الآداب  
الظاهرة عنوان آداب الباطن وصفاء القلب ومهما صفت القلوب استغنى عن تكاف إظهار ما فيها ومن كان نظره  
الى صحة الخلق فتارة موج وتارة يستقيم ومن كان نظره الى الخلق لزم الاستقامة ظاهرا وباطنا وزين باطنه بالحب  
لله ولخلقه وزين ظاهره بالعبادة لله والخدمة لعباده فانها على أنواع الخدمة لله إذ لا وصول اليها الا بحسن الخلق  
ويدرك العبد بحسن خلقه درجة القائم الصائم وزيادة (خاتمة لهذا الباب) تذكر فيها جملة من آداب العشرة والمجالسة  
مع اصناف الخلق ملقطة من كلام بعض الحكماء \* ان اردت حسن العشرة فائق صديقك وعدوك بوجه الرضا  
من غير ذلة لهم ولا هيبة منهم وتوقير من غير كبر وتواضع من غير ذلة وكن في جميع امورك في أو سطها فكل طرفي  
قصدا لا دور ذم ولا تنظر في عطفك ولا تكثر الالتفات ولا تناف على الجماعات واذا جلست فلا تستوفز وتحفظ  
من تشبهك أصابعك والعيب باحنيك وخاتمك وتخليل أسنانك وإدخال أصبعك في أنفك وكثرة بصاقتك  
وتخذلك وطرده الباب من وجهك وكثرة التعليل والنشوب في وجوه الناس وفي الصلاة وغيرها وليكن مجلسك  
هاديا وحديثك منظوما وارتبا واضح الى الكلام الحسن من حديثك عن غير إظهار تدبج مفرط ولا تسأله إعادته  
واسكت عن المضاحك والحكايات ولا تحدث عن إيجابك بولدك ولا جاريتك ولا شريك ولا تصنيفك وسائر ما  
يخصك ولا تصنع تصنع المرأة في الزين ولا تقبل تبذل العبد وتوق كثرة الكحل والاسراف في الدهن ولا تلح  
في الحاجات ولا تشجع أحدا على الظلم ولا تلم أهلك وولدك فضلا عن غيرهم مقدار مالك فانهم ان رأوه قليلا هنت  
عندهم وان كان كثير الم تباع أط رضاهم وخوفهم من غير عاف ولزلم من غير ضيف ولا تهازل أمتك ولا عبدك  
فيسقط وقارك واذا خاصمت فتوقرت وتحفظ من جهلك وتجنب عجلتك وتفكر في حجتك ولا تكثر الاشارة بيدك  
ولا تكثر الالتفات الى من وراءك ولا تجم على ركبتيك واذا هدأ غيظك فتكلم وان قربك سلطان فكن منه على  
مثل حد السنان فان استرسل اليك فلا تأمن انقلبه عليك وارفق به رفقة بالصبر وكلمه به ايشتهيه مالم يكن معصية  
ولا يحملك لطفه بك ان تدخل بينه وبين أهله وولده وحشمه وان كنت لذلك مستحقا عنده فان سقطه الداخل  
بين الملك وبين أهله سقطه لا تندش ورلة لا تعال وليك وصديق العافية فاه أعدى الأعداء ولا تجعل مالك اكرم  
من عرضك واذا دخلت مجالسا فالادب فيه البداية بالتسليم وترك التخطي لمن سبق والجلوس حيث اتسع وحيث  
يكون أقرب الى التواضع وان تحي بالسلام من قرب منك عند الجلوس ولا تجلس على الطريق فان جلست فادبه  
غض البصر واهصر المظلوم واغاث المملوف وعور الضعيف وإرشاد الضال ورد السلام وإعطاء السائل والامر  
بالمعروف والنهي عن المنكر والارتياح اوضع ابصق ولا تبصق في جهة القبلة ولا عن يمينك ولكن عن يسارك  
وتحت قدمك اليسرى ولا تجالس الملوك فارفعت فادبه ترك الغيبة ومجانبة الكذب وصيانة السر وقلة الخواص  
وتهذيب الالفاظ والاعراب في الخطاب والمذاكرة بأخلاق الملوك وقلة المداعبة وكثرة الحذر منهم وان ظهرت  
لك المودة وأن لا تتجشأ بحضورهم ولا تتخلل بعد الأكل عنده وعلى الملك أن يحتمل كل شيء إلا إفشاء السر  
والقدح في الملك والتعرض للحرم ولا تجالس العامة فان فعلت فادبه ترك الخوض في حديثهم وقلة الاصغاء الى  
أراجيفهم والتغافل عما يجري من سوء الفاظهم وقلة اللقاء لهم مع الحاجة اليهم وإياك أن تمازح لبيبا أو غير لبيب  
فان اللبيب يحقد عليك والسفيه يجترى عليك لان المازح يخرق الهيبة ويسقط ماء الوجه ويعقب الحق ويذهب  
بحلاوة الود ويشين فقه الفقيه ويجري السفيه ويسقط المنزلة عند الحكيم ويمقت المتقون وهو يمت القلب  
ويباعد عن الرب تعالى ويكسب الغفلة ويورث الذلوبة تغلم السرائر وتموت الخواطر وبه تكثر العيوب وتبين  
الذنوب وقد قيل لا يكون المازح إلا من سخط أو بطرو من بل في مجلس مازح أو لغط فليذكر الله عند قيامه  
من مجلسه ومن سأله حاجة لم يرد إلا بها أو ييسر من القول ثم قال مجلسه مجلس حلم وحياء وصبر وأمانة وفيه  
يضحك مما يضحكون ويتعجب مما يتعجبون منه والرهذي من حديث عبد الله بن الحرث بن جزء ما رأيت أحدا  
أكثر تبسما من رسول الله ﷺ وقال غريب



خوف الفقر ومجبة  
الادخار وكل هذا  
بعيد عن المتجرد  
وقد ورد اذا كان  
بعد المائتين  
أبيحت العزوبة  
لامتى فان توالى  
على الفقير خواطر  
النكاح وزاومت  
باطنه سيما في الصلاة  
والاذكار والتلاوة  
فايستغن بالله  
أولاً ثم بالمشايخ  
والاحوان ويشرح  
الحال لهم ويسألهم  
مسألة الله له في  
حسن الاختيار  
ويطوف على  
الاحياء والاموات  
والمساجد والمشاهد  
ويستعظم الامر  
ولا يدخل فيه  
بقلة الاكثريات  
فانه باب فتنة كبيرة  
وخطر عظيم وقد  
قال الله تعالى ان  
من أزواجكم  
وأولادكم يهدوا  
لكم فاحذروهم  
ويكثر الضراعة  
الى الله تعالى ويكثر  
البكاء بين يديه  
في الخلوات ويكرر  
الاستخارة وان  
رزق القوة والصبر

قال النبي ﷺ (١) من جلس في مجلس فكثر فيه لفظه فقال قبل أن يقوم من مجلسه ذلك سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك إلا غفر له ما كان في مجلسه ذلك

(الباب الثالث في حق المعلم والرحم والجوار والملك وكيفية المعاشرة مع من يدل بهذه الأسباب)  
اعلم ان الانسان إما أن يكون وحده أو مع غيره وإذا تعذر عيش الانسان إلا بمخالطة من هو من جنسه لم يكن له بد من تعلم آداب المخالطة وكل محتاط في مخالطته أدب والآداب على قدر حقه وحقه على قدر رابطته التي بها وقعت المخالطة والرابطة إما اقرباة وهي اخوها أو اخوة الاسلام وهي أعمها وينطوي في معنى الاخوة الصداقة والصحبة وإما الجوار وإما صحبة المقر والمكتب والدرس وأما صداقة أو الاخوة ولكل واحد من هذه الروابط درجات فالاقرباة لها حق ولكن حق الرحم المحرم أكد والمحرم حق ولكن حق الوالدين أكد وكذلك حق الجار ولكن يختلف بحسب قربيه من الدار وبعده ويظهر التفاوت عند النسبة حتى ان البلدي في بلاد الغربة يجرى مجرى القريب في الوطن لاختصاصه بحق الجوار في البلد وكذلك حق المسلم بنا كدنيا كد المعرفة وللعارف درجات فليس حق الذي عرف بالمشاهدة كحق الذي عرف بالسمع بل أكد منه والمعرفة بعد وقوعها تبدأ كد بالاخلاط وكذلك الصحبة تتفاوت درجاتها لحق الصحبة في الدرس والمكتب أكد من حق صحبة السفر وكذلك صداقة تتفاوت فانها اذا قويت صارت اخوة فازدادت صارت محبة فان ازدادت صارت خلة والخليل أهدب من الحبيب فالحبة ما تمكّن من حب في القاب والخلّة ما تنخّل من القلب فكل خليل حبيب وليس كل حبيب خليل وتتفاوت درجات الصداقة لا يخفى بحكم المشاهدة والتجربة فأما كون الخلّة فوق الاخوة فعندها أن لفظ الخلّة عبارة عن حالة هي أنتم من الاخوة وتعرفه من قوله ﷺ (٢) لو كنت متخذاً خليلاً لا اتخذت أباً بكر خليلاً ولكن صاحبكم خليل الله إذ الخليل هو الذي يتخلل الحب جميع أجزائه قابله ظاهراً وباطناً ويستوعبه ولم يستوعب قلبه عليه السلام . وحسب الله وقد منهته الخلّة من الاشتراك فيه مع أنه اتخذها رضى الله عنه أخاً فقال (٣) دلي على بمنزلة هرون من موسى إلا النبوة فعدل على من النبوة كما عدل بأبي بكر من الخلّة فشارك أبو بكر عابداً رضى الله عنه في الاخوة وزاد عليه بمقاربة الخلّة وأهليته لما لو كان لشركه في الخلّة مجال فانه نبيه عليه بآله لا اتخذت أباً بكر خليلاً وكان ﷺ حبيب الله وخليله وقد روى أنه صعد المنبر يوماً مستبشراً فرحاً فقال (٤) ان الله اتخذني خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً فانا حبيب الله تعالى وأنا خليل الله تعالى ذاً ليس قبل المداقة رابطة ولا بعد الخلّة درجة وما سواهما من الدرجات بينهما وقد ذكرنا حق الصحبة والاخوة ويدخل فيهما ما وراءها من المحبة والخلّة وانما تتفاوت الرتب في تلك الحقوق كما سبق بحسب تفاوت المحبة والاخوة حتى يذهب أفضاها الى أن يوجب الايثار بالفس والمال كما أثر أبو بكر رضى الله عنه نبينا ﷺ وكما أثره طالحة بيده إذ جعل نفسه وقاية لشخصه العزيز ﷺ فحين الآن نريد أن نذكر حق أخوة الاسلام وحق الرحم وحق الوالدين وحق الجوار وحق الملك أي ملك البين فان ملك النكاح قد ذكرنا حقّه في كتاب آداب النكاح

(حقوق المسلم)

(٥) هي أن تسلم عليه اذا لقيت وتجب عليه اذا دعاك وتسلمته ذاع غيبه وتعوده اذا مرض وتشهد جنازته اذا مات وتبشّر

(١) حديث من جالس في مجلس فكثر فيه لفظه فقال قبل أن يقوم من مجلسه ذلك سبحانك اللهم وبحمدك الحديث الترمذي من حديث أبي هريرة وصححه (الباب الثالث في حقوق المسلم والرحم والجوار)  
(٢) حديث لو آتيت متخذاً خليلاً لا اتخذت أباً بكر خليلاً الحديث متفق عليه من حديث أبي سعيد الخدري  
(٣) حديث على بن أبي حمزة عن النبي ﷺ قال لا تتخذوا من دوني خليلاً ولا تتخذوا من دوني خليلاً (٤) حديث ان الله اتخذني خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً الحديث أخرجه هيم خليل الحديث أخرجه من حديث أبي أمامة بسند ضعيف دور قوله فانا حبيب الله وأنا خليل الله (٥) الاخبار الواردة في حقوق المسلم على المسلم (٥) هو أن يسلم عليه اذا لقيه فذكر عشر



الخبرة في ذلك فهو الكمال والتمام فقد يكشف الله تعالى للعالم متعاً أو إطلاقاً في (١٧١) مناه وبقضائه أو على لسان

من يثق إلى دينه  
وحاله أنه إذا أشار  
لا يشير إلا على  
بصيرة وإذا حكم  
لا يحكم إلا بحق  
فعند ذلك يكون  
توجهه مدبراً معاناً  
فيه \* وسمعنا  
أن الشيخ عبد  
القادر الجبلي  
قال له بعض  
الصالحين لم  
تزوجت فقال  
ما تزوجت حتى  
قال رسول الله  
ﷺ تزوج فقال  
له ذلك الرجل  
الرسول ﷺ  
بأمر بالرخص  
وطريق القوم  
الزم بالعزيمة  
فلا أعلم ما قال  
الشيخ في جوابه  
ولكني أقول  
رسول الله ﷺ  
بأمر بالرخصة  
وأمره على لسان  
الشرع فأما من  
التجأ إلى الله  
تعالى وافترق  
إليه واستخاره  
فيكاشفه الله  
بتنبيهه إياه في  
منامه وأمره  
هذا لا يكون

قسمه إذا أقسم عليك وتنصح له إذا استنصحك وتحفظه بظهر الغيب إذا غاب عنك وتحب له ما تحب لنفسك  
وتكره له ما تكره لنفسك ورد جميع ذلك في أخبار وآثار وقد روى أنس رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه  
(١) قال أربع من حق المسلمين عليك أن تعين محسنهم وأن تستغفر لذنبهم وأن تدعو لمديرهم وأن تحب تائبهم  
وقال ابن عباس رضي الله عنهما في معنى قوله تعالى (رحمهم بينهم) قال يدعو صاحبهم لطايعهم وطالحهم لصالحهم  
فاذا نظر الطالح إلى الصالح من أمة محمد ﷺ قال اللهم بارك له فيما قسمت له من الخير واثبت عليه وانفعنا به وإذا  
نظر الصالح إلى الطالح قال اللهم اهده وتب عليه واغفر له عثرته \* ومنها أن يحب المؤمن ما يحب لنفسه وبكره  
لهم ما بكره لنفسه قال النعمان بن بشير سمعت رسول الله ﷺ يقول (٢) يقول مثل المؤمنين في تواددهم وتراحيمهم كمثل  
الجسد إذا اشتكى عضو منه تداعى سائر أعضائه بالسهر وروى أبو موسى عنه ﷺ (٣) أنه قال المؤمن للمؤمن  
كالبنين يشد بعضهم بعضاً ومنها أن لا يؤذي أحداً من المسلمين بفعل ولا قول قال ﷺ (٤) المسلم من سلم  
المسلمون من لسانه ويده وقال ﷺ في حديث طويل بأسرفيه ما مضى (٥) فأن لم تقدر فذع الناس من الشر  
فإنها صدقة تصدقت بها على نفسك وقال أيضاً (٦) أفضل المسلمين من سلم المسلمون من لسانه ويده وقال ﷺ  
(٧) أتدرون من المسلم قالوا الله ورسوله أعلم قال المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده قالوا فمن المؤمن قال من  
أمنه المؤمنون على أنفسهم وأموالهم قالوا فمن المهاجر قال من هجر السوء واجتنبه وقال رجل يا رسول الله  
ما الإسلام قال أن يسلم قلبك لله ويسلم المسلمون من لسانك ويديك وقال مجاهد يسلط على أهل النار الجرب  
فيحتكون حتى يبدو عظم أحدهم من جلده فينادي يا فلان هل يؤذيك هذا فيقول نعم فيقول هذا بما كنت  
تؤذي المؤمنين وقال ﷺ (٨) لقد رأيت رجلاً يتقلب في الجنة في شجرة قطعها عن ظهر الطريق كانت تؤذي  
المسلمين وقال أبو هريرة رضي الله عنه يا رسول الله (٩) علمني شيئاً أنتفع به قال اعزل الأذى عن طريق المسلمين

خصال الشيخان من حديث أبي هريرة حق المسلم على المسلم خمس رد السلام وعبادة المريض وإتباع الجنائز  
وإجابة الدعوة وتشميت العاطس وفي رواية لمسلم حق المسلم على المسلم ست إذا لقيتهم تسلم عليهم وزادوا إذا  
استنصحك فأنصح له ولأزمذي وابن ماجه من حديث علي للمسلم على المسلم ست فذكر منها ويحب له ما يحب  
لنفسه وقال وينصح له إذا غاب أو شهد ولا حدم من حديث معاذ وأن تحب للناس ما تحب لنفسك وتكره لهم  
ما تكره لنفسك وفي الصحيحين من حديث البراء أمراً رسول الله ﷺ بسبع فذكر منها وأبرار القوم ونصر  
المظلوم (١) حديث أنس أربع من حقوق المسلمين عليك أن تعين محسنهم وأن تستغفر لذنبهم وأن تدعو لمديرهم  
وأن تحب تائبهم ذكره صاحب الفردوس ولم أجده إلا سناداً (٢) حديث النعمان بن بشير مثل المؤمنين في تواددهم  
وتراحيمهم مثل الجسد متفق عليه (٣) حديث أبي موسى المؤمن للمؤمن كالبنين يشد بعضهم بعضاً  
متفق عليه (٤) حديث المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو (٥) حديث  
فأن لم تقدر فذع الناس من الشر فإنها صدقة تصدقت بها على نفسك متفق عليه من حديث أنس (٦) حديث  
أفضل المسلمين من سلم المسلمون من لسانه ويده متفق عليه من حديث أبي موسى (٧) حديث أتدرون من المسلم  
قالوا الله ورسوله أعلم قال المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده الطابقي والحاكم وصححه من حديث فضالة  
ابن عبيد إلا أخبركم بالمؤمن من آمنه الناس على أموالهم وأنفسهم والمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده  
والمجاهد من جاهد نفسه في طاعة الله والمهاجر من هجر الخطايا والذنوب ورواه ابن ماجه مقتصرأ على المؤمن  
والمهاجر وللحاكم من حديث أنس وقال على شرط مسلم والمهاجر من هجر السوء ولا حدم باسناد صحيح من  
حديث عمر بن عبد الله قال رجل يا رسول الله ما الإسلام قال أن تسلم قلبك لله وتسلم المسلمون من لسانك ويديك  
(٨) حديث لقد رأيت رجلاً في الجنة يتقلب في شجرة قطعها عن ظهر الطريق كانت تؤذي المسلمين مسلم من  
حديث أبي هريرة (٩) حديث أبي هريرة يا رسول الله علمني شيئاً أنتفع به قال اعزل الأذى عن طريق المسلمين

أمر رخصة بل هو أمر يتبعه أرباب العزيمة لأنه من علم الحال لا من علم الحكم ويدل على صحة ما وقع لي ما نقل عنه أنه قال كنت



أريد الزوجة مدة من (١٧٢) الزمان ولا أجترى على التزوج خوفا من تكدير الوقت فلما صبرت إلى أن ابلى الكتاب أجله

ساق الله لي أربع زوجات ما بين إلا من تنفق على إرادة ورغبة فهذه ثمرة الصبر الجليل الكامل فإذا صبر الفقير وطلب الفرج من الله يأتيه الفرج والمخرج من يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب فإذا تزوج الفقير بعد الاستقصاء والاكثار من الضراعة والدعاء وورد عليه وارد من الله تعالى باذن فيه فهو الغاية والنهاية وإن عجز عن الصبر إلى ورود الاذن واستغفد جده في الدعاء والضراعة فقد يكون ذلك حظا من الله تعالى ويعان عليه لحسن نيته وصدق مقصده وحسن رجائه واعتماده على ربه وقد نقل عن عبد الله بن عباس قال أنه لا يتم نسك الشاب حتى يتزوج ونقل عن شيخ من مشايخ

وقال عليه السلام (١) من زحزح عن طريق المسلمين شيئا يؤذيهم كتب الله له به حسنة ومن كتب الله له حسنة أوجب له بها الجنة وقال عليه السلام (٢) لا يحل لمسلم أن يهجر أخيه بنظرة تؤذيه وقال لا يحل لمسلم أن يروع مسلما وقال عليه السلام (٣) إن الله يكره أذى المؤمنين وقال الربيع بن خثيم الناس رجلان مؤمن فلا تؤذوه وجاهل فلا تجهله \* ومنها أن يتواضع لكل مسلم ولا يتكبر عليه فإن الله لا يحب كل مختال فخور قال رسول الله ﷺ (٤) إن الله تعالى أوحى إلى أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد ولا يتكبر أحد على أحد فليحتمل قال الله تعالى لنبيه ﷺ خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهل وعن ابن أبي أوفى كان رسول الله ﷺ (٥) يتواضع لكل مسلم ولا يأنف ولا يتكبر أن يمشى مع الأرملة والمسكين فيقضى حاجته \* ومنها أن لا يسمع بلاغات الناس بعضهم على بعض ولا يبلغ بعضهم ما يسمع من بعض قال عليه السلام (٦) لا يدخل الجنة قتات وقال الخليل بن أحمد من نملك ثم عليه ومن أخبرك بخبر غيرك أخبر غيرك بخبرك \* ومنها أن لا يزيد في الهجر لمن يعرفه على ثلاثة أيام مهما غضب عليه قال أبو أيوب الأنصاري قال عليه السلام (٧) لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا وخيرهما الذي يبدأ بالسلام وقد قال عليه السلام (٨) من أقال مسلما عشرته أقاله الله يوم القيامة قال عكرمة قال الله تعالى يوسف بن يعقوب يعفوك عن أخوتك رفعت ذكرك في الدارين قالت عائشة رضي الله عنها ما انتقم رسول الله ﷺ (٩) لنفسه قط إلا أن تنتهك حرمة الله فينتقم لله وقال ابن عباس رضي الله عنهما ما عفا رجل عن مظلة إلا زاده الله بها عزاً وقال عليه السلام (١٠) ما نقص مال من صدقة وما زاد الله رجلا بعفو إلا عزاً وما من أحد تواضع لله إلا رفعه الله \* ومنها أن يحسن إلى كل من قدر عليه منهم ما استطاع لا يميز بين الأهل وغير الأهل روى علي بن الحسين عن أبيه عن جده رضي الله عنهم قال قال رسول الله ﷺ (١١) اصنع المعروف في أهله وفي غير أهله فإن أصبت أهله فهو أهله وإن لم تصب أهله فأنت من أهله وعنه بإسناده قال قال رسول الله ﷺ (١٢) رأس العقل بعد الدين التودد إلى الناس واصطناع المعروف إلى كل بر وفاجر قال أبو

مسلم من حديث أبي هريرة قال قلت يا نبي الله فذكره (١) حديث من زحزح عن طريق المسلمين شيئا يؤذيهم كتب الله له بها حسنة ومن كتب الله له بها حسنة أوجب له بها الجنة أحمد من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف (٢) حديث لا يحل لمسلم أن ينظر إلى أخيه بنظر يؤذيه ابن المبارك في الزهد من رواية حمزة بن عبيد مرسل بسند ضعيف وفي البر والصلة له من زيادات الحسين المروزي حمزة بن عبد الله بن أبي سمي وهو الصواب (٣) حديث إن الله تعالى يكره أذى المؤمنين ابن المبارك في الزهد من رواية عكرمة بن خالد مرسل بإسناد جيد (٤) حديث إن الله أوحى إلى أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد أبو داود وابن ماجه واللفظ له من حديث عياض بن جاز ورجاله رجال الصحيح (٥) حديث ابن أبي أوفى كان لا يأنف ولا يتكبر أن يمشى مع الأرملة والمسكين فيقضى حاجته النساء بإسناد صحيح والحاكم وقال على شرط الشيخين (٦) حديث لا يدخل الجنة قتات متفق عليه من حديث حذيفة (٧) حديث أبي أيوب لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث الحديث متفق عليه (٨) حديث من أقال مسلما عشرته أقاله الله يوم القيامة أبو داود والحاكم وقد تقدم (٩) حديث عائشة ما انتقم رسول الله ﷺ لنفسه قط إلا أن تصاب حرمة الله فينتقم لله متفق عليه بلفظ إلا أن تنتهك (١٠) حديث ما نقص مال من صدقة وما زاد الله رجلا بعفو إلا عزاً وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله مسلم من حديث أبي هريرة (١١) حديث علي بن الحسين عن أبيه عن جده اصنع المعروف إلى أهله فإن لم تصب أهله فأنت أهله ذكره الدارقطني في العمال وهو ضعيف ورواه القضاة في مسند الشهاب من رواية جعفر بن محمد عن أبيه عن جده مرسل بسند ضعيف (١٢) حديث علي بن الحسين عن أبيه عن جده رأس العقل بعد الإيمان التودد إلى الناس واصطناع المعروف إلى كل بر وفاجر الطبراني في الأوسط والخطابي في تاريخ الطالبين وعنه أبو نعيم في الحلية دون قوله واصطناع إلى آخره وقال الطبراني التحيب



خراسان أنه كان يكثر الزوج حتى لم يكن يخلو عن زوجتين أو ثلاث فعرب في ذلك فقال (١١٣) هل يعرف أحد منكم

أنه جالس بين يدي الله تعالى جلسة أو وقف وقفة في معاملته فخطر على قلبه خاطر شهوة فقالوا قد يصيبنا ذلك فقال لو رضيت في عمري كله بمثل حالكم في وقت واحد ما تزوجت قط ولكني ما خطر على قلبي خاطر شهوة قط شغاني عن حالي إلا نفذته لاستريح منه وأرجع إلى شغلي ثم قال منذ أربعين سنة ما خطر على قلبي خاطر معصية فإلصقوا قلوبكم ما دخلوا في النكاح إلا على بصيرة وقصدوا حسم مواد النفس وقد يكون الأفوياء والعلماء الراغبين في العلم أحوال في دحس ولهم في النكاح تخصص بهم وذلك أنهم بعد طول المجاهدات والمراقبات

هريرة كان رسول الله ﷺ (١) لا يأخذ أحديده فيزع يده حتى يكون الرجل هو الذي يرسله ولم تكن ترى ركبته خارجة عن ركبته جالسه ولم يكن أحد يكلمه إلا أقبل عليه بوجهه ثم لم يصرفه عنه حتى يفرغ من كلامه • ومنها أن لا يدخل على أحد منهم إلا بأذنه بل يستأذن ثلاثاً فإن لم يؤذن له الصرف قال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ (٢) الاستئذان ثلاث فالأولى يستنصتون والثانية يستصلحون والثالثة يأذنون أو يردون • ومنها أن يخالف الجميع بخاق حسن ويعاملهم بحسب طريقتهم فإنه إن أراد لقاء الجاهل بالعلم والأي بالفقه والعلم بالبيان آذى وتأذى • ومنها أن يوقر المشايخ ويرحم الصبيان قال جابر رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ (٣) ليس منا من لم يوقر كبيرنا ولم يرحم صغيرنا وقال ﷺ (٤) من أجل الله أكرام ذي الشبهة المسلم ومن تمام توقير المشايخ أن لا يتكلم بين أيديهم إلا بالأذن وقال جابر (٥) قدم وفد جهينة على النبي ﷺ فقام غلام ليتكلم فقال ﷺ مه فأين الكبير وفي الخبر (٦) ما وقر شاب شيخاً إلا قبض الله له في سنة من يوقره وهذه بشارة بدوام الحياة فليتنبه لها فلا يوفق لتوقير المشايخ إلا من قضى الله له بطول العمر وقال ﷺ (٧) لا تقوم الساعة حتى يكون الولد غيظاً والمطر قيظاً وتفيض الأمم فيضاً وتفيض الكرام غيضاً ويجترى الصغير على الكبير والأي على الكريم (٨) والتلطف بالصبيان من عادة رسول الله ﷺ كان ﷺ (٩) يقدم من السفر فيلقاه الصبيان فيقف عليهم ثم يأمرهم فيرفعون إليهم فيرفع منهم بين يده ومن خلفه ويأمر أصحابه أن يحملوا بعضهم فربما تفاخر الصبيان بعد ذلك فيقول بعضهم لبعض حلى رسول الله ﷺ بين يديه وحملك أنت وراه ويقول بعضهم أمر أصحابه أن يحملوك وراهم وكان (١٠) يؤتى بالصبي الصغير ليدعوه بالبركة ويسميه فيأخذه فيضعه في حجره فربما بال الصبي فيصيح به بعض من يراه فيقول لا تزرموا الصبي بوله فيدعه حتى يقضى

(١) حديث أبي هريرة كان لا يأخذ أحديده فيزع يده حتى يكون لرجل هو الذي يرسله الحديث الطبراني في الأوسط باسناد حسن ولا في داود والترمذي وابن ماجه نحوه من حديث أنس بسند ضعيف (٢) حديث أبي هريرة الاستئذان ثلاث فالأولى يستنصتون والثانية يستصلحون والثالثة يأذنون أو يردون الدارقطني في الأفراد بسند ضعيف وفي الصحيحين من حديث أبي موسى الاستئذان ثلاث فإن أذن لك والافارجع (٣) حديث جابر ليس منا من لم يوقر كبيرنا ويرحم صغيرنا الطبراني في الأوسط بسند ضعيف وهو عند أبي داود والبخاري في الأدب من حديث عبد الله بن عمرو بسند حسن (٤) حديث من أجل الله أكرام ذي الشبهة المسلم أبو داود من حديث أبي موسى الأشعري باسناد حسن (٥) حديث جابر قدم وفد جهينة على النبي ﷺ فقام غلام ليتكلم فقال ﷺ مه فأين الكبير الحاكم وصححه (٦) حديث ما وقر شاب شيخاً لسنه إلا قبض الله له في سنة من يوقره الترمذي من حديث أنس بالفظ ما أكرم ومن يكرمه وقال حديث غريب وفي بعض النسخ حسن وفيه أبو الرجال وهو ضعيف (٧) حديث لا تقوم الساعة حتى يكون الولد غيظاً والمطر قيظاً الحديث الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث عائشة والطبراني من حديث ابن مسعود وإسنادهما ضعيف (٨) حديث التلطف بالصبيان البزار من حديث أنس كان من أفكك اللباس مع صبي وقد تقدم في النكاح وفي الصحيحين يا أبا عمير ما فعل الصغير وغير ذلك (٩) حديث كان يقدم من السفر فيلقاه الصبيان فيقف عليهم ثم يأمرهم فيرفعون إليهم الحديث مسلم من حديث عبد الله بن جعفر كان إذا قدم من سفر تلقى بنا قال فيلقيني ويأخذ الحسن وقال لحمل أحدنا بين يديه والآخر خلفه وفي رواية تلقى بصبيان أهل بيته وأنه قدم من سفر فسبقني إليه فحملني بين يديه ثم جرى بأحد ابني فاطمة فأردفه خلفه وفي الصحيحين أن عبد الله بن جعفر قال لابن الزبير أتدكر إذ تلقينا رسول الله ﷺ أنا وانت وابن عباس قال نعم فحملنا وتركك لفظ مسلم وقال البخاري أن ابن الزبير قال لابن جعفر قال أعلم (١٠) حديث كان يؤتى بالصبي الصغير ليدعوه بالبركة ويسميه فيأخذه ويضعه في حجره فربما بال الصبي فيصيح به بعض من رآه الحديث مسلم من حديث عائشة كان يؤتى بالصبيان فيبرك عليهم ويحنكهم فأتى بصبي فبال

والرياضات تطهروا نفوسهم وتقبل قلوبهم وللملوب أقبال وأدبار يقول بعضهم إن للقلب أقبالا وأدبارا فإذا أدبرت روجت بالارفاق وإذا



المنازعة وترك  
التشبث في القلوب  
إذا اطمأنت  
النفوس واستقرت  
عن طيشها  
ونفورها وشراستها  
توفرت عليها  
حقوقها وربما  
يصير من حقوقها  
حظوظها لأن في  
أداء الحق اقناعا  
وفي أخذ الحظ  
اقساعا وهذا من  
دقيق علم الصوفية  
فانهم يتسعون  
بالنسكاح المباح  
ايصالا الى النفس  
حظوظها لأنها  
ما زالت تخالف  
هواها حتى صار  
دأوا دواءها  
وصارت الشهوات  
المباحة والمذات  
المشروعة لا  
تضرها ولا تفتقر  
عليها عزائمها  
بل كلما وصلت  
النفوس الزكية  
الى حظوظها  
ازداد القلب  
انشراحا وانفساحا  
ويصير بين  
القلب والنفس  
موافقة يعطف  
أحدهما على  
الآخر ويزداد كل

بوله ثم يفرغ من دعائه وتسميته ويبلغ سرور أهله فيه ثلاثا يروا أنه تأذى بوله فإذا انصرفوا غسل ثوبه بعده  
ومنها أن يكون مع كافة الخلق مستبشرا طلق الوجه رفيقا قال عليه السلام (١) أتدرون على من حرم النار قالوا الله  
ورسوله أعلم قال على الذين الهين السهل القريب وقال أبو هريرة رضى الله عنه قال رسول الله ﷺ (٢) إن الله  
يحب السهل الطلق الوجه وقال بعضهم يا رسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة فقال (٣) إن من موجبات المغفرة  
بذل السلام وحسن الكلام وقال عبدالله بن عمر إن البرشيء هين وجه طليق وكلام لين وقال عليه السلام (٤) اتقوا  
النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد بكلمة طيبة قال عليه السلام (٥) إن في الجنة لغرفا يرى ظهورها من بطونها وبطونها من  
ظهورها فقال اعرابي لمن هي يا رسول الله قال لمن أطاب الكلام وأطعم الطعام وصلى بالليل والناس نيام وقال  
معاذ بن جبل قال لي رسول الله ﷺ (٦) أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث ووفاء العهد وأداء الأمانة وترك  
الخيانة وحفظ الجار ورحمة اليتيم ولين الكلام وبذل السلام وخفض الجناح وقال انس رضى الله عنه عرضت  
لنبي الله ﷺ (٧) امرأة وقالت لي معك حاجة وكان معه ناس من أصحابه فقال اجلسي في أي نواحي السكك  
شدت أجلس اليك ففعلت فجلس اليها حتى قضت حاجتها وقال وهب بن منبه إن رجلا من بني اسرائيل صام سبعين  
سنة يفطر في كل سبعة أيام فسأل الله تعالى أنه يرهبه كيف يغوى الشيطان الناس فلما طال عليه ذلك ولم يجد  
لواطمت على خطيئتي وذنبى بيني وبين ربى لكان خيرا لي من هذا الأمر الذي طلبته فأرسل الله اليه ملكا فقال له  
إن الله أرسلني اليك وهو يقول لك إن كلامك هذا الذي تكلمت به أحب الى مما مضى  
من عبادتك وقد فتح الله بصرك فانظر فانظر فإذا جنود ابليس قد أحاطت بالأرض وإذا ليس أحد  
من الناس الا والشياطين حوله كالذئاب فقال أي رب من ينجر من هذا قال الورع الذين \* ومنها  
أن لا يعد مسلما بوعده الاويني به قال عليه السلام العدة عطية (٨) وقال العدة دين (٩) وقال (١٠) ثلاث  
في المنافق اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا اتمن خان وقال (١١) ثلاث من كن فيه فهو منافق وان صام

عليه فدعا بماء فأتبعه بوله ولم يفسله وأصله متفق عليه وفي رواية لأحمد فيدعو لهم وفيه صبوا عليه الماء صبوا وللدار  
قطنى بال ابن الزبير على النبي ﷺ فأخذ به أخذاً عنيفا الحديث وفيه الحجاج بن ارطاة ضعيف ولاحمد بن منيع  
من حديث حسن بن علي عن امرأة منهم بينا رسول الله ﷺ مستلقيا على ظهره يلاعب صبيا اذ بال فقامت  
لتأخذه وتضر به فقال دعيتها توني بكوز من ماء الحديث واسناده صحيح (١) حديث أتدرون على من حرم  
النار قالوا الله ورسوله أعلم قال الهين الذين السهل القريب الترمذي من حديث ابن مسعود ولم يقل الذين وذكرها  
الخرائطى من رواية محمد بن أبي معيقب عن أمه وقال الترمذي حسن غريب (٢) حديث أبي هريرة أن الله يحب  
السهل الطلق البيهقي في شعب الايمان بسند ضعيف ورواه من رواية موريق العجلي مرسل (٣) حديث أن من  
موجبات المغفرة بذل السلام وحسن الكلام ابن أبي شيبة في مصنفه والطبراني والخرائطى في مكارم الاخلاق  
واللفظ والبيهقي في شعب الايمان من حديث هاني بن يزيد باسناد جيد (٤) حديث اتقوا النار ولو بشق تمرة  
الحديث متفق عليه من حديث عدي بن حاتم وتقدم في الزكاة (٥) حديث أن في الجنة غرفا يرى ظهورها من  
بطونها وبطونها من ظهورها الحديث الترمذي من حديث علي قال حديث غريب \* قلب وهو ضعيف (٦)  
حديث معاذ أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث الخرائطى في مكارم الاخلاق والبيهقي في كتاب الزهد وأبو  
نعيم في الحلية ولم يقل البيهقي وخفض الجناح واسناده ضعيف (٧) حديث انس عرضت لرسول الله ﷺ امرأة  
وقالت لي معك حاجة فقال اجلسي في أي نواحي السكك شدت أجلس اليك الحديث رواه مسلم (٨) حديث العدة  
عطية الطبراني في الأوسط من حديث قباث بن أشيم بسند ضعيف (٩) حديث العدة دين الطبراني في معجميه  
الأوسط والأصغر من حديث علي وابن مسعود بسند فيه جهالة ورواه أبو داود وفي المراسيل (١٠) حديث ثلاث  
في المنافق اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا اتمن خان متفق عليه من حديث أبي هريرة نحوه (١١) حديث



ان السماء اذا  
اكتست كست  
الثرى  
حالا يدبها  
الغمام الوام  
وكنا أخذت  
النفس حظها  
تروح القلب  
تروح الجار  
المشفق براحة  
الجار سمعت  
بعض الفقراء  
يقول النفس  
تقول للقلب كن  
معي في الطعام  
اكن معك في  
الصلاة وهذا من  
الاحوال العزيرة  
لا تصاح الا لعالم  
رباني وكم من  
مدح يهلك بتوهمه  
هذا في نفسه  
وهل هذا العبد  
يزداد بالنسكاح  
ولا ينقص بالعبد  
اذا كمل علمه  
ياخذ من  
الاشياء ولا تأخذ  
الاشياء منه وقد  
كان الجنيد يقول  
اما احتاج الى  
الزوجة كما احتاج  
الى الطعام وسمع  
بعض العلماء  
بعض الناس يطعن  
في الصوفية فقال  
يا هذا ما الذي

وصل ود كركم \* ومما ان يصف الناس من نفسه ولا يأتي اليهم إلا بم يحب ان يؤتى اليه قال عليه السلام (١) لا يستكمل العبد الايمان حتى يكون فيه ثلاث خصال الاتفاق من الاقرار والانصاف من نفسه وبدل السلام وقل عليه السلام (٢) من مره ان يزحزح عن النار ويدخل الجنة فلتأته منيته وهو يشهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله وليوت الى الناس ما يحب ان يؤتى اليه وقال عليه السلام (٣) يا ابا الدرداء احسن مجاورة من جاورك تكن مؤمناً واحب للناس ما يحب لنفسك تكن مسلماً قل لحسن اوحى الله تعالى الى آدم عليه السلام بأربع خصال وقال فيمن جماع الامر لك ولولدك واحدة لي وواحدة لك وواحدة بيني وبينك وواحدة بيدك وبين الخلق فاما اتق الى عبد في ولا تشرك في شيتا واما اتق الى الله ففعلك اجريك به افقر ما تكون اليه واما اتق بيني وبينك ففعلك الداء واما اتق بينك وبين الناس فصحهم بالدي تحب ان يصحبوك به وسأل موسى عليه السلام الله تعالى فقال أي رب أي عبدك ابدل قال من انصف من نفسه \* ومما ان يزيد في توفيق من تدل هبته وثيابه على دلو نزاته فيزل الناس مازلهم روى ان عائشة رضى الله عنها كانت في سفر فزات مريلا فوضعت طعامها لجاء سائل فقالت عائشة ناولوا هذا المسكين قرصاً ثم مر رجل على دابة فقالت ادعه الى الطعام فقيل لها تعطين هذا المسكين وتدين هذا الفوق فقالت ان الله تعالى انزل الناس منازل لا بد لنا من ان ننزلهم تلك المنازل هذا المسكين يرضى بفرص وقبيح بنات ان تعطى هذا الفوق على هذه الهيئة قرصاً وروى انه عليه السلام دخل بعض بيوته فدخل عليه صحابه حتى ذهب المجلس واملا لجاء جرير بن عبد الله البجلي فلم يجد مكاناً ففقد على الباب فف رسول الله عليه السلام رداً فلقاه عليه وقال له اجلس على هذا فاخذ جرير ووضع على وجهه وجعل يقبله ويبيكي ثم لفه ورمى به الى التراب وقال ما كنت لاجلس على ثوبك اكرمك الله كما اكرمته فف نظر النبي عليه السلام يمينا وشمالاً ثم قل (٤) اذا اتاكم كريم قوم فاكرموه وكذلك كل من له عليه حق قديم فليكرمهم روى ان ظهر رسول الله عليه السلام (٥) الى أرضه فجاءت اليه فبسط لها رداءه ثم قال لها مرحبا بأبي ثم اجلسها على الرداء ثم قال لها امضي تشفعي وولي تعطين فقالت قومي فقال اما حق وحق في ما هم فهو لك فقام الناس من كل ناحية وقالوا وحققنا يا رسول الله ثم وصلها بعدوا خدما وروى طاسم مانه بخين فبيع ذلك من عثمان ابن عفان رضى الله عنه بمائة ألف درهم (٦) ولربما آناه من يأتيه وهو على وسادة جالس ولا يكون فيها سدة يجلس معه فينزعها ويضعها تحت الذي يجلس اليه فان أبي عزم عليه حتى يفعل \* ومنها ان يصاح ذات البين بين المسلمين

ثلاث من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى البخارى من حديث ابي هريرة وأحله منافق عليه ولفظه مسلم وان صام وصلى وزعم أنه مسلم وهذا ليس في البخارى (١) حديث لا يستكمل العبد الايمان حتى يكون فيه ثلاث خصال الاتفاق من الاقرار والانصاف من نفسه وبذل السلام الخرائطي في مكارم الاخلاق من حديث عمار بن ياسر ووقفه البخارى عليه (٢) حديث من مره ان يزحزح عن النار ويدخل الجنة وهو يشهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله وليأت الى الناس ما يحب ان يؤتى اليه مسلم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص نحوه والخرائطى في مكارم الاخلاق بلفظه (٣) حديث يا ابا الدرداء احسن مجاورة من جاورك تكن مؤمناً واحب للناس ما يحب لنفسك تكن مسلماً الخرائطي في مكارم الاخلاق بسند ضعيف والمعروف انه قل لاني هريرة وقد تقدم (٤) حديث اذا اتاكم كريم قوم فاكرموه وفي اوله قصة في قدوم جرير بن عبد الله الخاكم من حديث جابر وقال صحيح الاسناد وتقدم في الزكاة محضرا (٥) حديث ان ظهر رسول الله عليه السلام الى أرضه فجاءت اليه فبسط لها رداءه الحديث ابوداود والحاكم وصححه من حديث ابي الطفيل مخضرا في بسط رداءه لها دون ما بعده (٦) حديث نزعه عليه السلام وساده ووضعها تحت الذي يجلس اليه احمد من حديث ابن عمرو انه دخل عليه عليه السلام فأتى ابيه وساده من آدم حشوها لبف الحديث واساده صحيح والقبيري من حديث سلمان دخلت على رسول الله عليه السلام وهو منكى على وسادة فلقاه الى الحديث وسنده

ينفهم عندك فقال يا كون كثر فقال وانت ايضا لو جئت كما يجوعون كات كما ياكلون ثم قل ويتزوجون كثيرا



قال وانت ايضا لو حفظت (١٧٦) فرجك كما يحفظون تزوجت كما يزجون قال وأى شئ ايضا قال يسمعون القول قال

وانت ايضا لو نظرت كما ينظرون سمعت كما يسمعون \* وكان سفيان بن عيينة يقول كثرة النساء ليست من الدنيا لان عليا رضى الله عنه كان ازهد أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان له أربع نسوة وسبع عشرة سرية وكان ابن عباس رضى الله عنه يقول خير هذه الأمة أكثرها نساء (وقد ذكر في أخبار الأنبياء) ان عابدا تبذل للعبادة حتى فاق أهل زمانه فذكر لنبي ذلك الزمان فقال نعم الرجل لولا أنه تارك لشيء من السنة فمضى ذلك الى العابد فأهمه فقال ما تنفعني عبادتي وأنا تارك السنة فجاء الى النبي عليه السلام فسأله فقال نعم انك تارك الزوج

وهما وجد اليه سبيلا قال ﷺ (١) ألا أخبركم بأفضل من درجة الصلاة والصيام والصدقة قالوا بلى قال صلاح ذات البين وفساد ذات البين هي الخالقة وقال ﷺ (٢) أفضل الصدقة اصلاح ذات البين وعن النبي ﷺ فيما رواه أنس رضى الله عنه قال بينما رسول الله ﷺ جالس اذ ضحك حتى بدت ثناياه فقال عمر رضى الله عنه يا رسول الله بأبى أنت وأمى ما الذى أضحكك قال رجلان من أمتي جثيا بين يدي رب العزة فقال احدهما يارب خذلى مظلمة من مظالمك فقال يارب لم يبق لى من حسناتى شئ فقال الله تعالى للطالب كيف تصنع بأخيك ولم يبق له من حسناته شئ فقال يارب فليحمل عى من أوزارى ثم قاضت عينا رسول الله ﷺ بالبكاء فقال ان ذلك ليوم عظيم يحتاج الناس فيه الى أن يحمل عنهم من أوزارهم قال فية قال الله تعالى لا تظلم إرفع بهرك فانظر فى الجنان فقال يارب ارى مدائن من فضة وقصورا من ذهب وكلمة بالقرآن لى نبي هذا أولى صدق أولى شهيد قال الله تعالى هذا لمن أدطى الثن قال يارب ومن يملك ذلك قال أنت تملكه قال بماذا يارب قال بهفوك عن أخيك قال يارب قد دفوت عنه فية قال الله تعالى خذ بيد أخيك فادخله الجنة ثم قال ﷺ اتقوا الله وأصاحبا ذات يديكم فان الله تعالى يصاح بين المؤمنين يوم القيامة وقد قال ﷺ (٤) ليس بكذاب من أصاح بين اثنين فقال خيرا وهذا يدل على وجوب الاصلاح بين الناس لان ترك الكذب واجب ولا يسلط الواجب الا بواجب أكد منه قال ﷺ (٥) كل الكذب مكتوب الا أن يكذب الرجل فى الحرب فان الحرب خدعة أو يكذب بين اثنين فيصاح بينهما أو يكذب لامرأته ليرضيها \* ومنها أن تستر عورات المسلمين كما هم قال ﷺ (٦) من ستر على مسلم ستره الله تعالى فى الدنيا والآخرة وقال (٧) لا يستر عبد عبدا الا ستره الله يوم القيامة وقال ابو سعيد الخدرى رضى الله عنه قال ﷺ (٨) لا يرى المؤمن من أخيه عورة فيسترها عليه الا دخل الجنة وقال ﷺ (٩) لما عزموا أحبره لوسترته بثوبك كان خيرا لك فاذا على المسلم أن يستر عورة نفسه فحق اسلامه واجب عليه كحق اسلام غيره قال ابو بكر رضى الله عنه لو وجدت سارقا لا حببت ان يستره الله ولو وجدت سارقا لا حببت ان يستره الله وروى ان عمر رضى الله عنه كان يمس بالمدينة ذات ليلة فرأى رجلا وامرأة على قاحشة فلما أصبح قال للناس أرايتما لو ان اماما رأى رجلا وامرأة على قاحشة فاقام عليهما الحد

ضعيف قال صاحب الميزان هذا خبر سائط (١) حديث ألا أخبركم بأفضل من درجة الصلاة والصيام والصدقة قالوا بلى قال اصلاح ذات البين وفساد ذات البين الخالقة أبو داود والترمذى وصححه من حديث أبي الدرداء (٢) حديث أفضل الصدقة اصلاح ذات البين الطبرانى فى الكبير والخرائطي فى مكارم الاخلاق من حديث عبد الله بن عمر وفيه عبد الرحمن بن زياد الا ترى ضعفه الجمهور (٣) حديث أنس بينما رسول الله ﷺ جالس اذ ضحك حتى بدت ثناياه فقال عمر يا رسول الله بأبى وأمى ما الذى أضحكك قال رجلان من أمتي جثيا بين يدي الله عز وجل فقال احدهما يارب خذلى مظلمة من مظالمك فقال يارب لم يبق لى من حسناتى شئ فقال الله تعالى للطالب كيف تصنع بأخيك ولم يبق له من حسناته شئ فقال يارب فليحمل عى من أوزارى ثم قاضت عينا رسول الله ﷺ بالبكاء فقال ان ذلك ليوم عظيم يحتاج الناس فيه الى أن يحمل عنهم من أوزارهم قال فية قال الله تعالى لا تظلم إرفع بهرك فانظر فى الجنان فقال يارب ارى مدائن من فضة وقصورا من ذهب وكلمة بالقرآن لى نبي هذا أولى صدق أولى شهيد قال الله تعالى هذا لمن أدطى الثن قال يارب ومن يملك ذلك قال أنت تملكه قال بماذا يارب قال بهفوك عن أخيك قال يارب قد دفوت عنه فية قال الله تعالى خذ بيد أخيك فادخله الجنة ثم قال ﷺ اتقوا الله وأصاحبا ذات يديكم فان الله تعالى يصاح بين المؤمنين يوم القيامة وقد قال ﷺ (٤) ليس بكذاب من أصاح بين اثنين فقال خيرا وهذا يدل على وجوب الاصلاح بين الناس لان ترك الكذب واجب ولا يسلط الواجب الا بواجب أكد منه قال ﷺ (٥) كل الكذب مكتوب الا أن يكذب الرجل فى الحرب فان الحرب خدعة أو يكذب بين اثنين فيصاح بينهما أو يكذب لامرأته ليرضيها \* ومنها أن تستر عورات المسلمين كما هم قال ﷺ (٦) من ستر على مسلم ستره الله تعالى فى الدنيا والآخرة وقال (٧) لا يستر عبد عبدا الا ستره الله يوم القيامة وقال ابو سعيد الخدرى رضى الله عنه قال ﷺ (٨) لا يرى المؤمن من أخيه عورة فيسترها عليه الا دخل الجنة الطبرانى فى الاوسط والتهذيب والخرائطي فى مكارم الاخلاق واللفظ له بسند ضعيف (٩) حديث لو سترته بثوبك كان خيرا لك أبو داود والنسائي من حديث نعيم بن هزال والحاكم من حديث هزال نفسه وقال صحيح الاسناد ونعيم مختلف فى صحبته



وإنما عيال على الناس يطعمني هذا مرة وهذا مرة فأكره أن أتزوج بامرأة أعظمها (١٧٧) أو أرهقها جهدا فقال له النبي

عليه الصلاة والسلام وما يمنحك إلا هذا قال نعم فقال أنا أزوجه بك ابنتي فزوجه النبي عليه السلام ابنته وكان عبد الله بن مسعود يقول لو لم يبق من عمري إلا عشرة أيام أحببت أن أتزوج ولا ألقى الله عزبا وما ذكر الله تعالى في القرآن من الأنبياء إلا المأهولين • وقيل إن يحيى ابن زكريا عليهما السلام تزوج لأجل السنة ولم يكن يقربها • وقيل إن عيسى عليه السلام سينكح إذا نزل إلى الأرض ويولد له • وقيل إن ركعة من متأهل خير من سبعين ركعة من عوب • أخبرنا الشيخ طاهر بن أبي الفضل قال أنا أبو منصور محمد بن الحسين

ما كنتم قائلين قالوا إنما أنت إمام فقال على رضي الله عنه ليس ذلك لك إذا يقام عليك الحد ن الله لم يأمن على هذا الأمر أقل من أربعة شهود ثم تركهم ماشاء الله أن يتركهم ثم ألهم فقال القوم مثل مقالهم الأول فقال على رضي الله عنه مثل مقالته الأول وهذا يشير إلى أن عمر رضي الله عنه كان مترددا في أن الوالي هل له أن يقضي بعلمه في حدود الله لذلك راجعهم في معرض التقدير لافي معرض الاخبار خيفة من أن لا يكون له ذلك فيكون قاذفا باخباره ومال رأى على إلى أنه ليس له ذلك وهذا من أعظم الأدلة على طلب الشرع استرا القوا حش فان أخشها الزنا وقد نيط بأربعة من العدول يشاهدون ذلك منه في ذلك منها كالرود في المسكحلة وهذا قط لا يتفق وإن علمه القاضي تحفيا لم يكن له أن يكشف عنه فانظر إلى الحكمة في حسم باب الفاحشة بإيجاب الرجم الذي هو أعظم العقوبات ثم انظر إلى كيف ستر الله كيف أسبله على العصاة من خلقه بتضييق الطريق في كشفه فزجوا أن لا تحرم هذا الكرم يوم تبلى السرائر في الحديث (١) أن الله إذا ستر على عبد عورته في الدنيا فهو أكرم من أن يكشفها في الآخرة وإن كشفها في الدنيا فهو أكرم من أن يكشفها مرة أخرى وعن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه قال خرجت مع عمر رضي الله عنه ليلة في المدينة فبينما نحن نمشي إذ ظهر لنا سراج فانطلقنا معه فلمادونا منه إذا باب مغلق على قوم لهم أصوات ولنا فآخذ عمر بيدي وقال أتدري بيت من هذا قلت لا فقال هذا بيت ربيعة بن أمية ابن خلف وهم الآن شرب فأتري قلت أرى أنا قد أئتمنا ما هنا الله عنه قال الله تعالى ولا تجسسوا فرجع عمر رضي الله عنه وتركهم وهذا يدل على وجوب السر وتترك التتبع وقد قال ﷺ لمعاوية (٢) إنك إن تتبع عورات الناس أفسدتهم أو كدت تفسدهم وقال ﷺ (٣) يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان في قلبه لا تتبعوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من يتبع عورة أخيه المسلم يتبع عورة الله عورته ومن يتبع الله عورته يفضحه ولو كان في جوف بيته وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه لو رأيت حدا على أحد من حدود الله تعالى ما آخذته ولا دعوت له أحدا حتى يكون معي غيره وقال بعضهم كنت قاعدا مع عبد الله بن مسعود رضي الله عنه إذ جاءه رجل بأخر فقال هذا نشوان فقال عبد الله بن مسعود استنكوه فاستنكوه فوجدته نشوانا فحبسه حتى ذهب سكره ثم دعا بسوط فمكس ثمره ثم قال لاجل أدا جلد وأرفع يدك وأعط كل عضو حقه لجلده وعليه قباء أو مرط فلما فرغ قال للذي جاء به ما أنت منه قال عمه قال عبد الله ما أدبت فأحسنيت الأدب ولا سترت الحرمة أنه ينبغي للامام إذا انتهى إليه حد أن يقيمه وإذا عفوا يجب العفو ثم قرأ (وليعفوا وليصفحوا) ثم قال إني لأذكر أول رجل قطعه النبي ﷺ (٤) أني بسارق فقطعه فكأنما أسف وجهه فقالوا يا رسول الله كأنك كرهت قطعه فقال وما يمنعني لا تكرونوا عونا للشياطين على أخيكم فقالوا لا عفوت عنه فقال أنه ينبغي للسلطان إذا انتهى إليه حد أن يقيمه أن الله عفوي يحب العفو وقرأ (وليعفوا وليصفحوا) لا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم وفي رواية فكأنما سفي في وجه رسول الله ﷺ رماد لشدة تغيره وروى أن عمر رضي الله عنه كان يعس بالمدينة من الليل فسمع صوت رجل في بيت يتغنى فأسور عليه فوجد عنده امرأة وعنده عمر فقال يا عدو الله أظننت أن الله يسترك وأنت

(١) حديث أن الله إذا ستر على عبده عورة في الدنيا فهو أكرم من أن يكشفها في الآخرة الحديث الترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث علي بن أذنب ذنبا في الدنيا فستره الله عليه وعفا عنه قاله أكرم من أن يرجع في شيء قد عفا عنه ومن أذنب ذنبا في الدنيا فعوقب عليه قاله أحمد من أن يثنى العقوبة على عبده لفظ الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين ولمسلم من حديث أبي هريرة لا ستر الله على عبد في الدنيا إلا ستره يوم القيامة (٢) حديث إنك إن اتبعت عورات النساء أفسدتهم أو كدت تفسدهم قاله لمعاوية أبو داود بإسناد صحيح من حديث معاوية (٣) حديث يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان في قلبه لا تتبعوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم الحديث أبو داود من حديث أبي برزة بإسناد جيد والترمذي نحوه من حديث ابن عمر وحسنه (٤) حديث ابن مسعود إني لأذكر أول رجل قطعه النبي ﷺ أني بسارق فقطعه فكأنما أسف وجه رسول الله ﷺ الحديث رواه



ابن الازهر قال  
حدثنا آدم قال  
حدثنا عيسى بن  
ميمون عن  
القاسم عن  
عائشة رضى الله  
عنها قالت قال  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم النكاح  
سنتي فمن لم يعمل  
بسنتي فليس مني  
فتزوجوا فاني  
مكاثر بكم الامم  
ومن كان ذا طول  
فلينسكح ومن لم  
يجد فعليه  
بالصيام فان  
الصوم له وجاء  
وما يقبض للتأهل  
أن يحذر من  
الافراط في  
المخالطة والمعاشرة  
مع الزوجة الى  
حد ينقطع عن  
أوراده وسياسة  
أوقاته فان الافراط  
في ذلك يقوى  
النفس وجنودها  
ويقترب ناهض  
الهمة وللتأهل  
بسبب الزوجة  
فتتان فتنة  
لعموم حاله وفتنة  
لخصوص حاله  
فتنة عموم حاله

على مصيئته فقال وأنت يا أمير المؤمنين فلا تعجل فان كنت قد عصيت الله واحدة فقد عصيت الله في ثلاثا قال  
الله تعالى (ولا تجسسوا) وقد تجسس وقال الله تعالى (وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها) وقد تسورت  
على وقد قال الله تعالى (لا تدخلوا بيوت غير بيوتكم) الآية وقد دخلت بيوت غير بيوت ولا سلام فقال عمر رضى الله  
عنه هل عندك من خير ان عفوت عنك قال نعم والله يا أمير المؤمنين لئن عفوت عنى لأعوذالى مثلها أبدا فعفا عنه  
وخرج وتركه وقال رجل لعبد الله بن عمر يا أبا عبد الرحمن كيف سمعت رسول الله ﷺ يقول في النجوى يوم  
القيامة قال سمعته يقول (١) ان الله ليدين منة المؤمن فيضع عليه كنفه ويستتره من الناس فيقول أتعرف ذنبك كذا  
أتعرف ذنبك كذا فيقول نعم يا رب حتى اذا قرره بذنوبه فرأى في نفسه أنه قد هلك قال له يا عبدى إنى لم أسترها عليك  
في الدنيا إلا وأنا أريد أن أغفرها لك اليوم فيعطى كتاب حسناته وأما الكافرون والمنافقون فيقولون الاشهاد  
هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الا لعنة الله على الظالمين وقد قال ﷺ (٢) كل أمتى معافى إلا المجاهرين وان من  
المجاهرة أن يعمل الرجل السوء سرأثم يخبر به وقال ﷺ (٣) من استمع خبر قوم وهم له كارهون صب في أذنه  
الآنك يوم القيامة \* ومنها أن يلقى مواضع الهم صيانة لقلوب الناس عزسوء الظن ولا لستهم عن الغيبة فانهم اذا  
عصوا الله بذكروه وكان هو السبب فيه كان شريكا قال الله تعالى (ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله  
عدوا بغير علم) وقال ﷺ (٤) كيف ترون من يسب أبويه فقالوا وهل من أحد يسب أبويه فقال نعم يسب أبوى  
غيره فيسبون أبويه وقد روى أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ (٥) كلم إحدى نساؤه فمر به رجل  
فدعا رسول الله ﷺ وقال يا فلان هذ زوجتى صفية فقال يا رسول الله من كنت أظن فيه فاني لم أكن أظن  
فيك فقال ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم وزاد في رواية (٦) إني خشيت أن يذف في قلوبكم شيئا  
وكانا رجلا فقال على رسلكما انها صفية الحديث وكانت قد زارت في العشر الاواخر من رمضان وقال عمر رضى  
الله عنه من أقام نفسه مقام الهم فلا يلومن من أسابه اظن وممر برجل يكلم امرأة على ظهر الطريق فعلاه بالدرة  
فقال يا أمير المؤمنين انما امرأتى فقال ملا حيث لا يراك أحد من الناس \* ومنها أن يشفع لكل من له حاجة من  
المسلمين الى من له عنده منزلة ويسمى في قضاء حاجته بما يقدر عليه قال ﷺ (٧) إني أوتى وأسأل وتطلب  
إلى الحاجة وانتم عندي فاشفعوا لتؤجروا ويتضى الله على يدي نبيه ما أحب وقال معاوية (٨) قال رسول  
الله ﷺ اشفعوا إلى تؤجروا إلى أريد الأمر وأؤخره كي تشفعوا إلى فتؤجروا وقال ﷺ (٩) ما من  
صدقة أفضل من صدقة اللسان قبل وكيف ذلك قال الشفاعة يحقن بها الدم وتجربها المنفعة الى آخره ويدفع بها

الحاكم وقال صحيح الاسناد والخرائط في مكارم الاخلاق فكأنما سقى في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
رمادا الحديث (١) حديث ابن عمر ان الله عز وجل ليدين المؤمن فيضع عليه كنفه ويستتره من الناس فيقول أتعرف  
ذنبك كذا الحديث متفق عليه (٢) حديث كل أمتى معافى إلا المجاهرين الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة  
(٣) حديث من استمع من قوم هم له كارهون صب في أذنه الآنك يوم القيامة البخارى من حديث ابن عباس  
مرفوعا وموقوفا عليه وعلى أبي هريرة أيضا (٤) حديث كيف ترون من سب أبويه فقالوا وهل من أحد يسب  
أبويه الحديث متفق عليه من حديث عبد الله بن عمر ونحوه (٥) حديث أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كلم إحدى نساؤه فمر به رجل فدعا فقال يا فلان هذه زوجتى فلانة الحديث وفيه ان الشيطان يجري من ابن آدم  
مجري الدم رواه مسلم (٦) حديث إني خشيت أن يذف في قلوبكم شيئا وقال على رسلكما انها صفية متفق عليه  
من حديث صفية (٧) حديث إني أوتى وأسأل وتطلب إلى الحاجة وانتم عندي فاشفعوا لتؤجروا الحديث  
متفق عليه من حديث أبي موسى نحوه (٨) حديث ما من صدقة أفضل من صدقة اللسان الحديث الخرائط في  
مكارم الاخلاق واللفظ له والطبراني في الكبير من حديث سمرة بن جندب بسند ضعيف

(١) هذا الحديث سادط عبد العراقي وهو من رواية ابى داود والنسائي وابن عساكر من طريق همام بن منبه عن  
معاوية كما في الشارح اهـ صححه



اليوم رجل يطيع امرأته فيما تهوى الا اكله الله على وجهه في النار (وفي الخبر) (١٧٩) يأتي على الناس زمان يكون

هالك الرجل  
على يد زوجته  
وأبويه وولده  
يعيرونه بالفقر  
ويكافونه مالا  
يطبق فيدخل في  
المدخل التي  
يذهب فيها دينه  
فيهلك (وروي)  
أن قوما دخلوا  
على يونس عليه  
السلام فأضافهم  
وكان يدخل  
ويخرج الى منزله  
فتؤذيه امرأته  
وتستطيل عليه  
وهو ساكت  
فمجبوا من ذلك  
وهابوا أن  
يسألوه فقال  
لا تعجبوا من هذا  
فاني سألت الله  
فقلت يارب ما  
كنت معاقبي به  
في الآخرة فعجله  
لي في الدنيا فقال  
ان عقوبتك  
بنت فلان تزوج  
بها فتزوجت بها  
وأنا صابر على ما  
ترون فاذا أفرط  
الفقر في المداراة  
ربما تعدى حد  
الاعتدال في  
وجوه المشقة  
متطلباً رضا

المكروه عن آخره روى عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما (١) أن زوج بريرة كان عبدا يقال له مغيث كان أنظر اليه خلفها وهو يبكي ودموعه تسيل على لحيته فقال ﷺ للعباس ألا تعجب من شدة حب مغيث لبريرة وشدة بغضها له فقال النبي ﷺ لورا جمعته فانه أبو ولدك فقالت يا رسول الله أتأمرني فأفعل فقال لا إنما شافع \* ومنها أن يبدأ كل مسلم منهم بالسلام قبل الكلام ويصالحه عند السلام قال ﷺ (٢) من بدأ بالسلام قبل السلام فلا تجيبوه حتى يبدأ بالسلام وقال بعضهم دخلت على رسول الله ﷺ ولم أسلم ولم أستأذن فقال النبي ﷺ ارجع فقل السلام عليكم وادخل وروى جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (٣) إذا دخلتم بيوتكم فسلوا على أهلها فان الشيطان إذا سلم أحدكم لم يدخل بيته وقال أنس رضي الله عنه خدمت النبي ﷺ ثمان حجج فقال لي يا أنس أسبغ الوضوء يزد في عمرك وسلم على من أقيته من أمي تكثر حسناتك وإذا دخلت منزلك فسلم على أهل بيتك يكثر خير بيتك وقال أنس قال رسول الله ﷺ إذا التقى المؤمنان فتصالحا قسمت بينهما سبعون مغفرة تسع وستون لأحسنهما بشرأوا قال الله تعالى (وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها) وقال عليه السلام (٤) والذي نفسي بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا أفلا أدلكم على عمل إذا عملتموه تحاببتم قالوا بلى يا رسول الله قال أفشوا السلام بينكم وقال أيضا (٥) إذا سلم المسلم على المسلم فرد عليه صلت عليه الملائكة سبعين مرة وقال ﷺ (٦) ان الملائكة تعجب من المسلم يمر على المسلم ولا يسلم عليه وقال عليه السلام (٧) يسلم الراكب على الماشي وإذا سلم من القوم واحد أجرا عنهم وقال قتادة كانت تحية من كان قبلكم السجود فأعطى الله تعالى هذه الأمة السلام وهي تحية أهل الجنة وكان أبو مسلم الخزازي يمر على قوم فلا يسلم عليهم ويقول ما يمنعني إلا أني أخشى أن لا يردوا فتلعنهم الملائكة والمصالحاة أيضا سنة مع السلام وجاء رجل الى رسول الله ﷺ فقال السلام عليكم فقال عليه السلام عشر حسنات لجاه آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله فقال عشرون حسنة لجاه آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فقال ثلاثون وكان أنس

(١) حديث عكرمة عن ابن عباس أن زوج بريرة كان عبدا يقال له مغيث كان أنظر اليه خلفها يبكي الحديث رواه البخاري (٢) حديث من بدأ بالسلام قبل السلام فلا تجيبوه الحديث الطبراني في الأوسط وأبو نعيم في اليوم والليلة واللفظ له من حديث ابن عمر بسند فيه لين (٣) حديث دخلت على رسول الله ﷺ ولم أسلم ولم أستأذن فقال ﷺ ارجع فقل السلام عليكم أدخل أبو داود والترمذي وحسنه من حديث كعدة بن الحنبل وهو صاحب القصة (٤) حديث جابر إذا دخلتم بيوتكم فسلوا على أهلها فان الشيطان إذا سلم أحدكم لم يدخل بيته الخرائطي في مكارم الاخلاق وفيه ضعف (٥) حديث أنس خدمت النبي ﷺ ثمان حجج فقال لي يا أنس أسبغ الوضوء يزد في عمرك وسلم على من أقيته من أمي تكثر حسناتك وإذا دخلت بيتك فسلم على أهل بيتك يكثر خير بيتك الخرائطي في مكارم الاخلاق واللفظ له والبيهقي في الشعب واسناده ضعيف والترمذي وصححه إذا دخلت على أهلك فسلم يكون بركة عليك وعلى أهل بيتك (٦) حديث والذي نفسي بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا الحديث مسلم من حديث أبي هريرة (٧) حديث إذا سلم المسلم على المسلم فرد عليه صلت عليه الملائكة سبعين مرة ذكره صاحب الفردوس من حديث أبي هريرة ولم يسنده ولده في المسند (٨) حديث الملائكة تعجب من المسلم يمر على المسلم فلا يسلم عليه لم أقف له على أصل (٩) حديث يسلم الراكب على الماشي وإذا سلم من القوم أحدا اجزاءهم ومالك في الموطأ عن زيد بن أسلم مرسل ولابي داود من حديث علي يجرى عن الجماعة إذا مروا ان يسلم أحدهم ويجزى عن الجلوس ان يرد أحدهم وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة يسلم الراكب على الماشي الحديث وسياتي في بقية الباب (١٠) حديث جاء رجل الى النبي ﷺ فقال سلام عليك فقال ﷺ عشر حسنات الحديث أبو داود والترمذي من حديث عمران بن حصين

الزوجة فهذا فتنه عموم حاله \* وفتنة خصوص حاله الافراط في المجالسة والمخالطة فتطلق النفس عن قيد الاعتدال وتسرق الغرض



بطول الاسترسال فيستدلى (١٨٠) على القلب بسبب ذلك السهر والغفلة ويستجاس مقارن الملة فيقل الوارد لقلة الاوراد

ويتكدر الحال  
لاهمال شرط  
الاعمال والطف  
من هذين الفتنتين  
فتنة اخرى  
تختص بأهل  
القرب والحضور  
وذلك ان للنفوس  
امتزاجا وبرابطة  
الامتزاج تعتضد  
وتشتد وتتطرى  
طبيعتها الجامدة  
وتلتهب نارها  
الحامدة فدواء  
هذه الفتنة أن  
يكون للمتأمل  
عند المجالسة  
عينان باطنان  
ينظر بهما الى  
مولاه وعينان  
ظاهرتان  
يستعملهما في  
طريق هواه وقد  
قالت رابعة في  
معنى هذا نظما :  
اني جعلت لك في  
الفؤاد محدثي  
وأبحث جسمي  
من أراد جلوسى  
فالجسم فنى  
للجلوس مؤلس  
وحبيب قلبي في  
الفؤاد أنيسى  
(والطف من  
هذا فتنة اخرى)  
بخشاما المتأمل

رضى الله عنه (١) يمر على الصبيان فيسلم عليهم ويروي عن رسول الله ﷺ أنه فعل ذلك به وروى عبد الحميد بن  
بهرام أنه ﷺ (٢) مر في المسجد يوما وعصبة من الناس قعود فأومأ بيده بالسلام وأشار عبد الحميد بيده الى  
الحكاية فقال عليه السلام (٣) لا تبدؤا اليهود والنصارى بالسلام واذا لقيتم أحدهم في الطريق فاضطروه  
الى أضيقه وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ لا تصالحوا أهل الذمة ولا تبدؤهم بالسلام  
فاذا لقيتموهم في الطريق فاضطروهم الى أضيق الطرق قالت عائشة رضى الله عنها (٤) ان رجلا من اليهود دخلوا  
على رسول الله ﷺ فقالوا السام عليكم فقال النبي ﷺ عليكم قالت عائشة رضى الله عنها فقلت بل عليكم السام  
واللعنة فقال عليه السلام يا عائشة ان الله يحب الرفق في كل شيء قالت عائشة ألم تسمع ما قالوا قال فقد قلت عليكم  
وقال عليه السلام (٥) يسلم الراكب على الماشي والماشي على القاعد والقليل على الكثير والصغير على الكبير وقال  
عليه السلام (٦) لا تشبهوا باليهود والنصارى فان تسلم اليهود بالاشارة بالاصابع وتسلم النصارى بالاشارة  
بالاكف قال أبو عيسى اسناده ضعيف وقال عليه السلام (٧) إذا انتهى أحدكم الى مجلس فليسلم فان بداله أن  
يجلس فليجلس ثم اذا قام فليسلم فليست الاولى بأحق من الاخيرة وقال أنس رضى الله عنه قال رسول الله  
ﷺ (٨) اذا التقى المؤمنان فتصالحا قسمت بينهما سبعون مغفرة تسعة وستون لأحسنهما وبشر او قال عمر رضى  
الله عنه سمعت النبي ﷺ (٩) يقول اذا التقى المسلمان وسلم كل واحد منهما على صاحبه وتصالحا نزلت بينهما مائة  
رحمة للبائس تسعون وللصافح عشرة وقال الحسن المصالحه تزيد في الود وقال أبو هريرة رضى الله عنه قال  
رسول الله ﷺ (١٠) تمام تحياتكم بينكم المصالحه وقال عليه السلام (١١) قبله المسلم أخاه المصالحه ولا بأس بقبله  
يد المعظم في الدين بركابه وتوقيره له وروى عن ابن عمر رضى الله عنهما قال قبلنا يد النبي ﷺ (١٢) وعن كعب بن

قال الترمذي حسن غريب وقال البيهقي في الشعب اسناده حسن (١) حديث أنس كان يمر على الصبيان فيسلم  
عليهم ورفعهم متفق عليه (٢) حديث عبد الحميد بن بهرام أنه ﷺ مر في المسجد يوما وعصبة من النساء قعود  
فأومأ بيده بالتسليم وأشار عبد الحميد بيده الترمذي من رواية عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب عن أسماء  
بنت يزيد وقال حسن وابن ماجه من رواية ابن أبي حسين عن شهر ورواه أبو داود وقال أحمد لا بأس به (٣)  
حديث لا تبدؤا اليهود والنصارى بالسلام الحديث مسلم من حديث أبي هريرة (٤) حديث عائشة ان رجلا  
من اليهود دخلوا على رسول الله ﷺ فقالوا السام عليكم الحديث متفق عليه (٥) حديث يسلم الراكب على  
الماشي والماشي على القاعد والقليل على الكثير والصغير على الكبير متفق عليه من حديث أبي هريرة ولم يقل  
مسلم والصغير على الكبير (٦) حديث لا تشبهوا باليهود والنصارى فان تسلم اليهود بالاشارة بالاصابع وتسلم  
النصارى بالاشارة بالاكف الترمذي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه وعن جده وقال اسناده ضعيف (٧)  
حديث اذا انتهى أحدكم الى مجلس فليسلم فان بداله أن يجلس فليجلس ثم اذا قام فليسلم فليست الاولى بأحق  
من الاخيرة أبو داود والترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة (٨) حديث أنس اذا التقى المسلمان فتصالحا  
قسمت بينهما سبعون رحمة الحديث الخرائطي بسند ضعيف والطبراني في الاوسط من حديث أبي هريرة  
مائة رحمة تسعة وتسعون لأشبههما وأطلقهما وأبرهما وأحسنهما مسالمة لأخيه وفيه الحسن بن كثير بن يحيى بن  
أبي كثير مجهول (٩) حديث عمر بن الخطاب اذا التقى المسلمان فسلم كل واحد على صاحبه وتصالحا نزلت  
بيهما مائة رحمة الحديث البزار في مسنده والخرائطى في مكارم الاخلاق واللفظ له والبيهقي في الشعب وفي  
اسناده نظر (١٠) حديث أبي هريرة تمام تحياتكم بينكم المصالحه الخرائطي في مكارم الاخلاق وهو عند  
الترمذي من حديث أبي أمامة وضعفه (١١) حديث قبله المسلم أخاه المصالحه الخرائطي وابن عدي من حديث  
أنس وقال غير محفوظ (١٢) حديث عمر قبلنا يد رسول الله ﷺ أبو داود بسند حسن



باب المزيد من  
الفتوح وهذه  
البلادة في الروح  
يعز الشعور بها  
فلتحذر ومن  
هذا القبيل  
دخلت الفتنة  
على طائفة قالوا  
بالمشاهدة وإذا  
كان في باب  
الحلال وليجة  
في الحب يتولد  
منها بلادة الروح  
في القيام بوظائف  
حب الحضرة  
الالهية فما ظنك  
فيمن يدعي ذلك  
في باب غير  
مشرع يفسده  
سكون النفس  
فيظن أنه لو كان  
من قبيل الهوى  
ما سكنت النفس  
والنفس لا تسكن  
في ذلك دائماً بل  
تسلب من الروح  
ذلك الوصف  
وتأخذه إليها على  
أنى استبحشت  
عما يتلى به  
المفتوتون بالمشاهدة  
فوجدت المحي  
من ذلك من  
صورة الفسق  
عنده رغبة  
شراب الشهوة

مالك قال لما نزلت توبى أتيت النبي ﷺ فقبلت يده وروى أن أعرابيا قال يا رسول الله (٢) أئذن لي فأقبل رأسك ويدك قال فأذن له ففعل ولقي أبو عبيدة عمر بن الخطاب رضى الله عنهم فصاحوه وقبل يده وتنجبا يسكيان وعن البراء بن عازب رضى الله عنه أنه سلم على رسول الله ﷺ وهو يتوضأ فلم يرد عليه حتى فرغ من وضوئه فرد عليه رمد يده إليه فصاحوه فقال يا رسول الله ما كنت أرى هذا إلا من أخلاق الأعاجم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن المسلمين إذا التقوا فتصالحوا تحات ذنوبهما وعن النبي ﷺ (٤) قال إذا مر الرجل بالقوم فسلم عليهم فردوا عليه كان له عليهم فضل درجة لأنه ذكرهم السلام وإن لم يردوا عليه رد عليه ملا خير منهم وأطيب أو قال وأفضل والاحتفاء عند السلام منهى عنه قال أنس رضى الله عنه قلنا يا رسول الله (٥) أينحنى بعضنا لبعض قال لا قال فيقبل بعضنا بعضا قال لا قال فيصافح بعضنا بعضا قال نعم (٦) والالتزام والتقبيل قد ورد به الخبر عند القدوم من السفر وقال أبو ذر رضى الله عنه ما لقيته صلى الله عليه وسلم (٧) إلا صاحني وطلبني يوما فلم أكن في البيت فلما أخبرت جئت وهو على سريره فأنز مني فكانت أجود وأجود والاختار بالركاب في توفير العلماء ورد به الأثر فمل ابن عباس ذلك (٨) بركاب زيد بن ثابت وأخذ عمر بن زيد حتى رفعه وقال هكذا فافعلوا يزيد وأصحاب زيد والقيام مكروه على سبيل الأعظام لا على سبيل الإكرام قال أنس ما كان شخص أحب إلينا من رسول الله ﷺ (٩) وكانوا إذا رأوه لم يقوموا لما يعلون من كراهيته لذلك روى أنه عليه السلام قال مرة (١٠) إذا رأيتموني فلا تقوموا كما تصنع الأعاجم وقال عليه السلام (١١) من سره أن يمثله الرجال قياما فليتبوأ مقعده من النار وقال عليه السلام (١٢) لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن توسعوا وتفسحوا وكانوا يحترزون عن ذلك لهذا النبي وقال ﷺ (١٣) إذا أخذ القوم بمجالسهم فإن دعا أحد أخاه فأوسع له فليأته فانما هي

(١) حديث كعب بن مالك لما نزلت توبى أتيت النبي ﷺ فقبلت يده أبو بكر بن المقرئ في كتاب الرخصة في تقبيل اليد بسند ضعيف (٢) حديث أن أعرابيا قال يا رسول الله أئذن لي فأقبل رأسك ويدك فأذن له ففعل الحاكم من حديث بريدة إلا أنه قال رجلك موضع يدك وقال صحيح الاسناد (٣) حديث البراء بن عازب أنه سلم على رسول الله ﷺ وهو يتوضأ فلم يرد عليه حتى فرغ من وضوئه ومد إليه يده فصافحه الحديث رواه الخرائطي بسند ضعيف وهو عند أبي داود والترمذي وابن ماجه مختصرا ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان إلا غفر لهما قبل أن يتفرقا قال الترمذي حسن غريب من حديث أبي اسحق عن البراء (٤) حديث إذا مر الرجل بالقوم فسلم عليهم فردوا عليه كان له عليهم فضل درجة لأنه ذكرهم السلام وإن لم يردوا عليه رد عليه ملا خير منهم وأطيب الخرائطي والبيهقي في الشعب من حديث ابن مسعود مرفوعا وضعف البيهقي المرفوع وراه موقوفا عليه بسند صحيح (٥) حديث أنس قلنا يا رسول الله أينحنى بعضنا لبعض قال لا الحديث الترمذي وحسنه وابن ماجه وضعفه أحمد والبيهقي (٦) حديث الالتزام والتقبيل عند القدوم من السفر الترمذي من حديث عائشة قالت قدم زيد بن سارثة الحديث وفيه فاعتقه وقبله وقال حسن غريب (٧) حديث أبي ذر ما لقيته ﷺ إلا صاحني الحديث أبو داود وفيه رجل من عزة لم يسم وبماه البيهقي في الشعب عبد الله (٨) حديث أخذ ابن عباس بركاب زيد بن ثابت تقدم في العلم (٩) حديث أنس ما كان شخص أحب إليهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا إذا رأوه لم يقوموا لما يعلون من كراهيته لذلك الترمذي وقال حسن صحيح (١٠) حديث إذا رأيتموني فلا تقوموا كما يصنع الأعاجم أبو داود وابن ماجه من حديث أبي أمامة وقال كما يقوم الأعاجم وفيه أبو العديس مجهول (١١) حديث من سره أن يمثله الرجال قياما فليتبوأ مقعده من النار أبو داود والترمذي من حديث معاوية وقال حسن (١٢) حديث لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن توسعوا وتفسحوا متفق عليه من حديث ابن عمر (١٣) حديث إذا أخذ

اذ لو ذهب علة الشراب ما بقيت الرغبة فليحذر ذلك جدا ولا يسمع من يدعي فيه حالا وصحة فانه كذاب مدع ولهذا المعنى



من يدهى فيه حالا  
وفيه فتن المتأمل  
وفتنه العزب  
مرور النسيم بخاطره  
وتصوره في  
متخيله ومن أعطى  
الطاهرة في باطنه  
لا يدنس باطنه  
بخاطر الشهوة  
وإذا سنع الخاطر  
يمحوه بحسن  
الانابة واللياذ  
بالهرب متى سامر  
الفكر ككثف  
الخاطر وخرج من  
القلب الى الصدر  
وعند ذلك يحذر  
حساس العضو  
بالخاطر فيصير  
ذلك عملا خفيا  
وما أقبح مثل هذا  
بالصادق المتطلع  
الى الحضور واليقظة  
فيكون ذلك  
فاحشة الحال وقد  
قيل مرور الفاحشة  
بقلب العارفين  
كفعل الفاعلين  
لها والله أعلم  
(الباب الثاني  
والعشرون في  
القول في السماع  
قبولا وإيثارا)  
قال الله تعالى  
فبشر عبادي

الذين يستمعون القول فيتبعون

كرامة اكرمه بها أخوه فان لم يوسع له فليتنظر الى أوسع مكان يجده فيجلس فيه وروى أنه سلم رجل على رسول  
الله صلى الله عليه وسلم (١) وهو يقول فلم يجب فيكره السلام على من يقتضى حاجته ويكره أن يقول  
ابتداء عليك السلام فانه قاله رجل لرسول الله ﷺ فقال عليه السلام (٢) ان عليك السلام تحية الموتى  
فألمأ ثلاثا ثم قال إذا لقي أحدكم أخاه فليقل السلام عليكم ورحمة الله ويستحب للداخل إذا سلم ولم يجد  
بجاسا أن لا ينصرف بل يتقدم وراء الصف كان رسول الله ﷺ (٣) جالسا في المسجد إذ أقبل ثلاثة  
ففرأقبل اثنان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأما أحدهما فوجد فرجة فجلس فيها وأما الثاني فجلس خلفهم  
وأما الثالث فأدبر ذاهبا فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا أخبركم عن الغفر الثلاثة أما أحدهم  
فأوى الى الله فأواه الله وأما الثاني فاستحييا فاستحيا الله منه وأما الثالث فأعرض فأعرض الله عنه \* وقال  
ﷺ (٤) ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان الا غفر لهما قبل أن يتفرقا (٥) وسلمت أم هانئ على النبي  
ﷺ فقال من هذه فنبيل له أم هانئ فقال عليه السلام مرحبا بأم هانئ \* ومنها أن يصون عرض أخيه  
المسلم ونفسه وماله عن ظلم غيره مهما قدر ويرد عنه ويناضل دونه وينصره فان ذلك يجب عليه بمقتضى  
أخوة الاسلام وروى أبو الدرداء ان رجلا قال من رجل عند رسول الله ﷺ فرد عنه رجل فقال النبي  
ﷺ (٦) من رد عن عرض أخيه كان له حجابا من النار وقال ﷺ (٧) ما من امرئ مسلم يرد عن  
عرض أخيه الا كان حقا على الله أن يرد عنه نار جهنم يوم القيامة وعن أنس رضي الله عنه ان النبي صلى  
الله عليه وسلم (٨) قال من ذكر عنده أخوه المسلم وهو يستطيع نصره فلم ينصره أدركه الله بها في الدنيا والآخرة  
ومن ذكر عنده أخوه المسلم فنصره نصره الله تعالى في الدنيا والآخرة وقال عليه السلام (٩) من حى عن  
عرض أخيه المسلم في الدنيا بعث الله تعالى له ملكا يحميه يوم القيامة من النار وقال جابر وأبو طلحة سمعا رسول  
الله ﷺ (١٠) يقول ما من امرئ مسلم ينصر مسلما في موضع يذنبك فيه عرضه ويستحل حرمة الانصره

القوم بحالهم فان دعا رجل أخاه فأوسع يعى له فليجاسر فانه كرامة من الله عز وجل الحديث البغوى في مدجم  
الصحابه من حديث ابن شذبة ورجاله ثقات وابن شذبة هذا ذكره أبو موسى المدينى في ذيله في الصحابة  
وقد رواه الطبرانى في الكبير من رواية مصعب بن شذبة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أخصر منه وشذبة بن  
جبر والدمصور ليست له صحبة (١) حديث ان رجلا سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول فلم يجب  
مسلم من حديث ابن عمر بلفظ فلم يرد عليه (٢) حديث قال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم عليك السلام  
فقال ان عليك السلام تحية الميت الحديث أبو داود والترمذى والفسائى في اليوم والليلة من حديث ابن جري  
الهجيمى وهو صاحب القصة قال للترمذى حسن صحيح (٣) حديث كان صلى الله عليه وسلم جالسا في المسجد  
إذ أقبل ثلاثة نفر فأقبل اثنان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأما أحدهما فوجد فرجة فجلس فيها الحديث  
متفق عليه من حديث أبي واقد الليثى (٤) حديث ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان الا غفر لهما قبل أن يتفرقا أبو  
داود والترمذى وابن ماجه من حديث البراء بن عازب (٥) حديث سلمت أم هانئ عليه فقال مرحبا بأم  
هانئ مسلم من حديث أم هانئ (٦) حديث أبي الدرداء من رد عن عرض أخيه كان له حجابا من النار  
الترمذى وحسنه (٧) حديث ما من امرئ مسلم يرد عن عرض أخيه الا كان حقا على الله أن يرد عنه نار  
جهنم يوم القيامة أحمد من حديث أسماء بنت يزيد بنحوه والخرائطى في مكارم الاخلاق وهو عند الطبرانى بهذا  
اللفظ من حديث أبي الدرداء وفيما شهرين حوشب (٨) حديث أنس من ذكر عنده أخوه المسلم وهو  
يستطيع نصره فلم ينصره ولو بكلمة أذله الله عز وجل بهانئ الدنيا والآخرة الحديث ابن أبي الدنيا في الصمت  
مقتصر على ما ذكره من واسناده ضعيف (٩) حديث من حى عرض أخيه المسلم في الدنيا بعث الله له ملكا يحميه  
يوم القيامة من النار أبو داود من حديث معاذ بن أنس بنحوه بسند ضعيف (١٠) حديث جابر وأبي طلحة



أحسنهم الذين هدام الله أولئك هم أولو الألباب قبل أحسنه الله أهده وأرشده (١٨٣) وقال عز وجل وإذا سمعوا

ما أنزل الرسول  
نرى أعينهم  
تفيض من الدمع  
بما عرفوا من الحق  
هذا السماع هو  
السماع الحق الذي  
لا يختلف فيه أئمان  
من أهل الإيمان  
محكوم لصاحبه  
بالهداية واللب  
وهذا سماع ترد  
حرارته على برد  
البقيين فتفيض  
العين بالدمع  
لأنه نارة يثير حزنا  
والحزن حار  
ونارة يثير شوقا  
والشوق حار  
ونارة يثير ندما  
والندم حار فإذا  
أثار السماع هذه  
الصفت من  
صاحب قلب ملوه  
يرد البقين أبكى  
وأدمع لأن  
الحزارة والبرودة  
إذا اصطدم  
عصرا ماما فإذا  
ألم السماع بالقلب  
نارة يخف المامة  
فيظهر أثره في  
الجسد ويقشع  
منه الجلد قال الله  
تعالى تقشع منه  
جلود الذين  
يخشون ربهم

الله في موطن يحب فيه نصره وما من امرئ خذل مسلما في موطن ينتهك فيه حرمة إلا خذله الله في موضع يحب فيه نصرته \* ومنها تسميت العاطس قال عليه السلام (١) في العاطس يقول الحمد لله على كل حال ويقول الذي يشمته يرحمك الله ويرد عليه العاطس فيقول يهديكم الله ويصالح بالكم وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال كان رسول الله ﷺ (٢) يعلمنا يقول إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله رب العالمين فإذا قال ذلك فليقل من عنده يرحمك الله فإذا قالوا ذلك فليقل يغفر الله لي ولكم وشميت رسول الله ﷺ (٣) عاطسا ولم يشمت آخر فسأله عن ذلك فقال إنه حمد الله وأنت سكت وقال ﷺ (٤) يشمت العاطس المسلم إذا عطس ثلاثا فإن زاد فهو زكاه وروى أنه (٥) شمت عاطسا ثلاثا فعطس أخرى فقال انك مزكوم وقال أبو هريرة كان رسول الله ﷺ (٦) إذا عطس غضض صوته واستتر بثوبه أو يده وروى خروجه وقال أبو موسى الأشعري كان اليهود يتعاطسون عند رسول الله ﷺ (٧) رجاء أن يقول يرحمك الله فكان يقول يهديكم الله \* وروى عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه أن رجلا عطس خاف النبي ﷺ (٨) والصلاة فقال الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه كما يرضى ربنا وبعد ما يرضى والحمد لله على كل حال فلما سلم على النبي ﷺ قال من صاحب الكلمات فقال أنا يا رسول الله ما أردت بهن إلا خير أفعال لقد رايت اثني عشر ملكا كلهم يتندرونها أيهم يكتبها وقال ﷺ (٩) من عطس عنده فسبق إلى الحمد يشتمك خاصرته وقال عليه السلام (١٠) العاطس من الله والنشأوب من الشيطان فإذا تشاب أحدكم فليضع يده على فيه فإذا قال ماها فإن الشيطان يضحك من جوفه وقال إبراهيم النخعي إذا عطس في قضاء الحاجة اللابس بأن يذكر الله وقال الحسن يحمده الله في نفسه وقال كعب قال موسى عليه السلام يارب اقرب أنت فأناجيك أم بعيد فأناديك فقال أنا جليس من ذكرني فقال فأنا نكون على حال نملك أن نذكرك عابها كالجنابة والغايط فقال اذكرني على كل حال \* ومنها أنه إذا بلى بذي شر فينبغي أن يتحمله وينقيه قال بعضهم خالص المؤمن غلظة وخالق الفاجر غلظة فان الفاجر يرضى بالخلق الحسن في الظاهر وقال أبو الدرداء إنا لنبش في وجوه أقوام وإن قلوبنا لتلدنهم وهذا معنى

ما من امرئ ينصر مسلما في موضع ينتهك فيه من عرضه ويستحل حرمة الحديث أبو داود مع تقديم وتأخير واختلاف في أسناده (١) حديث يقول العاطس الحمد لله على كل حال ويقول الذي يشمته يرحمك الله ويقول هو يهديكم الله ويصالح بالكم البخاري وأبو داود من حديث أبي هريرة ولم يقل البخاري على كل حال (٢) حديث ابن مسعود إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله رب العالمين الحديث النسائي في اليوم والليلة وقال حديث منكر ورواه أيضا أبو داود والترمذي من حديث سالم بن عبد الله واختلاف في أسناده (٣) حديث شمت رسول الله ﷺ عاطسا ولم يشمت آخر فسأله عن ذلك فقال إنه حمد الله وأنت سكت متفق عليه من حديث أنس (٤) حديث شمتوا المسلم إذا عطس ثلاثا فزاد فهو زكاه أبو داود من حديث أبي هريرة شمت أخاك ثلاثا الحديث واسناده جيد (٥) حديث أنه شمت عاطسا فعطس أخرى فقال انك مزكوم مسلم من حديث سبله بن الأكوع (٦) حديث أبي هريرة كان إذا عطس غضض صوته وستر بثوبه أو يده أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح وفي رواية لأبي نعيم في اليوم والليلة خمر وجهه وقاه (٧) حديث أبي موسى كان اليهود يتعاطسون عند رسول الله ﷺ رجاء أن يقول يرحمك الله فكان يقول يهديكم الله أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح (٨) حديث عبد الله بن عامر بن ربيعة أن رجلا عطس خاف النبي ﷺ في الصلاة فقال الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه الحديث أبو داود من حديث عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه واسناده جيد (٩) حديث من عطس عنده فسبق إلى الحمد يشتمك خاصرته العابراني في الأوسط وفي الدعاء من حديث علي بسند ضعيف (١٠) حديث العاطس من الله والنشأوب من الشيطان الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة دون قوله العاطس من الله فرواه الترمذي وحسنه والنسائي في اليوم والليلة وقال البخاري إن الله يحب العاطس

ونارة يهضم وقته ويذهب أثره إلى فوق نحو الدماغ كغبار الغفل فيعظم وقع المنجذبات فتنفق منه العين بالدمع ونارة يتصوب أثره



كلها أحوال  
يجدها أربابها  
من اصحاب الحال  
وقد يحكيها  
بدلائل هوى  
النفس أرباب  
المجال (روى)  
ان عمر رضى الله  
عنه كان ربما مر  
بآية في ورده  
فتخذه العبرة  
ويسقط ويلزم  
البيت اليوم  
واليومين حتى  
يعاد ويحسب  
مريضاً فالسماح  
يستجلب الرحمة  
من الله الكريم  
روى زيد بن أسلم  
قال قرأ أبي بن  
كعب عند رسول  
الله صلى الله عليه  
وسلم فرقوا فتال  
رسول الله صلى  
الله عليه وسلم  
اغتنموا الدعاء  
عند الرقة فانها  
رحمة من الله  
تعالى وروى أم  
كثوم قالت قال  
رسول الله صلى  
الله عليه وسلم إذا  
اقشعر جلد العبد  
من خشية الله  
تحانت عنه  
الذنوب كانهات

المدارة وهي مع من يخاف شربه قال الله تعالى (ادفع بالتي هي أحسن السيئة) قال ابن عباس في معنى قوله ويدرون بالحسنة السيئة أي الفحش والأذى بالسلام والمدارة وقال في قوله تعالى (ولو لا دفع الله الناس بعضهم ببعض) قال بالرغبة والرغبة والحياة والمدارة وقالت عائشة رضى الله عنها استأذن رجل على رسول الله ﷺ (١) فقال انذنوا له فبئس رجل العشيرة هو فلما دخل الان له القول حتى ظننت أن له عنده منزلة فلما خرج قالت له لما دخل قلت الذي قلت ثم أنت له القول فقال يا عائشة ان شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة من تركه الناس اتقاء خشمه وفي الخبر (٢) ما وقى لرجل به عرضه فمؤله صدقة وفي الآثار خا طرا الناس بأعمالكم وزايلوهم بالقلوب وقال محمد ابن الحنفية رضى الله عنه ليس بحكيم من لم يعاشر بالمعروف من لا يجد من معاشرته بدا حتى يجعل الله له منه فرجا ومنها أن يجتنب مخالطة الاغنياء ويختلط بالمساكين ويحسن الى الايتام كان النبي ﷺ يقول (٣) اللهم أحيني مسكينا وأمتي مسكينا واحشني في زمر المساكين وقال كعب الاحبار كان سائما عليه السلام في مكة إذا دخل المسجد فرأى مسكينا جالس اليه وقال مسكين جالس مسكينا وقبل ما كان من كلمة تقال لعيسى عليه السلام أحب اليه من أن يقال له يامسكين وقال كعب الاحبار ما في القرآن من يأياها الذين آمنوا فمروا في التوراة يأياها المساكين وقال عبادة بن الصامت ان للنار سبعة أبواب ثلاثة للاغنياء وثلاثة للنساء وواحد للفقراء والمساكين وقال الفضيل باغنى أن نلبس من الانبياء قال يارب كيف لي أن أدلم رضاك عني فقال انظر كيف رضا المساكين عنك وقال عليه السلام (٤) اياكم وبجاسة الموتى قبل ومن الموتى يارب الله قال الاغنياء وقال موسى الهى أين أبغيتك قال عند المنكسرة قلوبهم وقال ﷺ (٥) لا تقبطن فاجرا بنعمة فانك لا تدري إلى ما يصير بمد الموت فان من ورائه طالبا حثيثا وأما اليتيم فقال ﷺ (٦) من ضم يتيما من أبوين مسلمين حتى يستغنى فقد وجبت له الجنة البتة وقال عليه السلام (٧) أنا وكافل اليتيم في الجنة كهاتين وهو يشير بأصبعيه وقال ﷺ (٨) من وضع يده على رأس يتيم ترحما كانت له بكل شعرة تمر عليها يده حسنة وقال ﷺ (٩) خير بيت من المسلمين بيت فيه يتيم يحسن اليه وشر بيت من المسلمين بيت فيه يتيم يساء اليه ومنها النصيحة لكل مسلم والجهد في ادخال السرور على قلبه قال ﷺ (١٠) المؤمن يحب لله ومن كما يحب لنفسه وقال صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم حتى يحب لآخيه ما يحب لنفسه وقال صلى الله عليه وسلم

ويكره الثأوب الحديث (١) حديث عائشة استأذن رجل على رسول الله ﷺ فقال انذنوا له فبئس رجل العشيرة الحديث متفق عليه (٢) حديث ما وقى المربة عرضه فمؤله صدقة أبو يعلى وابن عدى من حديث جابر وضعفه (٣) حديث اللهم أحيني مسكينا وأمتي مسكينا واحشني في زمر المساكين ابن ماجه والحاكم وصححه من حديث أبي سعيد والترمذي من حديث عائشة وقال غريب (٤) حديث اياكم وبجاسة الموتى قبل وما الموتى قال الاغنياء الترمذي وضعفه والحاكم وصححه اسناده من حديث عائشة اياكم وبجاسة الاغنياء (٥) حديث لا تقبطن فاجرا بنعمة الحديث البخاري في التاريخ والطبراني في الاوسط والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة بسند ضعيف (٦) حديث من ضم يتيما من أبوين مسلمين حتى يستغنى فقد وجبت له الجنة البتة أحمد والطبراني من حديث مالك بن عمرو وفيه على بن زيد بن جده عاز متكلم فيه (٧) حديث أنا وكافل اليتيم كهاتين في الجنة البخاري من حديث سهل بن سعد وسلم من حديث أبي هريرة (٨) حديث من وضع يده على رأس يتيم ترحما كانت له بكل شعرة تمر عليها يده حسنة أحمد والطبراني باسناد ضعيف من حديث أبي امامة دون قوله ترحما ولا بن حبان في الضعفاء من حديث ابن أبي أوفى من مسح يده على رأس يتيم رحمة له الحديث (٩) حديث خير بيت من المسلمين بيت فيه يتيم يحسن اليه وشر بيت من المسلمين بيت فيه يتيم يساء اليه ابن ماجه من حديث أبي هريرة وفيه ضعف (١٠) حديث المؤمن يحب للمؤمن ما يحب لنفسه تقدم باللفظ لا يؤمن أحدكم حتى يحب لآخيه ما يحب لنفسه ولم أره بهذا اللفظ



في ذلك وتباينت  
الأحوال فمن  
منكر يلحقه  
بالفسق ومن  
مولع به يشهد بأنه  
واضح الحق  
ويتجاذبان في  
طرفي الإفراط  
والتفريط . قيل  
لابي الحسن بن  
سالم كيف تنكر  
السمع وقد كان  
الجديد وسرى  
السقطى وذو النون  
يسمعون فقال  
كيف أنكر السماع  
وقد أجازته وسمعه  
من هو خير مني  
فقد كان جعفر  
الطيار يسمع  
وانما المنكر لله  
واللعب في السماع  
وهذا قول صحيح  
. أخبرنا الشيخ  
طاهر بن أبي  
الفضل عن أبيه  
الحافظ المتقدمي  
قال أنا أبو القاسم  
الحسين بن محمد  
ابن الحسن الخوافي  
قال أنا أبو محمد  
عبد الله بن يوسف  
قال ثنا أبو بكر بن  
وثابة قال ثنا عمرو  
ابن الجرح قال ثنا

(١) ان أحدكم مرآة أخيه فإذا رأى فيه شيئا فليبهطه عنه وقال عليه السلام (٢) من قضى حاجة لأخيه فكأنما خدم الله عمره وقال عليه السلام (٣) من أقر عين مؤمرا فإمر الله عينه يوم القيامة وقال عليه السلام (٤) من مشى في حاجة أخيه ساعة من ليل أو نهار قضاها أو لم يقضها كان خيرا له من اعتكاف شهرين وقال عليه السلام (٥) من فرج عن مؤمن غموم أو أعان مظلوما غفرا الله له ثلاثا وسبعين مغفرة وقال عليه السلام (٦) أنصر أخاك ظلما أو مظلوما فيقبل كيف ينصر وظالما لا يمنعه من الظلم وقال عليه السلام (٧) ازم من أحب الأعمال إلى الله إدخال السرور على قلب المؤمن أو إزانه بفرج عنه غما أو يقضى عنه دين أو يطعمه من جوع وقال عليه السلام من حيا مؤمنا (٨) من منافق يعتنه بعث الله إليه ملاكاً يوم القيامة يحضى لحمه من نار جهنم وقال عليه السلام (٩) خصلتان ليس فوقهما شيء من الشر أشرك بالله وأنصر أعباد الله وخصلتان ليس فوقهما شيء من البر الإيمان بالله والتفريط . قيل  
يوم اللهم ارحم أمة محمد كتبه الله من الأبدال وفي رواية أخرى اللهم أصالح أمة محمد اللهم فرج عن أمة محمد كل يوم ثلاث مرات كتبه الله من الأبدال وكى على بن أفضيل يوماً فقبل له ما يبكيك قال أبكى على من ظلمني إذا وقف غددا بين يدي الله تعالى وسئل من ظلمه ولم تكن له حجة . ومنها أن يعود مريضاً بالمعرفة والاسلام كافيان في إثبات هذا الحق ونيل فضله وأدب العائد خفة الجلسة وفلة الدوال وإظهار الرقة والدعاء بالعافية وفض البصر عن عورات الموضع وعند الاستئذان لا يقابل الباب ويدق برفق ولا يقول أنا إذ قبل له من ولا يقول يا غلام ولكن يحمده ويسبح وقال صلى الله عليه وسلم تمام عيادة المريض أن يضع أحدكم يده على جبهته أو على يده ويسأله كيف هو وتتمام تحياتكم المصالحة وقال عليه السلام (١٠) من عاد مريضاً قعد في مخارف الجنة حتى إذا قام وكل به سبعون ألف ملك يصلون عليه حتى الليل وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١١) إذا عاد الرجل المريض خاض في الرحمة فإذا قعد عنده قرت فيه وقال صلى الله عليه وسلم

(١) حديث ان أحدكم مرآة أخيه الحديث رواه أبو داود وأترمذي وقد تقدم (٢) حديث من قضى لأخيه حاجة فكأنما خدم الله عمره البخاري في التاريخ والطبراني والحرائطي كلاهما في مكارم الأخلاق من حديث أنس بسند ضعيف مرسل (٣) حديث من مشى في حاجة أخيه ساعة من ليل أو نهار قضاها أو لم يقضها كان خيرا له من اعتكاف شهرين الحاكم وصححه من حديث ابن عباس لأن يمشى أحدكم مع أخيه في قضاء حاجته وأشار بأصبعه أفضل من أن يعتكف في مسجدى هذا شهرين والطبراني في الأوسط من مشى في حاجة أخيه كان خيرا له من اعتكافه عشر سنين وكلاهما ضعيف (٤) حديث من فرج عن مؤمن غموم أو أعان مظلوما غفرا الله له ثلاثا وسبعين مغفرة الحرائطي في مكارم الأخلاق وابن حبان في الضعفاء وابن عدى من حديث أنس بلفظ من أغاث مملوقا (٥) حديث أنصر أخاك ظالما أو مظلوما الحديث متفق عليه من حديث أنس وقد تقدم (٦) حديث ان من أحب الأعمال إلى الله إدخال السرور على المؤمن الحديث الطبراني في الصغير والأوسط من حديث ابن عمر بسند ضعيف (٧) حديث خصلتان ليس فوقهما شيء من الشر أشرك بالله وأنصر أعباد الله الحديث ذكره صاحب الفردوس من حديث علي ولم يسنده ولده في مسنده (٨) حديث من لم يهتم للمسلمين فليس منهم الحاكم من حديث حذيفة والطبراني في الأوسط من حديث أبي ذر وكلاهما ضعيف (٩) حديث من عاد مريضاً قعد في مخارف الجنة الحديث أصحاب السنن والحاكم من حديث علي من أنى أخاه المسلم عائداً شيء في خراطة الجنة حتى يجلس فإذا جالس غمرته الرحمة فإن كان غدوة صلى عليه سبعون ألف ملك حتى يمسي وإن كان مساء الحديث لفظ ابن ماجه وصححه الحاكم وحسنه وأترمذي وأسلم من حديث ثوبان من عاد مريضاً لم يزل في خراطة الجنة (١٠) حديث إذا عاد الرجل المريض خاض في الرحمة فإذا قعد عنده قرت الحاكم والبيهقي من حديث جابر وقال الفس (٧) حديث من أقر عين مؤمرا لم نجد له تخريجا في نسخة واحدة وجدنا الشارح نقل عن العراقي أنه رواه ابن المبارك في الزهد والرفائق بأسناد ضعيف مرسل (٨) حديث من حيا مؤمنا قال الشارح يذكره العراقي ورواه ابن المبارك



صلى الله عليه وسلم  
مسجى بشوبه  
فانتهرهما أبو بكر  
فكشف رسول الله  
ﷺ عن وجهه  
وقال دعهما يا أبا  
بكر فانها أيام عيد  
وقالت عائشة رضي  
الله عنها رأيت  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يسترق  
بردائه وأنا أنظر  
إلى الحبشة  
يلعبون في  
المسجد حتى  
أكون أنا أسأم  
وقد ذكر الشيخ  
أبو طالب المكي  
رحمه الله ما يدل  
على تحمويه  
ونقل عن كثير  
من السلف  
صحابي وتابعي  
وغيرهم وقول  
الشيخ أبي طالب  
المكي يعتبر لو فور  
عليه وكان حاله  
وعله بأحوال  
السلف ومكان  
ورعه وتقواه  
وتحميه الا صرب  
والاولى وقال في  
العمام حرام  
وحلال وشبهة  
فن سمعه بنفس  
مشاهدة شهرة

(١) إذا عاد المسلم أخاه أو زارده قال الله تعالى طبت وطاب ممشاك وتبوات منزل في الجنة وقال عليه السلام (٢) إذا  
مرض العبد بعث الله تبارك وتعالى اليه ملكين فقال انظرا ماذا يقول لعوده فان هو إذا جاءه حمد الله وأثنى عليه  
رفعنا ذلك الى الله وهو أعلم فيقول لعبدى على إن توفيت أن أدخله الجنة وان أنا شفيت أن أبدله لهما خيرا من لحي  
ودما خيرا من دمه وأن أكفر عنه سيئاته وقال رسول الله ﷺ (٣) من يرد الله به خيرا يصيب منه وقال عثمان  
رضي الله عنه مرضت فعادني رسول الله ﷺ (٤) فقال بسم الله الرحمن الرحيم أعيدك بالله الواحد الصمد  
الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد من شر ما نجد قالها مرارا ودخل ﷺ (٥) على بن أبي طالب رضي  
الله عنه وهو مريض فقال له قل اللهم إني أسألك تعجيل عافيتك أو صبرا على بليتك أو خروجا من الدنيا الى  
رحمتك فانك ستعطي أحدا من ويستحب للعليل أيضا أن يقول أعوذ بكرة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر  
وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه إذا شك أحدكم بطنه فليسال امرأته شيئا من صدقها ويشتري به عسلا  
ويشربه بماء السماء فيجتمع له الهوى والمرى والشفاء والمبارك وقال ﷺ (٦) يا أبا هريرة ألا أخبرك بأمر هو  
حق من تكلم به في أول مضجعه من مرضه نجاه الله من النار قلت بلى يا رسول الله قال يقول لا إله إلا الله يحيي  
ويميت وهو حي لا يموت سبحان الله رب العالمين والبلاد والحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه على كل حال الله أكبر  
كبيرا ان كبرياء ربنا وجلاله وقدرته بكل مكان اللهم ان أنت أمرتني اتقبض روحى في مرضى هذا فاجعل  
روحى في أرواح من سبقت لهم منك الحسنى وباعدنى من النار كما باعدت أوليائك الذين سبقت لهم منك الحسنى  
وروى أنه قال عليه السلام (٧) عيادة المريض به ثلاث فواق ناقة وقال طاووس أفضل العيادة أخفا وقال ابن  
عباس رضي الله عنهما عيادة المريض مرة سنة فا زدادت فناقة وقال بعضهم عيادة المريض بعد ثلاث وقال عليه  
السلام (٨) أغبوا في العيادة وأربعوا فيها وجملة أدب المريض حسن الصبر وقلة الشكوى والضجر والفرع إلى

فيم قال الحاكم صحيح على شرط مسلم وكذا صححه ابن عبد البر وذكره مالك في الموطأ بلا غلبه فطرت فيه ورواه  
الواقدي بافظ استقر فيها للطبراني في المعجم من حديث أنس فاذ قعد عنده غمرته الرحمة وله في الاوسط من  
حديث كعب بن مالك وعمر بن حزم استنقع فيها (١) حديث إذا عاد المسلم أخاه أو زاره قال الله تعالى طبت  
وطاب ممشاك وتبوات منزل في الجنة الترمذى وابن ماجه من حديث أبي هريرة إلا أنه قال ناداه مناد قال الترمذى  
غريب قلت فيه عيسى بن سنان اتسم على ضعفه الجمهور (٢) حديث إذا مرض العبد بعث الله تعالى ملكين فقال  
انظرا ما يقول لعوده مالك في الموطأ برسلا من حديث عطاء بن يسار ورواه ابن عبد البر في التمهيد من  
روايته عن أبي سعيد الخدري فيه عباد بن كثير التثني ضعيف الحديث والبيهقي من حديث أبي هريرة قال الله  
تعالى إذا ابتليت عبدى المؤمن فلم يشكنى الى عوده أطلقته من أسارى ثم أبدله لهما خيرا من لحي ودما خيرا من  
دمه ثم يستأنف العمل وإسناده جيد (٣) حديث من يرد الله به خيرا يصيب منه البخارى من حديث أبي هريرة  
(٤) حديث عثمان مرضت فعادني رسول الله ﷺ فقال بسم الله الرحمن الرحيم أعيدك بالله الواحد الصمد  
الحديث ابن السنى في اليوم والليلة والطبراني والبيهقي في الادعية من حديث عثمان بن عفان باسناد حسن  
(٥) حديث دخل على علي وهو مريض فقال قل اللهم إني أسألك تعجيل عافيتك الحديث ابن أبي الدنيا في  
كتاب المرض من حديث أنس بسند ضعيف أن رسول الله ﷺ دخل على رجل وهو يشتكى ولم يسم عليا  
وروى البيهقي في الدعوات من حديث عائشة ان جبريل عليها لاني ﷺ وقال ان الله يأمرك أن تدعوهؤلاء  
الكلمات (٦) حديث أبي هريرة ألا أخبرك بأمر هو حق من تكلم به في أول مضجعه من مرضه نجاه الله من  
النار ابن أبي الدنيا في الدعاء وفي المرض والكفارات (٧) حديث عيادة المريض فواق ناقة ابن أبي الدنيا  
كتاب المرض من حديث أنس باسناد فيه جملة (٨) حديث أغبوا في العيادة وأربعوا ابن أبي الدنيا وفيه أبو يعلى  
وأحمد وأبو داود وابن أبي الدنيا في ذم الغيبة والطبراني عن سهل بن معاذ بن أنس الجهني عن أبيه



ويشده طرقات  
الجليل فهو مباح  
وهذا قول  
الشيخ أبي طالب  
المكي وهو  
الصحيح فإذا  
لا يطاق القول  
بمنعه وتحريمه  
والانكار على  
من يسمع كفعل  
القراء المزهدين  
المبالغين في  
الانكار ولا  
يفسخ فيه على  
الاطلاق كفعل  
بعض المشتبهين  
بالمهملين شروطه  
وآدابه المقيمين  
على الاصرار  
وفصل الامر  
فيه تفصيلا  
وتوضيح الماهية  
فيه تحريما  
وتحليلا فاما الدف  
والشبهة وان  
كان فهم في  
مذهب الشافعي  
فسحة فالاولى  
تركها والاخذ  
بالاحوط والخروج  
من الخلاف وأما  
غير ذلك فان كان  
من القصاص في  
ذكر الجنة والنار  
والتشويق إلى دار  
الفرار ووصف

الدعاء والتوكل بعد الدواء على خالق الدواء • ومنها أن يشيع جنازتهم قال عليه السلام (١) من شيع جنازة فله قبر اط  
من الاجر فان وقف حتى تدفن فله قبر اطان وفي الخبر (٢) القبر اط مثل أحد ولما روى أبو هريرة هذا الحديث  
وسمعه ابن عمر قال اندفرتنا إلى الآن في قرار ربط كثيرة والقصد من التشيع قضاء حق المسلمين والاعتبار وكان  
مكحول الدمشقي اذا رأى جنازة قال اغدرا فانار ائحون موعظة بلغة وغفلة مريضة يذهب الاول والاخر لا عقل  
له وخرج مالك بن دينار خلف جنازة أخيه وهريكي ويقول والله لا تمر عيني حتى أعلم إلى ما صرت ولا والله  
لا أعلم ما دمت حيا وقال الاعمش كنا نشهد الجنائز فلاندرى لمن نعزي لحزن القوم كلهم ونظر ابراهيم الزيات إلى  
قوم يترحمون على ميت فقال لو ترحمون أنفسكم لكان أولى أنه نجا من أهوال ثلاث وجه ملك الموت قد رأى  
ومرارة الموت قد ذاق وخوف الحاتمة قد آمن وقال عليه السلام (٣) يتبع الميت ثلاث فيرجع اثنان ويبقى واحد يذهب  
أهله وماله وعمله فيرجع أهله وماله ويبقى عمله ومنها أن يزور قبورهم والمقصود من ذلك الدعاء والاعتبار وترقيق  
القلب قال عليه السلام (٤) ما رأيت منظرا الا والقبر أفزع منه وقال عمر رضي الله عنه خرجنا مع رسول الله ﷺ (٥)  
فأتى المقابر فجلس إلى قبر وكنت أدنى القوم منه فبكي وبكينا فقال ما يبكيكم قلنا بكينا لبكائك قال هذا قبر آمنة  
بنت وهب استأذنت ربى في زيارتها فأذن لي واستأذنته في أن استغفر لها فأتى على فادركني ما يدرك الولد من  
الرقعة وكان عمر رضي الله عنه اذا وقف على قبر بكى حتى تبل لحينه ويقول سمعت رسول الله ﷺ (٦) يقول ان القبر  
أول منازل الآخرة فان نجا منه صاحبه فابعدته أيسروا ان لم ينج منه فابعدته أشد وقال مجاهد أول ما يكلم ابن آدم  
حفرته فتقول أنا بيت الدود وبيت الوحدة وبيت الغربة وبيت الظلمة فهذا ما أعددت لك فإعددت لي وقال أبو  
ذرا لا أخبركم يوم فقرى يوم أوضع في قبري وكان أبو الدرداء يقعد إلى القبور فقيل له في ذلك فقال أجلس إلى  
قوم يذكرونني معادى وأزقت عنهم لم يغتابوني قال حاتم الأصم من مر بالمقابر فلم يتفكر لنفسه ولم يدع لهم فقد  
خان نفسه وغانهم وقال عليه السلام (٧) مامن ليلة الا وينادى مناديا أهل القبور من تغبطون قالوا تغبط أهل المساجد  
لانهم يصومون ولا نصوم ويصلون ولا نصلي ويذكرون الله ولا نذكره وقال سفيان من أكثر ذكر القبر  
وجده روضة من رياض الجنة ومن غفل عن ذكره وجده حفرة من حفر النار وكان الربيع بن خثيم قد حفر في  
داره قبرا فكان اذا وجد في قلبه قساوة دخل فيه فاضطجع فيه ومكث ساعة ثم قال رب ارجعوني لعل أعمل صالحا  
فيما تركت ثم يقول يارب ارجعني فاعمل الآن قبل أن لا ترجع وقال ميمون بن مهران خرجت مع عمر بن  
عبد العزيز إلى المقبرة فلما نظر إلى القبور بكى وقال يا ميمون هذه قبور آبائي بني أمية كأنهم لم يشاركوا أهل الدنيا  
في لذاتهم أما تراهم صرعى قد دخلت بهم المثلات وأصاب الهوام من أبدانهم ثم بكى وقال والله ما أعلم أحدا أنعم من  
صار إلى هذه القبور وقد آمن من عذاب الله • وآداب المعزي خفض الجناح وإظهار الحزن وقلة الحديث وترك  
التبسم • وآداب تشييع الجنازة لزوم الخشوع وترك الحديث وملاحظة الميت والتفكير في الموت والاستعداد له

من حديث جابر وزاد الا أن يكون مغلوبا واسناده ضعيف (١) حديث من تبع جنازة فله قبر اط من الاجر  
فان رقف حتى تدفن فله قبر اطان الشيخان من حديث أبي هريرة (٢) حديث القبر اط مثل جبل أحد مسلم من  
حديث ثوبان وأبي هريرة وأصله متفق عليه (٣) حديث يتبع الميت ثلاثة فيرجع اثنان ويبقى واحد مسلم من  
حديث أنس (٤) حديث ما رأيت منظرا الا والقبر أفزع منه الترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث عثمان  
وقال صحيح الاسناد وقال الترمذي حسن غريب (٥) حديث عمر خرجنا مع رسول الله ﷺ فأتى المقابر  
فجلس إلى قبر الحديث في زيارته قبر أمه مسلم من حديث أبي هريرة مختصرا وأحمد من حديث بريدة وفيه فقام إليه  
عمر فقده بالاب والام يقول يا رسول الله الحديث (٦) حديث عثمان بن عفان ان القبر أول منازل الآخرة  
الحديث الترمذي وحسنه وابن ماجه والحاكم وصححه اسناده (٧) حديث مامن ليلة الا وينادى مناديا أهل

نعم الملك الجبار وذكرا العبادات والترغيب في الخيرات فلا سبيل إلى الانكار ومن ذلك القليل قصائد الغزاة والحجاج في وصف الغزو والحج



فلا يليق بأهل  
الديانات الاجتماع  
لمثل ذلك وأما  
ما كان من ذكر  
الهجر والوصل  
والقطيعة والصد  
ما يقرب حمله  
على أمور الحق  
سبحانه وتعالى  
من تلون أحوال  
المرئيين ودخول  
الآفات على  
الطالبين فن  
سمع ذلك وحدث  
عنده ندم على  
ما فات أو تجدد  
عنده عزم لما هو  
أت فكيف  
يكون سماعه وقد  
قبل أن بعض  
الواجدين يقتات  
بالسمع ويتقوى  
به على الطي  
والوصال ويثير  
عنده من الشوق  
ما يذهب عنه  
لهب الجوع فاذا  
استمع العبد  
إلى بيت من  
الشعر وقلبه  
حاضر فيه كأن  
يسمع الحادي  
يقول مثلا  
أنوب اليك يا رحمن  
اني \*

وان يمشي أمام الجنازة بقربها (١) والاسراع بالجنازة سنة فلهذه جملة آداب المعاشرة مع عموم الخلق  
والجملة الجامعة فيه أن لا تستصغر منهم أحدا حيا كان أو ميتا فتملك لأنك لا تدري لعله خير منك فانه وان كان  
قاسقا فله يختم لك بمثل حاله ويختم له بالصلاح ولا تنظر اليهم بعين التعظيم لهم في حال دنياهم فان الدنيا صغيرة  
عند الله صغيرة فيها ومهما عظم أهل الدنيا في نفسك فقد عظمت الدنيا قد سقط من عين الله ولا تبذل لهم دينك  
لتنال من دنياهم فتصغر في أعينهم ثم تحرم دنياهم فان لم تحرم كنت قد استبدلت الذي هو أدنى بالذي هو خير ولا  
تعادهم بحيث تظهر العداوة فيطول الاسر عليك في المعادة ويذهب دينك ودنياك فيهم ويذهب دينهم فيك الا  
إذا رأيت منكرا في الدين فتعادي أفعاله القبيحة وتنظر اليهم بعين الرحمة لهم لئلا تعرضهم لمقت الله وعقوبته  
بعضيائهم لحسبهم جهنم بضلونها فمالك تحقد عليهم ولا تسكن اليهم في مودتهم لك وثناهم عليك في وجهك  
وحسن بشرهم لك فانك ان طلبت حقيقة ذلك لم تجد في المائة الا واحدا وربما لا تجده ولا تشك اليهم أحوالك  
فيكلك الله اليهم ولا تطمع أن يكونوا لك في الغيب والسركا في العلانية فذلك طمع كاذب وأنى تطفر به ولا تطمع  
فيما في أيديهم فتستجمل الذل ولا تنال الغرض ولا تعمل عليهم تكبرا لاستغنائك عنهم فان الله يلجئك اليهم عقوبة  
على التكبر باظهار الاستغناء وإذا سألت أخا منهم حاجة فعضاها فهو أخ مستفاد وان لم يقض فلا تعابا فيه فيصير  
عدوا تطول عليك مقاساته ولا تشتغل بوعظ من لا ترى فيه مخايل القبول فلا يسمع منك ويعاديك وليكن  
وعظك عرضا واسترسالا من غير تنصيص على الشخص ومهما رأيت منهم كرامة وخيرا فاشكر الله الذي  
سخرهم لك واستعد بالله أن يكلك اليهم وإذا بلغت عنهم غيبة أو رأيت منهم شرا أو أصابك منهم بآسوءك فكل  
أمرهم إلى الله واستعد بالله من شرمهم ولا تشغل نفسك بالمسكاة فزيد الضرر ويضيع العمر بشغله ولا تقل لهم لم  
تعرفوا موضعي واعتقد أنك لو استجيت ذلك لجل الله لك موضعا في قلوبهم فإله المحبوب والمبغض إلى القلوب  
وكن فيهم سميما لحقهم أصم عن باطلهم نطوقا بحقهم صموتا عن باطلهم واحذر محبة أكثر الناس فانهم لا يقبلون  
عثرة ولا يغفرون زلة ولا يسترون عورة ويحاسبون على النقيير والقطمير ويحسدون على القليل والكثير ينتصفون  
ولا ينتصفون ويؤخذون على الخطا والنسيان ولا يعفون يغفون الأخوان على الأخوان بالقيمة والبهتان فصحة  
أكثرهم خسران وقطيعة منهم رجحان ان رضوا فظاهرهم الملق وان سخطوا فباطنهم الحق لا يؤمنون في حقهم  
ولا يرجعون في ملقهم ظاهرهم ثياب وباطنهم ذئاب يقطعون بالظنون ويتغامزون وراءك بالعيون ويتربصون  
بصديقهم من الحسد ريب المانون يحصون عليك العثرات في صحبتهم ليواجهوك بها في غضبهم ووحشتهم ولا تعمل  
على مودة من لم تخبره حق الخبره بأن تصحبه مدة في دار أو موضع واحد فتجربه في عزله ولا يته وغناه وفقره أو  
تسافر معه أو تعامله في الدنيا والدرهم أو تقع في شدة فتحتاج اليه فان رضيت في هذه الأحوال فاتخذك باللك إن كان  
كبيرا أو ابناك ان كان صغيرا أو أخاك ان كان مثلك فهذه جملة آداب المعاشرة مع أصناف الخلق .

### ( حقوق الجوار )

اعلم ان الجوار يقضى حقا وراء ما تقتضيه أخوة الاسلام فيستحق الجار المسلم ما يستحقه كل مسلم وزيادة اذ قال  
النبي ﷺ (٢) الجيران ثلاثة جاره له حق واحد وجار له حقان وجاره له ثلاثة حقوق فالجار الذي له ثلاثة حقوق  
الجار المسلم ذوالرحم فله حق الجوار وحق الاسلام وحق الرحم وأما الذي له حقان فالجار المسلم له حق الجوار  
وحق الاسلام وأما الذي له حق واحد فالجار المشرك فانظر كيف أثبت للمشرك حقا بمجرد الجوار وقد قال

القبور من تغبطون فيقولون تغبط أهل المساجد الحديث لم أجد له أصلا (١) حديث الاسراع بالجنازة  
متفق عليه من حديث أبي هريرة امرعوا بالجنازة الحديث (٢) حديث الجيران ثلاثة جاره له حق واحد وجار له  
حقان وجار له ثلاثة حقوق الحديث الحسن بن سفيان والبخاري في مسندهما وأبو الشيخ في كتاب الثواب وأبو



نظاب قلبه لما يجده من قوة عزمه على الثبات في أمر الحق إلى المات يكون في سبيله (١٨٩) هذا ذاكر الله تعالى \* قال

بعض أصحابنا  
كنا نعرف  
مواجيد أصحابنا  
في ثلاثة أشياء  
عند المسائل  
وعند الغضب  
وعند السماع  
وقال الجنيد نزل  
الرحمة على هذه  
الطائفة في ثلاثة  
مواضع عند  
الاكل لانهم  
ياكلون عن  
قافة وعند  
المذاكرة لانهم  
يتحاورون في  
مقامات الصديتين  
وأحوال النبيين  
وعند السماع  
لانهم يسمعون  
بوجد ويشهدون  
حقا وسئل روي  
عن وجد  
الصوفية عند  
السماع فقال  
يقنهن للعلماني  
التي تعذب عن  
غيرهم فيشير  
اليهم الى الى  
فيتمتعون بذلك  
من الفرح ويقع  
الحجاب للوقت  
فيعود ذلك الفرح  
بكاء فنههم من  
يمزق ثيابه ومنهم  
من يبكي ومنهم من

١) أحسن مجاورة من جاورك تكن مسلما وقال النبي ﷺ (٢) مازال جبريل يوصيني بالجوار حتى ظننت أنه سيورثه وقال ﷺ (٣) من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره وقال ﷺ (٤) لا يؤمن عبد حتى يأمن جاره بوائقه وقال ﷺ (٥) أول خصمين يوم القيامة جاران وقال عليه السلام (٦) اذا أنت رميت كلب جارك فقد آذيته ويروى ان رجلا جاء الى ابن مسعود رضى الله عنه فقال له ان لي جار يؤذيني ويشتمني ويضيق علي فقال اذهب فان هرهرة الله فيك فأطع الله فيه وقيل لرسول الله ﷺ (٧) ان فلانة تصوم النهار وتقوم الليل وتؤذي جيرانها فقال ﷺ (٨) يشكو جاره فقال النبي ﷺ اصبر ثم قال له في الثالثة والرابعة اطرح متاعك في الطريق قال لجل الناس يرمون به ويقولون مالك فيقال آذاه جاره قال فجعلوا يقولون لعنه الله فجاءه جاره فقال له رد متاعك فوائقه لا أعود وروى الزهري أن رجلا أتى النبي عليه السلام ليجعل يشكو جاره فأمره النبي ﷺ أن ينادي على باب المسجد (٩) ألا ان أربعين دارا جارك قال الزهري أربعون هكذا وأربعون هكذا وأربعون هكذا وأربعون هكذا وقال عليه السلام (١٠) ليس والشؤم في المرأة والمسكن والفرس فيمن المرأة خفة مهرها وبسر نكاحها وحسن خلقها وشؤمها غلاء مهرها وعسر نكاحها وسوء خلقها ويمن المسكن سعته وحسن جوار أهله وشؤمه ضيقه وسوء جوار أهله ويمن الفرس ذله وحسن خلقه وشؤمه صعوبته وسوء خلقه \* واعلم انه ليس حق الجوار كف الاذى فقط بل احتمال الاذى فان الجار أيضا قد كف آذاه فليس في ذلك قضاء حق ولا يكتفي احتمال الاذى بل لابد من الرفق واسداء الخير والمعروف اذ يقال ان الجار الفقير يتعلق بجاره الغني يوم القيامة فيقول يا رب سل هذا لم يشئني معروفه وسد بابي دوني وبلغ ابن المقفع ان جارا له يبيع داره في دين ركه وكان يجلس في ظل داره فقال ما كنت اذبح حرمة ظل داره ان باعها معد ما قدفع اليه ثمن الدار وقال لا تبعها رشكا بعضهم كثرة الفأري داره

نعم في الحلية من حديث جابر وان عدى من حديث عبدالله بن عمرو كلاهما ضعيف (١) حديث احسن مجاورة من جاورك تكن مسلما تقدم (٢) حديث مازال جبريل يوصيني بالجوار حتى ظننت انه سيورثه متفق عليه من حديث عائشة وابن عمر (٣) حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره متفق عليه من حديث أبي شريح (٤) حديث لا يؤمن عبد حتى يأمن جاره بوائقه البخاري من حديث أبي شريح أيضا (٥) حديث أول خصمين يوم القيامة جاران أحمد الطبراني من حديث عقبة بن عامر بسند ضعيف (٦) حديث اذا أنت رميت كلب جارك فقد آذيت له لم أجد له أصلا (٧) حديث ان فلانة تصوم النهار وتقوم الليل وتؤذي جيرانها فقال هي في النار أحمد والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح الاسناد (٨) حديث جاء رجل الى رسول الله ﷺ يشكو جاره فقال اصبر ثم قال له في الثالثة والرابعة اطرح متاعك على الطريق الحديث أبو داود وابن حبان والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح على شرط مسلم (٩) حديث الزهري ان أربعين دارا جار أبو داود في المراسيل ووصله الطبراني من رواية الزهري عن ابن كعب بن مالك عن أبيه ورواه أبو يعلى من حديث أبي هريرة وقال أربعون ذراعا كلاهما ضعيف (١٠) حديث اليمن والشؤم في المرأة والمسكن والفرس فيمن المرأة خفة مهرها الحديث مسلم من حديث ابن عمر الشؤم في الدار والمرأة والفرس وفي رواية له ان يك من الشؤم شيء حقاؤه من حديث سهل بن سعد ان كان في الفرس والمرأة والمسكن وللترمذي من حديث حكيم بن معاوية لا شؤم وقد يكون اليمن في الدار والمرأة والفرس ورواه ابن ماجه فسياء محمد بن معاوية وللطبراني من حديث أسماء بنت عميس قالت يا رسول الله ما سوء الدار قال ضيق ساحتها وخبث جيرانها قيل فما سوء الدابة قال منعها ظهرها وسوء خلقها قيل فما سوء المرأة قال عقم رحمها وسوء خلقها وكلاهما ضعيف ورويناه في كتاب الخيل للدمياطي من رواية سالم بن عبد الله مرسل اذا كان الفرس ضروبا فهو مشؤم واذا كانت المرأة قد عرفت زوجها قبل زواجها فحنت الى الزوج الاول فهي مشؤمة واذا كانت الدار بعيدة من المسجد لا يسمع فيها الاذان والاقامة فهي مشؤمة واسناده ضعيف ووصله صاحب مسند الفردوس

يصبح (أخبرنا) أبو زرعة اجازة عن ابن خلف اجازة عن السلي قال سمعت أبا سهل محمد بن سليمان يقول المستمع بين استنار



والعجز والتجلى  
يتولد منه السكون  
للوصلين وهو  
محل الاستقامة  
والتكسين  
وكذلك محل  
الحضرة ليس فيه  
الا الذبول تحت  
موارد الهيبة قال  
الشيخ أبو عبد  
الرحمن السلي  
سمعت جدي  
يقول المستمع  
يلبني أن يستمع  
بقلب ونفس هينة  
ومن كان قلبه  
ميتا ونفسه حية  
لا يحل له السماع  
وقبل في قوله  
تعالى يريد في  
الحاق ما يشاء  
الصوت الحسن  
وقال عليه السلام  
الله أشد أذنا  
بالرجل الحسن  
الصوت بالقرآن  
من صاحب قينة  
إلى قينته نقل  
عن الجنيد قال  
رايت ابليس في  
النوم فقلت له  
هل تظفر من  
أصابعنا بشيء أو  
تنال منهم شيئا  
فقال انه يعسر  
علي شأهم

ف قيل له لو اقتنيت هرا فقال أخشى أن يسمع العار صوت المرفه رب إلى دور الجيران فأكون قد أحبت لهم  
ملا أحب انفسى وجملة حق الجاران يبدأ بالسلام ولا يطيل معه الكلام ولا يكثر عن حاله السؤال ويعوده في  
المرض ويعزيه في المصيبة ويقوم معه في العزاء ويمنه في الفرح ويظهر الشركة في السرور معه ويصفح عن  
زلاته ولا يتطلع من السطح إلى عوراته ولا يضايقه في وضع الجذع على جداره ولا في مصب الماء في مزابه  
ولا في مطرح التراب في فئاته ولا يضييق طريقه إلى الدار ولا يتبعه النظر فيما يحمله إلى داره ويستتر ما ينكشف  
له من عوراته وينعشه من صرعه إذا نابتة نائبة ولا ينزل عن ملاحظه داره عند غيبته ولا يسمع عليه كلاما  
ويغض بصره عن حرمة ولا يديم النظر إلى خادمته ويتلطف بولده في كذته ويرشده إلى ما يجعله من أمر دينه  
ودنياه هذا إلى جملة الخلق التي ذكرناها لعامة المسلمين وقد قال عليه السلام (١) أتدرون ما حق الجاران استعان بك  
أعنته وإن استنصر لك نصرته وإن استقرضك أقرضته وإن افتقر عدت عليه وإن مرض عدته وإن مات تبعته  
جنازته وإن أصابه خير هنأته وإن أصابته مصيبة عزبته ولا تستعمل عليه بالبناء فتعجب عنه الريح إلا بأذنه  
ولا تؤذنه وإذا اشتربت فأكبة فاهدله فإن لم تفعل فادخلها سرا ولا يخرج بها ولدك ليغيظ بها ولده ولا تؤذنه  
بقنار قدرك إلا أن تعرف له منها ثم قال أتدرون ما حق الجاران الذي نفس يده لا يبلغ حق الجاران إلا من رحمه الله  
هكذا رواه عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم (٢) قال مجاهد كنت عند عبد الله بن عمرو غلام له  
يساخ شاة فقال يا غلام إذا سلخت فأبدأ بجارنا اليهودي حتى قال ذلك مرارا فقال له كم تقول هذا فقال إن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يوصينا بالجوار حتى خشينا أنه سيورثه وقال هشام كان الحسن لا يرى بأسا أن تطعم الجار اليهودي  
والنصراني من أضحيتك وقال أبو ذر رضي الله عنه أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم (٣) وقال إذا طبخت قدرافا كثر ماها  
ثم انظر بعض أهل بيت في جيرانك فأعرف لهم منها وقالت عائشة رضي الله عنها قلت يا رسول الله (٤) إن لي  
جارين أحدهما مقبل علي بيابه والآخر ناه بيابه عنى وربما كان الذي عندي لا يسعهما فأيهما أعظم حقا فقال  
المقبل عليك بيابه ورأى الصديق ولده عبد الرحمن وهو يماظ جارا له فقال لا تماظ جارك فإن هذا يبقى  
والناس يذهبون وقال الحسن بن عيسى النيسابوري سألت عبد الله بن المبارك فقلت الرجل الجاور يأثمني  
فيشكو غلامي أنه أتى إليه أمرا والغلام يذكره فأكره أن أضربه ولعله يرى وأكره أن أدعه فيجد على جاري  
فكيف أصنع قال إن غلامك لعله أن يحدث حديثا يستوجب فيه الأدب فاحفظه عليه فإذا شكاه جارك فادبه على  
ذلك الحدث فتكون قد أَرْضِيت جارك وأدبته على ذلك الحدث وهذا تَلَطَّف في الجمع بين الحقين وقالت عائشة  
رضي الله عنها خلال المكارم عشر تكون في الرجل ولا تكون في أبيه وتكون في العبد ولا تكون في سيده  
يقسمها الله تعالى لمن أحب صدق الحديث وصدق الناس واعطاء السائل والمكافأة بالصنائع وصلة الرحم  
وحفظ الأمانة والتذم للجار والتذم للصاحب وقرى الضيف ورأس من الحياء وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) يا معشر المسلمين لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة وقال صلى الله عليه وسلم (٦) إن من سعادة المرء

بذكر ابن عمر فيه (١) حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أتدرون ما حق الجاران استعان بك أعنته  
وإن استقرضك أقرضته الحديث الخرائطي في مكارم الاخلاق وابن عدى في الكامل وهو ضعيف (٢)  
حديث مجاهد كنت عند عبد الله بن عمرو غلام له يساخ شاة فقال يا غلام إذا سلخت فأبدأ بجارنا اليهودي  
الحديث أبو داود والترمذي وقال حسن غريب (٣) حديث أبي ذر أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم  
إذا طبخت فأكثر المرق ثم انظر بعض أهل بيت من جيرانك فأعرف لهم منها رواه مسلم (٤) حديث عائشة  
قلت يا رسول الله إن لي جارين الحديث رواه البخاري (٥) حديث أبي هريرة يا نساء المسلمين لا تحقرن  
جارة لجارتها ولو فرسن شاة رواه البخاري (٦) حديث أن من سعادة المرء المسلم المسكن الواسع والجار



أى وقت قال وقت السماع وعند النظر فأنى استرقى منهم فيه وأدخل عليهم به قال (١٩١) حكيت رؤيا لبعض المشايخ

فقال لو رأيته  
قلت له يا أحمق من  
سمع منه إذا  
سمع ونظر إليه  
إذا نظر أنزج  
أنت عليه شيئا  
أو تظفر بشيء منه  
فقلت صدقت  
(وروت) عائشة  
رضي الله عنها  
قالت كانت  
عندي جارية  
تسميني فدخل  
رسول الله صلى  
الله عليه وسلم  
وهي على حالها  
ثم دخل عمر  
ففرت فضحك  
رسول الله صلى  
الله عليه وسلم  
فقال عمر ما  
يضحكك يا رسول  
الله فحدثه حديث  
الجارية فقال لا  
أبرح حتى أسمع  
ما سمع رسول الله  
فأمرها رسول  
الله صلى الله  
عليه وسلم فأسميته  
وذكر الشيخ  
أبو طالب المكي  
قال كان لخطاء  
جارتان تلحنان  
وكان اخوانه  
يجمعون اليهما  
وقال أدركنا أبا  
مروان القاضي

المسلم المسكن الواسع والجار الصالح والمركب الهنيء وقال عبدالله قال رجل يا رسول الله (١) كيف لي أن أعلم إذا  
أحسنت أو أسأت قال إذا سمعت جيرانك يقولون قد أحسنت فقد أحسنت وإذا سمعتهم يقولون قد أسأت فقد  
أسأت وقال جابر رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم (٢) من كان له جار في حائط أو شريك فلا يبيعه حتى  
يعرضه عليه وقال أبو هريرة رضي الله عنه قضي رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) أن الجار يضع جذعه في حائط  
جاره شاء أم أبى وقال ابن عباس رضي الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمنع أحدكم جاره أن يضع  
خشبته في جداره وكان أبو هريرة رضي الله عنه يقول مالي أراكم عنكم معرضين والله لا مغيها بين أكتافكم وقد  
ذهب بعض العلماء إلى وجوب ذلك وقال صلى الله عليه وسلم (٤) من أراد الله به خيرا عساه قيل وما عساه قال  
يجب به إلى جيرانه (حقوق الأرقاب)

قال رسول الله ﷺ (٥) يقول الله تعالى أنا الرحمن وهذه الرحم شفقت لها أسماء من اسمي فمن وصلها وصلته ومن  
قطعها بقتة وقال ﷺ (٦) من سره أن ينسأ له في أثره ويوسع عليه في رزقه فليصل رحمه وفي رواية أخرى من  
سره أن يمده في عمره ويوسع له في رزقه فليتيق الله وليصل رحمه وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم (٧) أي الناس  
أفضل قال أتمام الله وأرحمهم بالمعروف وأنها من عن المنكر وقال أبو ذر رضي الله عنه أوصاني  
خليلي عليه السلام (٨) بصلة الرحم وإن أدبرت وأمرني أن أقول الحق وإن كان مرا وقال صلى الله عليه وسلم  
(٩) إن الرحم معلقة بالعرش وليس الواصل المكافئ ولكن الواصل الذي إذا انقطعت رحمه وصلها وقال عليه  
السلام (١٠) إن أعجل الطاعة ثوابا بصلة الرحم حتى إن أهل البيت ليكونون لجارا فتنمو أموالهم ويكثر عددهم

الصالح والمركب الهنيء أحمد من حديث نافع بن عبد الحارث وسعد بن أبي وقاص وحديث نافع أخرجه الحاكم  
وقال صحيح الاسناد (١) حديث عبدالله قال رجل يا رسول الله كيف لي أن أعلم إذا أحسنت أو أسأت قال إذا  
سمعت جيرانك يقولون قد أحسنت فقد أحسنت وأحمد الطبراني وعبد الله هو ابن مسعود واسناده جيد (٢)  
حديث جابر من كان له جار في حائط أو شريك فلا يبيعه حتى يعرضه عليه ابن ماجه والحاكم دون ذكر الجار قال  
صحيح الاسناد وهو عند الخرائطي في مكارم الاخلاق بلفظ المصنف ولابن ماجه من حديث ابن عباس من  
كانت له أرض فأراد بيعها فليعرضها على جاره ورجاله رجال الصحيح (٣) حديث أبي هريرة رضي الله عنه  
ﷺ أن الجار يضع جذعه في حائط جاره شاء أم أبى الخرائطي في مكارم الاخلاق هكذا وهو متفق عليه  
بلفظ لا يمنع أحدكم جاره أن يفرز خشبته في حائطه رواه ابن ماجه باسناد ضعيف وانفق عليه الشيخان من  
حديث أبي هريرة (٤) حديث من أراد الله به خيرا عساه أحمد من حديث أبي عبيدة الخولاني ورواه الخرائطي  
في مكارم الاخلاق والبيهقي في الزهد من حديث عمرو بن الحارث زاد الخرائطي قيل وما عساه قال حبيب إلى جيرانه  
وقال البيهقي يفتح له عملا صالحا قبل موته حتى يرضى عنه من حوله واسناده جيد (٥) حديث يقول الله أنا الرحمن  
وهذه الرحم الحديث متفق عليه من حديث عائشة (٦) حديث من سره أن ينسأ له في أثره ويوسع له في رزقه  
فليتيق الله وليصل رحمه متفق عليه من حديث أنس دون قوله فليتيق الله وهو بهذه الزيادة عند أحمد والحاكم من  
حديث علي باسناد جيد (٧) حديث أي الناس أفضل فقال أتمام الله وأوصاهم للرحم أحمد والطبراني من حديث  
ذرة بنت أبي لهب باسناد حسن (٨) حديث أبي ذر أوصاني خليلي ﷺ بصلة الرحم وإن أدبرت وأمرني أن  
أقول الحق وإن كان مرا أحمد وابن حبان وصححه (٩) حديث أن الرحم معلقة بالعرش وليس الواصل بالمكافئ  
ولكن الواصل الذي إذا قطعت رحمه وصلها الطبراني والبيهقي من حديث عبدالله بن عمرو وهو عند البخاري  
دون قوله الرحم معلقة بالعرش فرواها مسلم من حديث عائشة (١٠) حديث أعجل الطاعات ثوابا بصلة الرحم  
الحديث ابن حبان من حديث أبي بكر والخرائطي في مكارم الاخلاق والبيهقي في الشعب من حديث عبد

وله جوار يسمن التاجين أعدهن لأصوفية وهذا أقول نقلته من قول الشيخ أبي طالب فقال وعندي اجتناب ذلك هو الصواب وهو



القول من  
الشيخ أبي طالب  
المكي الاستغراب  
عجيب والتبزه  
عن مثل ذلك  
هو الصحيح . وفي  
الحديث في مدح  
داود عليه السلام  
انه كان حسن  
الصوت بالنباحة  
على نفسه وبتلاوة  
الزبور حتى كان  
يختم الإلس  
والجن والطير  
لسماع صوته  
وكان يحمل من  
بجلسه آلاف من  
الجان . وقال  
عليه السلام في  
مدح أبي موسى  
الاشعري لقد  
أعطى مزمرا  
من مزامير آل  
داود (وروي)  
عنه عليه السلام  
انه قال ان من  
الشعر الحكمة  
(ودخل) رجل  
على رسول الله  
صلى الله عليه  
وسلم وعنده قوم  
يقرأون القرآن  
وقوم يثمدون  
الشعر فقال  
يا رسول الله قرآن

إذا وصلوا أرحامهم وقال زيد بن أسلم لما خرج رسول الله ﷺ إلى مكة عرض له رجل فقال إن كنت تريد النساء البيض والنوق الادم فعليك ببنى مدلج فقال عليه السلام إن الله قد منعني من بني مدلج بصلتهم الرحم وقالت أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما (٢) قدمت على أمي فذات يار رسول الله إن أمي قدمت على وهي مشركة فأصلها قال نعم وفي رواية أفأعطيها قال نعم صليها وقال عليه السلام (٣) الصدقة على المساكين صدقة وعلى ذي الرحم ثنتان (٤) ولما أراد أبو طلحة أن يتصدق بحائط كان له يهجه عملا بقوله تعالى إن تنفقا مما تحبون قال يا رسول الله هو في سبيل الله وللفقراء والمساكين فقال عليه السلام وجب أجرك على الله فاقسمه في أقاربك وقال عليه السلام (٥) أفضل الصدقة على ذي الرحم الكاشح وهو في معنى قوله (٦) أفضل الفضائل أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتصنع من ظلمك وروى أن عمر رضي الله عنه كتب إلى عماله مروا الأقارب أن يتزاوروا ولا يتجاوزوا وإنما قال ذلك لأن التجاور يورث التزامهم على الحق وقرب ما يورث الوحشة وقطيعة الرحم

(حقوق الوالدين والولد)  
لا يخفى أنه إذا تأكد حق القرابة والرحم فأنصأ الأرحام وأمسها الولادة فينضاعف تأكد الحق فيها وقد قال ﷺ (٧) أن يجزي ولد والده حتى يجده مملوكا فيشتره فيعتقه وقد قال ﷺ (٨) بر الوالدين أفضل من الصلاة والصدقة والصوم والحج والعمرة والجهاد في سبيل الله وقد قال ﷺ (٩) من أصبح مرضيا لأبويه أصبح له بابان مفتوحان إلى الجنة ومن أسي قتل ذلك وإن كان واحدا فواحدا وإن ظلما وإن ظلما ومن أصبح مسخطا لأبويه أصبح له بابان مفتوحان إلى النار وإن أسي مثل ذلك وإن كان واحدا فواحدا وإن ظلما وإن ظلما وإن ظلما وقال ﷺ (١٠) إن الجنة يوجد ربحها من مسيرة خمسمائة عام ولا يجد ربحها عاق ولا قاطع رحم وقال ﷺ (١١) بر أمك وأباك وأختك وأخاك ثم أدناك فأدناك وروى أن الله تعالى قال لموسى

الرحمن بن عرف بسند ضعيف (١) حديث زيد بن أسلم لما خرج رسول الله ﷺ إلى مكة عرض له رجل فقال إن كنت تريد النساء البيض والنوق الادم فعليك ببنى مدلج فقال إن الله منعني من بني مدلج بصلتهم للرحم الخرائطي في مكارم الأخلاق وزاد وطعنهم في لذات الأبل وهو مرسل صحيح الإسناد (٢) حديث أسماء بنت أبي بكر قدمت على أمي فقلت يا رسول الله قدمت على أمي وهي مشركة فأصلها قال نعم صليها متفق عليه (٣) حديث الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم صدقة وصلة الترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه من حديث سلمان بن عامر الضبي (٤) حديث لما أراد أبو طلحة أن يتصدق بحائط له كان يهجه عملا بقوله تعالى حتى تنفقوا مما تحبون الحديث أخرجه البخاري وقد تقدم (٥) حديث أفضل الصدقة على ذي الرحم الكاشح أحمد والطبراني من حديث أبي أيوب وفيه الحجاج بر أرطاة ورواه البيهقي من حديث أم كلثوم بنت عتبة (٦) حديث أفضل الفضائل أن تصل من قطعك الحديث أحمد من حديث معاذ بن أنس بسند ضعيف والطبراني نحوه من حديث أبي أمامة وقد تقدم (٧) حديث لن يجزي ولد والده حتى يجده مملوكا فيشتره فيعتقه مسلم من حديث أبي هريرة (٨) حديث بر الوالدين أفضل من الصلاة والصوم والحج والعمرة والجهاد لم أجده هكذا وروى أبو يعلى والطبراني في الصغير والأوسط من حديث أنس أني رجل رسول الله ﷺ فقال اني أشتي الجهاد ولا أفدر عليه قال هل بقي من والدك أحد قال أمي قال قابل الله في برها فإذا فعلت ذلك فأنت حاج ومعتبر ومجاهد واسناده حسن (٩) حديث من أصبح مرضيا لأبويه أصبح له بابان مفتوحان إلى الجنة الحديث البيهقي في الشعب حديث ابن عباس ولا يصح (١٠) حديث ان الجنة يوجد ربحها من مسيرة خمسمائة عام ولا يجد ربحها عاق ولا قاطع رحم الطبراني في الصغير من حديث أبي هريرة دون ذكر القاطع وهي في الأوسط من حديث جابر إلا أنه قال من مسيرة ألف عام واسنادهما ضعيف (١١) حديث بر أمك وأباك وأختك وأخاك ثم أدناك أدناك النسائي من حديث طارق المخاري براحمه والحاكم من حديث أبي رمنة ولأبي دأرد نحوه



أبياته التي فيها لا خير في حلم إذا لم يكن له من واد لمجي صفوه ان يكدر ولا خير في رءا إذا لم (١٩٣) يكن له من حكم إذا ما أورد

الامر أصدر  
فقال له رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
احسنت يا أبا ليلى  
لا يفضض الله فاك  
فعاش أكثر من  
مائة سنة وكان  
أحسن الناس أخرا  
وكان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
يضع لحنان منبرا  
في المسجد فيقوم  
على المنبر قائما يهجو  
الذين كانوا  
يهجون رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
ويقول النبي صلى الله  
عليه وسلم ان روح  
القدس مع حسان  
مادام ينافع عن  
رسول الله صلى  
الله عليه وسلم  
(وراي) بعض  
الصلحاء ابن ابا  
العباس الخضرى  
قال فقلت له ما  
تقول في السماع  
الذى يختلف فيه  
اصحابنا فقال هو  
الصفاء الزلال  
لا يثبت عليه  
إلا اقدام العلماء  
ونقل عن  
ممشاد الدينوى  
قال رأيت رسول  
الله صلى الله عليه

عليه السلام يا موسى انه من بر والديه وعفى كتبت بارا ومن برنى وعفى والديه كتبت عاقا وقيل لما دخل يعقوب  
على يوسف عليهما السلام لم يقم له فأوحى الله اليه أن تعظم أن تقوم لأبيك وعزى وجلالى لا أخرجت من صلبك  
نبيا وقال ﷺ (١) ما على أحد إذا أراد أن يتصدق بصدقة أن يجعلها لوالديه إذا كانا مسلمين فيكون لوالديه  
أجرها ويكون له مثل أجورهما من غير أن ينقص من أجورهما شيء وقال مالك بن ربيعة بينما نحن عند رسول الله  
ﷺ (٢) إذ جاءه رجل من بنى سلة فقال يا رسول الله هل بقي على من بر أبوى شيء أبرهما به بعد وفانها قال نعم  
الصلاة عليهما والاستغفار لهما وإنفاذ عهدهما وإكرام صديقهما وصلة الرحم التي لا توصل إلا بهما وقال  
ﷺ (٣) إن من أبر ابن أن يصل الرجل أهل ودايه بعد أن يولى الأب وقال ﷺ (٤) بر الوالدة على الولد  
ضعفان وقال ﷺ (٥) دعوة الوالدة أسرع اجابة قبل يا رسول الله ولم ذلك قال هي أرحم من الأب ودعوة  
الرحم لا تسقط وسأله رجل فقال يا رسول الله من أبر فقال (٦) بر والدك فقال ليس لي والدان فقال بر ولدك  
كما أن لو والدك عليك حقا كذلك لولدك حق وقال ﷺ (٧) رحم الله والدا أعان ولده على بره أى لم يحمله على  
العقوق بسوء عمله وقال ﷺ ساووا بين أولادكم في العطية وقد قيل ولدك وبجانتك تشملها سبعة وخادمك  
سبعة ثم هو عدوك أو شريكك وقال أنس رضى الله عنه قال النبي ﷺ (٨) الغلام يعق عنه يوم السابع  
ويسمى ويماط عنه الأذى فإذا بلغ ست سنين أدب فإذا بلغ تسع سنين عزل فراشه فإذا بلغ ثلاث عشرة سنة  
ضرب على الصلاة فإذا بلغ ست عشرة سنة زوجه أبوه ثم أخذ بيده وقال قد أدبتك وعلمتك وأنكحتك  
أعوذ بالله من فتنة في الدنيا وعذابك في الآخرة وقال ﷺ (٩) من حق الولد على الوالدان يحسن أدبه

من حديث كليب بن منقعة عن جده وله وللترمذى والحاكم وصححه من حديث بهز بن حكيم عن أبيه عن جده  
عن أبي قال أمك ثم أمك ثم أباك ثم الأقرب فالأقرب وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة قال رجل  
من أحق الناس بحمى من الصحبة قال أمك ثم أمك ثم أبوك لفظ مسلم (١) حديث ما على أحد إذا أراد أن  
يتصدق بصدقة أن يجعلها لوالديه إذا كانا مسلمين الحديث الطبراني في الأوسط من حديث عمرو بن شعيب عن  
أبيه عن جده بسند ضعيف دون قوله إذا كانا مسلمين (٢) حديث مالك بن ربيعة بينما نحن عند رسول الله ﷺ  
إذ جاءه رجل من بنى سلة فقال هل بقي على من بر أبوى شيء الحديث أبو داود وابن ماجه وابن حبان والحاكم  
وقال صحيح الاسناد (٣) حديث أن من أبر البر أن يصل الرجل أهل ودايه مسلم من حديث ابن عمر (٤)  
حديث بر الوالدة على الولد ضعفان غريب بهذا اللفظ وقد تقدم قبل هذا بثلاثة أحاديث من حديث بهز بن  
حكيم وحديث أبي هريرة وهو معنى هذا الحديث (٥) حديث الوالدة أسرع اجابة الحديث لم أقف له على أصل  
(٦) حديث قال رجل يا رسول الله من أبر قال بر والدك فقال ليس لي والدان فقال ولدك فكما أن لو والدك عليك  
حقا كذلك لولدك عليك حق أبو عمر التوفاني في كتاب معاشرة الأهلين من حديث عثمان بن عفان دون قوله فكما  
إن لو والدك الخ وهذه القطعة رواها الطبراني من حديث ابن عمر قال الدارقطني في العلل أن الأصح وقفه على ابن  
عمر (٧) حديث رحم الله والدا أعان ولده على بره أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب من حديث علي بن أبي  
طالب وابن عمر بسند ضعيف ورواه التوفاني من رواية الشعبي مرسلا (٨) حديث أنس الغلام يعق عنه يوم  
السابع ويسمى ويماط عنه الأذى فإذا بلغ ست سنين أدب فإذا بلغ سبع سنين عزل فراشه فإذا بلغ ثلاثة عشر  
ضرب على الصلاة والصوم فإذا بلغ ستة عشر زوجه أبوه ثم أخذ بيده وقال قد أدبتك وعلمتك وأنكحتك أعوذ  
بالله من فتنة في الدنيا وعذابك في الآخرة أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الضعايا والعقيقة إلا أنه قال وأدبوه  
لسبع ووزوجوه لسبع عشرة ولم يذكر الصوم وفي أسناده من لم يسم (٩) حديث من حق الولد على الوالدان يحسن  
أدبه ويحسن اسمه البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس وحديث عائشة وضعفهما

وسلم في المنام فقلت يا رسول الله هل تنكر



بالقرآن فقلت  
يا رسول الله انهم  
يؤذوني ويذسبون  
فقال احتملهم  
يا ابا علي هم  
اصحابك فكان  
مشاد يفتخر  
ويقول كذابي  
رسول الله ﷺ  
واما وجهه  
الانكار فيه فهو  
ان يرى جماعة  
من المرادين  
دخلوا في مبادئ  
الارادة ونفوسهم  
ما تمرنت على  
صدق المجاهدة  
حتى يحدث  
عندهم علم  
بظهور صفات  
النفوس واحوال  
القلب حتى تضبط  
حركاتهم بقانون  
العلم ويعلمون  
ما لهم وما عليهم  
مشتغلين به  
حكي ان ذا  
النون لما دخل  
بغداد دخل عليه  
جماعة ومعهم  
قوال فاستأذنه  
ان يقول شيئاً  
فاذن له فانشد  
اقوال  
صغير هو اك عذبي

ويحسن اسمه وقال عليه السلام (١) كل غلام رهين أورهيته بعقيقة تذبح عنه يوم السابع ويحاق رأسه وقال قتادة اذا ذبحت العقيقة أخذت صوفه منها فاستقبلت بها أو داجها ثم توضع على يافوخ الصبي حتى يسيل عنه مثل الخيط ثم يغسل رأسه ويحاق بعد وجاء رجل الى عبدالله بن المبارك فشكا اليه بعض ولده فقال هل دعوت عليه قال نعم قال أنت أفسدته ويستحب الرفق بالولد رأى الأقرع بن حابس النبي ﷺ (٢) وهو يقبل ولده الحسن فقال ان لي عشرة من الولد ما قبلت واحدا منهم فقال عليه السلام ان من لا يرحم لا يرحم وقالت عائشة رضي الله عنها قال لي رسول الله ﷺ (٣) يوما اغسلي وجه أسامة فجعلت اغسله وأنا أنفة فضرب يدي ثم أخذه فغسل وجهه ثم قبله ثم قال قد أحسن بنا إذ لم يكن جارية وتعترا الحسن والنبي ﷺ (٤) على منبره فنزل لحمله وقرأ قوله تعالى انما أموالكم وأولادكم فتنة وقال عبدالله بن شداد بينما رسول الله ﷺ (٥) يصلي بالناس اذ جاء الحسين فركب عنقه وهو ساجد فأطال السجود بالناس حتى ظنوا أنه قد حدث أمر فلما قضى صلاته قالوا قد أطالت السجود يا رسول الله حتى ظننا أنه قد حدث أمر فقال ان ابني قد ارتحلني فكرهت ان اعجله حتى يقضى حاجته وفي ذلك فوائد احداها القرب من الله تعالى فان العبد اقرب ما يكون من الله تعالى اذا كان ساجدا وفيه الرفق بالولد والبر وتعظيم لأمته وقال ﷺ (٦) ربح الولد من ربح الجنة وقال زيد بن معاوية أرسل أبي الى الاحنف بن قيس فلما وصل اليه قال له يا ابا بحر ما تقول في الولد قال يا أمير المؤمنين ثمار قلوبنا وعما ظهورنا ونحن لهم أرض ذليلة وسما ظليلة وبهم اصول على كل جليلة فان طلبوا فأعطهم وان ذهبوا فأرضهم بمنحوك ودهم يحبوك جردم ولا تمكن عليهم ثقلات فيلوا حيايتك ويودوا وفانك ويكرهوا قربك فقال له معاوية ففانت يا احنف لقد دخلت على وأنا ملوء غضبا وغظا على يزيد فلما خرج الاحنف من عنده رضى عن يزيد وبعث اليه بمائتي ألف درهم ومائتي ثوب فأرسل يزيد الى الاحنف بمائة ألف درهم ومائة فقاومه اياها على الشطرف فذه هي الاخبار الدالة على تأكد حق الوالدين وكيفية القيام بحقوقهما تعرف بما ذكرناه في حق الاخوة فان هذه الرابطة أكد من الاخوة بل يزيد ههنا أمران أحدهما أن أكثر العلماء على أن طاعة الابوين واجبة في الشبهات وان لم تعجب في الحرام المحض حتى اذا كانا بغير خصان بانفرادك عنهما بالطعام فعليك أن تأكل معهما لان ترك الشبهة ورع ورضا الوالدين حتم وكذلك ليس لك أن تسافر في باح أو نافلة إلا باذنهما والمبادرة الى الحج الذي هو فرض الاسلام نفل لانه على التأخير والخروج اطالب العلم نفل إلا اذا كنت تطلب علم الفرض من الصلاة والصوم ولم يكن في بلدك من يعلمك وذلك كمن يسلم ابتداء في بلد ليس فيها يعلمه شرع الاسلام فعليه الهجرة ولا يتقيد بحق

(١) حديث كل غلام رهين أورهيته بعقيقته تذبح عنه يوم السابع ويحاق رأسه أصحاب السنن من حديث سمرة قال الترمذي حسن صحيح (٢) حديث رأى الأقرع بن حابس النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقبل ولده الحسن فقال ان لي عشرة من الولد ما قبلت واحدا منهم فقال من لا يرحم لا يرحم البخاري من حديث أبي هريرة (٣) حديث عائشة قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما اغسلي وجه أسامة فجعلت اغسله وأنا أنفة فضرب يدي ثم أخذه فغسل وجهه ثم قبله ثم قال قد أحسن بنا إذ لم يكن جارية لم أجده هكذا ولا حدم من حديث عائشة ان أسامة عن ربعية الباب فدمي لجعل النبي ﷺ يمسه ويقول لو كان أسامة جارية لحببها ولكسوتها حق انفقها واسناده صحيح (٤) حديث ثمر الحسن وهو على منبره ﷺ فنزل لحمله وقرأ قوله تعالى انما أموالكم وأولادكم فتنة أصحاب السنن من حديث بريدة في الحسن والحسين معا يمشيان ويهثران قال الترمذي حسن غريب (٥) حديث عبدالله بن شداد بينما رسول الله ﷺ يصلي بالناس اذ جاء الحسن فركب عنقه الناس في رواية عبدالله بن شداد عن ابيه وقال فيه الحسن والحسين على الشك ورواه الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين (٦) حديث ربح الولد من ربح الجنة الطبراني في الصغير والوسط وابن حبان في الضعفاء من حديث ابن عباس وفيه منديل بن علي ضعيف



ما ترقى لمكتتب ه اذا ضحك الخلى بكى فطاب قلبه وقام وتواجد وسقط على جبهته (١٩٥) والدم بقطر من جبهته ولا يقع

على الأرض ثم قام واحد منهم فنظر اليه ذو النون فقال اتق الذي يراك حين تقوم للجلس الرجل وكان جلوسه لموضع صدقه وعلمه أنه غير كامل الحال غير صالح للقيام متواجدا فيقوم أحدهم من غير تدبر وعلم في قيامه وذلك إذا سمع إيتاعا موزونا بسمع يؤدي ما سمعه إلى طبع مرزون فيتحرك بالطبع المرزون للصوت المرزون والايقاع المرزون ويذهب حجاب نفسه المنبسط بانبساط الطبع على وجه القلب ويستقره الفشاط المنبعث من الطبع فيقوم يرقص موزونا بمزوجا بتصنع وهو محرم عند أهل الحق ويحسب ذلك طيبة للقلب وما رأى وجه القلب

الوالدين قال أبو سعيد الخدرى هاجر رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) من اليمن وأراد الجهاد فقال عليه السلام هل باليمن أبواك قال نعم قال هل أذنالك قال لا فقال عليه السلام فارجع إلى أبوك فاستأذنه ما فإن فعلا لجاهد وإلا فبرهما ما استطعت فإن ذلك خير ما تلقى الله به بعد التوحيد وجاء آخر إليه صلى الله عليه وسلم (٢) ليستشير في الغزو فقال ألك والدك قال نعم قال فالزمها فإن الجنة عند رجلكم وجاء آخر يطلب البيعة على الهجرة وقال ما جئتكم حتى (٣) أبكيك والذى فقال ارجع إليهما فأضحكهما كما أبكيتهما وقال صلى الله عليه وسلم (٤) حق كبير الأخوة على صغيرهم كحق الوالد على ولده وقال عليه السلام (٥) إذا استصبت على أحدكم دابته أو ساء خلق زوجته أو أحد من أهل بيته فليؤذن في أذنه

(حقوق المملوك)

اعلم أن ملك النكاح قد سبقت حقوقه في آداب النكاح فأما ملك اليمين فهو أيضا يقتضى حقوقا في العشرة لا بد من مراعاتها فقد كان من آخر ما وصى به رسول الله ﷺ (٦) أن قال اتقوا الله فيما ملكت أيماكم أطعموهم بما تأكلون واكسوهم بما تلبسون ولا تكفوهم من العمل ما لا يطيقون فما أحببتهم فأمسكوا وما كرهتم فبيعوا ولا تعذبوا خلق الله فإن الله ملككم إياهم ولو شاء لملكهم إياكم وقال ﷺ (٧) للمملوك طعامه وكسوته بالمعروف ولا يكلف من العمل ما لا يطيق وقال عليه السلام لا يدخل الجنة (٨) خب ولا متكبر ولا خائن ولا سىء الملكة وقال عبدالله بن عمر رضي الله عنهما جاء رجل إلى رسول الله ﷺ (٩) فقال يا رسول الله كم نغفركم عن الخادم

(١) حديث أبي سعيد الخدرى هاجر رجل إلى رسول الله ﷺ من اليمن وأراد الجهاد فقال ﷺ باليمن أبواك قال نعم الحديث أحمد وابن حبان دون قوله ما استطعت الخ (٢) حديث أخرجه آخر إلى النبي ﷺ يستشير في الغزو فقال ألك والدك قال نعم قال فالزمها فإن الجنة تحت قدميها النساء وابن ماجه والحاكم من حديث معاوية بن جهم أن جاءه أنى النبي ﷺ قال الحاكم صحيح الاسناد (٣) حديث جاء آخر فقال ما جئتكم حتى أبكيك والذى فقال ارجع إليهما فأضحكهما كما أبكيتهما أبو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم من حديث عبد الله بن عمرو وقال صحيح الاسناد (٤) حديث حق كبير الأخوة على صغيرهم كحق الوالد على ولده أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب من حديث أبي هريرة ورواه أبو داود في المراسيل من رواية سعيد بن عمرو بن العاص مرسلًا ووصله صاحب مسند الفردوس فقال عن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص عن أبيه عن جده سعيد بن العاص واسناد ضعيف (٥) حديث إذا استصعب على أحدكم دابته أو ساء خلق زوجته أو أحد من أهل بيته فليؤذن في أذنه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث الحسين بن علي بن أبي طالب بسند ضعيف نحوه (٦) حديث كان من آخر ما وصى به رسول الله ﷺ أن قال اتقوا الله فيما ملكت أيماكم أطعموهم بما تأكلون الحديث الخ وهو مفرق في عدة أحاديث فروى أبو داود من حديث علي كان آخر كلام رسول الله ﷺ الصلاة الصلاة اتقوا الله فيما ملكت أيماكم وفي الصحيحين من حديث أنس كان آخر وصية رسول الله ﷺ حين حضره الموت الصلاة الصلاة وما ملكت أيماكم ولها من حديث أبي ذر أطعموهم بما تأكلون واللبس بما تلبسون ولا تكفوهم ما يغلبهم فإن كلفتموهم فأعينوهم لفظ رواية مسلم وفي رواية لابي داود من لا يملك من مملوكيكم ف أطعموهم بما تأكلون راكسوهم بما تلبسون ومن لا يلائمكم منهم فبيعوه ولا تعذبوا خلق الله تعالى واسناده صحيح (٧) حديث للمملوك طعامه وكسوته بالمعروف ولا يكلف من العمل ما لا يطيق مسلم من حديث أبي هريرة (٨) حديث لا يدخل الجنة خب ولا متكبر ولا خائن ولا سىء الملكة أحمد بمجموعا والترمذي مفرقا وابن ماجه مقتصر على سىء الملكة من حديث أبي بكر وليس عند أحد منهم متكبر وزار أحمد والترمذي البخيل والمثان وهو ضعيف وحسن الترمذي أحد طريقه (٩) حديث ابن عمر جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله كم نغفركم عن الخادم فصمت ثم قال اغف عنه كل يوم سبعين مرة أبو داود والترمذي وقال حسن

وطيبته لله تعالى ولعمري هو طيب القلب ولكن قلب ملون بلون النفس ميال إلى الهوى موافق للردي لا يهتدى إلى حسن النية في



بنية صالحة لاسيما  
إذا انضاف إلى  
ذلك شرب حر كانه  
بهرج النفاق  
بالثودد والتقرب  
إلى بعض  
الحاضرين من  
غيرية بل بدلالة  
نشاط النفس  
من المعانقة  
وتقبيل اليد  
والقدم وغير  
ذلك من الحركات  
التي لا يعتمد بها  
من المتصوفة  
إلا من ليس له من  
التصوف إلا مجرد  
ذى وصورة أو  
يكون القوال  
أمرد تنجذب  
النفوس إلى النظر  
اليده وتستلذ ذلك  
واضمر خواطر  
السوء أن يكون  
للناس اشراف  
على الجمع وتتراسل  
البواطن المملوءة  
من الهوى  
بسفارة الحركات  
والرقص واظهار  
التواجد فيكون  
ذلك عين الفسق  
المجمع على تحريمه  
فأهل المواخير  
حينئذ أرجى حالا  
من يكون هذا

فصمت عنه رسول الله ﷺ ثم قال اعف عنه في كل يوم سبعين مرة وكان عمر رضى الله عنه يذهب إلى العوالي  
في كل يوم سبت فإذا وجد عبداً في عمل لا يطيقه وضع عنه منه \* يروى عن أبي هريرة رضى الله عنه أنه رأى  
رجل على دابته وغلالة يمشي خلفه فقال له يا عبداً الله أحله خلفك فأنما هو أخرك روحاً مثل روحك فغلالة ثم قال  
لا يزال العبد يزداد من الله بعد ما مشى خلفه وقالت جارية لأبي الدرداء إني سمعتك منذ سنة فما عمل فيك شيئاً  
فقال لم فعلت ذلك فقالت أردت الراحة منك فقال ذهبي فأنت حرة لوجه الله وقال الزهري متى قلت للمملوك  
أخزأك الله فهو حر وقيل للأحنف بن قيس من تعلمت الحلم قال من قيس بن عاصم قيل فابليغ بن حاتم قال بينما  
هو جالس في داره إذ أتته عادمة له بسفود عليه شواء فسقط السفود من يدها على ابن له فمقره فأتته فدهشت  
الجارية فقال ليس يسكن روع هذه الجارية إلا العتق فقال لها أنت حرة لا بأس عليك وكان عون بن عبد الله إذا  
عصاه غلامه قال ما أشبهك بمولاك يعصى مولاه وأنت تعصى مولاك فأغضبه يوماً فقال إنما تريد أن  
أضربك اذهب فأنت حر وكان عند ميمون بن مهران ضيف فاستعجل على جاريته بالعشاء فجاءت مسرعة ومعه  
قصة مملوءة ففترت وأراقها على رأس سيدها ميمون فقال يا جارية أحرقتني قالت يا معلم الخير ومثوب الناس  
إرجع إلى ما قال الله تعالى قال وما قال الله تعالى قالت قال والكاذمين النيط قال قد كظمت غيظي قالت  
والعافين عن الناس قال قد عفوت عنك قالت زد فإن الله تعالى يقول والله يحب المحسنين قال أنت حرة لوجه الله  
تعالى وقال ابن المنكدر أن رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ (١) ضرب عبداً له فجعل العبد يتولى أسألك بالله  
أسألك بوجه الله فلم يرفعه فسمع رسول الله ﷺ صياح العبد فأتى إليه فلما رأى رسول الله ﷺ أمرك يده  
فقال رسول الله ﷺ أسألك بوجه الله فلم ترفعه فلما رأيتني أمسكت يدك قال فانه حر لوجه الله يا رسول الله فقال لو لم  
تفعل لسمعت وجهك النار وقال ﷺ (٢) العبد إذا نصح سيده وأحسن عبادة الله فله أجره مرتين ولما أعتق  
أبو رافع بكى وقال كان لي أجران فذهب أحدهما قال ﷺ (٣) عرض على أول ثلاثة يدخلون الجنة وأول  
ثلاثة يدخلون النار فأما أول ثلاثة يدخلون الجنة فالشديد وعبد مملوك أحسن عبادة ربه ونصح لسيده وعفيف  
متعفف ذو عيال وأول ثلاثة يدخلون النار أمير مسلط وذو ثروة ولا يعطى حق الله وفقير غفور ومن أذى مسعود  
الأنصاري قال (٤) بينا أنا أضرب غلاماً لي إذ سمعت صوتاً من خلفي أعلم بأباً مسعوداً مرتين فالتفت فإذا رسول  
الله ﷺ فألقيت السوط من يدي فقال والله الله أقدر عليك منك على هذا وقال ﷺ (٥) إذا ابتاع أحدكم الخادم  
فليكن أول شيء يطعمه الحلو فانه أطيب لنفسه رياه معاذ وقال أبو هريرة رضى الله عنه قال رسول الله ﷺ  
(٦) إذا أتى أحدكم حادته بطعامه فليجلسه وليأكل معه فان لم يفعل فليناول له لقمة وفي رواية إذا أكرهكم مملوكه

صحيح غريب (١) حديث ابن المنكدر أن رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ ضرب عبداً له فجعل العبد يتولى  
أسألك بالله أسألك بوجه الله فسمع رسول الله ﷺ صياح العبد فأتى إليه فلما رأى رسول الله ﷺ أمرك يده  
رواية لمسلم في حديث أبي مسعود الآتي ذكره فجعل يقول أعوذ بالله قال فجعل يضربه فقال أعوذ برسول الله  
فتركه وفي رواية له فقلت هو حر لوجه الله فقال أما إنك لو لم تفعل للفتحك الناس أو لمستك النار (٢) حديث إذا  
نصح العبد سيده وأحسن عبادة الله فله أجره مرتين متفق عليه من حديث ابن عمر (٣) حديث عرض على  
أول ثلاثة يدخلون الجنة وأول ثلاثة يدخلون النار فأول ثلاثة يدخلون الجنة الشديد وعبد مملوك أحسن  
عبادة ربه ونصح لسيده الحديث الترمذي وقال حسن ابن حبان من حديث أبي هريرة (٤) حديث  
أبي مسعود الأنصاري بينا أنا أضرب غلاماً لي سمعت صوتاً من خلفي أعلم بأباً مسعوداً مرتين الحديث رواه  
مسلم (٥) حديث معاذ إذا ابتاع أحدكم الخادم فليكن أول شيء يطعمه الحلو فانه أطيب لنفسه الطبراني  
في الأوسط والخرائط في مكارم الأخلاق بسند ضعيف (٦) حديث أبي هريرة وليأكل كل معه فإن أبي  
فليناول له وفي رواية إذا أكرهكم مملوكه صنعة طعامه الحديث متفق عليه مع اختلاف لفظ وهو في



وبه عبادة من لا يعلم ذلك أفترى أحدا من أهل الديانات يرضى هذا ولا ينكره (١٩٧) فن هذا الوجه توجه المنكر

الانكار وكان  
حقيقا بالاعتذار  
فكم من حركات  
موجبة للمقت وكم  
من نهضات  
تذهب رونق  
الوقت فيكون  
انكار المنكر  
على المرید  
الطاب بمنعه  
عن مثل هذه  
الحركات ويحذره  
من مثل هذه  
المجالس وهذا  
انكار صحيح  
وقد يرقص  
بعض الصادقين  
بايقاع ووزن من  
غير اظهار وجد  
وحال ووجه نيته  
في ذلك أنه ربما  
يوافق بعض  
الفقراء في الحركة  
فيتحرك بحركة  
موزونة غير مدع  
بها حالا ووجدا  
يجعل حركته  
في طرف الباطل  
لأنها وان لم تكن  
حرمة في حكم  
الشرع ولكنها  
غير محللة بحكم  
الحال لما فيها من  
اللبو فتصير  
حركاته ورقصه  
من قبيل المباحات

صنعة طعامه فكفاه حره وموته وقربه اليه فليجلسه وليأكل معه فان لم يفعل فليتناوله أو ليأخذنا كفة فليروغها  
وأشار بيده وليضعها في يده وليقل كل هذه \* ودخل على سلمان رجل وهو يسبح فقال يا أبا عبد الله ما هذا فقال  
بعثنا الخادم في شغل فكرهنا أن نجتمع عليه عمالين وقال عليه السلام (١) من كانت عنده جارية فصاحبها وأحسن  
إليها ثم أعتقها وتزوجها فذلك له أجران وقد قال عليه السلام (٢) كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته لجملة حق  
المملوك أن يشركه في طعمته وكسوته ولا يكافه فوق طاقته ولا ينظر إليه بعين الكبر والازدراء أن يغفو عن  
زلته ويتفكر عند غضبه بهفوته أو بجهليته في معاصيه وجنابته على حق الله تعالى وتقصيره في طاعته مع أن  
قدرة الله عليه فوق قدرته وروى فضالة بن عبيد أن النبي صلى الله عليه وآله (٣) قال ثلاثة لا يسأل عنهم رجل فارق الجماعة  
ورجل عصي إمامه فمات عاصيا فلا يسأل عنهم وامرأة غاب عنها زوجها وقد كفها ما مؤنة الدنيا فترجعت بعده  
فلا يسأل عنها وثلاثة لا يسأل عنهم رجل بنزع الله رداه ورداه الكبرياء وازاره المزور رجل في شك من الله  
وقنوط من رحمة الله \* ثم كتاب آداب الصحبة والمعاملة مع أصناف الخلق

(كتاب آداب العزلة وهو الكتاب السادس من ربيع العادات من كتب أحياء علوم الدين)  
(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي أعظم الذمة على خيرة خلقه وصفوته بأن صرف همهم إلى مؤانسته وأجزل حظهم من التلذذ  
بمشاهدة آلائه وعظمته وروح أسرارهم بمناجاته وملاطفته وحر في قلوبهم النظر إلى متاع الدنيا وزهرتها حتى  
اغتبط بعزله كل من طربت الحجب عن مجارى فكرته فاستأنس بمطالعة سبحات وجهه تعالى في خلوته  
واستوحش بذلك عن الانس بالانس وان كان من أخص خاصته الصلاة على سيدنا محمد سيد الأنبياء وخبرته  
وعلى آله وصحبه سادة الحق وأئمة (أئمة) فان للانس اختلافا كثيرا في العزلة والمخالطة وتفضيل أحدهما  
على الأخرى مع أن كل واحدة منهما لا تنفك عن غوائل تنفر عنها وفرائد تدعوا إليها وميل أكثر العباد والزهاد  
إلى اختيار العزلة وتفضيلها على المخالطة وما ذكرناه في كتاب الصحبة من فضيلة المخالطة والمواخاة والمؤالفة  
يكاد يناقض ما مال إليه الأكثر من اختيار الاستيحاء والخلوة فكشف الغطاء عن الحق في ذلك مهم  
ويحصل ذلك برسم بابين (الباب الأول) في نقل المذاهب والحجج فيها (الباب الثاني) في كشف الغطاء عن  
الحق بمصر الفوائد والغوائل (الباب الأول) في نقل المذاهب والاقاويل وذكر حجج الفريقين في ذلك  
أما المذاهب فقد اختلف الناس فيها وظهر هذا الاختلاف بين التابعين فذهب إلى اختيار العزلة وتفضيلها على  
المخالطة سفيان الثوري وإبراهيم بن آدم وداود الطائي وفضيل بن عياض وسليمان الخواص ويوسف بن أسباط  
وحذيفة المرعشي وبشر الحافي وقال أكثر التابعين باستحباب المخالطة واستكثار المعارف وال الإخوان والتألف  
والتحبيب إلى المؤمنين والاستعانة بهم في الدين تعاوناً على البر والتقوى ومال إلى هذا سعيد بن المسيب والشعبي  
وابن أبي ليلى وهشام بن عروة وابن شبرمة وشريح وشريك بن عبد الله وابن عيينة وابن المبارك والشافعي وأحمد  
ابن حنبل وجماعة والمأثور عن العلماء من الكلمات ينقسم إلى كلمات مطلقة تدل على الميل إلى أحد الرأيين وإلى  
كلمات مقرونة بما يشير إلى علة الميل فننقل الآن مطلقات تلك الكلمات لنبين المذاهب فيها وما هم مقرون بذكر

مكارم الاخلاق للخراج على اللفظين اللذين ذكرهما المصنف غير أنه لم يذكر علاجه وهذه اللفظة عند البخاري  
(١) حديث من كانت عنده جارية فعالمها وأحسن إليها ثم أعتقها وتزوجها فذلك له أجران متفق عليه من حديث  
أبي موسى (٢) حديث كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته متفق عليه من حديث ابن عمر وقد تقدم  
(٣) حديث فضيلة بن عبيد ثلاثة لا يسأل عنهم رجل فارق الجماعة وعصى إمامه ومات عاصيا الحديث  
الطبراني والحاكم وصححه

كتاب العزلة

(الباب الأول في المذاهب والحجج فيها)

التي تجرى عليه من الضحك والمداعبة وملاعبة الأهل والولد ويدخل ذلك في باب الترويح للقلب وربما صار ذلك عبادة بحسن النية إذا



الحق والموضع  
النزوح كرهت  
الصلاة فى اوقات  
ليستريح عمال  
الله وترقى  
النفس ببعض  
ما رها من ترك  
العمل ولستطيب  
أوطان المبل  
والادى بتركيه  
المخالف وترتيب  
خالقه المتنوع  
بأنواع أصري  
خالقه وقد سبق  
شرحه فى غير  
هذا الباب لا تنفى  
قواه بالصبر على  
الحق الصرف  
فيكون الفصح  
فى أمثال ما ذكرناه  
من المساح الذى  
ينزغ الى له وما  
باطل يستعان به  
على الحق فان  
المباح وان لم يكن  
باطلا فى حقيقة  
الشرع لان حد  
المباح ما استوى  
طرفاه واعتدل  
جانبيه ولكنه  
باطل بالنسبة الى  
الاحوال ورايت  
فى بعض كلام  
سهل بن عبد الله  
يقول فى وصفه  
للصديق الصالح

يكون جملة من يدا علمه وباطله مزيدا لحقه ودنياه مزيدا

العله ورده عند التعرض للغوائل والفوائد فتقول قد روى عن عمر رضى الله عنه أنه قال خذوا بحظكم من العزلة  
وقال ابن سيرين العزلة عبادة وقال الفضيل كفى بالله عجا وبالقرآن مؤسار بالموت راعظا رقبته اتخذا الله صاحبا  
ودع الناس جانبا وقال أبو الربيع الزاهد لدارد الطائي عظمى قال صم عن الدنيا واجعل فطرك الآخرة وفردن  
الناس قرارك من الاسد وقال الحسن رحمه الله كلمات أحفظ من النوراة قنع ابن آدم فاستغنى اعتزل الناس  
فسلم ترك الشهوات فصار حرا ترك الحسد فظهرت مروءته صبر قليلا فتمتع طويلا وقال وهيب بن الورد بلغنا  
أن الحكمة عشر أجزاء تسعة منها فى الصمت والعاشرة فى عزلة الناس وقال يوسف بن مسلم لعلى بن بكار ما أصبرك  
على الوحدة وقد كان لزم البيت كذبت راناثاب أصبر على أكثر من هذا كذبت أجالس الناس ولا كلمهم  
وقال سفيان الثوري هذا وقت السكوت وملازمة البيوت وقال بعضهم كذبت فى سفينة ومعا شاب من العلوية  
فيكث معنائه بالانصاع له كلاما فتعلمنا له يا هذا قد جردنا الله وإياك منذ سبع ولا زك نخاطبنا ولا نكلمنا فافشأ  
يقول قليل الدم لا ولد يموت \* ولا أمر يحاذره يفوت  
قضى وطرا الصبا وأفاد علما \* فغايته التفرد والسكوت

قال ابراهيم النخعي لرجل تفقه ثم اعتزل وكذا قال الربيع بن خثيم وقيل كان مالك بن أنس يشهد الجنائز ويعود  
المرضى ويعطى الاخوان حقهم فترك ذلك واحدا واحدا حتى تركها كلها وكان يقول لا يتبها للمرء أن يخبر  
بكل عذله وقيل لعمر بن عبد العزيز لو تفرغت انما تذهب الفراغ فلا فراغ الا عند الله تعالى وقال الفضيل  
انى لا جدل لرجل عندي بدا اذا قيلنى أن لا يسلم على واذا مرضت أن لا يعوذنى وقال أبو سليمان الداراني يديما  
الربيع بن خثيم جالس على باب داره اذ جاءه حجر فمسك به فنهض به فجعل يمسح الدم ويقول لقد وهظت  
يا ربيع فقام ودخل داره فجالس بعد ذلك على باب داره حتى اخرجت جنازة وكان سعد بن أبي وقاص يسعيد  
ارز بدلنا ما يروا بها بالعقيق فلم يكرنا يا ثيان المدينة لجملة ولا غير ما حتى مانا بالعقيق قال يوسف بن اسباط سمعت  
سفيان الثوري يقول والله الذى لا اله الا هو لقد حلت العزلة وقال بشر بن عبد الله أقل من معرفة الناس فانك  
لا تدري ما يكون يوم القيامة فان تكن فضيحة كان من يمر فك قليلا ودخل بعض الامراء على حاتم الاصم فقال له  
الك حاجة قال نعم قال ما هى قال ان لا ترائى ولا أراك ولا امرقنى وقال رجل اسهل أريد أن أصحبك فقال اذا مات  
أحدنا فاصحب الآخر قال الله قال فليصحبه الآن وقيل للفضيل ان عليا ابنك يقول لوددت أنى فى مكان أرى  
الناس ولا يرونى فبكى الفضيل وقال ياربى على أفلا أتمها فقال لا أراهم ولا يرونى وقال الفضيل ايضا من سخافة  
عقل الرجل كثرة معارفه وقال ابن عباس رضى الله عنهما أفضل المجالس مجلس فى قعر بيتك لا ترى ولا ترى فهذه  
أقارب المائلين الى العزلة ( ذكر حجاج المائتين الى المخالطة ووجه ضعفها )

احتج هؤلاء بقوله تعالى ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا الآية بقوله تعالى فألف بين قلوبكم أمتن على  
الناس بالسبب المؤلف وهذا ضعيف لان المراد به تفرق الآراء واختلف المذاهب فى معانى كتاب الله وأصول  
الشريعة المراد بالافقة نزوع الغوائل من الصدور وهى الاسباب المثيرة للفتن المحركة للخصومات والعزلة لا تنافى  
ذلك واحتجوا بقوله <sup>عليه السلام</sup> المؤمن ألف مأثرف ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف وهذا أيضا ضعيف لانه  
إشارة الى مذمة سوء الخلق التى تمتنع بسببه المؤالفة ولا يدخل تحته الحسن الخلق الذى ان خالط ألف وألف  
ولكنه ترك المخالطة اشتغالا بنفسه وطلبيا للسلامة من غيره واحتجوا بقوله <sup>عليه السلام</sup> من فارق الجماعة شبرا  
خلف ريقه الاسلام من عنقه وقال (٢) من فارق الجماعة فمات فميتته جاهلية وبقوله صلى الله عليه وسلم (٣) من شق

(١) حديث المؤمن ألف مأثرف الحديث تقدم فى الباب الاول من آداب الصحبة (٢) حديث من ترك الجماعة  
فمات فميتته جاهلية مسلم من حديث أنى هريرة وقد تقدم فى الباب الخامس من كتاب الحلال والحرام (٣) حديث  
من شق نصا المسلمين والمسلمون فى اسلام داج فقد خلع ريقه الاسلام الطبرانى والخطابى فى العزلة من حديث



لها حظوظها  
الموفّر عليها  
حقوقها لموضع  
طهارتها وقدرتها  
فيكون ما هو  
نصيب الباطل  
الصرف في حق  
الغير من المباحات  
المقبولة برخصة  
الشرع المردودة  
بعزيمة الحال في  
حقه صلى الله عليه  
وسلم مقسما بسمة  
العبادات وقد ورد  
في فضيلة النكاح ما  
يدل على أنه عبادة  
ومن ذلك من  
طريق التقياس  
استماله على  
المصالح الدنيوية  
والدنيوية على ما  
أطنب في شرحه  
الفقهاء في مسئلة  
التخلف إلى انوافل  
العبادات فاذا  
يخرج هذا  
الراقص بهذه  
النية المنبرية  
من دعوى الحال  
في ذلك من  
إنكار المنكر  
فيكون رقصه لا  
عليه ولا له وربما  
كان بحسن النية  
في الترويح يصير

عصا المسلمين والمسلمون في إسلام دامج فقد خلع ربة الإسلام من عقه وهذا ضعيف لأن المراد به الجماعة التي  
اتفقت آراؤهم على امام بعقد البيعة فالحرج عليهم بغير ذلك مخالفة بالرأى وخروج عليهم وذلك محذور لا يضطرار  
الحاق إلى امام مطاع يجمع رأيهم ولا يكون ذلك إلا بالبيعة من الاكثر مخالفة فيها الشويش مشير للفتنة فليس في  
هذا تعرض للعزلة واحتجوا بنبيه ﷺ عن المهاجر فوق ثلاث إذ قال (١) من هجر أخاه فوق ثلاث فمات دخل  
الدار وقال عليه السلام (٢) لا يحل لامرئ مسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث والسابق يدخل الجنة وقال من هجر أخاه  
(٣) فوق ستة أيام فهو كسافك دمه قالوا والعزلة هجره بالكلية وهذا ضعيف لأن المراد به الغضب على الناس واللجاج  
فيه بقطع الكلام والسلام والمخالطة المعتادة فلا يدخل فيه ترك المخالطة أصلا من غير غضب مع أن المهاجر  
فوق ثلاث جائز في موضعين أحدهما أن يرى فيه صلاحا للهجرة في الزيادة والثاني أن يرى لنفسه سلامة فيه  
والثاني وإن كان عاما فهو محمول على ما رواه الموضعين المخصوصين بدليل ما روى عن عائشة رضي الله عنها أن النبي  
ﷺ (٤) هجرها إذا الحججة والمحرم وبعض صنف وروى عن هجر أنه ﷺ (٥) اعتزل نساءه وآلى منهن شهرا  
ومد إلى غرفة له وهي خزائنه فابث تسعا وعشرين يوما فلما نزل قيل له إنك كنت فيها تسعا وعشرين فقال  
الشهر قد يكون تسعا وعشرين وروى عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ (٦) قال لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه  
فوق ثلاثة أيام إلا أن يكون ممن لا تؤمن بواقعه فهذا صريح في التخصيص وعلى هذا ينزل قول الحسن رحمه الله  
حيث قال هجران الاحق قرينة إلى الله فإن ذلك يدوم إلى الموت إذ الحاققة لا ينتظر هلاجهما وذكر عند محمد بن عمر  
الواقدي رجل هجر رجلا حتى مات فقال هذا شيء قد تقدم فيه قوم سعد بن أبي وقاص كان مهاجرا لعمار بن  
ياسر حتى مات وعثمان بن عفان كان مهاجرا لعبد الرحمن بن عوف وعائشة كانت مهاجرة لحفصة وكان طاوس  
مهاجرا لوهب بن منبه حتى ماتا وكل ذلك يحتمل على رؤيتهم سلامتهم في المهاجرة واحتجوا بما روى (٧) أن  
رجلا أتى الجبل ليتعبد فيه فجاء به إلى رسول الله ﷺ فقال لا تفعل أنت ولا أحد منكم أصبر أحدكم في بعض  
مواد الإسلام خير له من عبادة أحدكم وحده أربعين عاما والظاهر أن هذا إنما كان لما فيه من ترك الجهاد  
مع شدة وجوبه في ابتداء الإسلام بدليل ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال غزونا مع رسول الله ﷺ  
(٨) فررنا بشعب فيه عينة طيبة الماء فقال واحد القوم لو اعترت الناس في هذا الشعب وإن أفعل ذلك حتى  
أذكر لرسول الله ﷺ فقال ﷺ لا تفعل فإن مقام أحدكم في سبيل الله خير من صلته في أهله ستة أشهر عاما  
الا تحبون أن يغفر الله لكم وتدخلوا الجنة أغزوا في سبيل الله فإنه من قاتل في سبيل الله فواق ناقة أدخله الله

ابن عباس بسند جيد (١) حديث من هجر أخاه فوق ثلاث فمات دخل النار أبو داود من حديث أبي هريرة بأسناد  
صحيح (٢) حديث لا يحل لامرئ أن يهجر أخاه فوق ثلاث والسابق بالصلح يدخل الجنة متفق عليه من  
حديث أنس دون قوله والسابق بالصلح زاد فيه الطبراني والذي يبدأ بالصلح يسبق إلى الجنة (٣) حديث من  
هجر أخاه ستة فهو كسافك دمه أبو داود من حديث أبي خراش السلمي واسمه حذر بن أبي حذر وإسناده  
صحيح (٤) حديث أنه صلى الله عليه وسلم هجر عائشة إذا الحججة والمحرم وبعض صنف قلت إنما هجر زينب هذه المدة  
كما رواه أبو داود من حديث عائشة وسكت عليه فهو عنده صالح (٥) حديث عمر أنه صلى الله عليه وسلم اعزل  
نساءه وآلى منهن شهرا الحديث متفق عليه (٦) حديث عائشة لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث إلا أن يكون  
ممن لا يؤمن بواقعه ابن عدي وقال غريب الماتن والاسناد وحديث عائشة عند أبي داود دون الاستثناء بأسناد  
صحيح (٧) حديث از رجلا أتى الجبل ليتعبد فيه فجاء به إلى رسول الله ﷺ فقال لا تفعل الحديث الباقى من  
حديث عسمر بن سلامة قال ابن عبد البر يقولون أن حديثه مرسل وكذا ذكره ابن حبان في ثقات التابعين (٨)  
حديث أبي هريرة غزونا على عهد رسول الله ﷺ فررنا بشعب فيه عينة طيبة الماء غزيرة فقال واحد من  
القوم لو اعزلت الناس في هذا الشعب الحديث الترمذي وقال حسن صحيح والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم

عبادة سيما ان اضمح في نفسه فرحا بربه وانظرا إلى شمول رحمته وعطفه ولكن لا يليق الرفض بالشيوخ ومن يقتدى به لما فيه من مشابهة



الامر والامر لا ياتي  
 للسمع على  
 الاطلاق من غير  
 تفصيل لا يخلو  
 من أحد أمور  
 ثلاثة إما جاهل  
 بالسنن والآثار  
 وإما غفتر بما  
 أميح له من  
 أعمال الاختيار  
 وأما جامد الطبع  
 لا ذوق له فيصير  
 على الانكار  
 وكل واحد من  
 هؤلاء الثلاثة يقابل  
 بما سوف يقبل  
 أما الجاهل  
 بالسنن والآثار  
 فيعرف بما  
 أسلفناه من  
 حديث عائشة  
 رضي الله عنها  
 وبالأخبار والآثار  
 الواردة في ذلك  
 وفي حركة بعض  
 المتحركين أمرف  
 رخصة رسول الله  
 صلى الله عليه  
 وسلم للحبشة في  
 الرقص ونظير  
 عائشة رضي الله  
 عنها اليهم مع  
 رسول الله ﷺ  
 هذا إذا سلمت  
 الحركة من  
 المكروه التي  
 ذكرناها وقد

(٢٠٠)

بمنهم ويبين حال التكرار مثل ذلك وأما وجه منع الانكار في السماع فهو ان المنكر

الجنة واحتجوا بما روى معاذ بن جبل أنه ﷺ (١) قال ان الشيطان ذئب الإنسان كذئب الغنم يأخذ القاصية  
 والناحية والشاردة وإياكم واشعاب عليكم بالعامة والجماعة والمساجد وهذا إنما أراد به من اعتزل قبل تمام  
 العلم وسيأتي بيان ذلك وإن ذلك ينهي عنه إلا ضرورة (ذكر حجج المائتين إلى فضيل العزلة)  
 احتجوا بقوله تعالى حكاية عن إبراهيم عليه السلام واعتزلكم وما تدعون من دون الله وأدعوني الآية ثم قال  
 تعالى (فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وحبنا له إسحق ويعقوب وكلا جعلنا نبياً) إشارة إلى أن ذلك ببركة  
 العزلة وهذا ضعيف لأن مخالطة الكفار لا فائدة فيها إلا دعوتهم إلى الدين وعند اليأس من إجابتهم فلا وجه إلا  
 هجرهم وإنما الكلام في مخالطة المسلمين وما فيها من إبركة لما روى أنه قيل يا رسول الله (٢) الوضوء من جر مخمر  
 أحب إليك أو من هذه المطاهر التي يتطهر منها الناس فقال بل من هذه المطاهر التي تأسأ ببركة أيدي المسلمين  
 وروى أنه ﷺ (٣) لما طاف بالبيت عدل إلى زوم يشرب منها فإذا التمر المذق في حياض الأدم وقد غشغش الناس  
 بأيديهم وهم يتناولون منه ويشربون فاستق في مائه وقال اسقوني فقال العباس إن هذا الذي يشرب قد غشغش وخيض  
 بالأيدي أفلا آتيتك بشراب أنقى من هذا من جر مخمر في البيت فقال اسقوني من هذا الذي يشرب منه الناس  
 ليس ببركة أيدي المسلمين فشرب منه فإذا كيف يستدل باعتزال الكفار والاصنام على اعتزال المسلمين مع كثرة  
 البركة فيهم واحتجوا أيضاً بقول موسى عليه السلام وإزلم قوموا إلى ما اعتزلون وأما من عز إلى العزلة عند اليأس  
 منهم وقال تعالى في أصحاب الكهف (وإذا اعتزلتم وما يعبدون إلا الله فأووا إلى الكهف ينشر لكم ربكم من  
 رحمته) أمرهم بالعزلة وقد اعتزل نبياً ﷺ (٤) قريشاً لما آذوه وجفوه ودخل الشعب وأمر أصحابه باعتزالهم  
 والهجرة إلى أرض الحبشة ثم تلاحقوا به إلى المدينة بعد أن أدلى الله كلمته وهذا أيضاً اعتزال من الكفار بعد  
 اليأس منهم فإنه ﷺ لم يعتزل المسلمين ولا من توقع إسلامه من الكفار وأهل الكهف لم يعتزل به منهم بهضاً  
 وهم مؤمنون وإنما القاري العزلة من المسلمين واحتجوا بقوله ﷺ (٥) لعبد الله بن  
 عامر الجني لما قال يا رسول الله ما النجاة فقال ليس لك بينك وأمسك عليك لسالك وابك على خطيئتك وروى

إلا أن الترمذي قال سبعين عاماً (١) حديث معاذ بن جبل الشيطان ذئب الإنسان كذئب الغنم يأخذ القاصية  
 أحد والطبراني ورجاله ثقات إلا أن فيه انقطاعاً (٢) حديث قبل له صلى الله عليه وسلم الوضوء من جر مخمر أحب  
 إليك أو من هذه المطاهر التي يطهر منها الناس فقال بل من هذه المطاهر التي تطهر بها في الأوسط من حديث  
 ابن عمر وفيه ضعف (٣) حديث لما طاف بالبيت عدل إلى زوم يشرب منها فإذا التمر المذق في حياض الأدم قد  
 غشغش الناس بأيديهم الحديث وفيه فقال اسقوني من هذا الذي يشرب منه الناس رواه الأزرقي في تاريخ مكة من  
 حديث ابن عباس بسند ضعيف ومن رواية طاوس مرسل نحوه (٤) حديث اعتزاله صلى الله عليه وسلم قريشاً  
 لما آذوه وجفوه ودخل الشعب وأمر أصحابه باعتزالهم والهجرة إلى الحبشة الحديث رواه موسى بن عقبة في  
 المغازي ومن طريقه البيهقي في الدلائل عن ابن شهاب مرسل ورواه ابن سعد في الطبقات من رواية ابن شهاب  
 علي بن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام مرسل أيضاً ورواه من رواية أبي سلمة الحضرمي عن ابن  
 عباس إلا أن ابن سعد ذكر أن المشركين حصره وبنى هاتم في الشعب وذكر موسى بن عقبة أن أبا طالب جمع بني  
 عبد المطلب وأمرهم أن يدخلوا رسول ﷺ شعبهم ومغازي موسى بن عقبة أصح المغازي وذكر موسى بن  
 عقبة أيضاً أنه أمر أصحابه حين دخل الشعب بالخروج إلى أرض الحبشة ولا يداود من حديث أبي موسى  
 أمرنا النبي ﷺ أن ننطلق إلى أرض النجاشي قال البيهقي واسناده صحيح ولا أحد من حديث أن مسعود بن عثمان  
 رسول الله ﷺ إلى النجاشي وروى ابن إسحق بأسناد جيد ومن طريقه البيهقي في الدلائل من حديث أم سلمة  
 أن بأرض الحبشة ملكاً لا يظلم أحد عنده فآخروا ببلاد الحديث (٥) حديث سأله عقبة بن عامر يا رسول الله  
 ما النجاة فقال ليس لك بينك الحديث الترمذي من حديث عقبة وقال حسن



أنه قيل له عليه السلام (١) أي الناس أفضل قال: ومن يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله تعالى قيل ثم من قال رجل معتزل في شعب من الشعاب يعبد ربه ويدع الناس من شره وقال عليه السلام (٢) أن الله يحب العبد التقي الخفي وفي الاحتجاج بهذه الأحاديث نظراً لما قوله لعبد الله بن عامر فلا يمكن تنزيهه إلا على ما عرفه عليه السلام بنور النبوة من حاله وإن لزوم البيت كان أليق به وأسلم له من المخالطة فإنه لم يأمر جميع الصحابة بذلك ورب شخص تكون سلامته في العزلة لافي المخالطة كما قد تكون سلامته في التعمد في البيت وإن لا يخرج إلى الجهاد وذلك لا يدل على أن ترك الجهاد أفضل وفي مخالطة الناس مجاهدة ومقاساة ولذلك قال عليه السلام (٣) الذي يخاطب الناس ويصبر على أذام خير من الذي لا يخاطب الناس ولا يصبر على أذام وعلى هذا ينزل قوله عليه السلام رجل معتزل يمدد ربه ويدع الناس من شره فهذا إشارة إلى شرير بطبعه تنأذى الناس بمخالطته وقوله إن الله يحب التقي الخفي إشارة إلى إظهار الخوف وتوقي الشهرة وذلك لا يتماق بالعزلة فكذلك من رآه معتزلاً تعرفه كافة الناس وكم من مخالط خامل لا ذكر له ولا شهرة فهذا تعرض لأمر لا يتماق بالعزلة واحتجوا بما روى أنه عليه السلام قال لأصحابه (٤) ألا أنبئكم بخير الناس قالوا بلى يا رسول الله فأشار بيده نحو المغرب وقال رجل أخذ بعنان فرسه في سبيل الله ينتظر أن يغير أو يغار عليه ألا أنبئكم بخير الناس بعده وأشار بيده نحو الحجاز وقال رجل في غنمه يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويعلم حق الله في ماله اعتزل شرور الناس فاذا ظهر أن هذه الأدلة لا شفاء فيها من الجانبين فلا بد من كشف الغطاء بالتصريح بفوائد العزلة وغوائلها ومقاييس بعضها ببعض ليتبين الحق فيها

### (الباب الثاني في فوائد العزلة وغوائلها وكشف الحق في فضلها)

اعلم أن اختلاف الناس في هذا يضاهي اختلافهم في فضيلة الكساح والعزوبة وقد ذكرنا أن ذلك يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص بحسب ما فصلناه من آفات الكساح وفوائده فكذلك القول فيما نحن فيه فلنذكر أولاً فوائد العزلة وهي تنقسم إلى فوائد دينية ودنيوية والدينية تنقسم إلى ما يمكن من تحصيله الطاعات في الخلوة والمواظبة على العبادة والفكر وتربية العلم وإلى تخلص من ارتكاب المناهي التي يتعرض الإنسان لها بالمخالطة كالرياء والغيبة والسكوت عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ومسارقة الطبع من الأخلاق الرديئة والأعمال الخبيثة من جلساء السوء وأما الدنيوية فتقسم إلى ما يمكن من التحصيل بالخلوة كتمكين المحترف في خلوته إلى ما يخلص من محذورات يتعرض لها بالمخالطة كالنظر إلى زهرة الدنيا وإقبال الخلق عليها وطعمه في الناس وطمع الناس فيه وانكشاف ستر مرواته بالمخالطة والتأذى بسوء خلق الجليس في مرآته أو سوء ظنه أو نيمته أو محاسنه أو التأذى بثقله وتشويه خاتمه وإلى هذا ترجع مجامع فوائد العزلة فلنحصرها في ست فوائد

### (الفائدة الأولى)

التفرغ للعبادة والفكر والاستئناس بمناجاة الله تعالى من مناجاة الخلق والاشتغال باستكشاف أسرار الله

(١) حديث أي الناس أفضل فقال: ومن يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله قيل ثم من قال رجل معتزل الحديث متفق عليه من حديث أبي سعيد الخدري (٢) حديث أن الله يحب العبد التقي الخفي مسلم من حديث سعد بن أبي وقاص (٣) حديث الذي يخاطب الناس ولا يصبر على أذام الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عمرو لم يسم الترمذي الصحابي قال شيخ من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والطريق واحد (٤) ألا أنبئكم بخير الناس قالوا بلى قال فأشار بيده نحو المغرب وقال رجل أخذ بعنان فرسه في سبيل الله ينتظر أن يغير أو يغار عليه الحديث الطبراني من حديث أم مبشر إلا أنه قال نحو المشرق بدل المغرب وفيه ابن اسحق رواه بالنعنة والترمذي والنسائي نحوه مختصراً من حديث ابن عباس قال الترمذي حديث حسن

### (الباب الثاني في فوائد العزلة وغوائلها)

وكان خجل جعفر في قصة ابنة حمزة لما اختصم فيها على وجعفر وزيد وأما المنكر المغرور بما أتبع له من أعمال الاختيار فيقال تقربك إلى الله بالعبادة لشغل جوارحك بها ولولا نية قلبك ما كان لعمل جوارحك قدر قائماً بالأعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى والنية لنظرك إلى ربك خوفاً أو رجاء فالسامع من الشعر بيتاً يأخذ منه معنى يذكره ربه أما فرحاً أو حزناً أو تكساراً أو افتقاراً كيف يقرب قلبه في أنواع ذلك ذاكرة لربه ولو سمع صوت طائر طاب له ذلك الصوت وتفكر في قدرة الله تعالى وتسويته حنجره الطائر وتسخير حلقه ومذشأ الصوت وتأديته إلى الاستماع كان في جميع ذلك الفكر مسيحاً



(حكى بعض الصالحين) قال كنت معتكفا في جامع جدة على البحر فرأيت يوما طائفة يقولون في جانب منه شيئا فانكرت ذلك بقاى رقات في بيت من بيوت الله تعالى يقولون الشجر فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام تلك الليلة وهو جالس في تلك الناحية والى جنبه أبو بكر وإذا أبو بكر يقول شيئا من القول والنبي صلى الله عليه وسلم يستمع اليه ويضع يده على صدره كالواجد بذلك فقلت في نفسي ما كان ينبغي لي ان انكر على اوائك الذين كانوا يسمعون وهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع وأبو بكر الى جنبه يقول فالتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول

تعالى في أمر الدنيا والآخرة وملكوت السموات والارض فان ذلك يستدعي فراغا ولا فراغ مع المخالطة فالعزلة وسيلة اليه ولهذا قال بعض الحكماء لا يتمكن أحد من الخلوة الا بالنسك بكتاب الله تعالى والمتمسكون بكتاب الله تعالى هم الذين استراحوا من الدنيا بذكر الله الذي اذكرون الله بالله عاشوا بذكر الله وماتوا بذكر الله ولقوا الله بذكر الله ولا شك في أن هؤلاء تمنعهم المخالطة عن الفكر والذكر فالعزلة أولى بهم ولذلك كان عليه السلام في ابتداء أمره يقبل في جبل حراء وينزل اليه حتى قوى فيه نور النبوة فكان الخاق لا يحببونه عن الله فكان يبدنه مع الخاق وبقلبه مقبلا على الله تعالى حتى كان الناس يظنون أن أبا بكر خايله فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن استغراقه بالله فقال (١) لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خايلاً ولكن صاحبكم خليل الله وإن يسمع الجمع بين مخالطة الناس وظاهر أو الاقبال على الله سرا الاقوة البوة فلا ينبغي أن يغتر كل ضعيف بنفسه فيطعم في ذلك ولا يبعد أن تقتضى درجة بعض الاولياء اليه فقد نقل عن الجنيد أنه قال أما أكلم الله منذ ثلاثين سنة والناس يظنون أني أكلمهم وهذا انما يتيسر للمستغرق بحب الله استغراقا لا يبقى لغيره فيه متسع وذلك غير منكر في المشتهرين بحب الخاق من يخاط الناس ببدنه وهو لا يدري ما يقول ولا ما يقال له لفرط دشهنة لمحبوبه بل الذي دماه لم يشوش عليه أمرا من أمور دنياه فقد يستغرقه الهم بحيث يخاط الناس ولا يحس بهم ولا يسمع أصواتهم لشدة استغراقه وأمر الآخرة أعظم عند العقلاء فلا يستحيل ذلك فيه ولكن الأولى بالأكثرين الاستعانة بالعزلة ولذلك قيل لبعض الحكماء ما الذي أرادوا بالخلوة واختيار العزلة فقال يستندون بذلك دوام الفكر وتثبيت العلوم في قلوبهم ليحيروا حياة طيبة ويذوقوا حلوة المعرفة وقيل لبعض الرهبان ما أصبرك على الوحدة فقال ما أنا وحدي أنا جالس الله تعالى اذا شئت أن يناجيني قرأت كتابه واذا شئت أن أناجيه صليت وقيل لبعض الحكماء إلى أي شيء أنضى بكم لزهو الخلوة فقال إلى الانس بالله وقال سفيان بن عيينة لقيت ابراهيم بن آدم رحمه الله في بلاد الشام فقالت له يا ابراهيم تركت خراسان فقال ما انتهأت بالعيش الا ههنا فربدني من شامق إلى شامق فن يراني يقول موسوس أو حال أو ملاح وقيل لغزو ان الرقائى هبك لا تضحك فايمنك من مجالسة اخوانك قال اني أصيب راحة قاي في مجالسة من عنده حاجتي وقيل للحسن يا أبا سعيد ههنا رجل لم نره قط جالسا الا وحده خائف سارية فقال الحسن اذا رأيته و فأكبروني به فنظروا اليه ذات يوم فقالوا للحسن هذا الرجل الذي أخبرناك به وأشاروا اليه فضى اليه الحسن وقال له يا عبد الله أراك قد حببت اليك العزلة فما بمنك من مجالسة الناس فقال أمر شغلني عن الناس قل فل بمنك أن تأتي هذا الرجل الذي يقال له الحسن فتجلس اليه فقال أمر شغلني عن الناس وعن الحسن فقال له الحسن وما ذاك الشغل يرحمك الله فقال اني أصبح وأمسى بين نعمة وذنوب فرأيت أن أشغل نفسي بشكر الله تعالى على النعمة والاستغفار من الذنوب فقال له الحسن أنت يا عبد الله أفننه عندي من الحسن فالزم ما أنت عليه وقيل بينما أويس القرني جالس إذ أتاه هرم بن حيان فقال له أويس ما جاء بك قال جئت لأنس بك فقال أويس ما كنت أرى أن أحدا يعرف ربه فيأنس بغيره وقال الفضيل إذا رأيت الليل مقبلا فرحت به وقات أخلو بربي وإذا رأيت الصبح أدركني استرجعت كراهية لقاء الناس وأن يجيئني من يشغلني عن ربي وقال عبد الله بن زيد طوبى لمن عاش في الدنيا وعاش في الآخرة قيل له وكيف ذلك قال يناجي الله في الدنيا ويجاوره في الآخرة وقال ذو النون المصري سرور المؤمن ولذته في الخلوة بمناجاة ربه وقال مالك بن دينار لم يأنس بمحادثة الله عز وجل من محادثة المخلوقين فقد قل عليه وعي قلبه وضع عمره وقال ابن المبارك ما أحسن حال من انقطع إلى الله تعالى ويروى عن بعض الصالحين أنه قال بينما أنا أمير في بعض بلاد الشام إذا أنا بعباد خارج من بعض تلك الجبال فلما نظرت الى تنحي الى

(١) حديث كان صلى الله عليه وسلم في أول أمره يقبل في جبل حراء وينزل اليه متفق عليه من حديث عائشة نحوه فكان يخلو بغار حراء يتحنث فيه الحديث (٢) حديث لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً



سماعه لحوف  
الفتنة لا لمجرد  
الصوت ولكن  
يجمع سمع  
الصوت حريم  
الفتنة ولكل حرام  
حريم يذهب  
عليه حكم المنع  
لوجه المصاحبة  
كالفتنة للشباب  
الصائم حيث  
جعلت حريم  
حرام الوقاع  
وكالخلوة بالاجنبية  
وغير ذلك فعلى  
هذا قد تفضى  
المصلحة المنع  
من السماع إذا  
علم حال السامع  
وما يؤديه إليه  
سماعه فيجعل  
السمع حريم  
الحرام هكذا وقد  
ينكر السامع  
جامد للطبع  
عديم الذوق  
فيقال له الغنيين  
لا يعلم لذة الوقاع  
والمكفوف ليس  
له بالجمال البارع  
استمتاع وغير  
المصاب لا يتكلم  
بالاسترجاع فإذا  
ينكره من محب  
تربي باطنه  
بالشوق والمحبة

أصل شجرة وتستر بها فقلت سبحان الله تبخل على بالنظر اليك فقال يا هذا اني ائت في هذا الجبل دهرًا طويلا أعالج قلبي في الصبر عن الدنيا وأهلها فطال في ذلك تعبي وفي فيه عري فسألت الله تعالى أن لا يجعل حظي من أيامي في مجاهدة قلبي فسكنه الله عن الاضطراب وألفه الوحدة والافتراق فلما نظرت اليك خفت أن أقع في الامر الاول قال لك عنى فاني أعوذ من شرك برب العارفين وحبيب القانتين ثم صاح راغما من طول المكث في الدنيا ثم حول وجهه عنى ثم نفص بديه وقال اليك عنى يا دنيا الغري فزيتني وأهلك فغري ثم قال سبحان من اذاق قلوب العارفين من لذة الخدمة وحلاوة الانقطاع اليه ما الهى قلوبهم عن ذكر الجنان وعن الحور الحسنان وجمع همهم في ذكره فلا شئ له عندهم من مناجاته ثم مضى وهو يقول قدوس قدوس قدوس فاذا في الخلوة انس بذكر الله واستكثار من معرفة الله وفي مثل ذلك قيل واني لا استعشى وما بي غشرة \* لعل خيالا منك يلقى خيالها وأخرج من بين الجلوس املني \* أحدث عنك النفس بالنسر خاليا ولذلك قال بعض الحكماء انما يستوحش الانسان من نفسه لخلواته عن الفضيلة فيكثر حينئذ ملاقة الناس ويطرد الوحشة عن نفسه بالكون معهم فاذا كانت ذاته فاضلة طلب الوحدة ليستعين بها على الفكرة ويستخرج العلم والحكمة وقد قيل الاستئناس بالناس من علامات الافلاس فاذا هذه فائدة جزئية تراكن في حق بعض الخواص ومن يقيس له بدوام الذكر الانس بالله أو بدوام الفكر التحق في معرفة الله فالتجرد له أفضل من كل ما يتعلق بالمخالطة فان غاية العبادات وثمرات المعاملات أن يموت الانسان بحب الله عارفا بالله ولا محبة الا بالانس الحاصل بدوام الذكر ولا معرفة لا بدوام الفكر وفراغ القلب شرط في كل واحد منهما ولا فراغ مع المخالطة

### (الفائدة الثانية)

التخلص بالعزلة عن المعاصي التي يتعرض للانسان لها غالبا بالمخالطة ويسلم منها في الخلوة وهي أربعة الغيبة والبيعة والرياء والسكوت عن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومسارقة الطبع من الاخلاق الرديئة والاعمال الخبيثة التي يوجبها الحرص على الدنيا \* أما الغيبة فاذا عرفت من كتاب آفات اللسان من ربيع الملهكات وجوهرها عرفت أن الحرص عنها مع المخالطة عظيم لا ينجر منها إلا الصديقون فان عادة الناس كافة التمهض بأعراض الناس والتفكك بها والتقليل بحلاوتها وهي طعمتهم ولذتهم واليه يستروحون من رحمتهم في الخلوة فان خالطتهم ووافقهم أئمت وأعرضت استخط الله تعالى وان سكنت كنت شريكا للمستمع أحد المغتابين وان أنكرت أبغضوك وتركوا ذلك المغتاب واغتايوك فازدادوا غيبة الى غيبة وربما زادوا على الغيبة وانتهوا الى الاستخفاف والاشتم \* وأما الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فهو من اصول الدين وهو واجب كما سيأتي بيانه في آخر هذا الربع ومن خالط الناس فلا يخلو عن مشاهدة المنكرات فان سكنت عصي الله به وان أنكرت تعرض لأنواع من الضرر إذ ربما يجري طلب الخلاص منها الى معاص هي أكبر مما هي عنه ابتداء وفي العزلة خلاص من هذا فان الامر في اهماله شديد والقيام به شاق وقد قام أبو بكر رضي الله عنه خطيبا وقال أيها الناس (١) انكم تقرؤن هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم وانكم تضعونها في غير موضعها واني سمعت رسول الله ﷺ يقول اذا رأى الناس المنكر فلم يغيروه أو شك أن يعصمهم الله بحقاب وقد قال ﷺ (٢) ان الله ليسأل العبد حتى يقول له ما منعك اذا رأيت المنكر في الدنيا أن تنكره فاذا لقن الله العبد حجته قال يارب رجوتك وخفت الناس وهذا إذا خاف من ضرب أو أمر لا يطاق ومعرفة حدود ذلك مشكلة وفيه خطر وفي العزلة خلاص وفي الامر بالمعروف والنهي عن المنكر إثارة للنصوصات وتحريك لغوائل الصدور كما قيل

ولكن صاحبكم خليل الله مسلم من حديث ابن مسعود وقد تقدم (١) حديث أبي بكر انكم تقرؤن هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم وانكم تضعونها في غير موضعها الحديث أصحاب السنن قال الترمذي حسن صحيح (٢) حديث ان الله يسأل العبد حتى يقول ما منعك اذا رأيت المنكر في

ويرى انحباس روحه الطيارة في مضيق قفص النفس الامارة يمر بروحه نسيم أنس الاوطان وتلوح له طوارق جنود العرفان



المشاهدة وكلما

قطع منازل النفس

بكثرة الأعمال

لا يقرب من

كعبة الوصول ولا

يكشف له المسبل

من الحجاب

فيتروح بنفس

الصعداء ويرتاح

بالأنح من شدة

البرحاء ويقول

مخاطبا للنفس

والشيطان وهما

المالكان

ايا جبلي نعمان

بالله خليا

لسم الصبا يخلص

الى لسيمها

فان الصباريح

إذا ماتت

على قلب محزون

تجلب همومها

اجد بردها او

تشف من حرارة

على كبد لم يبق

إلا صميمها

إلا إن ادوائ

بليل قديمة

ويقتل داء

العاشقين قديمها

ولعل المنكر

يقول هل المحبة

إلا امتثال الامر

وهل يعرف غير

هذا وهل هناك

إلا الخوف من

الله وينكر المحبة الخاصة التي تختص بالعلماء الراغبين والابدال المقربين ولما

وكم سقت في آثاركم من نصيحة \* وقد يستفيد البغضة المنتصح

ومن جرب الامر بالمعروف ندم عليه غالبا فانه كجار مائل يريد الانسان أن يقيه فيرشك أن يسقط عليه فاذا سقط عليه يقول يا ليتى تركته ما لانعم لو وجدنا عرانا أمسكوا الحائط حتى يحكمه بدعامة لاستقام وأنت اليوم لا تجد الا عوان قد هم راحج نفسك \* وأما الرياء فهو الداء العضال الذي يعسر على الابدال والاولاد الاحترار عنه وكل من خالط الناس دارهم ومن دارهم را هم ومن را هم وقع فيما وقعوا فيه وهلك كاهلكوا وأقل ما يلزم فيه النفاق فانك ان خالطت متعاديين ولم تلق كل واحد منهما بوجه يوافقك صرت بغيبضا اليهما جميعا وان جاماتهما كنت من شرار الناس وقال عليه السلام (١) تجدون من شرار الناس ذا الوجهين يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه وقال عليه السلام (٢) ان من شر الناس ذا الوجهين يأتي هؤلاء بوجه وأقل ما يجب في مخالطة الناس اظهار الشوق والمبالغة فيه ولا يخار ذلك عن كذب اما في الاصل واما في الزيادة واظهار الشفقة بالسؤال عن الاحوال بقوالك كيف أنت وكيف أهلك وأنت في الباطن فارغ القلب من همومه وهذا نفاق محض قال سري لو دخله على أخ لي فسويت لحيتي بيدي لدخوله لخشيت أن اكتب في جريدة المنافقين وكان الفضيل جالسا وحده في المسجد الحرام جاء اليه أخ له فقال له ما جاء بك قال المؤانسة يا أبا علي فقال هي والله بالمواحمة اشبه هل تريد الا ان أتزين لي وأتزين لك وتكذب لي وأكذب لك إما أن تقوم عني أو أقوم عنك وقال بعض العلماء ما أحب الله عبدا إلا أحب أن لا يشعربه ودخل طاوس على الخليفة هشام فقال كيف أنت يا هشام فغضب عليه وقال لم لم تخاطبني بأسير المؤمنين فقال لان جميع المسلمين ما اتفقوا على خلافتك لخشيت أن اكون كاذبا فمن أمكنه أن يحتز هذا الاحتراز فليخالط الناس والافلح من باثبات اسمه في جريدة المنافقين فقد كان السلف يتلاقون ويحتزون في قلوبهم كيف أصبحت وكيف أمست وكيف حالك وفي الجواب عنه فكان سؤا لهم عن احوال الدين لا عن احوال الدنيا قال حاتم الاصم لحامد اللخاف كيف أنت في نفسك قال سالم معافى فكره حاتم جوابه وقال يا حامد السلامة من وراء الصراط والعافية في الجنة وكان إذا قيل لعيسى عليه السلام كيف أصبحت قال أصبحت لا أملاك أقدم ما أرجو ولا أستطيع دفع ما أحاذر وأصبحت مرتها بعمل والخير كله في يد غيري ولا فقير أفقر مني وكان الربيع بن خيثم إذا قيل له كيف أصبحت قال أصبحت من ضمهفاء مذنبين نستوفي أرزاقنا وننظر آجالنا وكان ابو الدرداء إذا قيل له كيف أصبحت قال أصبحت بخير ان نجوت من النار وكان سفيان الثوري إذا قيل له كيف أصبحت يقول أصبحت اشكر ذا إلى ذا وأذم ذالم إلى ذا وأفر من ذا إلى ذا وقيل لأويس القرني كيف أصبحت قال كيف يصبح رجل اذا أسي لا يدري انه يصبح واذا أصبح لا يدري انه يمسى وقيل لمالك بن دينار كيف أصبحت قال أصبحت في عمر ينقص وذنوب تزيد وقيل لبعض الحكماء كيف أصبحت قال أصبحت لا أرضى حياتي لماني ولا نفسي لربي وقيل لحكيم كيف أصبحت قال أصبحت آكل رزق ربي وأطبع عدوه ابليس وقيل لمحمد بن واسع كيف أصبحت قال ما ظلك برجل يرتحل كل يوم الى الآخرة مرحلة وقيل لحامد اللخاف كيف أصبحت قال أصبحت اشتفى عافية يوم الى الليل فقبل له الست في عافية في كل الايام فقال العافية يوم لا أعصى الله تعالى فيه وقيل لرجل وهو يجود بنفسه ما حالك فقال وما حال من يريد سفرا بعيدا بلا زاد ويدخل قبرا وحشا بلا مؤنس وينطلق الى ملك عدل بلا حجة وقيل لحسان بن أبي سنان ما حالك قال ما حال من يموت ثم يبعث ثم يحاسب وقال ابن سيرين لرجل كيف حالك فقال وما حال من عليه خمسمائة درهم دينار وهو معيل فدخل ابن سيرين منزله فأخرج له ألف درهم فدفعها اليه وقال خمسمائة اقض بها دينك وخمسمائة عد بها على نفسك وعيالك ولم يكن عنده غيرها ثم قال والله لا أسأل احدا عن حاله ابدا وانما فعل ذلك لانه خشي ان يكون سؤاله من غير اهتمام بأمره فيكون بذلك مرائيا منافقا فقد كان سؤا لهم عن أمور الدين واحوال القلب

الدنيا ان تذكره الحديث ابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري باسناد جيد (١) حديث تجدون من شرار الناس ذا الوجهين متفق عليه من حديث أبي هريرة (٢) حديث ان من شر الناس ذا الوجهين مسلم من حديث



تقرر في فهمه ان المصرا ان المحبة تستدعي مثالا وخيالا واجناسا واشكالا انكر محبة (٢٠٥) الفوم ولم يعلم ان الفوم بلغوا في

رتب الايمان الى  
أم من المحسوس  
وجادوا من فرط  
الكشف  
والعبان بالارواح  
والنفوس روى  
أبو هريرة رضى  
الله عنه عن  
رسول الله صلى  
الله عليه وسلم  
انه ذكر غلاما  
كان في بني  
اسرائيل على  
جبل فقال لأمه  
من خاق السماء  
قالت الله قال من  
خاق الارض  
قالت الله قال من  
خلق الجبال قالت  
الله قال من خلق  
الغيم قالت الله  
فقال أنى أسمع  
لله شأنا ورمى  
بنفسه من  
الجبل فتقطع  
فالجبال الأزلى  
الالهى منكشف  
للارواح غير  
مكيف للعقل ولا  
مفسر للفهم لان  
العقل موكل  
بعالم الشهادة  
لا يهتدى من  
الله سبحانه إلا  
الى مجرد الوجود  
ولا يتطرق الى  
حريم الشهود

في معاملة الله ان سألوا عن أمور الدنيا فمن اهتمام وهزم على القيام بما يظهر لهم من الحاجة وقال بعضهم انى  
لا عرف أقواما كانوا لا يتلاقون ولو حكم أحدهم على صاحبه بجميع ما يملكه لم يمنعه وأرى الآن أقواما يتلاقون  
ويتساملون حتى عر الدجاجة في البيت ولو انبسط أحدهم لحبة من مال صاحبه لمنعه فهل هذا إلا مجرد الرياء والنفاق  
وآية ذلك أنك ترى هذا يقول كيف أنت ويقول الآخر كيف أنت فاسائل لا ينتظر الجواب والمسؤل يشتغل  
بالسؤال ولا يجيب وذلك لمعرفةهم بأن ذلك عن رياء وتكلف ولعل القلوب لا تخلو عن صفات وأحقاد والالسة  
تنطق بالسؤال قال الحسن انما كانوا يقولون السلام عليكم اذا سلمت والله القلوب وأما الآن فكيف أصبحت  
عافاك الله كيف أنت أصلحك الله فان أخذنا بقولهم كانت بدعة لا كرامة فان شاؤا غضبوا علينا وان شاؤا لا  
وانما قال ذلك لان البداية بقولك كيف أصبحت بدعة وقال رجل لابي بكر بن عياش كيف أصبحت فما أجابه  
وقال دعونا من هذه البدعة وقال انما حدث هذا في زمان الطاعون الذى كان يدعى طاعون عمواس بالشام من  
الموت الذريع كان الرجل يلقاه أخوه غدرة فيقول كيف أصبحت من الطاعون ويلقاه عشية فيقول كيف  
أصبحت والمقصود أن الانتفاء في غالب العادات ليس يخلو عن أنواع من التصنع والرياء والنفاق وكل ذلك  
مذموم بعضه محظور وبعضه مكروه وفي العزلة الخلاص من ذلك فان من لقي الخاق ولم يخالفهم بأخلاقهم مقتوه  
واستغفله واغتابه وتشمره ولا يذاته فيذهب دينهم فيه ويذهب دينه ودنياه في الانتقام منهم وأما مسارقة  
الطبع بما يشاهده من أخلاق الناس وأعمالهم فهو داء دفين قلما يتنبه له العقلاء فضلا عن الغافلين فلا يجالس  
الإنسان قاسقا مدة مع كونه منكرا عليه في باطنه الأولو قاس نفسه الى ما قبل مجالسته لا يدرك بينهما تفرقة في  
الغرة عن الفساد واستغفاله إذ يصير الفساد بكثرة المشاهدة هينا على الطبع فيسقط وقعه واستغفاله له وانما  
الوازع عنه شدة وقعه في القلب فاذا صار مستصغرا بطول المشاهدة أوشك أن تنحل القوة الوازعة ريد عن  
الطبع البيل اليه ولما دونه ومهما طال مشاهدته للكثير من غيره استحققت الصغار من نفسه ولذلك يزدري  
الناظر الى الأغنياء نعمة الله عليه فتؤثر بحالستهم في أن يستصغروا عنده وتؤثر بحالسة الفقراء في استعظام ما  
أتيح له من النعم وكذلك النظر الى المطيعين وللصلاة هذا تأثيره في الطبع فن يتصرف نظره على ملاحظة أحوال  
الصحاب والتابعين في العبادة والتزهد عن الدنيا فلا يزال ينظر الى نفسه بعين الاستصغار والى عبادته بعين  
الاستحسان وما دام يرى نفسه مقعرا فلا يخلو عن داعية الاجتهاد ورغبة في الاستكمال واستتمام للاقتداء ومن  
نظر الى الاحوال الغالبة على اهل الزمان واعراضهم عن الله واقبالهم على الدنيا واعتيادهم المعاصي استعظم أمر  
نفسه بادنى رغبة في الخير يصادفها في قلبه وذلك هو الهلاك ويكفى في تغيير الطبع مجرد سماع الخير والشرف فضلا  
عن مشاهدته وبهذه الدقيقة يعرف سر قوله ﷺ (١) عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة وانما الرحمة دخول الجنة  
ولقاء الله وأيس ينزل عند الذكر عين ذلك ولكن سببه وهوائبعات الرغبة من القلب وحركة الحرص على  
الاقتداء بهم والاستنكاف عما هو ملابس له من القصور والتقصير ومبدأ الرحمة فعل الخير ومبدأ فعل الخير  
الرغبة ومبدأ الرغبة ذكر أحوال الصالحين فهذا معنى نزول الرحمة والمفهوم من أخرى هذا الكلام عند الفطن  
كالمفهوم من عكسه وهو أن عند ذكر الفاسقين تنزل اللعنة لان كثرة ذكرهم تهون على الطبع أمر المعاصي واللعنة  
هى البعد ومبدأ البعد من الله هو المعاصي والاعراض عن الله بالاقبال على الحظوظ العاجلة والشهوات الحاضرة  
لا على الوجه المشروع ومبدأ المعاصي سقوط ثقلها وتفاخشا عن القلب ومبدأ سقوط الثقل وقوع الانس بها  
بكثرة السماع واذا كان هذا حال ذكر الصالحين والفاسقين فما ظنك بمشاهدتهم بل قد صرح بذلك رسول الله  
ﷺ حيث قال (٢) مثل المجلس السوء كمثل الكيران لم يحرقك بشره عاقبك من ريحه فكما أن الريح يعلق بالثوب

أبي هريرة وهو الذى قبله (١) حديث عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة ليس له أصل في الحديث المرفوع وانما  
هو قول سفيان بن عيينة كذا رواه ابن الجوزى في مقدمة صفوة الصفوة (٢) حديث مثل المجلس السوء

المتجلى في طي الغيب المنكشف للارواح بلا ريب وهذه الرتبة من مطالعة الجمال رتبة خاصة وأعم منها من رتب المحبة الخاصة



ماظهر منها في  
الآباد ولازم الذات  
في الآزال فللكمال  
جمال لا يدرك  
بالحواس ولا  
يستنبط بالقياس  
وفي مطالعة ذلك  
الجمال أخذ  
طائفة من المحبين  
خصوصاً بتجلى  
الصفات ولهم  
بحسب ذلك ذوق  
وشوق ووجد  
وسماع والأولون  
منحوا قسطاً من  
تجلى الذات فكان  
وحدهم على قدر  
الوجود وسماعهم  
على حد الشهود  
(وحي) بعض  
المشايخ قال رأينا  
جماعة ممن  
يمشوا على الماء  
والهواء يسمعون  
السماع ويجدون  
به ويتوحدون  
عنده (وقال)  
بعضهم كنا على  
الساحل فسمع  
بعض إخواننا  
لجعل يتقلب على  
الماء يمر ويحيى  
حتى رجع إلى  
مكانه (ونقل)  
أن بعضهم كان  
يتقلب على النار

ولا يشعربه فكذلك يسهل الفساد على القلب ولا يشعربه وقال مثل المجلس الصالح مثل صاحب المسكن ان  
لم يهب لك منه تجديحه ولهذا قول من عرف من عالم زلة حرم عليه حكايتها لعلتين إحداهما انها غيبة وإثابة وهي  
أعظمهما أن حكايتها تهون على المستمعين أمر تلك الزلة ويسقط من قلوبهم استمطامهم الاقدام عليها فيكون  
ذلك سبباً لتهوين تلك المعصية فانه مهما وقع فيها فاستنكر ذلك دفع الاستنكار وقال كيف يستبعد هذا منا وكما  
مضطرون الى مثله حتى العلماء والعباد ولو اعتقد أن مثل ذلك لا يتدم عليه عالم ولا يتعاطاه موفق معتبر اشق عليه  
الاقدام فكم من شخص يتكالب على الدنيا ويحرص على جمعها ويتهاك على حب الرياسة وتزيينها ويهون على  
نفسه قبورها ويزعج عن الصحابة رضى الله عنهم لم ينزهوا أنفسهم عن حب الرياسة وربما يشهد عليه بقتال على  
ومعاوية ويخمن في نفسه ان ذلك لم يكن اطلب الحق بل لطلب الرياسة فهذا الاعتقاد خطأ يهون عليه أمر الرياسة  
ولو ازمها من المعاصر والطمع اللثيم يميل الى اتباع الهفوات والاعراض عن الحسنات بل الى تقدير الهفوة فيما لا  
هفوة فيه بالتزبل على مقتضى الشهوة ليتعمل به وهو من دقائق مكاييد الشيطان ولذلك وصف الله المرائيين  
للشيطان فيها بقوله الذين يستمعون القول فيقيمون أحسنه وضرب عليه السلام لذلك مثلاً (١) وقال مثل الذي يجاس  
يستمع الحكمة ثم لا يعمل إلا بشراً يستمع كمثل رجل أتى راعياً فقال له ياراعى اجزلى شاة من غنمك فقال  
إذهب فخذ خير شاة فيها فذهب فأخذ بأذن كلب القم وكل من ينقل هفوات الأئمة فهذا له أيضاً وما يدل على  
سفرط وقع الشيء على القلب بسبب تكرره ومشاهدته ان أكثر الناس اذا رأوا مسلماً أفطر في نهار رمضان  
استبعدوا ذلك منه استعباداً يكاد يفضى الى اعتقادهم كفره وقد يشاهدون من يخرج الصلوات عن أوقاتها ولا  
تنفر عنه طباعهم كنفرتهم من تأخير الصوم مع أن صلاة واحدة يقتضى تركها الكفر عند قوم وحر الرقبة عند  
قوم وترك صوم رمضان كله لا يقتضيه ولا سبب له إلا أن الصلاة تتكرر والتساهل فيها بما يكثر فيسقط وقعها  
بالمشاهدة عن القلب ولذلك لو لبس الفقيه ثوباً من حرير أو خاتماً من ذهب أو شرب من إناء فضة استبعدته  
النفوس واشتد إنكارها وقد يشاهد في مجلس طربيل لا يتكلم إلا بما هو اغتيايب للناس ولا يستبعد منه ذلك  
والغيبة أشد من الزنا فكيف لا تكون أشد من الحرير ولكن كثرة سماع الغيبة ومشاهدة المغتابين أسقط  
وقعها عن القلوب وهون على النفس أمرها فتفطن لهذه الدقائق يفر من الناس فراراً من الأسد لانك لا تشاهد  
منهم إلا ما يزيد في حرصك على الدنيا وغفلتك عن الآخرة ويهون عليك المعصية ويضعف رغبتك في الطاعة  
فان وجدت جليسا يذكر الله رؤيته وسيرته فالزمه ولا تفارقه واغتنمه ولا تستحقره فانها غنيمة العاقل وضالة  
المؤمن وتحقق أن المجلس الصالح خير من الوحدة وان الوحدة خير من الجالس السوء ومهما فهمت هذه المعاني  
ولاحظت طبعك والنفت الى حال من أردت مخالطته لم يخف عليك أن الأولى التباء عنه بالعزلة أو التقرب اليه  
بالحاطة وإياك أن تحكم طائفاً على العزلة أو على الخلطة بان إحداهما أولى إذ كل مفصل فاطلاق القول فيه بلا أو  
نعم تخاف من القول محض ولا حق في المفصل إلا التفصيل

### (الفائدة الثالثة)

الخلاص من الفتن والخصومات وصيانة الدين والنفس عن الخوض فيها والتعرض لأخطارها وقلباتها والبلاد  
عن تمصيات وفتن وخصومات فالمتزل عنهم في سلامة منها قال عبيد الله بن عمرو بن العاص لما ذكر رسول الله  
ﷺ (٢) الفتن ووصفها وقال اذا رأيت الناس مرجت عهودهم وخفت أماناتهم وكانوا هكذا وشبك بين  
أصابعهم قلت فما تأمرني فقال الزم بيتك وامسك عليك لسانك وخذ ما تعرف ودع ما تنكر وعليك بأمر الخاصة

كثل الكبير الحديث متفق عليه من حديث أبي موسى (١) حديث مثل الذي يسمع الحكمة ثم لا يحمل منها إلا  
شرماً يسمع كمثل رجل أتى راعياً فقال ياراعى اجزلى شاة من غنمك الحديث ابن ماجه من حديث أبي هريرة  
بسند ضعيف (٢) حديث عبيد الله بن عمرو بن العاص اذا رأيت مناس مرجت عهودهم وخفت أماناتهم



وجد عند السماع فأخذ شمة لجعلها في عينه قال الناقل قربت من عينه أنظر فرايت (٣٠٧) ناراً أو نوراً يخرج من عينه

يرد نار الشمة  
وحكي عن  
بعضهم أنه كان  
إذا وجد عند  
السماع ارتفع من  
الأرض في الهواء  
أذرعاً يرم ويحي  
فيه . وقال  
الشيخ أبو  
طالب المكي  
رحمه الله في كتابه  
ان أنكرنا  
السماع بمجمل  
مطلقاً غير مقيد  
مفصل يكون  
انكاراً على  
سبعين صديقا  
وإن كنا لعلم أن  
الانكار أقرب  
إلى قلوب القراء  
والمعتدين إلا أنا  
لأنفعل ذلك لانا  
نعلم مالا يعلمون  
وسمعنا عن  
السلف من  
الأصحاب والتابعين  
مالا يسمعون  
وهذا قول  
الشيخ عن  
عنه الوافر  
بالسنن والآثار  
مع اجتهاده  
وتحريره الصواب  
ولكن نبسط  
لاهل الانكار  
لسان الاعتذار

ودع عنك امر العامة وروى أبو سعيد الخدري أنه عليه السلام قال يرشك أن يكون خير مال المسلم غنما يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن من شاعق إلى شاعق وروى عبد الله بن مسعود أنه عليه السلام قال سيأتي على الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه إلا من فر بدينه من قرية إلى قرية ومن شاعق إلى شاعق ومن جحر إلى جحر كالشعلب الذي يروغ قيل له رمى ذلك يا رسول الله قال لم تنل المعيشة إلا بمعاصي الله تعالى فإذا كان ذلك الزمان حلت العزوبة قالوا وكيف ذلك يا رسول الله وقد أمرتنا بالتزويج قال إذا كان ذلك الزمان كان هلاك الرجل على يد أبويه فأن لم يكن له أبوان فعلى يدي زوجته وولده فإن لم يكن فعلى يدي قرابته غاوا وكيف ذلك يا رسول الله قال يعيرونه بضيق اليد فيتكاف ما لا يطيق حتى يورده ذلك موارد الملوك وهذا الحديث إن كان والعزوبة فالعزلة مفهومة منه إذ لا يستغنى المتأهل عن المعيشة والمخالطة ثم لا ينال المعيشة إلا بمعصية الله تعالى ولست أقول هذا وإن ذلك الزمان فلقد كان هذا بأعصار قبل هذا العصر ولا جله قل سيفان والله لقد حلت العزلة وقال ابن مسعود رضي الله عنه ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام الفتنة وأيام الهرج قلت وما الهرج قال حين لا يأمن الرجل جليسه قلت فيم تأمرني أن أدركت ذلك الزمان قال كف نفسك ويدك وأدخل دارك قال قلت يا رسول الله أرايت أن أدخل على داري قال فادخل بيتك قلت فإن دخل على بيتي قال فادخل مسجدك واصنع هكذا وقبض على الكوع وقل ربى الله حتى تموت وقل سمعنا دعوى إلى الخروج أيام معاوية إلا ألا أعطوني سيفاً له عينان بصيرتان ولسان ينطق بالكفر فاقتله وبالمؤمن فأكف عنه وقال مثلاً ومثلكم كمثل قوم كانوا على حجة بيضاء فبينما هم كذلك يسرون اذهاجت ربح عجاذة فضلوا الطريق فالتبس عليهم فقال بعضهم الطريق ذات اليمن فأخذوا فيها فأنهروا وضلوا وقال بعضهم ذات الشمال فأخذوا فيها فأنهروا وضلوا وأباخ آخرون وتوقفوا حتى ذهب الريح وتبينت الطريق فسافروا فاعتزل سعد وجماعة معه فارقوا الفتن ولم يخالطوا إلا بعد زوال الفتن وعن ابن عمر رضي الله عنهما أنه لما بلغه (٤) أن الحسين رضي الله عنه توجه إلى العراق تبعه فلاحقه على مسيرة ثلاثة أيام فقال له أين تريد فقال العراق فإذا معه طوامير وكتب فقال هذه كتبهم وبيعتم فقال لا نطير إلى كتبهم لا تأتهم فأبى فقال اني أحدثك حديثاً ان جبريل أنى النبي صلى الله عليه وسلم نفيهم بين الدنيا والآخرة فاختار الآخرة على الدنيا واليك بضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لا يليها أحد منكم أبداً ومصرفها عنكم إلا للذي هو خير لكم فأبى أن يرجع فاءتقه ابن عمرو بنى وقال استودعك الله من قتيل أو أسير وكان في الصحابة عشرة آلاف فما خف أيام الفتنة أكثر من أربعين رجلاً رجاس طاموس في بيته فقيل له في ذلك فقال فساد الزمان وحيف الأئمة ولما بنى عروة قصره بالعقيق ولزمه قيل له لزم القصر وترك مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رأيت مساجدكم لاهية وأسواقكم لاغية واثفاحشة في فجاجكم عالية وفيما هناك عما أنتم فيه عافية فإذا الخذر من الخصومات ومشارت الفتن إحدى فوائد العزلة

الحديث أبو داود والنسائي في اليوم والليلة باسناد حسن (١) حديث أنى سعيد الخدري يوشك أن يكون خير مال المسلم غنما يتبع بها شعاف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن رواه البخاري (٢) حديث ابن مسعود سيأتي على الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه إلا من فر بدينه من قرية إلى قرية ومن شاعق إلى شاعق تقدم في النكاح (٣) حديث ابن مسعود ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام الهرج قلت وما الهرج قال حين لا يأمن الرجل جليسه الحديث أبو داود مختصراً والخطابي في العزلة بتمامه وفي اسناده عدد الخطابي انقطاع ووصله أبو داود بزيادة رجل اسمه سالم يحتاج إلى معرفته (٤) حديث ابن عمر أنه لما بلغه أن الحسين توجه إلى العراق لحقه على مسيرة ثلاثة أيام الحديث وفيه أنه صلى الله عليه وسلم خير بين الدنيا والآخرة فاختار الآخرة الطبراني مختصراً على المرفوع رواه في الأوسط بذكر قصة الحسين مختصرة ولم يقل على مسيرة ثلاثة أيام وكذا رواه البزار بنحوه واسنادهما حسن

ونوضح لهم الفرق بين جماع يؤثر وبين جماع ينكر . وسمعنا شبلين فأنلا يقول أسائل عن سأل من خبر . يكون له علم بها أين تنزل



## (الفائدة الرابعة)

الخلاص من شر الناس فانهم يؤذونك مرة بالغيبة ومرة بسوء الظن ومرة بالاقتراحات والاطماع الكاذبة التي يمسرونك بها وتارة بالنيمة أو الكذب فربما يرون منك من اعمال أو الأقوال ما لا تبلغ عقولهم كنهه فيخذلونك ذخيرة عديم يدخرونها لوقت تظهر فيه فرصة للشر فاذا ادنزلتهم استغيت من التحفظ عن جميع ذلك ولذلك قال بعض الحكماء اخبره أعلمك بيمين خير من عشرة آلاف درهم قال ما هما قال

اخفض الصوت ان نطقت بليل \* والتفت بالنهار قبل المقال

ليس للقول رجعة حين يبدو \* بقبيح يكون أو بجمسال

ولا شك أن من اختلط بالناس وشاركهم في أعمالهم لا ينفك من حاسد وعدو يسوء الظن به ويتوهم أنه يستعد لعادته وانصب المكيدة عليه وتدسيس غائلة وراه فالناس مهما اشتد حرصهم على أمر يحسبون كل صيحة عليهم هم العدو فاحذرهم وقد اشتد حرصهم على الدنيا فلا يظنون بغيرهم إلا الحرص عليها قال المتنبي إذا ساء فعل المرء ساءت ظنونه \* وصديق ما يعتاده من توهم

وعادى محبيه بقول عدائه \* فأصبح في ليل من الشك مظلم

وقد قيل معاشره الاشرار تورث سوء الظن بالابرار وأواع الشر الذي يلقاه الانسان من معارفه ومن يختلط به كثيرة واسنا تطول بتفصيلها فبما ذكرناه اشارة إلى مجامعها وفي العزلة خلاص من جميعها وإلى هذا اشار الاكثر من اختار العزلة فقال أبو الدرداء اخبر تقيه يروى مرفوعا وقال الشاعر

من حمد الناس ولم يلمهم \* ثم بلام ذم من يحمده

وصار بالوحدة مستأنسا \* يوحشه الاقرب والابعد

وقال عمر رضي الله عنه في العزلة راحة من الفرين السوء وقيل لعبد الله بن الزبير ألا تأتي المدينة فقال ما بقي فيها إلا حاسد لعمرة أو فرح بنقمة وقال ابن السماك كتب صاحب انا أما بعد فإن الناس كانوا دواء يتداوى فصاروا داء لا دواء له فقرهم فرار من الأسد وكان بعض الأعراب يلازم شجرة ويقول هو نديم فيه ثلاث خصال ان سمع مني لم ينم دلي وان تقات في وجهه احتمل مني وان عربت عليه لم يغضب فسمع الرشيد ذلك فقال زهدني في الدنيا وقال بعضهم قد لزم الدفاتر والمقابر فبقي له في ذلك فقال لم أر أسلم من وحدة ولا أودظ من قبر ولا جايذا أمتع من دفن وقال الحسن رضي الله عنه أردت الحج فسمع ثابت البناني بذلك وكان أيضا من أولياء الله فقال بلغني أنك تريد الحج فأحببت أن أصحبك فقال له الحسن ويحك دعنا نتماعش بستر الله علينا اني أخاف أن يصطحب فيرى بعضنا من بعض ماتماتت عليه وهذه اشارة إلى فائدة أخرى في العزلة وهو بقاء السر على الدين والمروءة والأخلاق والفقر وسائر العورات وقد مدح الله سبحانه المستترين (فقال يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف) وقال الشاعر

ولا طاران زالت عن الحر نعمة \* ولكن عارا أن يزول انجمل

ولا يخلو الانسان في دينه ودنياه وأخلاقه وأفعاله عن عورات الأولى في الدين والدنيا سترها ولا تبقى السلافة مع انكشافها وقال أبو الدرداء كان الناس ورقا لا شوك فيه فالناس اليوم شوك لا ورق فيه وإذا كان هذا حكم زمامه وهو في أواخر القرن الأول فلا ينبغي أن يشك في أن الأخير شرو قال سفيان بن عيينة قال لي سفيان انشور في اليقظة في حياته وفي المنام بعد وفاته أقال من معرفة الناس فان التخاص بهم شديد ولا أحسب اني رأيت ما أكره إلا ممن عرفت وقال بعضهم جئت إلى مالك بن دينار وهو قاعد وحده وإذا كلب قد وضع حكة على ركبته فذهب أطرده فقال دع يا هذا هذا لا يضر ولا يؤذي وهو خير من الجائيس السوء وقيل لبعضهم ما حملك على أن تعتزل الناس قال خشيت أن أسلب ديني ولا أشعر وهذه اشارة إلى مسارقة الطبع من أخلاق القرين السوء وقال أبو الدرداء

الدارين عنه  
مخبر \* وقيل  
الوجد من صفات  
الباطن كما أن  
الطاعة سر  
صفات الظاهر  
وصفات الظاهر  
الحركة والسكون  
وصفات الباطل  
الاحوال  
والاخلاق وقال  
أبو نصر السراج  
أهل السماع على  
ثلاث طبقات  
فقوم يرجعون  
في سماعتهم إلى  
مخاطبات الحق  
ثم فيما يسمعون  
وقوم يرجعون  
فيما يسمعون إلى  
مخاطبات أحوالهم  
ومقامهم  
وأوقاتهم فهم  
مرتبطون بالعالم  
ومطعمهم  
بالصدق فيما  
يشيرون لله من  
ذلك وقوم هم  
الفقراء المجردون  
الذين قطعوا  
العلاقات ولم  
تتلوث قلوبهم  
بمحبة الدنيا  
والجمع والمنع فهم  
يسمعون لطيفة  
قلوبهم ويليق



اتقوا الله واحذروا الناس فانهم ماركبوواظهر بعير الا أدبروه ولا ظهر جواد الاعقروه ولا قلب مؤمن الا خربوه وقال بعضهم أقلل المعارف فانه أسلم لدينك وقلبك وأخف لسقوط الحقوق عنك لانه كلما كثرت المعارف كثرت الحقوق وعسر القيام بالجميع وقال بعضهم أنكر من تعرف ولا تعرف الى من لا تعرف

### (الفائدة الخامسة)

أن ينقطع طمع الناس عنك وينقطع طمعك عن الناس فأما انقطاع طمع الناس عنك ففيه فوائد فان رضا الناس غاية لا تدرك فاشتغال المرء باصلاح نفسه الى ومن أهون الحقوق وأيسرها حضور الجنازة وعبادة المريض وحضور الولائم والاملاكات وفيها تضییع الاوقات وتعرض الآفات ثم قد تعوق عن بعضها العوائق وتستقبل فيها المعاذير ولا يمكن اظهار كل الاعذار فيقولون له قمت بحق فلان وقصرت في حقنا وبصير ذلك سبب عداوة فقد قيل من لم يعد مريضاً في وقت العبادة اشتى موته خيفة من تخجيله اذا صح على تقصيره ومن عهم الناس كلهم بالحرم ما رضوا عنه كلهم ولو خصص استوحشوا وتهميهم بجميع الحقوق لا يقدر عليه المتجرده طول الليل والنهار فكيف من له هم يشغله في دين أو دنيا قال عمرو بن العاص كثرة الاصدقاء كثرة الغرماء وقال ابن الرومي

عدوك من صديك مستفاد \* فلا تستكثر من الصحاب

فان الداء أكثر ما نراه \* يكون من الطعام أو الشراب

وقال الشافعي رحمه الله أصل كل دداوة اصناع المعروف الى اللئام وأما انقطاع طمعك عنهم فهو ايضا فائدة جزيلة فان من نظر الى زهرة الدنيا وزينتها تحرك حرصه وانبعث بقوة الحرص طمعه ولا يرى الا الخيبة في أكثر الاحوال فيتأذى بذلك ومهما انزل لم يشاهد واذالم يشاهد لم يشته ولم يطعم ولذلك قال الله تعالى (ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجا منهم) وقال عليه السلام (١) انظروا الى من هو دونكم ولا تنظروا الى من هو فوقكم فانه أجدر أن لا تزددوا نعمة الله عليكم وقال عون بن عبد الله كنت أجالس الاغنياء فلم أزل معه وما كنت أرى ثوباً أحسن من ثوبي ودابة أفره من دابتي لجالست الفقراء فانشرحت \* وحكى أن المازني رحمه الله خرج من باب جامع القسطنطين وقد أقبل ابن عبد الحكم في موكبه فبهره ما رأى من حسن حاله وحسن هيئته فتلا قوله تعالى (وجعلنا بكم لبض فتنة أصبر) ثم قال بلى أصبر وأرضى وكان فقيراً مقلداً لذي هو في بيته لا يبتلى بمثل هذه التفتن فان من شاهد زينة الدنيا فاما أن يقوى دينه ويقينه فيصبر فيحتاج الى أن يتجرع مرارة الصبر وهو أمر من الصبر أو تتبعه رغبته فيحتاج الى طلب الدنيا فيملك هلاكاً \* وبدا لما في الدنيا فبالطمع الذي يخبى في أكثر الاوقات فليس كل من يطلب الدنيا تيسر له وأما في الآخرة فبإشارته متاع الدنيا على ذكر الله تعالى والتقرب اليه ولذلك قال ابن الاعرابي

إذا كان باب الذل من جانب الغنى \* سموت الى العلياء من جانب الفقر

### (الفائدة السادسة)

أشار الى أن الطمع يوجب في الحال ذلاً للخلاص من مشاهدة انقلاء والحق ومقاساة حقهم وأخلاقهم فازروية التقليل هي المعنى الأصغر قيل للاعشى هم عمشت عينك قال من النظر الى انقلاء \* ويحكى أنه دخل عليه أبو حنيفة فقال في الخبر ان (٢) من سلب الله كريمته عوضه عنهما ما هو خير منهما فما الذي عوضك فقال في معرض المطالبة عوضني الله منهما

(١) حديث انظروا الى من هو دونكم ولا تنظروا الى من هو فوقكم فانه أجدر أن لا تزددوا نعمة الله عليكم مسلم من حديث أبي هريرة (٢) حديث من سلب الله كريمته عوضه عنهما ما هو خير منهما الطبراني إسناده ضعيف من حديث جرير من سلبت كريمته عوضته عنهما الجنة وله واحد نحوه من حديث أبي امامة بسند حسن والبخاري من حديث أنس يقول الله تبارك وتعالى إذا ابتليت عبدي بحبيبتيه ثم صبر عوضته منها الجنة يريد عيني

هم السماع فهم أقرب الناس الى السلامة واسلمهم من الفتنة وكل قلب ملوث بحب الدنيا فسماعه سماع طبع وتكلف وسئل بعضهم عن التكلف في السماع فقال هو على ضربين تكلف في المستمع لطالب جاء أو منفعة دينوية وذلك تلبس وخيانة وتكلف فيه لطالب الحقيقة كمن يطلب الوجد بالتواجد وهو بمنزلة التباكي المنسذوب اليه وقول العائل ان هذه الهيئة من الاجتماع بدعة يقال له انما البدعة المحذورة الممنوع منها بدعة تزاجم سنة مأمورا بها وما لم يكن هكذا فلا بأس به وهذا كالقيام للداخل لم يكن فكان في عادة العرب ترك ذلك حتى نقل ان رسول الله ﷺ



انه كفاي رؤية الاملاء وانت منهم وقال ابن سيرين سمعت رجلا يقول نظرت الى ثقيل مرة فغشى على وقال  
جا اينوسر لكل شيء حى وحى الروح النظر الى الثقل وقال الشافعى رحمه الله ما جالست ثقيل الا وجدت  
الجانب الذى يليه من بدنى كانه أثقل على من الجانب الآخر وهذه القوائد ماسوى الاولين متعلقة بالمقاصد  
الدنيوية الحاضرة ولكنها ايضا تتعاق بالدين فان الانسان مهما تأذى برؤية ثقیل لم يمان أن يغتابه وأن  
يستنكر ما هو صنع الله فاذا تأذى من غيره بغيبة أو سوء ظن أو محاسدة أو نسيمة أو غير ذلك لم يصبر عن مكافأته  
وكل ذلك يجر الى فساد الدين وفي العزلة سلامة عز جمع ذلك فليتهم

### (آفات العزلة)

اعلم أن من انقاص الدنيوية والدنيوية ما يستفاد بالاستعانة بالغير ولا يحصل ذلك الا بالمخالطة فكل ما يستفاد  
من المخالطة يفوت بالعزلة وقوائمه من آفات العزلة فانظر الى فوائد المخالطة والدراسى اليها ما هي وهي التعليم  
والتعلم والنفع والانتفاع والتأديب والتأديب والاستئناس والاياناس ونيل الثواب وانالته في القيام بالحقوق  
واعتياد التواضع واستفادة التجارب من مشاهدة الاحوال والاعتبار بها فلهفصل ذلك فانها من فوائد  
المخالطة وهي سبع

### (الفائدة الاولى)

التعليم والتعلم وقد ذكرنا فاضل ما في كتاب العلم وهما أعظم العبادات في الدنيا ولا يتصور ذلك الا بالمخالطة الا أن  
العلوم كثيرة وعن بعضها مندوحة وبعضها ضروري في الدنيا فالححتاج الى التعليم لما هو فرض عليه خاص بالعزلة  
وان تعلم افترض وكان لا يتأتى منه الخوض في العلوم ورأى الاشتغال بالعبادة فليعتزل وان كان يقدر على التبرز  
في علوم الشرع والمثل فالعزلة في حقه قبل التعلم غاية الحسران ولهذا قال النخعي وذيرته فقههم اعتزل ومن اعتزل  
قبل التعلم فهو في الاكثر مضيع أوقاته بنوم أو فكري هوس وغايته أن يستغرق الاوقات باراديسوعها  
ولا ينفك في أعماله بالبدن والقلب عن أنواع من الغرور يخيب سعيه ويبطل عمله بحيث لا يدري ولا ينفك  
اعتقاده في الله وصفاته عن أوهام يتوهمها ويانس بها وعن خواطر فاسدة تعثره فيها فيكون في أكثر أحواله  
ضحية للشيطان وهو يرى نفسه من العباد فالعلم هو أصل الدين فلا خير في عزلة العوام والجهال أعنى من  
لا يحسن العبادات في الخلوة ولا يعرف جميع ما يلزمه فيها فمثل النفس مثال مريض يحتاج الى طبيب متلطف يعالجه  
فالمريض الجاهل اذا خلا بنفسه عن الطبيب قبل أن يتعلم الطب تضاعف لاهالة مرضه فلا تليق العزلة الا بالعالم  
وأما التعليم ففيه ثواب عظيم مهما صحت نية الملم والمتعلم وهما كان اتقصد إقامة الجاه والاستكثار بالأصحاب  
والاتباع فهو هلاك الدين وقد ذكرنا وجه ذلك في كتاب العلم وحكم العالم في هذا الزمان أن يعتزل ان أراد  
سلامة دينه فانه لا يرى مستفيدا يطالب فائدة لدينه بل لا طالب الا لكلام وزخرف يستعمل به العوام في  
معرض الوعظ أو الجدل معقد يتوصل به الى الحام الاقران ويتقرب به الى السلطان ويستعمل في معرض  
المنافسة والمباهاة واقرب علم رغب فيه المذهب ولا يطالب غالبا الا للتوصل الى التقدم على الامثال وتولي  
الولايات واجتلاب الاموال فقولاء كلهم يقتضى الدين والحزم الاعتزال عنهم فان صودف طالب لله ومتقرب  
بالعلم الى الله فأكبر الكبائر الاعتزال عنه وكم ان العلم منه وهذا لا يصادف في بلدة كبيرة أكثر من واحد أو اثنين  
ان صودف ولا ينبغي أن ينتر لانسان يقول سفير تعلمنا العلم لغير الله فاني العلم أن يكون الا الله فان الفقهاء يتعلمون  
لغير الله ثم يرجعون الى الله وانظر الى أواخر أعمار الاكثريين منهم واعتبرهم أهم ما توأموه ملكي على طلب الدنيا  
ومتكالبون عليها أو راغبون عنها وزاهدون فيها أو ايسر الخبر كالمعاينة وعلم أن العلم الذي أشار اليه سفيان هو علم  
الحديث وتفسير القرآن ومعرفة سير الانبياء والصحابة فان فيها التخويف والتحذير وهو سبب لا تارة الخوف من  
الله فان لم يؤثر في الحال أثر في المال هو أما الكلام والفقه المجرد الذي يتعاق بفتاوى المعاملات وفصل الخصومات

كان يدخل ولا  
يقام له وفي البلاد  
التي فيها هذا القيام  
لهم عادة اذا اعتمد  
ذلك لتطبيب  
القلوب والمدارة  
لاباس به لان  
تركه يوحش  
القلوب ويوغر  
الصدور فيكون  
ذلك من قبيل  
العشرة وحسن  
الصحة ويكون  
بدعة لاباس بها  
لأنها لم تزاخم سنة  
مأثورة

### (الباب الثالث)

والعشرون في

القول في السماع

ودا وانكارا

قد ذكرنا وجه

صحة السماع وما

يلقب منه باهل

الصدق وحيث

كثرت الفتنة

بطريقة وزالت

العصمة فيه وتصدى

للحرص عاينه

أقوام قلت أعمالهم

وفسدت أحوالهم

وأكثروا الاجتماع

للسماع وربما

يتخذ للاجتماع

طعام طلب الفوس

الاجتماع لذلك

لا رغبة للقلوب



كان من سير  
الصادقين فيصير  
السماع معلولا  
تركن اليه  
الفرس طلبا  
للشبهات  
واستحلامواطن  
اللهو والغفلات  
ويقطع ذلك على  
المريد طلب  
المريد ويكون  
بطريقة تضيق  
الآوقات وقلة الحظ  
من العبادات  
وتكون الرغبة  
في الاجتماع طلبا  
لتناول الشهوة  
واسترواحا لاولى  
الحارب واللهو  
والعشرة ولا يخفى  
أن هذا الاجتماع  
مردود عند أهل  
الصدق وكان  
يقال لا يصح  
السماع إلا لعارف  
مكين ولا يباح  
لمريد مبتدئ  
وقال الجنيد  
رحمه الله تعالى  
إذا رأيت المريد  
يطلب السماع  
فاعلم أن فيه بقية  
البطالة وقيل إن  
الجنيد ترك  
السماع فقيس له  
كانت تستمع  
فقال مع من قيل

المذهب منه والخلاف لا يرد الراغب فيه للدنيا إلى الله بل لا يزال متباديا في حرصه إلى آخر عمره ولعل ما أودعناه  
هذا الكتاب أن تعلمه المتعلم رغبة في الدنيا فيجوز أن يرخص فيه لإذيرجي أن يذجر به في آخر عمره فانه مشحون  
بالنخوف بالله والترغيب في الآخرة والتحذير من الدنيا وذلك مما يصادف في الأحاديث وتفسير القرآن ولا  
يصادف في كلام ولا خلاف ولا في مذهب فلا ينبغي أن يخادع الإنسان نفسه فإن المقصر العالم بتقصيره أسعد  
حالا من الجاهل المغرور أو المجهل المغبون وكل عالم اشتد حرصه على التعليم يوشك أن يكون غرضه القبول  
والجاء وحظه نلذذ النفس في الحال باستعمار الادلال على الجهال والتكبر عليهم (١) آفة العلم الخيلاء كما قال  
عليه السلام ولذلك حكى عن بشرانه دفن سبعة عشر قطرا من كتب الأحاديث التي سمعها وكان لا يحدث ويقول إني  
أشتهي أن أحدث فلذلك لا أحدث ولو اشتيت أن لا أحدث لحدثت ولذلك قال حدثنا باب من أبواب الدنيا  
وإذا قال الرجل حدثنا فانه يقول أو سعوا لي وقالت رابعة العدوية لسفيان الثوري نعم الرجل أنت لو لا رغبتك  
في الدنيا قال وفيما إذا رغبت قالت في الحديث ولذلك قال أبو سليمان الداراني من تزوج أو طلب الحديث أو اشتغل  
بالسفر فقد ركن إلى الدنيا فهذه آفات قد نهينا عليها في كتاب العلم والحزم الاحتراز بالعزلة وترك الاستكثار من  
الأصحاب ما أمكن بل الذي يطلب الدنيا بتدريسه وتعليمه فالصواب له أن كان عاقلا في مثل هذا الزمان أن يتركه  
فلقد صدق أبو سليمان الخطابي حيث قال دع الراغبين في صحبتك والتعلم منك فليس لك منهم مال ولا جمال إخوان  
العلانية أعداء السرا إذا لقوك تملقوك وإذا غبت عنهم سلقوك من أذاك منهم كان عليك رقيقا وإذا خرج كان  
عليك خطيبا أهل نفاق ونميمة وغل وخديعة فلا تغتر باجتماعهم عليك فإغرضهم العلم بل الجاه والمال وأن  
يتخذوك سلبا إلى أوطارهم وأغراضهم وحمارا في حاجاتهم إن قصرت في غرض من أغراضهم كانوا أشد  
أعدائك ثم يعدون ترددهم اليك دالة عليك ويرونه حقا واجبا لديك ويفرضون عليك أن تبذل عرضك وجاهك  
ودينك لهم فتعادي عدوهم وتنهر قريتهم وخادمهم وولاهم وتنهض لهم سفها وقد كنت فقيرا تكون لهم تابعا  
خسيسا بعد أن كنت متبرعا رئيسا ولذلك قيل اعتزال العامة مروءة تامة فهذا معنى كلامه وإن خالف بعض  
الفاظه وهو حق وصدق ذلك ترى المدرسين في رق دائم وتحت حق لازم ومنة تامة ممن يتردد إليهم فكأنهم يهدى  
تحفة إليهم ويرى حقوا جبا إليهم وربما لا يختلف إليهم ما يتكفل برزقه على الادرار ثم إن المدرس المسكين قد  
يجوز عن القيام بذلك من مال فلا يزال مترددا إلى أبواب السلاطين ويقاسى الدل والشدائد مقاساة الذليل  
الممين حتى يكتب له على بعض وجوه السحت مال حرام ثم لا يزال العامل يسترقه ويستخدمه ويمتهنه ويستذله  
إلى أن يسلم إليه ما يقدره نعمة مستأنفة من عنده عليه ثم يبقى في مقاساة القسمة على أصحابه إن سوى بينهم مقته  
المميزون ونسبوه إلى الحق وقلة التمييز والقصور عن درك مصارف الفضل والقيام في مقادير الحقوق بالعدل  
وإن فاءت بينهم سلفه السفهاء بالسنة حداد وثاروا عليه ثوران الأسود والأساد فلا يزال في مقاساتهم في الدنيا  
وفي مطالبة ما يأخذونه ويفرقه عليهم في العقبي والعجب انه مع هذا البلاء كله يمتنى نفسه بالباطيل وبدائها بحبل  
الغرور ويقول لها لا افتري عن صديقك فانما أنت بما تفعلينه مريدة وجه الله تعالى ومذمة شرع رسول الله ﷺ  
وناشرة علم دين الله وقائمة بكفاية طلاب العلم من عباد الله وأموال السلاطين لا مالك لها وهي مرصدة البصالح  
وأى مصلحة أكبر من تكثير أهل العلم فيهم يظهر الدين ويتقوى أهله ولو لم يكن ضحكة للشيطان لعلم بأدنى  
تأمل أن فساد الزمان لا سبب له إلا كثرة أمثال أولئك الفقهاء الذين يأكلون ما يجدون ولا يميزون بين الحلال  
والحرام فتلحظهم أعين الجهال ويستجرون على المعاصي باستجرائهم اقتداء بهم واقتفاء لأثارهم ولذلك قيل  
ما فسدت الرعية إلا بفساد الملوك وما فسدت الملوك إلا بفساد العلماء فنعوذ بالله من الغرور والعمى فانه

(١) حديث آفة العلم الخيلاء المعروف مارواه مطين في مسنده من حديث علي بن أبي طالب بسنده ضعيف  
آفة العلم النسيان وآفة الجهال الخيلاء



فقال من لانهم كانوا لا يسمعون إلا من أهل مع أهل قلباً فقد الاخوان ترك فما اختاروا السماع حيث اختاروه الا بشرط رقيود وآداب يذكرون به الآخرة ويرغبون في الجنة ويحذرون من النار ويزداد به طلبهم وتحسن به أحوالهم ويتفق لهم ذلك اتفاقاً في بعض الأحيان لا ان يجعلوه أباً وديناً حتى يتركوا لأجله الاوراد وقد نقل عن الشافعي رضي الله عنه أنه قال في كتاب القضاء الغناء هو مكروه يشبه الباطل وقال من استكثر منه فهو سفيه ترد شهادته (واتفق) أصحاب الشافعي أن المرأة غير المحرم لا يجوز الاستماع اليها سواء كانت حرة أو مملوكة أو مكشوفة الوجه أو من وراء حجاب

الداء الذي ليس له دواء (الفائدة الثانية) النفع والانتفاع أما الانتفاع بالناس فبالكسب والمعاملة وذلك لا يتأتى إلا بالمخالطة والمحتاج اليه مضطر الى ترك العزلة فيقع في جهاد من المخالطة ان طالب موافقة الشرع فيه كما ذكرناه في كتاب الكسب فان كان معه مالوا كتنى به قانعا لا قنعه فالعزلة أفضل له اذا انسدت طرق المكاسب في الاكثر إلا من المعاصي إلا أن يكون غرضه الكسب للصدقة فإذا اكتسب من وجهه وتصدق به فهو أفضل من العزلة للاشتغال بالنافعة وليس بأفضل من العزلة للاشتغال بالتحقق في معرفة الله ومعرفة علوم الشرع ولا من الاقبال بكنه الهمة على الله تعالى والتجربتها لذكر الله أعنى من حصل له أس بمناجاة الله عن كشف وبصيرة لا عن أوهام وخيالات فاسدة وأما النفع فهو أن ينفع الناس إما بماله أو ببدنه فيقوم بحاجاتهم على سبيل الحسبة ففي النهوض بقضاء حوائج المسلمين ثواب ولذلك لا ينال إلا بالمخالطة ومن قدر عليها مع القيام بمحود الشرع فهي أفضل له من العزلة ان كان لا يشتغل في عزله إلا بنوافل الصلوات والأعمال البدنية وان كان ممن انفتح له طريق العمل بالقلب بدوام ذكر أو فكر فذلك لا يعدل به غيره البتة (الفائدة الثالثة)

التأديب والتأديب ونعني به الارتياض بمقاساة الناس والمجاهدة في تحمل أذاهم كسرا للنفس وقهرا للشهوات وهي من الفوائد التي تستفاد بالمخالطة وهي أفضل من العزلة في حق من لم تهذب أخلاقه ولم تدع عن حدود الشرع شهواته ولهذا انتدب خدام الصوفية في الرباطات فيخالطون الناس بخدمتهم وأهل السوق للسؤال منهم كسرا لرعونة النفس واستعدادا من بركة دعاء الصوفية المنصرفين بهمهم الى الله سبحانه وكان هذا هو المبدأ في الأعصار الحالية والآن قد خالطته الأعراض الفاسدة ومال ذلك عن قانون كما مالت سائر شعائر الدين فصار يطلب من النواضع بالخدمة التكثير بالاستتباع والتذرع الى جمع المال والاستظهار بكثرة الاتباع فان كانت النية هذه فالعزلة خير من ذلك ولو الى القبر وان كانت النية رياضة النفس فهي خير من العزلة في حق المحتاج الى الرياضة وذلك بما يحتاج اليه في بداية الارادة فبعد حصول الارتياض ينبغي أن يفهم ان الدابة لا يطلب من رياضتها من رياضة بل المراد منها أن تتخذ مركبا يقطع به المراحل ويطوى على ظهره الطريق والبدن مطية للقلب يركبها ليسلك بها طريق الآخرة وفيها شهوات لا لم يكسرها جمحت به في الطريق فمن اشتغل طول العمر بالرياضة كان كمن اشتغل طول عمر الدابة بالرياضة ولم يركبها فلا يستفيد منها إلا الخلاص في الحال من عضها ورفضها وريحها وهي لعمري فائدة مقصودة ولكن مثلها حاصل من الهيمة الميتة وانما تراد الدابة لفائدة تحصل من حياتها فكذلك الخلاص من ألم الشهوات في الحال يحصل بالنوم والموت ولا ينبغي أن يقنع به كالراهب الذي قيل له ياراهب فقال ما أنا راهب إنما أنا كلب عقور حبست نفسي حتى لا أعقر الناس وهذا حسن بالاضافة الى من يعقر الناس ولكن لا ينبغي أن يقتصر عليه فان من قتل نفسه أيضا لم يعقر الناس بل ينبغي أن يتشوف الى الغاية المقصودة بها ومن فهم ذلك واهتدى الى الطريق وقدر على السلوك استبان له ان العزلة أعون له من المخالطة فالأفضل لمثل هذا الشخص المخالطة أولا والعزلة آخرها وأما التأديب فانما نعني به أن يروض غيره وهو حال شيخ الصوفية معهم فانه لا يقدر على تهذيبهم إلا بمخالطتهم وحاله حال المعلم وحكمه حكمه ويتطرق اليه من دقائق الآفات والرياء ما يتطرق الى أشر العلم إلا أن يخيل طلب الدنيا من المريدين الطالبين للارتياض أبعد منها من طلبة العلم ولذلك يرى فيهم قلة وفي طلبة العلم كثرة فينبغي أن يقيس ما يصر له من الخلو بما ييسر له من المخالطة وتهذيب القوم وليقابل أحدهما بالآخر وليؤثر الأفضل وذلك يدرك بدقيق الاجتهاد وبمختلف الأحوال والاختصاص فلا يمكن الحكم عليه مطلقا بنفي ولا إثبات (الفائدة الرابعة)

الاستئناس والاستئناس وهو غرض من يحضر الولايم والدعوات وهو اضع المعاشرة والأنس وهذا يرجع الى حظ النفس في الحال وقد يكون ذلك على وجه حرام بمؤانسة من لا يجوز مؤانسته أو على وجه مباح وقد يستحب ذلك لأمر الدين وذلك فيمن يستأنس بمشاهدة أحواله وأقواله في الدين كالأنس بالمشايخ الملازمين لسمت



ونقل عن الشافعي رضي الله عنه أنه كان يكره الطفاقة بالانضيب ويقول وضعه الزنادقة ليشغلوا به عن القرآن وقال لا بأس بالقراءة بالالخان وتحسين الصوت بها بأى وجه كان وعند مالك رضي الله عنه إذا اشترى جارية فوجدتها مغنيية فله أن يردها بهذا العيب وهو مذهب سائر أهل المدينة وهكذا مذهب الإمام أبي حنيفة رضي الله عنه وسماع الغناء من الذنوب وما أباحه إلا نفر قليل من الفقهاء ومن أباحه من الفقهاء أيضا لم ير اعلانه في المساجد والبفاع الشريفة وقيل في تفسير قوله تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه هو الغناء والاستماع

التقوى وقد يتعلق بحظ النفس ويستحب إذا كان الغرض منه ترويح القلب ان يبيع دواعي النشاط في العبادة فان القلوب إذا أكرهت عيبت وهم ما كان في الوحدة وحشة وفي المجالسة أفس يروح القلب فهي أولى إذا لرفق في العبادة من حزم العبادة ولذلك قال عليه السلام (١) ان الله لا يعمل حتى تملوا وهذا أمر لا يستغنى عنه فان النفس لا تألف الحق على الدوام عالم تروح وفي تكليفها الملازمة داعية للفترة وهذا عن بقوله عليه السلام إن هذا الدين متين فأرغل فيه برقق ولا يغال فيه برقق دأب المستبصرين ولذلك قال ابن عباس لو لا مخافة الوساوس لم أجالس الناس وقال مرة لدخلك بلاد لا أئدس بها وهل يفد الناس إلا الناس فلا يستغنى المعتزل إذا عن رفيق يستأنس بمشاهدته وبمحدثه في اليوم والليلة ساعة فليجهد في طالب من لا يفد عابه في ساعته تلك سائر ساعته فقد قال عليه السلام (٢) المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل ولبهرص أن يكون حديثه عند الغناء في أمور الدين وحكاية أحوال القلب وشكواه وقصوره عن الثبات على الحق والاهتداء إلى الرشيد في ذلك متنفس ومتروح للنفس وفيه مجال رحب لكل مشغول باصلاح نفسه فانه لا تنقطع شكواه ولا عمر أعمار طويلة وراضى عن نفسه مغرور قطعا فهذا النوع من الاستشفاف في بعض أوقات النهار ربما يكون أفضل من العزلة في حق بعض الأشخاص فليستفقد فيه أحوال القلب وأحوال الجليس أولا ثم ليجالس

(الفائدة الخامسة) في نيل الثواب وإنالته أما النيل في حضور الجنائز وعبادة المرضى وحضور العيدين وأما حضور الجمعة فلا بد منه وحضور الجماعة في سائر الصلوات أيضا لارخصة في تركه إلا لحرف ضرر ظاهر يقاوم ما يفوت من فضيلة الجماعة فيريد عليه وذلك لا يتفق إلا نادرا وكذلك في حضور الاملاكات والدعوات ثواب من حيث أنه ادخال مرور على قلب مسلم وأما إنالته فهو أن يفتح الباب لتعوده الناس أو ليعزروه في المصائب أو يمنوه على النعم فانهم ينالون بذلك ثوابا وكذلك إذا كان من العلماء وأذن لهم في الزيارة قالوا ثواب الزيارة وكان هو بالتفكير سببا فيه فيبلغ في أن يزن ثواب هذه المخالطات بآماناتها ذكر ماها وعند ذلك قد ترجح العزلة وقد ترجح المخالطة فقد حكى عن جماعة من السلف مثل مالك وغيره ترك اجابة الدعوات وعبادة المرضى وحضور الجنائز بل كانوا أحلاس بيوتهم لا يخرجون إلا إلى الجمعة أو زيارة القبور وبعضهم فارق الأوصار وانحاز إلى قتل الجبار تفرغا للعبادة وفرارا من الشواغل

(الفائدة السادسة) من المخالطة التواضع فانه من أفضل المقامات ولا يقدر عليه في الوحدة وقد يكون الكبر سببا في اختيار العزلة فقد روى في الاسرائيليات أن حكما من الحكماء صنف ثلثمائة وستين مصحفا في الحكمة حتى ظن أنه قد نال عند الله منزلة فأوحى الله إلى نبيه قل افلانك قدملات الارض ثقافارا انى لا أقبل من ثقافك شيأ قال فتغلى وانفرد في مرب تحت الارض وقال الآن قد بلغت رضا ربي فأوحى الله إلى نبيه قل له انك لن تبلغ رضاى حتى تخالط الناس وتصبر على اذامهم فخرج فدخل الاسواق وخالط الناس رجالهم وواكلهم وأكل الطعام بينهم ومشى في الاسواق معهم فأوحى الله تعالى إلى نبيه الآن قد بلغ رضاى فكم من معتزل في بيته وباعته الكبر وما نفعه عن المحافل أن لا يوقر أو لا يقدم أو يرى الترفع عن مخالطتهم أرفع لمحله وأبقى لطراوة ذكره بين الناس وقد يعتزل خيفة من أن تظهر مقابحه لو خالط فلا يعتد فيه الزهد والاشتغال بالعبادة فيتخذ البيت سترأعلى مقابحه ابقاء على اعتقاد الناس في زهده وتعبده من غير استغراق وقت في الخلوة بذكر أو فكر أو علامة هؤلاء أهم يحبون أن يزاروا ولا يحبون أن يزوروا ويفرحون بتقرب العوام والسلاطين اليهم واجتماعهم على بابهم وطرقهم وتقبيلهم أيديهم على سبيل التبرك ولو كان الاشتغال بنفسه هو الذى يبعث اليه المخالطة وزيارة الناس لبغض اليه زيارتهم له كما حكيناه عن الفضيل حيث قال وهل جئتني الا لاترزين لك وتزين لي وعن حاتم الأصم أنه قال للامير الذى زاره حاجتى أن لا أراك ولا ترانى فن ليس مشغولا مع نفسه بذكر الله فاعتزله عن الناس سببه شدة اشتغاله

(١) حديث إن الله لا يعمل حتى تملوا تقدم (٢) حديث المرء على دين خليله تعدم في آداب الصحبة



اليه (وقيل) في قوله تعالى وأنتم سامدون أي مغنوت رواء عكرمة عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما وهو الغناء بلغة حمير يقول أهل اليمن سمد فلان إذا غنى وقوله تعالى واستغفر من استغفرت منهم بصوتك قال مجاهد الغناء والمزامير (وروى) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال كان إبليس أول من ناح وأول من تقنى وروى عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إنما نهيت عن صوتين فاجرين صوت عند نعمة وصوت عند مصيبة وقد روى عن عثمان رضي الله عنه أنه قال ما غنيت ولا تمنيت ولا منست ذكرى بيمينى منذ بايعت رسول الله صلى

بالناس لأن قلبه متجرد للالتفات إلى نظرم اليه بعين الوقار والاحترام والعزلة بهذا السبب جهل من وجوه أحداهما أن التواضع والمخالطة لا تنقص من منصب من هو متكبر بعلمه أو دينه إذ كان على رضى الله عنه يحمل النمر والملاح في ثوبه ويقول لا ينقص الكامل من كاله ما جرت نفع إلى عياله \* وكان أبو هريرة وحذيفة وأبي وابن مسعود رضي الله عنهم يحملون حزم الحطب رجرب الدقيق على أكتافهم وكان أبو هريرة رضي الله عنه يقول وهو والى المدينة والحطب على رأسه طرخوا لا ميركم وكان سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم (١) يشتري الشيء فيحمله إلى بيته بنفسه فيقول له صاحبه أعطني أحمله فيقول لصاحب الشيء أحق بحمله وكان الحسن بن علي رضي الله عنهما يمر بالسؤال وبين أيديهم كسرة فيقولون هلم إلى الغذاء يا ابن رسول الله فكان يزل ويجلس على الطريق ويأكل معهم ويركب ويقول ان الله لا يحب المستكبرين \* الوجه الثاني ان الذي شغل نفسه بطالب رضا الناس عنه وتحسين اعتقادهم فيه مغرور لأنه لو عرف الله حق المعرفة علم أن الخلق لا يغنون عنه ن الله شيئاً وان ضرره ونفعه بيد الله ولا نافع ولا ضار سواه وأن من طالب رضا الناس ومحبتهم بسخط الله سخط الله عليه وأسخط عليه الناس بل رضا الناس غاية لا تنال فرضا الله أولى بالطالب ولذلك قال الشافعي ليويس بن عبد الأعلى والله ما أقول لك الا نصحا أنه ليس إلى السلامة من سبيل فانظر ماذا يصلحك فافعله ولذلك قيل من راقب الناس مات غمًا \* وقار بالذلة الجسر

ونظر سهل إلى رجل من أصحابه فقال له اعمل كذا وكذا لشيء أمره به فقال يا أستاذ لا قدر عليه لأجل الناس فالتفت إلى أصحابه وقال لا ينال عبد حقيقة من هذا الأمر حتى يكون باحد وصفين عبد تسقط الناس من عينه فلا يرى في الدنيا إلا خاتمه وان أحدا لا يتدبر على أن يضره ولا ينفعه وعبد سقطت نفسه عن قلبه فلا يلبى إلى أى حال يرويه وقال الشافعي رحمه الله ليس من أحد الا وله محب ومبغض فاذا كان هكذا فكان مع أهل طاعة الله وقيل للحسن يا أبا سعيد ان قوما يحضرون بجارك ليس اغيتم الا تتبع سقطات كلامك وتعيذك بالسؤال فتبسم وقال للقاتل هون على نفسك فاني حدثت نفسي بسكنى الجنان وبجارية الرحمن فطمعت وما حدثت نفسي بالسلامة من الناس لاني قد علمت ان خالتيهم ورازقهم ومحييمهم ومميتهم لم يعلمهم وقال موسى عليه السلام يا رب احبس عني السنة الناس فقال يا موسى هذا شيء لم اصطفه لنفسى فكيف أفعله بك وأرحى الله سبحانه وتعالى إلى عزيزان لم تطب نفساً بأنى أجهلك عليك أفواه الماضين لم أكتبك عندي من المتواضعين فاذا من حبس نفسه في البيت لبحسن اعتقادات الناس وأفوالهم فيه فهو في غناء حاضر في الدنيا ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون فاذا لا تستحب العزلة الا لمستغرق الارقات بربه ذكر او فكر او عبادة وعلم بحيث لو خالطه الناس لضاعت أوقاته وكثرت آفاته ولتشوشت عليه عباداته فهذه غوائل خفية في اختيار العزلة ينبغي أن تتق فانها مكات في صور منجيات

### (الفائدة السابعة)

التجارب فانها تستفاد من المخالطة للخلق ومجاري أحوالهم والعقل الغريزي ليس كافياً في تفهم مصالح الدين والدنيا وانما تفيدها التجربة والممارسة ولا خير في عزلة من لم تحنك التجارب فالصبي إذا اعتزل بقى غمرا جاهلا بل ينبغي أن يشتغل بالتعلم ويحصل له في مدة التعلم ما يحتاج اليه في مدة التجارب ويكفيه ذلك ويحصل بنية التجارب بسماع الاحوال ولا يحتاج إلى المخالطة ومن أم التجارب أن يجرب نفسه وأخلاقه وصفات باطنه وذلك لا يقدر عليه في الخلوة فان كل يجرب في الخلوة يسر وكل غضوب أرحقود أو حسود اذا خلا بنفسه لم يترشح منه خبثه وهذه الصفات مملكات في أنفسها يجب اما طمها وقهرها ولا يكفي تسكينها بالتباعد عما يحركها فمثال القلب المشحون بهذه الخبائث مثال دمل ممتلئ بالصديد والمدة وقد لا يحس صاحبه بألمه ما لم يتحرك أو يمسه غيره فان لم يكن له يد تمسه

(١) حديث كان يشتري الشيء ويحمله إلى بيته بنفسه فيقول له صاحبه أعطني أحمله فيقول صاحب المتاع أحق بحمله أبو يعلى من حديث أبي هريرة بسند ضعيف في حمله السراويل الذي اشتراه



الله بن مسعود  
رضي الله عنه انه  
قال الغناء يثبت  
النفق في القلب  
وروى أن ابن  
عمر رضي الله عنه  
مر عليه قوم  
وهم محرمون  
وفيه رجل يتغنى  
فقال ألا لا سمع  
الله لكم ألا لا سمع  
الله لكم وروى  
أن السنا سأل  
القاسم بن محمد  
عن الغناء فقال  
أنها عن  
وأكره لك قال  
أحرام هو قال  
انظر يا ابن أخي  
إذا ميز الله الحق  
والباطل في أيهما  
يجعل الغناء \*  
وقال الفضيل بن  
عياص الغناء  
رقية الزنا \*  
ودن الضحك  
الغناء مفسدة  
للقلب مسخطة  
للرب وقال بعضهم  
أيكم والغناء فانه  
يزيد الشهوة  
ويهدم المروءة  
وانه لينوب عن  
الخير ويفعل ما  
يفعل السكر  
وهذا الذي

أوعين تبصر صورته ولم يكن معه من يحركه ربما ظن بنفسه السلامة ولم يشعر بالدهل في نفسه واعتقد فقدده والكن  
لو حركه محرك أو أصابه مشرط حجام لا تفجر منه الصديد وفار فوران الشيء المختنق إذا حبس عن الاسترسال  
فكذلك القلب المشحون بالحقد والبخل والحسد والغضب وسائر الاخلاق الذميمة انما تنفجر منه خباثته اذا  
حرك وعن هذا كان السالكون لطريق الآخرة الطالبون لتزكية القلوب يجربون أنفسهم فن كان يستشعر في نفسه  
كبراسعي في اماكنه حتى كان بعضهم يحمل قربة ماء على ظهره بين الناس أو حزمة حطب على رأسه ويتردد في  
الاسواق ليحرب نفسه بذلك فان غوائل النفس ومكاييد الشيطان خفية قل من يتفطر لها ولدك حكى عن بعضهم  
انه قال أعدت صلاة ثلاثين سنة مع اني كنت أصلها في الصف الاول ولكنك تخلفت يوما بهذرفا وجدت موضعاً  
في الصف الاول فوقفت في الصف الثاني فوجدت نفسي تستشعر خجلة من نظر الناس الي وقد سبقتم الى الصف  
الاول فعدلت أن جميع المواق التي كنت أصلها كانت مشوبة بالرياء بمزوجة بلذة نظر الناس الى ورؤيتهم  
أي في زمرة السابقين إلى الخير فالمخالطة لما فائدة ظاهرة عظيمة في استخراج الخباثات وإظهارها ولذلك قيل  
السفر يسفر عن الاخلاق فانه نوع من المخالطة الدائمة وسنأتي غوائل هذه المعاني ودقائقها في ربيع الممالك فان  
بالجمل بها يحبط العمل الكثير وبالعلم بها يزكو العمل القليل ولو لذلك ما فضل العلم على العمل إذ يستحيل أن يكون  
العلم بالصلاة ولا يراد إلا للصلاة أفضل من الصلاة فانا نعلم أن ما يراد لغيره فان ذلك الغير أشرف منه وقد قضى  
الشرع بتفضيل العلم على العباد حتى قال **عليه السلام** (١) فضل العالم على العابد كفضل علي أدنى رجل من أصحابي  
فمضى تفضيل العلم يرجع إلى ثلاثة أوجه أحدها ما ذكرناه وإثاني عموم النفع لتعدى فائدته والعمل لا يتعدى  
فائدته وإثالث أن يراد به العلم بالله وصفاته وأفعاله فذلك أفضل من كل عمل بل مقصود الاعمال صرف  
القلوب عن الخلق إلى الخالق لتنبعث بعد الانصراف اليه لمعرفته ومحبة فالعمل وعلم العمل مراد لهذا العلم  
وهذا العلم غاية المرادين والعمل كالشرط له واليه الإشارة بقوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح  
يرفعه قالكم الطيب هو هذا العلم والعمل كالحال الرافع له إلى مقصده فيكون المرفوع أفضل من الرافع وهذا  
كلام معترض لا يابق بهذا الكلام \* فانرجع الى المقصود فنقول إذا عرفت فوائد العزلة وغوايتها تحققت أن  
الحكم عاينها مطابقاً بالتفضيل نفيها وإثباتاً خطأ بل ينبغي أن ينظر إلى الشخص وحاله وإلى الخليط وحاله وإلى  
الباعث على مخالطته وإلى الفئات بسبب مخالطته من هذه الفوائد المذكورة ويقاس انما نت بالحاصل فعمد ذلك  
يتبين الحق ويتضح الأفضل وكلام شافعي رحمه الله هو فصل الخطاب إذ قال بياونس الانقباض عن الناس  
مكسبة للعداوة والانبطاط اليهم مجلبة لقرناء السوء فكان بين المنقبض والمنبسط لذلك يجب الاعتدال في  
المخالطة والعزلة ويختلف ذلك بالاحوال وبملاحظة الفوائد والآفات يتبين الانضال هذا هو الحق الصراح وكل  
ما ذكر سوى هذا فوفاصروا انما هو أخبار كل واحد على حاله خاصة هو فيها ولا يجوز أن يحكم بها على غيره المخالف  
له في الحال والفرق بين العالم والصوفي في ظاهر العلم يرجع إلى هذا وهو أن الصوفي لا يتكلم إلا عن حاله فلا  
جرم تختلف أجوبتهم في المسائل والعالم هو الذي يدرك الحق على ما هو عليه ولا ينظر إلى حال نفسه فيكشف  
الحق فيه وذلك مما لا يختلف فيه فان الحق واحد أبداً والعاصر من الحق كثير لا يخصى ولذلك مثل الصوفية  
عن الفقر فاما من واحد إلا وأجاب بجواب غير جواب الآخر وكل ذلك حق بالإضافة إلى حاله وليس بحق في  
نفسه إذ الحق لا يكون إلا واحداً ولذلك قال أبو عبد الله الجلاء وقد مثل عن الفقر فقال اضرب بكيك الحائط  
وقل ربني الله فقروا قال الجنيد الفقير هو الذي لا يسأل أحداً ولا يعارض وازعورض سكت وقال سهل بن  
عبد الله الفقير الذي لا يسأل ولا يدخر وقال آخر هو أن لا يكون لك فان كان لك فلا يكون لك من حيث لم يكن لك  
وقال إبراهيم الخواصر هو ترك الشكوى وإظهار أثر البلى والمقصود أنه لو مثل منهم مائة لسمع منهم مائة  
جواب مختلفة فلا ينفق منها اثنان ولذلك كله حق من وجه فانه خبر كل واحد عن حاله وما غلب على قلبه ولذلك



لأن الطبع  
الموزون يفسق  
بالغناء والاوزان  
ويستحسن  
صاحب الطبع  
هند السماع مالم  
يكن يستحسنه  
من الفرقة  
بالاصابع والتصفيق  
والرائص وتصدر  
منه أفعال تدل  
على سخافة العقل  
(وروى) عن  
الحسن أنه قال  
ليس الدف من  
سنة المسلمين  
والذي نقل عن  
رسول الله صلى  
الله عليه وسلم  
أنه سمع الشعر  
لا يدل على اباحة  
الغناء فإن الشعر  
كلام منظوم  
وغيره كلام  
منثور فحسبه  
حسن وقبيحه  
قبيح وإنما يسير  
غناء بالالحان  
وان أنصف  
المصنف وتفكر  
في اجتماع أهل  
الزمان وقعود  
المغنى بدفه  
والمشيب بشبابته  
وتصور في نفسه  
هل وقع مثل هذا

لا ترى اثنين منهم يثبت أحدهما لصاحبه قدما في التصوف أو يثنى عليه بل كل واحد منهم يدعى أنه الواصل إلى الحق والواقف عليه لأن أكثر ترددهم على مقتضى الأحوال التي تعرض لقلوبهم فلا يشتغلون إلا بأنفسهم ولا يلتفتون إلى غيرهم ونور العلم إذا أشرق أحاط بالكل وكشف الغطاء ورفع الاختلاف ومثال نظر هؤلاء ما رأيت من نظرقوم في أدلة الزوال بالنظر في الظن فقال بعضهم هو في الصيف قدما وحكي عن آخر أنه نصف قدم وآخر يرد عليه وأنه في الشتاء سبعة أقدام \* وحكي عن آخر أنه خمسة أقدام وآخر يرد عليه فهذا يشبه أجوبة الصوفية واختلافهم فإن كل واحد من هؤلاء أخبر عن الظل الذي رآه ببلده نفسه فصدق في قوله واخطأ في تخطيطه صاحبه إذ ظن أن العالم كله ببلده أو هو مثل ببلده كما أن الصوفي لا يحكم على العالم إلا بما هو حال نفسه والعالم بالزوال هو الذي يعرف علة طول الظل وقصره وعلة اختلافه بالبلاد فيخبر بأحكام مختلفة في بلاد مختلفة ويقول في بعضها لا يبقى ظل وفي بعضها يطول وفي بعضها يقصر فهذا ما أردنا أن نذكره من فضيلة العزلة والمخالطة \* فإن قلت فمن أثر العزلة وراها أفضل له وأسلم فما آدابها في العزلة فنقول إنما يطول النظر في آداب المخالطة وقد ذكرناها في كتاب آداب الصحبة \* وأما آداب العزلة فلا تطول فينبغي للمعتزل أن ينوي بعزله كف شرف نفسه من الناس أولا ثم طلب السلامة من شر الأشرار ثانيا ثم الخلاص من آفة القصور من القيام بحقوق المسلمين ثالثا ثم التجرد بكنه المهمة لعبادة الله رابعا فهذه آداب نيته ثم ليسكن في خلوته ومواظبا على العلم والعمل والذكر والفكر ليحظى ثمرة العزلة ولينبع الناس من أن يكثروا غشيانه وزيارته فيشوش أكثر وقته ويكلف من السؤال عن أخبارهم ومن الاصغاء إلى أراجيف البلدا وما الناس مشغولون به فإن كل ذلك ينغرس في القلب حتى ينبعث في أثناء الصلاة أو الفكر من حيث لا يحتسب فوقع الأخبار في السمع كوقوع البذر في الأرض فلا بد أن ينبت وتتفرع عروقه وأغصانه ويتداعى بعضها إلى بعض وأحد مهمات المعتزل قطع الوسوس الصارفة عن ذكر الله والأخبار يتابع الوسوس وأصولها وليقتنع بالدين المعيشة والاضطره التوسع إلى الناس واحتاج إلى مخالطتهم وليكن صبورا على ما يلقاه من أذى الجيران وليس يستمع عن الاصغاء إلى ما يقال فيه من ثناء عليه بالعزلة أو قدح فيه بترك المخالطة فإن كل ذلك يؤثر في القلب ولو مدة يسيرة وحل اشتغال القلب به لا بد أن يكون واقفا من سيره إلى طريق الآخرة فإن السير بما بالمواظبة على ورد ذكره مع حضور قلب وأما بالفكر في جلال الله وصفاته وأفعاله وملكوته سمواته وأرضه وأما بالتأمل في دقائق الأعمال ومفاسد القلوب وطلب طرق التحصن منها وكل ذلك يستدعي الفراغ والاصغاء إلى جميع ذلك بما يشوش القلب في الحال وقد يتجدد ذكره في دوام الذكر من حيث لا ينتظر وليسكن له أهل صالحة أو مجلس صالح لقستر يريح نفسه إليه في اليوم ساعة من كد المواظبة ففيه عون على بقية الساعات ولا يتم له الصبر في العزلة إلا بقطع الطمع عن الدنيا وما الناس منهم يكون فيه ولا يقطع طمعه إلا بقصر الأمل بأن لا يتقدر لنفسه عمرا طويلا بل يصبح على أنه لا يمسي ويمسي على أنه لا يصبح فيسهل عليه صبر يوم ولا يسهل عليه العزم على الصبر عشرين سنة لو قدر تراخي الأجل وليكن كثير الذكر للوثة ووحدة القبر بهما ضائق قلبه من الوحدة وليتحقق أن من لم يحصل في قلبه من ذكر الله ومعرفة ما يأنس به فلا يطيق وحشة الوحدة بعد الموت وأن من أنس بذكر الله ومعرفة فلا يزال الموت أنسه إذا لهدم الموت محل الأنس والمعرفة بل يبقى حيا بمعرفة الله وأنسه فرحاً بفضل الله عليه ورحمته كما قال الله تعالى في الشهداء (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله) وكل متجرد لله في جهاد نفسه فهو شهيد مهما أدركه الموت مقبلا غير مدبر (١) فالجهاد من جهاد نفسه وهواه كما صرح به رسول الله ﷺ والجهاد لا كبر جهاد النفس كما قال بعض الصحابة رضى الله عنهم رجعتنا من الجهاد إلا صغر إلى الجهاد إلا كبر يعنون جهاد النفس \* ثم كتاب العزلة وينلوه كتاب

(١) حديث المجاهد من جاهد نفسه وهواه الحاكم من حديث فضالة بن عبيد ومحمد بن قيس وهواه وقد تقدم في الباب الثالث من آداب الصحبة



الجلوس والهيئة  
بحضرة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
وهل استحضروا  
قوالا وقعدوا  
بجتماعين لاستماعه  
لاشك بانه ينكر  
ذلك من حال رسول  
الله صلى الله عليه  
وسلم وأصحابه  
ولو كان في ذلك  
فضيلة لطالب  
ما أحملوه ان يشهد  
بانه فضيلة لطالب  
ويجتمع لهم يحفظ  
بذوق معرفة  
أحوال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
وأصحابه والتابعين  
واسمى روح الى  
استحسان بعض  
المتأخرين ذلك  
وكثيرا ما يغلط  
الناس في هذا  
وكما احتج عليهم  
بالسلف الماضين  
يحتجون بالمتأخرين  
وكان السلف أقرب  
الى عهد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
وهديهم أشبه بهدي  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وكثير  
من القراء يتسمع

( كتاب آداب السفر وهو الكتاب السابع من ربيع العادات

( بسم الله الرحمن الرحيم )

من كتب إحياء العلوم )  
الحمد لله الذي فتح بصائر أرواياته بالحكم والعبر واستخلص مهمهم لمشاهدة عجائب صنعه في الحضر والسفر فأصبحوا راضين بمجاري القدر متزهين قلوبهم عن التلفت الى منزهات البصر الاعلى سبيل الاعتبار بما يسبح في مسارح النظر ومجاري الفكر فاستوى عندهم البر والبحر والسهل والوعر والبدو والحضر والصلاة على محمد سيد البشر وعلى آله وصحبه المقتفين لآثاره في الاخلاق والسير وسلم كثيرا ( أما بعد ) فان السفر وسيلة الى الخلاص عن مهروب عنه أو الوصول الى مطلوب ومرغوب فيه والسفر سفران سفر بظاهر البدن عن المستقر والوطن الى الصحارى والقلوات وسفر بسير القلب من أسفل السافلين الى ملكوت السموات وأشرف السفرين السفر الباطن فان الواقف على الحالة التي نشأ عليها عقيب الولادة الجامد على ما تلقاه بالتقليد من الآباء والاجداد لازم درجة القصور وقائع بمرئبة النقص ومستبدل بمسح فضاء جنة عرضها السموات والارض ظلمة السجن وضيق الحبس ولقد صدق الفائل ولم أرفى عيوب الناس عيبا . كنه من القادرين على التمام

الآن هذا السفر لما كان مقتحمه في خطب خطير لم يستغف فيه عن دليل وخفي فاقضى غموض السبيل وفقد الخفي والدليل وقناعة السالكين عن الخط الجزيل بالنصيب النازل القليل اندراس مسالكه فاقطع فيه الرفاق وخلا عن الطائفين منتزهات الانفس والملوك والآفاق واليه دعا الله سبحانه بقوله سترهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم وبقوله تعالى وفي الارض آيات للموقنين وفي أنفسهم أفلا تبصرون وعلى القعود عن هذا السفر وقع الانكار بقوله تعالى وانكم لترون عابهم . صبحين وبالليل أفلا تعقلون وبقوله سبحانه وكذا ين من آية في السموات والارض يرون عابها وهم عنها معرضون فمن يسرله هذا السفر لم يزل في سيره متزها في جنة عرضها السموات والارض وهو ساكن بالبدن مستقر في الوطن وهو السفر الذي لا تضيق فيه المناهل والموارد ولا يضرب فيه التواحم والتوارد بل تزيد بكثرة المسافرين غنائه وتنضاف ثمراته وفوائده فغائمه دائمة غير ممنوعة وثمراته متزايدة غير مقطوعة الا اذا بدا للمساقر فترة في سفره ووقفة في حركته فان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم واذا زاغوا أزاع الله قلوبهم وما الله بظلام للعبيد ولكنهم يظنون أنفسهم ومن لم يؤهل للجولان في هذا الميدان والتطواف في منتزهات هذا البستان ربما سافر بظاهر بدنه في مدة مديدة فراسخ معدودة مفتنما بها تجارة الدنيا أو ذخيرة الآخرة فان كان مطلبه العلم والدين أو الكفاية للاستعانة على الدين كان من سالكى سبيل الآخرة وكان له في سفره شروط وآداب إن أحملها كان من عمال الدنيا وأتباع الشيطان وان راضب عليها لم يخل سفره عن فوائد تاحقه بهال الآخرة ونحن نذكر آدابه وشروطه في بابين ان شاء الله تعالى ( الباب الاول ) في الآداب من أول النهوض الى آخر الرجوع وفي نية السفر وفائده وفيه فصلان ( الباب الثاني ) فيما لابد للمسافر من تعلمه من رخص السفر وأدلة القبلة والافاق

( الباب الاول في الآداب من أول النهوض الى آخر الرجوع وفي نية السفر وفائده وفيه فصلان )

( الفصل الاول في فوائد السفر وفضله ونيته )

اعلم أن السفر نوع حركة وغالطة وفيه فوائد وله آفات كما ذكرناه في كتاب الصحة والعزلة والفوائد الباعثة على السفر لا تخلو من هرب أو طلب فان المسافر اما أن يكون له زعج عن مقامه ولولاه لما كان له مقصد يسافر اليه واما أن يكون له مقصد ومطلب والمهرب عنه اما أمره نكابة في الامور الدنيوية كالطاعون والوباء اذا ظهر ببلدا وخوف سببه فتنة أو خصومة أو غلامه وهو اما عام كاذكرناه أو خاص كمن يقصد بأذية في بلدة فيهرب منها واما أمره نكابة في الدين كمن ابتلى في بلدة بجاه ومال والساع أسباب تصده عن التجرد لله فيؤثر الغربة

( الباب الاول في الآداب من أول النهوض الى آخر الرجوع )

( كتاب آداب السفر )



عند قراءة القرآن  
 بأشياء من غير غلبة  
 قال عبدالله بن  
 عروة بن الزبير  
 قلت لجدي أسماء  
 بنت أبي بكر  
 الصديق رضي الله  
 عنهما كيف كان  
 أصحاب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم  
 يفعلون إذا قرء  
 عليهم القرآن قلت  
 كانوا كما وصفهم  
 الله تعالى تدمع  
 أعينهم وتفسر  
 جلودهم قال قلت  
 إن ناسا إليهم إذا  
 قرء عليهم القرآن  
 خر أحدهم مغشيا  
 عليه قالت أعز  
 بالله من الشيطان  
 الرجيم (وروى)  
 أن عبدالله بن عمر  
 رضي الله عنهما  
 مر برجل من أهل  
 العراق يتساقط  
 قال ما هذا قالوا  
 إذا قرء عليه  
 القرآن وسمع ذكر  
 الله تعالى سقط فقال  
 ابن عمر رضي الله  
 عنهما أنا لم نكن

والخول ويحتذب السعة والجاه أو كن يدعى إلى بدعة قهرا أو إلى ولاية عمل لا تحمل مباشرته فيطلب الفرار منه  
 وأما المطلوب فهو أمان يوى كالمال والجاه أو ديني والديني أمان علم وأما عمل والعلم أمان من العلوم الدينية وأما علم  
 بأخلاق نفسه وصفاته على سبيل التجربة وأما علم بآيات الأرض وعجائبها كسفر ذي القرنين وطوافه في  
 نواحي الأرض والعمل أمان عبادة وأمان زيارة والعبادة هو الحج والعمرة والجهاد والزيارة أمان من القربات وقد  
 يقصد بها مكان كسكة والمدينة وبيت المقدس والثغور فإن الرباط بها قرينة وقد يقصد بها الأرباب والعلماء وهم  
 أمان في فترات قبورهم وأمان أحياء فيتبرك بمشاهدتهم ويستفاد من النظر إلى أحوالهم قوة الرغبة في الاقتداء بهم  
 فهذه هي أقسام الأسفار ويخرج من هذه القسمة أقسام (القسم الأول) السفر في طلب العلم وهو أمان واجب  
 وأمان فلذلك محسب كون العلم واجبا أو نفلا وذلك العلم أمان علم بأمور دينه أو بأخلاقه في نفسه أو بآيات الله  
 في أرضه وقد قال عليه السلام (١) من خرج من بيته في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع وفي خبر (٢) من  
 سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له طريقا إلى الجنة وكان سعيد بن المسيب يسافر الأيام في طلب الحديث  
 الواحد وقال الشعبي لو سافر رجل من الشام إلى أقصى اليمن في كلمة تدله على هدى أو ترده عن ردى ما كان سفره  
 ضائعا (٣) ورحل جابر بن عبدالله من المدينة إلى مصر مع عشرة من الصحابة فساروا شهرا في حديث بلغهم عن  
 عبد الله بن أنيس الأنصاري يحدث به عن رسول الله ﷺ حتى سمعوه وكل مذكور في العلم محمول له من زمان  
 الصحابة إلى زماننا هذا لم يحصل العلم إلا بالسفر وسافر لأجله وأما علمه بنفسه وأخلاقه فذلك أيضا منهم فإن  
 طريق الآخرة لا يمكن سلوكها إلا بتحصين الخلق وتهذيبه ومن لا يطلع على أسرار باطنه وخبائث صفاته لا يقدر  
 على تطهير القلب منها وإنما السفر هو الذي يسفر عن أخلاق الرجال وبه يخرج الله الخب: في السموات والأرض  
 وإنما سمي السفر سفرا لأنه يسفر عن الإخلاق وأذلك قال عمر رضي الله عنه للذي زكى عنده بعض اليهود هل  
 صحبت في السفر الذي يستدل به على مكارم أخلاقه فقال لا فقال ما أراك تعرفه وكان بشري يقول يامعشر القراء  
 سيحوا تطيبوا فإن الماء إذا ساح لطلب وإذا طال مقامه في موضع تغير وبالجحلة فإن النفس في الوطن مع موافقة  
 الأسباب لا تظهر خبائث أخلاقها لاستئناسها بما يوافق طبعها من المألوفات المعهودة فإذا حلت وعثاء السفر  
 وصرفت عن مألوفاتها المعتادة وامتنحت بمشاق الغربة انكشفت غوائها ووقع الوقوف على عيوبها فيمكن  
 الاشتغال بعلاجها وقد ذكرنا في كتاب العزلة فوائد الخالطة والسفر بخالطة مع زيادة اشتغال واحتمال مشاق  
 وأما آيات الله في أرضه ففي مشاهدتها فوائد للمستبصر فقيها قطع متجاورات وفتيها الجبال والبراري والبحار  
 وأنواع الحيوان والنبات وما من شيء منها إلا وهو شاهد لله بالوحدانية ومسبح بلسان ذلق لا يدركه إلا من  
 ألقى السمع وهو شهيد وأما الجاحدون والغافلون والمعترون بلامع السراب من زهرة الدنيا فانهم لا يبصرون  
 ولا يسمعون لأنهم عن السمع معزولون وعن آيات ربهم محجوبون يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم من  
 الآخرة غافلون وما أريد بالسمع السمع الظاهر فإن الذين أريدوا به ما كانوا معزولين عنه وإنما أريد به  
 السمع الباطن ولا يدرك بالسمع الظاهر إلا الأصوات ويشارك الإنسان فيه سائر الحيوانات فاما السمع  
 الباطن فيدرك به لسان الحال الذي هو لطق وراء نطاق المقام يشبه قول القائل حكاية الكلام الودع والخالط قال  
 الجدار للو تد لم تشقني فقال سل من يدقني ولم يتركني ورائي الحجر الذي ورائي وما من ذرة في السموات والأرض

(١) حديث من خرج من بيته في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع الترمذي من حديث أنس وقال حسن  
 غريب (٢) حديث من سلك طريقا يلتمس فيه علما الحديث رواه مسلم وتقدم في العلم (٣) حديث رحل جابر  
 ابن عبدالله من المدينة إلى مسيرة شهر في حديث بلغه عن عبدالله بن أنيس الخطيب في كتاب الرحلة بأسناد  
 حسن ولم يسم الصحابي وقال البخاري في صحيحه رحل جابر بن عبد الله مسيرة شهر إلى عبدالله بن أنيس في  
 حديث واحد رواه أحمد إلا أنه قال إلى الشام واسناده حسن ولاحمدان أبا أيوب ركب إلى عقبة بن عامر إلى نهر



الله وما تسقط ان  
 الشيطان يدخل  
 في جوف آدم  
 ما هكذا كان  
 يصنع اصحاب  
 رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم •  
 وذكر عند ابن  
 سبويه الذين  
 يصرعون إذا  
 قرئ القرآن  
 فقال يمتنا ويدهم  
 أن يتعد واحد  
 منهم على ظهر  
 بيت باسطا رجله  
 ثم يقرأ عليه  
 القرآن من أوله  
 إلى آخره فان رمى  
 بنفسه فهو  
 صادق وليس  
 هذا القول منهم  
 إنكارا على  
 الاطلاق إذ يتفق  
 ذلك لبعض  
 الصادقين ولكن  
 لا يصنع المتبرحم  
 في حق الاكثرين  
 فقد يكون ذلك  
 من البعض  
 تصنعنا ورياء  
 ويكون من  
 البعض لقصور  
 علم وخسارة  
 جمل - زوج  
 بهوى يلم بأحدهم  
 يسير من الوجد

إلا ولها أنواع شهادات لله تعالى بالوحدانية هي توحيدها وأنواع شهادات لها قناتها بالتقدس هي تسبيحها ولكن لا يفقهون تسبيحها لأنهم لم يسافروا من مضيق سمع الظاهر إلى فضاء سمع الباطل ومن ركازة لسان المقال إلى فصاحة لسان الحال ولو قدر كل عاجز على مثل هذا السير لما كان ساجان عليه السلام مختصا بفهم منطق الطير ولما كان مربي عليه السلام مختصا بسماع كلام الله تعالى الذي يجب تقديسه عن مشابهة الحروف والأصوات ومن يسافر ليستقرى هذه الشهادات من الأسطر المكتوبة بالخطوط الإلهية على صفحات الجادات لم يطل سفره بالبدن بل يستقر في موضع ويفرغ قلبه للتمتع بسماع لغات التسبيحات من آحاد الذرات فانه وللزبد في القلوات وله غنية في ملكوت السموات فالتسبيح والقمر والنجوم بأمره مسخرات رهي إلى أبصار ذوى البصائر مسافرات في الشهر والسنة مرات بل هي دائبة في الحركة على توالي الأوقات فمن الغرائب أن يدأب في الطواف بأحادي المساجد من أمرت الكعبة أن تطوف به ومن الغرائب أن يطوف في أكناف الأرض من تطوف به أقطار السماء ثم مادام المسافر مفتقرا إلى أن يبصر عالم الملك والشهادة بالبصر الظاهر فهو بعد في المنزل الأول من منازل السائرين إلى الله والمسافرين إلى حضرته وكأنه معتكف على باب الوطن لم يفيض به المسير إلى متسع الفضاء ولا سبب لطول المقام في هذا المنزل إلا الجبن والقصور ولذلك قال بعض أرباب القلوب إن الناس يقولون افتحوا أعينكم حتى تبصروا وأنا أقول غمضوا أعينكم حتى تبصروا وكل واحد من القولين حق إلا أن الأول خبر عن المنزل الأول القريب من الوطن والثاني خبر عما بعده من المنازل البعيدة عن الوطن التي لا يطؤها إلا بخاطر بنفسه والمجاور إليها ربما يتيه فيها سنين وربما يأخذ التوفيق بيده فيرشده إلى سواء السبيل والمالكون في التيه هم الأكثر من ركاب هذه الطريق ولكن السائحون بتور التوفيق فازوا بالنعيم والملك المقيم وهم الذين سبقت لهم من الله الحسنى واعتبر هذا الملك بملك الدنيا فانه يقل بالاضافة إلى كثرة الخلق طلابه ومهما عظم المطلوب قل المساعد مما الذي يهلك أكثر من الذي يملك ولا يتصدى لطلب الملك العاجز الجبان لهظيم الخطر وطول التعب وإذا كانت النفوس كبارا • تميت في مرادها الأجسام

وما أودع الله العز والملك في الدين والدنيا إلا في حيز الخطورة ويسمى الجبان الجبن والقصور باسم الحزم والحذر كما قيل ترى الجبناء أن الجبن حزم • وتلك خديعة الطبع اللثيم

فهذا حكم السفر الظاهر إذا أريد به السفر الباطن بمطالعة آيات الله في الأرض فلنرجع إلى الغرض الذي كما نقصده وابنين (القسم الثاني) وهو أن يسافر لأجل العبادة إما لحج أو جهاد وقد ذكرنا فضل ذلك وآدابه وأعماله الظاهرة والباطنة في كتاب أسرار الحج وبدخل في جملة زيارة قبور الأنبياء عليهم السلام وزيارة قبور الصحابة والتابعين وسائر العلماء والأولياء وكل من يتبرك بمشاهدته في حياته يتبرك بزيارته بعد وفاته ويجوز شد الرحال لهذا الغرض ولا يمنع من هذا قوله عليه السلام (١) لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد مسجدى هذا والمسجد الحرام والمسجد الأقصى لأن ذلك في المساجد فانها متماثلة بعد هذه وإلا فلا فرق بين زيارة قبور الأنبياء والأولياء والعلماء في أصل الفضل وإن كان يتفاوت في الدرجات تفاوتاً عظيماً بحسب اختلاف درجاتهم عند الله وبالجملة زيارة الأحياء أولى من زيارة الأموات والفائدة من زيارة الأحياء طلب بركة الدعاء وبركة النظر إليهم فان النظر إلى وجوه العلماء والصلحاء عبادة وفيه أيضاً حركة للرغبة في الاقتداء بهم والتخلق بأخلاقهم وآدابهم هذا سوى ما ينتظر من الفوائد العلمية المستفادة من أنفاسهم وأقوالهم كيف وجرت زيارة الإخوان في الله فيه فضل كما ذكرناه في كتاب الصلوة وفي التوراة سر أربعة أميال زر أخا في الله وأما البقاع فلامعنى لزيارتها سوى المساجد الثلاثة سوى الثغور للرباط بها فالحديث ظاهر في أنه لا تشد الرحال لطلب بركة البقاع

في حديث وله أن عقبة بن عامر أنى سلة بن مخلد وهو أمير مصر في حديث آخر وكلاهما منقطع (١) حديث لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد الحديث تقدم في الحج

فتبينه بزيادات يجهل أن ذلك



يضر بدنه وقد  
لا يجهل أن ذلك  
من النفس  
ولكن النفس  
تسرق السمع  
استراقا خفيا  
تخرج الوجد  
من الحسد الذي  
ينبغي أن يقف  
عليه وهذا بيان  
الصدق (نقل)  
أن موسى عليه  
السلام وظ  
قومه فشق رجل  
منهم قميصه فقبل  
لموسى عليه  
السلام قل لصاحب  
القميص لا يثق  
قميصه ويشرح  
قلبه . وأما  
إذا انضاف إلى  
السمع أن يسمع  
من أمر قد  
توجت الفتنة  
وتعين على أهل  
الديانات إنكار  
ذلك قال بقية بن  
الوليد كانوا  
يكرهون النظر  
إلى الغلام الأمرد  
الجميل وقال عطاء  
كل نظرة يراها  
القلب فلا خير  
فيها وقال بعض  
التابعين ما أنا  
أخوف على  
الشباب النائب  
من السبع

إلا إلى المساجد الثلاثة وقد ذكرنا فضائل الحرمين في كتاب الحج وبیت المقدس أيضا فضل كبير خرج ابن  
عمر من المدينة قاصدا بيت المقدس حتى صلى فيه الصلوات الخمس ثم كر راجعا من القدس إلى المدينة وقد سأل سليمان  
عليه السلام ربه عز وجل أن من قصد هذا المسجد لا يمنه إلا الصلاة فيه أن لا تصرف نظرك عنه مادام مقبلا فيه  
حتى يخرج منه وأن تخرجه من ذنوبه كيوم ولدته أمه فأعطاه الله ذلك (القسم الثالث) أن يكون السفر للحرب  
من سبب مشوش للدين وذلك أيضا حسن فالفرار لا يطاق من سنن الأنبياء والمرسلين وما يجب الحرب منه  
الولاية والجاه وكثرة العلائق والأسباب فإن كل ذلك يشوش فراغ القلب والدين لا يتم إلا بقلب فارغ عن غير  
الله فإن لم يتم فراغه فمقدر فراغه يتصور أن يشتغل بالدين ولا يتصور فراغ القلب في الدنيا عن مهمات الدنيا  
والحاجات الضرورية ولكن يتصور تخفيفها وتقليلها وقد نجا المخمرون وهلك المذنبون والحمد لله الذي لم يخلق  
النجاة بالفراغ المطلق عن جميع الأوزار والآباء بل قبل المنع بفضل الله وسعة رحمته والخوف هو الذي ليست  
الدنيا أكبر همه وذلك لا يتيسر في الوطن لمن اتسع جأحه وكثرت علاقته فلا يتم مقصوده إلا بالقرية والخول  
وقطع العلائق التي لا بد منها حتى يروض نفسه مدة مديدة ثم ربما يمد الله بمعونه فينعم عليه بما يقوى به يقينه  
ويطمئن به قلبه فيستوى عنده الحضر والسفر ويتأرب عنده وجود الأسباب والعلائق وعدمها فلا يصده شيء  
منها عما هو بصده من ذكر الله وذلك بما يعز وجوده جدابا للغالب على القلوب الضعف والقصور عن الاتساع  
للخلق والخلق وإنما يسعد بهذه القوة الأنبياء والأولياء والوصول إليها بالكسب شديد وإن كان للاجتهاد  
والكسب فيها مدخل أيضا ومثال تماوت القوة الباطنة فيه كتماوت القوة الظاهرة في الأعضاء فرب رجل قوى  
ذى مرة سوى شديد الأعصاب يحكم البلية يستقل بحمل ما وزنه ألف رطل مثلا فلو أراد الضعيف المريض أن  
ينال رتبته بممارسة الحمل والتدريب فيه قليلا قليلا لم يقدر عليه ولكن الممارسة والجهد يزيد في قوته زيادة ما وإن كان  
ذلك لا تبلغ درجته فلا ينبغي أن يترك الجهد عند اليأس عن الرتبة العليا فإن ذلك غاية الجمل ونهاية الضلال وقد  
كان من عادة السلف رضي الله عنهم مفارقة الوطن خيفة من الفتن وقال سفيان الثوري هذا زمان سوء لا يؤمن فيه  
على الخامل فكيف على المشتهرين هذا زمان رجل ينتقل من بلد إلى بلد كذا عرف في موضع تحول إلى غيره وقال  
أبو نعيم رأيت سفيان الثوري وقد علق قلته بيده ووضع جرابه على ظهره فقلت إلى أين يا ابن أبا عبد الله قال بلغني عن  
قرية فيها رخص أريد أن أقم بها فقلت له وتفضل هذا قال نعم إذا بلغك أن قرية فيها رخص فأقم بها فإنه أسلم  
لدينك وأقل لمالك وهذا هرب من غلاء السعر وكان سرى السقلى يقول للصوفية إذا خرج الشتاء فقد خرج  
أذار وأورقت الأشجار وطاب الانتشار فانتشروا وقد كان الخواص لا يقيم ببلد أكثر من أربعين يوما  
وكان من المتوكلين ويرى الإقامة اعتمادا على الأسباب قادحا في التوكل وسيأتي أسرار الاعتماد على الأسباب  
في كتاب التوكل إن شاء الله تعالى (القسم الرابع) السفر هربا عما يقدح في البدن كالطاعون أو في المال كغلاء  
السعر أو ما يجري مجراه ولا حرج في ذلك بل ربما يجب الفرار في بعض المواضع وربما يستحب في بعض بحسب  
وجوب ما يترتب عليه من الفوائد واستحبابه ولكن يستثنى منه الطاعون فلا ينبغي أن يفر منه أو رود النهي فيه  
قال أسامة بن زيد قال رسول الله ﷺ (١) أن هذا الوجع أن السقم رجز عذب به بعض الأمم قبلكم ثم نقي  
بعد في الأرض فيذهب المرة ويأتي الأخرى فمن سمع به في أرض فلا يقدم عليه ومن وقع بأرض وهو بها فلا  
يخرجه الفرار منه وقالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) أن فناء أمتي بالطن  
والطاعون فقلت هذا الطعن قد عرفناه لما الطاعون قال غدة كغدة البعير تأخذهم في مراقهم المسلم الميت  
منه شهيد والمقيم عليه المحتسب كالمرايط في سبيل الله والفار منه كالفار من الزحف . وعن مكحول عن أم

(١) حديث أسامة بن زيد أن هذا الوجع أو السقم رجز عذب به بعض الأمم قبلكم الحديث تنفق عليه واللفظ  
لمسلم (٢) حديث عائشة أن فناء أمتي بالطن والطاعون الحديث رواه أحمد وابن عبد البر في التهذيب بأسناد جيد



الضاري خوفي  
عليه من الغلام  
الامرء يتعد اليه  
وقال بعض  
التابعين ايضا  
اللوطية على ثلاثة  
اصناف صنف  
ينظرون وصنف  
يصالحون وصنف  
يعملون ذلك  
العمل فقد تعين  
على طائفة  
الصوفية اجتناب  
مثل هذه  
الجماعات واتقاء  
مواضع التهم فان  
التصوف صدق  
كله وجد كله يقول  
بعضهم التصوف  
كله جسد فلا  
تخطوه بشيء من  
الهلل فهذه  
الآثار دلت على  
اجتناب السماع  
واخذ الحذر منه  
وباب الاول بما  
فيه دل على  
جوازه بشروطه  
وتنزيهه عن  
المكاره التي  
ذكرناها وقد  
فصلنا القول  
وفرقتنا بين الفصائد  
والقناء وغير ذلك  
وكان جماعة من  
الصالحين  
لا يسمعون ومع

أين قالت أوصى رسول الله ﷺ (١) بعض أصحابه لا تشرك بالله شيئا وإن عذبت أو خوفت وأطع والهديك وإن أمراك أن تخرج من كل شيء هراك فخرج منه ولا تترك الصلاة عمدا فإن من ترك الصلاة عمدا فقد برئت ذمة الله منه وإياك والخرفانها مفتاح كل شر وإياك والمهصية فإنها تسخط الله ولا تفر من الزحف وإن أصاب الناس موتان وأنت فيهم فاميت فيهم اتفق من طورك على أهل بيتك ولا ترفع عصاك عنهم أخبرهم بالله فهذه الأحاديث تدل على أن الفرار من الطاعون منهي عنه وكذلك القدوم عليه وسيأتي شرح ذلك في كتاب التوكل فهذه أقسام الاسفار وقد خرج منه أن السفر ينقسم إلى مذموم وإلى محمود وإلى مباح والمذموم ينقسم إلى حرام كإبقاء العبد وسفر العاق وإلى مكروه كالخروج من بلد الطاعون والمحمود ينقسم إلى واجب كالحج وطلب العلم الذي هو فريضة على كل مسلم وإلى مندوب إليه كزيارة العلماء وزيارة مشاهدهم ومن هذه الأسباب تبيين النية في السفر فإن معنى النية الانبعاث للسبب الباعث والانهاض لاجابة الداعية وان كان نية الآخرة في جميع أسفاره وذلك ظاهر في الواجب والمندوب ومحال في المكروه والمحذور وأما المباح فرجعه إلى النية فهما كان قصده بطلب المال مثلا التعفف من السؤال ورعاية ستر المروءة على الأهل والعيال والتصدق بما يفضل عن مبالغ الحاجة صار هذا المباح بهذه النية من أعمال الآخرة ولو خرج إلى الحج وباعه الرياء والسمعة لخرج عن كونه من أعمال الآخرة لقوله ﷺ (٢) إنما الأعمال بالنيات فالنيات بالنيات عام في الواجبات والمندوبات والمباحات دون المحظورات فإن النية لا تؤثر في إخراجها عن كونها من المحظورات وقد قال بعض السلف إن الله تعالى قد وكل بالمسافرين ملائكة ينظرون إلى مقاصدهم فيعطى كل واحد على قدر نيته فمن كانت نيته الدنيا أعطى منها ونقص من آخرته أضعافه وفرق عليه همه وكثر بالحرص والرغبة شغله ومن كانت نيته الآخرة أعطى من البصيرة والحكمة والفطنة وفتح له من التذكرة والعبرة بقدر نيته وجمع له همه ودعت له الملائكة واستغفرت له وأما النظر في أن السفر هو الأفضل أو الإقامة فذلك يضاهي النظر في أن الأفضل هو العزلة أو المخالطة وقد ذكرنا منهاجه في كتاب العزلة فيفهم هذا منه فإن السفر نوع مخالطة مع زيادة تعب ومشقة تفرق الهم وتشتت القلب في حق الأكثرين والأفضل في هذا ما هو الاعرن على الدين ونهاية ثمرة الدين في الدنيا تحصيل معرفة الله تعالى وتحصيل الانس بذكر الله تعالى والانس يحصل بدوام الذكر والمعرفة تحصل بدوام الفكر ومن لم يعلم طريق الفكر والذكر لم يتمكن منهما والسفر هو المعين على التعلم في الابتداء والإقامة هي المعينة على العمل بالعلم في الانتهاء وأما السياحة في الأرض على الدوام فمن المشوشات للقلب إلا في حق الأقوياء فإن المسافر وماله لعل قلق الأمارق الله لا يزال المسافر مشغول القلب تارة بالخوف على نفسه وماله وتارة بمفارقة ماله بسبب الفقر وتارة يقوى باستحكام أسباب الطمع ثم الشغل بالخط والترحال مشوش لجميع الأحوال فلا ينبغي أن يسافر المرید إلا في طلب علم أو مشاهدة شيخ يقتدى به في سيرته وتستفاد الرغبة في الخير من مشاهدته فإن اشتغل بنفسه واستبصر وانفتح له طريق الفكر أو العمل فالسكون أولى به إلا أن أكثر متصرفي هذه الاعمار لما خلت بواطنهم عن لطائف الأفكار ودقائق الأعمال ولم يحصل لهم انس بالله تعالى وبذكره في الخلوة وكأوا بطالين غير محترفين ولا مشغولين قد ألقوا البطالة واستئقوا العمل واستوعروا طريق الكسب واستلوا جانب السؤال والكدية واستطابوا الزباطات الميينة لهم في البلاد واستسخروا الخدم المنتصبين للقيام بخدمة القوم واستخفوا عقولهم وأديانهم من حيث لم يكن قصدهم من الخدمة إلا الرياء والسمعة وانما شار الصيت واقتناص الاموال بطريق السؤال تعالا بكثرة الاتباع فلم يكن لهم في الخافقات حكم نافذ ولا تأديب للبريدين نافع ولا حجر عليهم قاهر فلبسوا المرقعات واتخذوا في الخافقات منزهات

(١) حديث أم أيمن أوصى رسول الله ﷺ بعض أهله لا تشرك بالله شيئا وإن عذبت أو خوفت بالآثار البهية وقال فيه ارسال (٢) حديث الأعمال بالنيات متفق عليه من حديث عمر وقد تقدم



على من يسمع  
بفئة حسنة  
ويراعى الادب فيه  
(الباب الرابع  
والعشرون في  
القول في السماع  
ترغما واستغناء)  
اعلم ان الوجود  
يشعر بسابقة فقد  
فن لم يفقد لم يجد  
وانما كان الفقد  
لما زاحمة وجود  
المبدء بوجود  
صفاته وبقاياه فلو  
تمحض عبدا  
لتمحض حرا ومن  
تمحض حرا أفلت  
من شرك الوجود  
فشرك الوجود  
يصطاد البقايا  
ووجود البقايا  
لتنخلف شيء من  
المعطايا (قال)  
الحصري رحمه  
الله ما دون حال  
من يحتاج الى  
مزعج يزججه  
فالوجود بالسماع  
في حق الحق  
كالوجود بالسماع  
في حق المبطل  
من حيث النظر  
الى ارجاعه  
وتأثير الباطن به  
وظهور أثره على  
الظاهرة وتغييره

وربما تلفقوا الفاظا مزخرفة من أهل الطامات فينظرون الى أنفسهم وقد تشبهوا بالقوم في خرقهم وفي  
سياحتهم وفي لفظهم وعبارتهم وفي آداب ظاهرة من سيرتهم فيظنون بأنفسهم خيرا ويحسبون أنهم يحسنون  
صنعا ويعتقدون أن كل سوداء تمرة ويتوهمون أن المشاركة في الظواهر توجب المساهمة في الحقائق وهيئات  
فما أغزر حماقة من لا يميز بين الشحم والورم فبؤلاء بفضاء الله فان الله تعالى يبغض الشاب الفارغ ولم يحملهم على  
السياحة الا الشباب والفراغ الامن سافر لحج أو عمرة في غير رياء ولا سمعة أو سافر لمشاهدة شيخ يقتدى به  
في علمه وسيرته وقد خلت البلاد عنه الآن والامور الدينية كلها قد فسدت وضعفت الا التصوف فانه  
قد انمحق بالكلية وبطل لان العلوم لم تدرس بعد العالم وان كان عالم سوء فانما فساد سيرته لاني علمه فيبقى  
عالما غير عامل بعلمه والعمل غير العلم وأما التصوف فهو عبارة تجرد القلب لله تعالى واستحقاق ما سوى الله  
وحاصله يرجع الى عمله القلب والجوارح ومهما فسد العمل فأت الاصل وفي أسفار هؤلاء نظر للفقهاء من حيث  
أنه إلتعاب للنفس بلا فائدة وقد يقال ان ذلك ممنوع ولكن الصواب عندنا ان نحكم بالاباحة فان حظوظهم  
للتفرج عن كرب البطالة بمشاهدة البلاد المختلفة وهذه الحظوظ وان كانت خسية فنفس المتحركين لهذه  
الحظوظ أيضا خسية ولا بأس باتعاب حيوان خسيس لحظ خسيس يليق به ويعود اليه فهو المتأذى والمملوذ  
والفتوى تفتنى تشتت العوام في المباحات التي لا تنفع فيها ولا ضرر فالساجدون في غيرهم في الدين والدنيا بل  
لمحض التفرج في البلاد كالبهايم المترددة في الصحارى فلا بأس بسياحتهم ما كفوا عن الساس شرهم ولم  
يلبسوا على الخلق حالهم وانما عصيانهم في التلبس والسؤال على اسم التصوف والا كل من الاوقاف التي وقفت  
على الصوفية لان الصوفي عبارة عن رجل صالح عدل في دينه مع صفات أخرواء الصلاح ومن أقل صفات  
أحوال هؤلاء أكاهم أموال السلاطين وأكل الحرام من الكبائر فلا يبق معه العدالة والصلاح ولو تصور صوفي  
فاسق لتصور صوفي كافر وفقه يهودي وكما أن الفقيه عبارة عن مسلم مخصوص فالصوفي عبارة عن عدل  
مخصوص لا يقتصر في دينه على القدر الذي يحصل به العدالة وكذلك من نظر الى ظواهرهم ولم يعرف بواطنهم  
وأعطاهم من ماله على سبيل التقرب الى الله تعالى حرم عليهم الاخذ وكان ما أكلوه سحتا وأعطاه اذا كان المعطى  
بحيث لو عرف بواطن أحوالهم ما أعطاهم فأخذ المال باظهار التصوف من غير انصاف بحقيقته كآخذ باظهار نسب  
رسول الله ﷺ على سبيل الدعوى ومن زعم أنه علوي وهو كاذب وأعطاه مسلم مالا لخدمة أهل البيت ولو علم  
أنه كاذب لم يعطه شيئا فآخذ على ذلك حرام وكذلك الصوفي ولهذا احتراز المحتاطون عن الاكل بالدين فان المبالغ  
في الاحتياط لدينه لا ينفك في باطنه عن عورات لو انكشفت للراغب في مواساته لفترت رغبته عن المواساة  
فلا جرم كانوا لا يشترون شيئا بأنفسهم مخافة أن يساحوا لاجل دينهم فيكونوا قد أكلوا بالدين وكانوا يولكون  
من يشتري لهم ويشترون على الوكيل أن لا يظهر أنه لمن يشتري نعم انما يحل أخذ ما يعطى لاجل الدين  
اذا كان الآخذ بحيث لو علم المعطى من باطنه ما به الله تعالى لم يقتض ذلك فتورا في رأيه فيه والعامل المتصف  
يعلم من نفسه أن ذلك ممنوع أو عزيز والمغرور الجاهل بنفسه أخرى بان يكون جاهلا بامر دينه فان أقرب الاشياء  
الى قلبه قلبه فاذا التبس عليه أمر قلبه فكيف يتكشف له غيره ومن عرف هذه الحقيقة لزمه لا محالة أن لا يأكل  
الامن كسبه ليأمن من هذه الغائلة أو لا يأكل الا من مال من يعلم قطعا أنه لو انكشف له عورات باطنه لم يمنعه  
ذلك عن مواساته فان اضطر طالب الحلال ومريد طريق الآخرة الى اخذ مال غيره فليصرح له وليقل انك  
ان كنت تعطيني لما تعتقده في من الدين فليست م متحفا لذلك لو كشف الله تعالى سري لم ترني بعين التوفير  
بل اعتقدت أني شر الخلق أو من شرارهم فان أعاظه مع ذلك فليأخذ فانه ربما يرضى منه هذه الخصلة وهو اعترافه  
على نفسه بركاكة الدين وعدم استحقاقه لما يأخذه ولكن ههنا مكيدة للنفس بئنة وخادعة فليتنفطن لها وهو أنه  
قد يقول ذلك مظهرا أنه مثبته بالصالحين في ذمهم نفوسهم واستحقاقهم لها ونظرهم اليها بعين المقت والإزدراء



العبد من رجال  
إلى حال وإنما  
يختلف الحال  
بين الحق والمبطل  
أن المبطل يجد  
لوجود هوى  
النفس والحق  
يجد لوجود إرادة  
القلب ولهذا قيل  
السمع لا يحدث  
في القلب شيئاً  
ولأنما يحرك مافي  
القلب فمن متعلق  
باطنه بغير الله  
يحركه السمع  
فيجد بالهوى  
ومن متعلق  
باطنه بحجة الله  
يجد بالإرادة  
إرادة القلب  
فالمبطل محجوب  
بحجاب النفس  
والحق محجوب  
بحجاب القلب  
وحجاب النفس  
حجاب أرضي  
ظلماني وحجاب  
القلب حجاب  
سماوي نوراني  
ومن لم يفقد  
بدوام التحقق  
بالشهود ولا يتعثر  
بأذيال الوجود  
فلا يسمع ولا يجد  
ومن هذه المطالعة  
قال بعضهم  
الوجد ناردم كلى  
لا ينفذ في قول

فتكون صورة الكلام صورة القدح والازدراء وباطنه وروحه هو عين المدح والاطراء فكم من ذام نفسه وهو لها مداح بعين ذمه فذم النفس في الخلوة مع النفس هو المحمود وأما الذم في الملا فهو عين الرياء إلا إذا أورده لإيراداً يحصل المستمع يقيناً بأنه مقترف للذنوب ومعتزف بها وذلك مما يمكن تفهيمه بقرائن الاحوال ويمكن تأييده بقرائن الاحوال والصادق بينه وبين الله تعالى يعلم أن مخادعته لله عز وجل أو مخادعته لنفسه محال فلا يتعذر عليه الاحتراز عن أمثال ذلك فهذا هو القول في أقسام السفرونية المسافر وفضيلته

### (الفصل الثاني في آداب المسافر من أول نروحه إلى آخر رجوعه وهي أحد عشر أدباً)

الأول أن يبدأ بطرد المظالم وقضاء الديون وإعداد النفقة لمن تلزمه نفقته ويرد الودع إن كانت عنده ولا يأخذ لزمه إلا الحلال الطيب وليأخذ قدر ابوسع على رفقائه قال ابن عمر رضي الله عنهما من كرم الرجل طيب زاده في سفره ولا بد في السفر من طيب الكلام واطعام الطعام وإظهار مكارم الأخلاق في السفر فانه يخرج خبايا الباطن ومن صالح له حبة السفر صلح اصحبه الحضر وقد يصلح في الحضر من لا يصلح في السفر وذلك قيل إذا اتى على الرجل معاملوه في الحضر ورفقاؤه في السفر فلا تشكروا في صلاحه والسفر من أسباب الضجر ومن أحسن خلقه في الضجر فهو الحسن الخلق والافئدة مساعدة الأمور على وفق الغرض قلنا يظهر سوء الخلق وقد قيل ثلاثة لا يلامون على الضجر الصائم والمريض والمسافر وتام حسن الخلق المسافر الاحسان إلى المذكرى ومعاونة الرفقة بكل يمكن والرفق بكل منقطع بأن لا يجاوزه إلا بالاعانة بمركوب أو زاد أو توقف لأجله وتام ذلك مع الرفقاء بمزاج ومطايبة في بعض الاوقات من غير خش ولا معصية ليكن ذلك شفاء لضجر السفر ومشاقه

(الثاني) أن يختار رفيقاً فلا يخرج وحده فالرفيق ثم الطريق وليكن رفيقه من يعينه على الدين فيذكره إذا نسي ويعينه ويساعده إذا ذكر فان المرء على دين خليله ولا يعرف الرجل إلا برفيقه وقد نهى عليه السلام (١) عن أن يسافر الرجل وحده وقال (٢) الثلاثة نفر وقال أيضاً (٣) إذا كنتم ثلاثة في السفر فأمرؤا أحكم (٤) وكانوا يفعلون ذلك ويقولون هذا أميرنا أمره رسول الله ﷺ وليؤمروا أحسنهم أخلاقاً وأرفقهم بالأصحاب وأسرعهم إلى الأيثار وطلب الموافقة وإنما يحتاج إلى الأمير لأن الآراء تختلف في تعيين المنازل والطرق ومصالح السفر ولا نظام إلا في الوحدة ولا فساد إلا في الكثرة وإنما انتظم أمر العالم لأن مدير الكل واحد ولو كان فيها آلهة إلا الله لفسدنا ومهما كان المدير واحداً انتظم أمر التدبير وإذا كثروا ففسدت الأمور في الحضر والسفر إلا أن مواطن الإقامة لا تخلو عن أمير عام كأمر البلد وأمير خاص كرب الدار وأما السفر فلا يتعين له أمير إلا بالامير فلهذا وجب التأمير ليجتمع شتات الآراء ثم على الأمير أن لا ينظر إلا لمصاحبة القوم وأن يجعل نفسه وقاية لهم كما نقل عن عبد الله المروزي أنه صحبه أبو علي الرباطي فقال علي أن تكون أنت الأمير أو أنا فقال بل أنت فلم يزل يحمل الزاد لنفسه ولا يبي على ظهره فأعطت السماء ذات ليلة فقام عبد الله طول الليل على رأس رفيقه وفي يده كساء يمنع عنه المطر فكلمه قال عبد الله لا تفعل بقول ألم تقل ان الأمانة مسجلة في فلا تتحكم علي ولا ترجع عن قولك حتى قال أبو علي وددت أني مت ولم أقل له أنت الأمير فهكذا ينبغي أن يكون الأمير وقد قال عليه السلام (٥)

(١) حديث الهيثمي أن يسافر الرجل وحده أحمد من حديث ابن عمر بسند صحيح وهو عند البخاري بلفظ لو يعلم الناس مافي لوحدة ما ساروا كبليل وحده (٢) حديث الثلاثة نفر رويناه من حديث علي في وصيته المشهورة وهو حديث موضوع والمعروف الثلاثة ركب رواه أبو داود والترمذي وحسنه النسائي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده (٣) حديث إذا كنتم ثلاثة فأمرؤا أحكم الطبراني من حديث ابن مسعود بإسناد حسن (٤) حديث كانوا يفعلون ذلك ويقولون هو أمير أمره رسول الله ﷺ البزار والحاكم عن عمر أنه قال إذا كنتم ثلاثة في سفر فأمرؤا عليكم أحكم ذا أمير أمره رسول الله ﷺ قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين (٥) حديث خير الأصحاب أربعة أبو داود والترمذي والحاكم من حديث ابن عباس قال



رحمه الله بقرم فيهم  
قوال فلما رآه  
أمسكوا فقال  
ارجعوا إلى ما  
كنتم فيه فوالله  
لو جمعت ملاهي  
الدنيا في أذن ما  
شغل همي ولا  
شغني بعض ما بي  
قال وجد صراخ  
الروح المبطل  
بالنفس تارة في  
حق المبطل  
وبالقلب تارة في  
حق الحق فتأثر  
الوجد الروح  
الروحاني في حق  
الحق والمبطل  
ويكون الوجد  
تارة من فهم  
المعاني يظلم  
وتارة من مجرد  
النفثات والألحان  
فما كان من  
قبيل المعاني  
تشارك النفس  
الروح في السماع  
في حق المبطل  
ويشارك القلب  
في حق الحق وما  
كان من قبيل  
مجرد النفثات  
تجرد الروح  
للسماع ولكن  
في حق المبطل  
تسرق النفس

خير الأصحاب أربعة وتخصيص الأربعة من بين سائر الأعداد لابد أن يكون له فائدة والذي ينقدح فيه أن  
المسافر لا يخلو عن رحل يحتاج إلى حفظه وعن حاجة يحتاج إلى التردد فيها ولو كانوا ثلاثة لكان التردد في الحاجة  
واحدا فيتردد في السفر بلا رفيق فلا يخلو عن خطر وعن ضيق قلب لفقد أنس الرفيق ولو تردد في الحاجة اثنان  
لكان الحافظ للرحل واحدا فلا يخلو أيضا عن الخطر وعن ضيق الصدر فإذا ما دون الأربعة لا يني بالمقصود وما  
فوق الأربعة يزيد فلا يجمعهم رابطة واحدة فلا ينعقد بينهم الترافق لأن الخامس زيادة بعد الحاجة ومن يستغنى  
عنه لا تنصرف المهمة إليه فلا تتم المرافقة معه نعم في كثرة الرفقاء فائدة للأمن من المخاوف ولكن الأربعة خير  
لرفاقة الخاصة لا الرفاقة العامة وكمن رفيق في الطريق عند كثرة الرفاق لا يكلم ولا يخالط إلى آخر الطريق  
للاستغناء عنه (الثالث) أن يودع رفيقا الحضر والأهل والأصدقاء وليدع عند الوداع بدعاء رسول الله ﷺ  
قال بعضهم صحبت عبد الله بن عمر رضي الله عنهما من مكة إلى المدينة حرسا الله فلما أردت أن أفارقه شيعني وقال  
سمعت رسول الله ﷺ يقول قال لقمان إن الله تعالى إذا استودع شيئا حفظه وإن استودع الله دينك وأمانتك  
وخواتيم عملك وروى زيد بن أرقم عن رسول الله ﷺ أنه قال إذا أراد أحدكم سفرا فليودع إخوانه فان الله  
تعالى جاعل له في دعائهم البركة وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله ﷺ كان إذا ودع  
رجلا قال زدك الله التقوى وغفر ذنبك ووجهك إلى الخير حيث توجهت فهذا دعاء المقيم للودع وقال موسى  
ابن وردان أثبت أبا هريرة رضي الله عنه أودعه لسفر أردته فقال ألا أعدك يا ابن أخي شيئا علمني به رسول الله  
ﷺ عند الوداع فقلت بلى قال قل (٤) استودعك الله الذي لا تضيع ودائعه وعن أنس بن مالك رضي الله عنه  
أن رجلا أتى النبي ﷺ فقال إني أريد سفرا فأرصني فقال له في حفظ الله وفي كنفه زدك الله التقوى  
وغفر ذنبك ووجهك للخير حيث كنت أو أيا كنت شك فيه الراوي وينبغي إذا استودع الله تعالى ما يخلقه أن  
يستودع الجمع ولا يخلص فقد روى أن عمر رضي الله عنه كان يعطي الناس عطاياهم إذ جاءه رجل معه ابن له  
فقال له عمر ما رأيت أحدا أشبه بأحد من هذا بك فقال له الرجل أجده عنك يا أمير المؤمنين بأمراني أردت أن  
أخرج إلى سفروا معه حامل به فتأملت فخرج وتدعني على هذه الحالة فقلت استودع الله ما في بطيك فخرجت ثم قدمت  
فاذا هي قد ماتت فجلسنا نتحدث فاذا نار على قبرها فقلت للقوم ما هذه النار فقالوا هذه النار من قبر فلانة تراها كل  
ليلة فقلت والله إن كانت لصوامعة قوامة فأخذت المعول حتى انتهينا إلى القبر فحفرنا فاذا سراج وإذا هذا الغلام  
يذب فقيل لي إن هذه وديمتك ولو كنت استودعت أمه لو جدتها فقال عمر رضي الله عنه هو أشبه بك من الغراب  
بالغراب (الرابع) أن يصلي قبل سفره صلاة الاستخارة كما وصفناها في كتاب الصلاة ووقت الخروج يصلي  
لأجل السفر فتد روى أنس بن مالك رضي الله عنه أن رجلا أتى النبي ﷺ فقال إني نذرت سفرا وقد  
كتبت وصيتي فإني أريد أن أدفعها إلى ابني أم أخى أم أبي فقال النبي ﷺ ما استخاف عبد في أهله من خليفة.

الترمذي حسن غريب وقال الحاكم صحيح على شرط الشيخين (١) حديث ابن عمر قال لقمان إن الله إذا استودع  
شيئا حفظه وإن استودع الله دينك وأمانتك وخواتيم عملك الناس في اليوم والليلة ورواه أبو داود ومجتصرا  
واسناده جيد (٢) حديث زيد بن أرقم إذا أراد أحدكم سفرا فليودع إخوانه فان الله جاعل له في دعائهم البركة  
الخرائطي في مكارم الأخلاق بسند ضعيف (٣) حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده كان إذا ودع رجلا  
قال زدك الله التقوى والخرائطي في مكارم الأخلاق والمحاملي في الدعاء وفيه ابن لهيعة  
(٤) حديث أبي هريرة استودعك الله الذي لا تضيع ودائعه ابن ماجه والنسائي في اليوم والليلة بأسناد حسن (٥)  
حديث أنس في حفظ الله وفي كنفه زدك الله التقوى الحديث تقدم في الحج في الباب الثاني  
(٦) حديث أنس أن رجلا قال إني نذرت سفرا وقد كتبت وصيتي فإني أريد أن أدفعها إلى ابني أم  
أخي أم امرأتني فقال ما استخلف عبد في أهله من خليفة أحب إلى الله من أربع ركعات الحديث



السمع وفي حق  
الحق يسترق  
القلب السمع  
وجه استداذ  
الروح النفثات  
ان العالم الروحاني  
جمع الحسن  
والجمال ووجود  
التناسب في  
الاكوان مستحسن  
قولا وفعلوا ووجود  
الناسب في الهياكل  
والصور ميرات  
الروحانية فتسمع  
الروح النفثات  
اللاذنية والالخان  
المتناسبة تأثر به  
لوجود الجذسية  
ثم يتقيد ذلك  
بالشرع بمصالح عالم  
الحكمة ورعاية  
الحدود للعبد  
عين المصلحة  
عاجلا وآجلا  
(وجه آخر)  
انما يستلذ الروح  
النفثات لان  
النفثات بها نطق  
النفس مع الروح  
بالايمان الحسني  
اشارة ورمزا بين  
المتعاشقين وبين  
النفس والارواح  
تعاشق أصلي  
ينزع ذلك الى  
انوثة النفس

أحب إلى الله من أربع ركعات يصلين في بيته إذا شد عليه ثياب سفره يقرأ فيهن بفاتحة الكتاب وقل هو الله أحد ثم يقول اللهم اني أتقرب بين اليك فأخلفني بين في أهلي ومالي فهي خليفته في أهله وماله وحول داره حتى يرجع إلى أهله (الخامس) إذا حصل على باب الدار فليقل بسم الله توكلت على الله ولا حول ولا قوة إلا بالله رب أعوذ بك أن أصل أو أضل أو أزل أو أزل أو أظلم أو أظلم أو أجهر أو يجهل على فاذمشي قال اللهم بك انتشرت وعليك توكلت وبك اعتصمت واليك توجهت اللهم انت تقني وانت رجائي كفي ما أمني ومالا أهتم به وما انت أعلم به مني عز جارك وحل ثناؤك ولا إله غيرك اللهم زدني التقوى واغفر لي ذنبي ووجهي للخير أينما توجهت وليدع هذا الدعاء في كل منزل يرحل عنه فاذا ركب الدابة فليقل بسم الله وبالله والله أكبر توكلت على الله ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ماشاء الله كان ومالم يشأ لم يكن سبحانه الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون فاذا استوت الدابة تحته فليقل الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله اللهم أنت الحامل على الظهور أنت المستعان على الأمور (السادس) أن يرحل عن المنزل بكرة • روى جابر أن النبي ﷺ رحل يوم الخميس وهو يريد تبوك وبكرو قال اللهم بارك لأمتي في بكورها ويستحب أن يبتدىء بالخروج يوم الخميس • فقد روى عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه قال قلنا كان رسول الله ﷺ يخرج إلى سفره لا يوم الخميس • وروى أنس أنه ﷺ قال اللهم بارك لأمتي في بكورها يوم السبت وكان ﷺ إذا بعث سرية بعثها أول النهار • وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه ﷺ قال اللهم بارك لأمتي في بكورها يوم خميسا وقال عبد الله بن عباس إذا كان لك إلى رجل حاجة (٥) فاطلبها منه نهارا ولا تطلبها ليلا واطلبها بكرة فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول اللهم بارك لأمتي في بكورها ولا ينبغي أن يسافر بعد طلوع الفجر من يوم الجمعة فيكون عاصيا بترك الجمعة واليوم منسوب اليها فكان أوله من أسباب وجوبها والتشجيع للوداع مستحب وهو سنة قال ﷺ (٦) لأن أشجع مجاهدا في سبيل الله فاكتمفه على رحله غدوة أو روضة أحب إلى من الدنيا وما فيها (السابع) أن لا ينزل حتى يحصى النار في السنة ويكون أكثر سيره بالليل قال ﷺ (٧) عليكم بالدجلة فان الأرض تطوى بالليل مالا تطوى بالنهار وهما أشرف على المنزل فليقل اللهم رب السموات السبع وما أظلل ورب الارضين السبع وما أظلل ورب الشياطين وهما أضللان ورب الرياح وما ذرين ورب البحار وما جريز أسألك خير هذا المنزل وخير أهله وأعوذ بك من شر هذا المنزل وشر ما فيه أصرف عني شر شرارهم فاذا نزل المنزل فليصل فيه ركعتين ثم ليقل اللهم اني أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن برولا فاجر من شر ما خلق فاذا جن عليه الليل فليقل يا ارض ربني وربك الله أعوذ بالله من شرك ومن شر ما قبلك وشر ما دبك عليك أعوذ بالله من شر كل أسد وأسد وحية وعقرب ومن شر ساكني البلد والبلد وما ولد له ما سكن في الليل والنهار وهو السميع العليم ومهما علا شرفا

الخراطة في مكارم الاخلاق وفيه من لا يعرف (١) حديث جابر أنه ﷺ رحل يوم الخميس يريد تبوك وقال اللهم بارك لأمتي في بكورها رواه الخراطة وفي السنن الاربعة من حديث صخر العامري اللهم بارك لأمتي في بكورها قال الترمذي حديث حسن (٢) حديث كعب بن مالك قلنا كان رسول الله ﷺ يخرج إلى سفره لا يوم الخميس والسبت البزار مئة صرا على يوم خميسا والخراطة على مقتصر على يوم السبت وكلاهما ضعيف (٣) حديث كان إذا بعث سرية بعثها أول النهار الاربعة من حديث صخر العامري وحسنه الترمذي (٤) حديث أبي هريرة اللهم بارك لأمتي في بكورها يوم خميسا ابن ماجه والخراطة في مكارم الاخلاق واللفظ له وقال ابن ماجه يوم الخميس وكلاهما لا سندين ضعيف (٥) حديث ابن عباس إذا كانت لك إلى رجل حاجة فاطلبها اليه نهارا الحديث البزار والطبراني في الكبير والخراطة في مكارم الاخلاق واللفظ له واسناده ضعيف (٦) حديث لان أشجع مجاهدا في سبيل الله فاكتمفه على رحله غدوة أو روضة أحب إلى من الدنيا وما فيها ابن ماجه بسند ضعيف من حديث معاذ بن أنس (٧) حديث عايكم بالدجلة الحديث تقدم في انبأ الثاني من الحج



وذكورة الروح والميل والتعاشق بين الذكر والأنثى بالطبيعة واقع قال الله تعالى وجعل منها أزوها ليسكن إليها وفي قوله سبحانه منها إشعار بتلازم وتلاصق موجب للاتلاف والتعاشق والنفقات يسئلها الروح لأنها مناغاة بين المتعاشقين وكما أن في عالم الحكمة كونت حواء من آدم ففي عالم القدرة كونت النفس من الروح الروحاني فهذا التألف من هذا الأصل وذلك أن النفس روح حيواني تجنس بالتقرب من الروح الروحاني وتجنسها بان امتازت من أرواح جنس الحيوان بشرف التقرب من الروح الروحاني فصارت نفسا فإذا تكون النفس من الروح الروحاني في عالم القدرة كتكون

من الأرض في وقت السير فينبغي أن يقول اللهم لك الشرف على كل شرف ولك الحمد على كل حال ومهما هبط سبوح ومهما خاف الوحشة في سفره قال سبحانه الملك القدوس رب الملائكة والروح جللت السموات بالعزة والجبروت (الثامن) أن يحتاط بالنهار فلا يمشي منفردا خارج القافلة لأنه ربما يغتال أو ينقطع ويكرن الليل متحفظا عند النوم كان ﷺ (١) إذا نام في ابتداء الليل في السفر اقترش ذراعيه وان نام آخر الليل نصب ذراعيه نصبا وجعل رأسه في كفه والغرض من ذلك أن لا يستثقل في النوم فتطالع الشمس وهو نائم لا يدري فيكون ما يفوته من الصلاة أفضل مما يطلبه بسفره والمستحب بالليل (٢) أن يتناوب الرقعة في الحراسة فإذا نام واحد حرس آخر فلهذه السنة ومهما قصده عدوا وسبع في ليل أو نهار فليقرأ آية الكرسي وشهد الله وسورة الاخلاص والمعوذتين وليقل بسم الله ماشاء الله لا قوة إلا بالله حسبي الله توكلت على الله ماشاء الله لا يأتي بالخيرات إلا الله ماشاء الله لا يصرف السوء إلا الله حسبي الله وكفى سمع الله لمن دعا ليس وراء الله منتهى ولا دون الله ملجأ كتب الله لأغلبن أنا ورسلي أن الله قوي عزيز تحصنت بالله العظيم واستعنت بالحي القيوم الذي لا يموت اللهم احرسنا بعينك التي لا تنام واكفنا بركتك الذي لا يرام اللهم ارحمنا بقدرتك علينا فلانك وانت ثقتنا ورجاؤنا اللهم اعطف علينا قلوب عبادك وإيمانك برأفة ورحمة انك أنت أرحم الراحمين (التاسع) أن يرفق بالدابة أن كان راكبا فلا يحملها مالا تطيق ولا يضربها في وجهها فإنه منهي عنه ولا ينام عليها فإنه يثقل بالنوم وتتأذى به الدابة كان أهل الورع لا ينامون على الدواب إلا غفوة وقال ﷺ (٣) لا تتخذوا ظهور دوابكم كراسي ويستحب أن ينزل عن الدابة (٤) غدوة وعشية يروحها بذلك فهو سنة وفيه آثار من الساف وكان بعض السلف يكثر بشرط أن لا ينزل ويوفي الاجرة ثم كان ينزل ليكون بذلك محسنا إلى الدابة فيوضع في ميزان حسناته لافي ميزان حسنات المكاري ومن آذى بهيمة بضرب أو حمل مالا تطيق طول به يوم القيامة اذنى كل كبد حراء أجر قال أبو الدرداء رضي الله عنه لبعيره عند الموت أيها البعير لا تخاصمني إلى ربك فاني لم أك أحملك فوق طاقتك وفي النزول ساعة صدقتان احداها ترويح الدابة والثانية ادخال السرور على قلب المكاري وفيه فائدة أخرى وهي رياضة البدن وتحريك الرجلين والحذر من خدر الاعضاء بطول الركوب وينبغي أن يقرر مع المكاري ما يحمله عليها شيئا ويعرضه عليه ويستأجر الدابة بعقد صحيح لا يثور بينهما نزاع يؤذى القاب ويحمل على الزيادة في الكلام فإلفظ العبد من قول الالديه رقيب عتيد فليحترز عن كثرة الكلام والاجاج مع المكاري فلا ينبغي أن يحمل فوق المشروط شيئا وان خف فان القليل يجر الكثير ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه قال رجل لابن المبارك وهو على دابة لا حمل لي هذه الرقعة إلى فلان فقال حتى استأذن المكاري فاني لم أشارطه على هذه الرقعة فانظر كيف لم يلتفت إلى قول الفقهاء ان هذا مما يتساهل فيه ولكن سلك طريق الورع (العاشر) ينبغي أن يستصحب ستة أشياء قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله ﷺ (٥) إذا سافر حمل معه خمسة أشياء المرأة والمكحلة والمقراض والسواك والمشط وفي رواية أخرى عنها ستة أشياء المرأة والقارورة والمقراض والسواك والمكحلة والمشط وقالت أم سعد الانصارية كان رسول الله ﷺ (٦) لا يفارقه في السفر المرأة والمكحلة وقال صهيب قال رسول الله ﷺ

(١) حديث كان إذا نام في ابتداء الليل في السفر اقترش ذراعيه الحديث تقدم في الحج (٢) حديث تناوب الرقعة في الحراسة تقدم في الحج في الباب الثاني (٣) حديث لا تتخذوا ظهور دوابكم كراسي تقدم في الباب الثالث من الحج (٤) حديث النزول عن الدابة غدوة وعشية تقدم فيه (٥) حديث عائشة كان إذا سافر حمل معه خمسة أشياء المرأة والمكحلة والمدرى والسواك والمشط وفي رواية ستة أشياء الطبراني في الاوسط والبيهقي في سننه والخرائطي في مكارم الاخلاق واللفظ له وطرقه كلها ضعيفة (٦) حديث أم سعد الانصارية كان لا يفارقه في السفر المرأة والمكحلة رواه الخرائطي واسناده ضعيف



حواء من آدم في  
عالم الحكمة فهذا  
التألف والتعاشق  
ونسبة الانوثة  
والذكورة من  
ها ظهر وبهذا  
الطريق استطابت  
الروح النغمات  
لأنها مراسلات  
بين المتعاشقين  
ومكاملة بينهما وقد  
قال القائل  
تكلم منافي الوجود  
عيوننا  
فمن سكوت  
والهوى يتكلم  
فاذا استلذ الروح  
النفمة وجدت  
النفس المملولة  
بالهوى وتحركت  
بما فيها لحدوث  
العارض ووجد  
القلب المعلول  
بالارادة وتحرك بما  
فيه لوجود العارض  
في الروح  
شربنا وأهرقنا على  
الأرض جرعة  
وللأرض من كأس  
الكرام نصيب  
فنفس المبطل أرض  
لسماء قلبه وقلب  
الحق أرض لسماء  
روحه فالبالغ مبلغ

(١) عليكم بالاثم عند مضجكم فانه ما يزيد في البصر وينبت الشعر وروى انه كان يكتحل ثلاثا ثلاثا وفي رواية انه اكتحل (٢) لليمنى ثلاثا ولليسرى ثنتين وقد زاد الصوفية الركوة والحبل وقال بعض الصوفية اذا لم يكن مع الفقير ركوة وحبل دل على نقصان دينه وانما زادوا هذا لما رآوه من الاحتياط في طهارة الماء وغسل الثياب قال ركوة لحفظ الماء الطاهر والحبل لتجفيف الثوب المغسول وازع الماء من الآبار وكان الاولون يكتفون بالقيم ويغفون أنفسهم عن نقل الماء ولا يبالون بالوضوء من الغدران ومن المياه كلها ما لم يتيقنوا نجاستها حتى توضع في رضى الله عنه من ماء في جرة نصرانية وكانوا يكتفون بالأرض والجبال عن الحبل فيفرشون الثياب المغسول عليها فنه بدعة إلا أنها بدعة حسنة وانما البدعة المذمومة ما تضاد السنن الثابتة وأما ما يعين على الاحتياط في الدين فستحسن وقد ذكرنا أحكام المبالغة في الطهارات في كتاب الطهارة وان المتجرد لا مريد الدين لا ينبغي أن يؤثر طريق الرخصة بل يحتاط في الطهارة ما لم يمنعه ذلك عن عمل أفضل منه وقيل كان الخواص من المتوكلين وكان لا يفارقه أربعة أشياء في السفر والحضر الركوة والحبل والابرة بخير طها والمقراض وكان يقول هذه ليست من الدنيا (الحادي عشر) في آداب الرجوع من السفر كان النبي ﷺ إذا قفل من غزو أو حج أو عمرة أو غيره يكبر على كل شرف من الأرض ثلاث تكبيرات ويقول لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير آيرون تائبون عابدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده وإذا أشرف على مدينته فليقل اللهم اجعل لنا باقرا راراً ورزقا حسنا ثم يرسل إلى أهله من يشرهم بقدمه كيلا يقدم عليهم بغتة فيرى ما يكرهه ولا ينبغي له (٤) أن يطرقهم ليلا فمقدور النهى عنه وكان ﷺ إذا قدم دخل المسجد أولا وصلى ركعتين ثم دخل البيت وإذا دخل قال (٦) توبانوبا لربنا أوبأوبالايغادر علينا حوبا وينبغي أن يحمل لأهل بيته وأقاربه تحفة من مطعوم أو غيره على قدر ماكانه فهو سنة فمقدور أن لا يجد شيئا فليضع في مخلاته (٧) حجرا وكان هذا مبالغة في الاستحاث على هذه المسكرة لأن العين تمتد إلى القادم من السفر والقلوب تفرح به فيتأكد الاستحباب في تأكيد فرحهم وإظهار التفات القلب في السفر إلى ذكرهم بما يستصحب في الطريق ثم فهذه جملة من الآداب الظاهرة وأما الآداب الباطنة ففي الفصل الأول بيان جملة منها وجملة أن لا يسافر إلا اذا كان زيادة دينه في السفر ومهما وجد قلبه متغيرا إلى نقصان فليقف ولينصرف ولا ينبغي أن يجاوز همه منزله بل ينزل حيث ينزل قلبه وينوي في دخول كل بلدة أن يرى شيوخها ويحتج أن يستفيد من كل واحد منهم أدبا أو كلمة لينتفع بها لاليحكي ذلك ويظهر انه اتق المشايخ ولا يقيم ببلدة أكثر من أسبوع أو عشرة أيام إلا أن يأمره الشيخ المقصود بذلك ولا يجالس في مدة الإقامة إلا الفقراء الصادقين وإن كان قصده زيارة أخ فلا يزيد على ثلاثة أيام فهو وحد الضيافة الا اذا شق على أخيه مفارقتها وإذا قصد زيارة شيخ فلا يقيم عنده أكثر من يوم وليلة ولا يشغل نفسه بالعشرة فان ذلك يقطع بركة سفره وكلما دخل بلدة لا يشغل بشيء سوى زيارة الشيخ بزيارة منزله فان كان في بيته فلا يدق عليه بابه ولا يستأذن عليه الى ان يخرج فاذا خرج تقدم اليه بأدب فسلم عليه ولا يتكلم بين يديه الا أن يسأله فان سأله أجاب بقدر السؤال ولا يسأله عن مسألة ما لم يستأذن أولا

(١) حديث صهيب عليكم بالاثم عند مضجكم فانه يزيد في البصر وينبت الشعر الخرائطي في مكارم الأخلاق بسند ضعيف وهو عند الترمذي وصححه ابن خزيمة وابن حبان من حديث ابن عباس وصححه ابن عبد البر وقال الخطابي صحيح الاسناد (٢) حديث كان يكتحل لليمنى ثلاثا ولليسرى ثنتين الطبراني في الأوسط من حديث ابن عمر بسند لين (٣) حديث كان إذا قفل من حج أو غزو أو غيره يكبر الحديث تقدم في الحج (٤) حديث النهى عن طروق الأهل ليلا تقدم (٥) حديث كان إذا قدم من سفر دخل المسجد أولا وصلى ركعتين تقدم (٦) حديث كان إذا دخل قال توبانوبا لربنا أوبأوبالايغادر حوبا ابن السني في اليوم والليلة والحاكم من حديث ابن عباس وقال صحيح على شرط الشيخين (٧) حديث أطرق أهله عند القدوم ولو بحجر الدارقطني من حديث عائشة باسناد ضعيف



الرجال والمتجوهر  
المتجرد من أعراض  
الاحوال خلع  
تعمل النفس والقلب  
بالوادي المقدس  
وفي مقعد صدق  
عند مايك مقتدر  
استقر وعرس  
وأحرق بنور العيان  
أجرام الالمان  
ولم تصغ روح إلى  
مناغة عاشقه لشغله  
بطلانة آثار  
محسوبة فاهام  
المشتاق لا يسه  
كشف ظلامه  
العشاق ومن هذا  
حاله لا يحر ك السماع  
رأساً وإذا كانت  
الالمان لا تلحق  
هذا الروح مع  
لطافة مناجاتها  
وحنى لطف مناغاتها  
كيف يلحقه السماع  
بطريق فهم المعاني  
وهو أكثف ومن  
يضعف عن حمل  
لطيف الاشارات  
كيف يتحمل ثقل  
أعباء العبادات  
وأقرب من هذا  
عبارة تقرب إلى  
الافهام الوجد  
وارد يرد من

وإذا كان في السفر فلا يكثر ذكر أطعمة البلدان وأسبابها ولا ذكر أصدقائه فيها وليذكر مشايخها وفقراءها ولا يميل في سفره زيارة قبور الصالحين بل يتفقد ما في كل قرية وبلدة ولا يظهر حاجته إلا بقدر الضرورة ومع من يقدر على إزالتها ويلتزم في الطريق الذكر وقراءة القرآن بحيث لا يسمع غيره وإذا كلمه إنسان فليترك الذكر وليجبه مادام يحدثه ثم يرجع إلى ما كان عليه فإن تدرت نفسه بالسفر أو بالاقامة فليخالفها فالبركة في مخالفة النفس وإذا تيسرت له خدمة قوم صالحين فلا ينبغي له أن يسافر تبرماً بالخدمة فذلك كفران لنعمة ومهما وجد نفسه في نقصان عما كان عليه في الحضر فليعلم أن سفره معلول ليرجع إذا لو كان لحق لظهور أثره قال رجل لابي عثمان المغربي خرج فلان مسافراً فقال السفر غربة والغربة ذلة وليس للؤمن أن يذل نفسه وأشار به إلى أن من ليس له في السفر زيادة دين فقد أذل نفسه والافهم الدين لا ينال إلا بذلة الغربة فليكن سفر المرید من وطن هواء ومراده وطبعه حتى يعز في هذه الغربة ولا يذل فان من اتبع هواء في سفره ذل لا محالة اما عاجلاً واما آجلاً

(الباب الثاني فيما لا بد للمسافر من تعلمه من رخص السفر وأدلة القبلة والاقوات)

اعلم أن المسافر يحتاج في أول سفره إلى أن يتزود لدنياه وآخرته أما زاد الدنيا فالطعام والشراب وما يحتاج إليه من نفقة فان خرج متوكلاً من غير زاد فلا بأس به إذا كان سفره في قافلة أو بين قرى متصلة وإن ركب البادية وحده أو مع قوم لا طعام معهم ولا شراب فان كان ممن يصبر على الجوع أسبوعاً أو عشرة أمثلاً أو يقدر على أن يكتفي بالحشيش فله ذلك وإن لم يكن له قوة الصبر على الجوع ولا القدرة على الاجتزاء بالحشيش فخرجته من غير زاد معصية فانه ألقى نفسه بيده إلى التهلكة ولهذا سر سياتي في كتاب التوكل وليس معنى التوكل التبعاع عن الأسباب الكلية ولو كان كذلك لبطل التوكل بطلب الدلو والحبل ونزع الماء من البئر ولو حب أن يصبر حتى يسخر الله له ملكاً أو شخصاً آخر حتى يصب الماء في فيه فان كان حفظ الدلو والحبل لا يقدح في التوكل وهو آلة الوصول إلى المشروب لحمل عين المطعوم والمشروب حيث لا ينتظر له وجود أولى بأن لا يقدح فيه وستأتي حقيقة التوكل في موضعها فانه يلتبس إلا على المحققين من علماء الدين وأما زاد الآخرة فهو العلم الذي يحتاج إليه في طهارته وصومه وصلاته وعبادته فلا بد وأن يتزود منه إذا السفر تارة يخفف عنه أموراً فيحتاج إلى معرفة القدر الذي يخففه السفر كالقصر والجمع والفطرو تارة يشدد عليه أموراً كان مستغنياً عنها في الحضر كالعلم بالقبلة وأوقات الصلوات فانه في البلد يكتفي بغيره من محاريب المساجد وأذان المؤذنين وفي السفر قد يحتاج إلى أن يتعرف بنفسه فاذن ما يقدر على تعلمه ينقسم إلى قسمين

(القسم الأول العلم برخص السفر)

والسفر يفيد في الطهارة رخصتين مسح الخفين والتيمم وفي صلاة الفرض رخصتين القصر والجمع وفي النفل رخصتين أوّه على الراحة وأدائه ماشياً وفي الصوم رخصة واحدة وهي الفطر فهذه سبع رخص (الرخصة الأولى المسح على الخفين) قال صفوان بن عسال أمرنا رسول الله ﷺ إذا كنا مسافرين أو سفراً أن لا ننزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن فكل من أبس الخف على طهارة مبيحة للصلاة ثم أحدث فله أن يمسح على خفه من وقت حدثه ثلاثة أيام ولياليهن إن كان مسافراً أو يوماً وليلة إن كان مقيماً ولكن بخمسة شروط الأول أن يكون اللبس بعد كمال الطهارة فلو غسل الرجل اليمنى وأدخلها في الخف ثم غسل اليسرى فأدخلها في الخف لم يجز له المسح عند الشافعي رحمه الله حتى ينزع خف اليمنى ويعيد لبدنه اثناً أن يكون الخف قويا يمكن المشي فيه ويجوز المسح على الخف وإن لم يكر منه إلا إذا العادة جارية بالتردد فيه في المنازل لأن فيه قوة على الجملة بخلاف جوارب الصوفية فانه

(الباب الثاني فيما لا بد للمسافر)

(١) حديث صفوان بن عسال أمرنا رسول الله ﷺ إذا كنا مسافرين أو سفراً أن لا ننزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن الترمذي وصححه وابن ماجه والنسائي في الكبرى وابن خزيمة وابن حبان



وتعالى ومن يريد  
الله لا يقنع بما  
من عند الله ومن  
صار في محفل  
القرب متحذقا به  
لا يابيه ولا يحركه  
ماورد من عند  
الله فالوارد من  
عند الله مشعر  
ببعد والقريب  
واجد فما يصنع  
بالوارد والوجدان  
والقلب للواجد  
ربه نور والنور  
الطيف من النار  
والكثيف غير  
مسيطر على  
اللطيف فما دام  
الرجل البالغ  
مستمرا على جادة  
استقامته غير  
منحرف عن وجه  
مهوده بنوازع  
وجوده لا يدركه  
الوجد بالسمع  
فان دخل عليه  
فتور أو عاقه  
قصور بدخول  
الابتلاء عليه من  
المبلى المحسن  
بتألف الحن من  
تفريق صور  
الابتلاء اى  
يدخل عليه وجود  
يدركه الواجد  
لمود العبد عند

لا يجوز المسح عليه وكذا الجرموق الضعيف \* الثالث أن لا يكون في موضع فرض الغسل خرق فان تخرق بحيث  
انكشف محل الفرض لم يجز المسح عليه ولا شافى قول قديم أنه يجوز ما دام يستمسك على الرجل وهو مذهب  
مالك رضى الله عنه ولا بأس به لمسح الحاجة اليه وتعد الخرز في السفر في كل وقت والمدام المنسوج يجوز  
المسح عليه مهما كان ساترا لا تبدر بشرة القدم من خلاله وكذا المشقوق الذى يرد على محل الشق بشرج لان  
الحاجة تمس الى جميع ذلك فلا يعتبر إلا أن يكون ساترا الى ما فوق الكعبين كيفما كان فاما اذا ستر بعض ظهر  
القدم وستر الباقي اللفافة لم يجز المسح عليه \* الرابع ان لا يزغ الخف بعد المسح عليه فان زغ فالاولى له استئناس  
الوضوء فان اقتصر على غسل القدمين جاز \* الخامس أن يمسح على الموضع المحاذى لمحل فرض الغسل لا على الساق  
وأقله ما يسمى مسحا على ظهر القدم من الخف واذا مسح بثلاث أصابع أجزاءه والاولى أن يخرج من شبهة  
الخلاف وأكله أن يمسح أعلاه وأسفله فمرة واحدة من غير تكرار كذلك فعل رسول الله ﷺ (١) ووصفه  
أن يبيل اليدين ويضع رؤس أصابع اليمنى من بده على رؤس أصابع بده اليمنى من رجله ويمسحه بأن يجز أصابعه  
الى جهة نفسه ويضع رؤس أصابع بده اليسرى على عقبه من أسفل الخف ويمرهما الى رأس القدم ومهما مسح  
مقيما ثم سافرا مسافرا ثم أقام غلب حكم الإقامة فليقتصر على يوم ليلة وعددا لا يام الثلاثة بحسب من وقت  
حدثه بعد المسح على الخف فلو لبس الخف في الحضرو مسح في الحضرم خرج وأحدث في السفر وقت الزوال  
مثلا مسح ثلاثة أيام ولياليهن من وقت الزوال الى الزوال من اليوم الرابع فاذا زالت الشمس من اليوم الرابع لم  
يكن له أن يصل الا بعد غسل الرجلين فيغسل رجله ويعيد لبس الخف ويراعى وقت الحدث ويستأنف  
الحساب من وقت الحدث ولو أحدث بعد لبس الخف في الحضرم ثم خرج بعد الحدث فله أن يمسح ثلاثة أيام لان  
العادة قد تقتضى اللبس قبل الخروج ثم لا يمكن الاحتراز من الحدث فاما اذا مسح في الحضرم ثم سافرا اقتصر على  
مدة المقيمين ويستحب لكل من يريد لبس الخف في حضرا أو سفر أن ينكس الخف وينفض ما فيه حذرا من  
حية أو عقرب أو شوكه فقد روى عن أبي أمامة أنه قال دعا رسول الله ﷺ بخفيه فلبس أحدهما فجاء غراب  
فاحتل الآخر ثم رمى به فخرجت منه حية فقال ﷺ (٢) من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يلبس خفيه حتى  
ينفضهما (الرخصة الثانية التيمم) بالتراب بدلا عن الماء عند العذر وانما يتعدر الماء بان يكون بعيدا عن المنزل  
بعد الوضوء الى لم ياحقه غوث "اننا فله ان صاح أو استغاث وهو البعد الذى لا يعتاد أهل المنزل فى ترددهم قضاء  
الحاجة الزدد اليه وكذا ان نزل على الماء عذرا وسبع فيجوز التيمم وان كان الماء قريبا وكذا ان احتاج اليه  
لعطشه فى يومه أو بعد يومه لعقد الماء بين يديه فله التيمم وكذا ان احتاج اليه لعطش أحد رفيقائه فلا يجوز  
الوضوء ويلزمه بذله اما بشمن أو بغير شمن ولو كان يحتاج اليه لطبخ مرقعة أو لحم أو لبل فتيت يجمعه به لم يجز له  
التيمم بل عليه أن يجزىء بالفتيت اليابس ويترك تناول المرقعة ومهما وهب له الماء وجب قبوله وان وهب له ثمنه  
لم يجب قبوله لما فيه من المنفعة وان بيع بشمن المثل لزمه الشراء وان بيع بغبن لم يلزمه فاذا لم يكن معه ماء وأراد أن  
يقيم فاول ما يلزمه طلب الماءهما جواز الوصول اليه بالطلب وذلك بالنزود نحو الى المنزل وتفتيش الرجل  
وطلب البقايا من الاواني والمطاهر فان نسي الماء فى رحله أو نسي شرا بالقرب منه لزمه إعادة الصلاة لتقصيره فى  
الطلب وان علم انه سيجد الماء فى آخر الوقت فالاولى أن يصلى بالتيمم فى أول الوقت فان العمر لا يوثق به وأول  
وقت رضوان الله ﷻ تيمم ابن عمر رضى الله عنهما فقيل له أتتيمم وجدرا ان المدينة تنظر اليك فقال أو أبقى الى  
أن ادخاها ومهما وجد الماء بعد الشروع فى الصلاة لم تبطل صلاته ولم يلزمه الوضوء واذا وجدته قبل الشروع فى  
الصلاة لزمه الوضوء ومهما طالب فلم يجد فليقتصد صعيدا طيبا عليه تراب يشور منه غبار وليضرب عليه كفيه بعد  
ضم أصابعهما ضربة فيمسح بهما وجهه ويضرب ضربة أخرى بعد نزح الخاتم ويفرج الأصابع ويمسح

(١) حديث مسحه ﷺ على الخف وأسفله أبو داود والترمذى وضعفه وابن ماجه من حديث المغيرة وهكذا  
ضعفه البخارى وأبو زرعة (٢) حديث أبي أمامة من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يلبس خفيه حتى



حجاب القلب فن  
هو مع الحق اذا  
زل وقع على  
القلب ومن هو  
مع القلب اذا زل  
وقع على النفس  
(سمعت)  
بعض مشايخنا  
يمحكي عن بعضهم  
انه وجد من  
السمع فقيل له  
ابن حالك من  
هذا فقال دخل  
على داخل اوردي  
هذا المورد  
(قال) بعض  
اصحاب سهل  
صعبت سهلا  
سنين مارأيت  
تغير عند شيء  
كان يسمعه من  
الذكر والقرآن  
فلما كان في آخر  
عمره قرى هذه  
قال يوم لا يؤخذ  
منكم فدية  
فارتعدوا كما يستقط  
فسأله عن ذلك  
قال نعم لحقني  
ضعف وسمع  
مرة الملك يومئذ  
الحق للرحمن  
فاضطرب فسأله  
ابن سالم وكان  
صاحبه قال قد  
ضعفت فقيل له  
ان كان هذا من

بها يديه الى مرفقيه فان لم يستوعب بضربة واحدة جميع يديه ضرب ضربة أخرى وكيفية التلطف فيه ما ذكرناه  
في كتاب الطهارة فلازمه ثم اذا صلى به فريضة واحدة فله ان يتنفل ماشاء بذلك النيمم وان اراد الجمع بين  
فريضتين فعليه ان يعيد النيمم للصلاة الثانية فلا يصلي فريضتين الا بتيممين ولا ينبغي ان يقيم الصلاة قبل  
دخول وقتها فان فعل وجب عليه اعادة التيمم ولينوعذ مسح الوجه استباحة الصلاة ولو وجد من الماء ما يكفيه  
لبعض طهارته فليستعمله ثم ليقيم بعده تيممانا (الرخصة الثالثة في الصلاة المفروضة القصر) وله ان يقتصر  
في كل واحدة من الظهر والعصر والعشاء على ركعتين ولكن بشروط ثلاثة: الاول ان يؤديه في أوقاتها فلو  
صارت قضاء فلا ظهر لزوم الاتمام. الثاني ان ينوي القصر فلو نوى الاتمام ولمه الاتمام ولو شك في أنه نوى القصر  
أو الاتمام لم يزمه الاتمام. الثالث ان لا يقتدى بغيره ولا بمسافر متم فان فعل لم يزمه الاتمام بل ان شك في ان امامه مقيم  
أو مسافر لم يزمه الاتمام وان تيقن بعده أنه مسافر لان شعار المسافر لا تخفى فليكن متحققا عند التنية وان شك في ان  
امامه هل نوى القصر أم لا بعد أن عرف أنه مسافر لم يضره ذلك لان النيات لا يطلع عليها وهذا كله اذا كان في  
سفر طويل مباح وحد السفر من جهة البداية والنهاية فيه اشكال فلا بد من معرفته والسفر هو الانتقال من  
موضع الإقامة مع ربط القصد بمقصد معلوم فالهائم وراكب التعاسيف ليس له الترخص وهو الذي لا يقصد  
موضعا معينا ولا يصير مسافرا مالم يفارق عمران البلد لا يشترط أن يجاوز خراب البلدة وبساتينها التي يخرج  
أهل البلدة اليها للتنزه وأما القرية فالمسافر منها ينبغي أن يجاوز البساتين المحوطة دون التي ليست بمحروطة ولورجع  
المسافر الى البلد لاخذ شيء نسيه لم يترخص ان كان ذلك وطنه مالم يجاوز العمران وان لم يكن ذلك هو الوطن فله  
الترخص اذ صار مسافرا بالانزعاج والخروج منه (وأما نهاية السفر فبأحد أمرين ثلاثة: الاول) الوصول الى  
العمران من البلد الذي عزم على الإقامة به. الثاني العزم على الإقامة ثلاثة أيام فصاعدا اما في بلد أو في صحراء  
الثالث سورة الإقامة وان لم يعزم كما اذا أقام على موضع واحد ثلاثة أيام سوى يوم الدخول لم يكن له الترخص  
بعده وان لم يعزم على الإقامة وكان له شغل وهو يتوقع كل يوم ان يجازه ولكنه يتعرق عليه ويتأخر فله ان يترخص  
وان طال المدة على أقدم القوانين لانه منزعج بقلبه ومسافر عن الوطن بصورته ولا بمبالاة بصورة الثبوت  
على موضع واحد مع انزعاج القلب ولا فرق بين ان يكون هذا الشغل قتالا أو غيره ولا بين ان تطول المدة أو  
تقصر ولا بين ان يتأخر الخروج لمطر لا يعلم بقاءه ثلاثة أيام أو لغيره اذ ترخص رسول الله ﷺ (١) فقصر في  
بعض الغزوات ثمانية عشر يوما على موضع واحد وظاهر الامر انه لو تمادى القتال لتمادى ترخصه اذ لا معنى  
للتقدير بثمانية عشر يوما والظاهر ان قصره كان لكونه مسافرا لا لكونه غازيا مقاتلا هذا معنى القصر. وأما معنى  
التطويل فهو ان يكون مرحلتين كل مرحلة ثمانية فراسخ وكل فرسخ ثلاثة أميال وكل ميل أربعة آلاف خطوة  
وكل خطوة ثلاثة أقدام ومعنى المباح ان لا يكون عاقلا والديه هاربا منهما ولا هاربا من ماله ولا تكون المرأة  
هاربة من زوجها ولا أن يكون من عليه الدين هاربا من المستحق مع اليسار ولا يكون متوجها في قطع طريق أو  
قتل انسان أو طلب ادراج حرام من سلطان ظالم أو سعى بالفساد بين المسلمين وبالجملة فلا يسافر الانسان الا في  
غرض والغرض هو المحرك فان كان تحصيل ذلك الغرض حراما ولو لا ذلك الغرض لكان لا ينبغي سفره فسفره  
معصية ولا يجوز فيه الترخص وأما الفسق في السفر بشرب الخمر وغيره فلا يمنع الرخصة بل كل سفر ينهي الشرع  
عنه فلا يمين عليه بالرخصة ولو كان له باعثن أحدهما مباح والآخر محظور وكان بحيث لولم يكن الباعث له المحذور  
لكان المباح مستقلا بتحريكه ولكان لا محالة يسافر لأجله فله الترخص والمتصوفة الطوافون في البلاد من غير

ينفذهما رواه الطبراني وفيه من لا يعرف (١) حديث قصره ﷺ في بعض الغزوات ثمانية عشر يوما على  
موضع واحد ابوداود من حديث عمران بن حصين في قصة الفتح فأقام بمكة ثمانية عشر ليلة لا يصلي الا  
ركعتين وللبخاري من حديث ابن عباس أقم بمكة تسعة عشر يوما يقصر الصلاة ولا في داود سبعة عشر



قال القوة ان  
الكامل لا يرد  
عليه واردا لا  
يتلوه بقوة حاله  
فلا يغيره الوارد  
ومن هذا  
القبيل قول أبي  
بكر رضي الله عنه  
هكذا كنا حتى  
قست القلوب لما  
رأى الباكي يبكي  
عند قراءة  
القرآن وقوله  
قست أي تصلبت  
وأدمنت سماع  
القرآن وألفت  
أنواره فما  
استغربه حتى  
تغير والواجد  
كالمتغرب ولهذا  
قال بعضهم حال  
قبل الصلاة كحالي  
في الصلاة إشارة  
منه إلى استمرار  
حال الشهود  
فهكذا في السماع  
كقبيل السماع \*  
وقد قال الجنيد  
لا يضر نقصان  
الوجد مع فضل  
العلم وفضل العلم  
أنهم من فضل الوجد  
\* وبلغنا عن  
الشيخ حماد رحمه  
الله أنه كان يقول  
البكاء من بقية  
الوجود وكل هذا

غرض صحيح سوى النفرج لمشاهدة البقاع المختلفة في ترخصهم خلاف والمختار أن لهم الترخص في الرخصة  
لرابعة الجمع بين الظهر والعصر في وقتيهما وبين المغرب والعشاء في وقتيهما فذلك أيضا جائز في كل سفر طويل  
مباح وفي جوازها في السفر القصير قولان ثم إن قدم العصر إلى الظهر فليجمع بين الظهر والعصر في وقتيهما قبل  
الفراغ من الظهر وليؤذن للظهر وليقيم وعند الفراغ يقيم للعصر ويجدد التيمم أو لا إن كان فرضه التيمم ولا يفرق  
بينهما بأكثر من تيمم وإقامة فإن قدم العصر لم يجز وإن نوى الجمع عند التحريم بصلاة العصر جاز عند المزي وله وجه  
في القياس إذ لا مستند لا يجاب بتقديم النية بل الشرع جواز الجمع وهذا جمع وإنما الرخصة في العصر فتكفي النية  
فيها وأما الظهر فجاء على القانون ثم إذا فرغ من الصلاتين فيلزم أن يجمع بين الصلاتين أما العصر فلا سنة بعدها  
ولكن السنة التي بعد الظهر يصلحها بعد الفراغ من العصر إما راكبا أو مقبلا لأنه لو سلم رتبة الظهر قبل العصر  
لانتقضت الموالاة وهي واجبة على وجه ولو أراد أن يقيم الأربع المسنونة قبل الظهر والأربع المسنونة قبل  
العصر فليجمع بينهما قبل الفريضة فيصلي سنة الظهر أو لا ثم سنة العصر ثم فريضة الظهر ثم فريضة العصر ثم سنة  
الظهر الركعتان اللتان هما بعد الفرض ولا ينبغي أن يهمل التوافل في السفر فما يغوته من ثوابها أكثر مما يناله من  
الرجح لاسيما وقد خالف الشارع عليه وجوز له أدائها على الراحة كي لا يتعوق عن الرفقة بسببها وإن أخر الظهر إلى  
العصر فيجوز على هذا الترتيب ولا يبالى بوقوع رتبة الظهر بعد العصر في الوقت المكروه لأن ما له سبب لا يكره  
في هذا الوقت وكذلك يفعل في المغرب والعشاء والنور إذا قدم أو أخر فبعد الفراغ من الفرض يشتغل بجميع  
الرواتب ويختتم الجميع بالتروان ختار له ذكر الظهر قبل خروج وقته فليعزم على أدائه مع العصر جماعة فنية الجمع  
لأنه إنما يخلو عن هذه النية إما بنية الترك أو بنية التأخير عن وقت العصر وذلك حرام والعزم عليه حرام وإن لم  
يتذكر الظهر حتى خرج وقته إما لزوم أو اشتغال فله أن يؤدي الظهر مع العصر ولا يكون عاصيا لأن السفر كما يشتغل  
عن فعل الصلاة فقد يشتغل عن ذكرها ويحتمل أن يقال إن الظهر إنما تقع أداء إذا عزم على فعلها قبل خروج وقتها  
ولكن لا ظهر أن وقت الظهر والعصر صار مشتركا في السفر بين الصلاتين ولذلك يجب الحائض قضاء الظهر  
إذا طهرت قبل الغروب ولذلك ينقدح أن لا تشترط الموالاة ولا الترتيب بين الظهر والعصر عند تأخير الظهر أما  
إذا قدم العصر على الظهر لم يجز لأن ما بعد الفراغ من الظهر هو الذي جعل وقتا للعصر إذ بعد أن يشتغل بالعصر  
من هو عازم على ترك الظهر أو على تأخيرها وعذر المطر يجوز للجميع كعذر السفر وترك الجمعة أيضا من رخص السفر  
وهي متعلقة أيضا بفرائض الصلوات ولو نوى الإقامة بعد أن صلى العصر فأدرك وقت العصر في الحضر فعليه  
أداء العصر وما مضى إنما كان مجزئا بشرط أن يبقى العذر إلى خروج وقت العصر في الرخصة الخامسة  
التنفل راكبا كان رسول الله ﷺ صلى على راحلته أينما توجهت به دابته وأوتر رسول الله صلى الله  
عليه وسلم على الراحلة وليس على المتنفل الراكب في الركوع والسجود إلا الإيماء وينبغي أن يجعل سجوده  
أخفض من ركوعه ولا يلزمه الانحناء إلى حد يتعرض به لخطر بسبب الدابة فإن كان في مرة قد أليتم الركوع  
والسجود فإنه قادر عليه \* وأما استقبال القبلة فلا يجب لافي ابتداء الصلاة ولا في دوامها ولكن صوب الطريق  
بدل عن القبلة فليكن في جميع صلاته إما مستقبلا للقبلة أو متوجها في صوب الطريق لتكون له جهة يثبت فيها فلو  
حرف دابته عن الطريق قصد بطلت صلاته إلا إذا حرفها إلى القبلة ولو حرفها ناسيا وقصر الزمان لم تبطل  
صلاته وإن طال فبغير خلاف وإن جمعت به الدابة فأنحرفت لم تبطل صلاته لأن ذلك مما يكثر وقوعه وليس عليه  
سجوده وإذا الجاح خير منه وبإليه بخلاف ما لو حرف ناسيا فإنه يسجد لله وهو بالأيما في الرخصة السادسة للتنفل  
للناسي جائز في السفر ويومئ بالركوع والسجود ولا يقد للتشهد لأن ذلك يبطل فائدة الرخصة وحكمه حكم

بتقديم السنين وفي رواية له خمسة عشر (١) حديث كان صلى على راحلته أينما توجهت به دابته وأوتر على الراحلة  
متفق عليه من حديث ابن عمر



من البعض في  
المعنى لمن عرف  
الإشارة فيه  
وفهم وهو عزيز  
الفهم عزيز  
الوجود واعلم  
ان للباكين عند  
السماع مواجيد  
مختلفة فمنهم من  
يبكي خوفا ومنهم  
من يبكي شوقا  
ومنهم من يبكي  
فرحا كما قال  
القائل

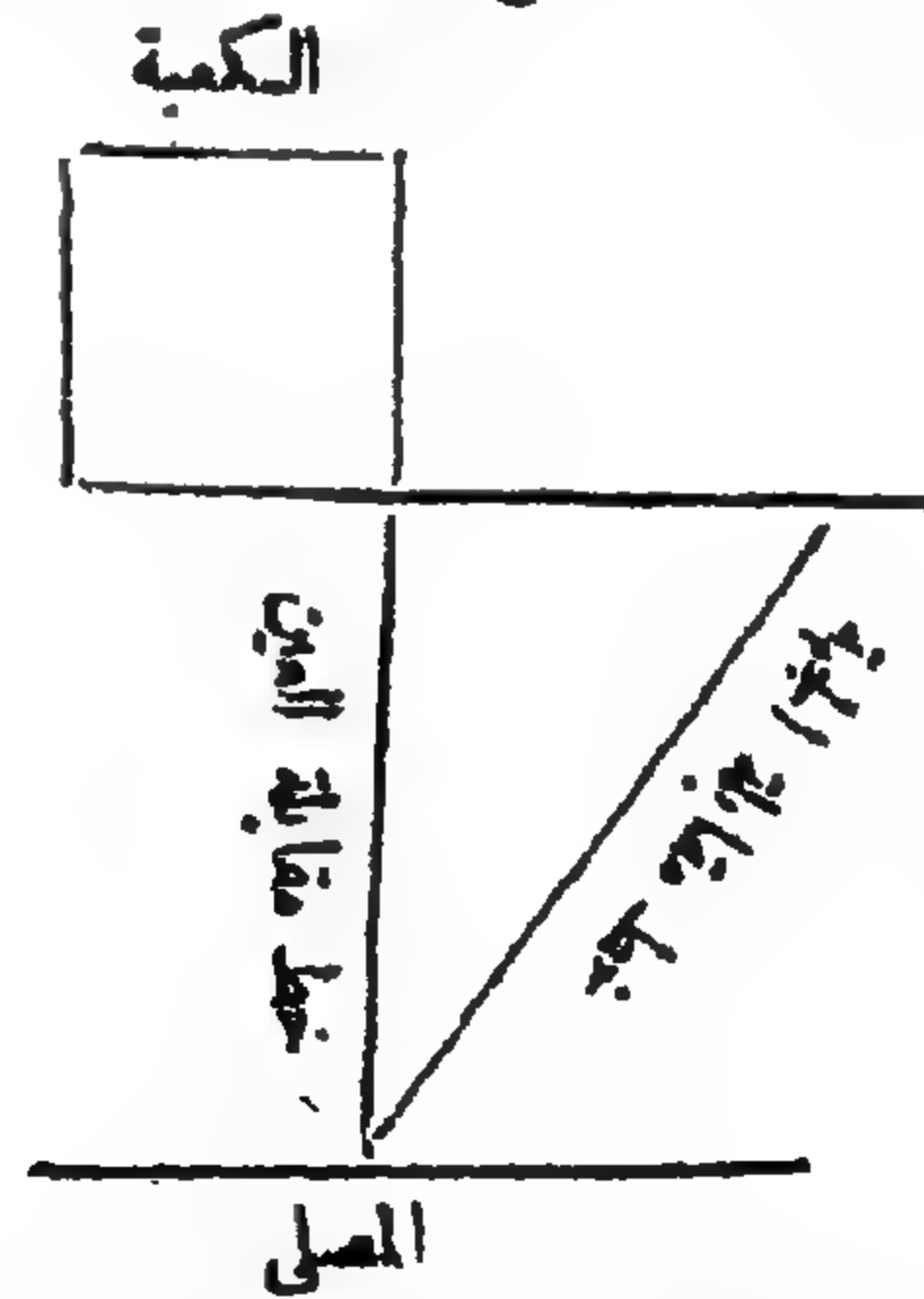
طفع السرور  
على - حتى أني  
من عظم ما قد  
سرى أبكاني  
قال الشيخ أبو  
بكر السكتاني رحمه  
الله سماع العوام  
على متابعة  
الطبع وسماع  
المريدين رغبة  
ورغبة وسماع  
الأولياء رؤية  
الآلاء والنعماء  
وسماع العارفين  
على المشاهدة  
وسماع أهل  
الحقيقة على  
الكشف والبيان  
ولكل واحد من  
هؤلاء مصدر  
ومقام وقال  
أيضا الموارد  
ترد فتصادف

الراكب لكن ينبغي أن يتحرم بالصلاة مستقبلا للقبلة لان الانحراف في لحظة لا عسر عليه فيه بخلاف الراكب  
فان في تحريف الدابة وان كان العناق بيده نوع عسر وربما تكثر الصلاة فيطول عليه ذلك ولا ينبغي أن يمشي في  
نجاسة رطبة عدا فان فعل بطلت صلاته بخلاف ما لو وطئت دابة الراكب نجاسة وليس عليه أن يشوش المشي على  
نفسه بالاحتراز من النجاسات التي لا تنخلو الطريق عنها غالبا وكل هارب من عدو أو سبيل أو سبع فله أن يصلي  
الفريضة راكبا أو ماشيا كما ذكرناه في التنفل (الرخصة السابعة الفطر وهو في الصوم) فله مسافر أن يفطر الا اذا  
أصبح مقبلا ثم سافر فعليه إتمام ذلك اليوم وان أصبح مسافرا صائما ثم أقام فعليه الإتمام وان أقام مفطرا فليس  
عليه الإمساك بقية النهار وان أصبح مسافرا على عزم الصوم لم يلزمه بل له أن يفطر اذا أراد الصوم أفضل من  
الفطر والعصر أفضل من الإتمام للخروج عن شبهة الخلاف ولانه ليس في عهدة القضاء بخلاف المفطر فانه في  
عهدة القضاء وربما يمتدح عليه ذلك بعائق فيبقى في ذمته إلا اذا كان الصوم يضربه فالأفطار أفضل فله سبع  
رخص تتعاق ثلاث منها بالسفر الطويل وهي العصر والفطر والمسح ثلاثه أيام وتتعاق اثنتان منها بالسفر طويلا  
كان أو قصيرا وهما سقوط الجمعة وسقوط القضاء عند أداء الصلاة بالتيمم وأما صلاة النافلة ماشيا وراكبا ففيه  
خلاف والأصح جوازه في العصر والجمع بين الصلاتين فيه خلاف والأظهر اختصاصه بالطويل وأما صلاة  
الفرض راكبا أو ماشيا للخوف فلا تتعاق بالسفر وكذا أكل الميتة وكذا أداء الصلاة في الحال بالتيمم عند فقد الماء  
بل بشرط فيها الحضر والسفر وما وجدت أسبابها فان قلت فاعلم هذه الرخص هل يجب على المسافر تعلمه قبل  
السفر أم يستحب له ذلك فاعلم أنه ان كان عازما على ترك المسح والعصر والجمع والفطر وترك التنفل راكبا أو ماشيا  
لم يلزمه علم شروط الترخص في ذلك لان الترخص ليس بواجب عليه وأما علم رخصة التيمم فيلزمه لان فقد الماء  
ليس إليه إلا أن يسافر على شاطئ نهر يوثق ببقائه أو يكون معه في الطريق عالم يقدر على استفتائه عند الحاجة  
فله أن يؤخر إلى وقت الحاجة أما اذا كان يظن عدم الماء ولم يكن معه عالم فيلزمه التعلم لا محالة فان قلت التيمم  
يحتاج إليه الصلاة لم يدخل بعد وقتها فكيف يجب علم الطهارة لصلاة بعد لم يجب وربما لا يجب فاقول من بينه  
وبين الكعبة مسافة لا تقطع إلا في سنة فيلزمه قبل أشهر الحج ابتداء السفر ويلزمه تعلم المناسك لا محالة اذا كان  
يظن أنه لا يجد في الطريق من يتعلم منه لان الأصل الحياة واستمرارها ولا يتوصل الى الواجب إلا به فهو  
واجب وكل ما يتوقع وجوبه توقعا ظاهرا غالبا على الظن وله شرط لا يتوصل اليه بتقديم ذلك الشرط على وقت  
الوجوب فيجب تقديم تعلم الشرط لا محالة كعلم المناسك قبل وقت الحج وقبل مباشرته فلا يحل إذا للمسافر أن  
ينشئ السفر لم يتعلم هذا القدر من علم التيمم وان كان عازما على سائر الرخص فعليه أن يتعلم أيضا القدر الذي  
ذكرناه من علم التيمم وسائر الرخص فانه اذا لم يعلم القدر الجائز لرخصة السفر لم يمكنه الاقتصار عليه فان قلت  
انه ان لم يتعلم كيفية التنفل راكبا أو ماشيا ما يضربه وغايته ان صلى أن تكون صلاته فاسدة وهي غير واجبة فكيف  
يكون عليها واجبا فاقول من الواجب أن لا يصلي التنفل على نعت الفساد فالتنفل مع الحدث والنجاسة والى غير  
القبلة ومن غير إتمام شروط الصلاة وأركانها حرام فعليه أن يتعلم ما يحترزه عن النألة الفاسدة حذرا عن الوقوع  
في المحذور فهذا بيان علم ما خفف عن المسافر في سفره (القسم الثاني ما يتجدد من الوظيفة بسبب السفر)

وهو علم القبلة والاقوات وذلك أيضا واجب في الحضر ولكن في الحضر من يكفيه من محراب متفق عليه يغنيه عن  
طلب القبلة واذن يراعى الوقت فيغنيه عن طلب علم الوقت والمسافر قد تشبه عليه القبلة وقد يلبس عليه الوقت  
فلا بد له من العلم بأدلة القبلة والاقوات أما أدلة القبلة فهي ثلاثة أقسام أرضية كالاستدلال بالجبال والقرى والأنهار  
وهوائية كالاستدلال بالرياح شمالها وجنوبها وحبابها ودبورها وسماوية وهي النجوم فأما الأرضية والهوائية  
فتختلف باختلاف البلاد فرب طريق فيه جبل مرتفع يعلم أنه على يمين المستقبل أو شماله أو ورائه أو قداه فليعلم  
ذلك وليفهمه وكذلك الرياح قد تدل على بعض البلاد فليفهم ذلك ولنا نقدر على استقصاء ذلك إذ لكل بلد وإقليم



حكم آخر وأما السهارة فادلتها تنقسم الى نهارية والليلية أما النهارية فالشمس فلا بد أن يراعى قبل الخروج من البلد أن الشمس عند الزوال أين تقع منه أي بين الحاجبين أو على العين اليمنى أو اليسرى أو تميل الى الجبين ميلا أكثر من ذلك فإن الشمس لا تعدو في البلاد الشمالية هذه المواقع فإذا حفظ ذلك فهم ما عرف الزوال بدليله الذي سنده كره عرف القبلة به وكذلك يراعى مواقع الشمس منه وقت العصر فإنه في هذين الوقتين يحتاج إلى القبلة بالضرورة وهذا أيضا لما كان يختلف بالبلاد فليس يمكن استعصاؤه وأما القبلة وقت المغرب فانها تدرك بموضع الغروب وذلك بأن يحفظ أن الشمس تغرب عن يمين المستقبل أو هي مائلة الى وجهه أو قفاه وبالشفق أيضا تعرف القبلة للمساء الأخيرة بمشرق الشمس تعرف القبلة لصلاة الصبح فكان الشمس تدل على القبلة في الصلوات الخمس ولكن يختلف ذلك بالشتاء والصيف فإن المشرق والمغرب كثير قوائن كانت محصورة في جهتين فلا بد من تعلم ذلك أيضا ولكن قد يصلي المغرب والمساء بعد غيبوبة الشفق فلا يمكنه أن يستدل على القبلة به فعليه أن يراعى موضع القطب وهو الكوكب الذي يقال له الجدى فإنه كوكب كالثابت لا تظهر حركته عن موضعه وذلك إما أن يكون على قفا المستقبل أو على منكبه الايمن من ظهره أو منكبه الايسر في البلاد الشمالية من مكة وفي البلاد الجنوبية كالين وما والاها فيقع في مقابلة المستقبل فيتعلم ذلك وما عرفه في بلده فليعمل عليه في الطريق كله إلا إذا طال السفر فإن المسافة إذا بعدت اختلف موقع الشمس وموقع القطب وموقع المشرق والمغرب إلا أنه ينتهي في أثناء سفره الى بلاد فينبغي أن يسأل أهل البصرة أو يراقب هذه الكواكب وهو مستقبل عراب جامع البلد حتى يتضح له ذلك فهم ما تعلم هذه الأدلة فله أن يعمل عليها فإن بان له أنه أخطأ من جهة القبلة الى جهة أخرى من الجهات الأربع فينبغي أن يقضى وإن انحرف عن حقيقة محاذة القبلة لكن لم يخرج عن جهتها لم يلزمه القضاء وقد أورد الفقهاء خلافا في أن المطلوب جهة الكعبة أو عينا وأشكل معنى ذلك على قوم اذ قالوا ان قلنا أن المطلوب العين فني يتصور هذا مع عدم الديار وان قلنا أن المطلوب الجهة فالواقف في المسجد ان استقبال جهة الكعبة وهو خارج بيده عن موازاة الكعبة لا خلاف في أنه لا تصح صلاته وقد طولوا في تأويل معنى الخلاف في الجهة والعين ولا بد أولا من فهم معنى مقابلة العين ومقابلة الجهة فمعنى مقابلة العين أن يقف موقفا لو خرج خط مستقيم من بين عينيه الى جدار الكعبة لا يصل به وحصل من جانبي الخط زاويتان متساويتان وهذه صورته والخط الخارج من موقف المصل يقدّر أنه خارج من بين عينيه فله صورة مقابلة العين

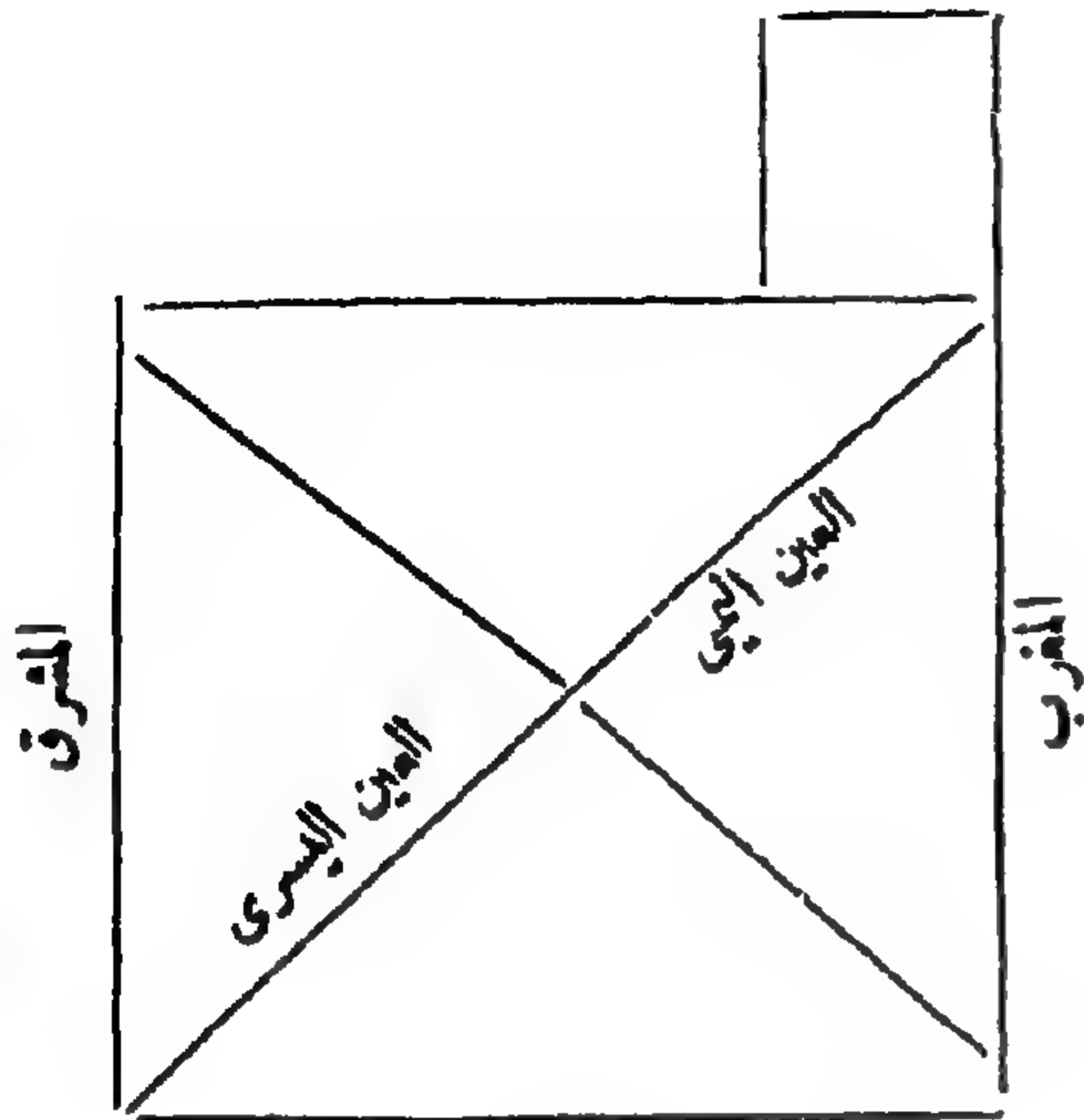


وأما مقابلة الجهة فيجوز فيها أن يتصل طرف الخط الخارج من بين العينين الى الكعبة من غير أن يتساوى الزاويتان عن جهة الخط بل لا يتساوى الزاويتان الا اذا انتهى الخط الى نقطة معينة هي واحدة فلو مد هذا الخط على الاستقامة الى سائر النقط من يمينها أو شمالها كانت إحدى الزاويتين أضيق فيخرج عن مقابلة العين ولكن لا يخرج عن مقابلة الجهة كالخط الذي كتبنا عليه مقابلة الجهة فإنه لو قدر الكعبة على طرف ذلك الخط لكان الواقف مستقبلا لجهة الكعبة لا لعينها وحد تلك الجهة ما يقع بين خطين يتوهمهما الواقف مستقبلا لجهة



خارجين من العينين فيلتقي طرفاهما في داخل الرأس بين العينين على زاوية قائمة فما يقع بين الخطين الخارجين من العينين فهو داخل في الجهة وسعة ما بين الخطين تزيد بطول الخطين وبالبعد عن الكعبة وهذه صورته

الكعبة



المصلى

فاذا فهم معنى العين والجهة فأقول الذي يصح عندنا في الفتوى أن المطلوب العين أن كانت الكعبة بما يمكن رؤيتها وإن كان يحتاج إلى الاستدلال عليها لتعذر رؤيتها فيكفي استقبال الجهة \* فأما طلب العين عند المشاهدة فجمع عليه وأما الاكتفاء بالجهة عند تعذر المعاينة فيدل عليه الكتاب والسنة وفعل الصحابة رضي الله عنهم والقياس \* أما الكتاب فقوله تعالى وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره أي نحوه ومن قابل جهة الكعبة يقال قد ولي وجهه شطرها \* وأما السنة فما روى عن رسول الله ﷺ (١) أنه قال لأهل المدينة ما بين المغرب والمشرق قبلة والمغرب يقع على يمين أهل المدينة والمشرق على يسارهم لجعل رسول الله ﷺ جميع ما يقع بينهما قبلة ومساحة الكعبة لاثني ما بين المشرق والمغرب وإنما تقي بذلك جهتها وروى هذا اللفظ أيضا عن عمر وابنه رضي الله عنهما \* وأما فعل الصحابة رضي الله عنهم فما روى (٢) أن أهل مسجد إقباء كانوا في صلاة الصبح بالمدينة مستقبليين لبيت المقدس مستدبرين الكعبة لأن المدينة بينهما فقبل لهم الآن قد حوت القبلة إلى الكعبة فاستداروا في أثناء الصلاة من غير طلب دلالة ولم ينكر عليهم وسمى مسجدهم ذا القبليتين ومقابلة الدين من المدينة إلى مكة لا تعرف إلا بأدلة هندسية يطول النظر فيها فكيف أدركوا ذلك على البديهة في أثناء الصلاة وفي ظلمة الليل ويدل أيضا من فعلهم أنهم بنوا المساجد حوالى مكة وفي سائر بلاد الإسلام ولم يحضروا قط مهندسا عند تسوية المحاريب ومقابلة العين لا تدرك إلا بدقيق النظر الهندسي \* وأما القياس فهو أن الحاجة تمس إلى الاستقبال وبناء المساجد في جميع أقطار الأرض ولا يمكن مقابلة العين إلا بعلم هندسي لم يرد الشرع بالنظر فيها بل ربما يرجع عن التعمق في علمها فكيف يفتى أمر الشرع عليها فيجب الاكتفاء بالجهة للضرورة \* وأما دليل صحة الصورة التي صورناها وهو حصر جهات العالم في أربع جهات فقوله عليه السلام في آداب قضاء الحاجة (٣) لا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها ولكن شرقوا أو غربوا وقال هذا بالمدينة والمشرق على يسار المستقبل بها والمغرب على يمينه فهي عن جهتين ، رخص في جهتين مجموع ذلك أربع جهات ولم يخطر ببال أحد أن جهات

وهو بكاء الوجدان غير بكاء الفرح وحدث ذلك في بعض مواطن حق اليقين ومن حق اليقين في الدنيا لمسامات يسيرة فيوجد البكاء في بعض مواطنه لوجود تغاير وتباين بين المحدث والقديم فيكون البكاء رشحا هو من وصف الحدثان لوهج سطوة عظمة الرحمن ويقرب من ذلك مثلا في الشاهد قطر الغمام يتلاق مختلف الاجرام وهذا وإن عز مشعريته قدح في صرف الفناء نعم قد يتحقق العبد في الفناء متجردا عن الآثار منفصلا في الأنوار ثم يرتقى منه إلى مقام البقاء ويرد إليه الوجود مطهرا فتعود إليه أقسام البكاء خوقا وشوقا وفرحا ووجدنا بمشكاة صورها

(١) حديث ما بين المشرق والمغرب قبلة الترمذي وصححه النسائي وقال مكر وابن ماجه من حديث أبي هريرة (٢) حديث أن أهل قبا كانوا في صلاة الصبح مستقبليين لبيت المقدس فقبل لهم ألا أن القبلة قد حوت إلى الكعبة فاستداروا الحديث مسلم من حديث أنس واتفقا عليه بن حديث ابن عمر مع اختلاف (٣) حديث لا تستقبلوا القبلة ، لا تستدبروها ولكن شرقوا أو غربوا متفق عليه من حديث أبي أيوب



ومباينة حقائقها  
بفرق لطيف  
يدركه أربابه وعند  
ذلك يعود عليه  
من السماع أيضا  
قسم وذلك القسم  
مقدور له مقهور  
معه يأخذه إذا  
أراد ويرده إذا  
أراد ويكون هذا  
السماع من  
المتمكن بنفس  
اطمأننت واستنارت  
وبأبنت طبيعتها  
واحدة تسببت  
طمأننتها وأكسبها  
الروح معنى منه  
فيكون سماعه  
نوع تمتع بالنفس  
كتمتعها بمباحات  
الذات والشهوات  
لأن يأخذ السماع  
منه أو يزيد به أو  
يظهر عليه منه أثر  
فتكون النفس  
في ذلك بمثابة  
الطفل في حجر  
الوالد يفرحه في  
بعض الاوقات  
ببعض ما يراه ومن  
هذا القبيل ما نقل  
أن أبا محمد الراشي  
كان يشغل أصحابه  
بالسماع وينعزل

العالم يمكن ان تفرض في ست أو سبع أو عشر كيفية كان فحكم البقي بل الجهات تثبت في الاعتقادات بناء على  
خلقة الانسان وليس له الا أربع جهات قدام وخلف ويمين وشمال فكانت الجهات بالاضافة الى الانسان في  
ظاهر النظر أربعا والشرع لا يبنى الا على مثل هذه الاعتقادات فظهر ان المطلوب الجهة وذلك يسهل أمر الاجتهاد  
فيها وتعلم به أدلة القبلة فأما مقابلة العين فانها تعرف بمعرفة مقدار عرض مكة عن خط الاستواء ومقدار درجات  
طولها وهو بعدها عن أول عمارة في المشرق ثم يعرف ذلك أيضا في موقف المصلي ثم يقابل أحدهما بالآخر، يحتاج  
فيه الى آلات وأسباب طويلة والشرع غير مبني عليها قطعا فاذا القدر الذي لابد من تعلمه من أدلة القبلة وموقع المشرق  
والمغرب والزوال وموقع الشمس وقت العصر فهذا يسقط الوجوب، فان قلت فلو خرج المسافر من غير تعلم ذلك  
هل يعصى؟ فأقول ان كان طريقه على قرى متصلة فيها محاريب أو كان معه في الطريق صير بأدلة القبلة موثوق  
بعدائه وبصيرته ويقدر على تقليده فلا يعصى وان لم يكن معه شيء من ذلك يعصى لانه سيتعرض لوجوب  
الاستقبال ولم يكن قد حصل عليه فصار ذلك كعلم التيم وغيره فان تعلم هذه الادلة واستبهم عليه الأمر بنعيم مظل  
أو ترك التعلم لم يجد في الطريق من يفعله فعليه أن يصل في الوقت على حسب حاله ثم عليه القضاء سواء أصاب أم  
أخطأ والاعنى ليس له إلا التقليد فليقلد من يوثق دينه وبصيرته ان كان مفله مجتهدا في القبلة وان كانت القبلة  
ظاهرة فله اعتماد قول كل عدل يخبره بذلك في حضر أو سفر وإيسر للاعنى ولا للجاهل أن يسافر في قافلة ليس  
فيها من يعرف أدلة القبلة حيث يحتاج الى الاستدلال كاليسر للعالم أن يقيم ببلدة ليس فيها فقيه عالم بتفصيل الشرع  
بل يلزمه الهجرة الى حيث يجد من يعلم دينه وكذا ان لم يكن في البلاد اقلية فاسق فعليه الهجرة أيضا إذ لا يجوز  
له اعتماد فتوى الفاسق بل العدالة شرط لجواز قبول الفتوى كأي الرواية وان كان معروفا بالفتوة مستورا الحال في  
العدالة والفسق فله القبول مهما لم يجد من له عدالة ظاهرة لأن المسافر في البلاد لا يقدر أن يبحث عن عدالة المفتين  
فان رآه لا يسأل للحريز أو ما يغلب عليه الا برسم أو راكباً لغرس عليه مركب ذهب فقد ظهر فسقه وامتنع عليه  
قول قوله فليطلب غيره وكذلك إذا رآه يأكل على مائدة سلطان أغلب ماله حرام أو يأخذ منه إدرارا أو صلة  
من غير أن يعلم أن الذي يأخذه من وجه حلال فكل ذلك فسق يقدح في العدالة ويمنع من قبول الفتوى والرواية  
والشهادة وأما معرفة أوقات الصلوات الخمس فلا بد منها فوقت الظاهر يدخل بالزوال فان كل شخص لابد أن يقع  
له في ابتداء النهار ظل مستطيل في جانب المغرب ثم لا يزال ينقص الى وقت الزوال ثم يأخذ الزيادة في جهة  
المشرق ولا يزال يزيد الى الغروب فليقيم المسافر في موضع أو لينصب عودا مستقيما وليعلم على رأس الظل ثم لينظر  
بعد ساعة فان رآه في النقصان فلم يدخل بعد وقت الظهور وطريقه في معرفة ذلك أن ينظر في البلد وقت أذان المؤذن  
المعتمد ظل قامته فان كان مثلا ثلاثة أقدام بقدمه فهما صار كذلك في السفر وأخذ في الزيادة صلى فان زاد عليه  
سنة أقدام ونصفا بقدمه دخل وقت العصر اذ ظل كل شخص بقدمه ستة أقدام ونصف بالتقريب ثم ظل الزوال  
يزيد كل يوم ان كان سفره من أول الصيف وان كان أول الشتاء فينقص كل يوم وأحسن ما يعرف به ظل  
الزوال الميزان فليستصحبه المسافر وليتعلم اختلاف الظل به في كل وقت وان عرف موقع الشمس من مستقبل  
القبلة وقت الزوال وكان في السفر في موضع ظهرت القبلة فيه بدليل آخر فيمكنه أن يعرف الوقت بالشمس  
بأن يصير بين عينيه مثلاً ان كانت كذلك في البلد وأما وقت المغرب فيدخل بالغروب ولكن قد تحجب  
الجبال المغرب عنه فينبغي أن ينظر الى جانب المشرق فرما ظر سواد في الافق مرتفع من الارض قدر رخ  
فقد دخل وقت المغرب وأما العشاء فيعرف بغيوبة الشفق وهو الحرة فان كانت محجوبة عنه بجبال فيعرفه  
بظهور الكواكب الصغار وكثرتها فان ذلك يكون بعد غيوبة الحرة وأما الصبح فيبدر في الاول  
مستطिला كذنب السرحان فلا يحكم به الى أن ينقضي زمان ثم يظهر بياض معترض لا يسر ادراكه بالعين  
لظهوره بهذا أول الوقت قال صلى الله عليه وسلم (١) ليس الصبح هكذا وجمع بين كفيه وإنما الصبح هكذا

(١) حديث ليس الصبح هكذا وجمع كفه إنما الصبح هكذا ووضع إحدى سبائقيه على الأخرى وفتحهما



عنهم ناحية يصلي  
فقد تطرق هذه  
النفحات مثل هذا  
المصلي فتدلى اليها  
النفس متممة  
لذلك فيزداد وورد  
الروح من الانس  
صفاء عند ذلك  
لبعد النفس عن  
الروح في تمنعها  
فانها مع طمأنينتها  
بوصف من  
الاجنية بوضها  
وجبلتها وفي بعدها  
توفر اسام الروح  
من الفتوح  
ويكون طروق  
الالحان سمعه في  
الصلاة غير محيل  
بينه وبين حقيقة  
المناجاة وفهم تنزيل  
الكلمات وتصل  
الاقسام الى محالها  
غير مزاحة ولا  
مزاحة وذلك كله  
لسعة شرح الصدر  
بالايمان والله المحسن  
المنان ولهذا قيل  
السمع لقوم  
كالدواء والقوم  
كالنذاء والقوم  
كالمروحة ومن

ورضع احدي سبابليه على الاخرى وفتحهما واشار به الى أنه معترض وقد يستدل عليه بالمنازل وذلك تقريب  
لا تحقيق فيه بل الاعتماد على مشاهدة انتشار البياض عرضا لان قوما ظنوا ان الصبح يطلع قبل الشمس بأربع  
منازل وهذا خطأ لان ذلك هو الحجر الكاذب والذي ذكره المحققون أنه يتقدم على الشمس بمنزتين هذا  
تقريب ولكن لا اعتماد عليه فان بعض المنازل تطلع معترضة منحرفة فيعصر زمان طلوعها وبعضها منتصبة  
فيطول زمان طلوعها ويختلف ذلك في البلاد اختلافا يطول ذكره نعم تصاح المنازل لان يعلم بها قرب وقت الصبح  
وبعد فاما حقيقة أول الصبح فلا يمكن ضبطه بمنزتين أصلا وعلى الجملة فاذا بقيت أربع منازل الى طلوع  
قرن الشمس بمقدار منزلة يتيقن أنه الصبح الكاذب واذا بقي قريب من منزلتين يتحقق طلوع الصبح الصادق  
ويبقى بين الصبحين قدر ثلثي منزلة بالتقريب يشك فيه أنه من وقت الصبح الصادق أو الكاذب وهو مبدا ظهور  
البياض واشاره قبل الساع عرضه فن وقت الشك ينبغي أن يترك الصائم السجود ويقدم القائم الوتر عليه ولا  
يصلي صلاة الصبح حتى تنتضي مدة الشك فاذا تحقق صلى ولو أراد مريدا أن يتقدم على التحقيق وقتا معينا يشرب  
فيه منسجرا ويقوم عقيبته ويصلي الصبح متصلا به لم يتقدم على ذلك فليس معرفة ذلك في قوة البشر أصلا بل  
لا بد من مهلة للنوقف والشك ولا اعتماد الا على العيان ولا اعتماد في العيان الا على أن يصير الضوء منتشرا في العرض  
حتى تبدو مبادئ الصفرة وقد غلط في هذا جمع من الناس كثير يصلون قبل الوقت ويدل عليه ما روى أبو عيسى  
الترمذي في جامعه باسناده عن طلق بن علي أن رسول الله ﷺ قال «كلوا واشربوا ولا يهينكم الساطع  
المصدر كلوا واشربوا حتى يعترض لكم الأحمر وهذا صريح في رعاية الحرمة قال أبو عيسى وفي الباب عن عدي  
ابن حاتم وأبي ذر وسمرة بن جندب وهو حديث حسن غريب والعمل على هذا عند أهل العلم وقال ابن عباس رضي  
الله عنهما كلوا واشربوا مادام الضوء ساطعا قال صاحب الفريين أي مستطिला فاذا لا ينبغي أن يعول الا على  
ظهور الصفرة كأنها مبادئ الحرمة وإنما يحتاج المسافر الى معرفة الاوقات لانه قديما در بالصلاة قبل الرحيل  
حتى لا يشق عليه النزول أو قبل النوم حتى يستريح فازوطن نفسه على تأخير الصلاة إلى أن يتيقن فتسبح نفسه  
بضوات فضيلة أول الوقت ويتجشم كلفة النزول وكلفة تأخير النوم الى التيقن استغنى عن تعلم علم الاوقات فان  
المشكل أوائل الاوقات لا أوساطها

(كتاب آداب السماع والوجد وهو الكتاب الثامن من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحرقة الذي أحرق قلوب أربابنا بنار محبته واسترقهمهم وأرواحهم بالشوق الى لقائه ومشاهدته ووقف  
ابصارهم وبصائرهم على ملاحظة جمال حضرته حتى أصبحوا من تنسم روح الوصال سكرى وأصبحت  
قلوبهم من ملاحظة سبحات الجلال والهة حيرى فلم يروا في الكونين شيئا سواه ولم يذكروا في الدارين الا  
إياه ان سبحت لا بصارهم صورة عبرت الى المصور بصائرهم وان قرعت أسماعهم نغمة سبقت الى المحبوب  
سرايرهم وان ورد عليهم صوت مزعج أو مفاق أو مطرب أو محزن أو مبهج أو مشوق أو مبهج لم يكن انزعاجهم  
الا اليه ولا طربهم الا به ولا قلقهم الا عليه ولا حزنهم الا فيه ولا شوقهم الا الى مآلديه ولا انبعاثهم الا له  
ولا ترددهم الا حواله فنه سماعهم واليه استماعهم فتدأقل عن غيره ابصارهم وأسماعهم وأولئك

وأشار به الى أنه معترض ابن ماجه من حديث ابن مسعود باسناد صحيح مختصر دون الاشارة بالكف والسبابتين  
ولاحد من حديث طلق بن علي ليس الفجر المستطيل في الأفق لكنه المعترض الأحمر واستناده حسن  
(١) حديث طلق بن علي كلوا واشربوا ولا يهينكم الساطع المصعد وكلوا واشربوا حتى يعترض لكم الأحمر  
قال المصنف رواه أبو عيسى الترمذي في جامعه وقال حسن غريب وهو كما ذكره رواه أبو داود أيضا

(كتاب السماع والوجد)



الذين اصطفاهم الله لولايتهم واستخلصهم من بين أصفياؤه وحاصته • والصلاة على محمد المبعوث برسالته وعلى آله وأصحابه أنعمة الحق وقادته • وسلم كثيرا • ( أما بعد ) فان القلوب والسرائر • خرائن الاسرار ومعادن الجواهر • وقد طويت فيها جواهرها كما طويت النار في الحديد والحجر • واخفيت كما أخفى الماء تحت التراب والمدر • ولا سبيل الى امتثارة خفاياها الا بقوادح السماع • ولا منفذ الى القلوب الا من دهلج الاسماع • فالغيمات الموزونة المستلذة تخرج ما فيها • وتظهر محاسنها أو مساوئها • فلا يظهر من القلب عند التحريك الا ما يحويه • كالا يشرح الاناء الابحاث فيه • فالسماع للقلب محك صادق • ومقياس ناطق • فلا يصل نفس السماع اليه • الا وقد تحرك فيه ما هو الغالب عليه • واذا كانت القلوب بالطباع • مطبوعة للاسماع • حتى أبدت بوارداتها • مكائدها • وكشفت بها من مساوئها وأظهرت محاسنها • وجب شرح القول في السماع والوجد وبيان ما فيهما من الفوائد والآفات • وما يستحب فيهما من الآداب والهيئات • وما يتطرق اليهما من خلاف العلماء في أنهما من المحظورات أو المباحات • ونحى نوضح ذلك في بابين ( الباب الاول ) في اباحة السماع ( الباب الثاني ) في آداب السماع • آثاره في القلب بالوجد وفي الجوارح بالرقص والزقق وتمزيق الثياب ( الباب الاول في ذكر اختلاف العلماء في اباحة السماع وكشف الحق فيه )

( بيان أقاويل العلماء والمنصوفة في تحليله وتحريمه )

اعلم ان السماع هو أول الامر ويشمر السماع حالة في القلب تسمى الوجد ويشمر الوجد تحريك الاطراف اما بحركة غير موزونة فتسمى الاضطراب واما موزونة فتسمى التصفيق والرقص فلينبأ بحكم السماع وهو الاول وننقل فيه الاقاويل المعربة عن المذاهب فيه ثم نذكر الدليل على اباحته ثم نردفه بالجواب عما تمسك به القائلون بتحريمه فاما نقل المذاهب فقد حكى القاضي أبو الطيب الطبري عن الشافعي ومالك وأبي حنيفة وسفيان وجماعة من العلماء الفاظا يستدل بها على أنهم رأوا تحريمه وقال الشافعي رحمه الله في كتاب آداب القضاء ان الغناء هو مكروه يشبه الباطل ومن استكثر منه فهو سفيه ترد شهادته وقال القاضي أبو الطيب استماع من المرأة التي ليست بمحرمة له لا يجوز عند أصحاب الشافعي رحمه الله بحال سواء كانت مكشوفة أو موزورة حجاب وسواء كانت حرة أو مملوكة وقال قال الشافعي رضي الله عنه صاحب الجارية اذا جمع الناس لسماعها فهو سفيه ترد شهادته وقال وحكي عن الشافعي انه كان يكره الطائفة بالذنب ويقول وضعته الزنادقة ليشتغلوا به من القرآن وقال الشافعي رحمه الله ويكره من جهة الخسر اللعب بالبرد أكثر مما يكره اللعب بشيء من الملاهي ولا أحب اللعب بالشطرنج وأكره كل ما يلعب به الناس لان اللعب ليس من صنعة أهل الدين ولا المروءة • واما مالك رحمه الله فقد نهى عن الغناء وقال اذا اشترى جارية فوجدتها مننية كان لهردها وهو مذهب سائر أهل المدينة اذ ابراهيم بن سعد • حده • وأما أبو حنيفة رضي الله عنه فانه كان يكره ذلك ويجعل سماع الغناء من الذنوب وكذلك سائر أهل الكوفة وسفيان الثوري وحماد وابراهيم والشعبي وغيرهم • فهذا كله نقله القاضي أبو الطيب الطبري نقل أبو طالب المكي اباحة السماع عن جماعة فقال سمع من الصحابة عبد الله بن جعفر وعبد الله بن الزبير والمغيرة بن شعبة ومعاوية وغيرهم وقد قال فعل ذلك كثير من السلف الصالح صحابي وتابعي باحسان وقال لم يزل الحجازيون عندنا بمكة يسمعون السماع في أفضل أيام السنة وهي الايام المعدودات التي أمر الله بحجابه فيها بذكره كايام التشريق ولم يزل أهل المدينة مواظبين كأهل مكة على السماع الى زماننا هذا فأدركنا أبا مروان القاضي وله جوار يسمعون الناس التلحين قد أعد من للصوفية قاله وكان لعطاء جاريته يلحنان فكان اخوانه يستمعون اليهما قال وقيل لابي الحسن بن سالم كيف تنكر السماع وقد كان الجنيدي وسري السقطي وذوالنون يستمعون فقال وكيف أنك تنكر السماع وقد أجازته وسمعه من هو خير مني فقد كان عبد الله بن جعفر الطيار يسمع وانما أنكروا الله واللعب في السماع

( الباب الاول في ذكر اختلاف العلماء في اباحته )

عرد أقسام البكاء  
ماروى أن رسول  
الله صلى الله عليه  
وسلم قال لا يقرأ  
فقال اقرأ عليك  
وعليك أنزل فقال  
أحب أن أسمعه  
من غيري فافتتح  
سورة النساء حتى  
بلغ قوله تعالى  
فكيف اذا جئنا  
من كل أمة بشهيد  
وجنابك على  
هؤلاء شهيدا فاذا  
عيناه تهملان  
• وروى أن رسول  
الله صلى الله عليه  
وسلم استقبل الحجر  
واستلمه ثم وضع  
شفتيه عليه طويلا  
يبكي وقال يا عمر  
هنا أسكت العبرات  
والمتمكن تعود اليه  
أقسام البكاء وفي  
ذلك فضيلة سألهما  
النبي صلى الله عليه  
وسلم فقال اللهم  
ارزقني عينيين  
هطالتين ويكون  
البكاء في الله فيكون  
الله يكون بالله هو



الاتم لعوده اليه  
بوجود مستأنف  
موسوب له من  
الكريم المنان في  
مقام البقاء

(الباب الخامس  
والعشرون في القول  
في السماع تأديبا  
واعتناء) ويتضمن  
هذا الباب آداب  
السماع وحكم  
التخريق وإشارات  
المشايع في ذلك  
وما في ذلك من  
المأثور والمحدور  
\* مبنى التصوف  
على الصدق في  
سائر الأحوال وهو  
جد كاه لا ينبغي  
إصداق أن يتمدد  
الحضور في مجمع  
يكون فيه سماع  
الابعد أن يخضع  
النية لله تعالى  
ويتوقع به مزيدا  
في إرادته وطلبه  
ويحذر من ميل  
النفس لشيء من  
هواها ثم يقدم  
الاستخارة  
للحضور ويسأل  
الله تعالى إذا  
عزم البركة فيه  
وإذا حضر يلزم

وروى عن يحيى بن معاذ أنه قال فقد نال ثلاثة أشياء فأنزاهها ولا أراها تزداد إلا قلة حسن الوجه مع الصيانة  
وحسن القول مع الديانة وحسن الأخاء مع الوفاء ورأيت في بعض الكتب هذا حكيا بعينه عن الحرث المحاسبي  
وفيه ما يدل على تجويزه السماع مع زهده وتصاونه وجده في الدين وتشميره قال وكان ابن مجاهد لا يجيب دعوة  
الآن يكون فيه سماع وحكي غير واحد أنه قال اجتمعنا في دعوة ومعنا أبو القاسم ابن بنت منيع وأبو بكر بن  
دارود وابن مجاهد في نظرائهم فحضر سماع فجعل ابن مجاهد يحرص ابن بنت منيع على ابن داود في أن يسمع فقال  
ابن داود حدثني أبي عن أحمد بن حنبل أنه كره السماع وكان أبي يكرهه وأنا على مذهب أبي فقال أبو القاسم ابن  
بنت منيع أما جدى أحمد بن بنت منيع فحدثني عن صالح بن أحمد أن أباه كان يسمع قول ابن الحجازة فقال ابن  
مجاهد لابن داود دعني أنت من أبيك وقال لابن بنت منيع دعني أنت من جدك أي شيء تقول يا أبا بكر فيمن  
أنشد بيت شعرا هو حرام فقال ابن داود لا قال فان كان حسن الصوت حرم عليه أنشأه قال لا قال فان أنشده  
وطوله رقصر منه الممدود ومدمنه المقصور أيحرم عليه قال أنا لم أقول لشيطان واحد فكيف أقوى لشيطانين  
قال وكان أبو الحسن العسقلاني الأسود من الأولياء يسمع ويؤله عند السماع وصنف فيه كتابا ورد فيه على  
منكره وكذا جماعة منهم صنفوا في الرد على منكره \* وحكى عن بعض الشيوخ أنه قال رأيت أبا العباس  
الحضر عليه السلام فقلت له ما تقول في هذا السماع الذي اختلف فيه أصحابنا فقال هو الصفو الزلال الذي لا يثبت  
عليه إلا أقدام العلماء \* وحكى عن عمشاد الدينوري أنه قال رأيت النبي ﷺ في النوم فقلت يا رسول الله هل  
تسكروا من هذا السماع شيئا فقال ما أنكر منه شيئا ولكن قل لهم يفتتحون قلبه بالقرآن ويختمون بعده بالقرآن  
\* وحكى عن طاهر بن بلال الحمداني الوراق وكان من أهل العلم أنه قال كنت معتكفا في جامع جدة على البحر  
فرايت يوما طائفة يقولون في جانب منه قولا ويستمعون فأنكرت ذلك فقلبي وقلت في بيت من بيوت الله يقولون  
الشعر قال فرأيت النبي ﷺ تلك الليلة وهو جالس في تلك الناحية وإلى جنبه أبو بكر الصديق رضي الله عنه  
وإذا أبو بكر يقول شيئا من القول والنبي ﷺ يسمع إليه ويضع يده على صدره كالواجد بذلك فقلت في نفسي  
ما كان ينبغي لي أن أنكر على أولئك الذين كانوا يستمعون وهذا رسول الله ﷺ يستمع وأبو بكر يقول  
فالتفت إلى رسول الله ﷺ وقال هذا حق بحق أو قال حق من حقنا أشك فيه وقال الجنيد نزل الرحمة على  
هذه الطائفة في ثلاثه مواضع عند الأكل لأنهم لا يأكلون إلا عن فاقة وعند المذاكرة لأنهم لا يتجاوزون إلا  
مقامات الصديقين وعند السماع لأنهم يسمعون بوجد ويشهدون حقاً عن ابن جرير أنه كان يرخص في السماع  
فقليل له أيؤتي يوم القيامة في جملة حسناتك وسيأتك فقال لا في الحسنات ولا في السيئات لأنه شبيه باللغو وقال  
الله تعالى (لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم) هذا ما نقل من الأقاويل ومزطاب الحق في التقليد فمما استقصى  
لعارضت عنده هذه الأقاويل فيبقى متحيراً أو مائلاً إلى بعض الأقاويل بالشبهة وكل ذلك قصور بل ينبغي أن  
يطالب الحق بطريقه وذلك بالبحث عن مدارك الخطر والإباحة كما سدد كره

(بيان الدليل على إباحة السماع)

اعلم أن قول القائل السماع حرام معناه أن الله تعالى ينافي عليه وهذا أمر لا يعرف بمجرد العقل بل بالسمع ومعرفة  
الشرعيات محصورة في النص أو القياس على المنصوص وأعني بالنص ما أظهره ﷺ بقوله أو فعله وبالقياس  
المعنى المفهوم من أفعاله وان لم يكن فيه نص ولم يستقم فيه قياس على منصوص بطل القول بتحريمه  
وبقى فلا لا حرج فيه كسائر المباحات ولا يدل على تحريم السماع نص ولا قياس ويتضح ذلك في جوابنا عن  
أدلة المائلين إلى التحريم ومهما تم الجواب عن أدلتهم كان ذلك مسلماً كافياً في إثبات هذا الغرض لكن  
نستفتح . قول قد دل النص والقياس جميعاً على إباحته \* أما القياس فهو أن الغناء اجتمعت فيه معان ينبغي أن  
يبحث عن أفرادها ثم عن مجرعاتها فان فيه سماع صوت طيب موزون مفهوم المعنى يحرك القلب قالو صف



الصدق والوقار  
بسكون الاطراف  
قال ابو بكر  
الكتاني رحمه الله  
المستمع يجب  
ان يكون في  
سماعه غير مستروح  
اليه يهيج منه  
السماع وجدا أو  
شوقا أو غلبة أو  
وارد أو الوارد عليه  
يفنيه عن كل  
حركة وسكون  
فيتق الصدق  
استدعاء الوجد  
ويجتذب الحركة  
فيه مهما أمكن  
سما بحضرة  
الشيخ (حكى)  
ان شابا كان  
يصحب الجنيد  
رحمه الله وكلمما  
سمع شيئا زعق  
وتغير فقال له يوما  
ان ظهر منك  
شيء بعد هذا فلا  
تصحبني فساكن  
بعد ذلك يضبط  
نفسه وربما كان  
من كل شعرة منه  
تقطر قطرة عرق  
فلما كان يوما  
من الايام زعق  
زعقة فخرج روحه  
فليس من الصدق

الاعم انه صوت طيب ثم الطيب ينقسم إلى الموزون وغيره والموزون ينقسم إلى المفهوم كالأصوات الجملادات وسائر الحيوانات أما سماع الصوت الطيب من حيث أنه طيب فلا ينبغي أن يحرم بل هو حلال بالصبر والقياس أما القياس فهو أنه يرجع إلى تلذذ حاسة السمع بأدراك ما هو مخصوص به وللإنسان عقل وخمس حواس ولكل حاسة إدراك وفي مدركات تلك الحاسة ما يستلذ فتلذذ النظر في المبهرات الجميلة كالخضرة والماء الجاري والوجه الحسن وبالجملة سائر الألوان الجميلة وهي في مقابلة ما يكره من الألوان الكدرية القبيحة وللشم الروائح الطيبة وهي في مقابلة الأتبان المستكرهة وللذوق الطعوم اللذيذة كالدهن والخلوة والمحوضة وهي في مقابلة المرارة المستبشعة واللسان لذة اللبن والنعومة والملاسة وهي في مقابلة الخشونة والضراصة وللعقل لذة العلم والمعرفة وهي في مقابلة الجهل والبلادة فكذلك الأصوات المدركة بالسمع تنقسم إلى مستلذة كصوت العنادل والمزامير ومستكرهة كهيق الخيرو وغيرها فما أظهر قياس هذه الحاسة ولذتها على سائر الحواس ولذاتها . وأما النص فيدل على إباحة سماع الصوت الحسن امتنان الله تعالى على عباده . إذ قال يزيد في الخلق ما يشاء فقل هو الصوت الحسن وفي الحديث (١) ما بعث الله نبيا إلا حسن الصوت وقال عليه السلام (٢) الله أشد أذنا للرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة لقيته وفي الحديث في معرض المدح لداود عليه السلام (٣) انه كان حسن الصوت في النياحة على نفسه وفي تلاوة الزبور حتى كان يجتمع الإنس والجن والوحوش والطيور لسماع صوته وكان يحمل في مجلسه أربعمائة جنازة وما يقرب منها في الأوقات وقال عليه السلام في مدح أبي موسى الأشعري (٤) لقد أعطى زمرا من زمائر آل داود وقول الله تعالى إن أنكر الأصوات لصوت الخير يدل بمفهومه على مدح الصوت الحسن ولو جاز أن يقال إنما أصبح ذلك بشرط أن يكون في القرآن للزمه أن يحرم سماع صوت العندليب لأنه ليس من القرآن وإذا جاز سماع صوت غفل لا معنى له فلم لا يجوز سماع صوت يفهم منه الحكمة والمعاني الصحيحة وإن من الشعر الحكمة فهذا نظري في الصوت من حيث أنه طيب حسن (الدرجة الثانية) النظر في الصوت الطيب الموزون فإن الوزن وراء الحسن فكأن صوت حسن خارج عن الوزن وكأن صوت موزون غير مستطاب والأصوات الموزونة باعتبار غارجهما ثلاثة فإما أن تخرج من جماد كصوت المزامير والآوتار وضرب القضيب والطبل وغيره وإما أن تخرج من حنجرة حيوان وذلك الحيوان إما إنسان أو غيره كصوت العنادل والقمارى وذات السجع من الطيور فهي مع طيبها موزونة متناسبة المطالع والمقاطع فلذلك يستلذ سماعها والأصل في الأصوات حناجر الحيوانات وإنما وضعت المزامير على أصوات الحناجر وهو تشبيه للصنعة بالخلق وما من شيء توصل أهل الصناعات بصناعتهم إلى تصويره إلا وله مثال في الحلقة التي استأثر الله تعالى باختراعها فنه تعلم الصناعات وبه قصدوا الاقتداء وشرح ذلك بطول فسماع هذه الأصوات يستحيل أن يحرم لكونها طيبة أو موزونة فلا ذهاب إلى تحريم صوت العندليب وسائر الطيور ولا فرق بين حنجرة وحنجرة ولا بين جماد وحيوان فينبغي أن يقاس على صوت العندليب الأصوات الخارجة من سائر الأجسام باختيار الأدمى كالذي يخرج من حلقه أو من القضيب والطبل والدف وغيره ولا يستثنى من هذه (٥) إلا الملامى والآوتار والمزامير التي ورد الشرع بالمنع منها إلا لذتها إذ لو كان للذة لقيس عليها كل ما يمتد به الإنسان ولكن حرمت الخمر

(١) حديث ما بعث الله نبيا إلا حسن الصوت الترمذي في الشمائل عن قتادة وزاد قوله وكان نبيكم حسن الوجه حسن الصوت ورويناه متصلا في الغيلانيات من رواية قتادة عن أنس والصواب الأول قاله الدارقطني ورواه ابن مردويه في التفسير من حديث علي بن أبي طالب وطرفة كلها ضعيفة (٢) حديث نه أشد أذنا للرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة إلى قيته تقدم في كتاب تلاوة القرآن (٣) حديث كان داود حسن الصوت والنياحة على نفسه وفي تلاوة الزبور الحديث لم أجده أصلا (٤) حديث لقد أوتي زمرا من زمائر آل داود قاله في مدح أبي موسى تقدم في تلاوة القرآن (٥) حديث الملع الملامى والآوتار والمزامير البخارى



غير وجدنازل أو ادعاء الحال من غير حال حاصل وذلك عين النفاق (قيل) كان النصر اباذي رحمه الله كثير الوله بالسمع فعوتب و ذلك فقال نعم هو خير من أن نعد وانتاب فقال له أبو عمرو بن مجيد وغيره من إخوانه هيات يا أبا القاسم زلة في السماع شر من كذا وكذا سنة فغتاب الناس وذلك ان زلة السماع إشارة إلى الله تعالى وترويج للحال بصريح المحال وفي ذلك ذنوب متعددة منها أنه يكذب على الله تعالى أنه وهب له شياً وما وهب له والكذب على الله من أقبح الزلات ومنها أن يضر بعض الحاضرين فيحسن به الفان والاغرار خيانة قال عليه السلام من غشنا فليس منا

واقترضت خراوة الناس بها المبالغة في المطامعها حتى انتهى الامر في الابتداء الى كسر الدنان لحرم معها ما هو شعار أهل الشرب وهي الاوتار والمزامير فقط وكان تحريمها من قبل الاتباع كما حرمت الخلوة بالاجنبية لأنها مقدمة الجماع وحرم النظر إلى الفخذ لاتصاله بالسواكين وحرم قليل الخمر وان كان لا يسكر لانه يدعو إلى السكر وما من حرام إلا وله خريم يطيف به وحكم الحرمة ينسحب على حريمه ليكون حياً للحرام ووقاية له وحظاً ما نأمن به حرله كما قال عليه السلام "إن لكل ملك حى وان حى الله محارمه فهو محرمة تبعاً لتحريم الخمر لثلاث علل إحداها انها تدعو إلى شرب الخمر فان اللذة الحاصلة بها إنما تقيم بالخمر ومثل هذه العلة حرم قليل الخمر الثانية انها في حق قريب العهد بشرب الخمر تذكر مجالس الناس بالشرب فهي سبب الذكروا الذكروا سبب انبعاث الشوق وانبعاث الشوق إذا قوى فهو سبب الاقدام وهذه العلة نهى عن الانتباه (٢) في المزفت واحتتم والنقيروهي الاوانى التي كانت مخصوصة بها فعنى هذا أن مشاهدة صورتها تذكرها وهذه العلة تفارق الاولى إذ ليس فيها اعتبار لذة في الذكر إذ لا لذة في رؤية القنينة وأوانى الشرب لكن من حيث التذكر بها فان كان السماع يذكر الشرب تذكر كبير يشوق إلى الخمر عندئذ ألف ذلك مع الشرب فهو منهى عن السماع لخصوص هذه العلة فيه الثالثة لاجتماع عليها لما أن صار من عادة أهل الفسق فيمنع من التشبه بهم لأن من تشبه يقوم فهو منهم وبهذه العلة نقول بترك السنة مما صارت شعاراً لأهل البدعة خوفاً من التشبه بهم وبهذه العلة يحرم ضرب الكوبة وهو طبل مستطيل دقيق الوسط واسع الطرفين وضربها عادة المخشيين ولولا فيه من التشبه لكان مثل طبل الحجيج والغزو وبهذه العلة نقول لو اجتمع جماعة وزينوا مجلساً وحضروا آلات الشرب وأقدحوا وصبوا فيها السكنجيين ولصبوا ساقياً يدور عليهم ويسقيهم فيأخذون من الساق ويشربون ويحيي بعضهم بعضاً بكلماتهم المعتادة بينهم حرم ذلك عليهم وان كان المشروب مباحاً لنفسه لأن في هذا تشبهاً بأهل الفساد بل لهذا ينهى عن لبس القباء وعن ترك الشعر على الرأس قزماً في بلاد صار القباء فيها من لباس أهل الفساد ولا ينهى عن ذلك فيما وراء النهر لاعتقاد أهل الصلاح ذلك فيهم فبهذه المعاني حرم المزمارة العراقي والأتار كلها كالعود والصنج والرباب والبربط وغيرها وما عدا ذلك فليس في معناها كشاهين الرعاة والحجيج وشاهين الطباير وكالطبل والفضيب وكل آلة يستخرج منها صوت مستطاب موزون سوى ما يعتاده أهل الشرب لأن كل ذلك لا يتعلق بالخمر ولا يذكر بها ولا يشوق إليها ولا يوجب التشبه بأربابها فلم يكن في معناها فبقى على أصل الاباحة قياساً على أصوات الطبول وغيرها بل أقول سماع الاوتار من يضربها على غير وزن متناسب مستلذ حرام أيضاً وبهذا يتبين أنه ليست العلة في تحريمها مجرد اللذة الطيبة بل القياس تحليل الطيبات كلها إلا ما في تحليله فساد قال تعالى ﴿ قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق ﴾ فهذه الأصوات لا تحرم من حيث أنها أصوات موزونة وإنما تحرم بعارض آخر كما سيأتى في العوارض المحرمة (الدرجة الثالثة) الموزون والمفهوم وهو الشعر وذلك لا يخرج إلا من حنجرة الإنسان فيقطع بإباحة ذلك لانه ما زاد إلا لكونه مفهوماً والكلام المفهوم غير حرام والصوت الطيب الموزون غير حرام فاذا لم يحرم الآحاد فن أين يحرم المجموع نعم ينظر فيما يفهم منه فان كان فيه أمر يحظر حرم نظامه ونشره وحرم النطق به سواء كان

من حديث أبي عامر أو أبي مالك الأشعري ليكون في أمي أقوام يستحلون الخمر والخمر والمعاذف صورته عند البخاري صورة التعليق ولذلك ضعفه ابن حزم ووصله أبو داود والاسماعيلي والمعاذف الملاحى قاله الجوهرى ولاحد من حديث أبي أمامة ان الله أمرني أن أحقق المزامير والكبارات يعنى البرابط والمعاذف رله من حديث قيس بن سعد بن عباد ان ربي حرم على الخمر والكوبة والتقنين وله في حديث لاني أمامة باستحلالهم الخمر وضربهم بالدفر وكلها ضعيفة ولا في الشيخ من حديث مكحول مرسل الاستماع إلى الملاحى معصية الحديث ولاني داود من حديث ابن عمر سمعهم زماراً فوضع أصبعيه على أذنيه قال أبو داود وهو منكر (١) حديث ان لكل ملك حى وان حى الله محارمه تقدم في كتاب الحلال والحرام (٢) حديث النهى عن الحتم والمزفت والنقيرو



ومنها انه إذا كان  
مبطلا ويرى بعين  
الصلاح فسوف  
يظهر منه بعد ذلك  
ما يفسد عقيدة  
المعتقد فيه  
فيفسد عقيدته  
في غيره من يظن  
به الخير من أمثاله  
فيكون سببا إلى  
فساد العقيدة في  
أهل الصلاح  
ويدخل بذلك  
ضرر على الرجل  
الحسن الظن مع  
فساد عقيدته  
فينقطع عنه  
مدد الصالحين  
ويتشعب من  
هذا آفات كثيرة  
يعثر عليها من  
يبحث عنها ومن  
أنه يحوج الحاضرين  
إلى موافقته في قيامه  
وقعوده فيكون  
منكفيا مكفيا للناس  
بباطله ويكون  
في الجمع من يرى  
بنور القراسة انه  
مبطل ويحمل على  
نفسه الموافقة  
للجمع مداريا  
ويكثر شرح الذنوب  
في ذلك فليتنق الله

بالحن أولم يكن والحق فيه ما قاله الشافعي رحمه الله إذ قال الشعر كلام فحسنة حسن وقبيحة قبيحة ومهما جاز انشاد  
الشعر بغير صوت والحن جاز انشاده مع الحن فان أفراد المباحات إذا اجتمعت كان ذلك المجموع مباحا ومهما  
انضم مباح إلى مباح لم يحرم إلا إذا تضمن المجموع محظورا لا تضمنه الأحاد ولا محظورا متهما وكيف ينكر  
انشاد الشعر وقد أشد بين يدي رسول الله ﷺ (١) وقال عليه السلام (٢) إن من الشعر لحكمة وانشدت عائشة  
رضي الله عنها ذهب الذين يعاش في أكناهم \* وبقيت في خاف بجلد الأجر  
وروى في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت لما قدم رسول الله ﷺ المدينة وعك أبو بكر  
وبلال رضي الله عنهما وكان بها وباء فقلت يا أبت كيف تجدك ويا بلال كيف تجدك فكان أبو بكر رضي  
الله عنه إذا أخذته الحمى يقول

كل امرئ مصبح في أهله \* والموت أدنى من شراك نعله  
وكان بلال إذا أفلتت عنه الحمى يرفع عقيرته ويقول

ألا ليت شعري هل أبيت ليلة \* بواد وحولي إذ خر وجليل  
وهل أردن يوما مياه مجنة \* وهل يبدون لي شامة وطفيل

قالت عائشة رضي الله عنها فأخبرت بذلك رسول الله ﷺ فقال اللهم حبب إلينا المدينة كحبنا مكة أو أشد وقد  
كان رسول الله ﷺ (٤) ينقل اللبن مع القوم في بناء المسجد وهو يقول

متفق عليه من حديث ابن عباس (١) حديث انشاد الشعر بين يدي رسول الله ﷺ متفق عليه من حديث  
أبي هريرة إن عمر مر بحسان وهو ينشد الشعر في المسجد فلحظ إليه فقال كنت أشد وفيه من هو خير منك  
الحديث ولمسلم من حديث عائشة انشاد حسان

هجوت محمدا فأجبت منه \* وعند الله في ذاك الجزاء  
الفصيدة وانشاد حسان أيضا

وإن سنام المجد من آل هاشم \* بنوبك مخزوم ووالدك العبد  
والبخاري انشاد ابن رواحة

وفينا رسول الله يتلو كتابه \* إذا الشق معروف من الفجر ساطع

الآيات (٢) حديث إن من الشعر لحكمة البخاري من حديث أبي بن كعب وتقدم في العلم (٣) حديث  
عائشة رضي الله عنها لما قدم رسول الله ﷺ المدينة وعك أبو بكر وبلال الحديث وفيه انشاد أبي بكر

كل امرئ مصبح في أهله \* والموت أدنى من شراك نعله  
ألا ليت شعري هل أبيت ليلة \* بواد وحولي إذ خر وجليل  
وهل أردن يوما مياه مجنة \* وهل يبدون لي شامة وطفيل

قلت هو في الصحيحين كما ذكر المصنف لكن أصل الحديث والشعر عند البخاري فقط ليس عند مسلم (٤)  
حديث كان رسول الله ﷺ ينقل اللبن مع القوم في بناء المسجد وهو يقول

هذا الجمال لأحمال خير \* هذا أبر ربنا وأطهر

وقال رسول الله ﷺ مرة أخرى اللهم إن العيش عيش الآخرة \* فارحم الأنصار والمهاجرة

قال المصنف والبيتان في الصحيحين قالت البيت الأول انفرد به البخاري في قصة الهجرة من رواية عروة مرسلا  
وفيه البيت الثاني أيضا إلا أنه قال الأجر بدل العيش تمثل بشعر رجل من المسلمين لم يسم لي قال ابن شهاب ولم  
يبلغنا في الأحاديث أن رسول الله ﷺ تمثل ببيت شعر تام غير هذا البيت والبيت الثاني في الصحيحين من



هذه المحال لآمال حبيرا \* هذا أبر ربنا وأطهرا

وقال أيضا ﷺ مرة أخرى

لاهم إن العيش عيش الآخرة \* فارحم الانصار والمهاجرة

وهذا في الصحيحين وكان النبي ﷺ <sup>(١)</sup> يضع لسان منبرا في المسجد يقرم عليه قائما يفاخر عن رسول الله ﷺ أو ينافح ويقول رسول الله ﷺ أن الله يؤيد حسان بروح القدس مانافع أو فاخر عن رسول الله ﷺ ولما أنشده النابغة شمره قال له ﷺ <sup>(٢)</sup> لا يفضض الله فاك وقالت عائشة رضي الله عنها كان أصحاب رسول الله ﷺ <sup>(٣)</sup> يتناشدون عنده الأشعار وهو يتبسم وعن عمرو بن الشريد عن أبيه قال أنشدت رسول الله ﷺ <sup>(٤)</sup> مائة قافية من قول أمية بن أبي الصلت كل ذلك يقول هيه هيه ثم قال إن كان في شعره ليدلم وعن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> كان يحدى في السفر وأن أنجشة كان يحدى بالنساء والبراء بن مالك كان يحذى بالرجال فقال رسول الله ﷺ يا أنجشة رويدك سركك بالقوارير ولم يزل الحذاء وراء الجلال من عادة العرب في زمان رسول الله ﷺ وزمان الصحابة رضي الله عنهم وما هو إلا أشعار تؤدي بأصوات طيبة وألحان موزونة ولم ينتقل عن أحد من الصحابة إنكاره بل ربما كانوا يلتمسون ذلك تارة لتحريك الجلال وتارة للاستلذاذ فلا يجوز أن يحرم من حيث أنه كلام مفهوم مستلذ تؤدي بأصوات طيبة وألحان موزونة (الدرجة الرابعة) النظر فيه من حديث أنه يحرك للقلب ومهيج لما هو الغالب عليه فأقول لله تعالى سر في مناسبة النغمات الموزونة للأرواح حتى أنها لتؤثر فيها تأثيرا عجيبا فن الأصوات ما يفرح ومنها ما يحزن ومنها ما ينوم ومنها ما يضحك ويضطرب ومنها ما يستخرج من الأعضاء حركات على

حديث أنس يرتجزون ورسول الله صلى الله عليه وسلم معهم يقولون

اللهم لا خير إلا خير الآخرة \* فانصر الانصار والمهاجرة

وليس البيت الثاني موزونا وفي الصحيحين أيضا أنه قال في حفر الخندق بلفظ فبارك في الانصار والمهاجرة وفي رواية فاغفروني رواية لمسلم فاكرم ولهم امن حديث سهل بن سعد فاغفر للمهاجرين والانصار (١) حديث كان يضع لسان منبرا في المسجد يقوم عليه قائما يفاخر عن رسول الله ﷺ أو ينافح الحديث البخاري تعليقا وأبو داود والترمذي والحاكم متصلا من حديث عائشة قال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم صحيح الاسناد وفي الصحيحين أنها قالت انه كان ينافح عن رسول الله ﷺ (٢) حديث انه قال للنابغة لما أنشده شعرا لا يفضض الله فاك البغوي في معجم الصحابة وابن عبد البر في الاستيعاب باسناد ضعيف من حديث النابغة واسمه قيس بن عبد الله قال أنشد النبي ﷺ

بلغنا السماء مجدنا وجدودنا \* وانا لئرجو فوق ذلك مظهرا

الآبيات ورواه البزار بلفظ \* علونا العبادعة وتكرما \* الآبيات وفيه فقال أحسنت يا أبا ليلى لا يفضض الله فاك وللحاكم من حديث حزم بن أوس سمعت العباس يقول يا رسول الله إني أريد أن أمتدحك فقال قل لا يفضض الله فاك فقال العباس من قيام طبت في الظلال وفي \* مستودع حيث يخصف الورق الآبيات (٣) حديث عائشة كان أصحاب رسول الله ﷺ يتناشدون لأشعار وهو يتبسم الترمذي من حديث جابر بن سمرة وصححه ولم أقف عليه من حديث عائشة (٤) حديث الشريد أنشدت النبي ﷺ مائة قافية من قول أمية بن أبي الصلت كل ذلك يقول هيه هيه الحديث رواه مسلم (٥) حديث أنس كان يحدى في السفر وإن أنجشة كان يحذى بالنساء وكان البراء بن مالك يحذى بالرجال الحديث أبو داود الطيالسي واتفق الشيخان منه على قصة أنجشة دون ذكر البراء بن مالك

ربه ولا يتحرك  
إلا إذا صارت  
حركته حركة  
المرتش الذي  
لا يجد سبيلا إلى  
الأمساك وكالعاطس  
الذي لا يقدر أن  
يرد العطسة وتكون  
حركته بمثابة  
النفس الذي  
يدعوه إليه  
داعية الطبع  
قهر (قال السري)  
شرط الواجد في  
زعمته أن يبلغ إلى  
حد لو ضرب وجهه  
بالسيف لا يشعر  
فيه بوجع وقد  
يقع هذا لبعض  
الواجدين نادرا  
وقد لا يبلغ الواجد  
هذه الرتبة من  
الغبية ولكن  
زعمته تخرج  
كالنفس بنوع  
إرادة مخرجة  
بالاضطرار فهذا  
الضبط من رعاية  
الحركات ورد  
الزعمات وهو في  
تمزيق الثياب  
أكد فإن ذلك  
يكون إتلاف  
المال وانفاق  
المحال وهكذا



وزنها باليد والرجل والرأس ولا ينبغي أن يظن أن ذلك لفهم معاني الشعر بل هذا بخارجي الاوتار حتى قبل من لم يحركه الربيع وأزهاره والعود وأوتاره فهو قاسد المزاج ليس له علاج وكيف يكون ذلك لفهم المعنى وتأثيره مشاهد في الصبي في مهده فانه يسكته الصوت الطيب عن بكائه وتنصرف نفسه عما يبكيه الى الاصغاء اليه والجل مع بلادة طبعه يتأثر بالحداء فأثر استخف معه الاحمال الثقيلة ويستقر قوة نشاطه في سماعه المسافات الطويلة وينبعث فيه من النشاط ما يسكره ويوليه فتراها إذا طالت عليها البوادي واعتراها الاعياء والكلال تحت المحامل والاحمال إذا سمعت منادى الحداء تمدأ عافها وتصفى الى الحادي ناصبة آذانها وتسرع في سيرها حتى تزعزع عليها أحمالها ومحامها وربما تتلف نفسها من شدة السير وثقل الحمل وهي لا تشعر به لنشاطها فقد حكى أبو بكر محمد بن داود الدينوري المعروف بالرقى رضي الله عنه قال كنت بالبادية فوافيت قبيلة من قبائل العرب فأضافني رجل منهم وأدخلني خبائه فرأيت في الخباء عبدا أسود مقيدا بقيد ورأيت جمالا قد مانت بين يدي البيت وقد بقي منها جل وهو ناحل ذابل كانه ينزع روحه فقال لي الغلام أنت ضيف ولك حق فتشفع في الى مولاي فانه مكرم لضيفه فلا رد شفاعتك في هذا القدر فعساه يحل القيد عني قال فلما أحضروا الطعام امتنعت وقالت لا آكل ما لم أشفع في هذا العبد فقال ان هذا العبد قد أقرني وأملك جميع مالي فقلت ماذا فعل فقال ان له صوتا طيبا واني كنت أعيش من ظهور هذه الجمل فحملها احمالا ثقالا وكان يحذوها حتى قطعت مسيرة ثلاثة أيام في ليلة واحدة من طيب لغمته فلما حطت أحمالها مانت كلها الا هذا الجمل الواحد ولكن أنت ضيفي فلكرامتك قد وهبته لك قال فأحببت أن أسمع صوته فلما أصبحنا أصره أن يحذر على جبل يستقي الماء من بئر هناك فلما رفع صوته هام ذلك الجمل وقطع حباله ووقعت أنا على وجهي فما أظن اني سمعت قط صوتا أطيبت منه فاذا تأثر السماع في القلب بحسوس ومن لم يحركه السماع فهو ناقص مائل عن الاعتدال بعيد عن الروحانية زائد في غلظ الطبع وكثافته على الجمال والطيور بل على جميع البهائم فان جميعها تتأثر بالنعمة الموزونة ولذلك كانت الطيور تقف على رأس داود عليه السلام لاستماع صوته ومهما كان النظر في السماع باعتبار تأثيره في القلب لم يحز أن يحكم فيه مطلقا باباحة ولا تحريم بل يختلف ذلك بالاحوال والاشخاص باختلاف طرق النعمات فحكمه ما في القلب قال أبو سليمان السماع لا يجعل في القلب ما ليس فيه ولكن يحرك ما هو فيه فالترنم بالكلمات المسجدة الموزونة معناد في مواضع لا غرض بخصوصية ترتبط بها آثار في القلب وهي سبعة مواضع ١ الاول غناء الحجاج فانهم أولا يدورون في البلاد بالطبل والشاهين والغناء وذلك مباح لانها أشعار نظمت في وصف الكعبة والمقام والحطيم وزعم وسائر المشاعر ووصف البادية وغيرها وأثر ذلك بهيج الشوق الى حج بيت الله تعالى واشتعال نيرانه ان كان ثم شوق حاصل أو استثارة الشوق واجتلابه ان لم يكن حاصلا واذا كان الحج قربة والشوق اليه محمدا كان التشويق اليه بكل ما يشوق محمدا وكما يجوز للواعظ أن ينظم كلامه في الوعظ ويرينه بالسجع ويشوق الناس الى الحج بوصف البيت والمشاء ووصف الثواب عليه جاز لغيره ذلك على نظام الشعر فان لوزن إذا انضاف الى السجع صار الكلام اوقع في القلب فاذا اضيف اليه صوت طيب ونعمات موزونة زاد وقعها فان اضيف اليه الطبل والشاهين وحركات الايقاع زاد التأثير وكل ذلك جائز ما لم يدخل فيه المزامير والاوتار التي هي من شعار الاشرار نعم ان قصده تشويق من لا يجوز له الخروج الى الحج كالذي اسقط الفرض عن نفسه ولم يأذن له ابواه في الخروج فهذا يحرم عليه الخروج فيحرم تشويقه الى الحج السماع بكل كلام يشوق الى الخروج فان التشويق الى الحرام حرام وكذلك ان كانت الطريق غير آمنة وكان الهلاك غالبا لم يحز تحريك القلوب ومعالجتها بالتشويق ٢ الثاني ما يعتاده الغزاة لتحريض الناس على الغزو ذلك ايضا مباح كالحجاج ولكن ينبغي ان تخالف اشعارهم وطرق الحانهم اشعار الحجاج وطرق الحارم لان استثارة داعية الغزو بالتشجيع وتحريك الغيظ والغضب فيه على الكفار وتحسين اشجاعة واستحقار النفس والمال بالاضافة اليه بالاشعار المشجعة مثل قول المتنبي

رمى الخرقه الى  
الحادي لا ينبغي أن  
يفعل إلا إذا  
حضرته نية يجتنب  
فيها التكلف  
والمراآة وإذا  
حسنت النية فلا  
بأس بالبقاء الخرقه  
إلى الحادي فقد  
روى عن كعب بن  
زهير أنه دخل  
على رسول الله  
ﷺ المسجد  
وأشده أبياته التي  
أولها  
بانت سعاد قلبي  
اليوم متبول  
حتى انتهى إلى  
قوله فيها  
ان الرسول لسيف  
يستضاء به  
مهند من سيوف  
الله مسلول  
فقال له رسول الله  
ﷺ من أنت  
فقال أشهد أن  
لا إله الا الله وأشهد  
أن محمدا رسول الله  
أنا كعب بن زهير  
فرمى رسول الله  
ﷺ اليه برده  
كانت عليه فلما  
كان زمن معاوية



بعث إلى كعب بن  
زهير بعنا بردة  
رسول الله ﷺ  
بعشرة آلاف  
فوجه إليه ما كنت  
لا أترشوب رسول  
الله ﷺ أحدا  
فلما مات كعب بعث  
معاوية إلى أولاده  
بمشرين ألفا  
وأخذ البردوهي  
البردة الباقية عند  
الامام الناصر لدين  
الله اليوم عادت  
بركتها على أيامه  
الزاهرة وللتصوفة  
آداب يتعاهدونها  
ورعايتها حسن  
الآداب في الصحبة  
والمعاشرة وكثير  
من السلف لم  
يكونوا يعتمدون  
ذلك ولكن كل  
شيء استحسنوه  
وتواطوا عليه ولا  
ينكره الشرع  
لا وجه للانكار  
فيه فن ذلك ان  
أحدهم اذا تحرك  
في السماع فوقع  
منه خرقه أو  
نازله وجدورمي  
عسانه الى

فان لا تمت تحت السبوف مكرما \* تمت وتقاس الذل غير مكرم  
(وقوله أيضا) يرى الجبناء أن الجبن حزم \* وتلك خديعة الطبع اللثيم  
وأما ذلك وطرق الأوزان المشجعة تخالف الطرق المشوقة وهذا أيضا مباح في وقت يباح فيه الغزو ومندوب  
اليه في وقت يستحب فيه الغزو ولكن في حق من يجوز له الخروج إلى الغزو \* الثالث الرجزيات التي يستعملها  
الشجعان في وقت اللقاء والفرار منها التشجيع للنفس وللأصوار وتحريك النشاط فيهم للقتال وفيه التمدح  
بالشجاعة والنجدة وذلك اذا كان بلفظ رشيق وصوت سيب كان أوقع في النفس وذلك مباح في كل قتال مباح  
ومندوب في كل قتال مندوب ومحذور في قتال المسلمين وأهل الذمة كل قتال محذور لان تحريك الدواعي إلى  
المحذور محذور وذلك منقول عن إجماع الصحابة رضي الله عنهم كعملي وخالد رضي الله عنهما وغيرهما ولذلك  
قول بذي نفي أن يمنع من الضرب بالشاهدين في معسكر الغزاة فان صوته مرتق يحزن بحال عقدة الشجاعة ويضعف  
صرامة النفس ويشوق إلى الأهل والوطن ويورث الفتور في القتال وكذلك سائر الأصوات والألحان المرققة  
للقلب فالألحان المرققة المحزنة تبين الألحان المحركة المشجعة فن فعل ذلك على قصد تغيير القلوب وتفتير الآراء  
عن القتال الواجب فهو عاص ومن فعله على قصد التنفير عن القتال المحذور فهو بذلك مطيع \* الرابع أصوات  
النياحة ونغماتها وتأثيرها في تهيج الحزن والبكاء وملازمة الكدابة والحزن قسمان محمود ومذموم فالأول المذموم  
فكالحزن على ما فات قال الله تعالى لكيلا تأسوا على ما فاتكم والحزن على الأموات من هذا القبيل فانه ليسخط  
لقضاء الله تعالى وتأسف على ما لا تدارك له فهذا الحزن لما كان مذمومًا كان تحريكه بالنياحة مذمومًا فلذلك  
ورد النهي الصريح<sup>(١)</sup> عن النياحة وأما الحزن المحمود فهو حزن الإنسان على تفصيله في أمر دينه وبكاؤه على  
خطاياهم والبكاء والتباكى والحزن والتحازن على ذلك محمود وعليه بكاء آدم عليه السلام وتحريك هذا الحزن  
وتقويته محمود لانه يبعث على التشمير للتدارك ولذلك كانت نياحة داود عليه السلام محمودة إذ كان ذلك مع  
دوام الحزن وطول البكاء بسبب الخطاء والذنوب فقد كان عليه السلام يبكي ويبكي ويحزن حتى كانت الجمائر  
ترفع من مجالس نياحته وكان يفعل ذلك بألفاظه وألحانه وذلك محمود لان المقضى إلى المحمود محمود وعلى هذا  
لا يحرم على الواعظ الطيب الصوت أن ينشد على المنبر بألحانه الأشعار المحزنة المرققة للقلب ولا أن يبكي  
ويبكي ليتوصل به إلى تبكية غيره وإثارة حزنه \* الخامس السماع في أوقات السرور تأكيذا للسرور وتهييجا  
له وهو مباح ان كان ذلك السرور مباحا كالغناء في أيام العید وفي العرس وفي وقت قدوم الغائب وفي وقت الولية  
والعقيقة وعند ولادة المولود وعند ختانه وعند حفظه القرآن العزيز وكل ذلك مباح لاجل اظهار السرور به  
ووجه جوازه أن من الألحان ما يثير الفرح والسرور والطرب فكل ما جاز السرور به جاز إثارة السرور فيه ويدل  
على هذا من النقل انشاد<sup>(٢)</sup> النساء على السطوح بالدف والألحان عند قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم

طلع البدر علينا \* من ثنيات الوداع \* وجب الشكر علينا \* ما دعا الله داع

فهذا اظهار السرور لقدومه ﷺ وهو سرور محمود فإظهاره بالشعر والغناء والرقص والحركات أيضا  
محمود فقد ائذع جماعة من الصحابة رضي الله عنهم أنهم<sup>(٣)</sup> حججوا في سرور أصابهم كاسياني في أحكام الرقص  
وهو جائز في قدوم كل قادم يجوز الفرح به وفي الفرح كل سبب مباح من أسباب السرور ويدل على هذا ما روى في

(١) حديث النهي عن النياحة متفق عليه من حديث أم عطية أخذ علينا النبي ﷺ في البيعة أن لا ننوح

(٢) حديث انشاد النساء عند قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم

طلع البدر علينا \* من ثنيات الوداع \* وجب الشكر علينا \* ما دعا الله داع

البيهقي في دلائل النبوة من حديث عائشة معضلا وليس فيه ذكر للدف والألحان (٣) حديث حجل جماعة من  
الصحابة في سرور أصابهم أبو داود بن حديث علي وسيأتي في الثاني



الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت لقد رأيت النبي ﷺ (١) يستترني بردائه وأنا أنظر إلى الحبشة يلعبون في المسجد حتى أكون أنا الذي أسأله فأقدر وأقدر الجارية الحديثة السن الحريصة على اللبس إشارة إلى طول مدة وقوفها به وروى البخاري ومسلم أيضا وصحيحهما حديث عقيل عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أن أبا بكر رضي الله عنه دخل عليها وعندهما جاريتان في أيام منى تدفان تضربان والنبي ﷺ متغش بثوبه فاتهرهما أبو بكر رضي الله عنه فكشف النبي ﷺ عن وجهه وقال دعهما يا أبا بكر فانها أيام عيد وقالت عائشة رضي الله عنها رأيت النبي ﷺ (٢) يستترني بردائه وأنا أنظر إلى الحبشة وهم يلعبون في المسجد فزجرهم عمر رضي الله عنه فقال النبي ﷺ أمنا يا بني أرفدة يعني من الأمن (٣) ومن حديث عمرو بن الحارث عن ابن شهاب نحوه وفيه تغنيان ويضربان وفي حديث أبي طاهر عن ابن وهب والله لقد رأيت رسول الله ﷺ يقوم على باب حجرتي والحبشة يلعبون بحراهم في مسجد رسول الله ﷺ وهو يستترني بثوبه أو بردائه لكي أنظر إلى لعبهم ثم يقوم من أجلي حتى أكون أنا الذي أنصرف به وروى عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت ألعب بالبنات عند رسول الله ﷺ (٥) قالت وكان يأتيني صواحب لي فكن يتقنن من رسول الله ﷺ وكان رسول الله ﷺ يسر لمجتمعتين إلى فيلعبن معي وفي رواية أن النبي ﷺ قال لها يوما ما هذا قالت بناتي قال فما هذا الذي أرى في وسطهن قالت فرس قال ما هذا الذي عليه قالت جناحان قال فرس له جناحان قالت أو ما سمعت أنه كان لسلیمان بن داود عليه السلام خيل لها أجنحة قالت فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه والحديث يحول عندنا على عادة الصبيان في اتخاذ الصورة من الخبز والرقاع من غير تكيل صورته بدليل ما روي في بعض الروايات أن الفرس كان له جناحان من رقاع وقالت عائشة رضي الله عنها دخل على رسول الله ﷺ (٦) وعندي جاريتان تغنيان بغناء بعث فاضطجع على الفراش وحول وجهه فدخل أبو بكر رضي الله عنه فاتهرني وقال مزمار الشيطان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل عليه رسول الله ﷺ وقال دعهما فلما غفل غمزتهما فخرجا وكان يوم عيد يلعب فيه السودان بالدرق والحرايب فأما سألت رسول الله ﷺ وأما قال تشتمين تنظرين فقلت نعم فأقامني وراءه وخدي على خده ويقول دونكم يا بني أرفدة حتى إذا ملكت قال حسبك قلت نعم قال فاذهو وفي صحيح مسلم

(١) حديث عائشة رأيت رسول الله ﷺ يستترني بردائه وأنا أنظر إلى الحبشة يلعبون في المسجد الحديث هو كما ذكره المصنف أيضا في الصحيحين لكن قوله أنه فيهما من رواية عقيل عن الزهري ليس كما ذكره بل هو عند البخاري كما ذكر وعند مسلم من رواية عمرو بن الحارث عنه (٢) حديث عائشة رأيت النبي ﷺ يستترني بثوبه وأنا أنظر إلى الحبشة وهم يلعبون في المسجد فزجرهم عمر فقال النبي ﷺ أمنا يا بني أرفدة تقدم قبله بحديث دون زجر عمر لهم إلى آخره فرواه مسلم من حديث أبي هريرة دون قوله أمنا يا بني أرفدة بل قال دعهم يا عمر زاد الناسي فأنماهم بنو أرفدة ولهما من حديث عائشة دونكم يا بني أرفدة وقد ذكره المصنف بعد هذا (٣) حديث عمرو بن الحارث عن ابن شهاب نحوه وفيه تغنيان ويضربان رواه مسلم وهو عند البخاري من رواية الأوزاعي عن ابن شهاب (٤) حديث أبي طاهر عن ابن وهب والله لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم على باب حجرتي والحبشة يلعبون بحراهم الحديث رواه مسلم أيضا (٥) حديث عائشة كنت ألعب بالبنات عند رسول الله ﷺ الحديث وهو في الصحيحين كما ذكر المصنف لكن مختصر إلى قولها فيلعبن معي وأما الرواية المطولة التي ذكرها المصنف بقوله وفي رواية فليست من الصحيحين إنما رواها أبو داود بإسناد صحيح (٦) حديث عائشة دخل رسول الله ﷺ وعندي جاريتان تغنيان بغناء بعث الحديث هو الصحيحين كما ذكر المصنف والرواية التي عزاها لمسلم انفرد بها مسلم كما ذكر

الحادي فالمستحسن  
عندهم موافقة  
الحاضرين له في  
كشف الرأس إذا  
كان ذلك من متقدم  
وشيوخ وإن كان  
ذلك من الشبان في  
حضره الشيوخ  
فليس على الشيوخ  
موافقة الشبان في  
ذلك ويلسحب  
حكم الشيوخ على  
بقية الحاضرين  
في ترك الموافقة  
للشبان فإذا سكتوا  
عن السماع برد  
الواجد إلى خرقته  
وبوافقه الحاضرين  
برفع العمائم ثم  
ردها على الرؤس  
في الحال الدوافة  
والخرقة إذا رميت  
إلى الحادي هي  
للحادي إذا قصد  
إعطائه إياها وإن  
لم يقصد إعطائها  
للحادي فتقبل هي  
للحادي لأن  
المحرك هو ومنه  
صدر الموجب  
لرمي الخرقة  
وقال بعضهم هي



فوضعت رأسي على منكبيه فجعلت أنظر إلى لعنهم حتى كنت أما الذي انصرفت فهذه الاحاديث كلها في الصحيحين وهو نص صريح في أن الغناء واللعب ليس بحرام وفيها دلالة على أنواع من الرخصة الأولى اللعب ولا يخفى عادة الحبشة في الرقص واللعب والثاني فعل ذلك في المسجد والثالث قوله ﷺ: «نكم بابي أرفدة وهذا أمر باللعب والتماسه فكيف يقدر كونه حراماً والرابع منعه لاني بكر وعمر رضي الله عنهما عن لا تكر والتغير وتعليله بأنه يوم عيد أي هو وقت سرور وهذا من أسباب السرور والخامس وقوفه طويلاً في مشاهدة ذلك وسماعه لموافقة عائشة رضي الله عنها وفيه دليل على أن حسن الخلق في تطيب قلوب النساء والصبيان بمشاهدة اللعب أحسن من خشونة الزهد والتقصيف في الامتناع والمنع منه والسادس قوله ﷺ: «ابتداء لعائشة أكتنهن أن تنظري ولم يكن ذلك عن اضطرار إلى مساعدة الأهل خوفاً من غضب أو وحشة فإن الالتماس إذا سبق ربما كان الرد سبب وحشة وهو محذور فيقدم محذور على محذور فأما ابتداء السؤال فلا حاجة فيه والسابع الرخصة في الغناء والضرب بالدف من الجاريتين مع أنه شبه ذلك بزمارة الشيطان وفيه بيان أن المزار المحرم غير ذلك والثامن أن رسول الله ﷺ كان يقرع سمعه صوت الجاريتين وهو مضطجع ولو كان يضرب بالآوتار في موضع لما جوز الجلوس ثم لقرع صوت الآوتار سمعه فيدل هذا على أن صوت النساء غير محرم تحريم صوت المزمار بل إنما يحرم عند خوف الفتنة فهذه المقاييس والنصوص تدل على إباحة الغناء والرقص والضرب بالدف واللعب بالدرق والحراب والنظر إلى رقص الحبشة والزوج في أوقات السرور كلها قياساً على يوم العيد فإنه وقت سرور وفي معناه يوم العرس والوليمة والعقيقة والختان ويوم القدوم من السفر وسائر أسباب الفرح وهو كل ما يجوز به الفرح شرعاً ويجوز الفرح بزيارة الإخوان ولقائهم واجتماعهم في موضع واحد على طعام أو كلام فهو أيضاً مظنة السماع السادس سماع العشاق تحريكاً للشوق وتهيجاً للعشق وتسلياً للنفس فإن كان في مشاهدة المعشوق فالغرض أكيد اللذة وإن كان مع المفارقة فالغرض تهيج الشوق والشوق وإن كان المألف فيه نوع لذة إذا انضاف إليه رجاء الوصال فإن الرجاء لذت والياس مؤلم وقوة لذة الرجاء بحسب قوة الشوق والحب للشئ المرجو ففي هذا السماع تهيج العشق وتحريك الشوق وتحصيل لذة الرجاء المقدر في الوصال مع الاطناب في وصف حسن المحبوب وهذا حلال إن كان المشتاق إليه ممن يباح وصانه كمن يعشق زوجته أو سريته فيصنف إلى غنائها لتضاعف لذته في بقائها فيحظى بالمشاهدة البصر وبالسماع الأذن وبهم لطائف ما في الوصال والفراق القلب فتترادف أسباب اللذة فهذه أنواع تمنع من جملة مباحات الدنيا ومتاعها وما الحياة الدنيا إلا هوى وأعب وهذا منه وكذلك إن غضبت منه جارية أو حبل بينه وبينها بسبب من الأسباب فله أن يحرك بالسماع شوقه وإن يستشير به لذة رجاء الوصال فإن باعها أو طلقها حرم عليه ذلك بعده إذ لا يجوز تحريك الشوق حيث لا يجوز تحقيقه بالوصال واللقاء وأما من يتمثل في نفسه صورة عبي أو امرأة لا يحل له النظر إليها وكان ينزل ما يسمع على ما تمثل في نفسه فهذا حرام لأنه محرك للفكر في الأفعال المحظورة ومهيج للداعية إلى الإباحة الوصول إليها أكثر العشاق والسفهاء من الشباب في وقت هيجان الشهوة لا يتفكرون زعم اضمار شيء من ذلك وذلك ممنوع في حقهم لما فيه من الداء الدفين لا الأمر يرجع إلى نفس السماع لذلك سئل حكيم عن العشق فقال دغان يصعد إلى دماغ الإنسان يزيله الجوع ويهيج السماع السابع سماع من أحب الله وعظمته واشتاق إلى لعماته فلا ينظر إلى شيء إلا رآه فيه سبحانه ولا يقرع سمعه قارع إلا سمعه منه أو فيه فالسماع في حقه مهيج لشوقه مؤكداً لعشقه ورحبه ومورزاً لقلبه ومستخرج منه أحوالاً من المكاشفات والملاطعات لا يحيط الوصف بها يعرفها من ذاقها وينكرها من كل حسه عن ذوقها وتسمى تلك الأحوال بلسان الصوفية وجداً مأخوذاً من الوجور والمصادفة أي صادف من نفسه أحوالاً لم يكن يصادفها قبل السماع ثم تكون تلك الأحوال أسباباً لروادف وتوابع لها تحرق القلب بغيراتها وتنقيه من الكدورات كما تنقى النار الجواهر المعروضة عليها من الخبث ثم يقع الصفاء الحاصل به مشاهدات

للجمع والحادي واحد منهم لأن المحرك قول الحادي مع بركة الجمع في أحداث الوجد واحد الوجد لا يتقاصر عن قول القائل فيكون الحادي واحداً منهم في ذلك روى أن رسول الله ﷺ قال يوم بدر من وقف بمكان كذا فله كذا ومن قتل فله كذا ومن أسر فله كذا فسارع الشبان وأقام الشيع وخ والوجوه عند الرايات فلما فتح الله على المسلمين طلب الشبان أن يجعل ذلك لهم فقال الشيوخ كنا ظهراً لكم ورد أفلا تذهبوا بالغنائم دوننا فأزل الله تعالى يستلونك عن الأنفال قل الأنفال لله والرسول قسم النبي ﷺ بينهم بالسريّة وقيل



من القوم بعمل  
كواحد منهم وإذا  
لم يكن من القوم  
فما كان له قيمة  
يؤثر به وما كان  
من خرق الفقراء  
يتسم بهم وقيل  
إذا كان القوال  
أجيرا فليس له  
منها شيء وإن  
كان متبرعا يؤثر  
بذلك وكل هذا  
إذا لم يكن هناك  
شيخ يحكم فأما  
إذا كان هناك  
شيخ يهاب  
ويمثل أمره  
فالشيخ يحكم في  
ذلك بما يرى فقد  
تختلف الأحوال  
في ذلك وللشيخ  
اجتهاد في فعل  
ما يرى فلا  
اعتراض لأحد  
عليه وإن فداها  
بعض المحبين  
وبعض الحاضرين  
فرضي القوال  
والقوم بما رضوا  
به وعاد كل واحد  
منهم إلى خرقته  
فلا بأس بذلك  
وإذا أصر واحد  
على الإيثار بما  
خرج منه لنية له  
في ذلك يؤثر  
بخرقته الحادي

ومكاشفات وهي غاية مطالب المحبين لله تعالى وبهاية ثمرة القربات كلها فالله تعالى لا من جملة القربات لا من جملة المعاصي المباحات وحصول هذه الأحوال للقلب بالسماع سيده سر الله تعالى في مناسبة اللغات الموزونة للأرواح وتسخير الأرواح لها وتأثيرها بها شوقا وفرحا وحزنا، انبساطا وانقباضا ومعرفة السبب في تأثر الأرواح بالأصوات من دقائق علوم المكاشفات والبليد الجامد القاسي القلب المحروم عن لذة السماع يتعجب من التذاذ المستمع ووجده واضطراب حاله وتغير لونه تعجب البهيمة من لذة اللوزينج وتعجب العنبر من لذة المباشرة وتعجب الصبي من لذة الرياسة واتساع أسباب الجاه وتعجب الجاهل من لذة معرفة الله تعالى ومعرفة جلاله وعظمته ومعجائب صنعه ولكل ذلك سبب واحد وهو أن اللذة نوع ادراك والادراك يستدعي مدركا ويستدعي قوة مدركة فلم تكمل قوة ادراكه لم يتصور منه اللذ فكيف يدرك لذة الطعوم من فقد الدوق وكيف يدرك لذة اللحن من فقد السمع ولذة المعقولات من فقد العقل وكذلك ذوق السماع بالقلب بعد وصول الصوت إلى السمع يدرك بحاسة باطنة في القلب فمن فقد ما عدم لا محالة لذته ولعلك تقول كيف يتصور العشق في حق الله تعالى حتى يكون السماع محر كاله فاعلم أن من عرف الله أحبه لا محالة ومن تأكدت معرفته تأكدت محبته بقدر تأكد معرفته والمحبة إذا تأكدت سميت عشقا فلا معنى للعشق إلا محبة مؤكدة مفرطة ولذلك قالت العرب إن محمدا قد عشق ربه لما رآه يتخلى للعبادة في جبل حراء \* واعلم أن كل جمال محبوب عند مدرك ذلك الجمال والله تعالى جميل يحب الجمال ولكن الجمال إن كان يتناسب الخلقة وصفاء اللون أدرك بحاسة البصر وإن كان الجمال بالجلال والعظمة وعلو الرتبة وحسن الصفات والاخلاق وإرادة الخيرات لسكافة الخلق وافاضة عليهم على الدوام إلى غير ذلك من الصفات الباطنة أدرك بحاسة القلب وانظر كيف يستعار أيضا فيقال إن فلانا حسن وجميل ولا تراد صورته وإنما يعنى به أنه جميل الاخلاق محمود الصفات حسن السيرة حتى قد يحب الرجل بهذه الصفات الباطنة استحسانا لها كما يحب الصورة الظاهرة وقد تنأ كدهذه المحبة فتسمى عشقا وكمن الغلاة في حب أرباب المذاهب كالشافعي ومالك وإبي حنيفة رضي الله عنهم حتى يبدلوا أموالهم وأرواحهم في نصرتهم وموالاتهم ويزيدوا على كل عاشق في الغلو والمبالغة ومن العجب أن يعقل عشق شخص لم يشاهد قط صورته أجميل أم قبيح وهو الآن ميت ولكن لجمال صورته الباطنة وسيرته المرصية والخيرات الحاصلة من عمله لأهل الدين وغير ذلك من الخصال ثم لا يعقل عشق من ترى الخيرات منه بل على التحقيق من لا خير ولا جمال ولا محبوب في العالم إلا وهو حسنة من حسناته وأثر من آثار كرمه وغرقة من بحر جوده بل كل حسن وجمال في العالم أدرك بالعقول والأبصار والاسماع سائر الحواس من مبتدا العالم إلى منقرضه ومن ذروة الثريا إلى منتهى الثرى فهو ذرة من خزائن قدرته ولمعة من أنوار حضراته فليت شعري كيف لا يعقل حب من هذا وصفه وكيف لا يتأكد عند العارفين بأوصافه حبه حتى يجاوز حدا يكون إطلاق اسم العشق عليه ظلما في حقه لقصوره عن الأنباء عن فرط محبته فسبحان من احتجب عن الظهور بشدة ظهوره واستتر عن الأبصار بأشراق نوره ولولا احتجابه بسبعين حجابا من نوره لأحرقت سبحات وجهه أبصار الملاحظين لجمال حضراته ولولا أن ظهوره سبب خفائه أهدمت العقول ودهشت القلوب وتخاذلت القوى وتنافرت الأعضاء ولوركت القلوب من الحجارة والحديد لأصبحت تحت مبادئ أنوار تجليه دكا دكا فاني لطيف كنه نور الشمس أبصار الخفافيش وسيأتي تحقيق هذه الإشارة في كتاب المحبة وينضح أن محبة غير الله تعالى قصور وجهل بل المتحقق بالمعرفة لا يعرف غير الله تعالى إذ ليس في الوجود تحقيقا لا لاه وأفعاله ومن عرف الأفعال من حيث أفعالها لم يجاوز معرفة الفاعل إلى غيره فمن عرف الشافعي مثلاً رحمه الله عليه وتصنيفه من حيث أنه تصنيفه لا من حيث أنه بياض وجلد وجبر وورق وكلام منظوم ولغة عربية فلقد عرفه ولم يجاوز معرفة الشافعي إلى غيره ولا جاوز محبته إلى غيره فكل موجود سوى الله تعالى فهو تصنيف الله تعالى وقوله وبديع أفعاله فمن عرفها من حيث هي صنع الله تعالى فرأى من الصنع صفات الصانع كما يرى من حسن التصنيف فضل المصنف وجلالة قدره كانت معرفته



الخرقة المجروحة  
التي مزقها واجد  
صادق عن غلبة  
سلبت اختياره  
كغلبة النفس  
فن يتعمد  
لمساكه فنيته  
في تفرقتها  
وتمزيقها التبرك  
بالخرقة لان  
الوجد أثر من  
آثار فضل الحق  
وتمزيق الخرقة  
أثر من آثار  
الوجد فسارت  
الخرقة متأثرة  
بأثر رباني من  
حقها أن تفدى  
بالنفوس وتترك  
على الرأس  
أكراما واعزازا  
تضوع أرواح  
نجد من ثيابهم  
يوم القدوم لقرب  
العهد بالدار  
كان رسول الله  
ﷺ يستقبل  
الغيث ويتبرك  
به ويقول حديث  
عبد بره فالخرقة  
الممزقة حديثه  
العهد لحكم  
المجروحة أن  
تفرق على  
الحاضرين وحكم  
ما يتبعها من

وعجبه مقصورة على الله تعالى غير مجاوزة الى سواء ومن حدهذا العشق أنه لا يقبل الشركة وكل ما سوى هذا  
العشق فهو قابل للشركة اذ كل محبوب سواء تتصور له نظيرا ما في الوجود أو ما في الامكان فاما هذا الجمال فلا  
يتصور له ثان لا في الامكان ولا في الوجود فكان اسم العشق على حب غيره مجازا محض لا حقيقة نعم الما قص  
القريب في نقصانه من الهيمة قد لا يدرك من لفظة العشق الا طلب الوصال الذي هو عبارة عن تماس ظواهر  
الاجسام وقضاء شهوة الواقع فتل هذا الحمار ينبغي أن لا يستعمل معه لفظة العشق والشوق والوصال والانس  
بل يحجب هذه الالفاظ والمعاني كما تحجب الهيمة النرجس والريحان وتخصص بالقت والحشيش وأوراق  
القضبان فان الالفاظ انما يجوز اطلاقها في حق الله تعالى اذ لم تكن موهمة معنى يجب تقدس الله تعالى عنه  
والاوهام تختلف باختلاف الافهام فليتنبه لهذه الدقيقة في أمثال هذه الالفاظ بل لا يبعد أن ينشأ من مجرد  
السماع لصفات الله تعالى وجد غالب ينقطع بسببه نياط القلب فتدري أبو هريرة رضي الله عنه عن رسول الله  
ﷺ أنه ذكر غلاما كان في بني اسرائيل على جبل فقال لاه من خلق السماء قالت الله عز وجل قال فن  
خلق الارض قالت الله عز وجل قال فن خلق الجبال قالت الله عز وجل قال فن خلق النجم قالت الله عز وجل قال  
اني لا سمع لله شأنا ثم رمى بنفسه من الجبل فتقطع وهذا كأنه سمع ما دل على جلال الله تعالى وتما قدرته  
فطرب لذلك ووجد فرمى بنفسه من الوجود ما أنزل الكتب الا ليطربوا بذكر الله تعالى قال بعضهم رأيت  
مكتوبا في الانجيل غنيما لكم فلم تطربوا وزمنا لكم فلم ترقصوا أي شوقناكم بذكر الله تعالى فلم تشاقوا فهذا  
ما أردنا أن نذكره من أقسام السماع وبواعثه ومقتضياته وقد ظهر على القطع ابا حنيفة في بعض المواضع والندب  
اليه في بعض المواضع فان قلت فهل له حالة يحرم فيها فأقول أنه يحرم خمسة عوارض عارض في المسمع  
وعارض في آلة الاسماع وعارض في نظم الصوت وعارض في نفس المستمع أو في مواظبته وعارض في كون  
الشخص من عوام الخلق لان أركان السماع هي المسمع والمستمع وآلة الاسماع والعارض الأول أن يكون  
المسمع امرأة لا يحل النظر اليها تخشى الفتنة من سماعها وفي معناها الصبي الامرد الذي تخشى فتنته وهذا حرام لما  
فيه من خوف الفتنة وليس ذلك لاجل الغناء بل لو كانت المرأة بحيث يفتن بصوتها في المحاورة من غير ألحان فلا  
يجوز عاورتها وعادتها ولا سماع صوتها في الفراغ أيضا وكذلك الصبي الذي تخاف فتنته فان قلت فهل تقول  
ان ذلك حرام بكل حال حسب الباب أولا يحرم لا حيث تخاف الفتنة وحق من يخاف الفتنة فأقول هذه مسألة  
محملة من حيث الفتنة يتجاذبها أصلا أحدها أن الخلوة الاجنبية والنظر الى وجهها حرام سواء خيفت الفتنة  
أولم تخف لانها مظنة الفتنة على الجملة فتضى الشرع بحسم الباب من غير انفات الى صور وثناني أن النظر الى  
الصبيان مباح الا عند خوف الفتنة فلا يلحق الصبيان بالنساء في عموم الحسم بل يتبع فيه الحال وصوت المرأة دائر  
بين هذين الاصلين فان قسناه على النظر اليها وجب حسم الباب وهو قياس قريب ولكن بينهما فرق اذ الشهوة  
تدعو الى النظر اول هيجانها ولا تدعو الى سماع الصوت وليس تحريك النظر لشهوة الماسة كتحرريك السماع  
بل هو أشد وصوت المرأة في غير الغناء ليس بعورة فلم تزل النساء في زمن الصحابة رضي الله عنهم يكلمن الرجال  
في السلام والاستفتاء والسؤال والمشاورة وغير ذلك ولكن للغناء مزيد أثر في تحريك الشهوة فقياس هذا على  
النظر في الصبيان أولى لانهم لم يؤمروا بالاحتجاب كالم تؤمر النساء بستر الاصوات فينبغي أن يتبع مشار الفتن  
ويقصر التحريم عليه هذا هو الاقيس عندي ويتأيد بحديث الجاريةتين المخنيتين في بيت عائشة رضي الله عنها اذ  
يعلم أنه ﷺ كان يسمع أصواتهما ولم يحترز منه ولكن لم تكن الفتنة مخوفة عليه لذلك لم يحترز فاذا اختلف  
هذا باحوال المرأة واحوال الرجل في كونه شابا وشيخا ولا يبعد أن يختلف الامر في مثل هذا بالاحوال فاننا نقول  
للشيخ أن يتقبل زوجته وهو صائم وليس للشاب ذلك لان القبلة تدعو الى الوقاع في الصوم وهو محظور والسماع

(١) حديث أبي هريرة ان غلاما كان في بني اسرائيل على جبل فقال لاه من خلق السماء فقالت الله الحديث



أن يحكم فيها  
الشيخ ان خصص  
بشيء منها بعض  
المقراء. فله ذلك  
وان خرقها خرقا  
فله ذلك ولا يقال  
هذا تفريط  
وسرف فان الخرق  
الصغيرة يلتفت بها  
في موضعها عند  
الحاجات كالكبيرة

(وروى) عن  
أمير المؤمنين  
علي بن أبي طالب  
رضي الله عنه أنه  
قال أهدى  
لرسول الله صلى  
الله عليه وسلم  
حلة حرير فأرسل  
بها إلى نجران  
فيها فتال لي ما  
كنت لا أكره  
لنفسى شيئا أرضاه  
لك فشققتها بين  
النساء خيرا وفي  
رواية أتيت فقلت  
ما أصنع بها  
ألبسها فقال لا  
ولكن اجعلها  
خرا بين الفواطم  
أراد فاطمة بنت  
أسد وفاطمة  
بنت رسول الله  
صلى الله عليه  
وسلم وفاطمة بنت  
حمزة وفي همد

يدعوا إلى النظر والمقاربة وهو حرام فيختلف ذلك أيضا بالأشخاص العارض الثاني في الآلة بأن تكون من  
شعار أهل الشرب أو المخنثين وهي المزامير والآوتار وطبل الكوبة فهذه ثلاثة أنواع متنوعة وما عدا ذلك يبقى على  
أصل الإباحة كالدف وان كان فيه الجلال وكالطبل والشاهين والضرب بالقضيب وسائر الآلات العارض  
الثالث في نظم الصوت وهو الشمرقان كان فيه شيء من الخنا والفحش والهجو أو ما هو كذب على الله تعالى وعلى  
رسوله ﷺ أو على الصحابة رضي الله عنهم كما رتبته الروافض في هجاء الصحابة وغيرهم فسماع ذلك حرام بالحن  
وغير الحان والمستمع شريك للقاتل وكذلك ما فيه وصف امرأة بعينها فانه لا يجوز وصف المرأة بين يدي الرجال  
وأما هجاء الكفار وأهل البدع فذلك جائز فقد كان حسان بن ثابت رضي الله عنه ينافع عن رسول الله ﷺ  
ويهاجي الكفار وأسرهم ﷺ بذلك فاما النسيب وهو التشبيب بوصف الحدود والاصداغ وحين القد  
والقامة وسائر أوصاف النساء فهذا فيه نظر والصحيح أنه لا يحرم نظمه وإنشاده بلحن وغير لحن وعلى المستمع  
أن لا ينزله على امرأة معينة فان نزله فلا ينزله على من يحل له من زوجته وجاريته فإن نزله على أجنبية فهو العاصي  
بالتزويل واجالة الفكر فيه ومن هذا وصفه فينبغي أن يحتنب السماع رأسا فان من غلب عليه عشق نزل كل  
ما يسمعه عليه سواء كان اللفظ مناسبا له أو لم يكن إذ ما من لفظ إلا ويمكن تنزيله على معان بطريق الاستعارة فالذي  
يغلب على قلبه حب الله تعالى يتذكر بسواد الصدغ مثلا ظلمة الكمر ونضارة الخد نور الايمان وبذلك  
الوصال لقاء الله تعالى وبذلك الفرق الحجاب عن الله تعالى في زمرة المردودين وبذلك الرقيب المشوش لروح  
الوصال عوائق الدنيا وآفات المشوشة لدوام الانس بالله تعالى ولا يحتاج في تنزيل ذلك عليه إلى استنباط وتفكر  
ومهلة بل تسبق المعاني الغالبة على القلب إلى فهمه مع اللفظ كما روى عن بعض الشيوخ انه مر في السوق فسمع  
واحدا يقول الخيار عشرة بحبة فغلبه الوجد فمثل عن ذلك فقال إذا كان الخيار عشرة بحبة فاقبلة الاشرار  
واجتاز بهم في السوق فسمع قائلا يقول يا سعة تربري فغلبه الوجد فقليل له على ماذا كان وجدك فقال سمعته كأنه  
يقول اسع تربري حتى ان العجمي قد غلب عليه الوجد على الابيات المنظومة بلغة العرب فان بعض حروفها يوازن  
الحروف العجمية فيفهم منها معان أخر أنشد بعضهم وما زارني في الليل إلا خياله فتواجد عليه رجل  
أعجمي فستل عن سبب وجده فقال انه يقول ما زار ييم وهو كما يتول فان لفظ زار يدل في العجمية على المشرف على  
الهلاك فتوهم أنه يقول كلنا مشرفون على الهلاك فاستشعر عند ذلك خطر هلاك الآخرة والمحرق في حب الله تعالى  
وجدته بحسب فهمه وفهمه بحسب تخيله وأيس من شرط تخيره أن يوافق مراد الشاعر ولغته فهذا الوجد حق  
وصدق ومن استشعر خطر هلاك الآخرة فجد يربأ يتشوش عليه عقله وتضرب عليه أعضاؤه فاذا ليس في تغيير  
أعيان الالفاظ كبير فائدة بل الذي غلب عليه عشق مخوق ينافي أن يحتزم من السماع بأي لفظ كان والذي غلب  
عليه حب الله تعالى فلا تنضره الالفاظ ولا تمنعه عن فهم الماداني اللطيفة المتعلقة بمجاري سمته الشريفة العارض  
الرابع في المستمع وهو أن تكون الشهرة غالبة عليه وان كان في عزة الشباب وكانت هذه الصفة أغلب عليه من غيرها  
فالسماع حرام عليه سواء غلب على قلبه حب شخص معين أو لم يغلب فانه كيفما كان فلا يسمع وصف الصدغ  
والحد والفراق والوصال إلا ويحرك ذلك شهوته وينزله على صورة معينة ينفتح الشيطان بها في قلبه فتشتعل فيه نار  
الشهوة وتحدث بواعث الشر وذلك هو النصر لحزب الشيطان والتخدير للعقل المانع منه الذي هو حزب الله تعالى  
والقتال في القلب دائم بين جنود الشيطان وهي الشهوات وبين حزب الله تعالى وهو نور العقل إلا في قلب قد  
فتحه أحد الجندين واستولى عليه بالهكيلة وغالب الدلوب الآن قد فتحتها جند الشيطان وغلب عليها فتحتاج  
حينئذ إلى أن تستأنف أسباب القتال لإزعاجها فكيف يجوز تسكين أسلحتها وتشجيع سيوفها وأسندتها

وفيه ثم رمى نفسه من الجبل فتقطع رواه ابن حبان (١) حديث أمره ﷺ حسان بن ثابت بهجاء المشركين  
متفق عليه من حديث البراء انه ﷺ قال لحسان اهجمهم أو هاجهم وجبريل ملك



الرواية ان الهدية كانت حلة مكفوفة بحريز وهذا وجه في السنة لتزريق الثوب وجعله خرقا (حكى) ان الفقهاء والصوفية بنيسابور اجتمعوا في دعوة فوقعت الحرقه وكان شيخ الفقهاء الشيخ ابا محمد الجويني وشيخ الصوفية الشيخ ابا القاسم القشيري فقسمت الحرقه على عاداتهم فالتفت الشيخ ابو محمد إلى بعض الفقهاء وقال سرا هذا سرف وإمضاعه للسل فسمع ابو القاسم القشيري ولم يقل شيئا حتى فرغت القسمة ثم استدعى الخادم وقال انظر في الجمع من معه سجادة خرق اثنى بها لجامه بسجادة ثم احضر رجلا من اهل الخبرة فقال هذه السجادة بكم تشتري في

والسمع مشحولا سلاحه جند الشيطان في حق مثل هذا الشخص فليخرج مثل هذا عن مجمع السماع فانه يستضربه العارض الخامس ان يكون الشخص من عوام الخلق ولم يغلب عليه حب الله تعالى فيكون السماع له محبوبا ولا غلبت عليه شهوة فيكون في حقه محظورا ولكنه ابيح في حقه كسائر أنواع اللذات المباحة إلا أنه إذا اتخذ ديدنه وهجيرا وقصر عليه أكثر أوقاته فهذا هو السفيه التي ترد شهادته فان المواظبة على اللهي جناية وكما أن الصغيرة بالإصرار والمداومة تصير كبيرة فكذلك بعض المباحات بالمداومة تصير صغيرة وهو كالمواظبة على متابعة الزوج والحبشة والنظر إلى لعبهم على الدوام فانه ممنوع وان لم يكن أصلا ممنوعا إذ فعلم رسول الله ﷺ ومن هذا القليل اللعب بالشطرنج فانه مباح ولكن المواظبة عليه مكرومة كراهة شديدة ومهما كان الغرض اللعب والتلذذ باللغو فذلك انما يباح لما فيه من ترويح القلب إذ راحة القلب معالجة في بعض الاوقات لتنبهت دراعيه فتشتغل في سائر الاوقات بالجد في الدنيا كالكسب والتجارة أو في الدين كالصلاة والقراءة واستحسان ذلك فيما بين تضاعيف الجد كاستحسان الخال على الخد ولو استوعبت الخيلار الوجه لشوخته فمما أصبح ذلك فيعود الحسن قبحا بسبب الكثرة فأكل حسن يحسن كثيره ولا كل مباح يباح كثيره بل الخبر مباح والاستكثار منه حرام فهذا المباح كسائر المباحات فان قلت فقد أدى مساق هذا الكلام إلى أنه مباح في بعض الاحوال دون بعض فلم اطلقت القول أولا بالاباحة إذ اطلاق القول في الفصل بلا أو بنعم خلف وخطأ فاعلم أن هذا غلط لأن الاطلاق انما يمتنع لتفصيل ينشأ من عين ما فيه النظر فأما ما ينشأ من الاحوال العارضة المتصلة به من خارج فلا يمنع الاطلاق ألا ترى أنا اذا سئلنا عن العسل أهو حلال أم لا قلنا انه حلال على الاطلاق مع انه حرام على المحرور الذي يستضربه واذا سألنا عن الخمر قلنا انها حرام مع أنها تحل لمن غص بلقمة أن يشربها مهما لم يجد غيرها ولكن هي من حيث أنها خمر حرام وانما أبيضت لعارض الحاجة والعسل من أنه عسل حلال وانما حرم لعارض الضرر وما يكون لعارض فلا يلتفت اليه فان البيع حلال ويحرم بعارض الوقوع في وقت النداء يوم الجمعة ونحوه من العوارض والسمع من جملة المباحات من حيث أنه سماع صوت طيب موزون مفهوم وانما تحريمه لعارض خارج عن حقيقة ذاته فاذا انكشف الغطاء عن دليل الاباحة فلا ينال بمن يخالف بعد ظهور الدليل واما الشافعي رضي الله عنه فليس بتحريم الفناء من مذهبه أصلا وقد نص الشافعي وقال في الرجل يتخذ صناعة لا تجوز شهادته وذلك لأنه من اللغو والمكروه الذي يشبه الباطل ومن اتخذه صنعة كان مذسوبا إلى السفاهة وسقوط المروءة وان لم يكن محرما بين التحريم فان كان لا ينسب نفسه إلى الفناء ولا يؤتى لذلك ولا يأتي لأجله وإنما يعرف بأنه قد يطرب في الحال فيترنم بها لم يسقط هذا رواه ولم يبطل شهادته واستدل بحديث الجاريتين اللتين كانتا تغنيان في بيت عائشة رضي الله عنها وقال يونس بن عبد الاعلى سألت الشافعي رحمه الله عن إباحة أهل المدينة للسمع فقال الشافعي لا أعلم أحدا من علماء الحجاز كره السماع إلا ما كان منه في الاوصاف أما الخداء وذكر الاطلال والمرايع وتحسين الصوت بالحنان الاشعار فباح وحيث قال انه هو مكروه يشبه الباطل فقوله هو صحيح ولكن اللغو من حيث انه هو ليس بحرام فلعب الحبشة ورقصهم هو وقد كان ﷺ ينظر اليه ولا يكرهه بل اللغو واللغو لا يؤخذ الله تعالى به إن عني به انه فعل مالا فائدة فيه فان الانسان لو وظف على نفسه أن يضع يده على رأسه في اليوم مائة مرة فهذا عبث لا فائدة له ولا يحرم قال الله تعالى لا يؤخذكم انه باللغوى أي بآمانكم فاذا كان ذكر اسم الله تعالى على الشيء على طريق القسم من غير عقد عليه ولا تصميم والمخالفة فيه مع أنه لا فائدة فيه لا يؤخذ به فكيف يؤخذ بالشعر والرقص وأما قوله يشبه الباطل فهذا لا يدل على اعتقاد تحريمه بل لو قال هو باطل صريحا لما دل على التحريم وانما يدل على خلوه عن الفائدة فالباطل مالا فائدة فيه فقول الرجل لامرأته مثلا بعت نفسي منك وقولها اشتريت عقد باطل مهما كان القصد اللعب والمطايبة وليس بحرام إلا اذا قصد به التمليك المحقق الذي منع الشرع منه وأما قوله مكروه فينزل على بعض المواضع التي ذكرت تلك أو ينزل على التنزيه فانه نص على اباحة لعب الشطرنج وذكر إني أكره كل لعب وتعليقه يدل عليه فانه قال ليس



ذلك من عادة ذوى الدين والمرودة بهذا يدل على التنزيه وروده الشهادة بالمواطبة عليه لا يدل على تحريمه أيضا بل قد ترد الشهادة بالاكل في السوق وما يخرم المرودة بل الحياكة مباحة وليست من صنائع ذرى المرودة وقد ترد شهادة المخترع بالحرفة الخسيسة فتعليقه يدل على انه اراد بالكرامة التنزيه وهذا هو الظن ايضا غيره من كبار الائمة وان ارادوا التحريم فما ذكرناه حجة عليهم

(بيان حجج القائلين بتحريم السماع والجواب عنها)

احتجوا بقوله تعالى (ومن الناس من يشتري لهو الحديث) قال ابن مسعود والحسن البصرى والنخعي رضى الله عنهم ان لهو الحديث هو الغناء وروى عائشة رضى الله عنها ان النبي ﷺ قال ان الله تعالى حرم القينة وبيعها وثمها وتعليمها فتقول اما القينة فالمراد بها الجارية التي تغنى للرجال في مجلس الشرب وقد ذكرنا أن غناء الاجنبية للفساق ومن يخاف عليهم الفتنة حرام وهم لا يقصدون بالفتنة الا ما هو محظور فاما غناء الجارية لما لكها فلا يفهم تحريمه من هذا الحديث بل لغير ما لكها سماعها عند عدم الفتنة بدليل ما روى في الصحيحين من غناء الجاريتين في بيت عائشة رضى الله عنها واما شراء لهو الحديث بالدين استبدالا به ليضل به عن سبيل الله فهو حرام مذموم وليس النزاع فيه وليس كل غناء بدلا عن الدين مشترى به ومضلا عن سبيل الله تعالى وهو المراد في الآية ولو قرأ القرآن ليضل به عن سبيل الله اكان حراما \* حكى عن بعض المتألفين انه كان يؤم الناس ولا يقرأ إلا سورة عبس لما فيها من العتاب مع رسول الله ﷺ فهم عمر بقتله وراى فعله حراما لما فيه من الاضلال فالاضلال بالشعر والغناء أولى بالتحريم \* واحتجوا بقوله تعالى افن هذا الحديث تعجبون وتضحكون ولا تبكون وانتم سامدون قال ابن عباس رضى الله عنهما هو الغناء بلغة حمير يعنى السمد فتقول ينبغى أن يحرم الضحك لعدم البكاء أيضا لان الآية تشتمل عليه فان قيل اذلك مخصوص بالضحك على المسلمين لاسلامهم فهذا أيضا مخصوص بشعارهم وغنائهم في معرض الاستهزاء بالمسلمين كما قال تعالى والشعراء يقبهم الغاوون وارايد به شعراء الكفار ولم يدل ذلك على تحريم نظم الشعر في نفسه \* واحتجوا بما روى جابر رضى الله عنه انه ﷺ قال كان ابلدس أول من ناح وأول من تغنى فتدجمع بين النياحة والغناء قلنا لا جرم كما استثنى منه نياحة داود عليه السلام ونياحة المذنبين على خطاياهم فكذلك يستثنى الغناء الذي يراد به تحريك السرور والحزن والشوق حيث يباح تحريكه بل كما استثنى غناء الجاريتين يوم العيد في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وغناؤهن عند قدومه عليه السلام بقولهن طلع البدر علينا \* من ثنيات الوداع

واحتجوا بما روى أبو امامة عنه ﷺ (٢) انه قال ما رفع أحد صوته بغناء الا بعث الله له شيطانين على منكبيه يضربان بأعقابهما على صدره حتى يمسك قلنا هو منزل على بعض أنواع الغناء الذي قدمناه وهو الذي يحرك من القلب ما هو مراد الشيطان من الشهوة وعشق المخلوقين فاما ما يحرك الشوق الى الله أو السرور بالعيد أو حدوث الولد أو قدوم الغائب فهذا كله يضاد مراد الشيطان بدليل قصة الجاريتين والحديث والخبار التي نقلناها من الصحاح فالتجوز في موضع واحد واصر في الاباحة والمنع في ألف موضع محتمل للتأويل ومحتمل للتنزيل أما الفعل فلا تأويل له إذا حرم فعله انما يحل بعارض الاكراه فقط وما أبيع فعله يحرم بعوارض كثيرة

(١) حديث عائشة ان الله حرم القينة وبيعها وثمها وتعليمها الطبراني في الاوسط باسناد ضعيف قال البيهقي ليس بمحفوظ (٢) حديث جابر كان ابلدس أول من ناح وأول من تغنى لم أجده أصلا من حديث جابر وذكره صاحب الفردوس من حديث علي بن أبي طالب ولم يخرج له ولده في مسنده (٣) حديث أبي امامة ما رفع أحد عقيرته بغناء الا بعث الله له شيطانين على منكبيه يضربان بأعقابهما على صدره حتى يمسك ابن أبي الدنيا في ذم الملاحى والطبراني في الكبير وهو ضعيف

المزاد قال بدينار قال ولو كانت قطعة واحدة كم تساوى قال نصف دينار ثم نفت الى الشيخ أبي محمد وقال هذا لا يرمى اضاعة المال والخرقة الممزقة تقسم على جميع الحاضرين من كان من الجنس أو من غير الجنس اذا كان حسن الظن بالقوم معتقدا للنبك بالخرقة (روى) طارق بن شهاب ان أهل البصرة غزوا نهارند وأمدم أهل الكوفة وعمل أهل الكوفة عمار بن ياسر فظهروا وأراد أهل البصرة أن لا يسموا لأهل الكوفة من الغنيمة شيئا فقال رجل من بني تميم لعمار أيها الاجدع تريد أن تشاركنا في غنائنا فكتب الى عمر بذلك فكتب عمر رضى الله عنه ان



الغنيمة لمن شهد  
الوقعة وذهب بعضهم  
إلى أن المجروح من  
الخرقة يقسم على  
الجمع وما كان من  
ذلك صحيحا يعطى  
للقوال واستدل  
بما روى عن أبي  
قتادة قال لما  
وضعت الحرب  
أوزارها يوم حنين  
وفرغنا من القوم  
قال رسول الله  
ﷺ من قتل  
قتيلا فله سلبه وهذا  
له وجه في الخرقة  
الصحيحة قاما  
المجروحة لحكمها  
أسهام الحاضرين  
والقسمة لهم ولو  
دخل على الجمع  
وقت القسمة من لم  
يكن حاضرا قسم  
له (روى) أبو  
موسى الأشعري  
رضي الله تعالى عنه  
قال لما قدمنا على  
رسول الله ﷺ  
بعد خيبر بثلاث  
فاسهم لنا ولم يسهم  
لأحد لم يشهد  
الفتح غيرنا

حتى النيات والقصود \* واحتجوا بما روى عقبة بن عامر أن النبي ﷺ قال كل شيء يلهو به الرجل فهو باطل إلا تأديبه فرسه ورميه بقوسه وملاعبته لامراته قلنا فقوله باطل لا يدل على التحريم بل يدل على عدم الفائدة وقد سلم ذلك على أن التلوي بالظن إلى الحبشة خارج عن هذه الثلاثة وأيس بحرام بل يلحق بالمحصور غير المحصور قياسا كقوله ﷺ (١) لا يحل دم امرئ مسلم إلا بأحدى ثلاث فانه يلحق به رابع وخامس فكذلك ملاعبة امرأته لا فائدة له إلا التلذذ وفي هذا دليل على أن التفرج في البساتين وسماع أصوات الطيور وأنواع المداعبات بما يلهو به الرجل لا يحرم عليه شيء منها وإن جاز وصفه بأنه باطل \* واحتجوا بقول عثمان رضي الله عنه ما نصبت ولا تمنيت ولا مسست ذكرى يميني منذ بايعت بها رسول الله ﷺ قلنا فليكن التلوي ومن الذكر يلهي حراما إن كان هذا دليل تحريم الغناء فمن أين يثبت أن عثمان رضي الله عنه كان لا يترك إلا الحرام \* واحتجوا بقول ابن مسعود رضي الله عنه (٢) الغناء يثبت في القلب النفاق وزاد بعضهم كما يثبت الماء البقل ورفع بعضهم إلى رسول الله ﷺ وهو غير صحيح قالوا ومر على ابن عمر رضي الله عنهما قوم محرمون وفيهم رجل يتغنى فقال ألا لا أسمع الله لكم ألا لا أسمع الله لكم وعن نافع أنه قال كنت مع ابن عمر رضي الله عنهما (٣) في طريق فسمع زمارة راع فوضع أصبعيه في أذنيه ثم عدل عن الطريق فلم يزل يقول يا نافع أسمع ذلك حتى قلت لا فأخرج أصبعيه وقال هكذا رأيت رسول الله ﷺ صنع وقال الفضيل بن عياض رحمه الله الغناء رقية الزنا وقال بعضهم الغناء رائد من رواد الفجور وقال يزيد بن الوليد يأكفم والغناء فانه ينقص الحياء ويزيد الشهوة ويهدم المروءة وأنه لينوب عن الخمر ويفعل ما يفعله السكران كنتم لابد فاعلين لجنبوه النساء فإن الغناء داعية الزنا فنقول قول ابن مسعود رضي الله عنه يثبت النفاق أراد به في حق المغنى فانه في حقه يثبت النفاق إذ غرضه كله أن يعرض نفسه على غيره ويروج صوته عليه ولا يزال يتناق ويتودد إلى الناس ليرغبوا في غنائه وذلك أيضا لا يوجب تحريما فإن لبس الثياب الجميلة وركوب الخيل المملاحة ولبس أنواع الزينة والتفاخر بالحرث والآنعام والزرع وغير ذلك يثبت في القلب النفاق والرياء ولا يعلق القول بتحريم ذلك كله فليس السبب في ظهور النفاق في القلب المعاصي فقط بل المباحات التي هي مواقع نظر الحاق أكثر تأثرا ولذلك نزل عمر رضي الله عنه عن فرس هملج تحته وقطع ذنبه لانه استشعر في نفسه الخيلاء لحسن مشيته فهذا النفاق من المباحات وأما قول ابن عمر رضي الله عنهما ألا لا أسمع الله لكم فلا يدل على التحريم من حيث أنه غناء بل كانوا محرمين ولا يليق بهم الرفث وظهوره من غيالبهم أن سماعهم لم يكن لوجود وشوق إلى زيارة بيت الله تعالى بل مجرد للوقوف على ذلك عليهم لكونه منكرا بالإضافة إلى حالهم وحال الاحرام وحكايات الاحوال تسكر فيها وجوه الاحتمال وأما وضعه أصبعيه في أذنيه فيعارضه أنه لم يأمر نافعا بذلك ولا أنكر عليه سماعه وإنما فعل ذلك هو لانه رأى أريزه سمعه في الحال وقلبه عن صوت ربما يحرك الله ويمنعه عن فكر كان فيه أو ذكر هو أولى منه وكذلك فعل رسول الله ﷺ مع أنه لم يمنع ابن عمر لا يدل أيضا على التحريم بل يدل على أن الأولى تركه ونحن نرى أن الأولى تركه في أكثر الاحوال بل أكثر مباحات الدنيا الأولى تركها إذا علم أن ذلك يؤثر في القلب فقد خلع رسول الله ﷺ (٥) بعد الفراغ من الصلاة ثوب أبي جهم إذ كانت عليه أعلام شغلت قلبه أفترى أن ذلك يدل على

(١) حديث عقبة بن عامر كل شيء يلهو به الرجل فهو باطل إلا تأديبه فرسه ورميه بقوسه وملاعبته زوجته أصحاب السنن الأربعة وفيه اضطراب (٢) حديث لا يحل امرئ مسلم إلا بأحدى ثلاث متفق عليه من حديث ابن مسعود (٣) حديث ابن مسعود الغناء يثبت النفاق في القلب كما يثبت الماء البقل قال المصنف والمرفوع غير صحيح لأن في أسنده من لم يسم رواد أبو داود وهو في رواية ابن العبد ليس في رواية اللؤلؤى ورواه البيهقي مرفوعا وموقوفا (٤) حديث نافع كنت وابن عمر في طريق فسمع زمارة راع فوضع أصبعيه في أذنيه الحديث ورفع أبو داود وقال هذا حديث منكر (٥) حديث خلع رسول الله ﷺ بعد الفراغ من الصلاة



ويكره للفوم  
حضور غير  
الجنس عندهم  
في السماع كتره  
لاذوق له من  
ذلك فينكر مالا  
يشكر أو صاحب  
دنيا يحوج الى  
المدارة والتكلف  
أو متكلف للوجد  
يشوش الوقت  
على الحاضرين  
بتواجده \*  
أخبرنا أبو زرعة  
طاهر عن والده  
أبي الفضل الحافظ  
المقدي قال  
أخبرنا أبو منصور  
محمد بن عبد الملك  
المظفرى بسرخس  
قال أخبرنا أبو  
علي الفضل بن  
مصور بن نصر  
السكافى  
السمرقندى  
إجازة قال حدثنا  
الهيثم بن كليب  
قال أخبرنا أبو  
بكر عمارة بن  
اسحق قال حدثنا  
سعيد بن عامر  
عن شعبة عن  
عبد العزيز بن  
صهيب عن أنس  
قال كنا عند  
رسول الله ﷺ

تحريم الاعلام على الثوب فلعله ﷺ كان في حالة كان صوت زمارة الراعى يشغله عن تلك الحالة كما شغله العلم عن الصلاة الحاجة الى استشارة الاحوال الشريفة من القلب بحيلة السماع قصور بالاضافة الى من هو دائم الشهور للحق وان كان كالا بالاضافة الى غيره ، لذلك قال الحصرى ماذا عمل بسماع ينقطع اذامات من يسمع منه إشارة الى أن السماع من الله تعالى هو الدائم والانبيا عليهم السلام على الدوام في لذة السمع والشهود فلا يحتاجون الى التحريك بالحيلة وأما قول الفضيل هو رقية الزنا وكذلك ما عده من الاقاويل القريبة منه فهو نزل على سماع الفساد والمعتلين من الشبان ولو كان ذلك عاما لما سمع من الجاريتين في بيت رسول الله ﷺ وأما القياس فغاية ما يدكر فيه أن يقاس على الاثار وقد سبق في أو يقال هو لمر ولعب وهو كذلك ولكن الدنيا كلها هو ولعب قال عمر رضي الله عنه لزوجته بما أت لعبه في زاوية البيت وجمع الملاعبة مع النساء هو إلا الحراء التي هي سبب وجود الولد وكذلك المزح الذي لا فحش فيه حلال نقل ذلك عن رسول الله ﷺ (١) وعن الصحابة كما سيأتي تفصيله في كتاب آفات اللسان ان شاء الله وأى هو يزيد على لمر والحديث والزواج في لهم وقد ثبت بالنص اباحتهم على أن قول الله مروح للقلب ومخفف عنه أعباء الفكر والقلوب اذا أكرهت عمت وترويحها اعانة لها على الجد فالمواظب على التفقه مثلاً ينبغي أن يتعطل يوم الجمعة لان عطلة يوم تبعث على النشاط في سائر الايام والمواظب على نوافل الصلوات في سائر الاوقات ينبغي أن يتعطل في بعض الاوقات ولا جله كرهت الصلاة في بعض الاوقات فالعطلة معونة على العمل والله موعين على الجد ولا يصبر على الجد المحض والحق المر إلا نفوس الانبياء عليهم السلام فالله وداء القلب من داء الاعياء والمال فينبغي أن يكون مباحاً ولكن لا ينبغي أن يستكثر منه كالا يستكثر من الدواء فاذا اللز على هذه النية يصير قربة هذا في حق من لا يحرك السماع من قلبه صفة محدودة يطلب تحريكها بل ليس له إلا اللذة والاستراحة المحضة فينبغي أن يستحب له ذلك ليتوصل به الى المقصود الذي ذكرناه نعم هذا يدل على نقصان عن ذروة الكمال فان الكمال هو الذي لا يحتاج ان يروح نفسه بغير الحق ولكن حسنات الابرار سيئات المقربين ومن أحاط بعلم علاج القلوب ووجود اللطاف بها لسياقتها الى علم الحق علم قطعاً أن ترويحها بأمثال هذه الامور دواء نافع لا غنى عنه

### (الباب الثاني في آداب السماع وآدابه)

اعلم أن أول درجة السماع فهم المسموع وتنزيله على معنى يقع للمستمع ثم يثمر الفهم الوجد ويثمر الوجد الحركة بالجوارح فليُنظر في هذه المقامات الثلاثة (المقام الاول في الفهم) وهو يختلف باختلاف احوال المستمع وللمستمع أربعة احوال احدها أن يكون سماعه بمجرد الطبع أى لاحظ له في السماع الا استلذاذاً للحن والتغنيات وهذا مباح وهو أخس رتب السماع إذ الابل شريكه له فيه وكذا سائر الهائم بل لا يستدعى هذا الذوق الا الحياة فكل حيوان نوع للذب بالاصوات الطيبة \* الحالة الثانية أن يسمع بفهم ولكن ينزله على صورة مخلوق امام عينه وأما غير معين وهو سماع الشباب وأرباب الشهوات ويكون تنزيلهم للمسموع على حسب شهواتهم ومقتضى احوالهم وهذه الحالة أخس من أن نتكلم فيها الا ببيان خستها والهي عنها \* الحالة الثالثة أن ينزل ما يسمعه على احوال نفسه في معاملته لله تعالى وتعالى واثاب احواله في تمكن مرة والتعذر أخرى وهذا سماع المريدين لاسيما المبتدئين فان المرید لا محالة مراداً هو مقصده ومقصده معرفة الله سبحانه ولفاؤه والوصول اليه بطريق المشاهدة بالسر وكشف الغطاء وله في مقصده طريق هو سالكه ومعاملاته هو مثابر عليه او حالات استقبله في معاملاته فاذا سمع ذكر عتاب أو خطاب أو قبول أو رد أو وصل أو هجر أو قرب أو بعد أو تلف على فائت أو عطش

ثوب أى جهم اذ كان عليه اعلام شعلت قلبه تقدم في الصلاة (١) حديث مزاحه ﷺ بأن في آفات اللسان كما قال المصنف

### (الباب الثاني في آداب السماع . آثاره)



اذنزل عليه جبريل عليه السلام فقال يا رسول الله ان فقراء امتك يدخلون الجنة قبل الاغنياء بنصف يوم هو خمسمائة عام ففرح رسول الله ﷺ فقال هل فيكم من يشهدنا فقال بدرى امم يا رسول الله فقال مات فانشأ الاعرابي قد لست حية الهوى كبدي فلا طيب لها ولا راقى الا الحبيب الذي شفعت به فعنده رقيبى وترباقى فتواجد رسول الله ﷺ وتواجد الاصحاب معه حتى سقط رداؤه عن منكبيه فلما فرغوا اوى كل واحد منهم الى مكان قال معاوية ابن ابي سفيان ما احسن لعبكم يا رسول الله فقال له يا معاوية ايس بكريم من لم يهتز عند سماع ذكر

الى منتظر أو شوق الى واد أو طمع أو يأس أو وحشة أو استئناس أو وفاء بالوعد أو نقض للعهد أو خوف فراق أو فرح بوصول أو ذكر ملاحظة الحبيب ومداقمة الرقيب أو همول العبرات أو ترادف الحسرات أو طول الفراق أو عدة الوصال أو غير ذلك مما يشتمل على وصفه الاشعار فلا بد أن يوافق بعضها حال المريد في طلبه فيجرب ذلك مجرى القدح الذي يوارى زناد قلبه فذشتمل به نيرانه ويقوى به انبعاث الشوق وهيجانه ويهجم عليه بسببه احوال مخالفة لعادته ويكون له مجال رحب في تنزيل الالفاظ على احواله وليس على المستمع مراعاة مراد الشاعر من كلامه بل لكل كلام وجوه ولكل ذى فهم اقتباس المعنى منه حظوظ واضرب لهذه التزييلات والفهوم أمثلة كي لا يظن الجاهل أن المستمع لا ييات فيها ذكر القم والحدو والصدغ إنما يفهم منها ظواهرها ولا حاجة بنا الى ذكر كيفية فهم المعاني من الايات ففي حكايات أهل السماع ما يكشف عن ذلك فتدحكى أن بعضهم سمع قائلاً يقول

قال الرسول غدا تزوء ر فقلت تعقل ما تقول

فاستغزه لاهن والقول وتواجد وجعل يكرر ذلك ويجعل مكان التاء نونا فيقول قال الرسول غدا تزور حتى غشى عليه من شدة الفرح . المأذة والسرور فلما أفاق سئل عن وجده مم كان فقال ذكرت قول الرسول ﷺ (١) ان أهل الجنة يزورون ربهم في كل يوم جمعة مرة (وحكى الرقى) عن ابن الدراج أنه قال كنت أنا وابن القوطى مارين على دجلة بين البصرة والابلة فاذا بقصر حسن له منظره وعليه رجل بين يديه جارية لغنى وتقول كل يوم تتلون غير هذا بك أحسن

فاذا شاب حسن تحت المنظرة ويده ركوة وعليه مرقعة يسمع فقال يا جارية بالله وبجياة مولاك إلا أعدت على هذا البيت فأعادت فكان الشاب يقول هذا والله تلونى مع الحق فى حالى فشقق شقة ومات قال فقلنا قد استقبلنا فرض فوقفنا فقال صاحب القصر للجارية أنت حرة لوجه الله تعالى قال ثم ان أهل البصرة خرجوا فصولوا عليه فلما فرغوا من دفنه قال صاحب القصر أشهدكم أن كل شئ لى فى سبيل الله وكل جوارى أحرار وهذا القصر للسبيل قال ثم رمى بثيابه وانزربازار وارقدى بأخر ومر على وجهه والناس ينظرون اليه حتى غاب عن أعينهم وهم يكون فلم يسمع له بعد خبر المقصود أن هذا الشخص كان مستغرق الوقت بحاله مع الله تعالى ومعرفة عجزه عن الثبوت على حسن الادب فى المعاملة وتأسفه على تقلب قلبه وميله عن سن الحق فلما قرع سمعه ما يوافق حاله سمعه من الله تعالى كأنه يخاطبه ويقول له

كل يوم تتلون غير هذا بك أحسن

ومن كان سماعه من الله تعالى وعلى الله وفيه فينبغى أن يكون قد أحكم قانون العلم فى معرفة الله تعالى ومعرفة صفاته والا خطر له من السماع فى حق الله تعالى ما يستحيل عليه ويكفر به فى سماع المرید المبتدى خطر الا اذا لم ينزل ما يسمع الا على حاله من حيث لا يتعلق برصف الله تعالى ومثال الخطأ فيه هذا البيت بعينه فلو سمعه فى نفسه وهو يخاطب به ربه عز وجل فيضيف التلون الى الله تعالى فيكفر وهذا قد يتبع عن جهل محض مطلق غير مزوج بتحقيق وقد يكون عن جهل سافه اليه نوع من التحقيق وهو أن يرى تقلب احوال قلبه الى تقلب احوال سائر العالم من الله وهو حق فانه تارة يسط قلبه وتارة يقبضه وتارة ينوره وتارة يظلمه وتارة يقسيه وتارة يلينه وتارة يثبتته على طاعته ويقويه عليها وتارة يسلط الشيطان عليه ليصرفه عن سن الحق وهذا كله من الله تعالى ومن يصدر منه احوال مختلفة وأوقات متقاربة فقد يقال له فى العادة أنه ذر بداوات وانه متلون ولعل الشاعر لم يرد به الا نسبة محبوه الى التلون فى قبوله وردده وتقريبه وابعاده وهذا هو المعنى فسماع هذا كذلك فى حق الله تعالى

(١) حديث ان أهل الجنة يزورون ربهم فى كل جمعة الترمذى وابن ماجه من حديث أبى هريرة وفيه عبد الحميد ابن حبيب بن أبى العشرين مختلف فيه وقال الترمذى لا نعرفه الا من هذا الوجه لوقد روى سويد بن عمرو عن الاوزاعى شياً من هذا



الحبيب ثم قسم  
رداءه رسول الله  
صلى الله عليه  
وسلم على من  
حاضرهم بأربعمائة  
قطعة فهذا  
الحديث أورده  
مسندنا كما سمعناه  
ووجدناه وقد  
تكلم في صحته  
أصحاب الحديث  
وما وجدنا شيئاً  
نقل عن رسول  
الله صلى الله عليه  
وسلم يشاكل  
وجد أهل الزمان  
وسماهم واجتماعهم  
وهيتهم إلا هذا  
وما أحسنه من  
حجة للصوفية  
وأهل الزمان في  
سماهم وتمزيقهم  
الخرق وقسمتها  
أن لو صح والله أعلم  
ويخرج سري أنه  
غير صحيح ولم أجد  
فيه ذرق اجتماع  
النبي صلى الله عليه  
وسلم مع أصحابه  
وما كانوا يفتقدونه  
على ما بلغنا في هذا  
الحديث ويأبى  
القلب قبوله والله  
أعلم بذلك  
الباب السادس

كفر محض بل ينبغي أن يعلم أنه سبحانه وتعالى يلون ولا يتلون ويغير ولا يتغير بخلاف عباده ولذلك العلم يحصل  
للريد باعتقاد تقليدي إيماني ويحصل للعارف البصير بيقين كاشفي حقيقي وذلك من أعاجيب أوصاف  
الربوبية وهو المغير من غير تغير ولا يتصور ذلك إلا في حق الله تعالى بل كل مغير سواء فلا يغير ما لم يتغير ومن  
أرباب الوجدان يغلب عليه حال مثل السكر المدهش فيطلق لسانه بالعتاب مع الله تعالى ويستنكر اقتضاه  
للقلوب وقسمته للأحوال الشريفة على تفاوت فانه المستصفي لقلوب الصديقين والمبعد لقلوب الجاحدين  
والمفرورين فلا مانع لما أعطى ولا معطى لما منع ولم يقطع التوفيق عن الكفار لجناية متقدمة ولا أمد إلا نبياء  
عليهم السلام بتوفيقه ونور هدايته لو سبلة سابقة ولكنه قال واقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين وقال عز وجل  
(ولكن حق القول مني لا ملان جهنم من الجنة والناس أجمعين) وقال تعالى (إن الذين سبقت لهم منا الحسنى  
أولئك عنها مبعدون) فان خطر ببالك أنه لم اختلفت السابقة وهم في رتبة العبودية مشتركون نوديت من  
سرادقات الجلال لا تجاوز حد الأدب فانه لا يستل عما يفعل وهم يستلون ولعمري تأدب اللسان والظاهر بما  
يقدر عليه الا كثرون فأما تأدب السر عن اضمار الاستبعاد بهذا الاختلاف الظاهر في التقريب والابعاد  
والاشقاء والاسعاد مع بقاء السعادة والشقاوة أبد الآباد فلا يقوى عليه إلا العلماء الراسخون في العلم ولهذا قال  
الخضر عليه السلام لما سئل عن السماع في المنام انه الصفو الزلال الذي لا يثبت عليه إلا أقدام العلماء لانه محرك  
لأسرار القلوب ومكاشف لمشوش لها تشويش السكر المدهش الذي يكاد يحل عقدة الأدب عن السرا لا من  
عصمه الله تعالى بنور هدايته ولطيف عصمته ولذلك قال بعضهم ليتنا نجونا من هذا السماع رأساً برأس ففي  
هذا الفن من السماع خطر يزيد على خطر السماع المحرك للشهوة فان غاية ذلك معصية وغاية الخطأ ههنا كفر  
• واعلم أن الفهم قد يختلف بأحوال المستمع فيغلب الوجد على مستمعين لبيت واحد أو أحدهما مصيب في الفهم  
الآخر غلطى أو كلاهما مصيبان وقد فهمنا معنيين مختلفين متضادين ولكنه بالإضافة إلى اختلاف أحوالهما  
لا يتناقض كما حكى عن عتبة الغلام أنه سمع رجلاً يقول

سبحان جبار السماء • إن المحب لني عناء

فقال صدقت وسمعه رجل آخر فقال كذبت فقال بعض ذوى البصائر أصابا جميعاً وهو الحق قاله صديق كلام  
محب غير ممكن من المراد بل صدود متعب بالصد والهجر والتكذيب كلام مستأنس بالمحب مستلذ لما يقاسبه  
بسبب فرط حبه غير متأثر به أو كلام محب غير صدود عن مراده في الحال ولا مستشعر بخاطر الصد في المآل  
وذلك لاستيلاء الرجا وحسن الظن على قلبه فباختلاف هذه الأحوال يختلف الفهم • وحكى عن أبي القاسم بن  
مروان وكان قد صحب أبا سعيد الخراساني رحمه الله وترك حضور السماع سنين كثيرة لخضر دعوة وفيها لسان  
يقول

واذف في الماء عطشا • ن ولكن ليس يسقى

فقام القوم وتواجدوا فلما سكنوا سألهم عن معنى ما وقع لهم من معنى البيت فأشاروا إلى التعطش إلى الأحوال  
الشريفة والحرمان منها مع حضور أسبابها فلم يقنعهم ذلك فقالوا له فماذا عندك فيه فقال أن يكون في وسط  
الأحوال ويكرم بالكرامات ولا يعطى منها ذرة وهذه إشارة إلى اثبات حقيقة وراء الأحوال والكرامات  
والأحوال سواها والكرامات تسنح في مبادئها والحقيقة بعد لم يقع الوصول إليها ولا فرق بين المعنى الذي  
فهمه وبين ما ذكره إلا في تفاوت رتبة المتعطش إليه فان المحروم عن الأحوال الشريفة أولاً يتعطش إليها  
فان مكن منها تعطش إلى ما وراءها فليس بين المعنيين اختلاف في الفهم بل الاختلاف بين الرتبة وكان أشبلى  
رحمه الله كثيراً ما يتواجد على هذا البيت وداكم هجر وحسبك قلى • ووصلكم صرم وصلكم حرب

وهذا البيت يمكن سماعه على وجوه مختلفة بعضها حق وبعضها باطل وأظن ما أن يفهم هذا في الخلق بل في الدنيا  
بأسرها بل في كل ما سوى الله تعالى فان الدنيا كارة خداعة قتالة لأربابها معاملة لهم في الباطن ومظاهرة صورة



والعشرون في  
خاصية الاربعينية  
التي يتعاهد بها  
الصوفية  
ليس مطلوب  
القوم من الاربعين  
شيئا مخصوصا  
لا يطلبونه في  
غيرها ولكن لما  
طرقتهم مخالقات  
حكم الاوقات  
احبوا تقييد  
الوقت بالاربعين  
رجاء أن ينسحب  
حكم الاربعين  
على جميع زمانهم  
فيكونوا في جميع  
اوقاتهم كهيئتهم  
في الاربعين على  
أن الاربعين خصت  
بالذكر في قول  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من  
اخص الله اربعين  
صباحا ظهر  
ينابيع الحكمة من  
قلبه على لسانه وقد  
خص الله تعالى  
الاربعين بالذكر  
في قصة موسى  
عليه السلام  
وامره بتخصيص  
الاربعين بمزيد  
تبتل قال الله تعالى  
وواعدنا موسى

الود (١) فاما امثالاتها دار حبرة الا امثالات عبرة كما ورد في الخبر وكما قال الله تعالى في وصف الدنيا  
تنح عن الدنيا فلا تخطبها • ولا تخطب من تنكح  
فليس بنى مرجوها بخوفها • ومكروها اما تأملت راجح  
لقد قال فيها الواصفون فاكثروا • وعندى لها وصف لعمري صالح  
سلاف قصارها زعاف ومركب • شهي اذا استذلته فهو جاح  
وشخص جميل يؤثر الناس حسنه • ولكن له أسرار سوء قبائح

والمعنى الثاني أن ينزله على نفسه في حق الله تعالى فانه اذا تفكر فعرفته جهل اذا ما قدروا الله حق قدره وطاعته  
رياء اذا لا يتق الله حق تقاته وحبه • علول اذا لا يدع شهوة من شهواته في حبه ومن أراد الله به خيرا ابصره بعبود  
نفسه فيرى مصداق هذا البيت في نفسه وان كان على المرتبة بالاضافة الى الغافلين ولذلك قال **عليه السلام** (٢) لا أحصى  
ثناء عليك أنت كما أثبت على نفسك وقال عليه الصلاة والسلام (٣) اني لاستغفر الله في اليوم والليلة سبعين مرة  
وانما كان استغفاره من احوال هي درجات بعد الاضافة الى ما بعدها وان كانت قريبا بالاضافة الى ما قبلها فلا  
قرب الا ويقي وراءه قرب لانهاية له اذ سبيل السلوك الى الله تعالى غير مستناه والوصول الى أقصى درجات  
القرب محال والمعنى الثالث أن ينظر في مبادئ احواله فيرضيها ثم ينظر في عواقبها فيزدريها بالاطلاعه على خفايا  
الغرور فيها فيرى ذلك من الله تعالى فيستمع البيت في حق الله تعالى شكايته من القضاء والقدر وهذا كفر كما سبق  
بيانه وما من بيت الا ويمكن تنزيله على معان وذلك بقدر غزارة علم المستمع وصفاء قلبه • الحالة الرابعة سماع من  
جاوز الاحوال والمقامات فعزب عن فهم ماسوى الله تعالى حتى عزب عن نفسه وأحوالها ومعاملاتها وكان  
كالدهوش الغائص في بحر عين الشهود الذي يضاهي حاله حال النسوة اللاتي قطعن ايديهن في مشاهدة جمال  
يوسف عليه السلام حتى دهشن وسقط احساستهن وعن مثل هذه الحالة تعبر الصوفية بانه قد فنى عن  
نفسه وهما فنى عن نفسه فهو عن غيره أفى فكاه فنى عن كل شيء الا عن الواحد المشهود وفنى أيضا عن  
الشهود فان القلب أيضا اذا التفت الى الشهود والى نفسه بانه شاهد فقد غفل عن المشهود فاستتر بالمرق لا التفات  
له في حال استغراقه الى رؤيته ولا الى عينه التي بها رؤيته ولا الى قلبه الذي به لذته فالسكران لا خبر له من سكره  
والمثلذ لا خبر له من التذاذه وانما خبره من المثلذ به فقط ومثاله العلم بالشئ فانه مغاير للعلم بالعلم بذلك الشئ  
فالعلم بالشئ مهمما ورد عليه العلم بالعلم بالشئ كان معرضا عن الشئ ومثل هذه الحالة قد تطرأ في حق المخلوق  
وتطرا أيضا في حق الخالق ولكنها في الغالب تكون كالبرق الخاف للند لا تثبت ولا يدوم وان دام لم تطفئه  
القوة البشرية فربما اضطرب تحت أعبائه اضطرابا يهلك به نفسه كما روى عن أبي الحسن الدوري أنه حضر  
مجلسا فسمع هذا البيت مازلت أنزل من وداك منزلا • تنحير الالباب عند نزوله

فقام وتواجدوهام على وجهه فرقع في أجرة قصص قد قطع وبقيت أصوله مثل السير في فصار يعد وفيها ويعيد  
البيت الى الغداة والدم يخرج من رجليه حتى ورمت قدماه وساقاه وعاش بعد ذلك أياما ومات رحمه الله فهداه درجة  
الصدقين في الفهم والوجد ففى أعلى الدرجات لان السماع على الاحوال نال عن درجات الكمال وهي بمنزلة  
بصفات البشرية وهو نوع قصور وانما الكمال أن يفنى بالكلية عن نفسه وأحواله أعنى أنه ينساها فلا يبقى له التفات  
اليها كما لم يكن للنسوة التفات الى الايدي والسكاكين فيسمع لله وبالله وفي الله ومن الله وهذه رتبة من خاض لحة  
الحقائق وعبر ساحل الاحوال والاعمال واتحد بصفاء التوحيد وتحقق بحض الاخلاص فلم يبق فيه منه شيء

(١) حديث ما امثالات دار منها حبرة الامثالات عبرة ابن المبارك عن نكرمة بن عمار عن يحيى رابى كثير  
مرسلا (٢) حديث لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك رواه مسلم وقد تقدم (٣) حديث اني  
لاستغفر الله في اليوم والليلة سبعين مرة تقدم في الباب الثاني من الاذكار



ثلاثين ليلة  
وأنعمناها بعشر  
فتم ميقات ربه  
أربعين ليلة وذلك  
أن موسى عليه  
السلام وعد بني  
اسرائيل وهم بمصر  
ان الله تعالى اذا  
أهلك عـدم  
واستنقذهم من  
أيديهم يأتيهم  
بكتاب من عنده الله  
تعالى فيه تبيان  
الحلال والحرام  
والحدود والاحكام  
فلما فعل الله ذلك  
وأهلك فرعون  
سأل موسى ربه  
الكتاب فأمره الله  
تعالى ان يصوم  
ثلاثين يوما وهو  
ذو القعدة فلما تمت  
الثلاثون ليلة أنكر  
خلفه فهدم سدك  
بعود خرنوب  
فقات له الملائكة  
كنا نشم من فيك  
رائحة المسك  
فأفسدته بالسواك  
فأمره الله تعالى  
أن يصوم عشرة  
أيام من ذي الحجة  
وقال له أما علمت  
أن خلفهم الصائم

أصلا بل نحدث بالكلية بشرية وفي التفاته الى صفات البشرية رأسا ولست أعني بفنائه جسده بل فنائه قلبه  
ولست أعني بالقلب اللحم والدم بل سر لطيف له الى القلب الظاهر نسبة خفية وراءها سر الروح الذي هو من  
أمر الله عز وجل عرفها من عرفها وجهها من جهها ولذلك السر وجود وصورة ذلك الوجود ما يحضر فيه فاذا حضر  
فيه غيره فكأنه لا وجود الا للحاضر ومثاله المرأة المجلوة اذ ليس لها لون في نفسها بل لونها لون الحاضرة فيها وكذلك  
الزجاجة فانها تحكي لون قرارها ولونها لون الحاضرة فيها وليس لها في نفسها صورة بل صورتها قبول الصور ولونها  
هويته لاستعداد لقبول الألوان ويعرب عن هذه الحقيقة أعني سر القلب بالاضافة الى ما يحضر فيه قول الشاعر  
رق الزجاج وراقت الخمر \* فقتلها قتلها كل الامر  
فكأنما خمر ولا قدح \* وكأنما قدح ولا خمر

وهذا مقام من مقامات علوم المكاشفة منه لشأخيال من ادعى الحلول والاتحاد وقال أنا الحق وحرله يدندن كلام  
النصارى في دعوى اتحاد الالهوت بالناسوت أو تدرعها بها أو حلوها فيها على ما اختلفت فيهم عباراتهم وهو غلط  
محض يضاهي غلط من يحكم على المرأة بصورة الحرة اذا ظهر فيها لون الحرة من مقابلها واذا كان هذا غير لائق  
بعلم المعاملة فلنرجع الى الغرض فقد ذكرنا تفاوت الدرجات في فهم المسموعات (المقام الثاني) بعد الفهم والتنزيل  
الوجد \* وللناس كلام طويل في حقيقة الوجد أعني الصوفية والحكماء الناظرين في وجه مناسبة السماع  
للارواح فلننقل من أقوالهم الفاظهم لنكشف عن الحقيقة فيه أما الصوفية فقد قال ذو النون المصري رحمه الله  
في السماع انه وارد حق جاء يزجج القلوب الى الحق من أصغى اليه بحق تحقق ومن أصغى اليه بنفس تزندق فكأنه  
عبر عن الوجد بانزجاج القلوب الى الحق وهو الذي يجده عند ورود وارد السماع اذن سمى السماع وارد حق وقال  
أبو الحسين الدراج مخبرا عما وجد في السماع الوجد عبارة عما يوجد عند السماع وقال جال في السماع في ميادين  
البهاء فأوجدني وجود الحق عند العطاء فسقاني بكأس الصفاء فأدركت به منازل الرضا وأخرجني الى رياض  
التنزه والفضاء وقال الشبلي رحمه الله السماع ظاهره فتنة وباطنه عبادة فمن عرف الاشارة حل له استماع العبادة  
والافتقار استدهى الفتنة وتعرض للبلية وقال بعضهم السماع غذاء الارواح لاهل المعرفة لانه وصف يدق من  
سائر الاعمال ويدرك برقة الطبع لرقته وبصفاء السر لصفائه ولطفه عند أهله وقال عمرو بن عثمان المكي لا يفع  
على كيفية الوجد عبارة لانه سر الله عند عباده المؤمنين الموقنين وقال بعضهم الوجد مكاشفات من الحق وقال  
أبو سعيد بن الاعرابي الوجد رفع الحجاب ومشاهدة الرقيب وحضور الفهم وملاحظة الغيب ومحادثة السر  
وايناس المفقود وهو فناؤك من حيث أنت وقال أيضا الوجد أول درجات الخصوص وهو ميراث التصديق  
بالغيب فلما ذاقوه وسطع في قلوبهم نوره زال عنهم كل شيء وريب وقال أيضا الذي يحجب عن الوجد رؤية  
آثار النفس والتعلق بالعلائق والاسباب لان النفس مجبوبة بأسبابها فاذا انقطعت الاسباب وخلص الذكر  
وصح القلب ورق وصفا ونجعت الموعظة فيه وحل من المناجاة في محل قريب وخطوب وسمع الخطاب بأذن  
واعية وقلب شاهد وشر ظاهر فشاهد ما كان منه خاليا فذلك هو الوجد لانه قد وجد ما كان معدوما عنده وقال  
أيضا الوجد ما يكون عند ذكر مزجج أو خوف مقلق أو توبخ على زلة أو عداثة بالمطيفة أو اشارة الى فائدة  
أو شوق الى غائب أو أسف على فائت أو ندم على ماض أو استعجاب الى حال أو داع الى واجب أو مناجاة بمرور هو  
مقابلة الظاهر بالظاهر والباطن بالباطن والغيب بالغيب والسر بالسر واستخراج مالك بما عليك بما سبق لك  
السعي فيه فيكتب ذلك لك بعد كونه منك فيثبت لك قدم بلا قدم وذكرا بلا ذكر اذ كان هو المبتدئ بالنعم  
والمتولي واليه يرجع الامر كله فهذا ظاهر علم الوجد وأقوال الصوفية من هذا الجنس في الوجد كثيرة \* وأما  
الحكماء فقال بعضهم في القلب فضيلة شريفة لم تقدر قوة النطق على اخراجها باللفظ فأخرجتها النفس بالالخان  
فلما ظهرت سرط رطبت اليها فاستمعوا من النفس وناجوها ودعوا مناجاة الظواهر وقال بعضهم نتائج السماع



استفاض العاجز من الرأي واستجلاب العازب من الأفكار وحدة الكال من الأفهام والآراء حتى يتوب ما هرب وينهض ما عجز ويصفو ما كدر ويمرح في كل رأي ونية فيصيب ولا يخطئ ويأتي ولا يبطئ وقال آخر كما أن الفكر يترك العلم إلى المعلوم فالسمع يترك القلب إلى العالم الروحاني وقال بعضهم وقد سئل عن سبب حركة الاطراف بالطبع على وزن الالحن والايقاعات فقال ذلك عشق عتلى والعاشق العقلى لا يحتاج الى ان يناغي معشوقه بالمنطق الجرمي بل يناغيه ويناجيه بالتبسم والالفظ والحركة للاضيفة بالحاجب والجفن والاشارة وهذه نواطق اجمع الا أنها روحانية وأما العاشق البهيمى فانه يستعمل المنطق الجرمي ليعبر به عن ثمرة ظاهر شوقه الضعيف وعشقه الزائف وقال آخر من حزن فليسمع الالحن فان النفس ان دخلها الحزن خد نورها واذا فرحت اشتعل نورها وظهر فرحها فيظهر الحنين بقدر قبول القابل وذلك بقدر صفاته وبقائه من الغش والندس \* والا قويل المقررة في السماع والوجد كثيرة ولا معنى للاستكثار من ايرادها فلذا شغل بتفهم المعنى الذى الوجد عبارة عنه فنقول انه عبارة عن حالة يشمرها السماع وهو وارد حق جديد حقيق السماع بمجده المستمع من نفسه وتلك الحالة لا تخلو عن قسمين فانها اما أن ترجع الى مكاشفات ومشاهدات هي من قبيل العلوم والتنبيهات واما أن ترجع الى تغيرات واحوال ليست من العلوم بل هي كالشوق والخوف والحزن والقلق والسرور والاسف والندم والبسط والقبض وهذه الاحوال يهيجها السماع ويقويها فان ضعف بحيث لم يؤثر في تحريك الظاهر أو تسكينه أو تغيير حاله حتى يتحرك على خلاف عادته أو يطرق أو يسكن عن النظر والنطق والحركة على خلاف عادته لم يسم وجدان ظهر على الظاهر سمي وجدنا إما ضعيفا وإما قويا بحسب ظهوره وتغييره للظاهر وتحريكه بحسب قوة وروده وحفظ الظاهر عن التغيير بحسب قوة الوجد وقدرته على ضبط جوارحه فقد يقوى الوجد في الباطن ولا يتغير الظاهر لقوة صاحبه وقد لا يظهر لضعف الوجد وقصوره عن التحريك وحل عقد التماسك والى معنى الاول أشار أبو سعيد بن الاعرابي حيث قال في الوجدانه مشاهدة الرقيب وحضور الفهم وملاحظة الغيب ولا يبعد أن يكون السماع سببا لكشف مالم يكن مكشوفاً قبله فان الكشف يحصل بأسباب منها التنبيه والسماع منه ومنها تغير الاحوال ومشاهدتها وادراكها فان إدراكها نوع علم يفيد ايضاح أمور لم تكن معلومة قبل الورد ومنها صفاء القلب والسماع يؤثر في تصفية القلب والصفاء يسبب الكشف ومنها انبعاث نشاط القلب بقوة السماع فيقوى به على مشاهدة ما كان تقصر عنه قبل ذلك قوته كما يقوى البعير على حمل ما كان لا يقوى عليه قبله وعمل القلب الاستكشاف وملاحظة أسرار الملكوت كما أن عمل البعير حمل الاثقال فبواسطة هذه الاسباب يكون سببا للكشف بل القلب اذا صفوا ربما يمثل له الحق في صورة مشاهدة أرقى لفظ منظوم يقرع سمعه يعبر عنه بصوت الهاتف اذا كان في اليقظة وبالرؤيا اذا كان في المنام وذلك جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة وعلم تحقيق ذلك خارج عن علم المعاملة وذلك كما روى عن محمد بن مسروق البغدادي أنه قال خرجت ليلة في أيام جهالن وأنا نشوان وكنت أغنى هذا البيت

بطور سيدنا كرم مامرت به \* الا تعجبت بمن يشرب الماء

فمعت قائلاً يقول وفي جهنم ماء ما تجرعه \* خلق فأتى له في الجوف امعاء

قال فكان ذلك سبب توبتي واشتغالي بالعلم والعبادة فانظر كيف أثر الغناء في تصفية قلبه حتى تمثل له حقيقة الحق في صفة جهنم في لفظ مفهوم موزون وقرع ذلك سمعه الظاهر \* وروى عن مسلم العباداني أنه قال قدم علينا مرة صالح المري وعتبة الغلام وعبد الواحد بن زيد ومسلم الاسواري فزلوا على الساحل قال فبيأت لهم ذات ليلة طعاماً فدهنهم اليه فجاء فلما وضعت الطعام بيرأيديهم اذ بان لهم يقول رافعا صوته هذا البيت

وتلهيك عن دار الخلود مطاعم \* ولذة نفس غيا غسير نافع

قال فصاح عتبة الغلام صيحة وخرمه شيئا عليه وبقي القوم فرفعت الطعام وماذا قرا والله منه لكمة وكما يسمع صوت

أطيب عندي من ربح المسك ولم يكن صوم موسى عليه السلام ترك الطعام بالنهار وأكله بالليل بل طوى الأربعين من غير أكل فدل على أن خلوا المعدة من الطعام أصل كبير في الباب حتى احتاج موسى إلى ذلك مستعداً بكلمة الله تعالى والعلوم الدنية في قلوب المتقطعين إلى الله تعالى ضرب من المسكالة ومن انقطع إلى الله أربعين يوماً غلظا متعاهداً نفسه بخفة المعدة يفتح الله عليه العلوم الدنية كما أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك خير ان تعيين الأربعين من المدة في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي أمر الله تعالى موسى عليه السلام بذلك والتحديد



الهاثف عند صفاء القلب فيشاهد أيضاً بالبصر صورة الخضر عليه السلام فإنه يتمثل لأرباب القلوب بصور مختلفة وفي مثل هذه الحالة تتمثل الملائكة للأنبياء عليهم السلام أما على حقيقة صورتها وأما على مثال بحاكي صورتها بعض المحاكاة وقد رأى رسول الله ﷺ (١) جبريل عليه السلام مرتين في صورته وأخبر عنه بأنه سد الأفق وهو المراد بقوله تعالى (عليه شديد القوى ذو مرة فاسترى وهو بالأفق الأعلى) إلى آخر هذه الآيات وفي مثل هذه الأحوال من الصفاء يقع الاطلاع على ضمائر القلوب وقد يعبر عن ذلك الاطلاع بالتفريس ولذلك قال ﷺ (٢) اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله وقد حكى أن رجلاً من المجوس كان يدور على المسلمين ويقول مامعنى قول النبي ﷺ اتقوا فراسة المؤمن فكان يذكر له تفسيره فلا يقنعه ذلك حتى انتهى إلى بعض المشايخ من الصوفية فسأله فقال له معناه أن تقطع الزنار الذي على وسطك تحت ثوبك فقال صدقت هذا معناه وأسلم وقال الآن عرفت أنك مؤمن وإن إيمانك حق وكما حكى عن إبراهيم الخواص قال كنت ببغداد في جماعة من الفقراء في الجامع فأقبل شاب طيب الرائحة حسن الوجه فقلت لأصحابي يقع لي أنه يهودى فكلمهم كرهوا ذلك فخرجت وخرج الشاب منهم رجوع إليهم وقال أى شيء قال الشيخ فاحتشموه فاحلح عليهم فقالوا له قال أنك يهودى قال لجأنى وأكب على يدي وقبل رأسي وأسلم وقال نجدنى كتبنا أن الصديق لا تخطئ فراسته فقلت أمتحن المسلمين فتأملتهم فقلت إن كان فيهم صديق ففي هذه الطائفة لأنهم يقولون حديثه سبحانه ويقولون كلامه فلبست عليكم فلما اطلع على الشيخ وتفرس في علمت أنه صديق قال وصار الشاب من كبار الصوفية وإلى مثل هذا الكشف الإشارة بقوله عليه السلام (٣) لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى ملكوت السماء وإنما يحوم الشياطين على القلوب إذا كانت مشحونة بالصفات المذمومة فإنها مرعى الشيطان وجنده ومن خلص قلبه من تلك الصفات وصفاه لم يطاف الشيطان حول قلبه وإليه الإشارة بقوله تعالى (لأعبادك منهم المخلصين) وبقوله تعالى (إن عبادى ليس لك عليهم سلطان) والجماع سبب لصفاء القلب وهو تنبكه للحق بواسطة الصفاء وعلى هذا يدل ما روى أن ذا النون المصرى رحمه الله دخل بغداد فاجتمع إليه قوم من الصوفية ومعهم قوال فاستأذنه في أن يقول لهم شيئاً فأذن لهم في ذلك فأنشأ يقول

صغير هواك عذبنى • فكيف به إذا احتنكا • وأنت جمعت في قلبي  
هوى قد كان مشتركاً • أما ترى لما كنت • إذا ضحك الخلى بكى

فقام ذا النون وسقط على وجهه ثم قام رجل آخر فقال ذا النون الذى يراك حين تقوم تجلس ذلك الرجل وكان ذلك اطلافاً من ذى النون على قلبه أنه متكافئ متواجد فعرفه أن الذى يراه حين يقوم هو الخصم في قيامه لغير الله تعالى ولو كان الرجل صادقاً لما جالس فإذا قد رجع حاصل الوجد إلى مكاشفات وإلى حالات • واعلم أن كل واحد منهما ينقسم إلى ما يمكن التعبير عنه عند الافاقة منه وإلى ما لا يمكن العبارة عنه أصلاً ولعلك تستبعد حالة أو علماً لا تعلم حقيقة ولا يمكن التعبير عن حقيقة فلا تستبعد ذلك فأنك تجد في أحوالك القريبة لذلك شواهد • أما العلم فكأن فقيه تعرض عليه مسألان • تشابهتان في الصورة ويدرك الفقيه بذوقه أن بينهما فرقا في الحكم وإذا كلف ذكر وجه الفرق لم يساعده اللسان على التعبير وإن كان من أفصح الناس فيدرك بذوقه الفرق ولا يمكنه التعبير عنه وإدراك الفرق علم يصادفه في قلبه بالذوق ولا يفك في أن لوقوعه في قلبه سبباً وله عند الله تعالى حقيقة ولا يمكنه الاخبار عنه لا لقصور في لسانه بل لدقة المعنى في نفسه عن أن تناله العبارة وهذا ما قد يظن له المراظبون على النظر في المشكلات • وأما الحال فكأن إنسان يدرك في قلبه في الوقت الذى يصبح فيه

(١) حديث رأى جبريل عليه السلام مرتين في صورته فأخبر أنه سد الأفق متفق عليه من حديث عائشة (٢) حديث اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله تعالى الترمذى من حديث أنس سعيد وقال حديث غريب (٣) حديث لولا أن الشياطين يحومون على بني آدم لنظروا إلى ملكوت السماء تقدم في الصوم

والتفريد بالأربعين  
الحكمة فيه ولا  
يطلع أحد على  
حقيقة ذلك إلا  
الأنبياء إذ عرفهم  
الحق ذلك أو من  
يخصه الله تعالى  
بتعريف ذلك من  
غير الأنبياء ويلوح  
في سر ذلك معنى  
والله أعلم وذلك أن  
الله تعالى لما أراد  
بشكوى آدم من  
تراب قدر التخمير  
بهذا القدر من  
العدد كما ورد خبر  
طينة آدم بيده  
أربعين صباحاً  
فكان آدم لما كان  
مستصاحباً لعمارة  
الدارين وأراد الله  
تعالى منه عمارة  
الدنيا كما أن منه  
عمارة الجنة كونه  
من التراب تركباً  
يناسب عالم الحكمة  
والشهادة وهذه  
الدار الدنيا وما  
كانت عمارة الدنيا  
تأتى منه وهو غير  
مخلوق من أجزاء  
أرضية سفلية بحسب  
قانون الحكمة  
فن التراب كونه



وأربعين صباحا  
 نحر طيفته ليه  
 بالتخمير أربعين  
 صباحا بأربعين  
 حجاباً من الحضرة  
 الالهية كل حجاب  
 هو معنى مودع فيه  
 يصلح به لعمارة  
 الدنيا ويتعوق به  
 من الحضرة الالهية  
 ومواطن القرب  
 إذ لو لم يعوق بهذا  
 الحجاب ما عمرت  
 الدنيا فتأصل البعد  
 من مقام القرب  
 فيه لعمارة عالم  
 الحكمة وخلافة  
 الله تعالى في الارض  
 فالتبطل لطاعة الله  
 تعالى والاقبال عليه  
 والانتزاع من  
 التوجه إلى أمر  
 المعاش بكل يوم  
 يخرج عن حجاب  
 هو معنى فيه مودع  
 وعلى قدر زوال  
 كل حجاب ينجذب  
 ويتخذ منزلاً في  
 القرب من الحضرة  
 الالهية التي هي مجمع  
 العلوم ومصدرها  
 فإذا تمت الأربعون  
 زالت الحجب  
 وانصبت إليه

قبضا أو بسطا ولا يعلم سببه وقد يتفكر انسان في شيء فيؤثر في نفسه أثرا فيقتضي ذلك السبب ويبقى الأثر في نفسه وهو محس به وقد تكون الحالة التي يحسها سرورا ثبتت في نفسه بتفكره في سبب موجب للسرور أو حزنا فيقتضي المتفكر فيه ويحسن بالأثر عتميه وقد تكون تلك الحالة حالة غريبة لا يعرب عنها لفظ السرور والحزن ولا يصادف لها عبارة مطابقة مفصحة عن المقصود بل ذوق الشعر الموزون والفرق بينه وبين غير الموزون يختص به بعض الناس دون بعض وهي حالة يدركها صاحب الذوق بحيث لا يشك فيها أعني الفارقة بين الموزون والمنزحف فلا يمكنه التعبير عنها بما يتضح به مقصوده ان لا ذوق له وفي النفس أحوال غريبة هذا وصفها بل المعاني المشهورة من الخوف والحزن والسرور انما تحصل في السماع عن غناء مفهوم وأما الاوتار وسائر النغبات التي ليست مفهومة فاتها تؤثر في النفس تأثيرا عجيبا ولا يمكن التعبير عن عجائب تلك الآثار وقد يعبر عنها بالشوق ولكن شوقه لا يعرف صاحبه المشتاق اليه فهو عجيب والذي اضطرب قلبه بسماع الاوتار أو الشاهدين وما أشبهه ليس يدري إلى ماذا يشفق ويحس في نفسه حالة كأنها تتقاضى أمرا ليس يدري ما هو حتى يقع ذلك للأعوام ومن لا يغلب على قلبه لاحب آدمي ولا حب الله تعالى وهذا السر وهو أن كل شوق فله ركنان أحدهما صفة المشتاق وهو نوع مناسبة مع المشتاق اليه وإثبات معرفة المشتاق اليه ومعرفة صورة الوصول اليه فان وجدت الصفة التي بها الشوق ووجد العلم بصورة المشتاق إليه كان الامر ظاهرا وان لم يوجد العلم بالمشتاق ووجدت الصفة المشوقة وحركت قلبك الصفة واشتعلت نارها أورت ذلك دهشة وحيرة لا محالة ولو نشأ آدمي وحده بحيث لم ير صورة النساء ولا عرف صورة الواقع ثم راق الحلم وغلبت عليه الشهوة لكان يحس من نفسه بنار الشهوة ولكن لا يدري أنه يشفق إلى الواقع لأنه ليس يدري صورة الواقع ولا يعرف صورة النساء فكذلك في نفس الآدمي مناسبة مع العالم الاعلى والذات التي وعد بها في سيرة المنتهى والفراديس الملا إلا أنه لم يتخيل من هذه الأمور إلا الصفات والاسماء كالذي سمع لفظ الواقع واسم النساء ولم يشاهد صورة امرأة قط ولا صورة رجل ولا صورة نفسه في المرأة ليعرف بالمقايسة فالسماع يحرك منه الشوق والجهل المفرط والاشتغال بالدينا قد أنساه نفسه وأنساه ربه وأنساه مستقره الذي إليه حقيقته واشتياقه بالطبع فيتقاضاه قلبه أمرا ليس يدري ما هو فيدهش ويتحير ويضطرب ويكون كالمخفق الذي لا يعرف طريق الخلاص فهذا وأمثاله من الأحوال التي لا يدرك تمام حقائقها ولا يمكن المتصف بها أن يعبر عنها فتد ظهرا انقسام الوجد إلى ما يمكن إظهاره وإلى ما لا يمكن إظهاره واعلم أيضا أن الوجد ينقسم إلى هاجم وإلى متكلف ويسمى التواجد وهذا التواجد المتكلف فنه مذموم وهو الذي يقصده الرياء وإظهار الأحوال الشريفة مع الافلاس منها ومنه ماهر محمود وهو التوصل إلى استدعاء الأحوال الشريفة واكتسابها واجتلابها بالحيلة فان للكسب مدخلا في جانب الأحوال الشريفة ولذلك أمر رسول الله ﷺ من لم يحضره البكاء في قراءة القرآن أن يتباكى ويتحازن فان هذه الأحوال قد تتكلف مبادئها ثم تتحقق أواخرها وكيف لا يكون التكلف سببا في أن يصير المتكلف في الآخرة طبعاً وكل من يتعلم القرآن أو لا يحفظه تكلفاً ويقرؤه تكلفاً مع تمام التأمل واحضار الذهن ثم يصير ذلك ديدناً للسان مطرداً حتى يجرى به لسانه في الصلاة وغيرها وهو غافل فيقرأ تمام السيرة وتثوب نفسه إليه بعد انتهائه إلى آخرها ويعلم أنه قرأها في حال غفلته وكذلك الكاتب يكتب في الابتداء بجهد شديد ثم تتمرن على الكتابة يده فيصير الكتب له طبعاً فيكتب أوراقاً كثيرة وهو مستغرب القلب بفكر آخر لجميع ما تحتمله النفس والجوارح من الصفات لا سبيل إلى اكتسابه إلا بالتكلف والتصنع أولاً ثم يصير بالعادة طبعاً وهو المراد بقول بعضهم العادة طبيعة خامسة فكذلك الأحوال الشريفة لا ينبغي أن يقع اليأس منها عند فقدتها بل ينبغي أن يتكلف اجتلابها بالسماع وغيره فلقد شوهد في العادات من اشتبه أن يعشق شخصاً ولم يكن يعشقه فلم يزل يردد ذكره على نفسه ويديم النظر إليه ويقرر على نفسه الاوصاف المحبوبة والاخلاق الحمودة فيه حتى عشقه

(١) حديث البكاء عند قراءة القرآن فان لم تبكوا فتباكوا تقدم في تلاوة القرآن في الباب الثاني



انصبأبائهم العلوم  
والمعارف هي  
أعيان انقلب  
أنوارا بالتصال  
أكسير نور  
العظمة الالهية  
بها فانقلب أعيان  
حديث النفس  
علوم الهامية  
وتصدت حرام  
حديث النفس  
لقبول أنوار  
العظمة فلولا  
وجود النفس  
وحديثها ما ظهرت  
العلوم الالهية  
لان حديث  
النفس وها  
وجودي لقبول  
الأنوار وما للقلب  
في ذاته لقبول  
العلم شيء وقول  
رسول الله ﷺ  
ظهرت ينابيع  
الحكمة من قلبه  
على لسانه أشار  
الى التلب باعتبار  
ان لالقلب وجها  
الى النفس باعتبار  
توجهه الى عالم  
الشهادة وله وجه  
الى الروح باعتبار  
توجهه الى عالم  
الغيب فيستمد  
القلب العلوم  
المكونة في

ورسخ ذلك في قلبه رسوخا خرج عن حد اختياره فاشتهى بعد ذلك الخلاص منه فلم يتخلص فكذلك حب الله تعالى والشوق الى لقائه والخوف من محضه وغير ذلك من الاحوال الشريفة اذا فقدما الانسان فينبغي أن يتكلم اجتلابها بمجالسة الموصوفين بها ومشاهدة أحوالهم وتحسين صفاتهم في النفس والجلوس معهم في السماع وبالدهاء والتضرع الى الله تعالى في أن يرزقه تلك الحالة بأن يسر له أسبابها ومن أسبابها السماع بمجالسة الصالحين والخائفين المحسنين والمشتاقين والخاشعين فمن جالس شخصا سرت اليه صفاته من حيث لا يدري ويدل على إمكان تحصيل الحب وغرره من الاحوال بالاسباب قول رسول الله ﷺ (١) في دعائه اللهم ارزقني حبك وحب من أحبك وحب من يقربني إلى حبك فقد فزع عليه السلام الى الدعاء في طلب الحب فهذا بيان انقسام الوجد الى مكاشفات والى أحوال وانقسامه الى ما يمكن الانقصاص عنه والى ما لا يمكن وانقسامه الى المتكلم والى المطبوع فان قلت فما بال هؤلاء لا يظهر وجودهم عند سماع القرآن وهو كلام الله ويظهر عند الغناء وهو كلام الشعراء ولو كان ذلك حقا من لطيف الله تعالى ولم يكن باطلا من غرور الشيطان لكان القرآن أولى به من الغناء فنقول الوجد الحق هو ما ينشأ من فرط حب الله تعالى وصدق ارادته والشوق الى لقائه وذلك يهيج بسماع القرآن أيضا وإنما الذي لا يهيج بسماع القرآن حب الخلق وعشق الخلق ويدل على ذلك قوله تعالى ﴿الابذكر الله تطمئن القلوب﴾ وقوله تعالى ﴿مثنى تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله﴾ وكل ما يوجد عقيب السماع بسبب السماع في النفس فهو وجدة لطيفة والافتشعار والخشية ولين القلب كل ذلك وجد وقد قال الله تعالى ﴿انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم﴾ وقال تعالى ﴿لو انزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله﴾ فالوجل والخشوع وجد من قبيل الاحوال ولا يمكن من قبيل المكاشفات ويمكن قديصير سببا للمكاشفات والتنبيهات ولهذا قال رسول الله ﷺ (٢) زينوا القرآن بأصواتكم وقال لابي موسى الاشعري (٣) لقد أوتي مزمارا من مزمار آل داود عليه السلام وأما الحكايات الدالة على أن أرباب القلوب ظهر عليهم الوجد عند سماع القرآن فكثيرة فقوله ﷺ (٤) شيبني هود وأخواتها خبر عن الوجد فان الشيب يحصل من الحزن والخوف وذلك وجد وروى ابن مسعود رضي الله عنه قرأ على رسول الله ﷺ (٥) سورة النساء فلما انتهى الى قوله تعالى ﴿فكيف اذا جئنا من كل أمة بشميد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا﴾ قال حسبك وكانت عيناه تذرفان بالدهوع وفي رواية أنه عليه السلام قرأ هذه الآية أو قرئ عنده (٦) ﴿ان لدينا أنكالا وجحيا وطعاما ذاغصة وعذابا أليما﴾ فصعق وفي رواية أنه عليه السلام قرأ ﴿ان تعذبهم فانهم عبادك﴾ فبكى وكان عليه السلام (٨) اذا مر بآية رحمة دعا واستبشر والاستبشار وجد وقد اثبت الله تعالى على أهل الوجد بالقرآن فقال تعالى ﴿واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق﴾ وروى أن رسول الله ﷺ (٩) كان يصلي ولصدره أزيز كأزيز المرجل وأما ما نقل من الوجد بالقرآن عن الصحابة رضي الله عنهم

(١) حديث اللهم ارزقني حبك وحب من أحبك الحديث تقدم في الدعوات (٢) حديث زينوا القرآن بأصواتكم تقدم في تلاوة القرآن (٣) حديث لند أوتي مزمارا من مزمار آل داود قاله لابي موسى تقدم فيه (٤) حديث شيبني هود وأخواتها الترمذي من حديث أبي جحيفة وله للحاكم من حديث ابن عباس نحوه قال الترمذي حسن وقال الحاكم صحيح على شرط البخاري (٥) حديث ان ابن مسعود قرأ عليه فلما انتهى الى قوله ﴿فكيف اذا جئنا من كل أمة بشميد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا﴾ قال حسبك الحديث متفق عليه من حديثه (٦) حديث أنه قرئ عنده ﴿ان لدينا أنكالا وجحيا وطعاما ذاغصة وعذابا أليما﴾ فصعق ابن عدي في الكامل والبيهقي في الشعب من طريقه من حديث أبي حرب بن أبي الأسود مسلا (٧) حديث انه قرأ ﴿ان تعذبهم فانهم عبادك﴾ فبكى مسلم من حديث عبد الله بن عمرو (٨) حديث كان اذا مر بآية رحمة دعا واستبشر تقدم في تلاوة القرآن دون قوله واستبشر (٩) حديث أنه كان يصلي وصدوره أزيز كأزيز المرجل أبو داود والنسائي والترمذي في الثماني من حديث عبد الله بن الشخير وقد تقدم



النفس وتخرجها  
الى اللسان الذي  
هو ترجمانه  
فظهر المعلوم  
من القلب لانها  
متصلة فيه  
فللقاب والروح  
مراتب من قرب  
المهم سبحانه  
وتعالى فوق رتب  
الالهام فالعبد  
بانقطاع الى الله  
تعالى واعتزال  
الناس يقطع  
مسافات وجوده  
ويستبسط من  
معدن نفسه  
جواهر المعلوم  
وقد ورد في الخبر  
الناس مصادن  
كمعادن الذهب  
والفضة خيارهم  
في الجاهلية  
خيارهم في  
الاسلام اذا  
فقهوا في كل يوم  
باخلاصه  
العمل لله يكشف  
طبقة من الطباق  
الترايبية الجبابية  
المبعدة عن الله  
تعالى الى ان  
يكشف باستكمال  
الاربعة اربعين  
طبقة في كل يوم  
طبقة من اطباق  
حجاب وآية صحة  
هذا العبد وعلامة

والتابعين فكثير منهم من صدق ومنهم من بكى ومنهم من غشى عليه ومنهم من مات في غشيته وروى أن زراراً  
ابن أبي أوفى وكان من التابعين كان يؤم الناس بالرقعة فقرأ فإذا نقر في الناقور فصعق ومات في عمرابه رحمه الله وسمع  
عمر رضي الله عنه رجلاً يقرأ (ان عذاب ربك لواقع ماله من دافع) فصاح صبيحة وخره غشياً عليه فحمل الى بيته  
فلم يزل مريضاً في بيته شهراً وأبو جرير من التابعين قرأ عليه صالح المري فشهق ومات وسمع الشافعي رحمه الله  
قارئاً يقرأ هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون فغشى عليه وسمع علي بن الفضيل قارئاً يقرأ يوم يقوم الناس  
لرب العالمين فسقط غشياً عليه فقال الفضيل شكر الله لك ما قد عليه منك وكذلك نقل عن جماعة منهم  
وكذلك الصوفية فقد كان الشبل في مسجده ليلة من رمضان وهو يصلي خلف امام له فقرأ الامام (والن شذوا  
لنذهبن بالذي أوحينا اليك) فزعق الشبل زعقة ظن الناس أنه قد طارت روحه واحمر وجهه وارتعدت فرائصه  
وكان يقول بمثل هذا يخاطب الاحباب يردد ذلك مراراً وقال الجنيد دخلت على سري السقطي فرأيت بين يديه  
رجلاً قد غشى عليه فقال لي هذا رجل قد سمع آية من القرآن فغشى عليه فقلت اقرأوا عليه تلك الآية بعينها فقرئت  
فأفاق فقال من أين قلت هذا فقلت رأيت يعقوب عليه السلام كان عماء من أجل مخلوق فيه مخلوق أبصر ولو كان  
عماء من أجل الحق ما أبصر بمخلوق فاستحسن ذلك ويشير الى ما قاله الجنيد قول الشاعر

وكأس شربت على لذة \* وأخرى تداويت منها بها

وقال بعض الصوفية كنت أقرأ ليلة هذه الآية (كل نفس ذائقة الموت) فجعلت أرددها فإذا هاتفت يهتف بي كم  
تردد هذه الآية فقد قلت أربعة من الجن ما رفعوا رؤسهم الى السماء منذ خلقوا وقال أبو علي المغازلي للشبل ربما  
تطرق سمعي آية من كتاب الله تعالى فتجذبني الى الاعراض عن الدنيا ثم أرجع الى أحوالي وإلى الناس فلا أبقى  
على ذلك فقال ما طرقت سمعك من القرآن فاجتذبتك به اليه فذلك عطف منه عليك ولطف منه بك وإذا ردك الى  
نفسك فهو شفقة منه عليك فانه لا يصلح لك الا للنبى من الحول والقوة في التوجه اليه وسمع رجل من أهل  
التصوف قارئاً يقرأ (يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية) فاستمادها من القاري وقال كم  
أقول لها ارجعي وايسر ترجع وتواجهي زعقة نخرجت روحه وسمع بكر بن معاذ قارئاً يقرأ (وانذرهم يوم  
الآزفة) الآية فاضطرب ثم صاح ارحم من أنذرته ولم يقبل اليك بعد لانذار بطاعتك ثم غشى عليه وكان ابراهيم  
ابن آدم رحمه الله اذا سمع أحداً يقرأ اذا السماء انشقت اضطربت أو صاله حتى كان يرتعد عن محمد بن صبيح قال  
كان رجل يغتسل في الفرات فرببه رجل على الشاطئ يقرأ (وامتازوا اليوم ايها المجرمون) فلم يزل الرجل يضطرب  
حتى غرق ومات وذكر أن سلمان الفارسي أبصر شاباً يقرأ فأتى على آية فاقشعر جلده وأحبه سلمان وفقدته فسأل  
عنه فقبل له أنه مريض فأتاه يعودده فإذا هو في الموت فقال يا عبد الله أريت تلك القشعريرة التي كانت بي فأنما  
أتى في أحسن صورة فأخبرتني أن الله قد غفر لي بها كل ذنب وبالجملة لا يخلو صاحب القلب عن وجده عند سماع  
القرآن فان كان القرآن لا يؤثر فيه أصلاً فقله كثر الذي ينطق بما لا يسمع الادعاء ونداء ضم بكم عمى فهم  
لا يعقلون بل صاحب القلب يؤثر فيه الكلمة من الحكمة يسمعها قال جعفر الخلدی دخل رجل من أهل  
خراسان على الجنيد وعنده جماعة فقال للجنيد متى يستوى عند العبد حامده وذامه فقال بعض الشيوخ اذا  
دخل البجارسن وقيد بقيدين فقال الجنيد ليس هذا من شأنك ثم أقبل على الرجل وقال اذا تحقق أنه مخلوق  
فشق الرجل ثمرة ومات فارقاً فان كان سماع القرآن مفيداً للوجد فبالهم يجمعون على سماع الغناء من  
القرالين دون القارئين فكان ينبغي أن يكون اجتماعهم وتواجدهم في حلق القراء لاحاق المغنيين وكان ينبغي  
أن يطالب عند كل اجتماع في كل دعوة قارئ لا قوال فان كلام الله تعالى أفضل من الغناء لا محالة فاعلم أن الغناء  
أشد تهيجاً للوجد من القرآن من سبعة أوجه (الوجه الاول) أن جميع آيات القرآن لا تناسب حال المستمع



ولا تصلح لفهمه وتزيله على ما هو ملائس له فهو استولى عليه حزن أو شوق أو ندم فمن أين يناسب حاله قوله تعالى (يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين) وقوله تعالى (والذين يرمون المحصنات) وكذلك جميع الآيات التي فيها بيان أحكام الميراث والطلاق والحدود وغيرها وإعلاء المحرك لما في القلب ما يناسبه والآيات إنما يضعها للشعراء اعرايا بها عن أحوال القلب فلا يحتاج في فهم الحال منها إلى تكلف نعم يستولى عليه حالة غالبية قاهرة لم تبق فيه متسعاً لغيرها ومعه ينفذ وذكاء ثاقب يتفطن به للبعاني البعيدة من الالفاظ فقد يخطر وجده على كل مسموع كمن يخطر له عند ذكر قوله تعالى يوصيكم الله في أولادكم بحالة الموت المخرج إلى الوصية وأن كل إنسان لا بد أن يخلف ماله وولده وهما محبوباه في الدنيا فيترك أحد المحبوبين للثاني ويهجروهما جميعاً فيغلب عليه الخوف والجزع أو يسمع ذكر الله في قوله يوصيكم الله في أولادكم فيدهش بمجرد الاسم عما قبله وبعده أو يخطر له رحمة الله على عباده وشفقته بأن تولى قسمه ووارثهم بنفسه نظر لهم في حياتهم وموتهم فيقول إذا نظر لأولادنا بعد موتنا فلأنشك بأنه ينظر لنا فيبيع منه حال الرجاء ويورثه ذلك استبشاراً ومراراً أو يخطر له من قوله تعالى للذكر مثل حظ الأنثيين تفضيل الذكر بكونه رجلاً على الأنثى وأن الفضل في الآخرة لرجال لأنهم يتجارة ولا بيع عن ذكر الله وأن من ألها غير الله تعالى عز الله تعالى فهو من الأنثى لأن الرجال تحقيقاً فيخشى أن يحجب أو يؤخر في نعيم الآخرة كما أخرت الأنثى في أموال الدنيا فأمثال هذا قد يحرك الوجدولكن لمن فيه وصفان أحدهما حالة غالبية مستغرقة قاهرة والآخر تفتن بليغ وميقظ بالغ كامل للتنبية بالأموال القريبة على المعاني البعيدة وذلك مما يعز فلاجل ذلك يفرغ إلى الغناء الذي هو الالفاظ مناسبة للأحوال حتى يتسارع هيجانها وروى أن أبا الحسين النوري كان مع جماعة في دعوى جرى بينهم مسألة في العلم وأبو الحسين ساكت ثم رفع رأسه وأنشدهم

رب ورقاء متوف في الضحى \* ذات شجور صدحت في فتن  
ذكرت إلفاً ودمعاً صالحاً \* وبكت حزناً فهاجت حزني  
\* فبكاني ربما أرقها \* وبكاهها ربما أرقني  
ولقد تشكو فـأفهمها \* ولقد أشكو فـأفهمني  
غير أني بالجوى أعرفها \* وهي أيضاً بالجوى تعرفني

قال فابقي أحدهم القوم لإفهام وتواجدولم يحصل لهم هذا الوجد من العلم الذي خاضوا فيه وإن كان العلم جداً وحققاً (الوجد الثاني) أن القرآن عنون الأثرين ومتكرر على الاسماع والقلوب وكلما سمع أو لاعظم أثره في القلوب وفي الكرة الثانية يصف أثره في الثالثة يكاد يسهط أثره ولو كلف صاحب الوجد الغالب أن يحضر وجده على بيت واحد على الدوام في مرات متقاربة في الزمان في يوم أو أسبوع لم يمكنه ذلك ولو أبدل بيت آخر لنجد له أثر في قلبه وإن كان معرباً عن عين ذلك المعنى ولكن كون النظم والالفاظ غريباً بالاضافة إلى الأول يحرك النفس وإن كان المعنى واحداً وليس يقدر القارئ على أن يقرأ قرآناً غريباً في كل وقت ودعوة فان القرآن محصور لا يمكن الزيادة عليه وكله محفوظ متكرر إلى ما ذكرناه أشار الصديق رضي الله عنه حيث رأى الأعراب يقدمون فيسمعون القرآن ويكون فقال كنا كما كنتم ولكن قست قلوبنا ولا تظن أن قلب الصديق رضي الله عنه كان أقسى من قلوب الأعراب من العرب وأنه كل أخل عن حب الله تعالى وحب كلامه من قلوبهم ولكن التكرار على قلبه اقتضى المرون عليه وقلة التأثير به لما حصل له من الانس بكثرة استماعه اذ محال في العادات أن يسمع السامع آية لم يسمعها قبل فيبكي ثم يدوم على بكائه عشرين سنة ثم يرددها ويبكي ولا يفارق الأول والآخرة في كونه غريباً جديداً ولكل جديد لذة ولكل طارئ صدمة ومع كل مألوف انس يناقض الصدمة ولذا دام عمر رضي الله عنه أن يمنع الناس من كثرة الطواف وقال قد خشيت أن يتم أوان الناس بهذا البيت أي بانسوا به ومن قدم حاجاً فرأى البيت أولاً بكى وزعق وإنما غشى عليه اذ وقع عليه بصره وقد بقي بمكة شهراً ولا يحسن من ذلك في نفسه

تأثره بالاربعةين  
ووفاته بشروط  
الاخلاص أن  
يزهد بعد الاربعةين  
في الدنيا ويتجافى  
عن دار الغرور  
ويذهب الى دار  
الخلود لان الزهد  
في الدنيا من  
ضرورة ظهور  
الحكمة ومن لم  
يزهد في الدنيا ما  
ظفر بالحكمة ومن لم  
يظفر بالحكمة بعد  
الاربعةين تبين أنه  
قد أخل بالشروط  
ولم يخاص الله تعالى  
ومن لم يخاصه الله ما  
عبد الله لان الله تعالى  
أمرنا بالاخلاص  
كما أمرنا بالعمل  
فقال تعالى وما  
أمرنا الا لعبادوا  
الله مخلصين له الدين  
(أخبرنا) الشيخ  
طاهر بن أبي  
الفضل اجازة قال  
انا أبو بكر احمد بن  
خلف اجازة قال انا  
أبو عبد الرحمن  
السلي قال انا أبو  
منصور الضبي



قال ثنا محمد بن  
أشروس قال ثنا  
حفص بن عبد الله  
قال ثنا إبراهيم بن  
طهمان عن عاصم  
عن زرع عن صفوان  
ابن عسال رضى الله  
عنه عن النبي ﷺ  
قال إذا كان يوم  
القيامة يجيء  
الاخلاص  
والشرك يجثوان  
بين يدي الرب عز  
وجل فيقول الرب  
للاخلاص الطاق  
أنت وأهلك إلى  
الجنة ويقول  
للسرك الطلق أنت  
وأهلك إلى النار  
وبهذا الاسناد قال  
السلي سمعت على  
ابن سعيد وسأله  
عن الاخلاص ما  
هو قال سمعت  
إبراهيم الشقيقي  
وسأله عن  
الاخلاص ما هو  
قال سمعت عمر  
ابن جعفر الخفاف  
وسأله عن  
الاخلاص ما هو  
قال سألت أحمد  
بن بشار عن  
الاخلاص ما  
هو قال سألت

بأثر فاذا المغنى يقدر على الآيات القريبة في كل وقت ولا يقدر في كل وقت على آية غريبة (الوجه الثالث) ان لوزن  
الكلام بذوق الشعر تأثيرا في النفس فليس الصوت الموزون الطيب كالصوت الطيب الذي ليس بموزون وانما  
يوجد الوزن في الشعر دون الآيات ولوزن المغنى البيت الذي يثبته أو لحن فيه أو مال عن حد تلك الطريقة في  
اللحن لاضطرب قلب المستمع وبطل وجدده وسماعه وتفر طبعه لعدم المناسبة وإذا نفر الطبع اضطرب القلب  
وتشوش فالوزن اذا ما أثر فذلك طاب الشعر (الوجه الرابع) ان الشعر الموزون يختلف تأثيره في النفس بالالحن  
التي تسمى الطرق والدستانات وانما اختلاف تلك الطرق بمد المقصور وقصر الممدود والوقف في أثناء الكلمات  
والقطع والوصل في بعضها وهذا الصرف جائز في الشعر ولا يجوز في القرآن الا التلاوة كما أنزل فقصره ومدّه  
والوقف والوصل والقطع فيه على خلاف ما تقتضيه التلاوة حرام أو مكروه واذا رتل القرآن كما أنزله سقط عنه  
الاثر الذي سببه وزن الالحن وهو سبب مستقل بالتأثير وان لم يكن مفهوما كما في الاوتار والمزامير والشاهين  
وسائر الاصوات التي لا تفهم (الوجه الخامس) ان الالحن الموزونة تعضد وتؤكد بايقاعات واصوات آخر  
موزونة خارج الخلق كالضرب بالقضيب والدف وغيره لأن الوجد الضعيف لا يستتار إلا بسبب قوى وإنما  
يقوى بمجموع هذه الاسباب ولكل واحد منها حظ في التأثير وواجب أن يسان القرآن عن مثل هذه القرائن  
لأن صورتها عند عامة الخلق صورة اللهب واللعب والفران جد كله عند كافة الخلق فلا يجوز ان يمزج بالحق المحض  
ما هو له عند العامة وصورة صورة اللهب عند الخاصة وان كانوا لا ينظرون اليها من حيث أها هو بل ينبغي ان يوقر  
القرآن فلا يقرأ على شوارع الطريق بل في مجلس ساكن ولا في حال الجنابة ولا على غير طهارة ولا يقدر على الوفاء  
بحق حرمة القرآن في كل حال إلا المراقبون لأحوالهم فيعدل إلى الغناء الذي لا يستحق هذه المراقبة والمراعاة  
وذلك لا يجوز الضرب بالدف مع قراءة القرآن ليلة العرس وقد أمر رسول الله ﷺ بضرب الدف في العرس  
فقال أظهروا النكاح ولو بضرب الغراب أو بلفظ هذا معناه وذلك جائز مع الشعر دون القرآن ولذلك لما دخل رسول  
الله ﷺ بيت الربيع بنت معوذ وعندها جواريفن فسمع احدها تقول وقينا نبي يعلم ما في غد على وجه  
الغناء فقال ﷺ دعي هذا وقولي ما كنت تقولين وهذه شهادة بالنبوة فزجرها عنها وردّها إلى الغناء الذي هو لهو  
لأن هذا جد محض فلا يقرن بصورة اللهب فاذا يتعذر بسببه تقوية الاسباب التي بها يصير السماع محركا للقلب  
فواجب في الاحترام العدول إلى الغناء عن القرآن كما رجب على تلك الجارية العدول عن شهادة النبوة إلى الغناء  
(الوجه السادس) أن المغنى قد يغنى بببيت لا يوافق حال السامع فيكرهه ويناه عنه يستدعي غيره فليس كل كلام  
موافقا لكل حال فلو اجتمعوا في الدعوات على الفاري فربما يقرأ آية لا توافق حالهم اذا قرأوا شفاء للناس كلهم  
على اختلاف الاحوال فأيات الرحمة شفاء الخائف وآيات العذاب شفاء المفرور الآمن وتفصيل ذلك بما يطول  
فاذا لا يؤمن أن لا يوافق المقروه الحال وذكره النفس فيعرض به لخطر كراهه كلام الله تعالى من حيث لا يجد  
سبيلا إلى دفعه فالاحتراز عن خطر ذلك حزم بالغ وحتم واجب إذ لا يجد الخلاص عنه إلا بتزيله على وفق حاله  
ولا يجوز تنزيل كلام الله تعالى الاعلى ما أراد الله تعالى وأما قول الشاعر فيجوز تنزيله على غير مراده ففيه خطر  
الكراهة أو خطر التأويل الخطأ لموافقته الحال فيجب توقير كلام الله وصيادته عن ذلك هذا ما يتقدح لي في عال  
انصراف الشيوخ إلى سماع الغناء عن سماع القرآن وهما وجه سابع ذكره أبو نصر السراج الطوسي في الاعتذار  
عن ذلك فقال القرآن كلام الله وصفة من صفاته وهو حق لا تطيقه البشرية لأنه غير مخلوق فلا تطيقه الصفات  
المخلوقة ولو كشف للقلوب ذرة من معناه وهيئته لتصدعت ودهشت وتحيرت والالحن الطيبة مناسبة للطباع  
ونسبتها نسبة الحفظ لانسبة الحقوق والشعر نسبته نسبة الحفظ فاذا علقت الالحن والاصوات بما في

(١) حديث الامر بضرب الدف في العرس تقدم في النكاح (٢) حديث دخل رسول الله ﷺ بيت الربيع  
بنت معوذ وعندها جواريفن الحديث البخاري من حديثها قد تقدم في النكاح



أبا يعقوب الشروط  
عن الاخلاص  
ماهو قال سألت  
أحمد بن غسان عن  
الاخلاص ماهو  
قال سألت أحمد  
ابن علي الهجيمي  
عن الاخلاص  
ماهو قال سألت  
عبد الواحد بن  
زيد عن الاخلاص  
ماهو قال سألت  
الحسن عن  
الاخلاص ماهو  
قال سألت حذيفة  
عن الاخلاص  
ماهو قال سألت  
النبي صلى الله عليه  
وسلم عن الاخلاص  
ماهو قال سألت  
جبريل عليه  
السلام عن  
الاخلاص ماهو  
قال سألت زب  
العزة عن الاخلاص  
ماهو قال هو سر  
من سرى أودعته  
قلب من أحببت  
من عبادي فمن  
الناس من يدخل  
الخلوة على مراغمة  
النفس إذ النفس  
بطبعها كارهة

الآيات من الاشارات والطائف شاكل بعضها بعضا فكان أقرب الى الحفظ وظواخف على القلوب لما كلة الخلق  
الخلق لما دامت البشرية باقية ونحن بصفتنا وحفظنا ننعم بالنفات الشجية والاصوات الطيبة فانبساطنا  
لمشاهدة بقاء هذه الحظوظ إلى القصائد أولى من انبساطنا إلى كلام الله تعالى الذي هو صفته وكلامه الذي منه بدأ  
واليه يعود هذا حاصل المقصود من كلامه واعتذاره وقد حكى عن أبي الحسن الدراج أنه قال قصدت يوسف بن  
الحسين الرازي من بغداد للزيارة والسلام عليه فلما دخلت الري كنت أسأل عنه فكل من سأله عنه قال ايش  
تعمل بذلك الزنديق فضيقوا صدرى حتى عزمت على الانصراف ثم قلت في نفسي قد جبت هذا الطريق كله  
فلا أقل من أن أراه فلم أزل أسأل عنه حتى دخلت عليه في مسجدوه وقاعد في المحراب وبين يديه رجل وبهده  
مصحف وهو يقرأ فاذا هو شيخ بهي حسن الوجه واللحية فسلمت عليه فأقبل على وقال من أين أقبلت فقلت  
من بغداد فقال وما الذي جاء بك فقلت قصدتك للسلام عليك فقال لو أن في بعض هذه البلدان قال لك انسان أقم  
عندنا حتى تشتري لك داراً أو جارية أو كان يقدمك ذلك عن الهوى فقلت ما امتحنوا الله بشيء من ذلك ولو امتحنني  
ما كنت أدري كيف أكون ثم قال لي انحسن أن تقول شيئاً فقلت نعم فقال مات فأنشأت أقول

رايتك تبني دائماً قطيعة • ولو كنت ذا حزم لهدمت ما تبني

كافي بكم والليت أمض قولكم • الا ليتنا كنا اذ الليت لا يفتي

قال قاطب المصنف ولم يزل يبكي حتى ابتلت لحيته وابتل ثوبه حتى رحته من كثرة بكائه ثم قال يا بني تلوم أهل الري  
يقولون يوسف زنديق هذا أنا من صلاة الغداة أقرأ في المصنف لم تقطر من عيني قطرة وقد قامت القيامة على  
لهذين البيتين فاذا القلوب وان كانت محترقة في حب الله تعالى فان البيت الغريب يهيج منها ما لا تهيج تلاوة القرآن  
وذلك لوزن الشعر ومشاكلته للطباع ولكونه مشاكلاً للطبع اقتدر البشر على نظم الشعر وأما القرآن فنظمه  
خارج عن أساليب الكلام ومنهجه وهو لذلك معجز لا يدخل في قوة البشر لعدم مشاكلته لطبعه وروى أن  
إسرافيل استاذ ذى النون المصري دخل عليه رجل فرآه وهو ينسكت في الأرض بأصبعه ويترنم بيت فقال هل  
تحسن أن تترنم شيء فقال لا قال فأنت بلا قلب اشارة الى أن من له قلب وعرف طباعه علم أنه تحركه الآيات  
والنفات تحريكاً لا يصادف في غيرها فيتكلف طريق التحريك اما بصوت نفسه أو بغيره وقد ذكرنا حكم المقام  
الاول في فهم المسموع وتنزيله وحكم المقام الثاني في الوجد الذي يصادف في القلب • فلنذكر الآن أثر الوجد  
أعني ما يترشح منه الى الظاهر من صمعة وبكاء وحركة وتمزيق ثوب وغيره فنقول

(المقام الثالث من السماع)

نذكر فيه آداب السماع ظاهراً وباطناً وما يحمد من آثار الوجد وما يندم وأما الآداب فهي خمس جمل (الاول)  
مراعاة الزمان والمكان والاخوان قال الجنيد السماع يحتاج إلى ثلاثة أشياء والا فلا تسمع الزمان والمكان  
والاخوان ومعناه أن الاشتغال به في وقت حضور طعام أو خصام أو صلاة أو صراف من الصوارف مع  
اضطراب القلب لا فائدة فيه فهذا معنى مراعاة الزمان فيراعى حاله فراغ القلب له وأما المكان فقد يكون شارعاً  
مطروقاً أو موضعاً كربه الصورة أو فيه سبب يشغل القلب فيجتنب ذلك وأما الاخوان فسيببه أنه اذا حضر غير  
الجلس من منكر للسماع متزهة الظاهر مفلس من لطائف القلوب كان مستثقلاً في المجلس واشتغل القلب •  
وكذلك اذا حضر متكبر من أهل الدنيا يحتاج الى مراقبته والى مراعاته أو متكلف متواجد من أهل التصوف  
يراقى بالوجد والرقص وتمزيق الثياب فكل ذلك مشوشات فترك السماع عند فقد هذه الشروط أولى في هذه  
الشروط نظر للمستمع (الادب الثاني) وهو نظر الحاضرين أن الشيخ اذا كان حوله مريدون يضرم السماع فلا  
ينبغي أن يسمع في حضورهم فان سمع فليشغلهم بشغل آخر والمريد الذي يستضر بالسماع أحد ثلاثة أقسام درجة  
هو الذي لم يدرك من الطريق إلا الاعمال الظاهرة ولم يكر له ذوق السماع فاشتغاله بالسماع اشتغالاً لا يعنيه فانه



ليس من أهل الله فيلهم ولا من أهل الذوق فيقتنم بذوق السماع فليشتغل بذلك أو خدمة والافهم تضيق لزمانه  
 \* الثاني هو الذي له ذوق السماع ولكن فيه بقية من الحفظ والالتفات إلى الشهوات والصفات البشرية ولم ينكسر  
 بعد انكساراً تؤمن غوائله فربما يهيج السماع منه داعية الله والشهوة فيقطع عليه طريقه ويصده عن  
 الاستكمال \* الثالث أن يكون قد انكسرت شهوته وأمنت فائلته وانفتحت بصيرته واستولى على قلبه حب الله  
 تعالى ولكنه لم يحكم ظاهر العلم ولم يعرف أسماء الله تعالى وصفاته وما يجوز عليه وما يستحيل فإذا فتح له باب السماع  
 نزل المسموع في حق الله تعالى على ما يجوز وما لا يجوز فيكون ضرره من تلك الخواطر التي هي كفر أعظم من نفع  
 السماع \* قال سهل رحمه الله كل وجد لا شهد له الكتاب والسنة فهو باطل فلا يصلح السماع لمثل هذا ولأن قلبه  
 بعد ملوث بحب الدنيا وحب المحمدة والثناء ولأن يسمع لأجل التلذذ والاستطابة بالطبع فيصير ذلك عادة له  
 ويشغله ذلك عن عبادته ومراعاة قلبه وينقطع عليه طريقه فالسماع مزالة قدم يجب حفظ الضعفاء عنه \* قال  
 الجنيد رأيت إبليس في النوم فقلت له هل تظفر من أصحابنا بشيء قال نعم في وقتين وقت السماع ووقت النظر فاني  
 أدخل عليهم به فقال بهن الشيوخ لورأيت أنه ألقى له ما أحفك من سمع منه إذا سمع ونظر إليه إذا نظر كيف  
 تظفر به فقال الجنيد صدقت (الادب الثالث) أن يكون مصفياً إلى ما يقول القائل حاضر القلب قليل الالتفات  
 إلى الجوانب متحرراً عن النظر إلى وجوه المستمعين وما يظهر عليهم من أحوال الوجد مشغلاً بنفسه ومراعاة  
 قلبه ومراقبة ما يفتح الله تعالى له من رحمته في سره متحفظاً عن حركة تشوش على أصحابه قلوبهم بل يكون ساكن  
 الظاهر هادئاً الأطراف متحفظاً عن التنحيز والثأب ويجلس مطرقاً رأسه كجلوسه في فكر مستغرق لقلبه  
 مناسكا عن التصفيق والرقص وسائر الحركات على وجه التصنع والتكلف والمراعاة ساكناً من النطق في أثناء  
 القول بكل ما عنه بدقان غلبه الوجد وحركة غير اختيار فهو فيه معذور غير ملوم ومهم ما يرجع إليه الاختيار فليبعد  
 إلى هدوئه وسكونه ولا ينبغي أن يستديمه حياة من أن يقال انه قطع وجده على القرب ولأن يتواجد خوفاً من أن  
 يقال هو قاصي القلب عديم الصفاء والركة \* حكى أن شاباً كان يصحب الجنيد فكان إذا سمع شيئاً من الذكر يزعق  
 فقال له الجنيد يوماً ما فعلت ذلك مرة أخرى لم تصحبني فكان بعد ذلك يضبط نفسه حتى يقطر من كل شعرة منه  
 قطرة ماء ولا يزعق لحكي أنه اختنق يوماً لشدة ضبطه لنفسه فشق شقة فالتشق قلبه وتلفت نفسه \* وروى أن  
 موسى عليه السلام قص في بني إسرائيل فزق واحد منهم ثوبه أرقبصه فأوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام  
 قل له زق لي قلبك ولا تمزق ثوبك قال أبو القاسم النصر أبادي لأبي عمرو بن عبيد أنا أقول إذا اجتمع القوم  
 فيكون معهم قوال يقول خيرا لهم من أن يفتابوا فقال أبو عمر والرياء في السماع وهو أن ترى من نفسك حالا  
 ليست فيك شر من أن تغتاب ثلاثين سنة أو نحو ذلك فإن قلت الأفضل هو الذي لا يحرّك السماع ولا يؤثر في  
 ظاهره أو الذي يظهر عليه فاعلم أن عدم الظهور نارة يكون لضعف الوارد من الوجد فهو نقصان ونارة يكون مع  
 قوة الوجد في الباطن ولكن لا يظهر لكمال القوة على ضبط الجوارح فهو كالنارة يكون لكون خال الوجد  
 ملازماً ومصاحباً في الأحوال كلها فلا ينبغي للسماع مزيد تأخير وهو غاية الكمال فإن صاحب الوجد في غالب  
 الأحوال لا يدوم وجده فمن هو في وجد دائم فهو المرابط للحق والملازم لعين الشهود فهذا لا تغيره طوارق  
 الأحوال ولا يبعد أن تكون الإشارة بقول الصديق رضي الله عنه كنا كما كنتم ثم قسمت قلوبنا معناه قويت  
 قلوبنا واشتدت فصارت تطبق ملازمة الوجد كل الأحوال فنحن في سماع معاني القرآن على الدوام فلا يكون  
 القرآن جديداً في حقنا طارناً علينا حتى تتأثر به فإذا قوة الوجد تحرك وقوة العقل والتفاسك تضبط الظاهر وقد  
 يغلب أحدهما الآخر إما لشدة قوته وإما لضعف ما يقابله ويكون النقصان والكمال بحسب ذلك فلا تظن أن  
 الذي يضطرب بنفسه على الأرض أتم وجداً من الساكن باضطرابه بل رب ساكن أتم وجداً من المضطرب  
 فقد كان الجنيد يتحرك في السماع في بدايته ثم صار لا يتحرك فقليل له في ذلك فقال (وتري الجبال تحسبها  
 جامدة وهي تمر من السحاب صنع الله الذي أتقن كل شيء) إشارة إلى أن القلب مضطرب جائل في الملكوت

للخلوة مبالغة إلى  
 مخالطة الخلق فإذا  
 أزعجها عن مقار  
 عاداتها وحسبها على  
 طاعة الله تعالى  
 يعقب كل مرارة  
 تدخل عليها حلوة  
 في القلب (قال)  
 ذوالنون رحمه الله  
 لم أر شيئاً أبعث على  
 الإخلاص من  
 الخلوة ومن أحب  
 الخلوة فقد استمسك  
 بعمود الإخلاص  
 وظفر بركن من  
 أركان الصدق  
 وقال الشبل رحمه  
 الله لرجل استوصاه  
 الزم الوحدة راح  
 اسمك عن القوم  
 واستقبل الجدار  
 حتى تموت (وقال)  
 يحيى بن معاذ رحمه  
 الله الوحدة منية  
 الصديقين ومن  
 الناس من ينبعث  
 من باطنه داعية  
 الخلوة وتنجذب  
 النفس إلى ذلك  
 وهذا أتم وأكمل  
 وأدل على كمال  
 الاستعداد \*



والجوارح متأدبة في الظاهر ساكنة وقال أبو الحسن محمد بن أحمد وكان بالبصرة صحبت سهل بن عبد الله ستين سنة فأرايته تغير عند شيء كان يسمعه من الذكرا أو القرآن فلما كان في آخر عمره قرأ رجل بين يديه (قال يوم لا يؤخذ منكم فدية) الآية فأرايته قد ارتعد وكاد يسقط قلبه عاد إلى حاله سأله عن ذلك فقال نعم يا حبيبي قد ضعفنا وكذلك سمع مرة قوله تعالى (الملك يومئذ الحق للرحمن) فاضطرب فسأله ابن سالم وكان من أصحابه فقال قد ضعفت فقيل له فإن كان هذا من الضعف فاقوة الحال فقال أن لا يرد عليه وأرد إلا وهو يلتقي به بقوة حاله فلا تغيره الواردات وإن كانت قوية وسبب القدرة على ضبط الظاهر مع وجود الوجد استواء الأحوال بملازمة الشهود كما حكى عن سهل رحمه الله تعالى أنه قال حالي قبل الصلاة وبعدها واحدة لأنه كان مراعيًا للقلب حاضر الذكر مع الله تعالى وكل حال فكذلك يكون قبل السماع وبعده إذ يكون وجده دائما وعطشه متصلا وشربه مستمرا بحيث لا يؤثر السماع في زيادته كما روى أن ممشاد الدينوري أشرف على جماعة فيهم قوال فسكتوا فقال ارجعوا إلى ما كنتم فيه فلو جمعت ملاهي الدنيا في أذني ما شغل همي ولا شغني بعض ماى وقال الجنيد رحمه الله تعالى لا يضر نقصان الوجد مع فضل العلم وفضل العلم أنهم من فضل الوجد فإن قلت فمثل هذا لم يحضر السماع فاعلم أن من هؤلاء من ترك السماع في كبره وكان لا يحضر إلا نادرا للمساعدة أخ من الإخوان وأدخلا للسروور على قلبه وربما حضر ليعرف القوم كمال قوته فيعلون أنه ليس الكمال بالوجد الظاهر فيتعلون منه ضبط الظاهر عن التكلف وإن لم يقدروا على الاقتداء به في صيرورته طبعاً لهم وإن اتفق حضورهم مع غير أبناء جنسهم فيكونون معهم بأبدانهم نائين عنهم بقلوبهم وبواطنهم كما يجلسون من غير سماع مع غير جنسهم بأسباب عارضة تقتضى الجلوس معهم وبعضهم نقل عنه ترك السماع ويظن أنه كان سبب تركه استغناءه عن السماع بما ذكرناه وبعضهم كان من الزهاد ولم يكن له حظ روحاني في السماع ولا كان من أهل اللامعة تركه لئلا يكون مشغولاً بما لا يعنيه وبعضهم تركه لفقد الإخوان قيل لبعضهم لم لا تسمع فقال من ومع من (الادب الرابع) أن لا يقوم ولا يرفع صوته بالبكاء وهو يتدبر على ضبط نفسه ولكن ان رقص أو تباكى فهو مباح إذا لم يقصد به المراآة لأن التباكى استجلاب للحزن والرقص سبب في تحريك السرور والنشاط فكل سرور مباح فيجوز تحريكه ولو كان ذلك حراماً لما نظرت عائشة رضي الله عنها إلى الحبشة مع رسول الله ﷺ (١) وهم يزفنون هذا لفظ عائشة رضي الله عنها في بعض الروايات وقد روى عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم أنهم حججوا لما ورد عليهم سرور وأوجب ذلك وذلك في قصة ابنة حمزة (٢) لما اختصم فيها علي بن أبي طالب وأخوه جعفر وزيد بن حارثة رضي الله عنهم فقتلوا في تربتها فقال لعلي أنت منى وأنا منك فحجل على وقال لجعفر أشبهت خلقي وخلقي فحجل وراءه فحجل على وقال لزيد أنت أخونا ومولانا فحجل زيد وراءه فحجل جعفر ثم قال عليه السلام هي لجعفر لأن خالتها تحتها والحالة والده وفي رواية أنه قال لعائشة رضي الله عنها أنت حبيبي أن تنظري إلى زفن الحبشة والزفن والحجل هو الرقص وذلك يكون لفرح أو شوق فحكمه حكم مهيجه إن كان فرحه محموداً والرقص يزیده ويؤكد فمحمود وإن كان مباحاً فهو مباح وإن كان مذموماً فهو مذموم نعم لا يليق اعتياد ذلك بمناصب الأكار وأهل القدرة لأنه في الأكثر يكون عن لهو ولعب وماله صورة اللعب والله في أعين الناس فينبغي أن يحتسب المقتدى به لئلا يصغروا عين الناس فيترك الاقتداء به وأما تمزيق الثياب فلا رخصة فيه إلا عند خروج الأمر عن الاختيار ولا يبعد أن يغلب الوجد بحيث يمزق ثوبه وهو لا يدري لعلبة سكر الوجد عليه أو يدري وإن كان يكون كالمضطر الذي لا يقدر على ضبط نفسه وتكون صورته صورة المكروه إذ يكون له في الحركة أو التمزيق متنفس فيضطر إليه اضطراب المرض إلى الانين ولو كلف الصبر عنه لم يقدر

(١) حديث نظر عائشة إلى رقص الحبشة مع رسول الله ﷺ وهم يزفنون تقدم في الباب قبله (٢) حديث اختصم علي وجعفر وزيد بن حارثة في ابنة حمزة فقال لعلي أنت منى وأنا منك فحجل وقال لجعفر أشبهت خلقي وخلقي فحجل على وقال لزيد أنت أخونا ومولانا فحجل جعفر ثم قال عليه السلام هي لجعفر لأن خالتها تحتها والحالة والده وفي رواية أنه قال لعائشة رضي الله عنها أنت حبيبي أن تنظري إلى زفن الحبشة والزفن والحجل هو الرقص وذلك يكون لفرح أو شوق فحكمه حكم مهيجه إن كان فرحه محموداً والرقص يزیده ويؤكد فمحمود وإن كان مباحاً فهو مباح وإن كان مذموماً فهو مذموم نعم لا يليق اعتياد ذلك بمناصب الأكار وأهل القدرة لأنه في الأكثر يكون عن لهو ولعب وماله صورة اللعب والله في أعين الناس فينبغي أن يحتسب المقتدى به لئلا يصغروا عين الناس فيترك الاقتداء به وأما تمزيق الثياب فلا رخصة فيه إلا عند خروج الأمر عن الاختيار ولا يبعد أن يغلب الوجد بحيث يمزق ثوبه وهو لا يدري لعلبة سكر الوجد عليه أو يدري وإن كان يكون كالمضطر الذي لا يقدر على ضبط نفسه وتكون صورته صورة المكروه إذ يكون له في الحركة أو التمزيق متنفس فيضطر إليه اضطراب المرض إلى الانين ولو كلف الصبر عنه لم يقدر



جاء الحق وهو في  
 خارج ارجاء الملك  
 فيه فقال اقرأ فقال  
 رسول الله ﷺ  
 ما أنا بقارى فأخذنى  
 فغطى حتى بلغ  
 منى الجهد ثم أرسلنى  
 فقال اقرأ فقلت ما  
 أنا بقارى فأخذنى  
 فغطى الثالثة حتى  
 بلغ منى الجهد ثم  
 أرسلنى فقال اقرأ  
 باسم ربك الذى  
 خلق خلق الانسان  
 من علق حتى بلغ  
 ما لم يعلم فرجع بها  
 رسول الله ﷺ  
 ترجف بواديه  
 حتى دخل على  
 خديجة فقال زملونى  
 زملونى فزملوه حتى  
 ذهب عنه الروح  
 فقال لخديجة ما لى  
 وأخبرها الخبر  
 فقال قد خشيت  
 على عقلى فقالت  
 كلا أبشر فوالله  
 ما يخزيك الله  
 أبدا انك لتصل

عليه مع أنه فعل اختياري فليس كل فعل حصوله بالإرادة بقدر اللسان على تركه فالتنفس فعل يحصل بالإرادة  
 ولو كلف الانسان أن يمسك النفس ساعة لا يضطر من باطنه الى أن يختار التنفس فكذلك الزهنة وتمزيق الثياب  
 قد يكون كذلك فهذا لا يوصف بالتحريم فقد ذكر عند السرى حديث الوجد الحاد الغالب فقال نعم يضرب  
 وجهه بالسيف وهو لا يدري فزوج فيه واستبعد أن ينتهى الى هذا الحد فأصر عليه ولم يرجع ومعناه أنه في  
 بعض الاحوال قد ينتهى الى هذا الحد في بعض الأشخاص فان قلت فما تقول في تمزيق الصوفية الثياب  
 الجديدة بعد سكون الوجد والفراخ من السماع فانهم يمزقونها قطعاً صفاراً ويفرقونها على القوم ويسمونهم  
 الخرقه فاعلم أن ذلك مباح اذا قطع قطعاً مربعة تصلح لترقيع الثياب والسجادات فان الكرباس يمزق حتى  
 يخاط منه القميص ولا يكون ذلك تضييعاً لانه تمزيق لغرض وكذلك ترقيع الثياب لا يمكن الا بالقطع الصغار  
 وذلك مقصود والتفرقة على الجميع ليعلم ذلك الحير مقصود مباح ولكل مالك أن يقطع كرباسه مائة قطعة ويعطيها  
 لمائة مسكين ولكن ينبغي أن تكون القطع بحيث يمكن أن يفتنع بها في الرقاع وانما منعنا في السماع التمزيق المقصد  
 للثوب الذى يهلك به منه بحيث لا يبقى متنعاً به فهو تضييع محض لا يجوز بالاختيار (الادب الخامس) موافقة  
 القوم في القيام اذا قام واحد منهم في وجد صادق من غير رياء وتكلف أو قام باختيار من غير اظهار وجد وقامت له  
 الجماعة فلا بد من الموافقة فذلك من آداب الصحبة وكذلك ان جرت عادة طائفة بتحية العمامة على موافقة صاحب  
 الوجد اذا سقطت عمامته أو خلعت الثياب اذا سقط عنه ثوبه بالتمزيق فالموافقة في هذه الامور من حسن الصحبة  
 والعشرة والمخالفة موحشة ولكل قوم رسم ولا بد من مخالفة الناس بأخلاقهم كما ورد في الخبر لاسيما اذا  
 كانت أخلاقاً فيها حسن العشرة والمجاملة وتطبيب القلب بالمساعدة وقول القائل ان ذلك بدعة لم يكن في  
 الصحابة فليس كل ما يحكم باباحته منقولاً عن الصحابة رضى الله عنهم وانما المحذور ارتكاب بدعة تراغم سنة  
 مأثورة ولم ينقل النهى عن شيء من هذا والقيام عند الدخول للداخل لم يكن من عادة العرب بل كان الصحابة  
 رضى الله عنهم لا يقومون لرسول الله ﷺ في بعض الاحوال كما رواه انس رضى الله عنه ولكن اذا لم يثبت  
 فيه نهى عام فلا نرى به بأساً في البلاد التي جرت العادة فيها باكرام الداخل بالقيام فان المقصود منه الاحترام  
 والاكرام وتطبيب القلب به وكذلك سائر أنواع المساعدات اذا قصد بها تطبيب القلب واصطلاح عليها  
 جماعة فلا بأس بمساعدتهم عليها بل الاحسن المساعدة الا فيما ورد فيه نهى لا يقبل التأويل ومن الادب أن  
 لا يقوم للرقص مع القوم ان كان يستقل رقصة ولا يشوش عليهم أحوالهم اذ الرقص من غير اظهار التواجد  
 مباح والمتواجد هو الذى يلوح للجمع منه أثر التكلف ومن يقوم عن صدق لاستثقله الطباع قلوب  
 الحاضرين اذا كانوا من أرباب القلوب محك للصدق والتكلف مثل بعضهم عن الوجد الصحيح فقال صحته  
 قبول قلوب الحاضرين له اذا كانوا أشكالا غير أصداد فان قلت فبالطباع تنفر عن الرقص ويسبق الى  
 الاوهام انه باطل وهو مخالف للدين فلا يراه ذو وجد في الدين الا وينكره فاعلم ان الجسد لا يزيد على جد  
 رسول الله ﷺ وقد رأى الحبشة يزفنون في المسجد وما أنكره لما كان في وقت لائق به وهو العيد ومن  
 شخص لائق به وهم الحبشة نعم نفرة الطباع عنه لانه يرى غالباً مقروناً باللغو واللعب واللغو مباح ولكن  
 للعوام من الزنوج والحبشة ومن أشبههم وهو مكروه لذوى المناصب لانه لا يليق بهم وما كره لكونه غير لائق  
 بمنصب ذى المنصب فلا يجوز أن يوصف بالتحريم فن سأل فقيراً شيئاً فأعطاه رغيفاً كان ذلك طاعة  
 مستحسنة ولو سأل ملكاً فأعطاه رغيفاً أو رغيفين لكان ذلك منكراً عند الناس كافة ومكتوباً في تواريخ  
 الاخبار من جملة مساويه ويمير به أعقابهم وأشباعه ومع هذا فلا يجوز أن يقال ما فعله حرام لانه من حيث أنه

دون الخجل (١) حديث مخالفة الناس بأخلاقهم الحاكم من حديث أبى ذر خالفوا الناس بأخلاقهم الحديث قال  
 صحيح على شرط الشيخين (٢) حديث كانوا لا يقومون لرسول الله ﷺ في بعض الاحوال كما رواه انس



أعطى خبراً للفقير حسن ومن حيث أنه بالإضافة إلى منصبه كالمعلم بالإضافة إلى الفقر مستقيم فكذلك الرقص وما يجري مجراه من المباحات ومباحات العوام سيئات الأبرار وحسنات الأبرار سيئات المقربين ولكن هذا من حيث الالتفات إلى المناصب وأما إذا نظر إليه في نفسه وجب الحكم بأنه هو في نفسه لا تحريم فيه والله أعلم فقد خرج من جملة التفصيل السابق أن السماع قد يكون حراماً محضاً وقد يكون مباحاً قد يكون مكروهاً وقد يكون مستحباً أما الحرام فهو لاكثر الناس من الشبان ومن غلبت عليهم شهوة الدنيا فلا يحرك السماع منهم إلا ما هو الغالب على قلوبهم من الصفات المذمومة وأما المكروه فهو لمن ينزله على صورة المخلوقين ولكنه يتخذ عادة له في أكثر الأوقات على سبيل اللهو وأما المباح فهو لمن لاحظ له منه إلا التلذذ بالصوت الحسن وأما المستحب فهو لمن غلب عليه حب الله تعالى ولم يحرك السماع منه إلا الصفات الحمودة والحمد لله وحده وصلى الله على محمد وآله

( كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو الكتاب التاسع من

ربع العادات الثاني من كتب إحياء علوم الدين )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

الحمد لله الذي لا يستفتح الكتب إلا بحمده • ولا تستمنح النعم إلا بواسطة كرمه ورقده • والصلاة على سيد الأنبياء محمد رسول الله وعبد • وعلى آله الطيبين وأصحابه الطاهرين من بعده (أما بعد) فإن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر هو القطب الأعظم في الدين • وهو المهم الذي ابتعث الله له النبيين أجمعين • ولو طوى بساطه وأهمل عمله وعمله لتعطلت النبوة واضمحلت الديانة وعمت الفترة وفشت الضلالة وشاعت الجهالة واستشرى الفساد • واتسع الخرق وخربت البلاد • وهلك العباد • ولم يشعروا بالهلاك إلا يوم التناد • وقد كان الذي خفنا أن يكون • فإنا لله وإنا إليه راجعون • إذ قد اندرس من هذا القطب عمله وعلمه • وانعقد بالكلية حقيقته ورسمه • فاستولت على القلوب مداهنة الخلق وانمعت منها مزقبة الخلق • واسترسل الناس في اتباع الهوى والشهوات استرسال البهائم • وهز على بساط الأرض مؤمن صادق لا تأخذه في الله لومة لائم • فمن سمى في تلافى هذه الفترة وسد هذه الثلمة إماماً تكفلاً بعملها أو متقلداً لتنفيذها مجدداً لهذه السنة الدائرة فاهضاً بأعبائها ومتمسراً في إحيائها كان متأثراً من بين الخلق بأحياء سنة أفضى الزمان إلى إمامتها • ومستبداً بقربة تتضامل درجات القرب دون ذروتها • وهما نحن نشرح علمه في أربعة أبواب (الباب الأول) في وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وفضيلته (الباب الثاني) في أركانه وشروطه (الباب الثالث) في مجاريه وبيان المنكرات المألوفة في العادات (الباب الرابع) في أمر الأمراء والسلاطين بالمعروف ونهيهم عن المنكر (الباب الأول) في وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وفضيلته والمذمة في إهماله وإضاعته • ويدل على ذلك بعد إجماع الأمة عليه وإشارات العقول السليمة إليه الآيات والأخبار والآثار (أما الآيات) فقوله تعالى (ولتذكرنكم أمة يدعوون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون) ففي الآية بيان الإيجاب فإن قوله تعالى ولتذكرنكم أمر وظاهر الأمر الإيجاب وفيها بيان أن الفلاح منوط به إذ حصر وقال وأولئك هم المفلحون وفيها بيان أنه فرض كفاية لا فرض عين وأنه إذا قام به أمة سقط الفرض عن الآخرين إذ لم يقل كونوا كلكم أمراء بالمعروف بل قال ولتذكرنكم أمة فإذا قام به واحد أو جماعة سقط الحرج عن الآخرين واختص الفلاح بالفاتمين به المباشرين وإن تقاعد عنه الخلق أجمعون هم الحرج كالة القادرين عليه لا محالة وقال تعالى (ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل ويسجدون)

الرحيم وتصدق الحديث ونحمل الكل وتكسب المعدوم وتقري الضيف وتعين على نوائب الحق ثم انطلقت به خديجة رضى الله عنها حتى أتت به ورقة بن نوفل وكان أمراً تنصرف في الجاهلية وكان يكتب الكتاب العبراني فيكتب من الإنجيل بالعبرانية ما شاء الله أن يكتب وكان شيخاً كبيراً قد عمى فقالت له خديجة يا عم إسمع من ابن أخيك فقال ورقة يا ابن أخي ماذا ترى فآخبره الخبر رسول الله ﷺ فقال لرسول الله ﷺ هذا هو الناهوس الذي أنزل على موسى بالبين فيها جذعاً ليتني أكون حياً إذ يخرجك قومك فقال

تقدم في آداب الصحبة

( كتاب الأمر بالمعروف )

( الباب الأول في وجوب الأمر بالمعروف )



رسول الله ﷺ أو  
مخرجي هم قال ورقة  
نعم انه لم يأت أحد  
قط بما جئت به إلا  
عودي وأرذى  
وان يدركني ملك  
أنصرك نصراً  
مؤيداً . وحدث  
جابر بن عبد الله  
رضي الله عنه قال  
سمعت رسول الله  
ﷺ وهو يحدث  
عن فترة الوحي فقال  
في حديثه فينبينا أنا  
أمشي سمعت صوتاً  
من السماء فرفعت  
رأسي فإذا الملك  
الذي جاءني بحراء  
جالس على كرسى بين  
السماء والأرض  
فجئت منه رجلاً  
فرجعت فقلت  
زملوني زملوني  
فدثروني فأنزل الله  
تعالى يا أيها المدثر  
قم فأنذر إلى  
والرجز فاهجره وردد  
نقل أن رسول الله  
ﷺ ذهب سرا را  
كي يردى نفسه من  
شواقي الجبال  
فكلا وافي

بؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات وأولئك من الصالحين  
فلم يشهد لهم بالصالح عمجد الايمان بالله واليوم الآخر حتى أضاف إليه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وقال  
تعالى ( والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة )  
فقد كتبت المؤمنين بأنهم يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر فالذي هجر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر خارج  
عن هؤلاء المؤمنين المنعوتين في هذه الآية وقال تعالى لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى  
ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون وهذا غاية التشديد  
إذ علل استحقاقهم للعنة بتركهم النهي عن المنكر وقال عز وجل كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف  
وتنهون عن المنكر وهذا يدل على فضيلة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إذ بين أنهم كانوا به خير أمة أخرجت  
للناس وقال تعالى ( ولما أسروا ماذكروا به أنجيئنا الذين ينهون عن سوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس بما  
كانوا يفسقون ) فبين أنهم استفادوا النجاة بالله عن سوء ويدل ذلك على الوجوب أيضاً وقال تعالى ( الذين  
إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ) فقرن ذلك بالصلاة  
والزكاة في نعت الصالحين والمؤمنين وقال تعالى ( وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان ) وهو  
أمر جزم ومعنى التعاون الحث عليه وتسهيل طرق الخير وسد سبل الشر والعدوان بحسب الامكان وقال تعالى  
( ولا ينهاهم الربانيون والاحبار عن قولهم الإثم وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يصنعون ) لبيان أنهم أئمة وترك  
النهي وقال تعالى ( فلو لا كان من القرون من قبلكم أولو بقية ينهون عن الفساد في الأرض ) الآية فبين أنه أهلك  
جميعهم إلا قليلاً منهم كانوا ينهون عن الفساد وقال تعالى ( يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو  
على أنفسكم أو الوالدين والأقربين ) وذلك هو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والاقربين وقال تعالى ( لا خير في كثير  
من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله فسوف نؤتيه  
أجرًا عظيماً ) وقال تعالى ( وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما ) الآية والإصلاح نهى عن البغي  
وإعادة إلى الطاعة فان لم يفعل فقد أمر الله تعالى بقتاله فقال فقاتلوا التي تبغي حتى تفي إلى أمر الله وذلك هو النهي عن  
المنكر ( وأما الأخبار ) فمنها ما روى عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال في خطبة خطبها (١) أيها الناس  
إنكم تقرؤون هذه الآية وتقولونها على خلاف تأويلها ( يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا  
اهتديتم ) وإني سمعت رسول الله ﷺ يقول ما من قوم عملوا بالمعاصي وفيهم من يقدر أن ينكر عليهم فلم يفعل  
إلا يوشك أن يعمهم الله بعذاب من عنده وروى عن أبي ثعلبة الخشني أنه سأل رسول الله ﷺ (٢) عن تفسير  
قوله تعالى ( لا يضركم من ضل إذا اهتديتم ) فقال يا أبا ثعلبة مر بالمعروف وانه عن المنكر فإذا رأيت شعراً مطاعاً  
وهو متابعد نيام وثرة وإعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك بنفسك ودع عنك العوام إن من وراءكم فتناً كقطع  
الليل المظلم للمتمسك فيها بمنى الذي أنتم عليه أجر خمسين منكم قيل بل مهم يا رسول الله قال لا بل منكم لأنكم  
تجدون على الخير أعواناً ولا يجدون عليه أعواناً ومثل ابن مسعود رضي الله عنه تفسير هذه الآية فقال إن هذا  
ليس زماناً اليوم مقبولة ولكن قد أوشك أن يأتي زماناً تأمرون بالمعروف فيصنع بكم كذا وكذا وتقولون فلا  
يقبل منكم فحينئذ عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم وقال رسول الله ﷺ (٣) لتأمرون بالمعروف  
وتنهون عن المنكر أو ليسلطان الله عليكم شراركم ثم يدعو خياركم فلا يستجاب لهم معناه تسقط مهامهم

(١) حديث أبي بكر أيها الناس إنكم تقرؤون هذه الآية وتقولونها على خلاف تأويلها يا أيها الذين آمنوا عليكم  
أنفسكم الحديث أصحاب السنن وتقديم والعزلة (٢) حديث أبي ثعلبة أنه سأل رسول الله ﷺ عن تفسير قوله  
تعالى ( لا يضركم من ضل إذا اهتديتم ) الحديث أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه (٣) حديث  
لتأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر أو ليسلطان الله عليكم شراركم ثم يدعو خياركم فلا يستجاب لهم







(الباب السابع والعشرون في ذكر فتوح الاربعينية) وقد غلط في طريق الخلوة والاربعينية قوم حرفوا الكلم عن مواضعه ودخل عليهم الشيطان وفتح عليهم بابا من الغرور ودخلوا الخلوة على غير اصل مستقيم من تأدية حق الخلوة بالاخلاص وسمعوا ان المشايخ الصوفية كانت لهم خلوات وظهرت لهم وقائع وكوشفوا بغرائب وعجائب فدخلوا الخلوة لطلب ذلك وهذا عين الاعتلال وبعض الضلال وانما القوم اختاروا الخلوة والوحدة لسلامة الدين وتفقد احوال النفس واخلاص العمل لله تعالى (نقل) عن أبي عمرو الانماطى انه قال لن يصفو للعاقل فهم الاخير الا باحكامه ما يجب

به فانه ان يقدم اجله وان يحرمه رزقا هوله وهذا الحديث يدل على انه لا يجوز دخول دور الظلمة والفسقة ولا حضور المواضع التي يشاهد المنكر فيها ولا يقدر على تفيذه فانه قال اللعنة تنزل على من حضر ولا يجوز له مشاهدة المنكر من غير حاجة اعتذارا بانه عاجز ولهذا اختار جماعة من السلف العزلة لمشاهدتهم المنكرات في الاسواق والاعتقاد للجماع وعجزهم عن التغيير وهذا يقتضى لزوم الحجر للخلق ولهذا قال عمر بن عبد العزيز رحمه الله ما ساج السونح واخلوا دورهم وأولادهم الا بمثل ما نزل بنا حين رأوا الشر قد ظهر واخير قد اندرس ورأوا انه لا يقبل من تكلم ورأوا الفتن ولم يأمنوا ان تعذبهم وأن ينزل العذاب باولئك القوم فلا يسلمون منه فراوا أن مجاورة السباع وأكل البقول خير من مجاورة هؤلاء في نعيمهم ثم قرأ فقروا الى الله انى لكم منه نذير مبين قال ففرقوا فلو لا ما جعل الله جل ثناؤه في النبوة من السر لقلنا ما هم بأفضل من هؤلاء فيما بلغنا ان الملائكة عليهم السلام لتلقاهم وتصلحهم والسحاب والسباع تمر باحدهم فيناديها فتجيبه ويسألها أين امرت فتخبره وليس بنبي وقال أبو هريرة رضى الله عنه قال رسول الله ﷺ (١) من حضر معصية فكرها فكانه غاب عنها ومن غاب عنها فأحبها فكانه حضرها ومعنى الحديث أن يحضر الحاجة أو يتفق جريان ذلك بين يديه فأما الحضور قصدا فمنوع بدليل الحديث الاول وقال ابن مسعود رضى الله عنه قال رسول الله ﷺ (٢) ما بعث الله عز وجل نبيا الا وله حوارى فيمكث النبي بين أظهرهم ماشاء الله تعالى يعمل فيهم بكتاب الله وبأمره حتى اذا قبض الله نبيه مكث الحواريون يعملون بكتاب الله وبأمره وبسنة نبيه فاذا انقرضوا كان من بعدهم قوم يركبون رؤس المنابر يقولون ما يعرفون ويعملون ما ينكرون فاذا رأيت ذلك لحق على كل مؤمن جهادهم بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه وليس وراء ذلك اسلام وقال ابن مسعود رضى الله عنه كان اهل قرية يعملون بالمعاصي وكان فيهم أربعة نفر ينكرون ما يعملون فقام أحدهم فقال انكم تعملون كذا وكذا فجعل ينههم ويخبرهم ببيع ما يصنعون فجعلوا يردون عليه ولا يرعون عن أعمالهم فسيبوه وقتلهم فغلبوه فاعتزل ثم قال اللهم انى قد نيتهم فلم يطيعوني وسبيتهم فسيبوني وقتلتهم فغلبوني ثم ذهب ثم قام فلم يطيعوه فسيبوه فاعتزل ثم قال اللهم انى قد نيتهم فلم يطيعوني وسبيتهم فسيبوني وقتلتهم فغلبوني ثم ذهب ثم قام الثالث فنهام فلم يطيعوه فاعتزل ثم قال اللهم انى قد نيتهم فلم يطيعوني وسبيتهم فسيبوني وقتلتهم فغلبوني ثم ذهب ثم قام الرابع فقال اللهم انى لو نيتهم لعصوني ولو سبيتهم لسبوني ولو قتلتهم لغلبينى ثم ذهب قال ابن مسعود رضى الله عنه كان الرابع أدناهم منزلة وقليل فيكم مثله وقال ابن عباس رضى الله عنهما قيل يا رسول الله (٣) أتهلك القرية وفيها الصالحون قال نعم قيل بم يا رسول الله قال بتعاونهم وسكوتهم على معاصي الله تعالى قال جابر بن عبد الله قال رسول الله ﷺ (٤) أوحى الله تبارك وتعالى الى ملك من الملائكة أن اقلب مدينة كذا وكذا على أهلها فقال يا رب إن فيهم عبدك فلانا لم يعصك طرفة عين قال اقلها عليه وعلمهم فادوجه لم يتمع في ساعة قط قالت عائشة رضى الله عنها قال رسول الله ﷺ (٥) عذب أهل قرية فيها ثمانية عشر ألفا عملهم عمل الانبياء قالوا

من حديث ابن عباس بسند الحديث الذى قبله ويرى الترمذى وحسنه وان ما جاء من حديث أبي سعيد لا يمنعن رجلا هيبة الناس أن يقول الحق اذا علمه (١) حديث أبي هريرة من حضر معصية فكرها فكانه غاب عنها ومن غاب عنها فأحبها فكانه حضرها رواه ابن عدى وفيه يحيى بن أبى سليمان قال البخارى منكر الحديث (٢) حديث ابن مسعود ما بعث الله عز وجل نبيا الا وله حوارى الحديث روى مسلم نحوه (٣) حديث ابن عباس قيل يا رسول الله أنهلك القرية وفيها الصالحون قال نعم قيل بم يا رسول الله قال بتعاونهم وسكوتهم على معاصي الله البزار والطبراني بسند ضعيف (٤) حديث جابر أوحى الله الى ملك من الملائكة أن اقلب مدينة كذا وكذا على أهلها قال فقال يا رب ان فيهم عبدك فلانا الحديث الطبراني في الاوسط والبيهقى في الشعب وضعفه وقال المحقق من قول مالك بن دينار (٥) حديث عائشة عذب أهل قرية فيها ثمانية عشر ألفا عملهم عمل الانبياء



يارسول الله كيف قال لم يكونوا يغضبون الله ولا يأمرون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر وعن عروة عن أبيه قال قال موسى عليه السلام يا رب أي عبادك أحب إليك قال الذي يتسرع إلى هواي كما يتسرع النسر إلى هواه والذي يكلف بعبادتي الصالحين كما يكلف الصبي بالشدى والذي يغضب إذا أتيت محارمي كما يغضب البحر لنفسه فان البحر إذا غضب لنفسه لم يبال قل الناس أم كثروا وهذا يدل على فضيلة الحسبة مع شدة الخوف وقال أبو ذر الغفاري قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه يارسول الله (١) هل من جهاد غير قتال المشركين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم يا أبا بكر ان الله تعالى مجاهد في الأرض أفضل من الشهداء أحياء مرزوقين يمشون على الأرض يباهي الله بهم ملائكة السماء وتزين لهم الجنة كما تزينت أم سلمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر رضي الله عنه يارسول الله ومن هم قال هم الأمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والمحبون في الله والمبغضون في الله ثم قال والذي نفسي بيده ان العبد منهم ليكون في الفرقة فوق العرفات فوق غرف الشهداء للفرقة منها ثثمائة ألف باب منها الياقوت والزمرد الأخضر على كل باب نور وأن الرجل منهم ليزوج بثثمائة حوراء قاصرات الطرف عين كلما التفت إلى واحدة منهن فنظر إليها تقول له أتذكر يوم كذا وكذا أمرت بالمعروف ونهيت عن المنكر كلما نظر إلى واحدة منهن ذكرت له مقاماً أمر فيه بمعروف ونهى فيه عن منكر وقال أبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه قلت يارسول الله (٢) أي الشهداء أكرم على الله عز وجل قال رجل قام إلى وال جائر فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله فان لم يقتله فان القلم لا يجري عليه بعد ذلك وان عاش ما عاش وقال الحسن البصري رحمه الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) أفضل شهداء أمتي رجل قام إلى امام جائر فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله على ذلك فذلك الشهيد منزله في الجنة بين حمزة وجعفر وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ينس القوم قوم لا يأمرن بالقسط وينس القوم لا يأمرن بالمعروف ولا ينهون عن المنكر (وأما الآثار) فقد قال أبو الدرداء رضي الله عنه لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليسا طناً الله عليكم سلطاناً لا يجل كبيركم ولا يرحم صغيركم ويدعو عليه خياركم فلا يستجاب لهم وتذنبون فلا تنصرون وتستغفرون فلا يغفر لكم \* وسئل حذيفة رضي الله عنه من ميت الأحياء فقال الذي لا ينكر المنكر بيده ولا بلسانه ولا بقلبه وقال مالك بن دينار كان حبر من أحبار بني إسرائيل يغشى الرجال والنساء منزله يدعهم ويذكرهم بأيام الله عز وجل فرأى بعض

لم أقف عليه مرفوعاً وروى ابن أبي الدنيا وأبو الشيخ عن إبراهيم بن عمر الصنعاني أوحى الله إلى يوشع بن نون أني مملك من قوائمك أربعمائة ألفاً من خيارهم وسبعين ألفاً من شرارهم قال يارب هؤلاء الأشرار فأبالي الأخيار قال انهم لم يغضبوا لنفسي فكانوا رؤا كاونهم ويشاربونهم (١) - حديث أبي ذر قال أبو بكر يارسول الله هل من جهاد غير قتال المشركين قال نعم يا أبا بكر ان الله تعالى مجاهد في الأرض أفضل من الشهداء فذكر الحديث وفيه فقال هم الأمرون بالمعروف والناهون عن المنكر الحديث بطوله لم أقف له على أصل وهو منكر (٢) حديث أبي عبيدة قلت يارسول الله أي الشهداء أكرم على الله قال رجل قام إلى وال جائر فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله الحديث البزار مقتصر على هذا دون قوله فان لم يقتله إلى آخره وهذه الزيادة منكورة وفيه أبو الحسن غير مشهور لا يعرف (٣) حديث الحسن البصري مرسل أفضل شهداء أمتي رجل قام إلى امام جائر فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله على ذلك فذلك الشهيد منزله في الجنة بين حمزة وجعفر لم أره من حديث الحسن ولا حاكم في المستدرک وصحح اسناده من حديث جابر سيد الشهداء حمزة بن عبدالمطلب ورجل قام إلى امام جائر فأمره ونهاه فقتله (٤) حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه ينس القوم قوم لا يأمرن بالقسط وينس القوم لا يأمرن بالمعروف ولا ينهون عن المنكر ورواه أبو الشيخ ابن حبان من حديث جابر بسند ضعيف وأما حديث عمر فأشار إليه أبو منصور الديلمي بقوله وفي الباب ورواه علي بن ميمون في كتاب الطاعة والمعصية من حديث الحسن مرسل

عليه من اصلاح الحال الاول والمواطن التي ينبغي أن يعرف منها أمزاد هوام منتهى فعله أن يطلب مواضع الخلوة لكي لا يعارضه شاغل فيفسد عليه ما يريد (أبنا) طاهر بن أبي الفضل اجازة عن أبي بكر بن خلف اجازة قال أبنا أبو عبد الرحمن قال سمعت أبا تميم المغربي يقول من اختار الخلوة على الصحبة فينبغي أن يكون خالياً من جميع الأفكار الا ذكر ربه عز وجل وخالياً من جميع المراتد الامراء ربه وخالياً من مطالبة النفس من جميع الاسباب فان لم يكن بهذه الصفة فان خلوته توقعه في فتنه أو بلية (أخبرنا) أبو زرعة اجازة قال أنا أبو بكر



بفيه يوما وقد غمز بعض النساء فقال مهلا يا بني مهلا وسقط من سريره فانقطع نخاعه واسقطت اذنه وقاتل بنوه في الجيش فأوحى الله تعالى إلى نبي زمانه أن أخبر فلانا الخبر أني لا أخرج من صلبك صديقا أبدا أما كان من غضبك لي الا ان قلت مهلا يا بني مهلا وقال حذيفة يأتي على الناس زمان لأن تكون فيهم جيفة حمار أحب اليهم من مؤمن يأمرهم وينهاهم وأوحى الله تعالى إلى يوشع بن نون عليه السلام اني مهلك من قومك أربعين ألفا من خيارهم وستين ألفا من شرارهم فقال يارب هؤلاء الأشرار قبال الاختيار قال اهتم لم يفضبوا انفضي وواكرهم وشاربهم وقال بلال بن سعدان المعصية اذا أخيفت لم تضرب الا صاحبها فاذا أعلنت ولم تغير أضرت بالعامة وقال كعب الأحبار لأبي مسلم الخولاني كيف منزلتك من قومك قال حسنة قال كعب ان التوراة لنقول غير ذلك قال وما تقول قال تقول ان الرجل اذا أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ساءت منزلته عند قومه فقال صدقت التوراة وكذب أبو مسلم وكان عبدالله بن عمر رضي الله عنهما يأتى العمال فيهم قعد عنهم فقيل له لو أتيتهم فلعلهم يحدون في أنفسهم فقال أرهب ان تكلمت أن يروا أن الذي في غير الذي بي وان سكنت رهبت أن آثم وهذا يدل على أن من عجز عن الأمر بالمعروف فعليه أن يبعد عن ذلك الموضع ويستتر عنه حتى لا يجري بمشبه منه وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه أول ما تغلبون عليه من الجهاد الجهاد بأيديكم ثم الجهاد بالأسناتكم ثم الجهاد بقلوبكم فاذا لم يعرف القلب المعروف ولم ينكر المنكر فكس فجعل أعلاه أسفله وقال سهل بن عبدالله رحمه الله أيما عبد عمل في شيء من دينه بما أمر به أو نهى عنه وتعلق به عند فساد الأمور وتنكرها وتشوش الزمان فهو عمر قد قام لله في زمانه بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر معناه أنه اذا لم يقدر الا على نفسه فقام بها وانكر أحوال الغير بقلبه فقد جاء بما هو الغاية في حق وقيل للفضيل ألا تأمر وتنهى فقال ان قوما أمروا ونهوا فكفروا بذلك انهم لم يصبروا على ما أصيبوا وقيل للثوري ألا تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر فقال اذا انبثق البحر فن بقدر أن يسكره فقد ظهر بهذه الأدلة أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب وإن فرضه لا يسقط مع القدرة إلا بقيام قائم به فلذلك الآن شروطه وشروط وجوبه

### ( الباب الثاني في أركان الأمر بالمعروف وشروطه )

اعلم أن الأركان في الحسبة التي هي عبارة شاملة للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أربعة المحتسب والمحاسب عليه والمحاسب فيه ونفس الاحتساب فهذه أربعة أركان ولكل واحد منها شروط (الركن الأول المحتسب) وله شروط وهو أن يكون مكلفا مسلما قادرا فيخرج منه المجنون والصبي والكافر والعاجز ويدخل فيه آحاد الرعايا وان لم يكونوا مأذونين ويدخل فيه الفاسق والرقيق والمرأة فلذلك وجه اشتراط ما اشترطناه ووجه اطراح ما اطرحناه (أما الشرط الأول) وهو التكليف فلا يخفى وجه اشتراطه فان غير المكلف لا يلزمه أمر وما ذكرناه أردنا به شرط الوجوب قال امكن الفعل وجوازه فلا يستدعي الا العقل حتى ان الصبي المراهق للبلوغ المميز وان لم يكن مكلفا له انكار المنكر وله أن يريق الخمر ويكسر الملاحى وإذا فعل ذلك نال به ثوابا ولم يكن لاحد منعه من حيث أنه ليس بمكلف فان مدد قربة وهو من أهلها كالصلاة والامامة وسائر القربات وليس حكمه حكم الولايات حتى يشترط فيه التكليف ولذلك أفتناه للعبد وآحاد الرعية نعم في المنع بالفعل وابطال المنكر نوع ولاية وساطة وانكها تستفاد بمجرد الايمان بقتل المشرك وابطال أسبابه وسلب أساحته فان للصبي أن يفعل ذلك حيث لا يستنصر به فالمنع من الفسق كالمنع من الكفر (وأما الشرط الثاني) وهو الايمان فلا يخفى وجه اشتراطه لأن هذا امر للدين فكيف يكون زاهلا من هو جاحد لأصل الدين وعدوله (وأما الشرط الثالث) وهو العدالة فقد اعتبرها قوم وقالوا ليس للفاسق أن يهتدب ويربما استدلووا فيه بالنكير الوارد على من يأمر بما لا يفعل مثل قوله تعالى أروا للناس بالبر وتفسون أنفسكم وقوله تعالى كبره تعاخذ الله أن تقولوا ما لا نفعلون

### ( الباب الثاني في أركان الأمر بالمعروف وشروطه )

اجازة قال أنا أبو عبد الرحمن قال سمعت منصورا يقول سمعت محمد ابن حامد يقول جاء رجل الى زيارة أبي بكر الوراق وقال له أوصني فقال وجدت خير الدنيا والآخرة في الخلوة والقلعة ووجدت شرهما في السكينة والاختلاط فمن دخل الخلوة معتلا في دخوله دخل عليه الشيطان وسول له أنواع الطغيان وامتلا من الغرور والمحال فظن أنه على حسن الحال فقد دخلت الفتنة على قوم دخلوا الخلوة بغير شروطها وأقبلوا على ذكر من الأذكار واستجروا نفوسهم بالعزلة عن الخلوة ومنعوا الشواغل من الحواس كفعل الرهبان والبراهمة والفلاسفة والوحدة في جمع



وبما روى عن رسول الله ﷺ (١) أنه قال مررت ليلة أسرى في بقوم تقرض شفاهم بمقاريض من نار فقلت من أنتم فقالوا كنا نأمر بالخير ولا نأثم وننهى عن الشر ونأثم وبما روى أن الله تعالى أرحم إلى عيسى عليه السلام عطف نفسك فان امتطت فعض الناس والافاستحي مني وربما استدلوا من طرق القياس بان هداية الغير فرع للاعتداء وكذلك تقويم الغير فرع للاستقامة والاصلاح زكاة عن نصاب الصلاح فمن ليس بصالح في نفسه فكيف يصلح غيره ومتى يستقيم الظل والعمود أعوج وكل ما ذكره خيالات وإنما الحق للماسق ان يحاسب وبرهانه هو أن تقول هل يشترط في الاحتساب أن يكون متعاطيه معصوما عن المعاصي كلها فان شرط ذلك فهو خرق للاجماع ثم حسم لباب الاحتساب إذ لا عصمة للصحابة فضلا عن درنهم والانبياء عليهم السلام قد اختلف في عصمتهم عن الخطايا والقرآن العزيز دال على نسبة آدم عليه السلام إلى المعصية وكذا جماعة من الانبياء لهذا قال سعيد بن جبيرة لم يأمر بالمعروف ولم ينه عن المنكر الا من لا يكون فيه شيء لم يأمر أحد بشيء فأعجب ما لك ذلك من سعيد بن جبيرة وان زعموا ان ذلك لا يشترط عن الصغار نحن يجوز الابس الحرير ان يمنع من الزنا وشرب الخمر فنقول وهل لشارب الخمر أن يفرض الكفار ويحاسب عايمهم بالمنع من الكفر فان قالوا لا خرقوا الاجماع إذ جنود المسلمين لم تزل مشتهلة على البر والفاجر وشارب الخمر وظالم الايتام ولم يمنموا من الغزو لاني عصر رسول الله ﷺ ولا بعده ان قالوا نعم فنقول شارب الخمر هل له المنع من القتل أم لا فان قالوا لا قلنا فما الفرق بينه وبين لابس الحرير إذ جاز المنع من الخمر والقتل كبيرة بالنسبة إلى الشرب كالشرب بالنسبة إلى لابس الحرير فلا فرق وان قالوا نعم وفصلوا الامر فيه بان كل مقدم على شيء فلا يمنع عن مثله ولا عمارته وانما يمنع عما فرقه فهذا حكم فانه كما لا يبعد أن يمنع الشارب من الزنا والقتل فن أن يبعد أن يمنع الزاني من الشرب بل من أن يبعد أن يشرب ويمنع غلبانه وخدعه من الشرب ويقول يجب على الانتهاء والهي فن أن يلزم من أن العصيان بأحدهما ان أعصى الله تعالى بالثاني وإذا كان النهي واجبا على فن أن يسقط وجوبه باقدا على إذ يستحيل أن يقال يجب النهي عن شرب الخمر عليه مالم يشرب فاذا شرب سقط عنه النهي فان قيل فيلزم على هذا ان يقول القائل الواجب على الوضوء والصلاة فانا أتوضأ وان لم أصل وأتسبح وان لم أصم لان المستحب لي السجود والصوم جميعا ولكن يقال أحدهما مرتب على الآخر فكذلك تقويم الغير مرتب على تقويمه نفسه فليبدأ بنفسه ثم بمن يعول والجواب أن التمسح بالصوم ولو لا الصوم لما كان التسحر مستحبا وما يرا د غيره لا ينفك عن ذلك الغير واصلاح الغير لا يرا د لاصلاح النفس ولا اصلاح النفس لاصلاح الغير فالقول بترتيب أحدهما على الآخر تحكم وأما الوضوء والصلاة فهو لازم فلا جرم أن من توضأ ولم يصل كان مؤديا أمر الوضوء وكان عتابه أقل من عقاب من ترك الوضوء والصلاة جميعا فليكن من ترك النهي والانتهاء أكثر عقابا ممن نهى ولم يفته كيف والوضوء شرط لا يرا د لنفسه بل للصلاة فلا حكم له دون الصلاة وأما الحسبة فليست شرطا في الانتهاء والانتفاء فلا مشابة بينهما فان قيل فيلزم على هذا ان يقال إذا زنى الرجل بامرأة وهي مكروهة مستورة الوجه فكشفت وجهها باختيارها فأخذ الرجل يحاسب في أثناء الزنا ويقول أنت مكروهة في الزنا ومختارة في كشف الوجه لغير محرم وها أنا غير محرم لك فاسترى وجهك فهذا احتساب شنيع يستنكره قلب كل عاقل ويستشنع كل طبع سليم فالجواب أن الحق قد يكون شنيعا وأن الباطل قد يكون مستحسنا بالطباع والمتبع الدليل دون نفرة الاوهام والخيالات فاما نقول قوله لاني تلك الحالة لا تكشفني وجهك واجب أو مباح أو حرام فان قلتم انه واجب فهو الغرض لان الكشف معصية والهي عن المعصية حق ان قلتم انه مباح فاذا له أن يقول ما هو مباح فاما معنى قولكم ليس للفاسق الحسبة وان قلتم انه حرام فنقول كان هذا واجبا فن أن يحرم باقدا على

الهم لها تأثير في صفاء الباطن مطلقا فما كان من ذلك بحسن سياسة الشرع وصدق المناجاة لرسول الله ﷺ أنتج تنوير القلب والزهد في الدنيا وحلاوة الذكر والمعاملة لله بالاخلاص من الصلاة والتلاوة وغير ذلك وما كان من ذلك من غير سياسة الشرع ومناجاة رسول الله ﷺ ينتج صفاء النفس يستعان به على اكتساب علوم الرياضة بما يعتنى به الفلاسفة والديريون خذ لهم الله تعالى وكذا أكثر من ذلك بعد عن الله ولا يزال المقبل على ذلك يستغويه الشيطان بما يكاسب من العلوم الرياضية أو بما قد يترأى له من صدق



الخاطر وغير ذلك حتى يركن اليه الركون التام ويظن انه فاز بالمقصود ولا يعلم ان هذا الفن من الفائدة غير ممنوع من النصارى والبراهمة وليس هو المقصود من الخلو بقول بعضهم ان الحق يريد منك الاستقامة وانت تطلب الكرامة وقد يفتح على الصادقين شيء من خوارق العادات وصدق الفراسة ويتبين ما سيحدث في المستقبل وقد لا يفتح عليهم ذلك ولا يقدح في حالهم عدم ذلك وانما يقدح في حالهم الانحراف عن حد الاستقامة فما يفتح من ذلك على الصادقين يصير سببا لمزيد ايقانهم والداعي لهم الى صدق المجاهدة والمعاملة والزهد في الدنيا والتخلق

الزنا ومن الغريب ان يصير الواجب حراما بسبب ارتكاب حرام آخر واما نفرة الطباع عنه واستنكارها له فهو لسببين \* أحدهما انه ترك الالم واشتغل بما هو مهم وكما أن الطباع تنفر عن ترك المهم إلى ما لا يعنى فتنفر عن ترك الالم والاشتغال بالهم كما تنفر عن يتخرج عن تناول طعام منصوب وهو مواظب على الربا وكما تنفر عن يتصارون عن الغيبة ويشهد بالزور لان الشهادة بالزور أخش وأشد من الغيبة التي هي اخبار عن كائن يصدق فيه الخبر وهذا الاستبعاد في النفوس لا يدل على أن ترك الغيبة ليس بواجب وانه لو اغتاب أو أكل لقمة من حرام لم تزد بذلك عتوبته فكذلك ضرره في الآخرة من معصيته أكثر من ضرره من معصية غيره فاشتغاله عن الأقل بالأكثر مستنكر في الطبع من حيث انه ترك الأكثر لأن حيث انه أتى بالأقل فن غصب فرسه ولجام فرسه فاشتغل بطلب اللجام وترك الفرس فقرت عنه الطباع ويرى مسيئا إذ قد صدر منه طاب اللجام وهو غير منكرو لكن المنكر تركه لطالب الفرس بطلب اللجام فاشتد الانكار عليه ان تركه الالم بما دونه فكذلك حسبة الفاسق تستبعد من هذا الوجه وهذا لا يدل على أن حسبه من حيث أنها حسبة مستنكرة \* الثاني ان الحسبة تارة تكون بالتهنى بالوعظ وتارة بالقهر ولا ينجع وعظ من يتعظ أولا ونحن نقول من علم أن قوله لا يقبل في الحسبة اعلم الناس بفسقه فليس عليه الحسبة بالوعظ إذ لا فائدة في وعظه فالفسق يؤثر في اسقاط فائدة كلامه ثم إذا سقطت فائدة كلامه سقط وجوب الكلام فاما إذا كانت الحسبة بالمنع فالمراد منه القهر وتام القهر أن يكون بالفعل والحجة جميعا وإذا كان فاسقا فان قهر بالفعل فقد قهر بالحجة إذ يتوجه عليه أن يقال له فأنت لم تقدم عليه فتنفر الطباع عن قهره بالفعل مع كونه مقهورا بالحجة وذلك لا يخرج الفعل عن كونه حقا كما أن من بذب الظالم عن آحاد المسلمين ويهمل أباه وهو مظلوم معهم تنفر الطباع عنه ولا يخرج دفعه عن المسلم عن كونه حقا يخرج من هذا ان الفاسق ليس عليه الحسبة بالوعظ على من يعرف فسقه لانه لا يتعظ وإذا لم يكن عليه ذلك وعلم انه يفضي إلى تطويل اللسان في عرضه بالانكار فنقول ليس له ذلك أيضا فرجع الكلام إلى ان أحد نوعي الاحتساب وهو الوعظ قد بطل بالفسق وصارت العدالة مشروطة فيه وأما الحسبة القهرية فلا يشترط فيها ذلك فلا حرج على الفاسق في اراقة الخور وكسر الملاهي وغيرها إذا قدر وهذا غاية الانصاف والكشف في المسئلة وأما الآيات التي استدلووا بها فهو انكار عليهم من حيث تركهم المعروف لأن حيث أمرهم ولكن أمرهم دل على قوة علمهم وعتاب العالم أشد لانه لا عذر له مع قوة علمه وقوله تعالى (لم تقولون ما لا تفعلون) المراد به الوعد الكاذب وقوله عز وجل (وتنسون أنفسكم) انكار من حيث انهم نسوا أنفسهم لأن حيث انهم أمروا غيرهم ولكن ذكر أمر الغير استدلالا به على علمهم وتأكيذا للحجة عليهم وقوله يا ابن مريم عظم نفسك الحديث هو في الحسبة بالوعظ وقد سلمنا أن وعظ الفاسق ساقط الجدوى عند من يعرف فسقه ثم قوله فاستحي مني لا يدل على تحريم وعظ الغير بل معناه استحي مني فلا ترك الالم وتشتغل بالهم كما يقال احفظ اباك ثم جارك والا فاستحي \* فارقيل فليجزل للكافر الذي أن يحتسب على المسلم إذ آراه يزني لأن قوله لا تزن حق في نفسه فحال أن يكون حراما عليه بل ينبغي أن يكون باحا أو واجبا قلنا الكافر ان منع المسلم بفعله فهو تسلط عليه فيمنع من حيث انه تسلط وما جعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا وأما مجرد قوله لا تزن فليس بمحرم عليه من حيث انه نهى عن الزنا ولكن من حيث انه اظهر دالة الاحتكام على المسلم وفيه إذلال للمحتكم عليه والفاسق يستحق الاذلال ولكن لا من الكافر الذي هو أولى بالذل منه فهذا وجه منعنا إياه من الحسبة وإلا فلننا نقول ان الكافر يعاقب بسبب قوله لا تزن من حيث انه نهى بل نقول انه اذا لم يقل لا تزن يعاقب عليه ان رأينا خطاب الكافر بفروع الدين وفيه نظر استوفينا في الفقهيات ولا يليق بفرضنا الآن (الشرط الرابع) كونه مأذونا من جهة الامام والوالى فقد شرط قوم هذا الشرط ولم يشبهوا الا حاد من الراعية الحسبة وهذا الاشتراط فاسد فان الآيات والاخبار التي اوودناها تدل على ان كل من رأى منكرا فسكت عليه صلى اذ يجب نهيه اينما رآه وكيفما رآه على العموم فالنخصيص بشرط التفويض من



بالاخلاق الحسنة  
وما يفتح من ذلك  
على من ليس تحت  
سياسة الشرع بصير  
نبياً لمزيد بعده  
وغروره وحقائقه  
واستطالته على  
الناس وازدراؤه  
بالخلق ولا يزال  
به حتى يخلف ربه  
الاسلام عن عتقه  
وينكر الحدود  
والاحكام  
والحلال والحرام  
ويظن أن المقصود  
من العبادات ذكر  
الله تعالى ويترك  
متابعة الرسول  
ﷺ ثم يتدرج  
من ذلك الى العهد  
وتزندق نعوذ بالله  
من الضلال وقد  
يلوح لاقوام  
خيالات يظنونها  
وقائع ويشبهونها  
بوقائع المشايخ من  
غير علم بحقيقة ذلك  
فن أراد تحقيق  
ذلك فليعلم أن العبد  
إذا أخلص لله  
وأحسن نيته وقعد  
في الخلوة أربعين

الامام تحكم لأصل له والعجب أن الروافض زادوا على هذا فقالوا لا يجوز الأمر بالمعروف مالم يخرج الامام  
المعصوم وهو الامام الحق عندهم وهؤلاء أخس رتبة من أن يكلموا بل جراحهم أن يقال لهم إذا جاؤا الى القضاء  
طالبين لحقوقهم في دمايتهم وأموالهم ان نصرتكم أمر بالمعروف واستخرج حقوقكم من أيدي من ظلمكم نهي  
عن المنكر وطلبكم لحكم من جملة المعروف وما هذا زمان النهي عن الظلم وطلب الحقوق لأن الامام الحق بعد  
لم يخرج فان قيل في الأمر بالمعروف اثبات سلطنة وولاية واحتكام على المحكوم عليه ولذلك لم يثبت للكافر على  
المسلم مع كونه حقا فينبغي أن لا يثبت لأحد الرعية إلا بتفويض من الولي وصاحب الأمر فنقول أما الكافر  
فمنوع لما فيه من السلطنة وهز الاحتكام والكافر ذليل فلا يستحق أن ينال عز التحكم على المسلم وأما أحد  
المسلمين فيستحقون هذا الميز بالدين والمعرفة وما فيه من عز السلطنة والاحتكام لا يخرج الى تفويض كمن  
التعليم والتعريف إذ لا خلاف في أن تعريف التحريم والايجاب لمن هو جاهل ومقدم على المنكر بجهله لا يحتاج  
الى اذن الوالي وفيه عز الارشاد وعلى المعرف ذل التجهيل وذلك يكفي فيه مجرد الدين وكذلك النهي وشرح  
القول في هذا ان الحسبة لها خمس مراتب كما سيأتي أولها التعريف والثاني الوعظ بالكلام اللطيف والثالث السب  
والتعنيف ولست أعني بالسب الفحش بل أن يقول يا جاهل يا أحمق لا تخاف الله وما يجري هذا المجرى والرابع  
المنع بالقهر بطريق المباشرة ككسر الملاهي واراقة الخمر واختطاف الثوب الحرير من لابسها واستلاب الثوب  
المفصوب منه ورده على صاحبه والخامس التخويف والتهديد بالضرب ومباشرة الضرب له حتى يمنع عما هو عليه  
كالواظب على الغيبة والفضول فان سلب لسانه غير ممكن ولكن يحمل على اختيار السكوت بالضرب وهذا قد يحتاج  
إلى استعانة وجمع أعران من الجانبين ويحرج ذلك الى قتال وسائر المراتب لا ينبغي وجه استغنائها عن اذن الامام  
إلا المراتبة الخامسة فان فيها نظر سيأتي أما التعريف والواعظ فكيف يحتاج الى اذن الامام وأما التجهيل  
والتحقيق والنسبة الى الفسق وقلة الخوف من الله وما يجري مجراه فهو كلام صدق والصدق مستحق بل أفضل  
الدرجات كلمة حق عند امام جائر كما ورد في الحديث (١) فإذا جاز الحكم على الامام على مراغمته فكيف يحتاج الى  
اذنه وكذلك كسر الملاهي واراقة الخمر فانه يعاطى ما يعرف كونه حقا من غير اجتهاد فلم يفتقر الى الامام وأما  
جمع الأهوان وشهر الأسلحة فذلك قد يجري الى فتنة عامة ففيه نظر سيأتي واستمرار عادات السلف على الحسبة على  
الولاية قاطع باجماعهم على الاستغناء عن التفويض بل كل من أمر بمعروف فان كان الوالي راضيا به فذاك وان كان  
ساخطا له فسخطه له منكر يجب الانكار عليه فكيف يحتاج الى اذنه في الانكار عليه ويدل على ذلك عادة  
السلف في الانكار على الأئمة كما روى (٢) ان مروان بن الحكم خطب قبل صلاة العيد فقال له رجل انما الخطبة  
بعد الصلاة فقال له مروان ترك ذلك يا فلان فقال أبو سعيد أما هذا فقد قضى ما عليه قال لنارسول الله ﷺ من  
رأى منكم منكرا فليستكره بيده فان لم يستطع فليسأنه فان لم يستطع فليقلبه وذلك أضعف الايمان فلقد كانوا  
فهموا من هذه العمومات دخول السلاطين تحتها فكيف يحتاج الى اذنها وروى أن المهدي لما قدم مكة لبث بها  
ما شاء الله فلما أخذ في الطواف نحي الناس عن البيت فوثب عبد الله بن مرزوق فلبسه برداته ثم هزه وقال له النظر  
ما تصنع من جعلك بهذا البيت أحق من أناه من البعد حتى إذا صار عنده حلت بينه وبينه وقد قال الله تعالى سواء  
الما كف فيه والباد من جعل لك هذا فنظر في وجهه وكان يعرفه لأنه من مواليههم فقال أعبدا لله بن مرزوق قال نعم  
فأخذ فجاء به الى بغداد فسكره أن يعاقبه عقوبة يشنع بها عليه في العامة فجعله في اصطبل الدواب ليسوس  
الدواب وضموا اليه فرسا عضوا سي الخلق ليعقره الفرس فلين الله تعالى له الفرس ثم صيره الى بيت وأغلق

(١) حديث أفضل الجهاد كلمة حق عند امام جائر أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث أبي سعيد  
الخدري (٢) حديث ان مروان خطب قبل الصلاة في العيد الحديث وفيه حديث أبي سعيد مرفوعا من رأى  
منكرا الحديث رواه مسلم



عليه وأخذ المهدي المفتاح عنده فإذا هو قد خرج بعد ثلاث إلى البستان بأكل البقل فأرذن به المهدي فقال له من أخرجك فقال الذي حبسني فضج المهدي وصاح وقال ما تخاف أن أقتلك نرفع عبد الله إليه رأسه يضحك وهو يقول لو كنت تملك حياة أو موتا لأزال محبوسا حتى مات المهدي ثم خلوا عنه فرجع إلى مكة قال وكان قد جعل على نفسه نذرا أن يخلصه الله من أيديهم أن ينجر مائة بدنة فكان يعمل في ذلك حتى نحرها وروى عن حبان بن عبد الله قال قتل هرون الرشيد بالدوين ومعه رجل من بني هاشم وهو سليمان بن أبي جعفر فقال له هرون قد كانت لك جارية تغني فتحسن لجنا بها قال لجأت ففنت فلم يحمدها فقال لها ما شأنك فقالت ليس هذا عودي فقال للخادم جئنا بعودها قال لجأ بالعود فوافق شيخا يلقط النوى فقال الطريق يا شيخ فرفع الشيخ رأسه فرأى العود فأخذه من الخادم فضرب به الأرض فأخذه الخادم وذهب به إلى صاحب الربع فقال احتفظ به إذا فاته طلبة أمير المؤمنين فقال له صاحب الربع ليس ببعدها أعبد من هذا فكيف يكون طلبة أمير المؤمنين فقال له اسمع ما أقول لك ثم دخل على هرون فقال اني مررت على شيخ يلقط النوى فقلت له الطريق فرفع رأسه فرأى العود فأخذه فضرب به الأرض فكسره فاستشاط هرون وغضب واحمرت عيناه فقال له سليمان بن أبي جعفر ما هذا للغضب يا أمير المؤمنين ابعت إلى صاحب الربع يضرب عنه ويرم به في الدجلة فقال لا ولكن نبعت إليه وتناظره أولا لجأ الرسول فقال أجب أمير المؤمنين فقال نعم قال اركب قال لا فجاء يمشي حتى وقف على باب القصر فقبل هرون قد جاء الشيخ فقال للندماء أي شيء ترون نرفع ما قدمنا من المنكر حتى يدخل هذا الشيخ أو نقوم إلى مجلس آخر ليس فيه منكر فقالوا له نقوم إلى مجلس آخر ليس فيه منكر أصالح فقاموا إلى مجلس ليس فيه منكر ثم أمر الشيخ فأدخل وفي كفه الكيس الذي فيه النوى فقال له الخادم أخرج هذا من كحك وأدخل على أمير المؤمنين فقال من هذا عشائي الليلة قال نحن نعيشك قال لا حاجة لي في عنائكم فقال هرون للخادم أي شيء تريد منه قال في كفه نوى قلت له اطرحه وأدخل على أمير المؤمنين فقال دعه لا يطرحه قال فدخل وسلم وجلس فقال له هرون يا شيخ ما حملك على ما صنعت قال وأي شيء صنعت وجعل هرون يستحي أن يقول كسرت عودي فلما أكثر عليه قال اني سمعت أباك وأجدادك يقرؤون هذه الآية على المنبر (إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى) وأنا رأيت منكرا فغيرته فقال فغيره فوالله ما قال إلا هذا فلما أخرج أعطى الخليفة رجلا بدرة وقال اتبع الشيخ فان رأيت يقول قلت لا أمير المؤمنين وقال لي فلا تعطه شيئا وان رأيت لا يكلم أحدا فاعطه البدره فلما أخرج من القصر إذا هو بنواة في الأرض قد غاصت فجعل يمالجها ولم يكلم أحدا فقال له يقول لك أمير المؤمنين خذ هذه البدره فقال قل لا أمير المؤمنين يردّها من حيث أخذها ويروى أنه أقبل بعد فراغه من كلامه على النواة التي يعالج قلعها من الأرض وهو يقول

أرى الدنيا لمن هي في يديه • هموما كلما كثرت لديه • تهين المكومين لها بصغر  
وتكرم كل من هانت عليه • اذا استغيت عن شيء فدعه • وخذ ما أنت محتاج إليه

وعن سفيان الثوري رحمه الله قال حج المهدي في سنة ست وستين ومائة فرأيت يرمى جرة العقبة والناس يخطون يميناً وشمالاً بالسياط فوقفت فقلت يا حسن الوجه حدثنا أيمن عن وائل عن قدامة بن عبد الله السكلافي قال رأيت رسول الله ﷺ يرمى الجرة يوم النحر على جبل لا ضرب ولا طرد ولا جلد ولا إليك إليك وهذا أنت يخط الناس بين يديك يميناً وشمالاً فقال لرجل من هذا قال سفيان الثوري فقال يا سفيان لو كان المنصور ما احتملك على هذا فقال لو أخبرك المنصور بما لقي لقصرت عما أنت فيه قال فقيل له انه قال لك يا حسن الوجه ولم يقل لك يا أمير المؤمنين فقال اطلبوه فطلب سفيان فاخفى وقد روى عن المأمون أنه بلغه أن رجلاً محتسباً يمشي في الناس

(١) حديث قدامة بن عبد الله رأيت رسول الله ﷺ يرمى الجرة يوم النحر على لاجل ضرب ولا طرد ولا جلد ولا إليك إليك الترمذي وقال حسن صحيح والنسائي وابن ماجه وما قوله في أوله ان الثوري قال حج المهدي سنة ست وسين فليس بصحيح فان الثوري توفي سنة احدى وستين

يوماً أو أكثر فنهى  
من يباشر باطنه  
صفو اليقين ويرفع  
الحجاب عن قلبه  
وبصير كما قال  
قائلهم رأي قلبى رى  
وقد يصل الى هذا  
المقام تارة باحيا  
الاولات بالصالحات  
وكف الجوارح  
وتوزيع الادراد  
من الصلاة والنلاوة  
والذكر على الاوقات  
وتارة يبادئه الحق  
لمرضع صدقه رقة  
استعداده مباداة  
من غير عمل وجد  
منه وتارة يجد ذلك  
بملازمة ذكر واحد  
من الاذكار لانه  
لا يزال يردد ذلك  
الذكر ويقول  
وتكون عبادته  
الصلوات الخمس  
بسننها الرائبة  
لحسب وسائر أوقاته  
مشغولة بالذكر  
الواحد لا يتخللها  
فتور ولا يوجد منه  
قصور ولا يزال  
يردد ذلك الذكر  
ملتزماً به حتى في



بأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ولم يكن مأمورا من عنده بذلك فأمر بأن يدخل عليه فلما صار بين يديه قال له  
 انه باغى أنك رايت نفسك أهلا للامر بالمعروف والنهي عن المنكر من غير أن تأمر بك وكان المأمون جالسا على  
 كرسي ينظر في كتاب أو قصة فأغفله فوقع منه فصار تحت قدمه من حيث لم يشعر به فقال له المحتسب ارفع قدمك  
 عن أسماء الله تعالى ثم قل ما شئت فلم يفهم المأمون مراده فقال ماذا تقول حتى أعاده ثلاثا فلم يفهم فقال إمارفت أو  
 أذنت لي حتى أرفع فنظر المأمون تحت قدمه فرأى الكتاب فأخذه وقبله وخجل ثم عاد وقال لم تأمر بالمعروف وقد  
 جعل الله ذلك إلينا أهل البيت ونحن الذين قال الله تعالى فيهم الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا  
 الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر فقال صدقت يا أمير المؤمنين أنت كما وصفت نفسك من السلطان  
 والتمسك غير أن أعوانك وأولياؤك فيه ولا يتكر ذلك إلا من جهل كتاب الله تعالى وسنة رسول الله ﷺ قال  
 الله تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمررون بالمعروف والآية وقال رسول الله ﷺ (( المؤمن  
 للمؤمن كالبنيان يشد بهضه بعضا وقد مكنت في الأرض وهذا كتاب الله وسنة رسوله فان انقذت لها شكرت  
 لمن أعانك لحرمتها وان استكبرت عنها ولم تقبل لزمك منها فان الذي إليه أمرك ويده عزك وذلك قد شرط  
 أنه لا يضيع أجر من أحسن عملا قل الآن ما شئت فأعجب المأمون بكلامه وسربه وقال مثلك يجوز له أن  
 يأمر بالمعروف فاض على ما كنت عليه بأمرنا وعن رأينا فاستمر الرجل ذلك في سياق هذه الحكايات بيان  
 الدليل على الاستغناء عن الاذن \* فان قيل أفثبت ولاية الحسبة للولد على الوالد والعبد على المولى والزوجة على  
 الزوج والتلميذ على الأستاذ والرعية على الوالي مطلقا كما ثبت للوالد على الولد والسيد على العبد والزوج على  
 الزوجة والأستاذ على التلميذ والسلطان على الرعية أو بينهما فرق \* فاعلم أن الذي نراه انه يثبت أصل الولاية  
 ولكن بينهما فرق في التفصيل وتفرض ذلك في الولد مع الوالد فنقول قدرتنا للحسبة خمس مراتب وللولد  
 الحسبة بالترتيب الأولين وهما التعريف ثم الوعظ والنصح اللطيف وليس له الحسبة بالسب والتعنيف والتهديد  
 ولا بمباشرة الضرب وهما الرتبان الآخران وهل له الحسبة بالرتبة الثالثة حيث تولى إلى أذى الوالد وسخطه  
 هذا فيه نظره هو بأن يكسر مثلا عوده ويريق خمره ويحل الخبوط عن ثيابه المنسوجة من الحرير ويرد إلى  
 الملك ما يجده في بيته من المال الحرام الذي غصبه أو سرقه أو أخذه عن إدراك رزق من ضريبة المسلمين إذا كان  
 صاحبه معينا ويبطل الصور المنقوشة على حيطانه والمنقورة في خشب بيته ويكسر أواني الذهب والفضة فان  
 فعله في هذه الأمور ليس يتعلق بذات الأب بخلاف الضرب والسب ولكن الوالد يتأذى به ويسخط بسببه إلا  
 أن فعل الولد حق وسخط الأب منشؤه حبه للبطل والاحرام والظاهر في القياس انه يثبت للولد ذلك بل يلزمه  
 أن يفعل ذلك ولا يبعد أن ينظر فيه إلى قبح المنكر وإلى مقدار الأذى والسخط فان المنكر فاحشا وسخطه  
 عليه قريبا كرافة خمر من لا يشتد غضبه فذلك ظاهر وان كان المنكر قريبا والسخط شديدا كالأول كانت له  
 آنية من بلور أو زجاج على صورة حيوان وفي كسرهما خسران مال كثير فهذا ما يشتد فيه الغضب وليس تجرى  
 هذه المعصية مجرى الخمر وغيره فهذا كله مجال النظر \* فان قيل ومن أين قلتم ليس له الحسبة بالتعنيف والضرب  
 والارهاق إلى ترك الباطل والامر بالمعروف في الكتاب والسنة ورد عاما من غير تخصيص وأما النهي عن الألف  
 والايذاء فقد ورد وهو خاص فيما لا يتعاق بارتكاب المنكرات فنقول قد ورد في حق الأب على الخصوص  
 ما يوجب الاستثناء من العموم إذ لا خلاف (٢) وأن الجلاد ليس له أن يقتل أباه في الزنا حدا ولا له أن يباشر

(١) حديث المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بهضه بعضا متفق عليه من حديث أبي موسى وقد تقدم في الباب  
 الثالث من آداب الصحبة (٢) حديث الأخبار الواردة في أن الجلاد ليس له أن يجلد أباه في الزنا ولا أن يباشر  
 إقامة الحد عليه ولا يباشر قتل أبيه الكافروا انه لو قطع يده لم يلزمه القصاص ثم قال وثبت بعضها بالإجماع \*  
 قلت لم أجده في الأحاديث لا يقاد الوالد بالولد ورواه الترمذي وابن ماجه من حديث عمر قال الترمذي فيه اضطراب

طريق الوضوء  
 وساعة الأكل لا  
 يفتر عنه واختار  
 جماعة من المشايخ من  
 الذكر كلمة لا إله  
 إلا الله وهذه  
 الكلمة لها خاصية في  
 تدويرها الباطن  
 وجمع الهم إذا داوم  
 عليها صادق مخلص  
 وهي من مواهب  
 الحق لهذه الأمة  
 فيها خاصية لهذه  
 الأمة فيما حدثنا  
 شيخنا ضياء الدين  
 أملاء قال أنا أبو  
 القاسم الدمشقي  
 الحافظ قال أنا عبد  
 الكريم بن الحسين  
 قال أنا عبد  
 الوهاب الدمشقي  
 قال أنا محمد بن خريم  
 قال حدثنا هشام بن  
 عمار قال حدثنا  
 الوليد بن مسلم قال  
 أنا عبد الرحمن بن  
 زيد عن أبيه أن  
 عيسى بن مريم عليه  
 السلام قال رب  
 أنبتني عن هذه  
 الأمة المرحومة قال  
 أمة محمد عليه



الصلاة والسلام  
 علماء أخفاء أتقياء  
 حكام أصفياء حكماء  
 كأنهم أنبياء يرشون  
 منى بالليل من  
 العطاء وأرضى منهم  
 باليسير من العمل  
 أدخلهم الجنة بلا  
 إله إلا الله يا عيسى هم  
 أكثر سكان الجنة  
 لأنها لم تذلل السن  
 قوم قط بلا إله إلا  
 الله كما ذلت ألسنتهم  
 ولم تذلل رقاب قوم  
 قط بالسجود كما  
 ذلت رقابهم وعن  
 عبد الله بن عمرو بن  
 العاص رضى الله  
 عنهما قال إن هذه  
 الآية مكتوبة في  
 التوراة يا أيها النبي  
 إننا أرسلناك شاهدا  
 ومبشرا ونذيرا  
 وحرزا للمؤمنين  
 وكنز للآمين  
 أنت عيسى ورسول  
 سميتك المتوكل  
 ليس بفظ ولا  
 غليظ ولا صخاب  
 في الأسواق ولا  
 يجزي بالسيئة  
 السيئة ولكن

إقامة الحد عليه بل لا يباشر قتل أبيه الكافر بل لو قطع يده لم يلزمه قصاص ولم يكن له أن يؤذيه في مقابلته وقد ورد في ذلك أخبار وثبت بعضها بالإجماع فإذا لم يجوز له إيذاؤه بعقوبة هي حق على جناية سابقة فلا يجوز له إيذاؤه بعقوبة هي منع عن جناية مستقبل متوقعة بل أول وهذا الترتيب أيضا ينبغي أن يجري في العبد والزوجة مع السيد والزوجة فهما قريبان من الولد في لزوم الحق وإن كان ملك اليمين كدمن ملك النكاح ولكن في الخبر (١) أنه لو جاز السجود لمخلوق لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها وهذا يدل على تأكيد الحق أيضا وأما الرعية مع السلطان فالامر فيها أشد من الولد فليس لها معه إلا التعريف والنصح فأما الرتبة الثالثة فليها نظر من حيث أن الهجوم على أخذ الأموال من خزائنه ووردها إلى الملاك وعلى تحليل الخيوط من ثيابه الحرير وكسر آنية الخور في بيته يكاد يفضي إلى خرق هيئته وإسقاط حشمته وذلك محظور ورد النهي عنه (٢) كما ورد النهي عن السكوت على المنكر فقد تعارض فيه أيضا محذوران والأمر فيه موكل إلى اجتهد منشؤه النظر في تفاحش السكر ومقدار ما يسقط من حشمته بسبب الهجوم عليه وذلك مما لا يمكن ضبطه وأما التلميذ والاستاذ فالامر فيما بينهما أخف لأن المحترم هو الاستاذ المفيد للعلم من حيث الدين ولا حرمة لعالم لا يعمل بعلمه فله أن يمامله بموجب علمه الذي تعلمه منه وروى أنه سئل الحسن عن الولد كيف يحاسب على والده فقال يعظه ما لم يغضب فان غضب سكنت عنه (الشرط الخامس) كونه قادرا ولا يخفى أن العاجز ليس عليه حاسبة إلا بقلبه إذ كل من أحب الله يكره معاصيه وينكرها وقال ابن مسعود رضى الله عنه جاهدوا الكفار بأيديكم فإن لم تستطعوا إلا أن تكفروا فوجوههم فافعلوا \* واعلم أنه لا يفت سقوط الوجوب على العجز الحسى بل يلتحق به ما يخاف عليه مكروه ما يناله فذلك في معنى العجز وكذلك إذا لم يخف مكروهها ولكن علم أن إنكاره لا ينفع فليلتفت إلى معنيين أحدهما عدم إفادة الإنكار امتناعا والآخر خوف مكروهه ويحصل من اعتبار المعنيين أربعة أحوال أحدها أن يجتمع المعنيان بأن يعلم أنه لا ينفع كلامه ويضرب أن تكلم فلا تجب عليه الحاسبة بل ربما تحرم في بعض المواضع لم يلزمه أن لا يحضر مواضع المنكر ويعزل في بيته حتى لا يشاهد ولا يخرج إلا لحاجة هبة أو واجب ولا يلزمه مفارقة ملك البلدة والهجرة إلا إذا كان يرهق إلى الفساد أو يحمل على مساعدة السلاطين في الظلم والمنكرات فنلزمه الهجرة إن قدر عليها فإن لا كراه لا يكون عذرا في حق من يقدر على الحرب من الأكرام \* الحالة الثانية أن يفتني المعنيان جميعا بأن يعلم أن المنكر يزول بقوله وفعله ولا يقدر له على مكروه فيجب عليه الإنكار وهذه هي القدرة المطلقة \* الحالة الثالثة أن يعلم أنه لا يفيد إنكاره لكنه لا يخاف مكروهها فلا تجب عليه الحاسبة لعدم فائدتها ولكن تستحب لأظهار شعائر الإسلام وتذكير الناس بأمر الدين \* الحالة الرابعة عكس هذه وهو أن يعلم أنه يصاب بمكروه ولكن يبطل المنكر بفعله كما يقدر على أن يرمى زجاجة الفاسق بحجر فيكسرها ويريق الخمر أو يضرب العود الذي في يده ضربة محتطفة فيكسره في الحال ويتعطل عليه هذا المنكر ولكن يعلم أنه يرجع إليه فيضرب رأسه فبذلك اليسر بواجب وليس بحرام بل هو مستحب ويدل عليه الخبر الذي أوردناه في فضل كلمة حق عند إمام جائر ولا شك في أن ذلك مظنة الخوف ويدل عليه أيضا ما روى عن أبي سليمان الداراني رحمه الله تعالى أنه قال سمعت من بعض الخلفاء كلاما فأردت أن أنكر عليه وعلمت أني أقتل ولم بمعنى القتل ولكن كان في لأم من الناس تخشيت أن يعتريني التزين للخلق فاقتل من غير إخلاص في الفعل \* فان قيل فما معنى قوله تعالى ولا تألفوا أيديكم إلى الله كما \* قلنا لا خلاف في أن المسلم لو أحده أن يهجم على

(١) حديث لو جاز السجود لمخلوق لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها تقدم في النكاح (٢) حديث النهي عن الإنكار على السلطان جبهة بحيث يؤدي إلى خرق هيئته الحالم في المستدرك من حديث عياض بن غنم الأشعري من كانت عنده لصيعة لدى سلطان فلا يكلمها بها علانية ولا يأخذ يده فليخل به فان قبلها قلبها وإلا كان قد أدى الذي عليه والذي له قال صحيح الاسناد والآثر الذي وحسنه من حديث أبي بكر من أمان سلطان الله في الأرض أماته الله في الأرض



يغفر ويصفح ولن  
أقبضه حتى تمام به  
الملة المموجة بان  
يقولوا لا إله إلا الله  
ويفتحوا أعيننا  
عينا وآذاننا صبا  
وقلوبنا غافلا فلا  
يزال العبد في خلوته  
يردد هذه الكلمة  
على لسانه مع  
مواظاة القلب حتى  
تصير الكلمة  
متأصلة في القلب  
مزيلة لحديث  
النفس بنسوب  
معناها في القلب  
عن حديث النفس  
فاذا استولت  
الكلمة وسكنت  
على اللسان  
يتشربها القلب  
فلو سكنت اللسان  
لم يسكن القلب ثم  
تجوهر في القلب  
وتجوهرها  
يستمكن نور  
اليقين في القلب  
حتى إذا ذهبت  
صورة الكلمة من  
اللسان والقلب  
لا يزال نورها  
متجوهرًا ويتخذ  
الذكر مع رؤية  
عظمة المذكور  
سبحانه وتعالى

صف الكفار ويقاتل وان علم انه يقتل وهذا ربما يظن انه مخائف اوجب الآية وليس كذلك فقد قال ابن عباس رضي الله عنهما ليس التهاكة ذلك بل ترك النفقة في طاعة الله تعالى أي من لم يفعل ذلك فقد أهلك نفسه وقال البراء بن عازب التهاكة هو أن يذنب الذنب ثم يقول لا يتأب على وقال أبو عبيدة هو أن يذنب ثم لا يعمل بعده خيرا حتى يموت وإذا جاز أن يقاتل الكفار حتى يقتل جاز أيضا له ذلك في الحسبة ولكن لو علم انه لا نسكاية لهجومه على الكفار كالأعشى يطرح نفسه على الصف أو العاجز فذلك حرام وداخل تحت عموم آية التهاكة وإنما جاز له الاقدام إذا علم انه يقاتل إلى أن يقتل أو دلم انه يكسر قلوب الكفار بمشاهدتهم جراته واعتقادهم في سائر المسلمين قلة المبالاة وحبهم للشهادة في سبيل الله فتكسر بذلك شوكتهم فكذلك يجوز للخصم بل يستحب له أن يعرض نفسه للضرب والقتل إذا كان لحسبته تأثير في رفع المنكر أو في كسر جاه الفاسق أو في تقوية قلوب أهل الدين وأما أن رأى قاسقا تغلبا وعنده سيف ويده قدح وعلم أنه لو أنكر عليه اشرب القدح وضرب رقبتة فهذا بما لا يرى للحسبة فيه وجها وهو عين الهلاك فإن المطلوب أن يؤثر في الدين أثر أو يغيثه بنفسه فأما تعريض النفس للهلاك من غير أثر فلا وجه له بل ينبغي أن يكون حراما وإنما يستحب له الانكار إذا قدر على ابطال المنكر أو ظهر فعله فائدة وذلك بشرط أن يقتصر المكروه عليه فان علم انه يضرب معه غيره من أصحابه أو أقاربه أو رفقائه فلا يجوز له الحسبة بل تحرم لانه يحجز عن دفع المنكر إلا بأن يفضي ذلك إلى منكر آخر وليس من القدرة في شيء بل لو علم انه لو احتسب لبطال ذلك المنكر ولكن كان ذلك سببا لمنكر آخر يتعاطاه غير المحتسب عليه فلا يحل له الانكار على الاظهر لأن المقصود عدم مناكير الشرع مطلقا لا من زيد أو عمرو وذلك بأن يكون مثلامع الانسان شراب حلال نجس بسبب وقوع نجاسة فيه وعلم أنه لو أراقه لشرب صاحبه الخمر أو شرب أولاده الخمر لا عوازم الشراب الحلال فلا معنى لاراقه ذلك ويحتمل أن يقال انه يريق ذلك فيكون هو مبطالا لمنكروا ما شرب الخمر فهو المأموم فيه والمحتسب غير قادر على منعه من ذلك المنكر وقد ذهب إلى هذا ذهبون وليس به عيب فان هذه مسائل فقهية لا يمكن فيها الحكم الا بظن ولا يبعد أن يفرق بين درجات المنكر المغير والمنكر الذي تفضي اليه الحسبة والتغير فانه إذا كان يذبح شاة لغيره لياكلها وعلم أنه لو منعه من ذلك لذبح انسانا وأكله فلا معنى لهذه الحسبة نعم لو كان منعه عن ذبح انسان أو قطع طرفه يحمله على أخذ ماله فذلك له وجه فلهذا دقائق واقعة في محل الاجتهاد وعلى المحتسب اتباع اجتهاده في ذلك كله ولهذا الدقائق نقول العامي ينبغي له أن لا يحتسب الا في الجليات المعلومة كشراب الخمر والزنا وترك الصلاة فأما ما يعلم كونه معصية بالاضافة إلى ما يطيف به من الافعال ويفتقر فيه إلى اجتهاد فالعامي ان خاض فيه كان ما يفسده أكثر مما يصلحه وعن هذا يتأكد ظن من لا يثبت ولاية الحسبة الا بتعيين الوالي اذ ربما ينتدب لها من ليس أهلا لها فنصوهر معرفته أو قصور ديانته فيؤدي ذلك إلى وجوه من الخلل وسيأتي كشف الغطاء عن ذلك ان شاء الله فان قيل وحيث أطلقتم العلم بأن يصيبه مكروه وأنه لا تنفذ حسبته فلو كان بدل العلم ظن فاحكمه قلنا الظن الغالب في هذه الابواب في معنى العلم وإنما يظهر الفرق عند تعارض الظن والعلم اذ يرجح العلم اليقيني على الظن ويفرق بين العلم والظن في مواضع أخر وهو أنه يستلزم وجوب الحسبة عنه حيث علم قطعا انه لا يفيد فان كان غالب ظنه أنه لا يفيد ولكن يحتمل أن يفيد وهو مع ذلك لا يتوقع مكروها فقد اختارنا في وجوبه والاظهر وجوبه اذ لا ضرر فيه رجدها متوقعة وعموم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر تنفي الوجوب بكل حال ونحن إنما نستثنى عنه بطريق التخصيص ما اذا علم انه لا فائدة فيه اما بالاجماع أو بقياس ظاهر وهو أن الامر ليس يراد لعينه بل للبأور فاذا علم اليأس عنه فلا فائدة فيه فأما اذا لم يكن يأس فينبغي أن لا يستلزم الوجوب فان قيل فالمكروه الذي يتوقع اصابته ان لم يكن متيقنا ولا معلوما بغالب الظن ولكن كان مشكوكا فيه أو كان غالب ظنه انه لا يصاب بمكروه ولكن احتمل أن يصاب بمكروه فهذا الاحتمال هل يستلزم الوجوب حتى لا يجب الا عند اليقين بانه لا يصيبه مكروه أم يجب في كل حال الا اذا غالب على ظنه أنه يصاب بمكروه قلنا ان غالب على الظن انه يصاب لم يجب وان غلب أنه



ويصير... الذكر  
حيث تذكر الذات  
وهذا الذكر هو  
المجاهدة والمكاشفة  
والمعانيعة أعني ذكر  
الذات بتجوه نور  
الذكر وهذا هو  
المقصد الأقصى  
من الخلوة وقد  
يحصل هذا من  
الخلوة لا بذكر  
الكلمة بل بتلاوة  
القرآن إذا أكثر  
من التلاوة واجتهد  
في مواطأة القلب  
مع اللسان حتى  
تجري التلاوة على  
اللسان ويتم  
معنى الكلام مقام  
حديث النفس  
فيدخل على العبد  
سهولة في التلاوة  
والصلاة ويتنور  
الباطن بتلك  
السهولة في التلاوة  
والصلاة وتجوهر  
نور الكلام في  
القلب ويكون منه  
أيضا ذكر الذات  
ويجتمع نور  
الكلام في القلب  
مع مطالعة عظمة  
المنكلم سبحانه

لا يصاب وجب ومجرد التجويز لا يستقط الوجوب فان ذلك ممكن في كل حسبة وان شك فيه من غير رجحان فهذا  
حل النظر فيحتمل أن يقال الأصل الوجوب بحكم العمومات وانما يسقط بمكروه والمكروه هو الذي يظن أو  
يعلم حتى يكون متوقعا وهذا هو الإظهار ويحتمل أن يقال انه انما يجب عليه اذا علم انه لا ضرر فيه عليه أو ظن انه  
لا ضرر عليه والاول أصح نظرا إلى قضية العمومات الموجبة للأمور بالمعروف فان قيل فالتوقع للمكروه يختلف  
بالجنين والجراحة فالجبان الضعيف القلب يرى البعيد قريبا حتى كأنه يشاهده ويرتاع منه والمتهور الشجاع يبعد  
وقوع المكروه به يحكم ما جبل عليه من حسن الأمل حتى إنه لا يصدق به إلا بعد وقوعه فعلى ماذا التعويل قلنا  
التعويل على اعتدال الطبع وسلامة العقل والمزاج فان الجبن مرض وهو ضعف في القلب سببه قصور في القوة  
وتفريط والتهور إفراط في القوة وخروج عن الاعتدال بالزيادة وكلاهما نقصان وإنما الكمال في الاعتدال  
الذي يعبر عنه بالشجاعة وكل واحد من الجبن والتهور يصدر تارة من نقصان العقل وتارة عن خال في المزاج  
بتفريط أو إفراط فان من اعتدل مزاجه في صفة الجبن والجراحة فقد لا يتفطن لمدارك الشر فيكون سبب  
جراحته جهله وقد لا يتفطن لمدارك دفع الشر فيكون سبب جبنه جهله وقد يكون عالما بحكم التجربة والممارسة  
بمداخل الشر ودوافعه ولكن يعمل الشر البعيد في تخذيله وتحليل قوته في الأقدام بسبب ضعف قلبه ما يفعله الشر  
القريب في حق الشجاع المعتدل الطبع فلا انتفات إلى الطرفين وعلى الجبان أن يتكافأ إزالة الجبن بأزالة علته  
وعلمته جهل أو ضعف ويزول الجهل بالتجربة ويزول الضعف بممارسة الفعل الخوف منه تكلفا حتى يصير مهتادا  
إذا مبتدىء في المناظرة والودع مثلا قد يجنب عنه طبعه الضعيف فاذا مارس واعتاد فارقه الضعف فان صار ذلك  
ضروريا غير قابل لازوال بحكم استيلاء الضعف على القلب فحكم ذلك الضعف يتبع حاله فيعذر كما يعذر المريض  
في التقاعد عن بعد الواجبات ولذلك قد نقول على رأى لا يجب ركوب البحر لأجل حجة الإسلام على من يغلب  
عليه الجبن في ركوب البحر ويجب على من لا يظلم خوفه منه فكذلك الأمر في وجوب الحسبة \* فان قيل  
فالمكروه المتوقع ما حده فان الانسان قد يكره كرامة وقد يكره ضربة وقد يكره طول اسنان الخسب عليه في حقه  
بالغيبية وما من شخص يؤمر بالمعروف إلا ويتوقع منه نوع من الأذى وقد يكون منه أن يسعى به إلى سلطان أو  
يقدر فيه في مجلس ينصرف بتدحيه فيه فاما المكروه الذي يسقط الوجوب به \* قلنا هذا أيضا في نظر خاص  
وصورته منتشرة وبجاريه كثيرة ولكننا نجتهد في ضم نشره وحصر أقسامه فنقول المكروه تقيض المطلوب  
ومطالب الحق في الدنيا ترجع إلى أربعة أمور \* أما في الناس فالعلم \* وأما في البدن فالصحة والسلامة \* وأما  
في المال فالثروة \* وأما في قلوب الناس فقيام الجاه فاذا المطلوب العلم والصحة والثروة والجاه ومعنى الجاه ملك  
قلوب الناس كما أن معنى الثروة ملك الدراهم لأن قلوب الناس وسيلة إلى الأغراض كما أن ملك الدراهم وسيلة إلى  
بلوغ الأغراض وسيأتي تحقيق معنى الجاه وسبب ميل الطبع اليه في ربيع المملكات وكل واحدة من هذه  
الأربعة يطلبها الانسان لنفسه ولا قاريه والمختصين به ويكره في هذه الأربعة أمران أحدهما زوال ما هو  
حاصل موجود والآخر امتناع ما هو منتظر مفقود أعني اندفاع ما يتوقع وجوده فلا ضرر إلا في فوات حاصل  
وزواله أو تعويق منتظر فان المنتظر عبارة عن الممكن حصوله والممكن حصوله كأنه حاصل وفوات إمكانه  
كأنه فوات حصوله فرجع المكروه إلى قسمين أحدهما خوف امتناع المنتظر وهذا لا ينبغي أن يكون رخصا  
في ترك الأمر بالمعروف أصلا \* ولذا ذكر مثاله في المطالب الأربعة \* أما العلم فتأله تركه الحسبة  
على من يختص باستناده خوفا من أن يقبح حاله عنده فيه تمتع من تعليمه \* وأما الصحة فتركه الانكار  
على الطائيب الذي يدخل دايه مثلا وهو لا بأس حريرا خوفا من أن يتأخر عنه فتمتتع بسببه صحة المنتظرة  
\* وأما المال فتركه الحسبة على السلطان وأصحابه وعلى من يواسيه من ماله خيفة من أن يقطع إدارته  
في المستقبل ويترك مواساته \* وأما الجاه فتركه الحسبة على من يتوقع منه نصرة وجاها في المستقبل  
خيفة من أن لا يحصل له الجاه أو خيفة من أن يقبح حاله عند السلطان الذي يتوقع منه ولا يترك هذا كله لا يستقط



وتعالى وذون هذه  
الموهبة ما يفتح على  
العبد من العلوم  
الالهامية الدنية  
والى حين بلوغ  
العبد هذا المبلغ  
من حقيقة الذكر  
والتلاوة اذا صفا  
باطنه قد يغيب في  
الذكر من كمال  
أنسه وحلاوة  
ذكره حتى يلتحق  
في غيبته في الذكر  
بالنائم وقد تتجلى  
له الحقائق في لبسة  
الخيال أولا كما  
تنكشف الحقائق  
لالنائم في لبسة الخيال  
كمن رأى في المنام  
انه قتل حية فيقول  
له المعبّر قظف  
بالعدو قظفه  
بالعدو هو كشف  
كاشفه الحق تعالى  
به وهذا الظفر  
روح مجرد صاغ  
ملك الرؤيا له جسد  
لهذا الروح من  
خيال الحية  
فالروح الذي هو  
كشف الظفر  
اخبار الحق ولبسة  
الخيال الذي هو  
بمشابة الجسد  
مثال انبعث من

وجوب الحسبة لان هذه زيادات امتعت واسمية امتناع حصول الزيادات ضررا مجازا واما الضرر الحقيقي  
قوات حاصل ولا يستثنى من هذا شيء الا ما تدعو اليه الحاجة ويكون في فوائده محذور يزيد على محذور السكوت  
على المنكر كما اذا كان محتاجا الى الطبيب لمرض ناجز والصحة منتظرة من معالجة الطبيب ويعلم أن تأخره  
شدة الضنى به وطول المرض وقد ينضى الى الموت وأنى بالعلم الفطن الذي يجوز بمثله ترك استعمال الماء والعدول  
الى التيمم فاذا انتهى الى هذا الحد لم يبعد أن يرخص في ترك الحسبة وأما في العلم فمثل أن يكون جاهلا بمهمات دينه  
ولم يجد الامعيا واحدا ولا قدرة له على الرحلة الى غيره وعلم أن المحتسب عليه قادر على أن يسد عليه طريق  
الوصول اليه لتكون العالم مطيعا له أو مستمعا لقوله فاذا الصبر على الجهل بمهمات الدين محذور والسكوت على  
المنكر محذور ولا يبعد أن يرجع أحدهما ويختلف ذلك بتفاحش المنكر وبشدة الحاجة الى العلم لتعلقه بمهمات  
الدين وأما في المال فمكن بعجز عن الكسب والسؤال وليس هو قوى النفس في التوكل ولا منفق عليه سوى  
شخص واحد ولو احتسب عليه قطع رزقه وافترق في تحصيله الى طلب اقدار حرام أو موات جوعا فهذا أيضا اذا  
اشتد الامر فيه لم يبعد أن يرخص له في السكوت وأما الجاه فهو أن يؤذيه شرير ولا يجد سبيلا الى دفع شره الا بجاء  
يكتسبه من سلطان ولا يقدر على التوصل اليه الا بواسطة شخص يلبس الحرير أو يشرب الخمر ولو احتسب  
عليه لم يكن واسطة ووسيلة له فيمتنع عليه حصول الجاه ويدوم بسببه اذى الشرير فهذه الامور كلها اذا ظهرت  
وقويت لم يبعد استثنائها ولكن الامر فيها منوط باجتهاد المحتسب حتى يستفتي فيها قلبه ويرى اذا كان المحذورين  
بالآخر ويرجع بنظر الدين لا بموجب الهوى والطبع فان رجح بموجب الدين سمي سكوته مداراة وان رجح  
بموجب الهوى سمي سكوته مداهنة وهذا أمر باطن لا يطلع عليه الا بنظر دقيق ولكن الباقى بصير لحق على  
كل متدين فيه أن يراقب قلبه ويعلم أن الله مطلع على باطنه وصارفة انه الدين أو الهوى وتستجد كل نفس ما عملت  
من سوء أو خير محضرا عند الله ولو في قلته خاطر أو قلته ناظر من غير ظلم وجور فاما الله بظلام للعبيد وأما القسم  
الثاني وهو فوات الحاصل فهو مكروه ومعتبر في جواز السكوت في الامور الاربعة الا العلم فان فوائده غير مخوف  
الا بتقصيره منه والا فلا يقدر أحد على سلب العلم من غيره وان قدر على سلب الصحة والسلامة والثروة والمال  
وهذا احد أسباب شرف العلم فانه يدوم في الدنيا ويدوم ثوابه في الآخرة فلا انقطاع له ابد الا بادرأما الصحة  
والسلامة ففواتهما بالضرب فكل من علم انه يضرب ضربا مؤلما يتأذى به في الحسبة لم تلزمه الحسبة وان كان  
يستحب له ذلك كما سبق واذا فهم هذا في الايلام بالضرب فهو في الجرح والقطع والقتل أظهر وأما الثروة فهو بأن  
يعلم انه تنهب داره ويخرب بيته وتسلب ثيابه فهذا أيضا يسقط عنه الوجوب ويبقى الاستحباب اذ لا بأس بأن  
يفدى دينه بدنيته ولكل واحد من الضرب والنهب حد في القلة لا يكثر به كالحبة في المال واللطمة الخفيف  
المهاني الضرب وحد في الكثرة يتعين اعتباره ووسط يقع في محل الاشتباه والاجتهاد وعلى المتدين أن يجتهد  
في ذلك ويرجع بجانب الدين ما أمكن وأما الجاه ففوائده بأن يضرب ضربا غير مؤلم أو يسب على ملائم الناس  
أو يطرح منديله في رقبته ويداربه في البلد أو يسود وجهه ويطاف به وكل ذلك من غير ضرب مؤلم للبدن  
وهو قاذح في الجاه ومؤلم للقلب وهذا له درجات فالصواب أن يقسم الى ما يعبر عنه بسقوط المروءة كالطواف  
به في البلد حاسرا حافيا فهذا يرخص له في السكوت لان المروءة مأمور بحفظها في الشرع وهذا مؤلم للقلب  
أما يزيد على ألم ضربات متعددة وعلى قوات درهمات قليلة فهذه درجة الثانية ما يعبر عنه بالجاء المحض  
وعلو الرتبة فان الخروج في ثياب فاخرة تجعل وكذلك الركوب للخيول فلو علم انه لو احتسب لسكف المشي  
في السوق في ثياب لا يعتاد هو مثلها أو كلف المشي راجلا وعادته الركوب فهذا من جملة المزايا وليست  
المواظبة على حفظها محمودا وحفظ المروءة محمود فلا ينبغي أن يسقط وجوب الحسبة بمثل هذا القدر وفي  
معنى هذا ما لو عاف أن يتعرض له باللسان اما في حضرته بالتجھيل والتحقيق والنسبة الى الرياء والبهتان وأما  
في غيبته بأنواع الغيبة فهذا لا يسقط الوجوب اذ ليس فيه الاذوال فضلات الجاه التي ليس اليها كبير



نفس الرائي في المنام  
استصحاب القوة الوهمية والخيالية من اليقظة فيتألف روح كشف الظفر مع الجسد مثال الحية فانقتر الى التعبير اذ لو كشف بالحقيقة التي هي روح الظفر من غير هذا المثال الذي هو بمثابة الجسد ما احتاج الى التعبير فكان يرى الظفر ويصح الظفر وقد يتجرد الخيال باستصحاب الخيال والوهم من اليقظة في المنام من غير حقيقة فيكون المنام أضغاث أحلام لا يعبر وقد يتجرد لصاحب الخلوة الخيال المنبعث من ذاته من غير أن يكون وعاء لحقيقة فلا يبنى على ذلك ولا يلتفت اليه فليس ذلك واقعة وإنما هو خيال فاما اذا غاب الصادق فيه ذكر الله تعالى حتى يغيب عن

حاجه ولو تركت الحسبة بلوم لائم أو باغتياب فاسق أو شتمه وتعنيفه أو سقوط الميزلة عن قلبه وقلب أمثاله لم يكن للحسبة وجوب أصلا اذ لا تنفك الحسبة عنه اذا كان المنكر هو الغيبة وعلم انه لو أنكر لم يسكت عن المقتاب ولكن أضافه اليه وأدخله معه في الغيبة فتحرم هذه الحسبة لانها سبب زيادة المعصية وان علم أنه يترك تلك الغيبة ويقتصر على غيبته فلا نجب عليه الحسبة لان غيبته أيضا معصية في حق المعتاب ولكن يستحب له ذلك ليفدى عرض المذكور بعرض نفسه على سبيل الايثار وقد دلت العمومات على تأكد وجوب الحسبة وعظم الخطر في السكوت عنها فلا يتأمله إلا ما عظم في الدين خطره والمال والنفس والمروءة قد ظهر في الشرع خطرها فاما ما رابا الجاه والحشمة ودرجات التجمل وطالب ثناء الخلق فكل ذلك لا خطر له وأما امتناعه لخوف شيء من هذه المنكارة في حق أولاده وأقاربه فهو في حقه دونه لان تأذيه بأمر نفسه أشد من تأذيه بأمر غيره ومن وجه الدين هو فوقه لان له أن يساح في حقوق نفسه وليس له المساحة في حق غيره فاذا ينبغي أن يمتنع فانه ان كان ما يفوت من حقوقهم يفوت على طريق المعصية كالضرب والنهب فليس له هذه الحسبة لانه دفع منكره يفضي الى منكر وان كان يفوت لا يطرق المعصية فهو ابداء السلم أيضا وليس له ذلك الا برضاهم فاذا كان يؤدي ذلك الى أذى قومه فليتركه وذلك كالزاهد الذي له أقارب أغنياء فانه لا يخاف على ماله ان احتسب على السلطان ولكنه يتصد أقاربه انتقاما منه بواسطتهم فاذا كان يتعدى الاذى من حسبته الى أقاربه وجيرانه فليتركها فان ابداء المسلمين محذور كان السكوت على المنكر محذور نعم ان كان لا ينافيهم أذى في مال أو نفس ولكن ينافيهم الاذى بالشم والسب فهذا فيه نظري يختلف الامر فيه بدرجات المنكرات في تفايحشها ودرجات الكلام المحذور في نكايته في القلب وقدح في العرض فان قيل فلو قصد الانسان قطع طرف من نفسه وكان لا يمتنع عنه الا بقتال ربما يؤدي الى قتله فهل يقال عليه فان قلتم يقال فهو محال لانه املكك نفس خوفا من اهلاكك طرف وفي اهلاكك النفس اهلاكك الطرف أيضا فلنا بمنع عنه ويقال له اذ ليس غرضنا حفظ نفسه وطرفه بل الغرض حسم سبيل المنكر والمعصية وقتله في الحسبة ليس بمعصية وقطع طرف نفسه معصية وذلك كدفع الصائل على مال مسلم بما يأتي على قلبه فانه جائز لا على معنى أنا نفدي درهما من مال مسلم بروح مسلم فان ذلك محال ولكن قصده لاخذ مال المسلمين معصية وقتله في الدفع عن المعصية ليس بمعصية وإنما المنصور يدفع المعاصي فان قيل فلو علمنا انه لو خلا بنفسه لقطع طرف نفسه فينبغي أن نقتله في الحال حسبا لباب المعصية قلنا ذلك لا يعلم يقينا ولا يجوز سفك دمه بثوم معصية ولكننا اذا رأيناه في حال مباشرة القطع دفعناه فان قاتلنا قاتلناه ولم نبال بما يأتي على روحه فاذا المعصية لها ثلاثة أحوال احدها أن تكون متصرمة فالعقوبة على مائصرم منها حد أو تعزير وهو الى الولاية لا الى الآحاد الثانية أن تكون المعصية راهنة وصاحبها مباشر لها كلبسه الحرير وامساكه العود والخرف ابطال هذه المعصية واجب بكل ما يمكن ما لم تؤد الى معصية أخش منها أو مثالا وذلك يشهد الآحاد والرعية الثالثة أن يكون المنكر متوقفا كالذي يستعد بكذب المجلس وتزيينه وجمع الرياحين لشرب الخمر وبعد لم يحضر الخمر فهذا مشكوك فيه اذ ربما يعوق عنه عائق فلا يثبت الاحاد ساطعة على العازم على الشرب الا بطريق الوعظ والنصح فاما بالتعنيف والضرب فلا يجوز للاحاد ولا للسلطان الا اذا كانت تلك المعصية علت منه بالعادة المستمرة وقد أقدم على السبب المؤدى اليها ولم يقبل حصول المعصية الا ما ليس له فيه الا الانتظار وذلك كوقوف الاحداث على أبواب حمامات النساء للنظر اليهن عند الدخول والخروج فانهم وان لم يضيقوا الطريق لسمعه فتجوز الحسبة عليهم باقامتهم من الموضع ومنعهم عن الوقوف بالتعنيف والضرب وكان تحقيق هذا اذا بحث عنه يرجع الى أن هذا الوقف في نفسه معصية وان كان مقصد العاصي وراهه كما أن الخلوة بالاجنبية في نفسها معصية لانها مظنة وقوع المعصية وتحصيل مظنة المعصية معصية ونعني بالمظنة ما يتعرض الانسان به لوقوع المعصية غالبا بحيث لا يقدر على الانكفاف عنها فاذا هو على التحقيق حسبة على معصية راهنة لا على معصية منتظرة



( الركن الثاني للحسبة ما فيه الحسبة )

وهو كل منكر موجود في الحال ظاهر للمعتسب بغير تجسس معلوم كونه منكرا بغير اجتهاد هذه أربعة شروط  
فلنبحث عنها ( الأول كونه منكرا ) ولعنى به أن يكون محذور الوقوع في الشرع وعدلنا عن لفظ المعصية إلى  
هذا لأن المنكر أعم من المعصية إذ من رأى صديقا أو مجنونا يشرب الخمر فعليه أن يريق خمره ويمنعه وكذا أن رأى  
مجنونا يزن بمجنونة أو بهيمة فعليه أن يمنعه منه وليس ذلك لتفاحش صورة الفعل وظهوره بين الناس بل لو  
صادف هذا المنكر في خلوة لوجب المنع منه وهذا لا يسمى معصية في حق المجنون إذ معصية لا عاصي بها حال  
فلفظ المنكر أدل عليه وأعم من لفظ المعصية وقد أدرجنا في عموم هذا الصغيرة والكبيرة فلا تختص الحسبة  
بالكبار بل كشف العورة في الحمام والخلوة بالأجنبية واتباع النظر للنسوة الأجنبيةات كل ذلك من الصغائر ويجب  
النهي عنها وفي الفرق بين الصغيرة والكبيرة نظر سياقي في كتاب التوبة ( الشرط الثاني أن يكون موجودا في  
الحال ) وهو احتراز أيضا عن الحسبة على من فرغ من شرب الخمر فان ذلك ليس إلى الأحاد وقد انقضض المنكر  
واحتراز عما سيوجد في ثاني الحال كمن يعلم بقرينة حاله أنه عازم على الشرب في ليلته فلا حسبة عليه إلا بالوعد وان  
أنكر عزمه عليه لم يجز وعظه أيضا فان فيه اساءة ظن بالمسلم وربما صدق في قوله وربما لا يقدم على ما عزم عليه  
لعائق ولينبه للدقيقة التي ذكرناها وهو أن الخلوة بالأجنبية معصية ناجزة وكذا الوقوف على باب حمام النساء وما  
يجرى مجراه ( الشرط الثالث أن يكون المنكر ظاهر للمعتسب بغير تجسس ) فكل من ستر معصية في داره وأغلق  
بابه لا يجوز أن يتجسس عليه وقد نهى الله تعالى عنه وقصة عمر وعبد الرحمن بن عوف فيه مشهورة وقد أوردناها  
في كتاب آداب الصحبة وكذلك ما روى أن عمر رضي الله عنه تساق دار رجل فراه على حالة مكروهة فأنكر عليه  
فقال يا أمير المؤمنين ان كنت أنا قد عصيت الله من وجه واحد فأت قد عصيته من ثلاثة أوجه فقال وما هي  
فقال قد قال الله تعالى ولا تجسسوا وقد تجسسنا وقال تعالى وأتوا البيوت من أبوابها وقد تسورت من السطاح  
وقال لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا أو تسلبوا على أهلها وما سلت فتركه عمر وشرط عليه التوبة ولذلك شاور  
عمر الصحابة رضي الله عنهم وهو على المنبر وسألهم عن الإمام إذا شاهد بنفسه منكرا فهل له إقامة الحد فيه فأشار على  
رضي الله عنه بأن ذلك منوط بمدين فلا يكفي فيه واحد وقد أوردنا هذه الاخبار في بيان حق المسلم من كتاب  
آداب الصحبة فلا نعيدها وإن قلت فاحد الظهور والاستتار فاعلم أن من أغلق باب داره واستتر بحيطانه فلا يجوز  
الدخول عليه بغير إذنه لتعرف المعصية إلا أن يظهر في الدار ظهرا يعرفه من هو خارج الدار كأصوات المزامير  
والأوتار إذا ارتفعت بحيث جا. وذلك حيطان الدار فمن سمع ذلك فله دخول الدار وكبير الملاحى وكذا إذا ارتفعت  
أصوات السكرى بالكلمات أو لوفيق بينهم بحيث يسمعهم أهل الشوارع فهذا إظهار موجب للحسبة فإذا إنما يدرك  
مع تخلل الحيطان صوت أو رائحة فإذا فاحت روائح الخمر فإن احتمل أن يكون ذلك من الخمر والمحترمة فلا يجوز  
قصدها بالرائحة وإن علم بقربته الحال أنها فاحت لتعاطيهم الشرب فهذا محتمل والظاهر جواز الحسبة وقد تستر  
قارورة الخمر في الدكان وتحت الذيل وكذلك الملاحى فإذا رأى فاسق وتحت ذيله شيء لم يجز أن يكشف عنه ما لم يظهر  
بعلامة خاصة فإن فسقه لا يدل على أن الذي معه خمر إذا انفاسق محتاج أيضا إلى الخل وغيره فلا يجوز أن يستدل  
باخفائه وأنه لو كان حلالا لما أخفاه لأن الأغراض في الاخفاء بما تكثر وإن كانت الرائحة فائحة  
فهذا محل النظر والظاهر أن له الاحتساب لأن هذه علامة تفيد الظن والظن كالعلم في أمثال هذه الأمور  
وكذلك العود ربما يعرف بشكله إذا كان الثوب الساتر له رقيقا فدلالة الشكل كدلالة الرائحة والصوت  
وما ظهرت دلالاته فهو غير مستور بل هو مكشوف وقد أمرنا بأن تستر ما ستراقه وتنكر على من أبدى لناصفحته  
والإبداء له درجات فتارة يبدو لنا بحاسة السمع وتارة بحاسة الشم وتارة بحاسة البصر وتارة بحاسة اللمس ولا  
يمكن أن تخصص ذلك بحاسة البصر بل المراد العلم وهذه الحواس أيضا تفيد العلم فإذا إنما يجوز أن يكسر  
ما تحت أثواب إذا علم أنه خمر وليس له أن يقول أرني لأعلم ما فيه فان هذا تجسس ومعنى التجسس طلب الأمانة

المحسوس بحيث لو  
دخل عليه داخل  
من الناس لا يعلم به  
لغيبته في الذكر  
فعد ذلك قد يثبت  
في الابتداء من  
نفسه مثال وخيال  
ينفخ فيه روح  
الكشف فإذا عاد  
من غيبته فاما يأتيه  
تفسيره من باطنه  
وهبة من الله تعالى  
واما يفسره له شيخه  
كما يعبر الماهر المنام  
ويكون ذلك واقعة  
لأنه كشف حقيقة  
في لبسة مثال وشرط  
صحة الواقعة  
الاخلاص في  
الذكر أولا ثم  
الاستغراق في  
الذكر ثانيا وعلامة  
ذلك الزهد في الدنيا  
وملازمه التقوى  
لأن الله جعله بما  
يكشف به في واقعة  
مورد الحكمة  
والحكمة تحكم  
الزهد والتقوى وقد  
يتجرد للذاكر  
الحقائق من غير  
لبسة المثال فيكون  
ذلك كشفا



المعرفة فالأماراة المعرفة ان حصلت وأورثت المعرفة جاز العمل بمقتضاها فأما طالب الأماراة المعرفة فلا رخصة فيه أصلاً الشرط الرابع أن يكون كونه منكراً معلوماً بغير اجتهاد فكل ما هو في محل الاجتهاد فلا حجة فيه فليس للحنفي أن ينكر على الشافعي أكله الضب والضبع ومثروك التسمية ولا للشافعي أن ينكر على الحنفي شربه النبيذ الذي ليس بمكسر وتناوله ميراث ذوى الارحام وجلوسه في دار أخذهما بشفعة الجرار إلى غير ذلك من مجاري الاجتهاد نعم لو رأى الشافعي شافعيًا يشرب النبيذ وينكح بلا ولي ويطلق زوجته فهذا في محل النظر والأظهر أن له الحجة والانتكار اذ لم يذهب أحد من المحمدين إلى أن المجتهد يجوز له أن يعمل بموجب اجتهاد غيره ولا أن الذي أدى اجتهاده في التقليد إلى شخص رآه أفضل العلماء أن له أن يأخذ بمذهب غيره فينتقد من المذاهب أطبقها عنده بل على كل مقلد اتباع مقلده في كل تفصيل فإذا مخالفته للمقلد متفق على كونه منكراً بين المحمدين وهو عاص بالخالف إلا أنه يلزم من هذا أمر أغضض منه وهو أنه يجوز للحنفي أن يعترض على الشافعي إذا نكح بغير ولي بأن يقول له الفعل في نفسه حق ولكن لا في حقه فأنت مبطل في الاقدام عليه مع اعتقادك أن الصواب مذهب الشافعي ومخالفة ما هو صواب عندك معصية في حقه وان كانت صواباً عند الله وكذلك الشافعي يحتسب على الحنفي إذا شارك في أكل الضب ومثروك التسمية وغيره ويقول له اما إن تعتقد أن الشافعي أولى بالاتباع ثم تقدم عليه أو لا تعتقد ذلك فلا تقدم عليه لأنه على خلاف معتقدك ثم ينجر هذا إلى أمر آخر من المحسوسات وهو أن يجمع الأصم مثلاً امرأة على قصد الزنا وعلم المحتسب أن هذه امرأة زوجته أبوه إياه في صفره ولكنه ليس يدري ويجز عن تعريفه ذلك لاصممه أو لكونه غير عارف بلغته فهو في الاقدام مع اعتقاده أنها أجنبية عاص ومعاقب عليه في الدار الآخرة فيلبي أن يمنعها عنه مع أنها زوجته وهو بعيد من حيث أنه حلال في علم الله قريب من حيث أنه حرام عليه بحكم غلظه وجهله ولا شك في أنه لو علق طلاق زوجته على صفة في قلب المحتسب مثلاً من مشيئة أو غضب أو غيره وقد وجدت الصفة في قلبه وعجز عن تعريف الزوجين ذلك ولكن علم وقوع الطلاق في الباطن فإذا رآه يجمعها فله المنع أعني باللسان لأن ذلك زنا إلا أن الزاني غير عالم به والمحتسب عالم بأنها طلقت منه ثلاثاً وكونها غير عاصيتين لجهلها بوجود الصفة لا يخرج الفعل عن كونه منكراً ولا يتقاع ذلك عن زنا المجنون وقد بينا أنه يمنع منه فإذا كان يمنع مما هو منكراً عند الله وإن لم يكن منكراً عند المفاعل ولا هو عاص به لعذر الجهل فيلزم من عكس هذا أن يقال ما ليس بمنكر عند الله وإنما هو منكراً عند المفاعل لجهله لا يمنع منه وهذا هو الأظهر والعلم عند الله فنحصل من هذا أن الحنفي لا يعترض على الشافعي في الكاح بلا ولي وأن الشافعي يعترض على الشافعي فيه لكون المعترض عليه منكراً باتفاق المحتسب والمحتسب عليه وهذه مسائل فقهية دقيقة والاحتمالات فيها متعارضة وإنما اقتينا فيها بحسب ما ترجح عندنا في الحال ولستنا نقطع بخطأ ترجيح المخالف فيها أن رأى أنه لا يجري الاحتساب إلا في معلوم على القطع وقد ذهب إليه ذاهبون وقالوا لا حجة إلا في مثل الخمر والخنزير وما يقطع بكونه حراماً ولكن الأشبه عندنا أن الاجتهاد يؤثر في حق المجتهد إذ يبعد غاية البعد أن يجتهد في القبلة ويعترف بظهور القبلة عنده في جهة بالمدلالات الظنية ثم يستدبرها ولا يمنع منه لأجل ظن غيره لأن الاستدبار هو الصواب ورأى من يرى أنه يجوز لكل مقلد أن يختار من المذاهب ما أراد غير معتد به ولعله لا يصح ذهاب ذاهب إليه أصلاً فهذا مذهب لا يثبت وإن ثبت فلا يعتد به فان قلت إذا كان لا يعترض على الحنفي في النكاح بلا ولي لأنه يرى أنه حق فيلبي أن لا يعترض على المعتزلي في قوله إن الله لا يرى وقوله وإن الخير من الله والشر ليس من الله وقوله كلام الله مخلوق ولا على الحموى في قوله إن الله تعالى جسم وله صورة وأنه مستقر على العرش بل لا ينبغي أن يعترض على الفيلسفي في قوله الأجساد لا تبعث وإنما تبعث النفوس لأن هؤلاء أيضاً أدى اجتهادهم إلى ما قالوه وهم يظنون أن ذلك هو الحق فان قلت بطلان مذهب هؤلاء ظاهر فبطلان مذهب من يخالف نص الحديث الصحيح أيضاً ظاهر وكما ثبت بقاؤه النصوص أن الله تعالى يرى والمعتزلي ينكرها بالتأويل فكذلك ثبت بقاؤه النصوص مسائل

واخبار من الله تعالى إياه ويكون ذلك تارة بالرؤية وتارة بالسمع وقد يسمع من باطنه وقد يطرئ ذلك من الهواء لا من باطنه كالموافق يعلم بذلك أمراً يريد الله أحداً له أو لغيره فيكون أخبار الله إياه بذلك مزيداً ليقينة أو يرى في المنام حقيقة الشيء (نقل) عن بعضهم أنه أتى بشراب في قدح فوضعه من يده وقال قد حدث في العالم حدث ولا أشرب هذا دون أن أعلم ما هو فأنكشف له أن قوما دخلوا مكة وقتلوا فيها (وحكى) عن أبي سليمان الخواص قال كنت راكباً حماراً إلى بوماء وكان يؤذيه الذباب فيطأ طيه رأسه فكنت أضرب رأسه بخشبة كانت في يدي فرفع الحمار رأسه إلى وقال أضرب



فانك على رأسك  
تضرب قيل له  
يا أبا سايان وقع  
لك ذلك أو سمعته  
فقال سمعته  
يقول كما سمعني  
(وحكي) عن  
أحمد بن عطاء  
الروزباري قال  
كان لي مذهب في  
أمر الطهارة  
فكنت ليلة من  
الليالي استنحي  
إلى أن مضى ثلث  
الليل ولم يطالب  
قلي فتضجرت  
فبكيت وقلت  
يا رب العفو فسمعت  
صوتا ولم أرى أحدا  
يقول يا أبا عبد الله  
العفو في العلم وقد  
يكشف الله تعالى  
عبده بآيات  
وكرامات تربية  
العبد وتقوية ليقينه  
وإيمانه (قيل) كان  
عند جعفر الخلدی  
رحمه الله نص له  
قيمة وكان يومامن  
الأيام راكبا في  
السارية في دجلة  
فهم أن يعطى  
الملاح قطعة وحل  
الخزقة فوق الفص  
في الدجلة

خائف فيها الحق كسئلة النكاح بلاولى ومسئلة شفعة الجوار ونظائرهما فاعلم ان المسائل تنقسم الى ما يتصور وان  
يتمال فيه كل مجتهد مصيب وهي أحكام الافعال في الحل والحرمه وذلك هو الذى لا يعترض على المجتهدين فيه إذ لم  
يعلم خطوهم قطعا بل ظنا وإلى ما لا يتصور ان يكون المصيب فيه إلا واحدا كسئلة الرؤية والقدر وقدم الكلام  
ونفى الصورة والجسمية والاستقرار عن الله تعالى فهذا بما يعلم خطأ المخطئ فيه قطعاً ولا يبقى لخطئه الذى هو  
جهل محض وجه فاذا البدع كلها ينبغي أن نحسم أبوابها وتكر على المبتدعين بدعمهم وان اعتقدوا أنها الحق كما يرد  
على اليهود والنصارى كفرهم وان كانوا يعتقدون أن ذلك حق لأن خطاهم معلوم على القطع بخلاف الخطأ في مظان  
الاجتهاد فان قامت فمما عترضت على القدرى في قوله الشر ليس من الله اعترض عليك القدرى أيضا في قوله الشر  
من الله وكذلك في قوله ان الله يرى وفي سائر المسائل إذ المبتدع محق عند نفسه والمحق مبتدع عند المبتدع وكل  
يدعى انه محق وينكر كونه مبتدعا فكيف يتم الاحتساب فاعلم أنا لاجل هذا التعارض نقول ينظر إلى البلدة التي  
فيها أظهرت تلك البدعة فان كانت البدعة غريبة والناس كلهم على السنة فلم الحسبة عليه بغير إذن السلطان وان  
انقسم أهل البلد إلى أهل البدعة وأهل السنة وكان في الاعتراض تحريك فتنة بالمقابلة فليس للأحاد الحسبة في  
المذاهب لا ينصب السلطان فاذا رأى السلطان رأى الحق وأصره وأذن لواحد أن يزجر المبتدعة عن إظهار  
البدعة كان له ذلك وإيسا غيره فان ما يكرن بأذن السلطان لا يتقابل وما يكون من جهة الأحاد في مقابل الأمر فيه  
وعلى الجملة فالحسبة في البدعة أهم من الحسبة في كل المنكرات ولكن ينبغي أن يراعى فيها هذا التفصيل الذى  
ذكرناه كيلا يتقابل الأمر فيها ولا يجر إلى تحريك الفتنة بل لو أذن السلطان مطلقا في منع كل من يصرح بأن  
القرآن مخلوق أو ان الله لا يرى أو انه مستقر على العرش بما س له أو غير ذلك من البدع لتسايط الأحاد على المنع منه  
ولم يتقابل الأمر فيه وإنما يتقابل عند عدم إذن السلطان فقط

### (الركن الثالث المحتسب عليه)

وشروطه ان يكون بصفة يصير الفعل الممنوع منه في حقه منكرا وأقل ما يكفي في ذلك أن يكون إنسانا ولا يشترط  
كونه مكلفا إذ بينا أن الصبي لو شرب الخمر منع منه واحتسب عليه وإن كان قبل البلوغ ولا يشترط كونه مميزا إذ بينا  
أن المجنون لو كان يترى بمجنونة أو يأتي بهيمة لوجب منعه منه نعم من الافعال مالا يكون منكرا في حق المجنون  
كترك الصلاة والصوم وغيره ولكننا استأننا ثلثت إلى اختلاف التفاصيل فان ذلك أيضا مما يختلف فيه المقيم  
والمسافر والمريض والصحيح وغرضنا الإشارة إلى الصفة التي بها يتبها توجه أصل الإنكار عليه لا ما بها يتبها  
للتفاصيل فان كانت فاكف يكون حيوانا ولا يشترط كونه إنسانا فان البهيمة لو كانت تفسد زرعاً لإنسان لكننا  
نمنعها منه كما نمنع المجنون من الزنا وإتيان البهيمة فاعلم أن تسمية ذلك حسبة لا وجه لها إذ الحسبة عبارة عن المنع  
عن منكر لحق الله صيانة الممنوع عن مقارعة المنكر ومنع المجنون من الزنا وإتيان البهيمة لحق الله وكذا منع  
الصبي عن شرب الخمر والإنسان إذا أتلف زرع غيره منع منه لحق الله تعالى فان فعله معصية والثاني  
حق المتلف عليه فهما علتان تنفصل إحداها عن الأخرى فلو قطع طرف غيره بأذنه فقط وجدت المعصية وسقط  
حق المجنى عليه بأذنه فنثبت الحسبة والمنع بأحدى علتين والبهيمة إذا أتلقت فقط عدهت المعصية ولكن يثبت  
المنع بأحدى علتين ولكن فيه دققة وهو أن السنانة تصد باخراج البهيمة منع البهيمة بل حفظ مال المسلم إذ البهيمة  
لو أكلت ميتة أو شربت من أناء فيه خمر أو ماء مشوب بخمر لم تمنعها منه بل يجوز إطعام كلاب الصيد الجيف  
والميتات ولكن مال المسلم إذا تعرض للضياع وقد رنا على حفظه بغير تعب وجب ذلك علينا حفظا للمال بل لو  
وقعت جرة لسان من دلو ونحوها قارورة لغيره قد دفع الجرة لحفظه للقارورة لا لمنع الجرة من السقوط فان لا تصد  
منع الجرة وحراستها من أن تهير كاسرة للقارورة ونمنع المجنون من الزنا وإتيان البهيمة وشرب الخمر وكذا الصبي  
لا صيانة للبهيمة المائية أو الخمر المشروب بل صيانة للمجنون عن شرب الخمر ونزولها من حيث أنه إنسان محترم



فهذه لطائف دقيقة لا يتفطن لها إلا المحققون فلا ينبغي أن يغفل عنها ثم فيما يجب تزيه الصبي والمجنون عنه نظر إذ قد يتردد في منعهما من لبس الحرير وغير ذلك وسنترخص لما اشير اليه في الباب الثالث فان قلت فكل من رأى بهائم قد استرسلت في زرع السان فهل يجب عليه اخراجها وكل من رأى مالا للمسلم أشرف على الضياع هل يجب عليه حفظه فان قلتم ان ذلك واجب فهذا تكليف شطط يؤدي إلى أن يصير الانسان مسخر الغيرة طول عمره وإن قلتم لا يجب فلم يجب الاحتساب على من ينصب مال غيره وليس له سبب سوى مراعاة مال الغير فنقول هذا بحث دقيق غامض والقول الوجه فيه أن تقول مهما قدر على حفظه من الضياع من غير أن يناله تعب في بدنه أو خسار في ماله أو نقصان في جاهه وجب عليه ذلك فذلك القدر واجب في حقوق المسلم بل هو أقل درجات الحقوق والأدلة الموجبة لحقوق المسلمين كثيرة وهذا أقل درجاتها وهو أولى بالإيجاب من رد السلام فان الأذى في هذا أكثر من الأذى في ترك رد السلام بل لا خلاف في أن مال الانسان إذا كان يضيع بظلم ظالم وكان عنده شهادة لو تكلم بها لرجع الحق اليه وجب عليه ذلك وعصى بكتمان الشهادة ففي معنى ترك الشهادة ترك كل دفع لاضرر على الدافع فيه فاما ان كان عليه تعب أو ضرر في مال أو جاه لم يلزمه ذلك لأن حقه وعي في منفعة بدنه وفي ماله وجاهه كحق غيره فلا يلزمه أن يفدى غيره بنفسه نعم الا يثار مستحب وتجنب المصاعب لأجل المسلمين قربة فاما الإيجاب فلا فإذا ان كان يتعب باخراج البهائم عن الزرع لم يلزمه السعي في ذلك ولكن إذا كان لا يتعب بتزيه صاحب الزرع من نومه أو بعلامه يلزمه ذلك فاهمال تعريفه وتزيهه كاهمال تعريف القاضي بالشهادة وذلك لارخصة فيه ولا يمكن أن يراعى فيه الأقل والأكثر حتى يقال إن كان لا يضيع من منفعته في مدة اشتغاله باخراج البهائم إلا قدر درهم مثلا وصاحب الزرع يفوته مال كثير فيترجح جانبه لأن الدرهم الذي له هو يستحق حفظه كما يستحق صاحب الألف حفظ الألف ولا سبيل للتصير إلى ذلك فاما اذا كان فوات المال بطريق هو معصية كالغضب أو قتل عبد مملوك للغير فهذا يجب المنع منه وان كان فيه تعب ما لان المقصود حق الشرع والفرض دفع المعصية على الانسان أن يتعب نفسه في دفع المعاصي كما عليه أن يتعب نفسه في ترك المعاصي والمعاصي كلها في تركها تعب وإنما الطاعة كلها ترجع إلى مخالفة النفس وهي غاية التعب ثم لا يلزمه احتمال كل ضرر بل التفصيل فيه كما ذكرناه من درجات المحذرات التي يخافها المحتسب وقد اختلف الفقهاء في مسئلتين تقربان من غرضنا أحدهما أن الالتقاط هل هو واجب واللاقط ضائعة والمالقط مانع من اضياع وسماع والحفظ والحق فيه عندنا أن يفصل ويقال إن كانت اللقطة في موضع لو تركها فيه لم تضع بل يلقطها من يعرفها أو تركها لو كان في مسجد أو رباط يتعين من يدخله وكلهم أمناء فلا يلزمه الالتقاط وإن كانت في مضية نظر فان كان عليه تعب في حفظها كما لو كانت هيمة وتحتاج إلى علف واصطبل فلا يلزمه ذلك لأنه إنما يجب الالتقاط لحق المالك وحقه بسبب كونه انسانا محترما والمالقط أيضا انسان وله حق في أن لا يتعب لأجل غيره كما لا يتعب غيره لأجله فان كانت ذهباً أو ثوباً أو شيئاً لا ضرر عليه فيه إلا مجرد تعب التعريف فهذا ينبغي أن يكون في محل الوجهين فقايل يقول التعريف والقيام بشرطه فيه تعب فلا سبيل إلى الزامه ذلك إلا أن يتبرع فيلتزم طلباً للثواب وقائل يقول ان هذا القدر من التعب مستصغر بالاضافة إلى مراعاة حقوق المسلمين فينزل هذا منزلة تعب الشاهد في حضور مجلس الحكم فانه لا يلزمه السفر إلى بلدة أخرى إلا أن يتبرع به فاذا كان مجلس القاضي في جواره لزمه الحضور وكان التعب بهذه الخطوات لا يعد تعباً في غرض إقامة الشهادة وأداء الأمانة وان كان في الطرف الآخر من البلد وأحوج إلى الحضور في الهاجرة وشدة الحر فهذا قد يقع في محل الاجتهاد والنظر فان الضرر الذي ينال الساعي في حفظ حق الغير له طرف في القلة ولا يشك في أنه لا يبالى به وطرف في الكثرة لا يشك في أنه لا يلزم احتماله ووسط يتجاوزه الطرفان ويكون أبداً في محل الشبهة والنظر وهي من الشبهات المزممة التي ليس في مقدور البشر ازالها اذ لا تفرق بين أجزائها المتقاربة ولكن المتقى ينظر فيها لنفسه ويدع ما يريبه إلى مالا يريبه فهذا نهاية الكشف عن الأصل

وكان عنده دعاء للضالة تجرب وكان يدعوه به فوجد الفص في وسط أوراق كان يتصفحها والدعاء هو أن يقول يا جامع الناس ليوم لا ريب فيه اجمع على ضالتي (وسمعت) شيخنا بهمدان حكى له شخص أنه كوشف في بعض خلواته بولد له في جيحون كاد يسقط من الماء من السفينة قال فزجرته فلم يسقط وكان هذا الشخص بنواحي همزان وولده يجيحون فلما قدم الولد أخبر أنه كاد يسقط في الماء فسمع صوت والده فلم يسقط (وقال عمر) رضي الله عنه ياسارية الجبل على المنبر بالمدينة وسارية بنهاوند فأخذ سارية نحو الجبل وظفر بالعدو ففيل لسارية فكيف علمت ذلك فقال



## (الركن الرابع نفس الاحتساب)

وله درجات وآداب أما الدرجات فأولها التعرف ثم التعريف ثم التهمى ثم الودظ ثم السب والتعنيف ثم التغير باليد ثم التهديد بالضرب ثم إيقاع الضرب وتحية ثم شهر السلاح ثم الاستظهار فيه بالاعوان وجمع الجنود (أما الدرجة الأولى) وهي التعرف ونعني به طلب المعرفة بجزئان المنكر وذلك منهى عنه وهو التجسس الذي ذكرناه فلا ينبغي أريسترق السمع على دار غيره لئلا يسمع صوت الاوتار ولا أن يستنشق ليدرك رائحة الخمر ولا أن يمس ما في ثوبه ليعرف شكل المازمار ولا أن يستخير من جيرانه ليخبروه بما يجري في داره ثم لو أخبره عدلان ابتداء من غير استخبار بان فلانا يشرب الخمر في داره أو بان في داره خمر أعدده للشرب فله إذ ذاك أن يدخل داره ولا يلزمه الاستئذان ويكون نخطي ملكه بالدخول للتوصل إلى دفع المنكر ككسر رأسه بالضرب لل منع مهما احتاج اليه وإن أخبره عدلان أو عدل واحد وبالجمله كل من تقبل روايته لاثباته في جواز الهجوم على داره بقولهم فيه نظر واحتمال والأولى أن يمتنع لأن له حقائق أن لا يتخطى داره بغير إذنه ولا يسقط حق المسلم عما ثبت عليه حقه إلا بشاهدين فهذا أولى مما يجعل مراداً فيه وقد قيل أنه كان نقش خاتم لقمان الستر لما عاينت أحسن من إذاعة ما ظننت (الدرجة الثانية) التعريف فإن المنكر قد يقدم عليه المقدم بجملة وإذا عرف أنه منكر تركه كالسوادي يصلي ولا يحسن الركوع والسجود فيعلم أن ذلك لجملة بان هذه ليست بصلاة ولورضى بان لا يكون مصلياً ترك أصل الصلاة فيجب تعريفه باللفظ من غير عنف وذلك لأن في ضمن التعريف نسبة إلى الجهل والحق والتجيب إذا ما قبلها يرضى الإنسان بان ينسب إلى الجهل بالأمور لا سيما بالشرع ولذلك ترى الذي يغلب عليه الغضب كيف يهضب إذا نبه على الخطأ والجهل وكيف يجتهد في مجاهدة الحق بعدم معرفته خيفة من أن تنكشف عورة جملة والطباع أحرص على ستر العورة الحقيقية لأن الجهل قبيح في صورة النفس وسواد في وجهه وصاحبه ملوم عليه وقبح السواطين يرجع إلى صورة البدن والنفس أشرف من البدن وقبحها أشد من قبح البدن ثم هو غير ملوم عليه لأنه خلقه لم يدخل تحت اختياره حصوله ولا في اختياره إزالته وتحسينه والجهل قبيح يمكن إزالته وتبديله بحسن العلم فذلك يعظم تألم الإنسان بظهور جملة ويعظم ابتهاجه في نفسه بعله ثم لذته عند ظهور جمال عله لغيره وإذا كان التعريف كشفاً للعورة مؤذياً للقلب فلا بد وأن يعالج دفع أذاها بالغف الرفق فنقول له إن الإنسان لا يولد عالماً ولقد كما أيضاً جاهلين بأمر الصلاة فعلمنا العلماء ولعل قريتك خالية عن أهل العلم أو عالمها مقصور في شرح الصلاة وإيضاحها إنما شرط الصلاة العلم أئينة في الركوع والسجود وهكذا يتلاف به ليحصل التعريف من غير إيذاء فإن إيذاء المسلم حرام محذور كما أن تقريره على المنكر محذور وليس من العقلاء من يغسل الدم بالدم أو بالبول ومن اجتنب محذور السكوت على المنكر واستبدل عنه محذور الإيذاء للمسلم مع الاستغناء عنه فقد غسل الدم بالبول على التحقيق وأما إذا وقعت على خطأ من غير أمر الدين فلا ينبغي أن ترده عليه فإنه يستفيد منك علماً ويصير لك عدواً إلا إذا علمت أنه يغتم العلم وذلك عزيز جداً (الدرجة الثالثة) الهى بالودظ والنصح والتخويف بالله تعالى وذلك فيمن يقدم على الأمر وهو عالم بكونه منكراً أو فيمن أصر عليه بعد أن عرف كونه منكراً كالذي يواظب على الشرب أو على القلم أو على اغتصاب المسادين أو ما يجري مجراه فينبغي أن يودظ ويخوف بالله تعالى وتورد عليه الأخبار الواردة بالوعيد في ذلك ونحكي له سير السلف وعبادة المتقين وكل ذلك بشفقة ولفظ غير عنف وغضب بل ينظر إليه نظراً ترحم عليه ويرى أقدامه على المهضبة هضبة على نفسه إذ المسامحة كنفس واحدة وهنا آفة عظيمة ينبغي أن يتوقاها فإنها مهلكة وهي أن العالم يرى عند التعريف عن نفسه بالعلم وذل غيره بالجهل فربما يقصد بالتعريف الإذلال وإظهار التمييز بشرف العلم وإذلال صاحبه بالنسبة إلى خسة الجهل فإن كانت الباءت هذا فهذا المنكر أقبح في نفسه من المنكر الذي يترص عليه ومثال هذا المحتجب مثال من يخضع غيره من النار باحراق نفسه وهو غاية الجهل وهذه مذلة عظيمة وغائلة هائلة وغرور

سمعت صوت خمر وهو يقول يا سارية الجبل • مثل ابن سالم وكان قد قال للإيمان أربعة أركان ركن منه الإيمان بالقدره وركن منه الإيمان بالحكمة وركن منه التبري من الحسول بالقوة وركن منه الاستعانة بالله عز وجل في جميع الأشياء قيل له ما معنى قولك الإيمان بالقدره فقال هو أن تؤمن ولا تنكر أن يكون لله عبد بالمشرق قائماً على يمينه ويكون من كرامة الله أن يعطيه من القوة ما ينقلب من يمينه على يساره فيكون بالمغرب تؤمن بجواز ذلك وكونه وحكي لي فقير أنه كان بمكة وأرجف على شخص ببغداد أنه قد مات فكاشفه الله بالرجل وهو راكب يمشي في سوق بفساده فأخبره أخوانه أن



الشخص لم يمت  
وكان كذلك حتى  
ذكر لي هذا  
الشخص انه في  
تلك الحالة التي  
كوشف بالشخص  
راكبا قال رايته  
في السوق وأنا  
أسمع بأذني صوت  
المطرقة من الحداد  
في سوق بغداد  
وكل هذه مواهب  
الله تعالى وقد  
يكشف بها قوم  
وتعطي وقد يكون  
فوق هؤلاء من لا  
يكون له شيء من  
هذا لأن هذه كلها  
تقوية اليقين  
ومن منح صرف  
اليقين لا حاجة له  
إلى شيء من هذا  
فكل هذه  
الكرامات دون ما  
ذكرناه من تجوهر  
الذكر في القلب  
ووجوده ذكر  
الذات فان تلك  
الحكمة فيها تقوية  
للمريدن وتربية  
للسالكين ليردادوا  
بها يقينا يجذبون به  
إلى مراغمة النفوس  
والسلو عن ملاذ  
الدنيا ويستغنض  
منهم بذلك ما كن

للشيطان يتدلى بحبله كل انسان إلا من عرفه الله عيوب نفسه وفتح بصيرته بنور هدايته فان في الاحتكام على  
الغير لذة للنفس عظيمة من وجهين أحدهما من جهة دالة العلم والآخر من جهة دالة الاحتكام والسلطه وذلك  
يرجع إلى الرياء وطلب الجاه وهو الشهوة الخفية الداعية إلى الشرك الخفي وله محك ومعيار ينبغي أن يمتحن  
المحتسب به نفسه وهو أن يكون امتناع ذلك الانسان عن المنكر بنفسه أو باحتساب غيره أحب إليه من امتناعه  
باحسابه فان كانت الحسبة شاقة عليه ثقيلة على نفسه وهو يود أن يكفى بغيره فليحتسب فان باعشه هو الدين وان  
كان امتعاض ذلك العاصي بوعظه وانزجاره بزجره أحب إليه من امتعاضه بوعظه غيره فها هو الامتيع هو نفسه  
ومتوسل إلى اظهار جاه نفسه بواسطة حسبتة فليتنق الله تعالى فيه وليحتسب أولا على نفسه وعند هذا يقال ما قيل  
لعمري عليه السلام يا ابن مريم عظم نفسك فان امتعظت فعمظ الناس والافاستحي مني وقيل لداود الطائي رحمه الله  
أرايت رجلا دخل على هؤلاء الامراء فأمرهم بالمعروف ونهاهم عن المنكر فقال أخاف عليه السوط قال انه يقوى  
عليه قال أخاف عليه السيف قال انه يقوى عليه قال أخاف عليه الداء الدفين وهو العجب (الدرجة الرابعة) السب  
التعنيف بالقول الغليظ الخشن وذلك يعدل إليه عند العجز عن المنع باللطف وظهور مبادئ الاصرار واستمراء  
بالوعد والنصح وذلك مثل قول ابراهيم عليه السلام أف لكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون وللسنانعي  
بالسب الفحش بما فيه نسبة إلى الزنا ومقدماته ولا الكذب بل أن يخاطبه بما فيه مما لا يعدن جملة الفحش كقوله  
يا فاسق يا أحمق يا جاهل ألا تخاف الله وكقوله يا سوادى يا غيى وما يجرى هذا المجرى فان كل فاسق فهو أحمق  
وجاهل ولولا حقه لما دعى الله تعالى بل كل من ليس بكيس فهو أحمق والكيس من شهد له رسول الله ﷺ  
بالكياسة حيث قال (١) الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والاحق من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله  
ولهذه الرتبة أدبان أحدهما أن لا يقدم عليها إلا عند الضرورة والعجز عن اللطف والثاني أن لا ينطق إلا  
بالصدق ولا يسترسل فيه فيطابق لسانه الطويل بما لا يحتاج إليه بل يقتصر على قدر الحاجة فان علم أن خطابه  
بهذه الكلمات الزاجرة ليست تزره فلا ينبغي أن يطلعه بل يقتصر على اظهار الغضب والاستحقار له  
والازادته بمحله لأجل معصيته وان علم أنه لو تكلم ضرب ولوا كفه وأظهر الكرامة بوجهه لم يضرب لومه  
ولم يكفه الاكثار بالقلب بل يلزمه أن يقطب وجهه ويظهر الانكار له (الدرجة الخامسة) التغيير باليد وذلك  
ككسر الملاهي واراقة الخمر وخلق الحرير من رأسه وعن بدنه ومنعه من الجلوس عليه ودفعه عن الجلوس على مال  
الذير واخراجه من الدار المغصوبة بالجرير جله واخراجه من المسجد اذا كان جالسا وهو جنب وما يجرى مجراه  
ويتصور ذلك في بعض المعاصي دون بعض فأما معاصي اللسان والقلب فلا يقدر على مباشرة تغييرها وكذلك  
كل معصية تقتصر على نفس العاصي وجوارحه الباطنة وفي هذه الدرجة أدبان أحدهما أن يباشر بيده  
التغيير ما لم يعجز عن تكليف المحتسب عليه ذلك فاذا أمكنه أن يكلفه المشى في الخروج عن الارض المغصوبة  
والمسجد فلا ينبغي أن يدفعه أو يجره واذا قدر على أن يكلفه اراقة الخمر وكسر الملاهي وحل دروز ثوب الحرير  
فلا ينبغي أن يباشر ذلك بنفسه فان في الوقوف على حد الكسر نوع عسر فاذا لم يتعاط بنفسه ذلك كفى الاجتهاد  
فيه وتولاه من لا حجر عليه في فعله الثاني أن يقتصر في طريق التغيير على التقدير المحتاج إليه وهو أن لا يأخذ بلحيته  
في الاخراج ولا برجله اذا قدر على جره بيده فان زيادة الاذى فيه مستغنى عنه وان لا يمزق ثوب الحرير بل  
يحل دروزه فقط ولا يحرق الملاهي والصليب الذي أظهره النصارى بل يبطل صلاحيتها للفساد بالكسر  
وحد الكسر أن يصير إلى حالة تحتاج إلى استئذان اصلاحه إلى تعب يساوى تعب الاستئذان من  
الخشب ابتداء وفي اراقة الخمر يتوق كسر الاواني ان وجد إليه سبيلا فان لم يقدر عليها الا بأن يرمى  
ظرونها بحجر فله ذلك وسقطت قيمة الظرف وتقومه بسبب الخمر اذا صار حائلا بنفسه وبين

(١) حديث الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت الحديث الترمذي وقال حسن وابن ماجه من  
حديث شداد بن اوس



عزمهم لعمارتهم  
الاقوات بالقربات  
فيتروحن بذلك  
ويروقون لطريقه  
من كوشف  
بصرف اليقين  
من ذلك لكان  
أن نفسه أسرع  
اجابة واسهل  
انقيادا واتم  
استعدادا والاولون  
استلين بذلك منهم  
ما استوعر  
واستكشف منهم  
ما استر وقد  
لا يمنع صور ذلك  
الرهابين والبراهمة  
عن هو غير منتجع  
سبل الهدى  
وراكب طريق  
الردى ليكون  
ذلك في حقهم  
مكرا واستدراجا  
ليستحسنوا حالهم  
ويستقروا في مقام  
الطرد والبعد ابقاء  
لهم فيما اراد  
الله منهم من العبي  
والضلال والردى  
والوبال حتى  
لا يغتر السالك  
بليسير شيء يفتح  
له ويعلم انه لو مشى  
على الماء والهواء  
لا ينفعه ذلك حتى  
يؤدي حق التقوى

الوصول الى اراقة الخمر ولو ستر الخمر ببدنه لكننا نقصد بدنه بالجرح والضرب لتوصل الى اراقة الخمر فاذا  
لاتزيد حرمة ملائكة في الظروف على حرمة نفسه ولو كان الخمر في قوارير ضيقة الرأس ولو اشتغل باراققتها طال  
الزمان وادركه الفساق ومنعوه فله كسرهما فهذا عذر وان كان لا يحذر ظفر الفساق به ومنعهم ولكن كان يضيع  
في زمانه وتتعطل عليه أشغاله فله أن يكسرها فليس عليه أن يضيع منفعة بدنه وغرضه من أشغاله لاجل ظروف  
الخمر وحيث كانت الاراقة تيسرة بلا كسر فكسرها لزمه الضمان \* فان قلت فملاجاز الكسر لاجل الزجر وهلا  
جاز الجرب بالرجل في الاخراج عن الارض المغصوبة ليسكون ذلك أبلغ في الزجر \* فاعلم ان الزجر انما يكون عن  
المستقبل والعقوبة تكون على الماضي والدفع على الحاضر الراهن وليس الى آحاد الرعية الا الدفع وهو اعدام المنكر  
فازاد على قدر الاعداد فهو اعدام عقوبة على جريمة سابقة أو زجر عن لاحق بذلك الى الولاية لا الى الرعية نعم الوالى  
له أن يفعل ذلك اذا رأى المصلحة فيه \* وأقول له أن يأمر بكسر الظروف التي فيها الخمر وزجرا (١) وقد فعل ذلك في  
زمان رسول الله ﷺ تأكيذا للزجر ولم يثبت نسخها ولكن كانت الحاجة الى الزجر والفظام شديدة فاذا رأى  
الوالى باجتهاده مثل تلك الحاجة جاز له مثل ذلك واذا كان هذا منوطا بنوع اجتهاد دقيق لم يكن ذلك لاحاد  
الرعية \* فان قلت فليجز للسلطان زجر الناس عن المعاصى باقتلاف أموالهم وتخريب دورهم التي فيها يشربون  
ويعصون واحراق أموالهم التي بها يتوصلون الى المعاصى \* فاعلم ان ذلك لو رود الشرع به لم يكن خارجا عن سنن  
المصالح ولكننا لا ندفع المصالح بل نقبح فيها وكسر ظروف الخمر قد ثبت عند شدة الحاجة وتركه بعد ذلك لعدم  
شدة الحاجة لا يكون نسخا بل الحسم يزول بزوال العلة ويعود بعودها وانما جوزنا ذلك للامام بحكم الاتباع  
ومنعنا آحاد الرعية منه لحفاء وجه الاجتهاد فيه بل نقول لو اريق الخمر أو لا فلا يجوز كسرها الا وانى بعدها وانما  
جاز كسرها بما للخمر فاذا خلت عنها فهو اتلاف مال الا أن تكون ضاربة بالخمر لا تصالح الا لها فكان الفعل  
المنقول عن العصر الاول كان مقرونا بمعنيين أحدهما شدة الحاجة الى الزجر والآخر تبعية الظروف للخمر التي  
هى مشغولة بها وصفا معنيان وثران لا سبيل الى حذفها ومعنى ثالث وهو صدوره عن رأى صاحب الامر لعله  
بشدة الحاجة الى الزجر وهو أيضا مؤثر فلا سبيل الى الغائه فهذه تصرفات دقيقة فقيمة يحتاج المحقق للاحالة  
الى معرفتها (الدرجة السادسة) التهديد والتخويف كقوله دع عنك هذا ولا كسر رأسك ولا ضرب رقبتك  
أولا من بك وما أشبهه وهذا ينبغي أن يقدم على تحقيق الضرب اذا أمكن تقديمه والادب في هذه الرتبة أن لا  
يهدده بوعيد لا يجوز له تحقيقه كقوله لأنهم دارك أو لا ضربن ولدك أو لا سبين زوجتك وما يجرى مجراه بل  
ذلك ان قاله من عزم فهو حرام وان قاله من غير عزم فهو كذب نعم اذا تعرض لوعيده بالضرب والاستخفاف فله  
العزم عليه الى حدم معلوم يقضيه الحال وله أن يزيد في الوعيد على ما هو في عزمه الباطن اذا علم أن ذلك يفعله  
ويردعه وليس ذلك من الكذب المحذور بل المبالغة في مثل ذلك معتاد وهو معنى مبالغة الرجل في اصلاحه بين  
شخصين وتأليفه بين الضرتين وذلك بما قدر خص فيه للحاجة وهذا في معناه فان القصد به اصلاح ذلك الشخص  
والى هذا المعنى أشار بعض الناس انه لا يقبح من الله أن يتوعد بما لا يفعل لان الخلف في الوعيد كرم رانما يقبح  
أن يعد بما يفعل وهذا غير مرضى عندنا فان الكلام القديم لا يتطرق اليه الخلف وعدا كان أو وعيدا وانما يتصور  
هذا في حق العباد وهو كذلك اذا الخلف في الوعيد ليس بحرام (الدرجة السابعة) مباشرة الضرب باليد والرجل  
وغير ذلك مما ليس فيه شهر سلاح وذلك جائز للاحاد بشرط الضرورة والاقتصار على قدر الحاجة في الدفع فاذا  
اندفع المنكر فينبغى أن يكف والقاضى قد يرهق من ثبت عليه الحق الى الاداء بالحبس فان أصر المحبوس وعلم

(١) حديث تكثير الظروف التي فيها الخمر في زمانه ﷺ الترمذى من حديث أبي طلحة أنه قال يابى الله لى  
اشترت خمر الايتام فى حجرى قال اهرق الخمر واكسر الدنان وفيه ليث بن سليم والاصح رواية السدى عن  
يحيى بن عباد عن انس أن أبا طلحة كان عندى قاله الترمذى



القاضي قدرته عن اداء الحق وكونه معاندا فله أن يلزمه الاداء بالضرب على التدرج كما يحتاج اليه وكذلك المحتسب يراعى التدرج فان احتاج إلى شتم سلاح وكان يتدرج على دفع المنكر بشتم السلاح وبالجرح فله أن يتعامل ذلك مالم تترفعه كما وقبض فاسق مثلاً على امرأة أو كان يضرب بمرمار معه ويدينه وبين المحتسب نهر حائل أو جدار مانع فيأخذ قوسه ويقول له خل عنها أو لا رمينك فان لم يخل عنها فله أن يرمى وينبغي أن لا يقصد المقتل بل الساق والفخذ وما أشبهه ويراعى فيه التدرج وكذلك يسلم سيفه ويقول اترك هذا المنكر أو لا ضربتك فكل ذلك دفع للمنكر ودفعه واجب بكل ممكن ولا فرق في ذلك بين ما يتعلق بخاص حق الله وما يتعلق بالآدميين وقالت المعتزلة ما لا يتعلق بالآدميين فلا حسبة فيه إلا بالكلام أو بالضرب راكناً الإمام لا إلا حاد (الدرجة الثامنة) أن لا يقدر عليه بنفسه ويحتاج فيه إلى أعوان يشهرون السلاح وربما يستمد الفاسق أيضاً بأعوانه ويؤدي ذلك إلى أن يتقابل الصفان ويتقاتلا فهذا قد ظهر الاختلاف في احتياجه إلى إذن الإمام فقال قائلون لا يستقل آحاد الرعية بذلك لأنه يؤدي إلى تحريك الفتن وهيجان الفساد وخراب البلاد وقال آخرون لا يحتاج إلى الاذن وهو الاقيس لأنه إذا جاز للأحاد الأمر بالمعروف وأوائل درجاته تخرج إلى ثوان والثواني إلى ثوان وقد ينهى لأعماله إلى التضارب والتضارب يدعو إلى التعاون فلا ينبغي أن يبالي بلوازم الأمر بالمعروف ومنتهاه تجنيد الجنود في رضا الله ودفع معاصيه ونحن نجزز للأحاد من الغزاة أن يجتمعوا ويقاثلوا من أرادوا من فرق الكفار قوما لاهل الكفر فكذلك قمع أهل الفساد جائز لأن الكافر لا بأس بقتله والمسلم ان قتل فهو شهيد فكذلك الفاسق المناضل عن فسقه لا بأس بقتله والمحتسب الحق ان قتل مظلوما فهو شهيد على الجملة فانه انتهاء الأمر إلى هذا من النوازل في الحسبة لا يغير به قانون القياس بل يقال كل من قدر على دفع منكر فله أن يدفع ذلك بيده وبسلاحه وبأعوانه فالمسألة إذا محتملة كما ذكرناه فمذه درجات الحسبة فلذلك كرآها والله الموفق

### ( بيان آداب المحتسب )

قد ذكرنا تفاصيل الآداب في آحاد الدرجات ونذكر الآن جملها ومصادرها فنقول جميع آداب المحتسب مصدرها ثلاث صفات في المحتسب العلم والورع وحسن الخلق \* أما العلم فليعلم مواقع الحسبة وحدودها ومجاريها وموانعها ليتصهر على حد الشرع فيه \* والورع ليردعه عن مخالفة معلومة فما كل من علم عمل بعلمه بل ربما يعلم أنه \*سرف في الحسبة وزائد على الحد المأذون فيه شرعا ولكن يحمله عليه غرض من الأغراض وليكن كلامه ورعظه مقبولا فان الفاسق يهزأ به إذا احتسب ويورث ذلك جرأة عليه \* وأما حسن الخلق فليتمكن به من اللطف والرفق وهو أصل الباب وأساسه والعلم والورع لا يكفيان فيه فان الغضب إذا حاج لم يكف مجرد العلم والورع في قومه مالم يكن في الطبع قبوله بحسن الخلق وعلى التحقيق فلا يتم الورع إلا مع حسن الخلق ومقدرة على ضبط الشهوة والغضب وبه يصبر المحتسب على ما أصابه في دين الله والافاذا أصيب عرضه أو ماله أو نفسه بشتم أو ضرب نسي الحسبة وغفل عن دين الله واشتغل بنفسه بل ربما يقدم عليه ابتداء لطلب الجاه والاسم فهذه الصفات الثلاث بها تصير الحسبة من القربات وبها تندفع المنكرات وان فقدت لا يدفع المنكر بل ربما كانت الحسبة أيضا منكرا لمجاوزة حد الشرع فيها ودل على هذه الآداب كقوله عليه السلام (١) لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر إلا رفيق فيما يأمر به رفيق فيما ينهى عنه حليم فيما يأمر به حليم فيما ينهى عنه قتيه فيما يأمر به قتيه فيما ينهى عنه وهذا يدل على أنه لا يشترط أن يكون قتيها مطلقا فيما يأمر به وينهى عنه وكذا الحلم قال الحسن البصري رحمه الله تعالى إذا كنت ممن يأمر بالمعروف فككن من أخذ الناس به والا هلكك وقد قيل

لا تلم المرء على فعله \* وأنت منسوب إلى مثله

(١) حديث لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر إلا رفيق فيما يأمر به رفيق فيما ينهى عنه الحديث لم أجده هكذا وللبهقي في الشعب من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده من أمر بمعروف فليكن أمره بمعروف

والزهد فاما من  
تعرق بخيال أو قنع  
بمحال ولم يحكم  
أساس خلوته  
الاخلاص بدخل  
بالخلوة بالزور  
ويخرج بالفرور  
فيرفض العبادات  
ويستحقرها ويسلبه  
الله تعالى لذة  
المعاملة وتذهب  
عن قلبه هيبة  
الشريعة ويفتضح  
في الدنيا والآخرة  
فليعلم الصادق أن  
المقصود من الخلوة  
التقرب إلى الله  
تعالى بعمارة  
الآوقات وكف  
الجوارح عن  
المكروهات فيصلح  
لقوم من أرباب  
الخلوة ادامة  
الأوراد وتوزيعها  
على الآوقات ويصلح  
لقوم ملازمة ذكر  
واحد ويصاح  
لقوم دوام المراقبة  
ويصاح لقوم  
الانتقال من  
الذكر إلى الأوراد  
ولقوم الانتقال  
من الأوراد إلى  
الذكر ومعرفة  
مقايير ذلك



من ذم شيئا وأنى مثله \* قائما يزرى على عقله

يعلمه المصحوب  
للشيخ المطلع على  
اختلاف الأوضاع  
وتنوعها مع نصحه  
للأمة وشفقته على  
الكافة يريد المرشد  
لله لا لنفسه غير  
مبتلى بهوى نفسه  
محبا للاستتباع بهن  
كان محبا للاستتباع  
فما يفعله مثل هذا  
أكثر مما يصاحبه  
(الباب الثامن  
والعشرون في  
كيفية الدخول في  
الأربعينية) روى  
أن داردا عليه السلام  
لما ابتلى بالخطيئة  
خر لله ساجدا  
أربعين يوما وليلة  
حتى أتاه الغفران من  
ربه وقد تقرر أن  
الوحدة والعزلة  
ملاك الأمر  
ومتمسك أرباب  
الصدق فن استمرت  
أوقاته على ذلك  
لجميع عمره خلوة  
وهو الأسلم لدينه  
فان لم يتيسر له ذلك  
وكان مبتلى بنفسه  
أولا ثم بالأهل  
والأولاد ثانيا

ولسنا نغنى بهذا أن الأمر بالمعروف يصير تنوعا بالفسق ولكن يستقطره عن القلوب بظهور نفسه للناس فقد  
روى عن أنس رضي الله عنه قال قلنا يا رسول الله (١) ألا تأمر بالمعروف حتى نعمل به كله ولا نهى عن المنكر حتى  
نجتنبه كله فقال ﷺ بل مروا بالمعروف وإن لم تعملوا به كله وانمروا عن المنكر وإن لم تجتنبوه كله وأوصى  
بعض السلف بنبيه فقال إن أراد أحدكم أن يأمر بالمعروف فليوطن نفسه على الصبر وليثق بالثواب من الله فمن وثق  
بالثواب من الله لم يجد مس الأذى فإذا من آداب الحسبة توطئ النفس على الصبر ولذلك قرن الله تعالى الصبر بالأمر  
بالمعروف فقال حاكيا عن لقمان يا بني أقم الصلاة وأمر بالمعروف ونه عن المنكر وأصبر على ما أصابك \* ومن  
الآداب تقليل العلائق حتى لا يكثر خوفه وقطع الطمع عن الخلاق حتى تزول عنه المداينة فقد روى عن بعض  
المشايخ أنه كان له سنور وكان يأخذ من قصاب في جواره كل يوم شيئا من الغنم لسنوره فرأى على القصاب منكرا  
فدخل الدار أولا وأخرج السنور ثم جاء واحدا على القصاب فقال له القصاب لا أعطيتك بعد هذا شيئا  
لسنورك فقال ما أحسب عليك إلا بعد إخراج السنور وقطع الطمع منك وهو كما قال فمن لم يقطع الطمع من  
الخلاق لم يقدر على الحسبة ومن طمع في أن تكون قلوب الناس عليه طيبة وأستغفروا له عليه مطلقا لم يتيسر له  
الحسبة قال كعب الأحبار لابي مسلم الخولاني كيف نزلك بين قومك قال حسنة قال إن التوراة تقول إن الرجل  
إذا أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ساءت منزلته عند قومه فقال أبو مسلم صدقت التوراة وكذب أبو مسلم عرويل  
على وجوب الرفق ما استدبل به الأمر إن إذ وعظه واعتذر عنف له في القول فقال يا رجل ارفق بعث الله من هو  
خير منك إلى من هو شر مني وأمره بالرفق فقال تعالى فتولاه قولنا لعلنا نعلمه يتذكر أو يخشى فليكن اقتداءا بالمحسب  
في الرفق بالانبياء صلوات الله عليهم فمدرؤى أبو أمامة أن غلاما شابا أتى النبي ﷺ (٢) فقال يا نبي الله أئذني  
في الزنا فصاح الناس فقال النبي ﷺ قربوه أدن فدنا حتى جلس بين يديه فقال النبي عليه الصلاة والسلام  
أحببه لأهلك فقال لا جعلني الله فداك قال كذلك الناس لا يحبونه لأهماتهم أنحبه لأهلك قال لا جعلني الله فداك  
قال كذلك الناس لا يحبونه لبناتهم أنحبه لأهلك وزاد ابن عرف حتى ذكر العمة والحالة وهو يتول في كل واحد  
لا جعلني الله فداك وهو ﷺ يقول كذلك الناس لا يحبونه وقال جميعا في حديثهما أغنى ابن عرف والراوى  
الآخر فوضع رسول الله ﷺ يده على صدره وقال اللهم طهر قلبه واغفر ذنبه وحسن فرجه فلم يكن شيء  
أبغض إليه منه يعني من الزنا وقيل لأفضيل بن عياض رحمه الله أن سفيان بن عيينة قبل جوائز السلطان فقال  
أفضيل ما أخذ منهم إلا دوزخه ثم خلا به وعذله ووبخه فقال سفيان يا أبا علي إن لم تكن من الصالحين فانا لنحب  
الصالحين وقال حماد بن سلمة إن صلة بن أشيم مر عليه رجل قد أسبل إزاره فهم أصحابه أن يأخذوه بشدة فقال  
دعوني أنا أكميكم فقال يا ابن أخي انلى إليك حاجة قال وما حاجتك يا عم قال أحب أن ترفع من إزارك فقال نعم  
وكرامة فرفع إزاره فقال لأصحابه لو أخذتموه بشدة لقال لا ولا كرامة وشتمكم وقال محمد بن زكريا الغلابي  
شهدت عبدالله بن محمد بن عائشة ليلة وقد خرج من المسجد بعد المغرب يريد منزله وإذا في طريقه غلام من  
قريش سكران وقد قبض على امرأة فجذبها فاستغاث فاجتمع الناس يضربونه فنظر إليه ابن عائشة فعرفه فقال  
لناس تنحوا عن ابن أخي ثم قال إلى يا ابن أخي فاستحى الغلام فجاء إليه فضمه إلى نفسه ثم قال له امض معي فضى  
معه حتى صار إلى منزله فأدخله الدار وقال لبعض غلمانه بيته عندك فإذا أفاق من سكره فأعلمه بما كان منه

(١) حديث أنس قلنا يا رسول الله لأنأمر بالمعروف حتى نعمل به كله ولا نهى عن المنكر حتى نجتنبه كله فقال  
ﷺ بل مروا بالمعروف وإن لم تعملوا به كله وانمروا عن المنكر وإن لم تجتنبوه كله الطبراني في المعجم الصغير  
والأوسط وفيه عبد القدوس بن حبيب أجمعوا على تركه (٢) حديث أبي أمامة أن شابا قال يا رسول الله أئذن  
لي في الزنا فصاح الناس به الحديث رواه أحمد بإسناد جيد رجاله رجال الصحيح



فليجعل لنفسه من ذلك نصيباً (نقل) عن سفيان الثوري فيما روى أحمد بن حنبل عن خالد بن زيد عنه أنه قال كان يقال ما أخلص عبد لله أربعين صباحاً إلا أنبت الله سبحانه الحكمة في قلبه وزهده الله في الدنيا ورغبه في الآخرة وبصره داء الدنيا ودواء ما فيه تهاهد العبد نفسه في كل سنة مرة وأما المريد الطالب إذا أراد أن يدخل الخلوة فأكل الأمر في ذلك أن يتجرد من الدنيا ويخرج كل ما يملكه ويغتسل غسلًا كاملاً بعد الاحتياط للثوب والمصلي بالطهارة والطهارة ويصلي ركعتين ويتوب إلى الله تعالى من ذنوبه بيبكاه وتضرع واستنكاه وتخضع ويسوي بين السريرة العلانية ولا يتطوى على غل

ولا تدعه ينصرف حتى تأتيني به فلما أفاق ذكر له ما جرى فاستحيامنه وبكى وهم بالانصراف فقال الغلام قد أمر أن تأتية فأدخله عليه فقال له أما استحييت لنفسك أما استحييت لشرفك أما ترى من ولدك فأتى الله وانزع عما أنت فيه فبكى الغلام منكساً رأسه ثم رفع رأسه وقال عاهدت الله تعالى عهداً يسألني عنه يوم القيامة أني لا أعود لشرب النبيذ ولا شيء مما كنت فيه وأما نائب فقال ادن مني فقبل رأسه وقال أحضت يا بني فكان الغلام بعد ذلك يلزمه ويكتب عنه الحديث وكان ذلك ببركة رفقته ثم قال ان الناس يأمرسون بالمعروف وينهون عن المنكر ويكون معروفهم منكراً فعليكم بالرفق في جميع أموركم تناون به ما تطلبون وعن الفتح بن شخرف قال تعاق رجل بامرأة وتعرض لها ويده سكين لا يدوم منه أحد إلا أعقره وكان الرجل شديد البدن فبيدنا الناس كذلك والمرأة تصبح في يده إذ ضرب بشر بن الحرث قدنا منه وحك كنفه بكتف الرجل فوقع الرجل على الأرض ومشى بشر فدوا من الرجل وهو يترشح عرقاً كثيراً ومضت المرأة لحالها فسألوه ما حالك فقال ما أدري ولكني حاكني شيخ وقال لي ان الله عز وجل ناظر اليك وإلى ما تعمل فضمعت لقوله قدماى وهبته هيبة شديدة ولا أدري من ذلك الرجل فقالوا له هو بشر بن الحرث فقال واسوأناه كيف ينظر إلى بعد اليوم وحرم الرجل من يومه ومات يوم السابع فمكنا كانت عادة أهل الدين في الحسبة وقد نقلنا فيها آثاراً وأخباراً في باب البغض في الله والحب في الله من كتاب آداب الصحبة فلان طول بالاعادة فهذا تمام النظر في درجات الحسبة وآدابها والله الموفق بكرمه والحمد لله على جميع نعمه

(الباب الثالث في المنكرات المألوفة في العادات)

فلنشير إلى جمل منها ليستدل بها على أمثالها إذ لا مطمع في حصرها واستقصائها فمن ذلك

(منكرات المساجد)

اعلم أن المنكرات تنقسم إلى مكرهة وإلى محظورة فان قلنا هذا منكر مكره فاعلم أن المنع منه مستحب والسكوت عليه مكره وليس بحرام إلا إذا لم يعلم الفاعل أنه مكره فيجب ذكره له لأن الكراهة حكم في الشرع يجب تبليغه إلى من لا يعرفه وإذا قلنا منكر محظور أو قلنا منكر مطلقاً فنريد به المحظور ويكون السكوت عليه مع القدرة محظوراً فيها يشاهد كثيراً في المساجد إساءة الصلاة بترك الطمأنينة في الركوع والسجود وهو منكر مبطّل للصلاة بنص الحديث فيجب النهي عنه إلا عند الخفي الذي يعتقده أن ذلك لا يمنع صحة الصلاة إذ لا ينفع النهي معه ومن رأى مسيئاً في صلاته فسكت عليه فهو شريكه هكذا ورد في الآثار في الخبر ما يدل عليه إذ ورد في الغيبة (١) أن المستمع شريك القائل وكذلك كل ما يقدح في صحة الصلاة من نجاسة على ثوبه لا يراها أو انحراف عن القبلة بسبب ظلام أو عي فمكّن ذلك نجس الحسبة فيه ومنها قراءة القرآن باللحن يجب النهي عنه ويجب تلقين الصحيح فان كل الممتكف في المسجد يضيع أكثر أوقاته في أمثال ذلك ويستغل به عن التطوع والذكر فليشتغل به فان هذا أفضل له من ذكره وتطوعه لأن هذا فرض وهي قرينة تتمدى فائدتها فهي أفضل من نافلة تقتصر عليه فائدتها وإن كان ذلك يمنع عن الورقة مثلاً أو عن الكسب الذي هو طعمته فان كان معه مقدار كفايته لزمه الاشتغال بذلك ولم يحزله ترك الحسبة لطالب زيادة الدنيا وإن احتاج إلى الكسب لقوت يومه فهو عذر له فيسقط الوجوب عنه لمجزئه والذي يكثر اللحن في القرآن إن كان قادراً على التعلم فليمتنع من القراءة قبل التعلم فانه عاص به وإن كان لا يطارعه اللسان فان كان أكثر ما يقرؤه لحناً فليتركه وليجتهد في تعلم القائحة وتصحيحها وإن كان أكثر صحيحاً وليس يقدر على التسوية فلا بأس له أن يقرأ ولكن ينبغي أن يخفض به الصوت حتى لا يسمع غيره ولمنع سراً منه أيضاً وجه ولكن إذا كان ذلك منتهى قدرته وكان له انس بالقراءة وحرص عليه فليست أرى به بأساً والله أعلم ومنها ترسل المؤذنين في الأذان وتطويلهم بمد كلماته وانحرافهم عن

(الباب الثالث في المنكرات المألوفة)

(١) حديث المغتاب والمستمع شريكان في الأثم تقدم في الصوم



وعش وحسد  
وحسد وخيانة ثم  
يقعد في موضع  
خلوته ولا يخرج الا  
لصلاة الجمعة وصلاة  
الجماعة فترك  
المحافظة على صلاة  
الجماعة غلطاً وخطأ  
فان وجد تفرقة في  
شخص يصلي معه  
جماعة في خلوته رلا  
ينبغي أن يرضى  
بالصلاة منفرداً  
ألبتة فترك الجماعة  
يخشى عليه آفات  
وقد رأينا من  
يتشوش عقله في  
خلوته ولعل ذلك  
بشؤم اصراره على  
ترك صلاة الجماعة  
غير أنه ينبغي أن  
يخرج من خلوته  
لصلاة الجماعة وهو  
ذكر لا يفتقر عن  
الذكر ولا يكثر  
إرسال الطرف الى  
ما يرى ولا يصغى الى  
ما يسمع لأن القوة  
الحافظة والمتخيلة  
كلوح ينتفش بكل  
مرئي ومسموع  
فيكثر بذلك  
الوسواس وحديث  
الفسس والخيال

صوب القبلة بجميع الصدر في الحيعتين أو انفراد كل واحد منهم بأذان ولكن من غير توقف إلى انقطاع أذان  
الآخر بحيث يضطرب على الحاضرين جواب الأذان لتداخل الاصوات فكل ذلك منكرات مكروهة يجب  
تعريفها فان صدرت عن معرفة فيستحب المنع منها والحسبة فيها وكذلك اذا كان للمسجد مؤذن واحد وهو  
يؤذن قبل الصبح فينبغي أن يمنع من الأذان بعد الصبح فذلك مشوش للصوم والصلاة على الناس إلا اذا عرف  
أنه يؤذن قبل الصبح حتى لا يعول على أذانه في صلاة وترك سجود أو كان معه مؤذن آخر معروف الصوت يؤذن  
مع الصبح ومن المكروهات أيضاً تكثير الأذان مرة بعد أخرى بعد طلوع الفجر في مسجد واحد في أوقات متعاقبة  
مقاربة إما من واحد أو جماعة فانه لا فائدة فيه إذا لم يبق في المسجد نائم ولم يكن الصرير يخرج عن المسجد حتى  
ينبه غيره فكل ذلك من المكروهات المخالفة لسنة الصحابة والسلف ومنها أن يكون الخطيب لباساً أثوب أسود  
يغلب عليه الابريسم أو ممسكاً لسيف مذهب فهو فاسق والانكار عليه واجب وأما مجرد السواد فليس بمكروه  
ولكنه ليس بمحبوب إذا أحب الثياب الى الله تعالى البياض ومن قال انه مكروه بدعة أراد به أنه لم يكن معهوداً  
في العصر الأول ولكن اذا لم يرد فيه نهي فلا ينبغي أن يسمى بدعة ومكروها ولكنه ترك الاحب ومنها كلام  
القصاص والوعاظ الذين يمزجون بكلامهم البدعة بالقصاص ان كان يكذب في اخباره فهو فاسق والانكار عليه  
واجب وكذا التواضع المبتدع يجب منعه ولا يجوز حضور مجلسه الا على قصد اظهار الرد عليه أما لكافة ان قدر  
عليه أرباب من الحاضرين حواله فان لم يقدر فلا يجوز سماع البدعة ل الله تعالى لنبيه فأعرض عنهم حتى يخوضوا  
في حديث غيره ومهما كان كلامه مائلاً إلى الارزاء وتجربة الناس على المعاصي وكان الناس يزدادون بكلامه  
جراماً وبعفو الله وبرحمته وثوقاً يزيد بسببه رجاؤهم على خوفهم فهو مكر ويجب منعه عنه لأن فساد ذلك عظيم  
بل لورجح خوفهم على رجاؤهم فذلك أرق وأقرب بطباع الخلق فانهم إلى الخوف أحوج ولما العدل تعديل  
الخوف والرجاء كما قال عمر رضي الله عنه لو نادى مناد ليدخل الجنة كل الناس إلا رجلاً واحداً لرجوت  
أن أكون أنا ذلك لرجل ولو نادى مناد ليدخل الجنة كل الناس إلا رجلاً واحداً لحفت أن أكون أنا ذلك الرجل  
ومهما كان الواظ شاملاً متريماً للنساء في ثيابه وهيئته كثير الاشعار والاشارات والحركات وقد حضر مجلسه  
النساء فهذا منكر يجب المنع منه فان الفساد فيه أكثر من الصلاح ويتبين ذلك منه بقرائن أحواله بل لا ينبغي أن  
يسلم الودظ إلا لمن ظاهره الورع وهيئته السكينة والوقار وزيه زى الصالحين وإلا فلا يزداد الناس به إلا نادياً في  
الاضلال ويجب أن يضرب بين الرجال والنساء حائل يمنع من النظر فان ذلك أيضاً مظنة الفساد والعادات تشهد  
لهذه المنكرات ويجب منع النساء من حضور المساجد للصلوات ومجالس الذكر اذا خيفت الفتنة من فقد منعتن  
عائشة رضي الله عنها فقيل لها ان رسول الله ﷺ ما منع من الجماعات فقالت لو علم رسول الله ﷺ (١)  
ما أحدث بعده لمعهن وأما اجتياز المرأة في المسجد مستترة فلا تمنع منه إلا أن الأولى أن لا تتخذ المسجد مجازاً  
أصلاً وقراءة بين يدي الوعظ مع التمدد والالخان على وجه بغير نظم القرآن ويجاز حد التنزيل منكر مكروه  
شديد الكراهة أنكره جماعة من السلف ومنها الخلق يوم الجمعة لبيع الادوية والاطعمة والتعويذات  
وكقيام السؤال وقراءتهم القرآن وانشادهم الاشعار وما يجري مجراه فهذه الاشياء منها ما هو محرم لكونه  
تلبيساً وكذباً كالكذابين من طريقة الاطباء وكأهل الشعبة والتلبيسات وكذا أرباب التعويذات  
في الاغلب يتوصلون الى بيعها بتلبيسات على الصبيان والسوادية فهذا حرام والمسجد وخارج المسجد ويجب  
المنع منه بل كل بيع فيه كذب وتلبيس واخفاء عيب على المشتري فهو حرام ومنها ما هو مباح خارج  
المسجد كالخياطة وبيع الادوية والكتب والاطعمة فهذا في المسجد أيضاً لا يحرم الا معارض وهو أن يضيق  
المحل على المصلين ويشوش عليهم صلاتهم فان لم يكن شيء من ذلك فليس بمحرام والأولى تركه ولكن شرط  
إباحته أن يجري في أوقات نادرة وأيام معدودة فان اتخذ المسجد دكاناً على الدوام حرم ذلك ومنع منه فن

(١) حديث عائشة لو علم رسول الله ﷺ ما أحدثن أي النساء من بعده لمعهن المساجد متفق عليه



ويجتهد أن يحضر  
الجماعة بحيث يدرك  
مع الإمام تكبيرة  
الاحرام فإذا سلم  
الإمام وانصرف  
ينصرف إلى خلوته  
ويبقى في خروجه  
استجلالاً لظن الخلق  
إليه وعلوهم بجلوسه  
في خلوته فقد قيل  
لا تطعم في المنزل  
عند الله وأنت تريد  
المنزلة عند الناس  
وهذا أصل ينفسد  
به كثير من الأعمال  
إذا أهمل وينصاح  
به كثير من  
الأحوال إذا اعتبر  
ويكون في خلوته  
جاءلاً وقته شيئاً  
واحداً وهو بالله  
بإدانة فعل الرضا  
أما تلاوة أو ذكر  
أو صلاة أو مراقبة  
أو وقت فترعن  
هذه الأقسام ينال  
فإن أراد تعيين  
أعداده من الركعات  
ومن التلاوة والذكر  
أتى بذلك شيئاً فشيئاً  
وإن أراد أن يكون  
بحكم الوقت يعتمد  
أنف ما على قلبه

المباحات ما يباح بشرط القلة فإن كثرت صار صغيرة كأن من الذنوب ما يكون صغيرة بشرط عدم الإصرار  
فإن كان القليل من هذا لوقع بابه لحيف منه أن ينجر إلى الكثير فليمنع منه وليكن هذا المنع إلى الوالي  
أو إلى القيم بمصالح المسجد من قبل الوالي لأنه لا يدرك ذلك بالاجتهاد وليس الأحاد المنع بما هو مباح في  
في نفسه لخوفه أن ذلك يكثر ومنها دخول المجانين والمجانين والسكران في المسجد ولا بأس بدخول الصبي  
المسجد إذا لم يلعب ولا يحرم عليه اللعب في المسجد ولا السكوت على لعبه إلا إذا اتخذ المسجد ملعباً وصار ذلك  
معتاداً فيجب المنع منه فهذا مما يحل قليلاً دون كثيره ودليل حل قليله ما روي في الصحيحين أن رسول الله ﷺ  
وقف لأجل عائشة رضي عنها حتى نظرت إلى الحبشة يزفنون ويلعبون بالدرق والحرايب يوم العيد  
في المسجد ولا شك في أن الحبشة لو اتخذوا المسجد ملعباً لمنعوا منه ولم ير ذلك على الندرة والقلة منكر حتى  
نظر إليه بل أمرهم به رسول الله ﷺ لتبصرهم عائشة تعاطياً لقلبها إذ قال دونكم يا بني أرفدة كما نقلناه  
في كتاب السماع وأما المجانين فلا بأس بدخولهم المسجد إلا أن يخشى تلويثهم له أو شتمهم أو نطقهم بما هو خش  
أو تعاطيهم لما هو منكر في صورته ككشف العورة وغيره وأما المجنون الهادي الساك الذي قد علم بالعادة  
سكونه وسكوته فلا يجب إخراجه من المسجد والسكران في معنى المجنون فإن خيف منه القذف أغنى القى أو  
الإيذاء باللسان وجب إخراجه وكذا لو كان مضطرب العقل فانه يحذف ذلك منه وإن كان قد شرب ولم يسكر  
والرائحة منه تفوح فهو منكر مكروه شديد الكراهة وكيف لا ومن أكل الثوم والبصل (٧) فقد نهى رسول  
الله ﷺ عن حضور المساجد ولكن يحمل ذلك على الكراهة والامتناع في الخمر أشد فإن قال قائل ينبغي أن يضرب  
السكران ويخرج من المسجد زجراً قلنا لا بل ينبغي أن يلزم القعود في المسجد ويدهى إليه ويؤمر ويترك  
الشرب مهما كان في الحلال عاقلاً فاما ضربه للزجر فليس ذلك إلى الأحاد بل هو إلى الولاء وذلك إذا قرره أو  
شهادة شاهدين فاما مجرد الرائحة فلا نعم إذا كان يمشى بين الناس نهياً بحيث يعرف سكره فيجوز ضربه في  
المسجد وغير المسجد منعه عن اظهار أثر السكر فإن اظهار أثر الفاحشة والمعاصي يجب تركها وبعد  
الفعل يجب سترها وستر آثارها فإن كان مستتراً غفياً لا أثره فلا يجوز أن يتجسس عليه والرائحة قد تفوح من غير  
شرب بالجلوس في موضع الخمر وبوصوله إلى القدم دون الابتلاع فلا ينبغي أن يقول عليه (سكرات الأسواق)  
من المنكرات المعتادة في الأسواق الكذب في المراجعة وإخفاء العيب فإن قال اشتريت هذه السلعة مثلاً بعشرة  
وأربح فيها كذا وكان كاذباً فهو فاسق وعلى من عرف ذلك أن يخبر المشتري بكذبه فإن سكت مراعاة لقلب  
البائع كان شريكاً له في الحيانة ودهى بسكوته وكذا إذا دلم به عيباً يلزمه أن ينفه المشتري عليه والا كان راضياً  
بضاع مال أخيه المسلم وهو حرام وكذا التفاوت في الذراع والمكيال والميزان يجب على كل من عرفه تغييره  
بنفسه أو رفعه إلى الوالي حتى يغيره ومنها ترك الإيجاب والتبول والاكتفاء بالمعاطاة ولكن ذلك في محل  
الاجتهاد فلا ينكر إلا على من اعتقد وجوبه وكذا في الشرط القامدة المعتادة بين الناس يجب الإنكار فيها  
فإنها فسادة للمعروف وكذا في الربويات كلها وهي غالبية وكذا سائر التصرفات القامدة ومنها بيع الملاحى  
وبيع أشكال الحيوانات المصورة في أيام العيد لأجل إهينان ذلك يجب كسرها والمنع من بيعها كالملاحى  
وكذلك بيع الألوان المتخذة من الذهب والفضة وكذلك بيع ثياب الحرير وفلان الذهب والحرير أعنى التي  
لا تصاح إلا للرجال أو يعلم بعادة البلد أنه لا يلبسه إلا الرجال فكل ذلك منكر محظور وكذلك من يعتاد بيع  
ثياب المبتذلة المقصورة التي لباس على الناس بتعارفها وإبتذالها ويرغم أنها جديدة فهذا حرام والمنع منه  
واجب وكذلك تلبس الخراف ثياب بالرفر وما يؤدي إلى الالتباس وكذلك جميع أنواع المعقود المؤدية إلى  
التلبسات وذلك يطول احصاؤه فليقتصر بما ذكرناه ما لم تذكره

(٧) هذا الحديث لم يخرج في العراق وقد أخرجه الشارح عن البخاري ومسلم وغيرهما



## ( منكرات الشوارع )

فن المنكرات المعتادة فيها وضع الاسطوانات وبناء الدكاك متصلة بالابنية المملوكة وغرس الاشجار واخراج الراشن والاجنحة ووضع الحشب واحمال الحبوب والاطعمة على الطرق فكل ذلك منكر ان كان يؤدي الى تضيق الطرق واستضرار المارة وإن لم يؤدي الى ضرر أصلا لسعة الطريق فلا يمنع منه نعم يجوز وضع الحطب واحمال الاطعمة في الطريق في القدر الذي ينقل الى البيوت فان ذلك يشترك في الحاجة اليه السكافة ولا يمكن المنع منه وكذلك ربط الدواب على الطريق بحيث يضيق الطريق وينجس المجتازين منكر يجب المنع منه إلا بقدر حاجة النزول والركوب وهذا لأن الشوارع مشتركة المنفعة وليس لاحد أن يختص بها إلا بقدر الحاجة والمرعى هو الحاجة التي تراد الشوارع لاجلها في العادة دون سائر الحاجات ومنها سوق الدواب وعلمها الشوك بحيث يمزق ثياب الناس فذلك منكر ان أمكن شدوها وضربها بحيث لا تمزق أو أمكن العدول بها إلى موضع واسع والا فلا يمنع اذا حاجة أهل البلد تمس إلى ذلك نعم لا تترك ملقاة على الشوارع إلا بقدر مدة النقل وكذلك تحميل الدواب من الاحمال ما لا تطيقه منكر يجب منع الملاك منه وكذلك ذبح النصاب إذا كان يذبح في الطريق حذاء باب الحانوت ويلوث الطريق بالدم فانه منكر يمنع منه بل حقه أن يتخذ في دكانه مذبحا فان في ذلك تضيقا بالطريق واضرار بالناس بسبب ترشيش النجاسة وبسبب استفذار الطباع للفاذورات وكذلك طرح القمامة على جواد الطرق وتبديد شعور الباطخ أو رش الماء بحيث يخشى منه الزاق والتعثر كل ذلك من المنكرات وكذلك اسال الماء من الميازيب المخرجة من الخالط في الطريق الضيقة فان ذلك ينجس الثياب أو يضيق الطريق فلا يمنع منه في الطرق الواسعة اذ العدول عنه يمكن فامترك مياه المطر والاحوال والثلوج في الطرق من غير كسح فذلك منكر ولكن ليس يختص به شخص معين إلا التاج الذي يختص بطرحه على الطريق واحد والماء الذي يجتمع على الطريق من ميازيب مديرة على صاحبه على الخصوص كسح الطريق واركان من المطر فذلك حسبة عامة فعل الولاية تكليف الناس القيام بها وليس الاحاد فيها إلا الوعظ فقط وكذلك إذا كان له كلب عقور على باب داره يؤذي الناس فيجب منعه منه وان كان لا يؤذي إلا بالنجس الطريق وكان يمكن الاحتراز عن نجاسته لم يمنع منه وان كان يضيق الطريق ببسطه ذراعيه فيمنع منه بل يمنع صاحبه من أن ينالم على الطريق أو يقعد قعودا يضيق الطريق فكلية أولى بالمنع

## ( منكرات الحمامات )

منها الصور التي تكون على باب الحمام أو داخل الحمام بحجب الزنا على كل من يدخلها ان قدر فان كان الموضع مرتفعاً لا تصل اليه يده فلا يجوز له الدخول إلا لضرورة فليعدل إلى حمام آخر فان شاهدة المنكر غير جائزة ويكفيه أن يشوه وجهها ويبطل به صورتها ولا يمنع من صور الاشجار وسائر النقوش سوى صورة الحيوان ومنها كشف العورات والنظر اليها ومن جملتها كشف الدلاك عن الفخذ وماتحت السرة لتنجية الوسخ بل من جملتها ادخال اليد تحت الازار فزس صورة النير حرام كالنظر اليها ومنها الانبطاح على الوجه بين يدي الدلاك لتفخيز الانخاذ والاعجاز فهذا مكرره ان كان مع حائل وان لا يكون محظوراً إذ لم يخش من حركة الشهوة وكذلك كشف العورة لاجسام الذمى من افواشرة ان لا يجوز لها أن تكشف بدنيتها في الحمام فكيف يجوز لها كشف العورات الرجال ومنها غمس اليد والواني النجسة في المياه القليلة وغسل الازار والطاس النجس في الحوض وماؤه قليل فانه منجس للماء لا دلي به ذلك فلا يجوز الا تكافيه على المالكية ويجوز على الحنفية والشافعية وان اجتمع مالكي وشافعي في الحمام فالشافعي يمنع المالك من ذلك لا بطريق الالتماس واللطف وهو أن يقول له اني محتاج أن تغسل يدي أولاً ثم تغسلي في الماء وان كنت فستغني عن ايذاء رفقوت الطهارة على وما يجري مجرى هذا فان مظان الاجتماع لا يمكن الحسبة فيها بالقرع ومنها أن يكون في داخل بيوت الحمام ومجاري مياهها حجارة ماساة زلفة يراق عليها الغائلور فهذا منكر ويجب قضاؤه وازالته وينكر على الحمامي إحماله فانه يفضي

من هذه الانفسام  
فاذا فتر عن ذلك  
ينام وان أراد أن  
يبقى في مسجد  
واحد أو ركوع  
واحد أو ركعة  
واحدة أو ركعتين  
ساعة أو ساعتين  
فعل ويلزم في  
خلوته اقامة الوضوء  
ولا ينالم إلا عن غلبة  
بعد أن يدفع النوم  
عن نفسه مرات  
فيكون هذا شغله  
ليله ونهاره وإذا  
كان ذا كراً لكلمة  
لا إله إلا الله  
وسمعت النفس  
الذكر باللسان  
يقولها بقلبه من غير  
حركة اللسان وقد  
قال سهل بن عبد الله  
إذا قلت لا إله إلا  
الله الكلمة وانظر  
إلى قدم الحق قائمته  
وأبطل ما سواه  
وليعلم أن الامر  
كالمسألة يتداعى  
حلقة حلقة فليكن  
دائم التلزم بفعل  
الرضا وأما قوت  
من في الاربعينية  
والخلوة فالأولى  
أن يقتنع بالخبر  
والملمح ويتناول كل



إلى السقطة وقد تؤدي السقطة إلى انكسار عضو أو انخلاعه وكذلك ترك الصدر والصابون المازلق على أرض الحمام منكر ومن فعل ذلك وخرج وتركه فزلق به إنسان وانكسر عضو من أعضائه وكان ذلك في موضع لا يظهر فيه بحيث يتعذر الاحتراز عنه فالضمان متردد بين الذي تركه وبين الحامي إذ حتمه تنظيف الحمام والوجه إيجاب الضمان على تاركه في اليوم الأول وعلى الحامي في اليوم الثاني إذا عاده تنظيف الحمام كل يوم معتادة والرجوع في موافقت إعادة التنظيف إلى العادات فليعتبر بها وفي الحمام أمور أخر مكروهة ذكرناها في كتاب الطهارة فلتنظر هناك

### ( منكرات الضيافة )

فمنها فرش الحرير للرجال فهو حرام وكذلك تبخير البخور في بحرة فضة أو ذهب أو الشراب أو استعمال ماء الورد في أواني الفضة أو ما رؤسها من فضة \* ومنها اسدال الستور وعليها الصور \* ومنها سماع الآلات وأرسماع القينات \* ومنها اجتماع النساء على السطوح للنظر إلى الرجال مهما كان في الرجال شباب يخاف الفتنة منهم فكل ذلك محذور منكر يجب تغييره ومن عجز عن تغييره لزمه الخروج ولم يجوز له الجلوس فلا رخصة له في الجلوس في مشاهدة المنكرات وأما الصور التي على النمارق والزراعي المفروشة فليس منكرًا وكذا على الأطباق والقصاصع والآواني المتخذة على شكل الصور فقد تكون رؤس بعض المجامر على شكل طير فذلك حرام يجب كسر مقدار الصورة منه وفي المكحلة الصغيرة من الفضة خلاف وقد خرج أحمد بن حنبل عن الضيافة بسببها ومهما كان الطعام حراما أو كان الموضع مغصوبا أو كانت الثياب المفروشة حراما فهو من أشد المنكرات فإن كان فيها من يتعاطى الخمر وحده فلا يجوز الحضور إذ لا يحل حضور مجالس الشرب وإن كان مع ترك الشرب ولا يجوز مجالسة الفاسق في حالة مباشرة للفسق وإنما النظر في مجالسته بعد ذلك وأنه هل يجب بغضه في الله وقاطعته كما ذكرناه في باب الحب والبغض في الله وكذلك إن كان فيهم من يلبس الحرير أو خاتم الذهب فهو فاسق لا يجوز الجلوس معه من غير ضرورة فإن كان الثوب على صبي غير بالغ فمذاق محل النظر والصحيح أن ذلك منكر ويجب نزع عنه إن كان يميز العموم قوله عليه السلام (١) «هذان حرام على ذكور أمتي وكما يجب منع الصبي من شرب الخمر لالكونه مكلمًا ولا لكونه يأنس به فإذا بلغ عشر عليه الصبر عنه فكذلك شهوة التزين بالحرير تغلب عليه إذا اعتاده فيكون ذلك بذرا للفساد يبذر في صدره فتثبت منه شجرة من الشهوة راسخة يعسر قلعها بعد البلوغ أما الصبي الذي لا يميز فيضعف معنى التحريم في حقه ولا يخلو عن احتمال والعلم عند الله فيه والمجنون في معنى الصبي الذي لا يميز لعدم محل التزين بالذهب والحرير للنساء من غير اسراف ولا أرى رخصة في تشييب أذن الصبية لأجل تعليق حلق الذهب فيها فإن هذا جرح مؤلم ومثله موجب للفصاص فلا يجوز إلا الحاجة مهمة كالفصد والحجامة والختان والتزين بالحقا غير مهم بل في التفريط بعمليته على الأذن وفي المخاتق والأسورة كفاية عنه فهذا وإن كان معتادا فهو حرام والمنع منه واجب الآن فيه رخصة ومنها أن يكون في الضيافة مبتدع يتكلم في بدعته فيجوز الحضور لمن يقدر على الرد عليه على عزم الرد فإن كان لا يقدر عليه لم يجوز فإن كان المبتدع لا يتكلم ببذعته فيجوز الحضور مع اظهار الكرامة عليه والأعراض عنه كما ذكرنا في باب البغض في الله وإن كان فيها مضحك بالحكايات وأنواع النواذر فإن كان يضحك بالفحش والكذب لم يجز الحضور وعند الحضور يجب الإنكار عليه وإن كان ذلك بمزح لا كذب فيه ولا خش فهو مباح أعني ما يميل منه فاما اتخاذ صنعة وعادة فليس بمباح وكل كذب لا يخفى أنه كذب ولا يقصد به التلبيس فليس من جملة المنكرات كقول الإنسان مثلا طلبتك اليوم مائة مرة وأعدت عليك الكلام ألف مرة وما يجري مجراه بما يعلم أنه ليس يقصد به التحقيق فذلك لا يقدح في العدالة ولا ترد الشهادة به وسيأتي حد المزاح المباح

(١) حديث هذان حرامان على ذكور أمتي أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث علي وقد تقدم في الباب الرابع من آداب الأكل

ليلة رطلا واحدا  
بالبغدادى يتناول  
بعد العشاء  
الأخرة وإن قسمه  
نصفين يأكل أول  
الليل نصف رطل  
وآخر الليل نصف  
رطل فيكون ذلك  
أخف للمعدة  
وأعون على قيام  
الليل وإحيائه  
بالذكر والصلاة  
وإن أراد تأخير  
فطوره إلى السحر  
فليفعل وإن لم يصبر  
على ترك الآدم  
يتناول الآدم وإن  
كان الآدم شيئا  
يقوم مقام الخبز  
ينقص من الخبز  
بقد ذلك وإن أراد  
التقليل من هذا  
القدر أيضا ينقص  
كل ليلة دون اللقمة  
بحيث ينتهى ثقله  
في العشر الأخير  
من الأربعين إلى  
نصف رطل وإن  
قوى قنع النفس  
بنصف رطل من  
أول الأربعين  
ونقص يسيرا كل  
ليلة بالتدريج حتى  
يعود فطوره إلى  
ربع رطل في



والكذب المباح في كتاب آفات اللسان من ربح المملكات \* ومنها الاسراف في الطعام والبناء فهو منكر بل في المال منكران أحدهما الاضاعة والآخر الاسراف فالاضاعة تفويت مال بلا فائدة يعتد بها كاحراق الثوب وتمزيقه وهدم البناء من غير غرض وإلقاء المال في البحر وفي معناه صرف المال الى الدائحة والمطرب وفي أنواع الفساد لانها فوائده شرعا فصارت كالمعدومة وأما الاسراف فتدبطن لارادة صرف المال الى الدائحة والمطرب والمنكرات وقد يطلق على الصرف الى المباحات في جنسها ولكن مع المبالغة والمبالغة تختلف بالاضافة الى الاحوال فنقول من لم يملك إلا مائة دينار مثلاً ومعه عياله وأولاده ولا معيشة لهم سواه فأنفق الجميع في وليمة فهو مسرف يجب منعه منه قال تعالى (ولا تبسطها كل البسط فتعبدوا ما يحسبوا) نزل هذا في رجل بالمدينة قسم جميع ماله ولم يبق شيأ لعياله فطراب بالنفقة فلم يقدر على شيء وقال تعالى (ولا تبذر تبذيراً أن المبذير كانوا اخوان الشياطين) وكذلك قال عز وجل (والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا) فمن يسرف هذا الاسراف ينكر عليه ويجب على الفاضل أن يحجر عليه إلا اذا كان الرجل وحده وكان له قوة في التوكل صادقة فله أن ينفق جميع ماله في أبواب البر ومن له عيال أو كان عاجزاً عن التوكل فليس له أن يتصدق بجميع ماله وكذلك لو صرف جميع ماله الى نقوش حيوانه وتزيين بنيانه فهو أيضاً إسراف محرم وفعل ذلك ممن له مال كثير ليس بحرام لان التزيين من الأغراض الصحيحة ولم تزل المساجد تزين وتنقش أبوابها وسقوفها مع أن نقش الباب والسقف لا فائدة فيه إلا مجرد الزينة فكذا الدور وكذلك القول في التجميل بالثياب والأطعمة فذلك مباح في جنسه وبصيرته سرفاً باعتبار حال الرجل وثروته وأمثال هذه المنكرات كثيرة لا يمكن حصرها فقس بهذه المنكرات المجموع ومجالس النضاة ودواوين السلاطين ومدارس الفقهاء ورباطات الصوفية وخانات الاسواق فلا تخلو بقعة عن منكر مكروه أو محذور واستقصاء جميع المنكرات يستدعي استيعاب جميع تفاصيل الشرع أصولها وفروعها فلنقتصر على هذا القدر منها

### (المنكرات العامة)

إعلم أن كل قاعد في بيته أينما كان فليس خالياً في هذا الزمان عن منكر من حيث التواعد عن إرشاد الناس وتعليمهم وحملهم على المعروف فأكثر الناس جاهلون بالشرع في شروط الصلاة في البلاد فكيف في القرى والبوادي ومنهم الأعراب والأكراد والتركمانية وسائر أصناف الخلق وواجب أن يكون في كل مسجد ومحلة من البلد فقيه يعلم الناس دينهم وكذا في كل قرية وواجب على كل فقيه فرغ من فرض عينه وتفرغ لفرض الكفاية أن يخرج الى من يجاور بلده من أهل السواد ومن العرب والأكراد وغيرهم يعلمهم دينهم وفرائض شرعهم ويستصحب مع نفسه زادا يأكله ولا يأكل من أطعمتهم فإن أكثرها مغصوب فإن قام بهذا الأمر واحد سقط الحرج عن الآخرين والأعم الحرج الكفاية أجمعين أما العالم فلتقصيره في الخروج وأما الجاهل فلتقصيره في ترك التعلم وكل عامي عرف شروط الصلاة فمليه أن يعرف غيره ولا فهو شريك في الاثم ومعلوم أن اللسان لا يولد عالماً بالشرع وإنما يجب التبليغ على أهل العلم فكل من تعلم مسألة واحدة فهو من أهل العلم بها ولعمري الاثم على الفقهاء أشد لان قدرتهم فيه أظهر وهو بصنائعهم أليق لان المحترفين لو تركوا حرقهم لبطلت المعاش فيهم قد تغلوا أمر الابد منه في صلاح الخلق وشأن الفقيه وحرفته تبليغ ما بلغه عن رسول الله ﷺ فان العلماء هم ورثة الانبياء وليس للسان أن يقعد في بيته ولا يخرج الى المسجد لانه يرى الناس لا يحسنون الصلاة بل إذا علم ذلك وجب عليه الخروج للتعليم والنهي وكذا كل من تيقن أن في السوق منكرًا يجري على الدوام أو في وقت بعينه وهو قادر على تغييره فلا يجوز له أن يسقط ذلك عن نفسه بالعود في البيت بل يلزمه الخروج فان كان لا يقدر هل تغيير الجميع وهو محترز عن مشاهدته ويقدر البعض لزمه الخروج لان خروجه إذا كان لاجل تغيير ما يقدر عليه فلا يضره مشاهدة ما لا يقدر عليه وإنما يمنع الحضور لمشاهدة المنكر من غير غرض صحيح فحق على كل مسلم أن يبدأ بنفسه فيصلحها بالمواطبة على الفرائض وترك المحرمات ثم يعلم ذلك أهل بيته ثم يتعدى بعد الفراغ منهم الى جيرانه

العشر الاخير

(وقد اتفق)

مشايخ الصوفية على

أن بناء أمرهم على

أربعة أشياء قلة

الطعام وقلة المنام

وقلة الكلام

والاعتزال عن

الناس وقد جعل

للجوع وقتان

أحدهما آخر الأربع

والعشرين ساعة

فيكون من الرطل

لكل ساعتين أو قية

بأكلة واحدة يجعلها

بعد العشاء الآخرة

أو يقسمها أكلتين

كأذكرنا والوقت

الآخر على رأس

اثنين وسبعين ساعة

فيكون العلى ليلتين

والإفطار في الليلة

الثالثة ويكون لكل

يوم وليلة ثلاث رطل

وبين هذين الوقتين

وقت وهو أن يفطر

من كل ليلتين ليلة

ويكون لكل يوم

وليلة نصف رطل

وهذا ينبغي أن يضعه

إذا لم ينتج ذلك

عليه سامة وضجرا



ثم إلى أهل محته ثم إلى أهل بلده ثم إلى أهل السواد المكتشف ببلده ثم إلى أهل البوادي من الأكراد والعرب وغيرهم وهكذا إلى أقصى العالم فإن قام به الأدنى سقط عن الأبعد وإلا حرج به على كل قادر عليه فربما كان أو بعيدا ولا يستطع الحرج مادام يبقى على وجه الأرض جاهل بفرض من فروض دينه وهو قادر على أن يسعى إليه بنفسه أو بغيره فيعمله فرضه وهذا شغل شاغل لمن يهمل أمر دينه فيشغله عن تجزئته الأوقات في التفريعات النادرة واتهم في دقائق العلوم التي هي من فروض الكفايات ولا يتقدم على هذا إلا فرض عين أو فرض كفاية هو أهم منه

(الباب الرابع في أمر الأمراء والسلاطين بالمعروف ونهيهم عن المنكر)

قد ذكرنا درجات الأمر بالمعروف وأن أوله التعريف وثانيه الوعظ وثالثه التخشين في القول رابعه المنع بالفهر في الحل على الحق بالضرب والعقوبة والجائز من جملة ذلك مع السلاطين الرتبتيان الأولى أن وهما التعريف والوعظ وأما المنع بالفهر فليس ذلك لأحد الرعية مع السلطان فإن ذلك يحرك الفتنة ويهيج الشر ويكون ما يتولد منه من المحذور أكثر وأما التخشين في القول كقوله يا ظالم يا من لا يخاف الله وما يجري مجراه فذلك إن كان يحرك فتنة يتعدى شرها إلى غيره لم يجوز إن كان لا يخاف إلا على نفسه فهو جائز بل مندوب إليه فلقد كان من عادة السلف التعرض للاخطار والتصریح بالانكار من غير مبالاة بهلاك المهجة والتعرض لأنواع العذاب لهم بان ذلك شهادة قال رسول الله ﷺ (١) خير الشهداء حمزة بن عبد المطلب ثم رجل قام إلى إمام فأمره ونهاه في ذات الله تعالى فقتله على ذلك وقال ﷺ (٢) أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر ووصف النبي ﷺ (٣) عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال قرن من حديد لا تأخذه في الله لومة لائم وتركه قوله الحق ماله من صديق ولما علم المتصلبون في الدين أن أفضل الكلام كلمة حق عند سلطان جائر وأن صاحب ذلك إذا قتل فهو شهيد كما رددت به الأخبار قدموا على ذلك موطنين أنفسهم على الهلاك ومحتملين أنواع العذاب وصابرين عليه في ذات الله تعالى ومحتسبين لما يبذلونه من مهجهم عند الله وطريق وعظ السلاطين وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر ما نقل عن علماء السلف وقد أوردنا جملة من ذلك في باب الدخول على السلاطين في كتاب الحلال والحرام وتقتصر الآن على حكايات تعرف وجه الوعظ وكيفية الانكار عليهم فمنها ما روى من إنكار أبي بكر الصديق رضي الله عنه على أكاير قريش حين قصدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسوء وذلك ما روى عن عروة رضي الله عنه قال قلت لعبد الله بن عمرو ما أكثر ما رأيت قريشا نالت من رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) فيما كانت تظهر من عدواته فقال حضرتهم وقد اجتمع أشراهم يوما في الحجر فذكروا رسول الله ﷺ فقالوا ما رأينا مثل ما صبرنا عليه من هذا الرجل سغه أحلامنا وشتم آباءنا وطاب ديننا وفرق جماعتنا وسب آلهتنا وأقد صبرنا منه على أمر عظيم أو كما قالوا فيبيناهم فذلك إذ طلع عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل يمشي حتى استلم الركن ثم مر بهم طائفا بالبيت فلما مر بهم غمزوه ببعض القول قال فعرفت ذلك في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم مضى فلما مر بهم الثانية غمزوه بمثلها فعرفت ذلك في وجهه عليه

(الباب الرابع في أمر الأمراء والسلاطين بالمعروف ونهيهم عن المنكر)

(١) حديث خير الشهداء حمزة بن عبد المطلب ثم رجل قام إلى رجل فأمره ونهاه في ذات الله فقتله على ذلك الحاكم من حديث جابر وقال صحيح الإسناد وتقدم في الباب قبله (٢) حديث أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر تقدم (٣) حديث وصفه ﷺ عمر بن الخطاب بأنه قرن من حديد لا تأخذه في الله لومة لائم تركه الحق ماله من صديق الزهدي بسند ضعيف مقتصر على آخر الحديث من حديث علي وحم الله عمر يقول الحق وإن كان مرا تركه الحق وماله من صديق وأما أول الحديث فرواه الطبراني أن عمر قال لكعب الأبحار كيف تجد بنقي قال أجدهم لك قرنا من حديد قال وما قرن من حديد قال أمير شديد لا تأخذه في الله لومة لائم (٤) حديث عروة قلت لعبد الله بن عمرو ما أكثر ما رأيت قريشا نالت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما كانت تظهر من

وقلة انشراح في الذكر والمعاملة فإذا وجد شيئا من ذلك فليفطر كل ليلة وبأكل الرطل في الوقتين أو الوقت الواحد فالنفس إذا أخذت بالافطار من كل ليلتين ليلة ثم ردت إلى الافطار كل ليلة تقنع وإن سوحت بالافطار كل ليلة لا تقنع بالرطل وتطلب الأدام والشهوات وقس على هذا غنى أن أطمعت طمعت وإن أقنعت قنعت وقد كان بعضهم يقتص كل ليلة حتى يرد النفس إلى أقل قوتها ومن الصالحين من كان يعبى القوت بنوى لنمرو يقتص كل ليلة نواة ومنهم من كان يقتص كل ليلة ربع سبع الرغبة



السلام ثم مضى فربهم الثالثة فغمزوه بمثلها حتى وقف ثم قال أسمعون يا معشر قريش أما والذي نفس محمد بيده  
لقد جئتكم بالذبح قال فأطرق القوم حتى ما منهم رجل إلا كان على رأسه طائر واقع حتى أن أشداهم فيه وطأة قبل  
ذلك ليرفؤه بأحسن ما يجد من القول حتى أنه ليقول انصرف يا أبا القاسم راشدا فراق الله ما كنت جهورا قال  
فانصرف رسول الله ﷺ حتى إذا كان من الغدا اجتمعوا في الحجر وأنا معهم فقال بعضهم لبعض ذكرتم ما بلغ  
منكم وما بلغكم عنه حتى إذا باداكم بما تكوهون تركتموه فبينما هم في ذلك إذ طلع رسول الله ﷺ فوثبوا إليه  
وثبة رجل واحد فأحاطوا به يقولون أنت الذي تقول كذا أنت الذي تقول كذا لما كان قد بلغهم من عيب آلهم  
ودينهم قال فيقول رسول الله ﷺ نعم أنا الذي أقول ذلك قال فلقد رأيت منهم رجلا أخذ بمجامع رداءه قال  
وقام أبو بكر الصديق رضي الله عنه ودونه يقول وهو يكي ويلكم أقتلون رجلا أن يقول ربي الله قال ثم انصرفوا  
عنه وإن ذلك لا شد ما رأيت قريشا بلغت منه وفي رواية أخرى عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال بينا  
رسول الله ﷺ (١) بغناء الكعبة إذ أقبل عقبة بن أبي معيط فأخذ بمنكب رسول الله ﷺ فانف ثوبه في عنقه  
لحقه خنقا شديدا فجاء أبو بكر فأخذ بمنكبه ودفعه عن رسول ﷺ وقال أقتلون رجلا أن يقول ربي الله  
وقد جاءكم بالبينات من ربكم وروى أن معاوية رضي الله عنه حبس العطاء فقام إليه أبو مسلم الخولاني فقال له  
يا معاوية انه ليس من كدك ولا من كد أبيك ولا من كدامك قال فغضب معاوية ونزل عن المنبر وقال لهم مكانكم  
وغاب عن أعينهم ساعة ثم خرج عليهم وقد اغتسل فقال ان يا مسلم كلمني بكلام أغضبنى وأنى سمعت رسول الله  
ﷺ (٢) يقول الغضب من الشيطان والشيطان خاق من النار وانما طفا النار بالماء فاذا غضب أحدكم فليغتسل  
وأنى دخلت فاغتسلت وصدق أبو مسلم انه ليس من كدى ولا من كد أبى فهدوا إلى عطائكم وروى عن ضبة بن  
محسن العنزي قال (٣) كان علينا أبو موسى الأشعري أميراً بالبصرة فكان إذا خطبنا حمد الله وأثنى عليه وصلى  
على النبي ﷺ وأثنى على الله وروى عن الله عنه قال ففاظن ذلك منه فقامت إليه فقلت له أين أنت من صاحبه  
تفضله عليه فصنع ذلك جمعا ثم كتب إلى عمر يشكوني يقول أن ضبة بن محسن العنزي يتعرض لي في خطبتي  
فكتب إليه عمر أن انخصه إلى قال فاشخصني إليه فقدمت فضربت عليه الباب فخرج إلى فقال من أنت فقلت أنا  
ضبة فقال لي لا مرحبا ولا أهلا قلت أما المرحب من الله وأما الأهل فلا أهلي ولا مال فبأذا استحلكت يا عمر  
اشخاصي من مصرى بلا ذنب أدنبت ولا شئ أدنبت فقال ما الذي شجر بينك وبين عاملي قال قلت الآن أخبرك به  
انه كان إذا خطبنا حمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي ﷺ ثم أثنى يدعو لك لغاظني ذلك منه فقامت إليه فقلت  
له أين أنت من صاحبه تفضله عليه فصنع ذلك جمعا ثم كتب إليك يشكوني قال فاندفع عمر رضي الله عنه

عداوة الحديث بطوله البخارى مختصرا وابن حبان بنجامة (١) حديث عبد الله بن عمر بينا رسول الله ﷺ  
بغناء الكعبة إذ أقبل عقبة بن أبي معيط فأخذ بمنكب رسول الله ﷺ الحديث رواه البخارى (٢) حديث  
معاوية الغضب من الشيطان الحديث وفي أوله قصة أبو نعيم في الحلية وفيه من لا أعرفه (٣) حديث  
ضبة بن محسن كان علينا أبو موسى الأشعري أميراً بالبصرة وفيه عن عمر أنه قال والله لليلة من أبى بكر  
ويوم خير من عمرو آل عمر فهل لك أن أحدثك بيوم وليلته فذكر ليلة الهجرة ويوم الردة بطوله رواه البيهقي  
في دلائل النبوة بأسناد ضعيف هكذا وقصة الهجرة رواها البخارى من حديث عائشة بغير هذا السياق واتفق  
عليها الشيخان من حديث أبى بكر بلفظ آخر ولهما من حديثه قال قلت يا رسول الله لو أن أحدا منكم نظر إلى قدميه  
أبصرنا تحت قدميه فقال يا أبى بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما وأما قتاله لأهل الردة ففي الصحيحين من حديث أبى  
هريرة لما توفي رسول الله ﷺ واستخلف أبو بكر وكفر من كفر من العرب قال عمر لأبى بكر كيف  
تقاتل الناس الحديث

في شهر ومنهم من  
كان يؤخر الأكل  
ولا يعمل في قليل  
القوت ولكن  
يعمل في تأخير  
التدريج حتى  
تندرج ليلة في ليلة  
وقد فعل ذلك  
طائفة حتى انتهى  
طوبى إلى سبعة أيام  
وعشرة أيام وخمسة  
عشر يوما إلى  
الأربعين وقد قيل  
لسهل بن عبد الله  
هذا الذى يأكل  
في كل أربعين  
وأكثر أكلة أن  
يذهب له الجوع  
عنه قال يطفئه النور  
وقد سألت بعض  
الصالحين عن ذلك  
فذكر لي كلاما  
بعبارة دلت على أنه  
يجدد فرحا بربه  
ينطفئ معه لهب  
الجوع وهذا في  
الحلق واقع ان  
الشخص يطرقه  
فرح وقد كان جائعا  
فيذهب عنه الجوع  
وهكذا في طرق  
الخوف يقع ذلك  
ومن فعل ذلك ودرج  
نفسه في شئ من  
هذه الأقسام



التي ذكرناها لا  
يؤثر ذلك في تهمان  
هقله واضطراب  
جسمه إذا كان في  
حماية الصدق  
والإخلاص وإنما  
يختفى في ذلك رفي  
دوام الذكر على  
من لا يختص الله  
تعالى . وقد قيل  
حد الجوع أن لا  
يميز بين الخبز وغيره  
عما يؤكل ومتى  
عبت النفس الخبز  
فليس بجائع وهذا  
المعنى قد يوجد في  
آخر الحدين بعد  
ثلاثة أيام وهذا  
جوع الصديتين  
وطالب الغذاء عند  
ذلك كون ضرورة  
لقوام الجد  
والقيام بفرض  
العبودية ويكون  
هذا حد الضرورة  
لمن لا يجتهد في  
التقليل بالتدريج  
فأما من درج نفسه  
في ذلك فقد يصبر  
على أكثر من ذلك  
إلى الأربعين كما  
ذكرنا وقد قال  
بعضهم حد الجوع  
أن يبزق فإذا لم يقع  
الذباب على راقه  
يدل هذا على خلو

با كيا وهو يقول أنت والله أرفق منه وأرشد قبل أنت غافر لي ذنبي يغفر الله لك قال قلت غفر الله لك يا أمير  
المؤمنين قال ثم اندفع با كيا وهو يقول والله ليليلة من أبي بكر وبوم خير من عمرو آل عمر فهل لك أن أحدثك  
بليلة وبومه قلت نعم قال أما ليليلة فإن رسول الله ﷺ لما أراد الخروج من مكة هاربا من المشركين خرج ليلا  
فبعه أبو بكر فجعل يمشي مرة أمامه ومرة خلفه ومرة عن يمينه ومرة عن يساره فقال رسول الله ﷺ ما هذا  
يا أبا بكر ما أعرف هذا من أفعالك فقال يا رسول الله أذكر الرصد فأكون أمامك وأذكر الطاب فأكون خلفك  
ومرة عن يمينك ومرة عن يسارك لا آمن عليك قال فثنى رسول الله ﷺ ليلته على أطراف أصابعه حتى  
حفت فلما رأى أبو بكر أنها قد حفت حمله على عاتقه وجعل يشد به حتى أتى فم الذار فانزله ثم قال والذي  
بعذك بالحق لا تدخله حتى أدخله فإن كان فيه شيء نزل في قبلك قال فنزل فلم يرفيه شيئا فجعله فأدخله وكان في  
الغار خرق فيه حبات وأماع فألقمه أبو بكر قدمه مخافة أن يخرج منه شيء إلى رسول الله ﷺ فيؤذيه وجدان  
يضر به أبا بكر في قدمه وجعلت دموعا تنحدر عن خديه من ألم ما يجد ورسول الله ﷺ يقول يا أبا بكر  
لا تحزن إن الله معنا وأنزل الله سكينته عليه وأطعم أيدته لابي بكر فبده ليلته وأما يومه فلما أتى رسول الله ﷺ  
ارتدت العرب فقال بعضهم أصلي بولا نركي فأيدته لا آله نحمها فقلت أخايفتم رسول الله ﷺ تألف الناس  
وارفق بهم فقال لي أجبار في الجمالية خوار في الإسلام فبنا أنا لهم قبض رسول الله ﷺ وارتفع الوحي  
فوالله لو منعوني عمالا كانوا يعطونه رسول الله ﷺ لقاتلهم عليه قال فقاتلنا عليه فكان والله رشيدا لا مر  
فهذا يومه ثم كتب إلى أبي موسى بلومه وعن الأصمعي قال دخل عطاء بن أبي رباح على عبد الملك بن مروان  
وهو جالس على سريرته وحواليه الأشراف من كل بطر يدلك بمكة في وقت حجة في خلافته فلما بصربه قام إليه  
وأجلسه معه على السرير وقعد بين يديه وقال يا أبا محمد ما حاجتك فقال يا أمير المؤمنين اتق الله في حرم الله وحرم  
رسوله فتعاهده بالمعارة واتق الله في أولاد المهاجرين والأنصار فانك بهم جاست هذا المجلس واتق الله في أهل  
الثغر فاهم حصن المسلمين وتفقد أمور المسلمين فانك وحدك المسؤول عنهم واتق الله فيمن على بابك فلا تغفل  
عنهم ولا تغلق بابك دونهم فقال له أجل أقول ثم مضى وتتم فتقبض عليه عبد الملك فقال يا أبا محمد إنما سألتنا حاجة  
أغيرك وقد قضيناها فما حاجتك أنت فقال مالي إلى مخلوق حاجة ثم خرج فقال عبد الملك هذا وأبيك الشرف .  
وقد روى أن الوليد بن عبد الملك قال لحاجبه يوم أقف على الباب فإذا مر بك رجل فأدخله على ليحدثني فوقف  
الحاجب على الباب مدة فمر به عطاء بن أبي رباح وهو لا يعرفه فقال له يا شيخ أدخل إلى أمير المؤمنين فإنه أمر  
بذلك فدخل عطاء على الوليد وعنده عمر بن عبد العزيز فلما دنا عطاء من الوليد قال السلام عليك يا وليد قال  
فغضب الوليد على حاجبه وقال له ويلك أمرتك أن تدخل إلى رجلا يحدثني ويسامرنى فأدخلت إلى رجلا لم  
يرض أن يسميني بالاسم الذي اختاره الله لي فقال له حاجبه ما مرني أحد غيره ثم قال لعطاء اجلس ثم أقبل عليه  
يحدثه فمكأن فيما حدثه به عطاء أن قال له بلغنا أن في جهنم واديا يقال له ههب أعداء الله لكل أمام جاثري حكمه  
فصدق الوليد من قوله وكان جالسا بين يدي عتبة باب المجلس فوقع على قفاه إلى جوف المجلس مغشيا عليه فقال  
عمر لعطاء قتلت أمير المؤمنين فتقبض عطاء على ذراع عمر بن عبد العزيز فغمزه غمزة شديدة وقال له يا عمر إن  
الامر جد جد ثم قام عطاء وانصرف فبلغنا عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله أنه قال مكثت سنة أجد ألم غمزه في  
ذراعي . وكان ابن أبي شميعة يوصف بالعقل والادب فدخل على عبد الملك بن مروان فقال له عبد الملك تسكلم  
قال بسم أتسكلم وقد علمت أن كل كلام تسكلم به المتسكلم عليه وبالالاما كان الله فبكى عبد الملك ثم قال يرحمك الله  
لم يزل الناس يتواظون ويتواصون فقال الرجل يا أمير المؤمنين إن الناس في القيامة لا ينجون من  
غصص مرارتها ومعينة الردى فيها إلا من أَرْضَى الله بسخط نفسه فبكى عبد الملك ثم قال لا جرم لا جعلن  
هذه الكلمات مثلا نصب عيني ما عشت وأبروي عن ابن عائدة أن الحجاج دعا بفقهاء البصرة



المعدة من الدسومة  
وصفاء البزاق كالماء  
الذي لا يقصده  
الذباب روى أن  
سفيان الثوري  
وابراهيم بن آدم  
رضي الله عنهما كانا  
يطويان ثلاثا ثلاثا  
وكان أبو بكر الصديق  
رضي الله عنه يطوى  
ستا وكان عبد الله  
ابن الزبير رضي الله  
عنه يطوى سبعة  
أيام (واشتهر) حال  
جده محمد بن عبد الله  
المعروف بعموية  
رحمه الله وكان  
صاحب أحمد  
الأسود الدينوري  
أنه كان يطوى  
أربعين يوما وأقصى  
ما بلغ في هذا المعنى من  
الطير رجل أدركنا  
زمانه وما رأيته كان  
في أهر يقال له  
الزاهد خليفة كان  
يأكل في كل شهر  
لوزة ولم نسمع أنه  
بلغ في هذه الأمة  
أحد بالطير والتدريج

وفقهاء الكوفة فدخلنا عليه ودخل الحسن البصري رحمه الله آخر من دخل فقال الحجاج مرحبا بأبي سعيد إلى  
ثم دعا بكرسي فوضع إلى جنب سريره فجلس عليه فجعل الحجاج يذاكرنا ويسألنا إذ ذكر علي بن أبي طالب رضي  
الله عنه فقال منه وثقلنا منه مقاربة له وفرقا من شره والحسن ساكت عاثر على إهامه فقال يا أبا سعيد مالي أراك  
ساكتا قال ما سميت أن أقول قال أخبرني برأيك في أبي تراب قد سمعت الله جل ذكره يقول ﴿وما جعلنا القبلة  
التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول من ينقلب على عقبيه وإن كانت لكبيرة إلا على الذين هدى الله وما كان  
الله ليضيع إيمانكم إن الله بالناس لرؤوف رحيم﴾ فعلى من هدى الله من أهل الإيمان فأقول ابرعم النبي عليه السلام  
وخشته على ابنته وأحب الناس إليه وصاحب سرائق مباركات سبقت له من الله أن تستطيع أنت ولا أحد من  
الناس أن يحظرها عليه ولا يحول بينه وبينها وأقول إن كانت لعل هتاة لله حسبه والله ما أجده فيه قولا عدل  
من هذا فسر وجه الحجاج وتغير وقام عن السرير مضطجبا فدخل بيتنا خلفه وخرجنا قل عامر الشعبي فأخذت بيد  
الحسن فقلت يا أبا سعيد أعضبت الأمير وأوغرت صدره فقال ليك عنى يا عامر يقول الناس عامر الشعبي عالم أهل  
الكوفة أتيت شيطانا من شياطين الانس تكلمه بهواه وتقاربه في رأيه ويحك يا عامر هلاقيت أن سئلت  
فصدقت أو سكت فسلمت قال عامر يا أبا سعيد قد قلنا وأنا أدلم ما فهم قال الحسن فذاك أعظم في الحجة عليك وأشد  
في التبعة قال وبعث الحجاج إلى الحسن فلما دخل عليه قال أنت الذى تقول قاتلهم الله قتلوا عباد الله على الدينار  
والدرهم قال نعم قال ما حملك على هذا قل ما أخذ الله على العلماء من الموائيق لبيدته للناس ولا يكتفونه قال يا حسن  
أمسك عليك لسانك وإياك أن يبلغنى ذلك ما أكره فأفرق بين رأيك رجسك وحكى أن حطيطا الزيات  
جى به إلى الحجاج فلما دخل عليه قال أنت حطيط فقلت نعم سز عما يدلك فنى عاهدت الله عند الإمام على ثلاث  
خصال أن سئلت لأعدائى وإن أتيت لأصبر وإن عوقبت لأشكرن قال فما تقول فى قال أقول انك من  
أعداء الله فى الأرض فتملك لمخارم وتقتل بالظنة قال فما تقول فى أمير المؤمنين عبد الملك بن مروان قال أقول انه  
أعظم جرما منك وإنما أنت خطيئة من خطاياهم قال فقال الحجاج ضعوا عليه العذاب قال فأنتهى به العذاب إلى أن  
شقق له القصب ثم جعلوه على لحمه وشدوه بالحبال ثم جعلوا يمدون قصبة قصبة حتى اتحلوا لحمه فاسمعه يقول  
شيئا قال فقيل للحجاج انه فى آخر ريق فقال أخرجوه فارموا به فى السوق قال جعفر فأثبته أنا وصاحب له فقلنا  
له حطيط لك حاجة قال شربة ماء فأخذه بشربة ثم مات وكان ابن ثمان عشرة سنة رحمه الله عليه وروى أن عمر بن  
هبيرة دعا بفقهائ أهل البصرة وأهل الكوفة وأهل المدينة وأهل الشام وقرأناهم فجعل يسألهم وجعل يكلم عامرا  
الشعبي فجعل لا يسأله عن شيء إلا وجدده منه فلما ثم قبل على الحسن البصري فسأله ثم قال هما هذان هذا  
رجل أهل الكوفة يعنى الشعبي وهذا رجل أهل البصرة يعنى الحسن فأمر الحجاج فأخرج الناس وخللا بالشعبي  
والحسن فأقبل على الشعبي فقال يا أبا عمر واني أمين أمير المؤمنين على العراق وعامله عليها ورجل مأمور على  
الطاعة ابتليت بالرعية ولزمنى حتمهم فانا أحب حفظهم وتعمد ما يصلحهم مع النصيحة لهم وقد يبلغنى عن العصاة  
من أهل الديار إلا ما أجد عليهم فيه فاقبض طائفة من عظامهم فاضعه فى بيت المال ومن نيتى أن أردده عليهم فيبلغ  
أمير المؤمنين انى قد قبضته على ذلك النحوف فيكتب إلى أن لا ترده ولا أستطيع رد أمره ولا أنفذ كتابه وإنما أنا  
رجل مأمور على الطاعة فهل على فى هذا تبعة وفى أشباهه من الأمور واثنية فيها على ما ذكرت قال الشعبي فقلت  
أصلح الله الأميرانما السلطان والدي مخطيء ويصيب قال فسر بقولى وأعجب به ورايت البشرى وجهه وقال فقلله  
الحمد ثم أقبل على الحسن فقال ما تقول يا أبا سعيد قال قد سمعت قول الأمير يقول انه أمين أمير المؤمنين على  
العراق وعامله عليها ورجل مأمور على الطاعة ابتليت بالرعية ولزمنى حتمهم والنصيحة لهم والتعمد لما يصلحهم  
وحق الرعية لازم لك وحق عليك أن تحوطهم بالنصيحة واني سمعت عبد الرحمن بن سمرة القرشى صاحب

الى هذا الحد وكان  
في أول أمره على ما  
حكى ينقص الفوت  
بنشاف العود ثم  
طوى حتى انتهى  
الى اللوزة في  
الاربعةين ثم انه قد  
يسلك هذا الطريق  
جمع من الصادقين  
وقد يسلك غير  
الصادق هذا الوجود  
هو مستكن في  
باطنه يهون عليه  
ترك الاكل اذا كان  
له استعلاء لظفر  
الخالق وهذا دين  
النفاق نعوذ بالله من  
ذلك والصادق ربما  
يتدر على الطي اذا  
لم يعلم بحاله أحد  
وربما تضعف  
عزيمته في ذلك اذا  
علم بأنه يطوى فان  
صدقه في الطي  
ونظره الى من  
يطوى لاجله يهون  
عليه الطي فاذا علم  
به أحد تضعف  
عزيمته في ذلك وهذا  
علامة الصادق  
فيها أحسن في  
نفسه انه يحب  
أن يرى بعين

رسول الله ﷺ يقول قال رسول الله ﷺ (١) من استرعى رعية فلم يحطها بالنصيحة حرم الله عليه الجنة  
ويقول إني ربما قبضت من عطائهم لإرادة صلاحهم واستصلاحهم وأن يرجعوا الى طاعتهم فيبلغ أمير المؤمنين  
أنى قبضتها على ذلك التحوف يكتب إلى أن لا ترده فلا يستطيع رد أمره ولا يستطيع إنفاذ كتابه وحق الله ألزم  
من حق أمير المؤمنين والله أحق أرى طاع ولا طاعة لمخلوق في معصية الخالق فأعرض كتاب أمير المؤمنين على  
كتاب الله عز وجل فان وجدته موافقا لكتاب الله فخذ به وان وجدته مخالفا لكتاب الله فأنهه يا ابن هبيرة اتق  
الله فانه يوشك أن يأتيك رسول من رب العالمين يزيدك عن سريرك ويخرجك من سعة قصرك الى ضيق قبرك فتدع  
سلطانك ودينك خلف ظهرك وتقدم على ربك وتنزل على عمالك يا ابن هبيرة ان الله يمنعك من يريد وان يريد لا  
يمنعك من الله وان أمر الله فوق كل أمر وان لا طاعة في معصية الله وإني أحذرك بأسه الذي لا يرد عن القوم  
المجرمين فقال ابن هبيرة أربيع على ظلمك أيها الشيخ وأعرض عن ذكر أمير المؤمنين فان أمير المؤمنين صاحب  
العلم وصاحب الحكم وصاحب الفضل وانما ولاء الله تعالى ما ولاء من أمر هذه الامة لعله به وما يعلمه من فضله  
ونيته فقال الحسن يا ابن هبيرة الحساب من ورائك سوط بسوط وغضب بغضب والله المرصاد يا ابن هبيرة إنك  
إن تلق من ينصح لك في دينك ويحكمك على أمر آخرتك خير من أن تلق رجلا يفرك ويمنيك فقام ابن هبيرة وقد  
بسروجه وتغير لونه قال الشعبي فقلت يا أبا سعيد أغضبت الأمير وأوغرت صدره وحرمتنا مبروفه وصالته فقال  
إليك عني يا عامر قال فخرجت الى الحسن التحف والطرف وكانت له المزة واستخف بنا وجفينا فكان أهلا لما أدى  
اليه وكنا أهلا أن يفعل ذلك بنا فأرأيت مثل الحسن فيمن رأيت من العلماء إلا مثل القرس العربي بين المقارف  
وما شهدنا مشهدا إلا برز علينا وقال لله عز وجل وقلنا مقاربة لهم قال عامر الشعبي وأنا أعاهد الله أن لا أشهد  
سلطانا بعد هذا المجلس فأحابه ودخل محمد بن واسع على بلال بن أبي بردة فقال له مات قول في القدر فقال  
جيرانك أهل القبور فتفكر فيهم فان فيهم شغلا عن القدر وعن الشافعي رضى الله عنه قال حدثني عمي محمد بن علي  
قال إني لحاضر مجاس أمير المؤمنين أبي جعفر المنصور وفيه ابن أبي ذؤيب وكان والي المدينة الحسن بن زيد قال  
فأتى الغفاريون فشكروا الى أبي جعفر شيئا من أمر الحسن بن زيد فقال الحسن يا أمير المؤمنين سل عنهم ابن أبي  
ذؤيب قال فسأله فقال مات قول فيهم يا ابن أبي ذؤيب فقال أشهد أنهم أهل تحطم في أعراض الناس كثير  
والأذى لهم فقال أبو جعفر قد سمعتم فقال الغفاريون يا أمير المؤمنين سل عن الحسن بن زيد فقال يا ابن أبي ذؤيب  
مات قول في الحسن بن زيد فقال أشهد عليه أنه يحكم بغير الحق ويتبع هواه فقال قد سمعت يا حسن ما قال فيك ابن  
أبي ذؤيب وهو الشيخ الصالح فقال يا أمير المؤمنين أسأله عن نفسك فقال مات قول في ذال تغيبني يا أمير المؤمنين  
قال أسألك بالله إلا أخبرني قال تسألني بالله كأنك لا تعرف نفسك قال والله لتخبرني قال أشهد أنك أخذت هذا  
المال من غير حقه فجعلته في غير أهله وأشهد أن الظلم ببابك فاشرف قال فجاء أبو جعفر من موضعه حتى وضع يده في  
قفا ابن أبي ذؤيب فقبض عليه ثم قال له أما والله لو لا أني جالس هنا لأخذت فارس والروم والديلم والترك بهذا  
المكان منك قال فقال ابن أبي ذؤيب يا أمير المؤمنين قد ولي أبو بكر وعمر فأخذ الحق وقسم بالسوية وأخذنا  
بأقفاء فارس والروم وأصغرا آفاقهم قال غلأ أبو جعفر رقاه وعلى سبيله وقال والله لو لا أني أعلم أنك صادق لقتلتك  
فقال ابن أبي ذؤيب والله يا أمير المؤمنين إني لا نهض لك من ابنك المهدى قال فبلغنا ان ابن أبي ذؤيب لما انصرف من  
مجالس المنصور لقيه سفيان الثوري فقال له يا أبا الحرث لقد سرتني ما خاطبت به هذا الجبار وإن كان ساء في قولك له  
ابنك المهدى فقال يغفر الله لك يا أبا عبد الله كلنا مهدى كلنا كان في المهد وعن الأوزاعي عبد الرحمن بن عمرو  
قال حدثني أبو جعفر المنصور أمير المؤمنين وأنا بالساحل فأتيته فلما رصت اليه وسلمت عليه بالخلافة

(١) حديث الحسن بن عبد الرحمن بن سمرة عن استرعى رعية فلم يحطها بالنصيحة حرم الله عليه الجنة  
رواه البغوي في معجم الصحابة بامدادين وقد اتفق عليه الشيخان بنحوه من رواية الحسن بن معقل بن يسار  
(٢) حديث الأوزاعي مع المنصور وعظمت له وذكر فيها عشرة أحاديث مرفوعة والنص بجملة رواها ابن



على واستجلسني ثم قال لي ما الذي أبطأك عنا يا أوزاعي قال قلت وما الذي تريد يا أمير المؤمنين قال أريد أن لا أخذ عنكم والاقتباس منكم قال فقلت فانظر يا أمير المؤمنين أن لا تجعل شيئا مما أقول لك قال وكيف أجعله وأنا أسألك عنه وفيه وجهت إليك وأقدمت لك له قال قلت أخاف أن تسمعه ثم لا تعمل به قال فصاح بي الربيع وأهوى بيده إلى السيف فأنهره المنصور وقال هذا مجلس مشوبة لا مجلس عقوبة فطابت نفسي وانبطعت في الكلام فقلت يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن عطية بن بشر<sup>(١)</sup> قال قال رسول الله ﷺ أيما عبد جاءته موعظة من الله في دينه فأنها لعمرة من الله سيقت إليه فإن قبلها بشكر والا كانت حجة من الله عليه ليرداد بها إثمها ويرداد الله بها سخطا عليه يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن عطية بن ياسر قال قال رسول الله ﷺ<sup>(٢)</sup> أيما وال مات غاشا لرعيته حرم الله عليه الجنة يا أمير المؤمنين من كره الحق فقد كره الله أن الله هو الحق المبين أن الذي لين قلوب أممكم لكم حين ولاكم أمورهم لقرا بكم من رسول الله ﷺ وقد كان بهم رؤفا رحيموا سيالهم بنفسه في ذات يده محمودا عند الله وعند الناس لحقيق بك أن تقوم له فيهم بالحق وأن تكون بالقسطة فيهم قائما ولعوراتهم سائر الاتفاق عليك دونهم الأبواب ولا تقيم دونهم الحجاب تبتج بالنعمة عندهم وتبتئس بما أصابهم من سوء يا أمير المؤمنين قد كنت في شغل شاغل من خاصة نفسك عن عامة الناس الذين أصبحت تملكهم أحرم وأسودهم مسلمهم وكافرهم وكل له عليك نصيب من العدل فكيف بك إذا تبتعت منهم قمام وراء قمام وليس منهم أحدا إلا وهو يشكو بلية أدخلتها عليه أو ظلامه سقتها إليه يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن عروة بن رويم قال كانت بيد رسول الله ﷺ<sup>(٣)</sup> جريدة يستاك بها ويروع بها المناققين فأتاه جبريل عليه السلام فقال يا أحمد ما هذه الجريدة التي كسرت بها قلوب أممك وملأت قلوبهم رعبا فكيف بمن شقق أستارهم وصفك دماهم وخرب ديارهم وأجلهم عن بلادهم وغيبهم الخوف منه يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن زياد عن حارثة عن حبيب ابن مسلمة أن رسول الله ﷺ<sup>(٤)</sup> دعا إلى القصاص من نفسه في خدش خدشه أعرايا لم يتعمده فأتاه جبريل عليه السلام فقال يا أحمد إن الله لم يبعثك جبارا متكبرا فدعا النبي ﷺ الإعرابي فقال اقتص مني فقال الإعرابي قد أهلك بآبي أنت وأمي وما كنت لأفعل ذلك أبدا ولو أبيت على نفسي فدعا له بخير يا أمير المؤمنين رض نفسك لنفسك وخذ لها الأمان من ربك وارغب في جنة عرضها السموات والأرض التي يقول فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٥)</sup> لقيد قوس أحدكم من الجنة خير له من الدنيا وما فيها يا أمير المؤمنين إن الملك لو بقى لمن قبلك لم يصل إليك وكذا لا يبقى لك كما لم يبق لغيرك

أبي الدنيا في كتاب مواظب الخلفاء ورويناها في مشيخة يوسف بن كامل الخفاف ومشيخة ابن طبرزد وفي إسنادهما أحمد بن عبيد بن ناصح قال ابن عدي يحدث بمناكير وهو عندي من أهل الصدق وقد رأيت سرد الأحاديث المذكورة في الموعظة لنذكر هل لبعضها طريق غير هذا الطريق وليعرف صحابي كل حديث أو كونه مرسلًا فأولها (١) حديث عطية بن بشر أيما عبد جاءته موعظة من الله في دينه فأنها لعمرة من الله عليه الحديث ابن أبي الدنيا في مواظب الخلفاء (٢) حديث عطية بن ياسر أيما وال مات غاشا لرعيته حرم الله عليه الجنة ابن أبي الدنيا فيه وابن عدي في الكامل في ترجمة أحمد بن عبيد (٣) حديث عروة بن رويم كانت بيد رسول الله ﷺ جريدة يستاك بها ويروع بها المناققين الحديث ابن أبي الدنيا فيه وهو مرسل وعروة ذكره ابن حبان في ثقات التابعين (٤) حديث حبيب بن مسلمة أن رسول الله ﷺ دعا إلى القصاص من نفسه في خدش خدشه أعرايا لم يتعمده الحديث ابن أبي الدنيا فيه وروى أبو داود والنسائي من حديث عمر قال رأيت رسول الله ﷺ أتص من نفسه وللحاكم من رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبيه طاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في خاصرة أسيد بن حنير فقال أوجعتني قال اقتص الحديث قال صحيح الإسناد (٥) حديث لقيد قوس أحدكم من الجنة خير من الدنيا وما فيها ابن أبي الدنيا من رواية الأوزاعي

التقل فليتهم نفسه  
فان فيه شائبة النفاق  
ومن يطوى لله  
يموضه الله تعالى  
فرحا في باطنه  
يلسيه الطعام وقد  
لا ينسى الطعام  
ولكن امتلاء قلبه  
بالأنوار يقوى  
جاذب الروح  
الروحاني فيجذبه  
إلى مركزه  
ومستقره من العالم  
الروحاني وينفر  
بذلك عن أرض  
الشهوة النفسانية  
وأما أثر جاذب  
الروح إذا تخلف  
عنه جاذب النفس  
عند كمال طمأنينتها  
والعكاس أنوار  
الروح عليها  
بواسطة القلب  
المستنير فأجل من  
جذب المغناطيس  
للحديد إذ  
المغناطيس يجذب  
الحديد لروح في  
الحديد مشاكل  
للمغناطيس فيجذبه  
بنسبة الجسدية  
الخاصة فإذا  
تجسست النفس  
بعكس نور الروح

الواصل إليها  
بواسطة القلب  
يصير في النفس  
روح استمدها  
القلب من الروح  
وأداهما إلى النفس  
فتجذب الروح  
النفس بجنسية  
الروح الحادثة  
فيها فيزدرى  
الاطعمة الدنيوية  
والشهرات الحيوانية  
ويتحقق عنده  
قول رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
أيدي عند ربي  
يطعمني وبسقينى  
ولا يقدر على  
ما وصفناه إلا بعد  
تصير أعماله  
وأقواله وسائر  
أحواله ضرورة  
فيتناول من الطعام  
أيضا ضرورة ولو  
تسكلم مثلا بكلمة  
من غير ضرورة  
التهب فيه نار الجوع  
التهاب الخافاء  
بالنار لأن النفس  
الراقدة تستيقظ  
بكل ما يرقظها وإذا  
استيقظت نزعت  
إلى هوائها فالعبد  
المراد بهذا إذا  
فطن لسياسة

يا أمير المؤمنين أتدرى ما جاء في تأويل هذه الآية عن جدك ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها قال الصغيرة التيسم والكبيرة الضحك فكيف بما عملته الأيدي وحصدته الألسن يا أمير المؤمنين بلغني أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لو ماتت محبة على شاطئ الفرات ضيعة خشيت أن أسأل عنها فكيف بمن حرم عدلك وهو على بساطك يا أمير المؤمنين أتدرى ما جاء في تأويل هذه الآية عن جدك يادادود إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله قال الله تعالى في الزبور يادادود إذا قعد الخصمان بين يديك فكان لك في أحدهما دوى فلا تمنين في نفسك أن يكون الحق له فيفاج على صاحبه فاحموك عن نبوتى ثم لا تكون خليفة ولا كرامة يادادود إنما جعلت رسلى إلى عبادى رعا كرامة الإبل لهمم بالرعاية ورفقهم بالسياسة ليحبوا الكدير ويدلوا الحزيل على الكلا والماء يا أمير المؤمنين انك قد بليت بأمر لو عرض على السموات والأرض والجبال لأبين أن يحملهن وأشفقن منه يا أمير المؤمنين حدثني يزيد بن جابر عن عبد الرحمن بن عميرة الانصارى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه (١) استعمل رجلا من الانصار على الصدقة فرآه بعد أيام مقبيا فقال له ما منعك من الخروج إلى عملك أما علمت أن لك مثل أجر المجاهد في سبيل الله قال لا قال وكيف ذلك قال انه بلغني أن رسول الله ﷺ قال ما من وال يلى شيئا من أمور الناس إلا أتى به يوم القيامة مغلوله يده إلى عنقه لا يفكها إلا عدله فيوقف على جسر من النار ينتفض به ذلك الجسر انتفاضة تزيل كل دغسو منه عن موضعه ثم يعاد فيحاسب فإن كان محسنا نجا بإحسانه وإن كان مسيئا انخرق به ذلك الجسر فيهبى في النار سبعين خريفا فقال له عمر رضي الله عنه من سمعت هذا قال من أبى ذر وسلمان فأرسل إليهما عمر فسألهما فقالا نعم سمعناه من رسول الله ﷺ فقال عمر وأمرأه من يتولاها بما فيها فقال أبو ذر رضي الله عنه من سلب الله أنفه والصق خذ به بالأرض قال فاخذ المذيل فوضعه على وجهه ثم بكى واتعجب حتى أبكاني ثم قلت يا أمير المؤمنين قد سأل جدك العباس النبي ﷺ أماراة ذلك أو الطائف أو الين فقال له النبي عليه السلام (٢) يا عباس يا عم النبي نفس تحبها خير من أماراة لا تحبها نصيحة منه لعمه وشفقة عليه وأخبره أنه لا يغنى عنه من الله شيئا إذ أوحى الله إليه وأنذر عشيرتك الأقربين فقال (٣) يا عباس ويا صفية عني النبي ويا فاطمة بنت محمد أنى لست أغنى عنكم من الله شيئا أن لى على ولكم عملكم وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا يقيم أمر الناس إلا حصيف العقل أريب العقل لا يطالع منه على عورة ولا يخاف منه على حرة ولا تأخذه في الله لومة لائم وقال الامراء أربعة فأبى قوى ظف نفسه وعمله فذلك كالحجاء في سبيل الله يد الله بأسطة عليه بالرحمة وأبى فيه ضيف ظف نفسه وأرتع عمله أضغفه فهو على شفا هلاك إلا أن يرحمه الله وأبى ظاف عمله وأرتع نفسه فذلك الخطمة الذى قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) شر الرعاة الخطمة فهو الهالك وحده وأبى ارتع نفسه وعمله فهاكوا جميعا وقد بلغني يا أمير المؤمنين أن جبرائيل عليه السلام

معضلا لم يذكر اسناده ورواه البخارى من حديث أنس بن مالك لقاب (١) حديث عبد الرحمن بن عمر أن عمر استعمل رجلا من الانصار على الصدقة الحديث وفيه مرفوعا ما من وال يلى شيئا من أمور الناس إلا أتى به يوم القيامة مغلوله يده إلى عنقه الحديث ابن أبى الدنيا فيه من هذا الوجه ورواه الطبراني من رواية سويد بن عبد العزيز عن يسار بن أبي الحكم عن أبي وائل أن عمر استعمل بشر بن عاصم فذكر أخضر منه وإن بشر سمعه من النبي ﷺ ولم يذكر فيه سائمان (٢) حديث يا عباس يا عم النبي نفس تحبها خير من أماراة لا تحبها ابن أبى الدنيا هكذا معضلا بنير اسناد ورواه البيهقي من حديث جابر متصلا ومن رواية ابن المنكدر مرسلا وقال هذا هو المحفوظ مرسلا (٣) حديث يا عباس ويا صفية ويا فاطمة لا أغنى عنكم من الله شيئا لى على ولكم عملكم ابن أبى الدنيا هكذا معضلا دون اسناد ورواه البخارى من حديث أبي هريرة متصلا دون قوله لى على ولكم عملكم (٤) حديث ثمر الرعاة الخطمة رواه مسلم من حديث عائذ بن عمرو والمزني متصلا وهو عند ابن أبى الدنيا عن الأوزاعي معضلا كما ذكره المصنف



النفس ورزق العلم  
سهل عليه العلي  
وتداركته المعونة  
من الله تعالى ولا سيما  
ان كوشف بشي من  
المنح الالهية وقد  
حكى لي فقير انه  
اشتد به الجوع وكان  
لا يطالب ولا يقسب  
قال فلما انتهى جوعه  
الى الغاية بعد ايام  
فتح الله على التفاحة  
قال فتناول التفاحة  
وقصدت أكلها فلما  
كسرتها كوشفت  
بحورها نظرت إليها  
عقيب كسرها حدث  
عندي من الفرح  
بذلك ما استغنيت  
عن الطعام اياما  
وذكر لي أن  
الحوراء خرجت  
من وسط التفاحة  
والايمان بالقدرة  
ركن من اركان  
الايمان فسلم ولا  
تنكر (وقال) سهل  
ابن عبد الله رحمه الله  
طوى أربعين يوما  
ظهرت له القدرة  
من الملوك وكان  
يقال لا يزهده  
العبد حقيقة

أتى النبي ﷺ فقال أتيتك حين أمر الله بمنافع النار فوضعت على النار تسمر ليوم القيامة فقال له يا جبريل صف لي النار فقال ان الله تعالى أمر بها فأوقد عليها ألف عام حتى احمرت ثم أوقد عليها ألف عام حتى اصفرت ثم أوقد عليها ألف عام حتى اسودت فهي سوداء مظلمة لا يضيء جمرها ولا يطفأ لها بها والذي بمذك بالحق لو ان ثوباً من ثياب أهل النار أظهر لأهل الأرض لما اتوا جميعاً ولو ان ذروياً من شرابها صب في مياه الأرض جميعاً لقتل من ذاقه ولو ان ذراعاً من السلسلة التي ذكرها الله وضع على جبال الأرض جميعاً لذابت وما استقلت ولو ان رجلاً أدخل النار ثم أخرج منها لمات أهل الأرض من تنريحهم في تشويه خلقه وعظمه فبكى النبي ﷺ وبكى جبريل عليه السلام ببكائه فقال أتبكي يا محمد وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال أفلا كون عبداً شكوراً ولم بكيت يا جبرائيل وأنت الروح الأمين أمين الله على وحيه قال أخاف أن ابتلي بما ابتلي به هاروت وماروت فهو الذي منعني من اتكالي على منزلي عند ربّي فأكون قد أمنت مكره فلم يزالا يبكيان حتى نوديا من السماء يا جبريل ويا محمد ان الله قد آمنكما ان تعصياه فيعذبكما وفضل محمد على سائر الانبياء كفضل جبريل على سائر الملائكة وقد بلغني يا أمير المؤمنين أن عمر ابن الخطاب رضى الله عنه قال اللهم ان كنت تعلم أني أبالي اذا قعد الخصمان بين يدي على من مال الحق من قريب أو بعيد فلا تمهلي طرفة عين يا أمير المؤمنين ان أشد الشدة القيامة بحدته وان أكرم الكرم عند الله التقوى وانه من طلب امر بطاعة الله رقه الله وأعزه ومن طلبه بمعصية الله أذله الله ووضعه فبذره نصيحتي إليك والسلام عليك ثم نهضت فقال لي الى أين فقلت الى الولد والوطن باذن أمير المؤمنين إن شاء الله فقال قد أذنت لك وشكرت لك نصيحتك وقبالتنا والله الموفق للخير والمعين عليه وبه أستعين وعليه أتوكل وهو حسبي ونعم الوكيل فلا تخافني من مطالعتك إياي بمثل هذا فانك المقبول القول غير المتهم في النصيحة فقلت أفعل إن شاء الله قال محمد بن مصعب فأمر له بمال يستعين به على خروجه فلم يقبله وقال أنا في غنى عنه وما كنت لأبيع نصيحتي بعرض من الدنيا وعرف المنصور مذهبه فلم يجد عليه في ذلك روعاً من المهاجر قال قدم أمير المؤمنين المنصور مكة شرفها الله حاجاً فكان يخرج من دار الندوة الى الطواف في آخر الليل بطرف ريشي ولا يعلم به فاذا طلع الفجر الى دار الندوة وجاء المؤذنون فسلموا عليه رأيت الصلاة فيصلي الناس يخرج ذات ليلة حين أصبح فيدنا هو يطوف إذ سمع رجلاً عند المتزعم وهو يقول اللهم اني أشكرك إليك ظهور البغي والفساد في الأرض وما يحول بين الحق وأهله من الظلم والطمع فأسرع المنصور في مشيه حتى ملا مسامعه من قوله ثم خرج لجلس ناحية من المسجد وأرسل اليه فدعاه فأتاه الرسول وقال له أجب أمير المؤمنين فصل ركعتين واستلم الركن وأقبل مع الرسول فسلم عليه فقال له المنصور ما هذا الذي سمعتك تقول من ظهور البغي والفساد في الأرض وما يحول بين الحق وأهله من الظلم والطمع فوالله لقد حشوت مسامعي ما أمرضني وأقلقني فقال يا أمير المؤمنين إن امتنيتي على نفسي أنباتك بالأمور من أصولها وإلا اقتصرت على نفسي ففيها لي شغل شاغل فقال له أنت آمن على نفسك فقال الذي دخله الطمع حتى حال بينه وبين الحق والاصلاح ما ظهر من البغي والفساد في الأرض أنت فقال ويحك وكيف يدخلك الطمع والصفراء والبيضاء في يدي والخلو والحامض في قبضتي قال وهل دخل أحداً من الطمع ما دخلك يا أمير المؤمنين ان الله تعالى استرعاك أمور المسلمين وأموالهم فأغفلت أمورهم واهتممت بجمع أموالهم وجعلت بينك وبينهم حجاباً من الجص والآجر وأبرأ من الحديد وحجبة معهم السلاح ثم سمحت نفسك فيها منهم وبعثت عمالك في جمع الاموال وجبايتها واتخذت وزراً وأعوأنا ظالة إن نسيت لم يذكروك وان ذكرت لم يعينوك وقويتهم على ظلم الناس بالاموال والكرام والسلاح وأمرت بأن لا يدخل عليك من الناس إلا فلان وفلان نفر سميتهم ولم تأمر بإيصال المظلوم والمظلوف ولا الجائع ولا العارى ولا الضعيف ولا الفقير ولا أحد إلا وله في هذا المال حق فلما

(١) حديث بلغني أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أتيتك حين أمر الله بمنافع النار ووضعت على النار تسمر ليوم القيامة الحديث بطوله ابن أبي الدنيا فيه هكذا معضلاً بغير إسناد



الزهد الذي لا  
مشوبة فيه إلا  
بمشاهدة قدرة من  
الملوك وقال  
الشيخ أبو طالب  
المكي رحمه الله عرفنا  
من طوى أربعين  
يوماً بالرياضة النفس  
في تأخير القوت  
وكان يؤخر قطره  
كل ليلة إلى نصف  
سبع الليل حتى  
يطوى ليلة في نصف  
شهر فيطوى  
الأربعين في سنة  
وأربعة أشهر  
فتتدرج الأيام  
والليالي حتى يكون  
الأربعين بمنزلة يوم  
واحد وذكر لي  
أن الذي فعل ذلك  
ظهرت له آيات من  
الملوك وكوشف  
بمعاني قدرة من  
الجبروت تجل الله  
بها له كيف شاء  
واعلم أن هذا المعنى  
من الطي والنقل لو  
أبه عين الفضيلة  
ما فات أحدا من  
الأنبياء والكان  
رسول الله ﷺ  
يبلغ من ذلك إلى  
أقصى غايته ولا

راك هؤلاء النفر الذين استخلصتهم أنفسهم وآثرتهم على رعيته وأمرت أن لا يجربوا عنك نجي الأموال ولا  
تقسمها قالوا هذا قد خان الله فالنالا نخونه وقد سخر لنا فأتهمروا على أن لا يصل إليك من علم أخبار الناس شيء  
إلا ما أرادوا وأن لا يخرج لك عامل فيخالف لهم أمراً إلا أفصوه حتى تسقط منزلته ويصغر قدره فلما انتشر ذلك  
عنك وعظم أعظمهم الناس وهاجهم وكان أول من صادمهم عمالك بالهدايا والأموال ليتنورا بهم على ظلم رعيته  
ثم فعل ذلك ذوو القدرة والثروة من رعيته لينالوا ظلم من دونهم من الرعية فامتلات بلاد الله من بالطمع بغيا وفسادا  
وصار هؤلاء القوم شركاءك في سلطانتك وأنت غافل فان جاء متظلم حيل يذنه وبين الدخول إليك وإن أراد رفع  
صوته أرقصته إليك عند ظهورك وجدك قد نيت عن ذلك ووقفت للناس رجلا ينظر في مظالمهم فان جاء ذلك  
الرجل فبلغ بطانتك سألوا صاحب المظالم أن لا يرفع مظلمته وإن كانت للمتظلم به حرمة وإجابة لم يمكنه بما يريد  
خرقا منهم فلا يزال المظلوم يختلف إليه ويلوذ به ويشكو ويستغيث وهو يدفعه ويعتل عليه فإذا جهدا خرج  
وظهرت صرخ بين يديك فيضرب ضربا مبرحا ليكون نكالا لغيره وأنت تنظر ولا تنكر ولا تغير فما بقاء الاسلام  
وأمله على هذا ولقد كانت بنو أمية وكانت العرب لا ينهي اليهم المظلوم إلا رفعت ظلامته إليهم فينصف ولقد  
كان الرجل يأتي من أقصى البلاد حتى يبلغ باب سلطانهم فينادي بأهل الاسلام فيبددونه مالك مالك فيرفعون  
مظلمته إلى سلطانهم فينصف ولقد كنت يا أمير المؤمنين أسافر إلى أرض الصين وبها ملك فقدمت امرأة وقد ذهب  
سمع ملكهم فجعل يبكي فقال له وزراؤه مالك تبكي لا بكت عينك فقال أما إني لست أبكي على المصيبة التي نزلت بي  
ولكن أبكي لمظلوم يصرخ بالباب فلا أسمع صوته ثم قال أما إن كان قد ذهب سمعي فان بصري لم يذهب نادوا في  
الناس ألا لا يلبس ثوبا أحمر إلا مظلوم فكان يركب الفيل ويطوف طرفي النهار هل يرى مظلوما فينصفه هذا  
يا أمير المؤمنين مشرك بالله قد غلبت رأفته بالمشركين ورقته على شح نفسه في ملكه وأنت مؤمن بالله وابن عم نبي  
الله لا تغلبك رأفتك بالمسلمين ورقتك على شح نفسك فانك لا تجمع الأموال إلا لواحد من ثلاثة إن قلت أجمعها  
لولدي فقد أراك الله عبدا في الطفل الصغير يسقط من بطن أمه وماله على الأرض مال وما من مال إلا ودونه يد  
شحيحة تحويه فايزال الله تعالى يلط بذلك الطفل حتى تعظم رغبة الناس إليه واست الذي تعطى بل الله  
يعطي من يشاء وإن قلت أجمع المال لأشيد سلطاني فقد أراك الله عبدا فيمن كان قبلك ما أغنى عنهم ما جمعوه  
من الذهب والفضة وما أعدوا من الرجال والسلاح والكرام وما ضرك وولد أبك ما كنتم فيه من قلة الجدة  
والضعف حين أراد الله بكم ما أراد وإن قلت أجمع المال لطلب غاية هي أجسم من الغاية التي أنت فيها فوالله ما  
فوق ما أنت فيه إلا منزلة لا تدرك إلا بالعمل الصالح يا أمير المؤمنين هل تعاقب من عصاك من رعيته بأشد من  
القتل قال لا قال فكيف تصنع بالملك الذي خولك الله وما أنت عليه من ملك الدنيا وهو تعالى لا يعاقب من عصاه  
ولكن يعاقب من عصاه بالخلود في العذاب الاليم وهو الذي يرى منك ما عقد عليه قلبك وأضرته جورا حرك فإذا  
تقول إذا انتزع الملك الحق المبين ملك الدنيا من يدك ودعاك إلى الحساب هل يغني عنك عنده شيء مما كنت  
فيه مما شححت عليه من ملك الدنيا فبكي المنصور بكاء شديدا حتى نحب وارفع صوته ثم قال يا ليتني لم أخلق ولم  
أك شيئا ثم قال كيف احتيالي فيما خولت فيه ولم أر من الناس إلا خائنا قال يا أمير المؤمنين عليك بالأئمة الأعلام  
المرشدين قال ومن هم قال العلماء قال قد فررا مني قال هربوا منك مخافة أن تحملهم على ما ظن من طريقته من قبل  
عمالك ولكن افتح الأبواب وسهل الحجاب وانتصر للمظلوم من الظالم وامنع المظالم وخذ الشيء مما حل وطالب  
واقسمه بالحق والعدل وأنا ضامن على أن من هرب منك أن يأتيك فيعاونك على صلاح أمرك ورعيته فقال  
المنصور اللهم وفقني أن أعمل بما قال هذا الرجل وجاء المؤذنون فسلموا عليه وأقيمت الصلاة فخرج فصلى بهم ثم  
قال للحرس عليك بالرجل إن لم تأتي به لأضرب عنقه وأغتاط عليه غيظا شديدا فخرج الحرس يطالب الرجل فيدنا  
هو بطرف فإذا هو بالرجل يصلي في بعض الشامات فتعد حتى صلى ثم قال يا ذا الرجل أما تتق الله قال بلى قال أما تعرفه  
قال بلى ل فانا طلق معي إلى الأمير فقد آلى أن يقتلني إن لم آت به بك قال ليس لي إلى ذلك من سبيل قال يقتلني قال لا قال



شك ان لذلك  
فضيلة لا تنكر  
ولكن لا تنحصر  
مواهب الحق تعالى  
في ذلك فقد يكون  
من يأكل كل يوم  
أفضل من يطوى  
أربعين يوما وقد  
يكون من لا يكشف  
بشيء من معاني  
القدرة أفضل من  
يكشف بها اذا  
كاشفه الله بصرف  
المعرفة فالقدرة أثر  
من القادر \* ومن  
أهل لغز القادر  
لا يستغرب ولا  
يستنكر شيئا من  
القدرة ويرى  
القدرة تتجلى له  
من سجد اجزاء  
علم الحكمة فاذا  
اخلص العبد لله  
تعالى أربعين يوما  
واجتهد في ضبط  
احواله بشيء من  
الانواع التي ذكرنا  
من العمل والذكر  
والقوت وغير ذلك  
تعود بركة تلك  
الاربعة على جميع  
اوقانه وساعاته  
وهو طريق حسن  
اعتمده طائفة  
من الصالحين  
وكان جماعة من

كيف قال تحسن تقرأ قال لا فأخرج من مزود كان معه رقما مكتوبا فيه شيء فقال خذ فاجعله في جيبك فان فيه دعاء  
الفرج قال وما دعاء الفرج قال لا يرزقه الا الله فقلت رحمك الله قد احسنت الى فان رأيت أن تخبرني ما هذا الدعاء  
وما فضله قال من دعاه مساء وصباحا هدمت ذنوبه ودام سروره ومحييت خطاياہ واستجيب دعاءه وبسط له في  
رزقه وأعطى أمه وأعين على عدوه وكتب عند الله صديقا ولا يموت إلا شهيدا تقول اللهم كما لطفت في عظمتك  
دون اللطفاء وعلوت بعظمتك على العظما وعلمت ما تحت أرضك كعظمتك بما فوق عرشك وكان وسارس الصدور  
كالملانية عندك وعلانية القول كالسر في عليك وانقاد كل شيء لعظمتك وخضع كل ذي سلطان اسطانتك  
وصار أمر الدنيا والآخرة كله بيدك اجعل لي من كل هم أمسية فيه فرجا ومخرجا اللهم ان عفوك عن ذنوبي  
وتجاوزك عن خطيئتي ومستررك على قبيح عملي أطمعني أن أسألك ما لا استوجه بما نصرت فيه أدعوك آمنا  
وأسألك مستأسرا نك المحسن الى وأنا المسمى الى نفسي فيما بيني وبينك تهود الى بنعمك وأتبعض اليك بالمعاصي  
ولكن الثقة بك حملتني على الجرامة عليك فعد بفضلك واحسانك على انك أنت التواب الرحيم قال فأخذته فصورته  
في جيبى ثم لم يكن لي هم غير أمير المؤمنين فدخلت فسلمت عليه فرفع رأسه فنظر الى وتبسم ثم قال وتلك وتحسن  
السحر فقلت لا والله يا أمير المؤمنين ثم قصصت عليه أمرى مع الشيخ فقال هات الرق الذي أعطاك ثم جعل  
يبكي وقال قد نجوت وأمر بنسخه واعطاني عشرة آلاف درهم ثم قال أتعرفه قلت لا قال ذلك الخضر عليه السلام  
وعن أبي عمران الجوني قال لما ولي هرون الرشيد الخلافة زاره العلماء فتهنؤ بهما صار اليه من أمر الخلافة  
فتفتح بيوت الأموال وأقبل يحزم بالجواز السنية وكان قبل ذلك يجالس العلماء والزهاد وكان يظهر الذم  
والنقد وكان مؤاخيا السفين بن سعيد بن المنذر الثوري قديما فجزه سفيان ولم يزوره فاشتاق هرون الى  
زيارته ليخلو به ويحدثه فلم يزره ولم يعبا بموضع ولا بما صار اليه فاشتد ذلك على هرون فكتب اليه كتابا يقول  
فيه بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله هرون الرشيد أمير المؤمنين الى أخيه سفيان بن سعيد بن بن المنذر أما بعد يا أخى  
قد علمت أن الله تبارك وتعالى وأخى بين المؤمنين وجعل ذلك فيه وله واعلم أني قد واخيتك مواخاة لم أصرم بها  
حبلك ولم أقطع منها ردي وانى منطورك على أفضل المحبة والارادة ولولا هذه القلادة التي قلديها الله لا تبتك  
ولو حبوا لما أجد لك في قلبي من المحبة وادلم يا أبا عبد الله أنه ما بقي من اخواني واخوانك أحدا لا وقد زارني وهناني  
بما صرت اليه وقد فتحت بيوت الأموال وأعطيتهم من الجوائز السنية ما فرحت به نفسي وقرت به عيني وانى  
استبطأتك فلم تأتى وقد كتبت اليك كتابا شوقا مني اليك شديدا وقد علمت يا أبا عبد الله ما جاء في فضل المؤمن  
وزيارته ومواصلته فاذا ورد عليك كتابي فالعجل العجل فلما كتب الكتاب التفت الى من عنده فاذا كلهم  
يمرون سفيان الثوري وخشونته فقال على برجل من الباب فأدخل عليه رجل يقال له عباد الطالقاني فقال يا عباد  
خذ كتابي هذا فانطلق به الى الكوفة فاذا دخلتها فسل عن قبيلة بني ثور ثم سل عن سفيان الثوري فاذا رأيته فألق  
كتابي هذا اليه وع بسمك وقلبك جميع ما يقول فاحص عليه دقيق أمره وجليله لتخبرني به فأخذ عباد الكتاب  
وانطلق به حتى ورد الكوفة فسأل عن القبيلة فأرشد اليها ثم سأل عن سفيان فنبيل له هوني المسجد قال عباد  
فأقبلت الى المسجد فلما رأني قام قائما وقال أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وأعوذ بك اللهم من  
طارق بطرق الا بخير قال عباد فوقعت الكلمة في قلبي فخرجت فلما رأني نزلت بباب المسجد قام يصلي ولم يكن  
وقت صلاة فربطت فرسي بباب المسجد ودخلت فاذا جلساؤه يعود قد نكسوا رؤسهم كأنهم لصوص قد ورد  
عليهم السلطان فهم خائفون من عقابته فسلمت فارفع أحدا الى رأسه وردوا السلام على برؤس الاصابع فبقيت  
واقفا فامنهم أحد يعرض على الجلوس وقد علاني من هيبتهم الرعدة ومددت عيني اليهم فتلف ان المصلي هو سفيان  
فرميت بالكتاب اليه فلما رأى الكتاب ارتعد وتباعد منه كأنه حية عرضت له في محرابه فركع وسجد وسلم  
وأدخل يده في كهولها بعباءته وأخذ قلبه بيده ثم في رماه الى من كان خلفه وقال يأخذه بعضكم بقرؤه فاني

الصالحين يختارون  
لأربعين ذ القعدة  
وعشر ذى الحجة  
وهي أربعون  
موسى عليه السلام  
(أخبرنا) شيخنا  
ضياء الدين أبو  
النجيب اجازة قال  
أنا أبو منصور محمد  
ابن عبد الملك بن  
خيرون اجازة قال  
أنا أبو محمد الحسن  
ابن علي الجوهري  
اجازة قال أنا أبو  
همر محمد بن العباس  
قال ثنا أبو محمد يحيى  
ابن محمد بن مساعد  
قال ثنا الحسين بن  
الحسن المروزي  
قال ثنا عبد الله بن  
المبارك قال ثنا أبو  
معاوية الضرير  
قال ثنا الحجاج عن  
مكحول قال قال  
رسول الله ﷺ  
من أخلص لله  
تعالى العبادة  
أربعين يوما ظهر  
بنايع الحكمة من  
قلبه على لسانه  
(الباب التاسع  
والعشرون في  
اخلاق الصوفية  
وشرح الخلق)  
الصوفية أوافر

استغفر الله أن أمس شيأ منه ظالم بيده قال عباد فأخذه بعضهم لعله كانه خائف من قه حية تمشه ثم فضه وقرأه  
وأقبل سفيان يتبسم تبسم المتعجب ولما فرغ من قراءته قال أقبوه واكتبوا إلى الظالم في ظهر كتابه فقبل له يا أبا  
عبد الله أنه خليفة فلو كتبت إليه في قرطاس نقي فقال اكتبوا إلى الظالم في ظهر كتابه فان كان اكتسبه من حلال  
فسوف يجزي به وإن كان اكتسبه من حرام فسوف يصل به ولا يبقى شيء منه ظالم عندنا فيفسد علينا ديننا فقبل  
له ما نكتب فقال اكتبوا بسم الله الرحمن الرحيم من العبد المذنب سفيان بن سعيد المنذر الثوري إلى العبد  
المغرور بالآمال هرون الرشيد الذي سلب حلاوة الايمان أما بعد فاني قد كتبت إليك أعرفك اني قد حرمت  
حبلك وقطعت رديك وقليت موضعك فانك قد جعلتني شاهدا عليك باقرارك على نفسك في كتابك بما هجمت به  
على بيت مال المسلمين فأنت في غير حقه وأنت في غير حكمة ثم لم ترض بما فعلته وأنت ناه عنى حتى كتبت  
إلى تشهدني على نفسك أما اني قد شهدت عليك أنا وإخواني الذين شهدوا قراءة كتابك وسنؤدى الشهادة  
عليك غدا بين يدي الله تعالى يا هرون هجمت على بيت مال المسلمين بغير رضاهم هل رضى بفعلك المؤلفة قلوبهم  
والعاملون عليها في أرض الله تعالى والمجاهدون في سبيل الله وابن السبيل أم رضى بذلك حملة القرآن وأهل العلم  
والارامل والايام أم هل رضى بذلك خلق من رعيته فشدوا هرون مئزره وأعدوا له مسئلة جواريا وبولبلابا  
واعلم انك ستقف بين يدي الحكم العدل فتدري في نفسك إذا سلبت حلاوة العلم والزهد ولذي القرآن ومجالسة  
الاخيار ورضيت لنفسك أن تكون ظالما وللظالمين اماما يا هرون قعدت على السرير ولبست الحرير وأسببت  
سترادون بابك وتشبهت بالحجة رب العالمين ثم أقعدت أجنالك الظلمة دون بابك وسترك يظلمون الناس  
ولا ينصفون ويشربون الخمر ويضربون من يشربها ويذنون ويحدون الزاني ويسرقون ويقطعون السارق  
أفلا كانت هذه الاحكام عليك رعايتهم قبل أن تحكم بها على الناس فكيف بك يا هرون غدا إذا نادى المنادى  
من قبل الله تعالى احشروا الذين ظلوا لؤاؤا واجهم أين الظلمة وأعوان الظلمة فقدمت بين يدي الله تعالى ويداك  
مذلولتان إلى عنقك لا يفكهما الا عدلك وانصافك والظالمون من حولك وأنت لهم سابق وامام إلى النار كأنى بك  
يا هرون وقد أخذت بضيق الخناق ووردت المساق وأنت ترى حسناتك في ميزان غيرك وسيئات غيرك في ميزانك  
زيادة عن سيئاتك بلاء على بلاء وظلمة فوق ظلمة فاحتفظ بوصيتي واثمظ بموعظتي التي وعظتك بها واعلم أني  
قد نصحتك وما أبقيت لك في النصيح غاية فائق الله يا هرون في رعيته واحفظ محمدا ﷺ في أمته وأحسن  
الخلافة عليهم واعلم أن هذا الامر لو بقي لغيرك لم يصل إليك وهو صائر إلى غيرك وكذا الدنيا تنتقل  
بأهلها واحد بعد واحد فمنهم من تزود إذا نفقه ومنهم من خسر دنياه وآخرته وانى أحسبك يا هرون من خسر  
دنياه وآخرته فإياك أن تكتب لي كتابا بعد هذا فلا أجيبك عنه والسلام قال عباد فأتى إلى الكتاب ممشورا  
غير مطوى ولا محتوم فأخذه وأقبلت إلى سوق الكوفة وقد وقعت الموعظة من قلبي فنأديت يا أهل الكوفة  
فأجابوني فقلت لهم يا قوم من يشتري رجلا هرب من الله إلى الله فأقبلوا إلى بالدنانير والدرهم فقلت لا حاجة لي في  
الماول لكن جبة صوف خشنه وعباءة قطوانية قال فأنيت بذلك ونزعت ما كان على من اللباس الذي كنت  
ألبسه مع أمير المؤمنين وأقبلت أقود البرذون وعليه السلاح الذي كنت أحمله حتى أتيت باب أمير المؤمنين هرون  
حافيا راجلا قهزأبي من كان على باب الخليفة ثم استؤذن لي فلما دخلت عليه وبصرني على تلك الحالة قام  
وقعد ثم قام قائما وجعل يلطم رأسه ووجهه ويدعو بالويل والحزن ويقول لي انتفع الرسول وخاب المرسل مالى  
ولادنيا مالى والملك يزول عنى سريعاً ثم ألقى الكتاب إليه ممشورا كما دفع إلى فأقبل هرون يقرؤه ودموعه  
تندثر من عينيه ويقرأ ويشق فقال لبعض جلسائه يا أمير المؤمنين لقد اجترأ عليك سفيان فلو وجهت إليه  
فأثقلته بالحديد وضيقك عليه السجن كنت تجعله عبداً لغيره فقال هرون أتركونا يا عبید الدنيا المغرور من  
غررتموه والشقي من أهلكتموه وإن سفيان أمة وحده فأتركوا سفيان وشأنه ثم لم يزل كتاب سفيان إلى جنب



الناس حظا في  
الاقتداء برسول  
الله ﷺ وأحقهم  
بأحياء سنته  
والتخلق باخلاق  
رسول الله ﷺ  
من حسن الاقتداء  
وأحياء سنته على  
ما أخبرنا الشيخ  
العالم ضياء الدين  
شيخ الاسلام أبو  
أحمد عبد الوهاب  
ابن علي قال أنا أبو  
الفتح عبد الملك  
ابن أبي القاسم  
المروزي قال أنا أبو  
نصر عبد العزيز  
ابن حمد الترياق  
قال أنا أبو محمد عبد  
الجبار بن محمد  
الجراحي قال أنا  
أبو العباس محمد بن  
أحمد المجبوبي قال  
أنا أبو عيسى محمد بن  
عيسى بن سورة  
الترمذي قال ثنا  
مسلم بن حاتم  
الانصاري البصري  
قال ثنا محمد بن عبد  
الله الانصاري عن  
أبيه عن علي بن  
زيد عن سعيد بن  
المسيب قال قال  
أنس بن مالك  
رضي الله عنه قال

هرون يقرؤه عند كل صلاة حتى توفي رحمه الله فرحم الله عبدناظر لنفسه واتي الله فمما يقدم عليه غدا من عمله فانه عليه يحاسب وبه يجازى والله ولي التوفيق وعز عبد الله بن مهران قال حج الرشيد فوافي الكوفة فاقام بها أياما ثم ضرب بالرحيل فخرج الناس وخرج يهلول المجنون فيمن خرج بالكناسة والصبيان يؤذونه ويولعون به اذ أقبلت هودج هرون فكف الصبيان عن الولوج به فلما جاء هرون نادى بأعلى صوته يا أمير المؤمنين فكشف هرون السجاف بيده عن وجهه فقال ليك يا بهلول فقال يا أمير المؤمنين حدثنا أيمن بن نائل عن قدامة بن عبد الله العامري قال رأيت النبي ﷺ (١) منصرفا من عرفة على ناقه له صبياء لا ضرب ولا طرد ولا إليك اليك وتواضعك في سفرك هذا يا أمير المؤمنين خير لك من تكبرك وتجبرك قال فسكى هرون حتى سقطت دموعه على الأرض ثم قال يا بهلول زدنا رحمك الله قال نعم يا أمير المؤمنين رجل أتاه الله مالا وجالا لا غنى من ماله وصف في جماله كتب في خالص ديوان الله تعالى مع الأبرار قال أحسنت يا بهلول ودفع له جائزة فقال اردد الجائزة الى من أخذتها منه فلا حاجة لي فيها قال يا بهلول فان كان عليك دين قضيت له قال يا أمير المؤمنين هؤلاء أهل العلم بالكوفة متوافرون قد اجتمعت آراؤهم ان قضاء الدين بالدين لا يجوز قال يا بهلول فنجري عليك ما يوقونك أويقبك قال فرفع بهلول رأسه الى السماء ثم قال يا أمير المؤمنين أنا رأيت من عيال الله فبحال أن يذكرك وينساني قال فأسبل هرون السجاف ورضي عن وعن أبي العباس الهاشمي عن صالح بن المأمون قال دخلت على الحرث المحاسبي رحمه الله فقلت له يا أبا عبد الله هل حاسببت نفسك فقال كان هذا مرة قلت له قال يوم قال أكرم حالى انى لأقرأ آية من كتاب الله تعالى فأضن بها أن تسبها نفسي ولولا أن يغلبني فيها فرح ما أعلنت بها ولقد كنت ليلة قاعداني محرابي فاذا أنا بفتى حسن الوجه طيب الرائحة فسلم على ثم قعد بين يدي فقلت له من أنت فقال أنا واحد من السياحين أقصد المتعبدين في محاربيهم ولا أرى لك اجتهادا فأبى شيء عملك قال قلت له كتمان المصائب واستجلاب الفوائد قال فصاح وقال ما علمت أن أحدا بين جنبي المشرق والمغرب هذه صفته قال الحرث فأردت أن أزيد عليه فقلت له أما علمت أن أهل القلوب يخفون أحوالهم ويكتُمون أسرارهم ويسألون الله كتمان ذلك عليهم فمن أين تعرفهم قال فصاح صبيحة غشى عليه منها فكث عندى يوهين لا يعقل ثم أفاق وقد أحدث في ثيابه فعلمت إزالة عقله فأخرجته له ثوبا جديدا فقلت له هذا كفى قد أثرتك به فاغتسل وأعد صلاتك فقال مات الماء فاغتسل وصلى ثم التحف بالثوب وخرج فقلت له أين تريد فقال لي قم معي فلم يزل يمشى حتى دخل على المأمون فسلم عليه وقال يا ظالم أنا ظالم ان لم أقل لك يا ظالم استغفر الله من تقصيري فيك أما تتق الله تعالى فيما قدم لك وتكلم بكلام كثير ثم أقبل يريد الخروج وأنا جالس بالباب فأقبل عليه المأمون وقال مزانت قال أنا رجل من السياحين فكرت فيما عمل الصديقون قبلى فلم أجده لنفسى فيه حظا فتعلقت به وعظمتك لى الحقيرم قال فأمر بضرب عنقه فأخرج وأنا قاعد على الباب ملفوفا في ذلك الثوب ومناد ينادى من ولى هذا فليأخذه قال الحرث فاخترت منه فأخذه أقوام غرباء فدفنوه وكنت معهم لا أعلمهم بحاله فأقمت في مسجد بالمقابر محزونا على الفتى فغلبتني عيناى فاذا هو بين وصائف لم أر أحسن منهن وهو يقول يا حارث أنت والله من الكاثمين الذين يخفون أحوالهم ويطيعون ربهم قات وما فعلوا قال الساعة يلقونك فنظرت الى جماعة ركبنا فقلت من أنتم قالوا الكاثمون أحوالهم حرك هذا الفتى كلامك له فلم يكن في قلبه مما وصفته شيء فخرج للامر والنهى وان الله تعالى أنزله معنا وذهب لعبد الله وهو أحمد بن ابراهيم المقرئ قال كان أبو الحسين النورى رجلا قليل الفضول لا يسأل عما لا يعنيه ولا يفأش عما لا يحتاج اليه وكان اذا رأى منكرا غيره ولو كان فيه ثلثه أنزل ذات يوم الى مشرعة تعرف بمشرعة الفحشاء ينظرون للصلاة اذ رأى زورقا فيه

(١) حديث قدامة بن عبد الله العامري رأيت النبي ﷺ منصرفا من عرفة على ناقه له صبياء لا ضرب ولا طرد ولا إليك اليك الترمذي ومحمد والنسائي وابن ماجه دون قوله منصرفا من عرفة وإنما قالوا يرى الجرة وهو الصواب وقد تقدم في الباب الثاني

لى رسول الله  
ﷺ يا بنى ابي  
قدرت ان تصبح  
وتسمى وليس فى  
قلبك غش لاحد  
فافعل ثم قال يا بنى  
وذلك من سننى  
ومن احيا سننى  
فقد احياى ومن  
احياى كان معى  
فى الجنة فالصرفية  
احياى رسول الله  
ﷺ لانهم وقفوا  
فى بداياتهم لرعاية  
اقواله وفى وسط  
حالهم اقتصدوا  
بأعماله فأنتم لهم  
ذلك ان تحققوا فى  
نهاياتهم بأخلاقه  
وتحسين الاخلاق  
لايانى الابد  
تزكية النفس  
وطريق التزكية  
بازعان لسياسة  
الشرع وقد قال  
الله تعالى لنبيه  
محمد صلى الله عليه

ثلاثون دنا مكتوب عليها بالعراق فقرأه وأنكره لانه لم يعرف فى التجارات ولا فى البيوع شيأ يعبر عنه بلطف  
فقال للملاح أيش فى هذه الدنان قال أيش عليك أعض فى شمالك فلما سمع النورى من الملاح هذا القول ازداد  
تعطشا الى معرفته فقال أحب ان تخبرنى أيش فى هذه الدنان قال وأيش عليك أنت والله جوفى فضولى هذا خمر  
للمعتضد يريد أن يتم به مجلسه فقال النورى وهذا خمر قال نعم فقال أحب أن تعطينى ذلك المدرى فاغناظ  
الملاح عليه وقال لغلامه اعطه حتى انظر ما يصنع فلما صارت المدرى فى يده صعد الى الزورق ولم يزل يكسر هادنا  
دنا حتى أتى على آخرها الادنا واحد والملاح يستقيث الى أن ركب صاحب الجسر وهو يومئذ بن بشر افلح  
فقبض على النورى وأخضعه الى حضرة المعتضد وكان المعتضد سيفه قبل كلامه ولم يشك الناس فى أنه سيقنته  
قال أبو الحسن فأدخلت عليه وهو جالس على كرسي حديد ويده عمود يقبله فلما رآنى قال من أنت قلت محاسب  
قال ومن ولاك الحسبة قلت الذى ولاك الامامة ولا فى الحسبة يا أمير المؤمنين قال فأطرق الى الارض ساعة  
ثم رفع رأسه الى وقال وما الذى حملك على ما صنعت فقلت شفقة منى عليك اذ بسطت يدي الى صرف مكروه عنك  
فقصرت عنه قال فأطرق مفكرا فى كلامى ثم رفع رأسه الى وقال كيف تخلص هذا الدين الواحد من جملة الدنان  
فقلت فى تخلصه علة أخبر بها أمير المؤمنين ان أذن فقال هات خبرنى فقلت يا أمير المؤمنين انى أقبلت على الدنان  
بمطالبة الحق سبحانه لى بذلك وغمر قلبى شامدا لاجلال الحق وخوف المطالبة فغابت هيبته الخلق عنى فأقدمت  
عليها بهذه الحال الى أنصرت الى هذا الدين فاستشعرت نفسى كبرا على انى أقدمت على مثلك فزعت ولو أقدمت  
عليه بالحال الاول وكانت ملء الدنيا دنان لكسرتها ولم أبال فقال المعتضد اذهب فقد أطلقنا يدك غير ما أحببت  
أن تفيده من المنكر قال أبو الحسن فقلت يا أمير المؤمنين بغض الى التغيير لاني كنت أغير عن الله تعالى وأنا الآن  
أغير عن شرطى فقال المعتضد ما حاجتك فقلت يا أمير المؤمنين تأمر باخراجى سالما فأمر له بذلك وخرج الى  
البصرة فمكنا أكثر أيامه بها خوفا من أن يسأله أحد حاجة يسألها المعتضد فاقام بالبصرة الى أن توفى المعتضد ثم  
رجع الى بغداد فهذه كانت سيرة العلماء وعادتهم فى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ورقة مبالاتهم بسطوة  
السلطين لكرمهم اكلوا على فضل الله تعالى أن يحرمهم ورضوا بحكم الله تعالى أن يرزقهم الشهادة فلما اخلصوا  
لله النية أثر كلامهم فى القلوب القاسية فليتها وأزال قساوتها وأما الآن فقد قيدت الاطماع ألسن العلماء فسكتوا  
وان تكلموا لم تساعد أقوالهم أحوالهم فلم ينبجحوا ولو صدقوا وقصدوا حق العلم لافلحوا ففساد الرعايا بفساد  
الملوك وفساد الملوك بفساد العلماء وفساد العلماء باستيلاء حب المال والجاه ومن استولى عليه حب الدنيا لم يقدر  
على الحسبة على الاراذل فكيف على الملوك والأكابر والله المستعان على كل حال

ثم كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر بحمد الله وعونه وحسن توفيقه

(كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة وهو الكتاب العاشر من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين)  
(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذى خالق كل شئ فأحسن خلقه وترتيبه \* وأدب نبيه محمدا ﷺ فأحسن تأديبه \* وزكى أوصافه  
وأخلاقه ثم اتخذ صفيه وحبيبه \* ووفق للاقتداء به من أراد تهذيبه \* وحرم عن التخلق بأخلاقه من أراد  
تخفيفه \* وصلى الله على سيدنا محمد سيد المرسلين وعلى آله الطيبين الطاهرين وسلم كثيرا (أما بعد) فان آداب  
الظواهر عنوان آداب البواطن وحركات الجوارح ثمرات الخواطر والاعمال نتيحة الاخلاق والآداب رشح  
المعارف وسرائر القلوب هي قارص الافعال ومنابعها وانوار السرائر هي التي تشرق على الظواهر فتزينا وتجليها  
وتبدل بالمحاسن كآثارها وساويا ومن لم يخشع قلبه لم يخشع جوارحه ومن لم يكن صدره مشكاة الانوار الالهية  
لم ينض على ظاهره جمال الآداب النبوية ولقد كنت عزمت على ان أختتم ربيع العادات من هذا

(كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة)



الكتاب بكتاب جامع لأداب المديشة لئلا يشق على طالبها استخراجها من جميع هذه الكتب ثم رأيت كل كتاب من ربيع العبادات قد أتى على جملة من الآداب فاستثقلت تكريرها وإعادتها فان طلب الاعادة ثقيل والنفس مجبولة على معاداة المعادات فرأيت أن أقصر في هذا الكتاب على ذكر آداب رسول الله ﷺ وأخلاقه المأثورة عنه بالإسناد فأسردها بمجموعة فصلا فصلا مخدوفة الأسانيد ليجتمع فيه مع جميع الآداب تجديد الإيمان وتأكيد به بمشاهدة أخلاقه الكريمة التي شهد أحادها على القطع بأنه أكرم خالق الله تعالى وأعلام رتبة وأجلهم قدرا فكيف مجموعها ثم أضيف إلى ذكر أخلاقه ذكر خلقته ثم ذكر معجزاته التي صحت بها الأخبار ليكون ذلك معربا عن مكارم الأخلاق والشيم ومنتزعا عن آذان الجاحدين لنبوته صمام الصمم والله تعالى ولي التوفيق للاقتداء بسيد المرسلين في الأخلاق والأحوال وسائر معالم الدين فانه دليل المتحيرين ومجيب دعوة المضطرين وإن ذكر فيه أروا بيان تأديب الله تعالى إياه بالقرآن ثم بيان جوامع من محاسن أخلاقه ثم بيان جملة من آدابه وأخلاقه ثم بيان كلامه وضحكه ثم بيان أخلاقه وآدابه في الطعام ثم بيان أخلاقه وآدابه في اللباس ثم بيان عفوه مع القدرة ثم بيان إغضائه عما كان يكره ثم بيان سخاوته وجوده ثم بيان شجاعته وبأسه ثم بيان تواضعه ثم بيان صورته وخلقته ثم بيان جوامع معجزاته وآياته ﷺ

(بيان تأديب الله تعالى حبيبته وصفية محمد ﷺ بالقرآن)

كان رسول الله ﷺ كثير الضراعة والابتهال دائم السؤال من الله تعالى أن يرزقته بمحاسن الآداب ومكارم الأخلاق فكان يقول في دعائه اللهم (١) حسن خلقي وخالقي ويقول اللهم (٢) جنبني منكرات الأخلاق فاستجاب الله تعالى دعاءه وفاء بقوله عز وجل أدعوني أستجب لكم فأنزل عليه القرآن وآدبه به فكان خلقه القرآن قال سعد بن هشام (٣) دخلت على عائشة رضي الله عنها عن أيها فسالها عن أخلاق رسول الله ﷺ فقالت أما تقرأ القرآن قلت بلى قالت كان خلق رسول الله ﷺ القرآن وإنما أدبه القرآن بمثل قوله تعالى (خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهل) وقوله (إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى) وقوله (واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور) وقوله (ولمن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور) وقوله (فألف عنهم واصلح إن الله يحب المحسنين) وقوله (وليعفو وليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم) وقوله (ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم) وقوله (والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين) وقوله (اجتنبوا كثيرا من الظن إن بعض الظن إثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا) (٤) ولما كسرت رباعيته وشج يوم أحد لحل الدم يسيل على وجهه وهو يمسح الدم ويقول كيف يفلح قوم خضبوا وجهه بنديهم بالدم وهو يدعوهم إلى ربهم فأنزل الله تعالى (ليس لك من الأمر شيء) تأديبا له على ذلك وأمثال هذه التأديبات في القرآن لا تحصر وهو عليه السلام المقصود الأول بالتأديب والتأديب ثم منه يشرق النور على كافة الخلق فانه أدب بالقرآن وأدب الخلق به ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (٥) بعثت لأتمم مكارم الأخلاق ثم رغب الخلق في محاسن الأخلاق بما أوردناه في كتاب رياضة النفس

(١) حديث كان يقول في دعائه اللهم حسن خلقي وخالقي أحمد من حديث ابن مسعود ومن حديث عائشة ولفظهما اللهم أحسن خلقي فأحسن خلقي وإسنادهما جيد وحديث ابن مسعود رواه حب (٢) حديث اللهم جنبني منكرات الأخلاق وحسنه وك ومحمده واللفظ له من حديث قطبة بن مالك وقالت اللهم إني أعوذ بك (٣) حديث سعد بن هشام دخلت على عائشة فسالها عن أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن رواه مسلم وروى الحاكم في قوله إنهما لم يخرجاه (٤) حديث كسرت رباعيته ﷺ يوم أحد الحديث في نزول (ليس لك من الأمر شيء) م من حديث أنس وذكره خ تعليقا (٥) حديث بعثت لأتمم مكارم الأخلاق أحمد وك م من حديث أبي هريرة قال الحاكم صحيح على شرط م وقد تقدم في

وسلم وأنه لعلى خلق عظيم لما كان أشرف الناس وأزكاهم نفسا كان أحسنهم خلقا قال يجاهد على خلق عظيم أى على دين عظيم والدين مجموع الأعمال الصالحة والأخلاق الحسنة وسلك عائشة رضى الله عنها عن خلق رسول الله ﷺ قالت كان خلقه القرآن قال قتادة هو ما كان ياتمر به من أمر الله تعالى وينهى عما نهى الله عنه وفي قول عائشة كان خلقه القرآن سر كبير وعلم غامض ما أظنك بذلك إلا بما خصصه الله تعالى به من بركة الوحي السامى وصحبة رسول الله ﷺ

وتهذيب الاخلاق فلا نعيده ثم لما اكمل الله تعالى خلقه اثنى عليه فقال تعالى (وانك لعلى خلق عظيم) فسبحانه ما اعظم شأنه واتم امتنانه ثم انظر الى عظيم اطفه وعظيم فضله كيف اعطى ثم اثنى فهو الذى زينته بالخلق الكريم ثم اضاف إليه ذلك فقال وانك لعلى خلق عظيم ثم بين رسول الله ﷺ للخلق (١) ان الله يحب مكارم الاخلاق ويبيض سفسافها قال على رضى الله عنه (٢) يا عجباً لرجل مسلم يحبه أخوه المسلم في حاجة فلا يرى نفسه للخير أهلاً فلو كان لا يرجو ثواباً ولا يخشى عقاباً لقد كان ينبغي له أن يسارع إلى مكارم الاخلاق فانها ما تدل على سبيل النجاة فقال له رجل اسمته من رسول الله ﷺ فقال نعم وما هو خير منه لما أنى بسبأ ياطىء وقفت جارية في السبي فقالت يا محمد ان رأيت أن تخلى عني ولا تشمت بي أحياء العرب فاني بنت سيدة قومي وان أبى كان يحبى الذمار ويفك العاني ويشبع الجائع ويطعم الطعام ويفشى السلام ولم يرد طالب حاجة قط أنا ابنة حاتم الطائي فقال ﷺ يا جارية هذه صفة المؤمن حقاً لو كان أبوك مسلماً لترحمنا عليه خلوا عنها فان أباهاً كان يحب مكارم الاخلاق وان الله يحب مكارم الاخلاق فقام أبو بردة بن نيار فقال يا رسول الله الله يحب مكارم الاخلاق فقال والذي نفسى بيده لا يدخل الجنة إلا حسن الاخلاق وعن معاذ بن جبل عن النبي ﷺ (٣) قال ان الله حذف الاسلام بمكارم الاخلاق وحاسن الاعمال ومن ذلك حسن المعاشرة وكرم الصنيعة ولين الجانب وبذل المعروف وإطعام الطعام وإفشاء السلام وعبادة المريض المسلم راكناً أو فاجراً وتشيع جنازة المسلم وحسن الجوار لمن جاورت مسلماً كان أو كافراً وتوقير ذى الشبهة المسلم واجابة الطعام والدعاء عليه والعفو والاصلاح بين الناس والجود والكرم والسماحة والابتداء بالسلام وكظم الغيظ والعفو عن الناس واجتناب ما حرمه الاسلام من اللغو والباطل والفناء والمعازف كلها وكل ذى وتر وكل ذى دخل والغيبة والكذب والبخل والشح والجفاء والمكر والخديعة والنيمة وسوء ذات البين وقطيعة الارحام وسوء الخلق والتكبر والفخر والاختيال والاستطالة والبذخ والفحش والفحش والحقد والحسد والطيرة والبنى والعدوان والظلم قال أنس رضى الله عنه (٤) لم يدع نصيحة جميلة إلا وقد دعانا اليها وأمرنا بها ولم يدع غشاً أو قال عيباً أو قال شيئاً إلا حذرناه ونهاهنا عنه ويكفى من ذلك كله هذه الآية (ان الله يأمر بالعدل والإحسان) الآية وقال معاذ أوصاني رسول الله ﷺ (٥) فقال يا معاذ أوصيك باتقاء الله وصدق الحديث والوفاء بالعهد وأداء الأمانة وترك الخيانة وحفظ الجار ورحمة اليتيم وابن السكلام وبذل السلام وحسن العمل وقصر الأمل ولزوم الإيمان والتفقه في القرآن وحب الآخرة والجرع من الحساب وخفض الجناح وأنهاك أن تسب حكماً أو تكذب صادقاً أو تطيع أثماً أو تعصى إماماً عادلاً أو تفسد أرضاً أو وصيك باتقاء الله عند كل حجر وشجر ومدر وأن تحدث لكل ذنب توبة السر بالسري والملائية بالملائية فكذا أدب عباده الله ودعاهم إلى مكارم الاخلاق وحاسن الآداب

(بيان جملة من حاسن أخلاقه التي جمعها به بعض العلماء والمتفطها من الأخبار)

فقال كان ﷺ أحلم الناس (٦)

آداب الصحبة (١) حديث إن الله يحب معالي الاخلاق ويبيض سفسافها حق من حديث سهل بن سعد متصلاً ومن رواية طلحة بن عبيد الله بن كريب مرسلًا ورجالها ثقات (٢) حديث على قوله يا عجباً لرجل مسلم يحبه أخوه المسلم في حاجة فلا يرى نفسه للخير أهلاً الحديث وفيه مرفوعاً لما أنى بسبأ ياطىء وقفت جارية في السبي فقالت يا محمد ان رأيت أن تخلى عني الحديث الحكيم في نواذر الاصول باسناد فيه ضعف (٣) حديث معاذ حذف الاسلام بمكارم الاخلاق وحاسن الاعمال الحديث بطوله لم أقف له على أصل ويعنى عنه حديث معاذ الآتي بعده بحديث (٤) حديث أنس لم يدع نصيحة جميلة إلا وقد دعانا اليها وأمرنا بها لم أقف له على إسناد وهو صحيح من حديث الواقع (٥) حديث يا معاذ أوصيك باتقاء الله وصدق الحديث أبو نعيم في الحلية وهو في الزهد وقد تقد في آداب الصحبة (٦) حديث كان ﷺ أحلم الناس أبو الشيخ في كتاب اخلاق رسول الله ﷺ من رواية عبد الرحمن بن أبيزى كان رسول الله ﷺ من أحلم الناس

وتخصيصه إياها بكلمة خذوا شطر دينكم من هذه الحميراء وذلك أن النفوس مجبولة على غرائز وطباع هي من لوازمها وضرورتها خلقت من تراب ولها بحسب ذلك طبع وخلقت من ماء ولها بحسب ذلك طبع وهكذا من حاسنون ومن صلصال كالفتخار وبحسب تلك الاصول التي هي مبادئ تكونها استفادت صفات من البهيمية والسبعية والشيطانية وإلى صفة الشيطانية في الانسان إشارة بقوله تعالى من صلصال كالفتخار لدخول النار في الفتخار وقد قال الله تعالى وخلق الجنان من مارج



وأشجع الناس<sup>(١)</sup> وأعدل الناس<sup>(٢)</sup> وأعف الناس<sup>(٣)</sup> لم تمس يده قط يدا امرأة لا يملك رقها أو عصمة نكاحها أو تكون ذات محرم منه وكان أسخى الناس<sup>(٤)</sup> لا يبيت عنده دينار ولا درهم<sup>(٥)</sup> وإن فضل شيء ولم يجد من يعطيه وجأه الليل لم يأو إلى منزله حتى يتبرأ منه إلى من يحتاج إليه<sup>(٦)</sup> لا يأخذ مما آتاه الله إلا قوت عامه فقط من أسر ما يجد من الثمر والشعير ويضع سائر ذلك في سبيل الله<sup>(٧)</sup> لا يستل شيئا إلا أعطاه<sup>(٨)</sup> ثم يعود على قوت عامه فيؤثر منه حتى أنه ربما احتاج قبل انقضاء العام إن لم يأت شيء<sup>(٩)</sup> وكان يخفض النعل ويرقع الثوب ويخدم في مهنة

الحديث وهو مرسل وقدرى أبو حاتم بن حبان من حديث عبد الله بن سلام في قصة اسلام زيد بن شعث من أحبار اليهود وقول زيد لعمر بن الخطاب يا عمر كل علامات النبوة قد عرفتها في وجه رسول الله ﷺ حين نظرت إليه الا اثنتين لم أخبرهما منه يسبق حله جهله ولا تزينه شدة الجهل عليه إلا حلما فقد اخترتهما الحديث (١) الحديث أنه كان أشجع الناس متفق عليه من حديث أنس (٢) حديث كان أعدل الناس ت في الشماثل من حديث علي بن أبي طالب في الحديث الطويل في صفته ﷺ لا يقصر عن الحق ولا يجاوزه وفيه قد وسع الناس بسطه وخافه فصار لهم أبا وصاروا عنده في الحق سواء الحديث وفيه من لم يسم (٣) حديث كان أعف الناس لم تمس يده قط يد امرأة لا يملك رقها أو عصمة نكاحها أو تكون ذات محرم له الشيخان من حديث عائشة ما ست يد رسول الله ﷺ يد امرأة إلا امرأة يملكها (٤) حديث كان أسخى الناس الطبراني في الأوسط من حديث أنس فضلت على الناس بأربع بالسخاء والشجاعة الحديث ورجاله ثقات وقال صاحب الميزان إنه منكر وفي الصحيحين من حديثه كان رسول الله ﷺ أجود الناس واتفقا عليه من حديث ابن عباس وتقدم في الزكاة (٥) حديث كان لا يبيت عنده دينار ولا درهم قط وإن فضل ولم يجد من يعطيه وجأه الليل لم يأو إلى منزله حتى يبرأ منه إلى من يحتاج إليه من حديث بلال في حديث طويل فيه أهدى صاحب فذكر لرسول الله ﷺ أربع ركائب عليهن كسوة وطعام ويسع بلال لذلك ووفاء دينه ورسول الله ﷺ قاعد في المسجد وحده وفيه قال فضل شيء قلت نعم ديناران قال انظر أن تريحنى منهما فاست بداخل على أحد من أهلي حتى تريحنى منهما فلم يأتنا أحد فبات في المسجد حتى أصبح وظل في المسجد اليوم الثاني حتى إذا كان في آخر النهار جاء راكبان فانطلقت بهما فكسوتهما وأطعمتهما حتى إذا صلى العتمة دعاني فقال ما فعل الذي قبلك قلت قد أراحك الله منه فكبر وحمد الله شفقاً من أن يدركه الموت وعنده ذلك ثم اتبعته حتى جاء أزواجه الحديث والبخاري من حديث عقبة بن الحارث ذكرت وأنا في الصلاة فكرهت أن يمسى ويبيت عندنا فأمرت بقسمته ولاني عبيد في غريبه من حديث الحسن بن محمد مرسل كان لا يقبل مالا عنده ولا يبيت (٦) حديث كان لا يأخذ مما آتاه الله إلا قوت عامه فقط من أسر ما يجد من الثمر والشعير ويضع سائر ذلك في سبيل الله ﷺ متفق عليه بنحوه من حديث عمر بن الخطاب وقد تقدم في الزكاة (٧) حديث كان لا يستل شيئا إلا أعطاه الطيالسي والدارمي من حديث سهل بن سعد والبخاري من حديثه في الرجل الذي سأله الشملة فقيل له سألتها إياها وقد علمت أنه لا يرد سائلا الحديث ولمسلم من حديث أنس ما سئل على الإسلام شيئا إلا أعطاه وفي الصحيحين من حديث جابر ما سئل شيئا قط فقال لا (٨) حديث أنه كان يؤثر مما أدخر لعباله حتى ربما احتاج قبل انقضاء العام هذا معلوم ويدل عليه ما رواه ت ن ه من حديث ابن عباس أنه ﷺ توفي ودرعه موهونة بعشرين صاعا من طعام أخذه لأهله وقال ه بثلاثين صاعا من شعير وإسناده جيد وخ من حديث عائشة توفي ودرعه موهونة عند يهودي بثلاثين وفي رواية هق بثلاثين صاعا من شعير (٩) حديث وكان ﷺ يخفض النعل ويرقع الثوب ويخدم في مهنة أهله أحمد من حديث عائشة كان يخفض نعله ويخيط ثوبه ويعمل في بيته كما يعمل أحدكم في بيته ورجاله رجال الصحيح ورواه أبو الشيخ بلفظ ويرقع الثوب والبخاري من حديث عائشة كان يكون في مهنة أهله

من نار والله تعالى  
بخفي لطفه وعظيم  
عنايته نزع نصيب  
الشیطان من  
رسول الله ﷺ  
على ما ورد في  
حديث حليلة  
ابنة الحرث أنها  
قالت في حديث  
طويل فيينا نحن  
خلف يوتنا  
ورسول الله ﷺ  
مع أخ له من  
الرضاعة في بهم  
لنا جاءنا أخوة  
يشدد فقال ذلك  
أخي القرشي قد  
جاءه رجلان  
عليهما ثياب بياض  
فأضجماه فشقا بطنه  
فخرجت أنا وأبوه  
فتشدنحو فوجدناه  
قائما ممتقما لونه  
فاعتقه أبوه وقال  
أي بني ما شأنك  
قال جاءني رجلان  
عليهما ثياب بياض

أهله<sup>(١)</sup> ويقطع اللحم من<sup>(٢)</sup> وكان أشد الناس حياء لا يثبت بصره في وجه أحد<sup>(٣)</sup> ويجيب دعوة العبد والحر<sup>(٤)</sup> ويقبل الهدية ولو أنها جرة ابن أو نخذ أرنب ويكافئ عليها<sup>(٥)</sup> ويأكلها ولا يأكل الصدقة<sup>(٦)</sup> ولا يستكبر عن إجابة الأمة والمسكين<sup>(٧)</sup> يغضب لربه ولا يغضب لنفسه<sup>(٨)</sup> وينفذ الحق وإن عاد ذلك عليه بالضرر أو على أصحابه عرض عليه الانتصار بالمشركون على المشركين وهو في قلة وحاجة إلى إنسان واحد يزيد في عدد من معه فأبى وقال أنا لا أتصرب بمشرك<sup>(٩)</sup> ووجد من فضلاء أصحابه وخيارهم قتيلا بين اليهود فلم يخف عليهم ولا زاد على من الحق بل وداه بمائة ناقة وإن بأصحابه حاجة إلى بعير واحد يتقرون به<sup>(١٠)</sup> وكان يعصب الحجر على بطنه مرة من الجوع

(١) حديث إنه كان يقطع اللحم أحد من حديث عائشة أرسل إلينا آل أبي بكر بقائمة شاة ليلا فأمسكت وقطع رسول الله ﷺ أو قالت فأمسك رسول الله ﷺ وقطعت وفي الصحيحين من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر في أثناء حديث وأيم الله ما من الثلاثين ومائة إلا حله رسول الله ﷺ من سواد بطنها (٢) حديث كان من أشد الناس حياء لا يثبت بصره في وجه أحد الشيخان من حديث أبي سعيد الخدري قال كان رسول الله ﷺ أشد حياء من العذراء في خدرها (٣) حديث كان يجيب دعوة العبد والحر ت ه ك من حديث أنس كان يجيب دعوة المملوك قال ك صحيح الاسناد قلت بل ضعيف وللدارقطني في غرائب مالك وضعفه والخطيب في أسماء من روى عن مالك من حديث أبي هريرة كان يجيب دعوة العبد إلى أي طعام دعي ويقول لو دعيت إلى كراع لأجبت وهذا بعمومه دال على إجابة دعوة الحر وهذه القطعة الأخيرة عند من حديث أبي هريرة وقد تقدم وروى ابن سعد من رواية حمزة بن عبد الله بن عتبة كان لا يدعو أحمر ولا أسود من الناس إلا أجابه الحديث وهو مرسل (٤) حديث كان يقبل الهدية ولو أنها جرة ابن أو نخذ أرنب ويكافئ عليها خ من حديث عائشة قالت كان رسول الله ﷺ يقبل الهدية ويثيب عليها وأما ذكر جرة اللبن ونخذ الأرنب ففي الصحيحين من حديث أم الفضل أنها أرسلت بقدر لبن إلى النبي ﷺ وهو واقف بعرفة فشربه ولاحمد من حديث عائشة أهدت أم سلمة لرسول الله ﷺ لبنا الحديث وفي الصحيحين من حديث أنس أن أبا طلحة بعث بورك أرنب أو نخذها إلى رسول الله ﷺ فقبله (٥) حديث كان يأكل الهدية ولا يأكل الصدقة متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم (٦) حديث كان لا يستكبر أن يمشي مع المسكين ن ك من حديث عبد الله بن أبي أوفى بسند صحيح وقد تقدم في الباب الثاني من آداب الصعبة ورواه ك أيضا من حديث أبي سعيد الخدري وقال صحيح على شرط الشيخين (٧) حديث كان يغضب لربه ولا يغضب لنفسه ت في الشياكل من حديث هذين أبي مالة وفيه وكان لا تغضبه الدنيا وما كان منها فإذا تعدى الحق لم يقم لغضبه شيء حتى ينتصر له ولا يغضب لنفسه ولا ينتصر لها وفيه من لم يسم (٨) حديث وينفذ الحق وإن عاد ذلك بالضرر عليه وعلى أصحابه عرض عليه الانتصار بالمشركون على المشركين وهو في قلة وحاجة إلى إنسان واحد يزيد في عدد من معه فأبى وقال أنا لا أصر بمشرك م من حديث عائشة خرج رسول الله ﷺ فلما كان بحرة الوبرة أدركه رجل قد كان يذكر منه جرأة ونجدة ففرح به أصحاب رسول الله ﷺ حين رأوه فلما أدركه قال جئت لاتبئك وأصيب معك فقال له أتؤمن بالله ورسوله قال لا قال فارجع فإن أسعيت بمشرك الحديث (٩) حديث وجد من فضلاء أصحابه وخيارهم قتيلا بين اليهود فلم يخف عليهم فوداه بمائة ناقة الحديث متفق عليه من حديث سهل بن أبي حنيفة ورافع بن خديج والرجل الذي وجد مقتولا هو عبد الله بن سهل الأنصاري (١٠) حديث كان يعصب الحجر على بطنه من الجوع متفق عليه من حديث جابر في قصة حفر الخندق وفيه فإذا رسول الله ﷺ شد على بطنه حجرا واغرب حب فقال في صحيحه إنما هو الحجر بضم الحاء وآخره زاي جمع حيز قوليس يتابع على ذلك ويرد على ذلك ما رواه ت من حديث أبي طلحة شكونا

فأضجعتني فشقا  
بطني ثم استخرجا  
منه شيئا فطرحاه  
ثم رداه كما كان  
فرجعنا به معنا  
فقال أبوه يا حليمه  
لقد خشيت أن  
يكون ابني هذا قد  
أصيب الطلقي بنا  
فلنرده إلى أهله قبل  
أن يظهر به  
ما تخوف قالت  
فاحتملناه فلم ترع  
أمه إلا وقد قدمنا  
به عليها قالت ما ردكا  
قد كنما عليه  
حريصين قلنا  
لأولاه لا خير إلا  
أن الله عز وجل  
قد أدى عنا وضيئنا  
الذي كان علينا  
وقلنا نخشى الاتلاف  
والأحداث نرده  
إلى أهله فقالت  
ماذا بكما أصدقاني  
شأنكما فلم تدعنا  
حتى أخبرناها  
خبره فقالت  
خشيئنا عليه



ومرة (١) يأكل ما حضر ولا يرد ما وجد ولا يتورع عن مطعم حلال وان وجد تمرا دون خبز أكله وان وجد شواء أكله وان وجد خبز بر أو شعير أكله وان وجد حلوا أو عسلا أكله وان وجد لبنا دون خبز أكله وان وجد بطيخا أو رطبيا أكله (٢) لا يأكل متكئا (٣) ولا على خوان (٤) مندبلة باطن قدميه (٥) لم يشبع من خبز بر ثلاثة أيام متوالية حتى ألقى الله له إلى إشارا على نفسه لا فقر ولا بخلا (٦) يجيب الولية (٧) ويعود المريض ويشهد الجنائز (٨) ويمشي وحده بين أعدائه بلا حارس (٩) أشد الناس تواضعا وأسكنهم في غير كبر

إلى رسول الله ﷺ الجوع ورفعنا عن بطوننا عن حجر حجر فرفع رسول الله ﷺ عن حجرين ورجاله كلهم ثقات (١) حديث كان يأكل ما حضر ولا يرد ما وجد ولا يتورع عن مطعم حلال ان وجد تمرادين خبزا أكله وان وجد خبز بر أو شعير أكله وان وجد حلوا أو عسلا أكله وان وجد لبنا دون خبز أكله وان وجد بطيخا أو رطبيا أكله انتهى هذا كله معروف من أخلاقه فتي ت من حديث أم هانئ دخل على النبي ﷺ فقال أعندك شيء قالت لا إلا خبز يابس وخل فقال هات الحديث وقال حسن غريب وفي كتاب الثمائل لابن الحسن ابن الضحاك بن المقرئ من رواية الأوزاعي قال قال رسول الله ﷺ ما أبالي ما رددت به الجوع وهذا معضل ولمسلم من حديث جابر أن النبي ﷺ سأل أهله الأدم فقالوا ما عندنا إلا خل فدعا به الحديث وله من حديث أنس رأيتته مقعيا يأكل تمرات وت وصحبه من حديث أم سلمة أنها قربت إليه جنبا مشويا فأكل منه الحديث وللشبخين من حديث عائشة ما شبع رسول الله ﷺ ثلاثة أيام تباعا خبز بر حتى مضى له ليلة لفظ م وفي رواية له ما شبع من خبز شعير يومين متتابعين وت وصحبه وه من حديث ابن عباس كان أكثر خبزهم الشعير وللشبخين من حديث عائشة كان يحب الخلواء والعسل ولهما من حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم شرب لبنا فدعا بهاء فضمهض ون من حديث عائشة كان يأكل الرطب بالبطيخ واسناده صحيح (٢) حديث انه كان لا يأكل متكئا تقدم في آداب الأكل في الباب الأول (٣) حديث انه كان لا يأكل على خوان تقدم في الباب المذكور (٤) حديث كان مندبلة باطن قدميه لأعرافه من فعله وانما المعروف فيه ما رواه ه من حديث جابر كما زمان رسول الله ﷺ قليلا ما يجد الطعام فاذا وجدناه لم يكن لنا مناديل إلا أكفنا وسواعدنا وقد تقدم في الطهارة (٥) حديث لم يشبع من خبز بر ثلاثة أيام متوالية حتى ألقى الله تقدم في جملة الأحاديث التي قبله بثلاثة أحاديث (٦) حديث كان يجيب الولية هذا معروف وتقدم قوله لودعيت إلى كراع لأجبت وفي الأرمط للطبراني من حديث ابن عباس أنه كان الرجل من أهل العوالي ليدعو رسول الله ﷺ بنصف الليل على خبز الشعير فيجيب واسناده ضعيف (٧) حديث كانت يعود المريض ويشهد الجنائز وت وضعفه وهك وصحبه من حديث أنس ورواه ك من حديث سهل بن حنيف وقال صحيح الاسناد وفي الصحيحين عدة أحاديث من عيادته للمرضى وشهود الجنائز (٨) حديث كان يمشي وحده بين أعدائه بلا حارس تك من حديث عائشة كان رسول الله ﷺ يحرس حتى نزلت هذه الآية والله يعصمك من الناس فأخرج رأسه من القبة فقال انصرفوا فقد عصمت الله قال غريب وقال ك صحيح الاسناد (٩) حديث كان أشد الناس تواضعا وأسكنهم من غير كبر أبو الحسن بن الضحاك في الثمائل من حديث أبي سعيد الخدري في صفته صلى الله عليه وسلم حين المؤنة لين الخلق كريم الطبيعة جميل المعاشرة طابق الوجه إلى أن قال متواضع في غير ذلة وفيه دائب الاطراق واسناده ضعيف وفي الأحاديث الصحيحة الدالة على شدة تواضعه غنية عنه منها عند ن من حديث ابن أبي أوفى كان لا يأنف ولا يستكبر أن يمشي مع الأرملة والمسكين الحديث وقد تقدم وعند أبي داود من حديث البراء بن جابر وجلسنا كأن على رؤسنا الطير الحديث ولأصحاب السنن من حديث أسامة بن شريك أئمت النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كأنما على رؤسهم الطير

الشیطان کلا والله  
ما للشیطان علیه  
سبیل وانه لکان  
لابی هذا شأن الا  
أخبرکما بخبره قلنا  
بلی قالت حملت به  
فاحملت حملا قط  
أخف منه قالت  
فرايت فی النوم  
حين حملت به كأنه  
خرج من نور قد  
أضاءت به قصور  
الشام ثم وقع حين  
ولده وقوعا لم یقع  
المولود معتمدا علی  
یدیه رافعا رأسه  
إلی السماء فدعا  
عندکما بعد أن طهر  
الله رسوله من  
نصیب الشیطان  
بقیت النفس  
الزکیة النبویة علی  
حد نفوس البشر  
لها ظهور بصفات  
وأخلاق بهیمة علی  
رسول الله صلی

الله عليه وسلم رحمة  
للخلق لوجود  
أممات تلك  
الصفات في نفوس  
الامة بمزبد من  
الظلمة لتفاسد  
حال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
وحال الامة  
فاستمدت تلك  
الصفات المبقاة  
بظهورها في رسول  
الله صلى الله عليه  
وسلم بتزوين الآيات  
المحكمات بازائها  
لقمعها تأديبا من  
الله لنبيه رحمة  
خاصة له وعامة  
للامة مزرعة  
بنزول الآيات على  
الأناء والاقوات  
عند ظهور الصفات  
قال الله تعالى وقالوا  
لولا نزل عليه  
القرآن جملة واحدة  
كذلك لنثبت به  
فؤادك ورتلناه

(١) وأبلغهم في غير تطويل (٢) وأحسنهم بشرا (٣) لايهوله شيء من أمور الدنيا (٤) ويلبس ما وجد في شملة ومرة  
برد حبرة يمانيا ومرة جبة صوف ما وجد من المباح لبس (٥) وخاتمه فضة (٦) يلبسه في خنصره الايمن (٧)  
والايسر (٨) يردف خلفه عبده أو غيره (٩) يركب ما أمكنه مرة فرسا ومرة بعيرا ومرة بغلة شهباء ومرة حمارا ومرة  
يمشي راجلا حافيا بلارداء ولا عمامة ولا قلنسوة يعود المرضى في أقصى المدينة (١٠) يحب الطيب ويكره الرائحة الردية

(١) حديث كان أبلغ الناس من غير تطويل خ م من حديث عائشة كان يحدث حديثا لو عده العاد لأحماه  
ولها من حديثها لم يكن يسرد الحديث كمردكم عافه خ ووصله م زادت ولكنه كان يتكلم بكلام يدينه  
فصل بحفظه من جلس اليه وله في الشئ من حديث بن أبي هالة يتكلم بمجوامع الكلم فصل لافضل ولا تقصير  
(٢) حديث كان أحسنهم بشرات في الشئ من حديث علي بن أبي طالب كان رسول الله ﷺ دائم البشر  
سهل الخلق الحديث وله في الجامع من حديث عبدالله بن الحارث بن جزء ما رأيت أحدا كان أكثر تبسما من  
رسول الله ﷺ وقال غريب قلت وفيه ابن لهيعة (٣) حديث كان لايهوله شيء من أمور الدنيا أحد من  
حديث عائشة ما أعجب رسول الله ﷺ شيء من الدنيا وما أعجبه أحد قط الا ذوتقى وفي لفظ له ما أعجب  
النبي ﷺ شيء من الدنيا الا أن يكون فيها ذوتقى وفيه ابن لهيعة (٤) حديث كان يلبس ما وجد في شملة  
ومرة حبرة ومرة جبة صوف ما وجد من المباح لبس خ م من حديث سهل بن سعد جاءته امرأة ببردة قال سهل  
هل تدرون ما البردة هي الشملة مذسوج في حاشيتها وفيه نخرج اليها وانها لازاره الحديث ولا بن ماجه من  
حديث عبادة بن الصامت أن رسول الله ﷺ صلى في شملة قد عتد عليها فيه الاحوص بن حكيم مختلف  
فيه ولا شيخين من حديث أنس كان أحب الثياب إلى رسول الله ﷺ أن يلبسها الحبرة ولها من حديث المغيرة  
ابن شعبة وعليه جبة من صوف (٥) حديث خاتمه فضة متفق عليه من حديث أنس اتخذ خاتما من فضة (٦)  
حديث لبسه الخاتم في خنصره الايمن م من حديث أنس أن رسول الله ﷺ لبس خاتم فضة في يمينه وللبخاري  
من حديثه فاني لأرى بريقه في خنصره (٧) حديث نخنمه في الايسر م من حديث أنس كان خاتم النبي ﷺ  
في هذه وأشار إلى الخنصر من يده اليسرى (٨) حديث أردافه خلفه عبده أو غيره أردف ﷺ أسامة بن زيد  
من عرفة كما ثبت في الصحيحين من حديث ابن عباس ومن حديث أسامة وأردفه مرة أخرى على حمار وهو  
في الصحيحين أيضا من حديث أسامة وهو مولاه وابن مولاه وأردف الفضل بن عباس من المزدلفة وهو  
في الصحيحين أيضا من حديث أسامة ومن حديث ابن عباس والفضل بن عباس وأردف معاذ بن جبل وابن  
عمر وغيرهم من الصحابة (٩) حديث كان يركب ما أمكنه مرة فرسا ومرة بعيرا ومرة بغلة شهباء ومرة حمارا  
ومرة راجلا ومرة حافيا بلارداء ولا عمامة ولا قلنسوة يعود المرضى في أقصى المدينة في الصحيحين من  
حديث أنس ركوبه ﷺ فرسا لأبي طلحة ولمسلم من حديث جابر بن سمرة ركوبه القرس عريا حين  
انصرف من جنازة ابن الدحاح ولمسلم من حديث سهل بن سعد كان للنبي ﷺ فرس يقال له اللحيث  
ولها من حديث ابن عباس طاف النبي ﷺ في حجة الوداع على بعير ولها من حديث البراء رأيت النبي ﷺ  
على بغلته البيضاء يوم حنين ولها من حديث أسامة أنه ﷺ ركب على حمار على كاف الحديث ولها من حديث  
ابن عمر كان يأتي قبارا كبا وماشيا ولمسلم من حديثه في عيادته ﷺ لسعد بن عبادة فقام وقنما معه ونحن بضعة  
عشر ما علينا نعال ولا خفاف ولا قلانيس ولا قص نمش في السباخ الحديث (١٠) حديث كان يحب الطيب  
والرائحة الطيبة ويكره الروائح الردية ن من حديث أنس حبب إلى النساء والطيب وذلك من حديث عائشة أنها  
صنعت لرسول ﷺ جبة من صوف قلبسها قلبا عرق وجدرج الصوف فلبسها وكان يهجه الريح الطيبة لفظ  
ك وقال صحيح على شرط الشيخين ولا بن عدي من حديث عائشة كان يكره أن يوجد منه الريح طيبة



(١) ويجالس الفقراء (٢) ويؤاكل المساكين (٣) ويكرم أهل الفضل في أخلاقهم ويتألف أهل الشرف بالبر لهم (٤) يصل ذوي رحمه من غير أن يؤثرهم على من هو أفضل منهم (٥) لا يجفو على أحد (٦) يقبل معذرة المعتذر إليه (٧) يمزح ولا يقول إلا حقا (٨) يضحك من غير قهقهة (٩) يرى اللعب المباح فلا ينكره (١٠) يسابق أهله (١١) وترفع الأصوات عليه فيصبر (١٢) وكان له لقاح وغنم يتقوت هو وأهله من ألبانها

ترتيلا وتثبيت  
الفؤاد بعد اضطرابه  
بحركة النفس  
بظهور الصفات  
لارتباط بين القلب  
والنفس وعند كل  
اضطراب آية  
متضمنة لحاق صالح  
سنى أما تعريضا  
أو تعريضا كما  
تحركت النفس  
الشريفة النبوية  
لما كسرت رباعيته  
وصار الدم يسيل  
على الوجه ورسول  
الله صلى الله عليه  
وسلم يمسحه ويقول  
كيف يفلح قوم  
خضبوا وجه نبيهم  
وهو يدعوهم إلى  
ربهم فأنزل الله  
تعالى ليس لك من  
الامر شيء فاكتمى  
القلب النبوى لباس  
الاصطبار ووفاء بعد  
الاضطراب إلى

(١) حديث كان يجالس الفقراء د من حديث أبي سعيد جلست في عصابة من ضعفاء المهاجرين وان بعضهم ليسقر بعضا من العري الحديث وفيه جالس رسول الله ﷺ وسطنا ليعدل بنفسه فينا الحديث وه من حديث خباب وكان رسول الله ﷺ يجلس معنا الحديث في نزول قوله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم اسنادها حسن (٢) حديث مؤاكلته للمساكين خ من حديث أبي هريرة قال وأهل امة أضياف الاسلام لا يأوون إلى أهل ولا مال ولا على أحد إذا أتته صدقة بعث بها اليهم ولم يتناول منها وإذا أتته هدية أرسل اليهم وأصاب منها وأشركهم فيها (٣) حديث كان يكرم أهل الفضل في أخلاقهم ويتألف أهل الشرف بالبر لهم ت في الشئائل من حديث على الطويل في صفته ﷺ وكان من سيرته إثارة أهل الفضل بأذنه وقسمه على قدر فضالهم في الدين وفيه وبؤلفهم ولا ينفهم ويكرم كريم كل قوم ويؤليه عليهم الحديث وللطبراني من حديث جرير في قصة اسلامه فألقى إلى كساده ثم أقبل على أصحابه ثم قال إذ جاءكم كريم قوم فأكرموه واسناده جيد ورواه ك من حديث معبد بن خالد الانصاري عن أبيه نحوه وقال صحيح الاسناد (٤) حديث كان يصل ذوي رحمه من غير أن يؤثرهم على من هو أفضل منهم ك من حديث ابن عباس كان يجلس العباس اجلال الوالد والوالدة وله من حديث سعد بن أبي وقاص انه أخرج عمه العباس وغيره من المسجد فقال له العباس تخرجنا ونحن مصبتك وعمومتك وتسكن علينا فقال ما أنا أخرجكم وأسكنه ولكن الله أخرجكم وأسكنه قال في الاول صحيح الاسناد وسكت عن الثاني وفيه مسلم الملائى ضعيف فأثر عليا لفضله بتقديم اسلامه وشهوده بدرا والله أعلم وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد لا يبقين في المسجد باب إلا سد إلا باب أبي بكر (٥) حديث كان لا يجفو على أحد د ت في الشئائل ون في اليوم واليلة من حديث أنس كان قلما يواجه رجلا بشيء يكرهه وفيه ضعف وللشيخين من حديث أبي هريرة ان رجلا استأذن عليه ﷺ فقال بئس أخو العشيرة فلما دخل ألان له القول الحديث (٦) حديث يقبل معذرة المعتذر إليه متفق عليه من حديث كعب بن مالك في قصة الثلاثة الذين خلفوا وفيه طفق الخلفون يعتذرون إليه فقبل منهم علانيتهم الحديث (٧) حديث يمزح ولا يقول إلا حقا أحمد من حديث أبي هريرة وهو عند بلطف قالوا إنك تداعبنا قال إى ولا أقول إلا حقا وقال حسن (٨) حديث ضحكك من ذير قهقهة الشيخان من حديث عائشة ما رأيت رسول الله ﷺ مستجمعا ضاحكا حتى أرى لهواته انما كان يتبسم وت من حديث عبد الله بن الحارث جزء ما كان ضحك رسول الله ﷺ إلا تبسما قال صحيح غريب وله في الشئائل في حديث هناد بن أبي هالة جل ضحكك التبسم (٩) يرى اللعب المباح ولا يكرهه الشيخان من حديث عائشة في لعب الحبشة بين يديه في المسجد وقال لهم دونكم يا بني أرفدة وقد تقدم في كتاب السماع (١٠) حديث مسابقته ﷺ أهله دن في الكبرى وه من حديث عائشة في مسابقته لها وقد تقدم في الباب الثالث من النكاح (١١) حديث ترفع الأصوات عنده فيصبرخ من حديث عبد الله بن الزبير قدم وركب من بني تميم على النبي ﷺ فقال أبو بكر أمر القعقاع بن معبد وقال عمر بل أمر الاقرع بن حابس فقال أبو بكر ما أردت إلا خلاقي وقال عمر ما أردت خلافتك فتماريا حتى ارتفعت أصواتهما فنزلت يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله (١٢) حديث وكان له لقاح وغنم يتقوت هو وأهله من ألبانها محمد بن سعد في الطبقات من حديث أم سلمة كان عيشنا مع رسول الله ﷺ اللب أن أوقات أكثر عيشنا كانت لرسول الله

(١) وكان له عبيد واماء لا يرتفع عليهم في ما كل ولا ملبس (٢) ولا يمضي له وقت في غير عمل لله تعالى أو فيما لا بد له منه من صلاح نفسه (٣) يخرج الى بساتين اصحابه (٤) لا يحتقر مسكينا لفقره وزماتته ولا يهاب ملكا لما يذمعه وهذا هو هذا الى الله دعاء مستويا (٥) قد جمع الله تعالى له السيرة الفاضلة والسياسة التامة وهو امي لا يقرأ ولا يكتب نشأ في بلاد

القرار فاما توزعت  
الآيات على ظهور  
الصفات في مختلف  
الافاق صفت  
الاخلاق النبوية  
بالقرآن ليكون  
خلق الله القرآن  
ويكون في ابقاء  
تلك الصفات في  
نفس رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
معنى قوله عليه  
السلام انما انى  
لا من ظهور  
صفات نفسه  
الشريفة وقت  
استنزال الآيات  
لتأديب نفوس  
الامة وتهذيبها  
رحمة في حقهم حتى  
تزكى نفوسهم  
وتشرف اخلاقهم  
قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم  
الاخلاق مخزونة  
عند الله تعالى فاذا  
اراد الله تعالى

ﷺ لقاح بالغابة الحديث وفي رواية له كانت لنا أعز سبع فكان الراعى يبلغ بن مرة الحى ومرة أحدا  
ويروح بن علينا وكانت لقاح بنى الحبل فيؤب الينا ألبانها بالليل الحديث وفي اسنادهما محمد بن عمر الواقدي  
ضعيف في الحديث وفي الصحيحين من حديث سلة بن الاكوع كانت لقاح رسول الله ﷺ ترعى بنى قرد  
الحديث ولا بنى داود من حديث لقيط بن صبرة لنا غنم مائة لا يزيدان نزيد فاذا ولد الراعى بهمة ذبحنا مكانها  
شاة الحديث (١) حديث كان له عبيد واماء فلا يرتفع عليهم في ما كل ولا ملبس محمد بن سعد في الطبقات من حديث  
سلى قالت كان خدام النبي ﷺ أنا وخضرة ورضوى وميمونة بنت سعد أعتقن كلن واسناده ضعيف  
وروى أيضا أن أبا بكر بن حزم كتب إلى عمر بن عبد العزيز بأسماء خدم رسول الله ﷺ فذكر بركة أم  
أيمن وزيد بن حارثة وأبا كبشة وألسة وشقران وسفيينة وثوبان ورباحا ويسارا وأبا رافع وأبا موهبة  
ورافعا أعتقهم كلهم وفضالة ومدينا وكركرة وروى أبو بكر بن الضحاك في الشئائل من حديث أبي سعيد  
الخدري باسناد ضعيف كان ﷺ يأكل مع خادمه وم من حديث أنى السراطعموم مما تأكلون والبسوم  
بما تلبسون الحديث (٢) حديث لا يمضي له وقت في غير عمل لله تعالى أو فيما لا بد منه من صلاح نفسه في الشئائل  
من حديث علي بن أبي طالب كان إذا أوى إلى منزله جزأ دخوله ثلاثة أجزاء جزأ لله وجزء لاهله وجزء لنفسه  
ثم جزأ جزأ بينه وبين الناس فرد ذلك بالخاصة على العامة الحديث (٣) حديث يخرج الى بساتين اصحابه تقدم  
في الباب الثالث من آداب الاكل خروجه ﷺ إلى بستان أنى الهيثم بن النبهان وأنى أيوب الانصارى  
وغيرهما (٤) حديث لا يحتقر مسكينا لفقره وزماتته ولا يهاب ملكا لما يذمعه هذا وهذا إلى الله دعاء واحدا  
خ من حديث سهل بن سعد مر رجل على رسول الله ﷺ فقال ما تقولون في هذا قالوا حرى ان خطب ان ينكح  
الحديث وفيه فر رجل من فقراء المسلمين فقال ما تقولون في هذا قالوا حرى ان خطب ان ينكح الحديث وفيه  
هذا خير من ملء الارض مثل هذا وم من حديث أنى النبي ﷺ كتب إلى كسرى وقيصر والنجاشي  
والى كل جبار يدعوهم إلى الله عز وجل (٥) حديث قد جمع الله له السيرة الفاضلة والسياسة التامة وهو امي  
لا يقرأ ولا يكتب نشأ في بلاد الجمل والصحارى وفي فقر وفي رعاية الغنم لأب له ولا أم فعلمه الله جميع محاسن  
الاخلاق والطرق الحميدة وأخبار الاولين والآخرين وما فيه النجاة والفوز في الآخرة والغبطة والخلاص في  
الدنيا ولزوم الواجب وترك الفضول هذا كله معروف معلوم فروى في الشئائل من حديث علي بن أبي طالب  
في حديثه الطويل في صفته وكان من سيرته في جزء الامة إيتار أهل الفضل بأذنه وقسمه الحديث وفيه فسأله  
عن سيرته في جلساته فقال كان دائم البشر سهل الخلق لين الجانب الحديث وفيه كان يخزن لسانه لإفيا بعينه وفيه  
قد ترك نفسه من ثلاث من المراء والاكتار وما لا يعنيه الحديث وقد تقدم بعضه وروى ابن مردويه من  
حديث ابن عباس في قوله وما كنت تلو من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك قال كان النبي ﷺ أميا لا يقرأ  
ولا يكتب وقد تقدم في الدلم والبخارى من حديث ابن عباس قال إذا سرك أن تعلم جهل العرب فاقرا ما فوق  
الثلاثين ومائة في سورة الانعام قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم وحم وحب من حديث أم سلمة في  
قصة هجرة الحبشة ازجدها قال للنجاشي أيها الملك كنا قوم أهل جاهلية نعبد الأصنام ونأكل الميتة الحديث  
ولا أحد من حديث أبي بن كعب أنى صحراء ابن عشرين وأشهر فاذا كلام فوق رأس الحديث وخ من  
حديث أبي هريرة كنت أراها أي الغنم على قراريط لاهل مكة ولا بنى يعلى وحب من حديث حليلة  
إنما نرجو كرامة الرضاة من والد المولود وكان يتبع الحديث وقد تقدم حديث بعثت بمكارم الاخلاق



الجهل والصحارى في فقر وفي رعاية الغنم يتجمل لأب له ولا أم فعله الله تعالى جميع عاين الاخلاق والطرق الحميدة وأخبار الاولين والآخرين وما فيه النجاة والفوز في الآخرة والغبطة والخلاص في الدنيا ولزوم الواجب وترك الفضول وفقنا الله لطاعته في أمره والتأسي به في فعله آمين يارب العالمين (بيان جملة أخرى من آدابه وأخلاقه) بما رواه أبو البختري قالوا (١) ما شتم رسول الله ﷺ أحدا من المؤمنين بشيعة الا جعل لها كفارة ورحمة (٢) وما لعن امرأة قط ولا خادما بلسنة وقيل له وهو في القتال لو لعنتهم يارسول الله فقال (٣) انما بعثت رحمة ولم أبعث لعنا وكان (٤) اذا سئل ان يدعو على أحد مسلم أو كافر عام أو خاص عدل عن الدعاء عليه الى الدعاء له (٥) وما ضرب بيده أحدا قط الا أن يضرب به في سبيل الله تعالى وما انتقم من شيء صنع اليه قط الا أن تنفك حرمة الله وما خير بين أمرين قط الا اختار أيسرهما الا أن يكون فيهما أثم أو قاطعة رحم فيكون أبعد الناس من ذلك وما كان (٦) يأتيه أحد حر أو عبد أو أمة الا قام معه في حاجته وقال أنس رضي الله عنه (٧) والذي بعثه بالحق ما قال لي في شيء قط كرهه لم فعلته ولا لامني لساؤه الا قال دعوه انما كان هذا بكتاب وقد رقاوا وما عاب رسول الله ﷺ (٨) مضجعا ان فرشوا له اضطجعوا وان لم يفرشوا له اضطجع على الارض وقد وصفه الله تعالى في التوراة قبل أن يبعثه في السطار الاول فقال محمد رسول الله عبي الختار لا فظ ولا غليظ ولا صخاب في الأسواق ولا يجزي بالسيئة السيئة ولا يكن يصفى ويصفى بولده بمكة ومجرتة بطابة وملكه بالشام بأنزله على وسطه هو ومن معه دعاة للقرآن والعلم يتوحدا على أطرافه وكذلك نعمته في الانجيل (٩) وكان من خلقه أن يبدأ من لقيه بالسلام

(١) حديث ما شتم أحد من المؤمنين الا جعلها الله كفارة ورحمة متفق عليه من حديث أبي هريرة في أسماء حديث فيه نأى المؤمنين لعنته شتمته جلده فاجعلها له صلاة وزكاة وقربة وفي رواية فاجعلها زكاة ورحمة وفي رواية فاجعلها له كفارة وقربة وفي رواية فاجعل ذلك كفارة له يوم القيامة (٢) حديث ما لعن امرأة ولا خادما قط المعروف ما ضرب مكان لعن كما هو متفق عليه من حديث عائشة وللبخاري من حديث أنس لم يكن خاشا ولا لعانا وسيأتي الحديث الذي بعده فيه هذا المعنى (٣) حديث انما بعثت رحمة ولم أبعث لعنا من حديث أبي هريرة (٤) حديث كان اذا سئل ان يدعو على أحد مسلم أو كافر عام أو خاص عدل عن الدعاء عليه ودعاه الشيخان من حديث أبي هريرة قالوا يارسول الله انك قد كفرت وابت فادع عليهم فليلهم هلكك دوس فقال اللهم اهد دوسا وائت بهم (٥) حديث ما ضرب بيده أحدا قط الا أن يضرب في سبيل الله وما انتقم في شيء صنع اليه الا أن تنفك حرمة الله الحديث متفق عليه من حديث عائشة مع اختلاف وقد تقدم في الباب الثالث من آداب الصحبة (٦) حديث ما كان يأتيه أحد حر أو عبد أو أمة الا قام معه في حاجته خ تعليقا من حديث أنس ان كانت الامة من إماء أهل المدينة لتأخذ بيد رسول الله ﷺ فتطابق به حيث شئت ووصله وقال فما ينزع يده من يدها حتى تذهب به حيث شئت من المدينة في حاجتها وقد تقدم وتقدم أيضا من حديث ابن أبي أوفى ولا يأنف ولا يستكبر أن يمشي مع الأرملة والمسكين حتى يقضي لها حاجتهما (٧) حديث أنس والذي بعثه بالحق ما قال في شيء قط كرهه لم فعلته ولا لامني أحد من أهله الا قال دعوه انما كان هذا بكتاب وقد رقاوا الشيخان من حديث أنس ما قال في شيء صنعته لم صنعته ولا لئى تركته لم تركته وروى أبو الشيخ في كتاب أخلاق رسول الله ﷺ من حديث له قال فيه ولا أدرى بأمر فتواتيت فيه فعاتبني عليه فان عاتبني أحد من أهله قال دعوه فلو قدر شيء كان وفي رواية له كذا نضو (٨) حديث ما عاب مضجعا ان فرشوا له اضطجع وان لم يفرشوا له اضطجع على الارض لم أجده بهذا اللفظ والمعروف ما عاب طامعا ويؤخذ من عموم حديث علي بن أبي طالب ليس بفظ الى أن قال ولا عياب رواه في الثمالي والتهبراني وأبو نعيم في دلائل النبوة وروى ابن أبي عاصم في كتاب السنة من حديث أنس ما عاب شيئا قط وفي الصحيحين من حديث عمر بن الخطاب عليه السلام على حصير وب صححه من حديث ابن مسعود وتمام علي - هير نقام وقد أثر في جنبه الحديث (٩) حديث كان من خلقه أن يبدأ من لقيه بالسلام

بعيد خيرا منه  
منها خلقا وقال  
ﷺ انما بعثت  
لأنهم مكارم  
الاخلاق وروى  
عنه ﷺ ان الله  
تعالى مائة وبضعة  
عشر خلقا من آتاه  
واحدا منها دخل  
الجنة فتقديرها  
وتعديدها لا يكون  
إلا بوحى سماوي  
لمرسل ربي والله  
تعالى أبرز الى  
الخلق اسماء منبئة  
عن صفاته سبحانه  
وتعالى وما أظهرها  
لهم الا ليدعوم  
اليها ولولا ان الله  
تعالى اودع في  
القوى البشرية  
التخاق بهذه  
الاخلاق ما  
أبرزها لهم دعوة  
لهم اليها يختص  
برحمته من يشاء

(١) ومن قومه حاجة صابره حتى يكون هو المنصرف (٢) وما أخذ أحديده فيرسل يده حتى يرسلها الآخذ (٣) وكان إذا اتى أحدا من أصحابه بدأ بالمصافحة ثم أخذ بيده فشابهكم ثم شد قبضته عليها (٤) وكان لا يقوم ولا يجلس الا على ذكر الله (٥) وكان لا يجلس اليه أحدوه ويصلي الا خلف صلاته وأقبل عليه فقال لك حاجة فاذا فرغ من حاجته عاد الى صلاته (٦) وكان أكثر جلوسه أن ينصب ساقيه جميعا ويملك بيديه عليهما شبه الحبة الخوة (٧) ولم يكن يعرف مجلسه من مجلس أصحابه لانه (٨) كان حيث انتهى به المجلس جالس (٩) وما روى قط ما دا رجائه بين أصحابه حتى لا يضيق بهما على أحدا لا أن يكون المكان واسعا لا يضيق فيه وكان أكثر ما يجلس مستقبل القبلة (١٠) وكان يكرم من يدخل عليه حتى ربما به طوبه لمن ليست بينه وبينه قرابة ولا رضاع يجلسه عليه (١١) وكان يؤثر الداخل عليه بالوسادة التي تحته فان أبي أن يقبها عزم عليه حتى يفعل (١٢) وما استصفاه أحد إلا ظن انه أكرم الناس عليه حتى يدخل كل من جالس اليه نصيبه من وجهه حتى كان مجلسه وسمعه وحمديته واطيف محاسنه وتوجهه للجاس اليه ومجلسه وسبع ذلك مجلس حياه وتواضع وأمانة قال الله تعالى ﴿ فيها رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك ﴾

ولا يبعد واه اعلم  
أن قول عائشة  
رضي الله عنها  
كان خلقه القرآن  
فيه رمز غامض  
وايماء خفي الى  
الاخلاق الربانية  
فاحتشمت من  
الحضرة الالهية  
أن تقول متعقا  
بأخلاق الله تعالى  
فعبرت عن المعنى  
بقولها كانت  
خلقته القرآن  
استحياء من  
سبحات الجلال  
وسترا الحال بلطف  
المقال وهذا من  
وفور علمها وكال  
أدبها وبين قوله  
تعالى ولقد آتيناك  
سبعاً من المثاني  
والقرآن العظيم  
وبين قوله وانك  
لعل خاق عظيم  
مناسبة مشعرة  
بقول عائشة  
رضي الله عنها  
كان خلقه القرآن  
قال الجنيد

ت في الثمائل من حديث هند بن أبي هالة (١) حديث ومن قومه حاجة صابره حتى يكون هو المنصرف الطبراني ومن طريقه أبو نعيم في دلائل النبوة من حديث علي بن أبي طالب وهو من حديث أنس كان إذا اتى الرجل يكلمه لم يصرف وجهه حتى يكون هو المنصرف ورواه ت نحوه وقال غريب (٢) حديث وما أخذ أحديده فيرسل يده حتى يرسلها الآخرة من حديث أنس الذي قبله كان إذا استقبل الرجل مصافحه لا ينزع يده من يده حتى يكون الرجل ينزع لفظت وقال غريب (٣) حديث كان إذا اتى أحدا من أصحابه بدأ بالمصافحة ثم أخذ بيده فشابهكم ثم شد قبضته من حديث أبي ذر وسأله رجل من عنزة هل كان رسول الله ﷺ يصالحكم إذا لقيتموه قال ما لقيتموه قط إلا صالحي الحديث وفيه الرجل الذي من عنزة ولم يسم وسماه البيهقي في الأدب عبد الله وروينا في علوم الحديث للحاكم من حديث أبي هريرة قال شريك بيدي أبو القاسم ﷺ وهو عديم بالفظ أخذ رسول الله ﷺ بيدي (٤) حديث كان لا يقوم ولا يجلس الا على ذكر الله عز وجل ت في الثمائل من حديث علي في حديثه الطويل في صفته وقال علي ذكر بالتورين (٥) حديث كان لا يجلس اليه أحد وهو يصلي الا خلف صلاته وأقبل عليه فقال لك حاجة فاذا فرغ من حاجته عاد الى صلاته لم أجده أصلا (٦) حديث كان أكثر جلوسه أن ينصب ساقيه جميعا ويملك بيديه عليهما شبه الحبة الخوة ت في الثمائل من حديث أبي سعيد الخدري كان رسول الله ﷺ إذا جالس في المجلس احتبى بيديه واسناده ضعيف وللبخاري من حديث ابن عمر رأيت رسول الله ﷺ بفناء الكعبة محتبياً بيديه (٧) حديث انه لم يكن يعرف مجلسه من مجلس أصحابه دن من حديث أبي هريرة وأبي ذر قال كان رسول الله ﷺ يجلس بين ظهري أصحابه فيجئ الغريب فلا يدري أيهم هو حتى يسأل الحديث (٨) حديث انه حيثما انتهى به المجلس جالس ت في الثمائل في حديث علي الطويل (٩) حديث ما روى قط ما دا رجائه بين أصحابه حتى يضيق بهما على أحدا لا أن يكون المكان واسعا لا يضيق فيه الدار قط في غرائب مالك من حديث أنس وقال باطل رت وهو لم يرمق مداركته بين يدي جالس له زادا من ما جه قط وسنده ضعيف (١٠) حديث كان يكرم من يدخل عليه حتى ربما به طوبه لمن ليست بينه وبينه قرابة ولا رضاع يجلسه عليه ك وصححه اسناده من حديث أنس دخل جرير بن عبد الله على النبي ﷺ وفيه فأخذ برده فألقاها عليه فقال اجلس عليها يا جرير الحديث وفيه فاذا أتاكم كريم قوم فأكرموه وقد تقدم في الباب الثالث من آداب المحبة وللطبراني في الكبير من حديث جرير فأتى الى كساء ولا في نعم في الحلية فبسط الى رداءه (١١) حديث كان يؤثر الداخل بالوسادة التي تكون تحته الحديث تقدم في الباب الثالث من آداب المحبة (١٢) حديث ما استصفاه أحد إلا ظن انه أكرم الناس عليه حتى يدخل كل من جالس اليه نصيبه من وجهه حتى كان مجلسه وسمعه وحمديته وتوجهه للجاس اليه ومجلسه



(١) ولقد كان يدعو أصحابه بكنائهم إكراما لهم واستمالة لقلوبهم (٢) ويكنى من لم تكن له كنية فكان يدعى بما كناه به (٣) ويكنى أيضا الذم واللاتي لمن الأولاد واللاتي لم يلدن يبتدىء لمن الكنى (٤) ويكنى الصبيان فيستأين به قلوبهم (٥) وكان أبعد الناس غنبا وأمرهم رضا (٦) وكان أرف الناس بالناس وخير الناس للناس وأنفع الناس للناس (٧) ولم تكن ترفع في مجلسه الأصوات (٨) وكان إذا قام من مجلسه قال سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت استغفرك وأتوب إليك ثم يقول علمني جبريل عليه السلام

(بيان كلامه وضحه ﷺ)

(٩) كان ﷺ أفصح الناس منطنا وأحلام كلاما ويقول (١٠) أنا أفصح العرب (١١) وإن أهل الجنة يتكلمون فيها بلغة محمد ﷺ

مع ذلك يجلس حياء وتواضع وأمانة في الشئ من حديث على الطويل وفيه ويعطى كل جلسائه نصيبه لا يحسب جلوسه أن أحدا أكرم عليه منه وفيه مجلسه مجلس حلم وحياء وصبر وأمانة (١) حديث كان يدعو أصحابه بكنائهم إكراما لهم واستمالة لقلوبهم في الصحيحين في قصة الغار من حديث أبي بكر يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما وللحاكم من حديث ابن عباس أنه قال لعمر يا أبا حفص أبصرت وجه عم رسول الله ﷺ قال عمر أنه لأول يوم كسنا في فيه بأبي حفص وقال صحيح على شرطهم وفي الصحيحين أنه قال لعلي قم يا أبا تراب وللحاكم من حديث رقاعة بن مالك أن أبا حسن وجد مصافى بطنه فتخلعت عليه يريد عليا ولأبي يعلى الموصلي من حديث سعد بن أبي وقاص فقال من هذا أبو إسحق فقلت أمي وللحاكم من حديث ابن مسعود أن النبي ﷺ كناه أبا عبد الرحمن ولم يولد له (٢) حديث كان يكنى من لم يكن له كنية وكان يدعى بما كناه به من حديث أنس قال كسنا في النبي ﷺ ببقلة كنت أختلها يعني أبا حمزة قال حديث غريب وهو أن عمر قال لصيب بن مالك تكنتي وليس لك ولد قال كسنا في رسول الله ﷺ بأبي يحيى والطبراني من حديث أبي بكر تدليت بيكرة من الطائف فقال لي النبي ﷺ فأنت أبو بكر (٣) حديث كان يكنى الذم واللاتي لمن الأولاد واللاتي لم يلدن يبتدىء لمن الكنى ك من حديث أم أيمن في قصة شربها بول النبي ﷺ فقال يا أم أيمن قومي إلى ملك الفخارة الحديث وهو من حديث عائشة أنها قالت للنبي ﷺ كل أزواجك كنيته غيري قال فأنت أم عبد الله وخ من حديث أم خالد أن النبي ﷺ قال لها يا أم خالد هذا سناء وكانت صغيرة وفيه مولى للزبير لم يسم ولأبي داود بإسناد صحيح أنها قالت يا رسول الله كل صواحي لمن كنى قال فأكنتي بابنك عبد الله بن الزبير (٤) حديث كان يكنى الصبيان في الصحيحين من حديث أنس أن النبي ﷺ قال لاخ له صغير يا أبا عمير ما فعل الصغير (٥) حديث كان أبعد الناس غضبا وأمرهم رضا هذا من المعلوم ويدل عليه أخباره ﷺ أن بني آدم خيرهم بطيء الغضب سريع النية رواه ت من حديث أبي سعيد الخدري وقال حديث حسن وهو ﷺ خير بني آدم وسيدهم وكان ﷺ لا يغضب لنفسه ولا ينتصر لها رواه في الشئ من حديث من حديث من حديث أبي هالة (٦) حديث كان أرف الناس بالناس وخير الناس للناس وأنفع الناس للناس هذا من المعلوم وررنا في الجزء الأول من فوائد أبي الدحداح من حديث علي في صفة النبي ﷺ كان أرحم الناس بالناس الحديث بطوله (٧) حديث لم تكن ترفع في مجلسه الأصوات في الشئ من حديث من حديث على الطويل (٨) حديث كان إذا قام من مجلسه قال سبحانك اللهم وبحمدك الحديث أخرجه النسائي في اليوم والليلة وك في المستدرک من حديث رافع بن خديج وتقدم في الأذكار والدعوات (٩) حديث كان أفصح الناس منطقا وأحلام كلاما أبو الحسن بن الضحاك في كتاب الشئ من كتاب ابن الجوزي في الوفاء بإسناد ضعيف من حديث بريدة كان رسول الله ﷺ من أفصح العرب وكان يتكلم بالكلام لا يدرون ما هو حتى يخبرهم (١٠) حديث أنا أفصح العرب الطبراني في الكبير من حديث أبي سعيد الخدري أنا أعرب العرب وإسناده ضعيف وك من حديث عمر قال قلت يا رسول الله ما بالك أفصحنا ولم تخرج من بين أظهرنا الحديث وفي كتاب الرعد والمطر لابن أبي الدنيا في حديث مرسل أن أعرابيا قال للنبي ﷺ ما رأيت أفصح منك (١١) حدث أن أهل الجنة

رحمه الله كان خلقه عظيما لانه لم يكن له همة سوى الله تعالى وقال الواسطي رحمه الله لانه جاد بالكونين عوضا عن الحق وقيل لانه عليه السلام عاثر الخلق بخلقهم وباينهم بقلبه وهذا ما قاله بعضهم في معنى التصوف التصوف الخلق مع الخلق والصدق مع الحق وقيل عظم خلقه حيث صغرت الأكوان في عينه بمشاهدة مكوناتها وقيل سمى خلقه عظيما لاجتماع مكارم الاخلاق فيه (وقد نذب رسول الله ﷺ أمته إلى حسن الخلق في حديث أخبرنا به الشيخ

(١) وكان نذر الكلام مع المقالة اذا نطق ليس بهذار وكان كلامه نكرات فظمن قالت عائشة رضي الله عنها  
(٢) كان لا يسرد الكلام كسر دكم هذا كان كلامه نورا واتم تشرون الكلام ثرا قالوا (٣) وكان أوجز الناس كلاما  
وبذلك جاء جبريل وكان مع الایجاز يجمع كل ما اراد (٤) وكان يتكلم بجوامع الكلم لا فضول ولا نقصير كأنه  
يتبع بعضه بعضا بين كلامه توقف يحفظه سامعه ويعيه (٥) وكان جبريل الصوت أحسن الناس لغمدة (٦) وكان  
طويل السكوت لا يتكلم في غير حاجة (٧) ولا يقول المنكر ولا يقول في الرضا والغضب إلا الحق (٨) ويعرض  
عن تكلم بغير جميل (٩) ويكنى عما اضطره الكلام اليه بما يكره (١٠) وكان اذا سكنت تكلم جاساؤه ولا يتنازع

العالم ضياء الدين  
عبد الوهاب بن علي  
قال أنا الفتح الهروي  
قال أنا أبو نصر  
الزباني قال أنا أبو  
محمد الجراحي قال أنا  
أبو العباس المحبوبي  
قال أنا أبو عيسى  
الحافظ الترمذي قال  
حدثنا أحمد بن  
الحسين بن خراش  
قال حدثنا حبان بن  
هلال قال حدثنا  
مبارك بن فضالة قال  
حدثني عبد الله بن  
سعيد عن محمد بن  
المنكدر عن جابر  
رضي الله عنه أن  
رسول الله ﷺ  
قال إن من أحبكم  
إلى وأقربكم مني  
مجلسا يوم القيامة  
أحسنكم أخلاقا  
وإن أبغضكم إلى  
وأبعدكم مني  
مجلسا يوم القيامة

يتكلمون بلغة محمد ﷺ كمن حديث ابن عباس وصحبه كلام أهل الجنة عربي (١) حديث كان نذر الكلام  
مع المقالة اذا نطق ليس بهذار وكان كلامه خرزات النظم الطبراني من حديث أم معبد وكان منطق خرزات  
لظم ينحدرون حلوا المنطق لا يزرو ولا هذرو وقد تقدم وسيأتي في حديث عائشة بعده كان إذا تكلم تكلم نورا وفي  
الصحيحين من حديث عائشة كان يحدثنا حديثا لو عده العاد لأحصاه (٢) حديث عائشة كان لا يسرد كسر دكم  
هذا كان كلامه نورا وأتم تشروته نثرا اتفق الشيخان على أول الحديث وأما الجملتان الأخيرتان فرواهما الخليلي في  
فوائده باسناد منقطع (٣) حديث كان أوجز الناس كلاما وبذلك جاء جبريل وكان مع الایجاز يجمع كل ما  
أراد عبد بن حميد من حديث عمر بسند منقطع والدارقطني من حديث ابن عباس باسناد جيد أعطيت جوامع  
الكلم واختصر لي الحديث اختصارا وشطره الأول متفق عليه كاسياني قال خ باغني في جوامع الكلم إن الله جمع  
له الأمور الكثيرة في الأمر الواحد والأمرين ونحو ذلك ولله الحاك من حديث عمر المتقدم كانت لغة اسمعيل قد  
درست فجاء بها جبريل لحفظها (٤) حديث كان يتكلم بجوامع الكلم لا فضول ولا نقصير كلام يتبع بعضه  
بعضا بين كلامه توقف يحفظه سامعه ويعيه في الشئ من حديث هناد بن أبي هالة وفي الصحيحين من حديث  
أبي هريرة بعثت بجوامع الكلم ولأبي داود من حديث جابر كان في كلام النبي ﷺ ترتيب أو ترسل وفيه شبع  
لم يسم له وللترمذي من حديث عائشة كان كلام النبي ﷺ كلاما فصلا يفهمه كل من سمعه وقال ت يحفظه من  
جلاس اليه وقالت في اليوم واليلة يحفظه من سمعه وإسناده حسن (٥) حديث كان جبريل الصوت أحسن  
الناس لغمدة ت ن في الكبرى من حديث صفوان بن عسال قال كنا مع النبي ﷺ في سفر فبينما نحن عنده إذ ناداه  
اعرابي بصوت له جهوري يا محمد فأجابه رسول الله ﷺ على نحو من صوته هاؤم الحديث وقال أحد في مسنده  
وأجابه نحوا مما تكلم به الحديث وقد يؤخذ من هذا أنه ﷺ كان جهوري الصوت ولم يكن يرفعه دائما وقد  
يقال لم يكن جهوري الصوت وإنما رفع صوته رفقا بالاعرابي حتى لا يكون صوته أرفع من صوته وهو الظاهر  
وللشيخين من حديث البراء ما سمعت أحد أحسن صوتا منه (٦) حديث كان طويل السكوت لا يتكلم في غير  
حاجة في الشئ من حديث هناد بن أبي هالة (٧) حديث لا يقول المنكر ولا يقول في الرضا والغضب إلا  
الحق من حديث عبد الله بن عمرو قال كنت أكتب كل شيء أسمعه من رسول الله ﷺ أريد حفظه فنهتني  
قريش وقالوا تكتب كل شيء ورسول الله ﷺ بشر يتكلم في الغضب والرضا فأمسكت عن الكتاب فذكرت  
ذلك لرسول الله ﷺ فأوما بأصبعه إلى فيه وقال اكتب فوالذي نفسي بيده ما يخرج منه إلا حق وأدرك وصحبه  
(٨) حديث يعرض عن تكلم بغير جميل ت في الشئ من حديث علي الطويل يتغافل عما لا يشئ الحديث  
(٩) حديث يكنى عما اضطره الكلام بما يكره فن ذلك قوله ﷺ لامرأة رفاعة حتى تدوق سبله ويدوق  
عسيلتك رواء خ من حديث عائشة ومن ذلك ما اتفقا عليه من حديثها في المرأة التي سأله عن الاغتسال من  
الحيض خذي فرصة بمسكة فتطهري بها الحديث (١٠) حديث كان اذا سكنت تكلم جاساؤه ولا يتنازع  
عنده في الحديث ت في الشئ من حديث علي الطويل



عنده في الحديث <sup>(١)</sup> ويمظ الجدد والنصيحة ويقول <sup>(٢)</sup> لا تضربوا القرآن بعنه ببعض فانه أنزل على وجوه <sup>(٣)</sup>  
وكان أكثر الناس تبسما وضحكا في وجوه أصحابه وتعجبا عما تحدثوا به وخلافا لنفسه بهم <sup>(٤)</sup> ولربما ضحك حتى تبسو  
نواجذه <sup>(٥)</sup> وكان ضحك أصحابه عنده التبسيم اقتداء به وتوقيرا له قالوا <sup>(٦)</sup> ولقد جاءه أعرابي يوما وهو عليه السلام  
متغير اللون ينكره أصحابه فأراد أن يسأله فمالوا لا تفعل يا أعرابي فانا نذكر لونه فقال دعوني فرا الذي بعثه بالحق  
نبيلا لأدعه حتى يتبسّم فقال يا رسول الله بلغنا أن المسيح يعني الدجال يأتي الناس الزيد وقد هلكوا جوعا أفترى  
لي بابي أنت وأمي أن أكف عن ثيده تعفوا وتزهدا حتى أهلك هذا الأم أضرب في ثيده حتى إذا تضلعت شيئا  
أمنت بالله وكفرت به قالوا فضحك رسول الله حتى بدت نواجذه ثم قال لا بل يغنيك الله بما يغني به المؤمنين  
قالوا <sup>(٧)</sup> وكان من أكثر الناس تبسما وأطيبهم نفسا ما لم ينزل عليه قرآن أو يذكر الساعة أو يخاطب بخطبة  
عظيمة <sup>(٨)</sup> وكان إذا سرور ورضو فواحسن الناس رضا فان وعظ وعظ بجد وان غضب وليس بغضب إلا الله لم يقم

(١) حديث يعظ بالجدر النصيحة م من حديث جابر كان رسول الله ﷺ إذا خطب أحرمت عيناه وعلا صوته واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول صبحكم ومساكم حديث (٢) حديث لا تضربوا القرآن بعنه بعض وأنه أنزل على وجوه الطبراني من حديث عبدالله بن عمرو باسناد حسن ان القرآن يصدق بعنه بعضا فلا تكذبوا بعنه بعض وفي رواية للهروري في ذم الكلام ان القرآن لم ينزل لتضربوا بعنه بعض وفي رواية له أبهذا أمرتم أن تضربوا كتاب الله بعنه بعض وفي الصحيحين من حديث عمر بن الخطاب ان هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف (٣) حديث كان أكثر الناس تبسما وضحكا في وجوه أصحابه وتعجبوا لما تحدثوا به وخاطبا لنفسه بهم ت من حديث عبدالله بن الحارث بن جزء ما رأيت أحدا أكثر تبسما من رسول الله ﷺ وفي الصحيحين من حديث جرير ولا رآني الا تبسم وت في الشئ من حديث علي يضحك مما تضحكون منه ويتعجب مما تعجبون منه وم من حديث جابر بن سمرة كانوا يتحدثون في أمر الجاهلية فيضحكون ويتبسم (٤) حديث ولربما ضحك حتى تبدروا وجهه متفق عليه من حديث عبدالله بن مسعود في قصة آخر من يخرج من النار في قصة الخبر الذي قال ان الله يضع السموات على أصبع ومن حديث أبي هريرة في قصة الجامع في ربه ضان وغير ذلك (٥) حديث كان ضحك أصحابه عنده التبسم اقتداء به وتوقير له في الشئ من حديث هند بن أبي هالة في أثناء حديثه الطويل جل ضحكه التبسم (٦) حديث جاءه اعرابي يوما وهو متغير ينكره أصحابه فأراد أن يسأله فقالوا لا تفعل يا اعرابي فانا ننكر لونه فقال دعوني والذي بعثه بالحق نبيا لا أدعه حتى يتبسم فقال يا رسول الله بلغنا أن المسيح الدجال يأتي الداس بالثريد وقد هلكوا نجوا الحديث وهو حديث منكر لم أنف له على أصل ويرده قوله ﷺ في حديث المغيرة بن شعبه المتفق عليه حين سأله انهم يقولون ان معه جبل خبز ونهر ماء قال هو أهون على الله من ذلك وفي رواية لمسلم أنهم يقولون ان معه جبلا من خبز ولحم الحديث لم في حديث حذيفة وأبي مسعود المتفق عليهما ان معه ماء ونارا الحديث (٧) حديث كان من أكثر الناس تبسما وأطيبهم نفسا ما لم ينزل عليه القرآن أو يذكر الساعة أو يخطب بخطبة عظيمة تقدم حديث عبد الله بن الحارث ما رأيت أحدا أكثر تبسما منه وللطبراني في مكارم الاخلاق من حديث جابر كان إذا نزل عليه الوحي قالت نذير قوم فاذا سري عنه فأكثر الناس ضحكا الحديث ولا أحد من حديث علي أو الزبير كان يخطب فيذكر بأيام الله حتى يعرف ذلك في وجهه وكأنه نذير قوم يصحبهم الامر غدوة وكان إذا كان حديث عهد بجبريل لم يتبسم ضاحكا حتى يرتفع عنه ورواه أبو يعلى من حديث الزبير من غير شك وللحاكم من حديث جابر كان إذا ذكر الساعة أحرمت وجنتاه واشتد غضبه وهو عند مسلم بالفظ كان إذا خطب (٨) حديث كان إذا سرور في فموا حسن الناس وضاوان وعظ وعظ بجد وإن غضب ولا يغضب إلا الله لم يغم غضبه شيء وكذلك كان في أموره كلها أبو الشيخ ابن حبان في كتاب اخلاق النبي ﷺ من حديث ابن عمر كان رسول الله ﷺ يعرف غضبه ورضاه بوجهه كان إذا رضى فكأنما ملاحك الجدر وجهه واسناده ضعيف والمراد به المرأة

لغضبه شيء وكذلك كان في أموره كلها وكان إذا نزل به الأمر فرض الأمر إلى الله وتبرا من الحول والقوة واستنزل الهدى فيقول اللهم <sup>(١)</sup> أرني الحق حقا فأنبئه وأرني المنكر منكرا وارزقني اجتنابه وأعذني من أن يشق به علي فاتبع هواي بغير هدى منك واجعل هواي تبعا لطاعتك وخذ رضا نفسك من نفسي في عافية واهدني لما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم (بيان أخلاقه وآدابه في الطعام)

(٢) كان عليه السلام يأكل ما وجد <sup>(٣)</sup> وكان أحب الطعام إليه ما كان على ضفف والضفف ما كثرت عليه الأيدي (٤) وكان إذا وضعت المائدة قال بسم الله اللهم اجعلها نعمة مشكورة فصل بها نعمة الجنة (٥) وكان كثيرا إذا جلس يأكل يجمع بين ركبتيه وبين قدميه كما يجلس المصلي إلا أن الركبة تكون فوق الركبة والقدم فوق القدم ويقول إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد (٦) وكان لا يأكل الحار ويقول إنه غير ذي بركة

توضع في الشمس فيرى ضوءها على الجدار وللشيوخ من حديث كعب بن مالك قال وهو يبرق وجهه من السرور وفيه كان إذا سر استنار وجهه حتى كأنه قطعة قمر وكنا نعرف ذلك منه الحديث وم كان إذا خطب أحرث عيناه وعلا صوته واشتد غضبه الحديث وقد تقدم وت في الشمايل في حديث هذبن أبي هالة لا لغضبه الدنيا وما كان منها فإذا تعدى الحق لم يقم لغضبه شيء حتى ينصرف له ولا يفضب نفسه ولا ينتصر لها وقد تقدم (١) حديث كان يقول اللهم أرني الحق حقا فأنبئه وأرني المنكر منكرا وارزقني اجتنابه وأعذني من أن يشق به علي فاتبع هواي بغير هدى منك واجعل هواي تبعا لطاعتك وخذ رضا نفسك من نفسي في عافية واهدني لما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم لم أقف لأوله على أصل وروى المستغفري في الدعوات من حديث أبي هريرة كان النبي ﷺ يدعو فيقول اللهم إني سألتنا من أنفسنا ما لا نملكه إلا بك فأعطانا منها ما يرضيك عنا وم من حديث عائشة فيما كان يفتح به صلاته من الليل أهدني لما اختلف فيه إلى آخر الحديث (بيان أخلاقه وآدابه في الطعام)

وقيل الخلق العظيم لبس النقي والتخلق بأخلاق الله تعالى إذ لم يبق للأعواض عنده خطر (وقال) بعضهم وقوله تعالى ولو تقول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين أئيم لانه حيث قال وانك أحضره وإذا أحضره أغفله وحجبه وقوله لأخذنا أئيم لان فيه فناء في قول هذا القائل نظر قبله قال ان كان في ذلك فناء ففي قوله وانك بقاء وهو بقاء بعد فناء والبقاء أئيم من الفناء وهذا أليق بمنصب الرسالة لان الفناء إنما عز لما حقه وجود مذموم فاذا نزع المذموم من الوجود تبدلت

(٢) حديث كان يأكل ما وجد تقدم (٣) حديث كان أحب الطعام إليه ما كان على ضفف أي كثرت عليه الأيدي أبو يعلى والطبراني في الأوسط وابن عدي في الكامل من حديث جابر بسند حسن أحب الطعام إلى الله ما كثرت عليه الأيدي ولا يعل من حديث أنس لم يجتمع له غداء وعشاء خبز ولحم إلا على ضفف وإسناده ضعيف (٤) حديث كان إذا وضعت المائدة قال بسم الله اللهم اجعلها نعمة مشكورة فصل بها نعمة الجنة أما التسمية فرواهان من رواية من خدم النبي ﷺ ثمان سنين أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرب إليه طعاما يقول بسم الله الحديث وإسناده صحيح وأما بقية الحديث فلم أجده (٥) حديث كان كثيرا إذا جلس يأكل يجمع بين ركبتيه وقدميه كما يفعل المصلي إلا أن الركبة تكون فوق الركبة والقدم فوق القدم ويقول إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد عبد الرزاق في المصنف من رواية أيوب معضلا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أكل أحضر وقال آكل كما يأكل العبد الحديث وروى ابن الضحاك في الشمايل من حديث أنس بسند ضعيف كان إذا قعد على الطعام استوفز على ركبته اليسرى وأقام اليمنى ثم قال إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد وأفعل كما يفعل العبد وروى أبو الشيخ في أخلاق النبي ﷺ بسند حسن من حديث أبي بن كعب أن النبي ﷺ كان يجثو على ركبتيه وكان لا يشكأ أورده في صفة أكل رسول الله ﷺ والبخاري من حديث ابن عمر إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد ولا يعل من حديث عائشة آكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد وسندهما ضعيف (٦) حديث كان لا يأكل الحار ويقول إنه غير ذي بركة وإن الله لم يطعمنا نارا البيهقي من حديث أبي هريرة بإسناد صحيح أن النبي ﷺ يومما بطعام سخن فقال ما دخل بطني طعام سخن منذ كذا وكذا قبل اليوم ولا حمد بإسناد جيد والطبراني والبيهقي في الشعب من حديث حولة بنت قيس وقدمت له جريرة فوضع يده فيها فوجد حرما فقبضها لفظ الطبراني والبيهقي وقال



وان الله لم يطعمنا نارا فأبردوه (١) وكان يأكل مما يليه (٢) ويأكل بأصابعه الثلاث (٣) وربما استعان بالرابعة (٤) ولم يأكل بأصبعين ويقول ان ذلك أكلة الشيطان (٥) وجاءه عثمان بن عفان رضى الله عنه بقالوذج فاكل منه وقال ما هذا يا أبا عبد الله قال بآبى أنت وأمى نجعل السمن والعسل في البرمة ونضعها على النار ثم نغليه ثم نأخذ من الحنطة إذا طحنت فنقله على السمن والعسل في البرمة ثم نسوطه حتى ينضج فيأتى كما ترى فقال رسول الله ﷺ ان هذا الطعام طيب (٦) وكان يأكل خبز الشعير غير منخول (٧) وكان يأكل القثاء بالرطب (٨) وبالمالح (٩) وكان أحب الفواكه الرطبة إليه البطيخ والعنب (١٠) وكان يأكل البطيخ بالخبز وبالسكر

أحمد فاحرق أصابعه فقال حسن والطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة أبردوا الطعام فان الطعام الحار غير ذي بركة وله فيه وفي الصغير من حديثه أنى بصفحة تفور فرفع يده منها وقال ان الله لم يطعمنا نارا وكلاهما ضعيف (١) حديث كان يأكل مما يليه أبو الشيخ ابن حبان من حديث عائشة وفي اسناده رجل لم يسم وسماء في رواية له وكذلك البيهقي في روايته في الشعب عبيد بن القاسم نسيب سفيان الثوري وقال البيهقي تفرد به عبيد هذا وقد رماه ابن معين بالكذب ولا في الشيخ من حديث عبد الله بن جعفر نحوه (٢) حديث أكله بأصابعه الثلاث من حديث كعب بن مالك (٣) حديث استعانه بالرابعة وروناه في الغيلانيات من حديث عامر بن ربيعة وفيه القاسم بن عبد الله العمري هالك وفي مصنف ابن أبي شيبة من رواية الزهري مرسلًا كان النبي ﷺ يأكل بالخمس (٤) حديث لم يأكل بأصبعين ويقول ان ذلك أكلة الشيطان الدارقطني في الأفراد من حديث ابن عباس باسناد ضعيف لا يأكل بأصبع فانه أكل الملوكة ولا تأكل بأصبعين فانه أكل الشياطين الحديث (٥) حديث جاءه عثمان بن عفان بقالوذج الحديث قالت المعروف ان الذي صنعه عثمان الخبيص رواه البيهقي في الشعب من حديث إيث بن أبي سالم قال ان أول من خبز عثمان بن عفان قدمت عليه غير محمد النقي والعسل الحديث وقال هذا منقطع وروى الطبراني والبيهقي في الشعب من حديث عبد الله بن سلام أقبل عثمان ومعه راحلة عليها غرارتان وفيه فاذا دقيق وسمن وعسل وفيه ثم قال لأصحابه كلوا هذا الذي تسمونه فارس الخبيص وأما خبر القالوذج فرواه باسناد ضعيف من حديث ابن عباس قال أول ما سمعنا بالقالوذج أن جبريل أتى النبي ﷺ فقال ان أمتك تفتح عليهم الارض ويفاض عليهم من الدنيا حتى أنهم لا يكون القالوذج قال النبي ﷺ وما القالوذج قال يخاطون السمن والعسل جميعا قال ابن الجوزي في الموضوعات هذا حديث باطل لا أصل له (٦) حديث كان يأكل خبز الشعير غير منخول البخاري من حديث سهل بن سعد (٧) حديث كان يأكل القثاء بالرطب متفق عليه من حديث عبد الله بن جعفر (٨) حديث كان يأكل القثاء بالمالح أبو الشيخ من حديث عائشة وفيه يحيى بن هاشم كذبه ابن معين وغيره ورواه ابن عدي وفيه عباد بن كثير متروك (٩) حديث كان أحب الفاكهة الرطبة إليه البطيخ والعنب أبو نعيم في الطب النبوي من رواية أمية بن زيد العبسي أن النبي ﷺ كان يحب من الفاكهة العنب والبطيخ وروى أبو الشيخ وابن عدي في الكامل والطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب من حديث أنس كان يأخذ الرطب يمينه والبطيخ يساره ويأكل الرطب بالبطيخ وكان أحب الفاكهة إليه فيه يومف بن عطية الصغار جمع على ضعفه وروى ابن عدي من حديث عائشة كان أحب الفاكهة لرسول الله ﷺ الرطب والبطيخ وله من حديث آخر لها فان خير الفاكهة العنب وكلاهما ضعيف (١٠) حديث كان يأكل البطيخ بالخبز والسكر أما أكل البطيخ بالخبز فلم أره وإنما وجدت أكل العنب بالخبز فيما رواه ابن عدي من حديث عائشة مرفوعا عايكم بالمرأمة قيل يا رسول الله وما المرأمة قال أكل الخبز مع العنب فان خير الفاكهة العنب وخير الطعام الخبز واسناده ضعيف وأما أكل البطيخ بالسكر فان أريد بالسكر نوع من التمر والرطب مشهور فهو الحديث الآتي بعده وان أريد بالسكر الذي هو الطرز فلم أره أصلا إلا في حديث منكر مفضل رواه أبو عمر التوقاني في كتاب البطيخ من رواية محمد بن علي ابن الحسين ان النبي ﷺ أكل بطيخا بسكر وفيه موسى بن إبراهيم المزوزي كذبه يحيى بن معين

النعوت فأى عزة  
تبقى في الفناء  
فيكون حضوره  
بأله لا بنفسه فأى  
حجة تبقى هنالك  
وقيل من أوتي  
الحاق العظيم فقد  
أوتي أعظم المقامات  
لأن المقامات  
ارتباطا عامما والخلق  
ارتباطا وبالنوع  
والصفات (وقال  
الجنيد) اجتمع  
فيه أربعة أشياء  
السخاء والالفة  
والنصيحة والشفقة  
(وقال ابن عطاء)  
الحاق العظيم أن  
لا يكون له اختيار  
ويكون تحت  
الحكم مع فناء  
النفس وفناء  
المالوقات (وقال  
أبو سعيد القرشي)  
العظيم هو الله ومن  
أخلاقه الجود  
والكرم والصفح

والعفو والاحسان  
 ألا ترى إلى قوله  
 عليه السلام ان  
 الله مائة وبضعة عشر  
 خلاقاً من أنى واحد  
 منها دخل الجنة فلما  
 نخلق باخلاق الله  
 تعالى وجد النساء  
 عليه بقوله وانك  
 لعل خالق عظيم  
 (وقيل) عظم  
 خلقك لانك لم  
 ترض بالاخلاق  
 وسرت ولم تسكن  
 الى النعوت حتى  
 وصلت الى الذات  
 (وقيل) لما بعث  
 محمد عليه الصلاة  
 والسلام الى الحجاز  
 حجزه بها عن  
 اللذات الشهوات  
 والقاء في الغربة  
 والجفوة فلما صفا  
 بذلك عن دنس  
 الاخلاق فقال له  
 وانك لعل خالق  
 عظيم (وأخبرنا)  
 الشيخ الصالح

(١) وربما أكله بالرطب (٢) ويستعين باليدن جميعاً وأكل يوماً الرطب في يمينه وكان يحفظ النوى في يساره  
 فرت شاة وأشار إليها بالنوى فجعلت تأكل من كفه اليسرى وهو يأكل بيمينه حتى فرغ وانصرفت الشاة (٣)  
 وكان ربما أكل العنب خرطاً يرى زوانه على لحينه تكرر اللؤاؤ (٤) وكان أكثر طعامه الماء والتمر (٥) وكان يجمع  
 اللبن بالتمر ويسميها الاطيين (٦) وكان أحب الطعام إليه اللحم ويقول هو يزيد في السمع وهو سيد الطعام في  
 الدنيا والآخرة ولو سألت ربي أن يطعمني كل يوم لقل (٧) وكان يأكل الثريد باللحم والقرع (٨) وكان  
 يحب القرع ويقول انها شجرة أحى يونس عليه السلام قالت عائدة رضى الله عنها (٩) وكان يقول يا عائشة إذا  
 طبختم قدراً فأكثروا فيها من الدباء فانه يشد قلب الحزين (١٠) وكان يأكل لحم الطير الذي يصاد (١١) وكان  
 لا يتبعه ولا يصيده ويجب أن يصاد له ويؤتى به فيأكله (١٢) وكان إذا أكل اللحم لم يطأ طيء رأسه إليه  
 ويرفعه إلى فيه رفعا ثم ينتهشه انتهاشاً

(١) حديث أكل البطيخ بالرطب ت ن من حديث عائشة وحسنه ت و ه من حديث سهل بن سعد كان  
 يأكل الرطب بالبطيخ وهو عند الدار من يلفظ البطيخ بالرطب (٢) حديث استعانت به باليدن جميعاً فأكل يوماً  
 الرطب في يمينه وكان يحفظ النوى في يساره فرت شاة وأشار إليها بالنوى فجعلت تأكل من كفه اليسرى وهو  
 يأكل بيمينه حتى فرغ وانصرفت الشاة أما استعانت بيديه جميعاً فرواه أحمد من حديث عبد الله بن جعفر قال  
 آخر ما رأيت من رسول الله ﷺ في إحدى يديه رطبات وفي الأخرى قثاء يأكل من هذه ويضع من هذه  
 وتقدم حديث أنس في أكله بيديه قبل هذا بثلاثة أحاديث وأما قصته مع الشاة فرويناها في فوائد أبي بكر  
 الشافعي من حديث أنس بإسناد ضعيف (٣) حديث ربما أكل العنب خرطاً الحديث ابن عدي في الكامل من  
 حديث العباس والعقيلي في الضعفاء من حديث ابن عباس هكذا مختصراً وكلاهما ضعيف (٤) حديث كان  
 أكثر طعامه الماء والتمر من حديث عائشة نوفي رسول الله ﷺ وقد شبعنا من الأسودين التمر والماء (٥)  
 حديث كان يجمع اللبن بالتمر ويسميها الاطيين أحمد من رواية اسماعيل بن أبي خالد عن أبيه قال دخلت  
 على رجل وهو يجمع لبناً بتمر وقال ادن فان رسول الله ﷺ سماها الاطيين ورجاله ثقات وإبهامه لا يضر  
 (٦) حديث كان أحب الطعام إليه اللحم ويقول هو يزيد في السمع وهو سيد الطعام في الدنيا والآخرة ولو  
 سألت ربي أن يطعمني كل يوم لقل أبو الشيخ من رواية ابن سمان قال سمعت من علمائنا يقولون كان أحب  
 الطعام إلى رسول الله ﷺ اللحم الحديث وت في الشائل من حديث جابر أنانا النبي ﷺ في منزلنا فذبحنا له  
 شاة فقال كأنهم علوا انما يحب اللحم وإسناده صحيح و ه من حديث أبي الدرداء بإسناد ضعيف سيد طعام  
 أهل الدنيا وأهل الجنة اللحم (٧) حديث كان يأكل الثريد باللحم والقرع م من حديث أنس (٨) حديث  
 كان يحب القرع ويقول انها شجرة أحى يونس ن ه من حديث أنس كان النبي ﷺ يحب القرع وقال ن  
 الدباء وهو عند م بلفظ تعجبه وروى ابن مردويه في تفسيره من حديث أبي هريرة في قصة يونس فلفظته في  
 أصل شجرة وهي الدباء (٩) حديث يا عائشة إذا طبختم قدراً فأكثروا فيها الدباء فانه يشد قلب الحزين  
 رويناه في فوائد أبي بكر الشافعي (١٠) حديث كان يأكل لحم الطير الذي يصاد ت ن من حديث أنس قال كان  
 عند النبي ﷺ طير فقال اللهم انني يا أحب الخلق إليك يا كل مني هذا الطير فجاء على فأكل معه قال حديث  
 قريب قات وله طارق كلها ضعيفة وروى د ت واستغربه ن حديث سفيانة قال أكلت مع النبي ﷺ لحم  
 حبارى (١١) حديث كان لا يتبعه ولا يصيده ويجب أن يصاد له فيؤتى به فيأكله قالت هذا هو الظاهر من  
 أحواله فقد قل من تبع الصيد شغل رواده ن من حديث ابن عباس وقال حسن قريب وأما حديث  
 صفوان بن أمية عند أبيه اني قد كانت قبلي لله رسل كلهم يصطادوا يطالب الصيد فهو ضعيف جداً  
 (١٢) حديث كان إذا أكل اللحم لم يطأ طيء رأسه إليه ويرفعه إلى فيه رفعا ثم ينتهشه د من حديث صفوان بن  
 أمية قل كنت أكل مع النبي ﷺ وآذ اللحم من العظم فقال ادن اللحم من فيك فانه أهني وأمرأت



(١) وكان يأكل الخبز والسمن (٢) وكان يحب من الشاة الذراع والكنف ومن القدر الدباء ومن الصباغ الخل ومن التمر العجوة (٣) ودعا في العجوة بالبركة وقال هي من الجنة وشفاء من السم والسحر (٤) وكان يحب من البقول الهندباء والبادروج والبقلة الحقاء التي يقال لها الرجل (٥) وكان يكره الكليتين لمكانها من البول (٦) وكان لا يأكل من الشاة سباعا الذكروا لاثنيين والمثانة والمرارة والغدة والحيا والدم ويكره ذلك (٧) وكان لا يأكل الثوم ولا البصل ولا الكراث (٨) ومازم طعاما قط لكن إن أعجبه أكله وإن كرهه تركه وإن عافه لم ينفذه إلى غيره (٩) وكان يعاف الضب والطحال ولا يحرمهما

أبو زرعة بن الحافظ

أبي الفضل محمد بن طاهر المقدسي عن أبيه قال أنا أبو عمر المليحي قال أنا أبو محمد عبد الله بن يوسف قال أنا أبو سعيد بن الأعرابي قال لنا جعفر بن الحجاج الرقي قال أنا أيوب بن محمد الوزان قال حدثني الوليد قال حدثني ثابت عن يزيد عن الأوزاعي عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت كان نبي الله صلى الله عليه وسلم يقول مكارم الاخلاق عشرة تكون في الرجل

من حديثه أنه ش اللحم نهشا فانه أهني وأمرأ وهو منقطع والذي قبله منقطع أيضا وللشبخين من حديث أبي هريرة فتناول الذراع فنهش منها نهشة الحديث (١) حديث كان يأكل الخبز والسمن متفق عليه من حديث أنس في قصة طويلة فيها فأتت بذلك الخبز فأمر به رسول الله ﷺ ففت وعصرت أم سليم عكة فأدمته الحديث وفيه ثم أكل النبي ﷺ وفي رواية ه ف صنعت فيها شيئا من سمن ولا يصح وده من حديث ابن عمر وددت أن عندى خبزة بيضاء من برسمراء ملبقة بسمن الحديث قال د منكر (٢) حديث كان يحب من الشاة الذراع والكنف ومن القدر الدباء ومن الصباغ الخل ومن التمر العجوة وروى الشيخان من حديث أبي هريرة قال وضعت بين يدي النبي ﷺ قصعة من ثريد ولحم فتناول الذراع وكانت أحب الشاة إليه الحديث وروى أبو الشيخ من حديث ابن عباس كان أحب اللحم إلى رسول الله ﷺ الكنف وإسناده ضعيف ومن حديث أبي هريرة ولم يكن يعجبه من الشاة إلا الكنف وتقدم حديث أنس كان يحب الدباء قبل هذا بسنة أحاديث ولأبي الشيخ من حديث أنس كان أحب الطعام إليه الدباء وله من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف كان أحب الصباغ إلى رسول الله ﷺ الخل وله بالإسناد المذكور كان أحب التمر إلى رسول الله ﷺ العجوة (٣) حديث دعا في العجوة بالبركة وقال هي من الجنة وشفاء من السم والسحر البزار والطبراني في الكبير من حديث عبد الله بن الأسود قال كنا عند رسول الله ﷺ في وفد سدوس فأهدينا له تمرا وفيه حتى ذكرنا تمرأهنا هذا الجذامى فقال بارك الله في الجذامى وفي حديثه خرج هذا منها الحديث قال أبو موسى المديني قيل هو تمرأحروت من حديث أبي هريرة العجوة من الجنة وهي شفاء من السم وفي الصحيحين من حديث سعد بن أبي وقاص من تصبح سبع تمرات من عجرة لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر (٤) حديث كان يحب من البقول الهندباء والبادروج والبقلة الحقاء التي يقال لها الرجل أبو نعيم في الطب النبوي من حديث ابن عباس عليكم بالهندباء فانه ما من يوم إلا ويقطر عليه قطرة من قطر الجنة وله من حديث الحسن بن علي وأنس بن مالك نحوه وكأها ضعيفة وأما الباذروج فلم أجد فيه حديثا وأما الرجل فروى أبو نعيم من رواية ثور قال مر النبي ﷺ بالرجل وفي رجله قرحة فداواها بها فبرئت فقال رسول الله ﷺ بارك الله فيك أنبتى حيث شئت فأنت شفاء من سبعين داء أدناه الصداق وهذا مرسل ضعيف (٥) حديث كان يكره الكليتين لمكانها من البول رويناه في جزء من حديث أبي بكر ابن محمد بن عبيد الله بن الأشخير من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف فيه أبو سعيد الحسن بن علي العدوي أحد الكذابين (٦) حديث كان لا يأكل من الشاة الذكروا لاثنيين والمثانة والمرارة والغدة والحيا والدم ابن عدى ومن طريقه البيهقي من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف ورواه البيهقي من رواية مجاهد مرسل (٧) حديث كان لا يأكل الثوم ولا البصل ولا الكراث مالك في الموطأ عن الزهري عن سليمان بن يسار مرسل ووصله الدارقطني في غرائب مالك عن الزهري عن أنس وفي الصحيحين من حديث جابر أتي بقدر فيه خضرات من بقول فوجد لها ريحا الحديث وفيه قال فأتى أناجي من لا تنأجي ولمسلم من حديث أبي أيوب في قصة بعثه إليه بطعام فيه ثوم فلم يأكل منه وقال إني أكرهه من أجل ريحه (٨) حديث ما زم طعاما قط لكن إن أعجبه أكله وإن كرهه تركه وإن عافه لم ينفذه إلى غيره تقدم أول الحديث وفي الصحيحين من حديث ابن عمر في قصة الضب فقال كلوا فانه ليس بحرام ولا بأس به ولكنه ليس من طعام قومي (٩) حديث كان يعاف الضب والطحال ولا يحرمهما



(١) وكان يلقى بأصابعه المصحفة ويقول آخر الطعام أكثر بركة (٢) وكان يلقى أصابعه من الطعام حتى تحمر (٣) وكان لا يمسح يده بالمنديل حتى يلقى أصابعه واحدة واحدة ويقول انه لا يدري في أى الطعام البركة (٤) وإذا فرغ قال الحمد لله اللهم لك الحمد أطعمت فأشبعت وسقيت فأرويت لك الحمد غير مكفور ولا مودوع ولا مستغنى عنه (٥) وكان إذا أكل الخبز واللحم خاصة غسل يديه غسلًا جيدًا ثم يمسح بفضل الماء على وجهه (٦) وكان يشرب في ثلاث دفعات وله فيها ثلاث تسميات وفي أواخرها ثلاث تحميدات (٧) وكان يمس الماء مصا ولا يعبه عبا وكان يدفع فضل سوره إلى من على يمينه (٨) فان كان من على يساره أجل رتبة قال للذي على يمينه السنة أن تهطى فان أحبيت أثرتهم (٩) وربما كان يشرب بنفسه واحد حتى يفرغ (١٠) وكان لا ينفس في الاناء بل ينحرف عنه (١١) وأتى باناء فيه عسل وابن أبي أن يشربه وقال شربتان في شربة وإدامان في إناء واحد ثم قال لا أحرمه ولكني أكره الفخر والحساب بفضل الدنيا غذا وأحب التواضع فان من تواضع رفعه الله (١٢) وكان في بيته أشد حياء من العاتق لا يسألهم طعاما ولا يشبهاء عابهم إن أطعوه أكل وما أعطوه قبل وما

ولا تكون في ابنته  
وتكون في الابن  
ولا تكون في أبيه  
وتكون في العبد ولا  
تكون في سيده  
يقسمها الله تعالى  
لمن أراد به السعادة  
صدق الحديث  
وصدق اليأس  
وأن لا يشيع وجاره  
وصاحبه جاتمان  
وأعطاء السائل  
والمكافأة بالصنائع  
وحفظ الأمانة وصلة  
الرحم والتقدم  
للصاحب وإقراء  
الضيف ورأسن  
الحياء • وسئل  
رسول الله ﷺ  
عن أكثر ما  
يدخل الناس

أما الضيق في الصديقين عن ابن عباس لم يكن بأرض قومي فأجدني أعانته ولما من حديث ابن عمر أجات لنا ميقتان ودمان وفيه أما لده أن قال كبد والطحال والبيهقي وقفا على زيد بن ثابت إنى لا كل الطحال وما أبى إليه حاجة إلا ليعلم أهلى أنه لا بأس به (١) حديث كان يلقى المصحفة ويقول آخر الطعام أكثر بركة البيهقي في شعب الإيمان من حديث جابر في حديث قال فيه ولا ترفع المصحفة حتى تلعقها أو تلعقها فان آخر الطعام فيه البركة وم من حديث أنس أمرنا أن نسات المصحفة وقال إن أحدكم لا يدري أى طعامه يبارك له فيه (٢) حديث كان يلقى أصابعه من الطعام حتى تحمر م من حديث كعب بن مالك دون قوله حتى تحمر لم أقف له على أصل (٣) حديث كان لا يمسح يده بالمنديل حتى يلقى أصابعه واحدة واحدة ويقول انه لا يدري في أى أصابعه البركة م من حديث كعب بن مالك أن النبي ﷺ كان لا يمسح يده حتى يلعقها وله من حديث جابر فإذا فرغ فليلقى أصابعه فانه لا يدري في أى طعامه تكون البركة والبيهقي في الشعب من حديثه لا يمسح أحدكم يده بالمنديل حتى يلقى يده فان الرجل لا يدري في أى طعامه يبارك له فيه (٤) حديث وإذا فرغ قال اللهم لك الحمد أطعمت وأشبعت وسقيت وأرويت لك الحمد غير مكفور ولا مودوع ولا مستغنى عنه الطبراني من حديث الحرث بن الحارث بسند ضعيف والبخارى من حديث أبي أمامة كان إذا فرغ من طعامه قال الحمد لله الذي كفانا وآوانا غير مكفى ولا مكفور وقال مرة الحمد لله ربنا غير مكفى ولا مودوع ولا مستغنى عنه ربنا (٥) حديث كان إذا أكل الخبز واللحم خاصة غسل يديه غسلًا جيدًا ثم يمسح بفضل الماء على وجهه أبو يعلى من حديث ابن عمر بأسناد ضعيف من أكل من هذه اللحوم شيئا فليغسل يده من ريح وضرة لا يؤذى من حذاه (٦) حديث كان يشرب في ثلاث دفعات له فيها ثلاث تسميات وفي آخرها ثلاث تحميدات الطبراني في الأوسط م من حديث أبي هريرة ورجاله ثقات وم من حديث أنس كان إذا شرب تنفس ثلاثا (٧) حديث كان يمس الماء مصا ولا يعبه عبا البغوى والطبراني وابن عدى وابن قانع وابن منده وأبو نعيم في الصحابة من حديث بزر كان يستاك عرضا ويشرب مصا والطبراني من حديث أم سلة كان لا يحب ولا أبى الشيخ من حديث ميمونة لا يحب ولا يلمث وكلها ضعيفة (٨) حديث كان يدفع فضل سوره إن من عن يمينه متفق عليه من حديث أنس (٩) حديث استئذانه من على يمينه إذا كان من على يساره أجل رتبة متفق عليه من حديث سهل بن سعد (٩) حديث شربه بنفس واحد أبو الشيخ من حديث زيد بن أرقم بأسناد ضعيف وللحاكم من حديث أبي قتادة وصححه إذا شرب أحدكم فليشرب بنفس واحد ولعل تأويل هذين الحديثين على ترك التنفس في الاناء والله اعلم (١٠) حديث كان لا يتنفس في الاناء حتى ينحرف عنه كمن حديث أبي هريرة ولا يتنفس أحدكم في الاناء إذا شرب منه ولكن إذا أراد أن يتنفس فليؤخره عنه ثم ليتنفس وقال حديث صحيح الاسناد (١١) حديث أتى باناء فيه عسل وما نأبى أن يشربه وقال شربتان في شربة وإدامان في إناء واحد الحديث البزار من حديث طاحنة بن عبيد الله دون قوله شربتان في شربة وإدامان في إناء واحد الحديث بيته أشد حياء من العاتق لا يسألهم طعاما ولا يشبهاء عابهم إن أطعوه أكل وما أعطوه قبل وما سقوه



شرب (١) وكان ربحاقام فأخذ ما يأكل بنفسه أو يشرب (٢) بيان آدابه وأخلاقه في اللباس (٣) كان ﷺ يلبس من الثياب ما وجد من إزار أو رداء أو قميص أو جبة أو غير ذلك وكان يعجبه الثياب الخضر (٤) وكان أكثر لباسه البياض ويقول ألبسوها أحياءكم وكفونوا فيها موتاكم (٥) وكان يلبس القباء المحشول للحرب وغير الحرب (٦) وكان له قباء سندس فيلبسه فتحم من خضرته على بياض لونه (٧) وكانت ثيابه كلها

الشيخان من حديث أبي سعيد كان أشد حياء من العذراء في خدرها الحديث وقد تقدم وأما كونه كان لا يسألهم طعاما فإنه أراد أي طعام بعينه من حديث عائشة أنه قال ذات يوم يا عائشة هل هنك كئيب قالت قلت ما عندنا شيء الحديث وفيه فلما رجع قلت أهديت لنا هدية قال ما هي قلت حيس قال ما به وفي رواية قريبة وفي رواية للنسائي أصبح عندكم شيء فطعمهم فيه ولأبي داود هل عندكم طعام وت أعندك غداء وفي الصحيحين من حديث عائشة فدعا بطعام فأتى بخبز وأدم من أدم البيت فقال ألم أر برمة على النار فيها لحم الحديث وفي رواية لمسلم لو صنعت لنامن هذا اللحم الحديث فلبس في قصة بريرة إلا الاستفهام والرضا والحكمة فيه بيان الحكم لا التشبه والله أعلم وللشيخين من حديث أم الفضل أنها أرسلت إليه بقدر لبن وهو واقف على بعيره فشربه ولأبي داود من حديث أم هانئ جاءت الوليدة باناء فيه شراب فتناولته فشرب منه وإسناده حسن (١) حديث وكان ربحاقام فأخذ ما يأكل أو يشرب بنفسه من حديث أم المنذر بنت قيس دخل على رسول الله ﷺ فشرب ومعه على وعلى ناقة ولنا دوال معلقة فقام رسول الله ﷺ فأكل منها الحديث وإسناده حسن ولترمذي وصححه وابن ماجه من حديث كعبشة دخل على رسول الله ﷺ فشرب من في قربة معلقة قائما الحديث (٢) بيان أخلاقه وآدابه في اللباس (٣) حديث كان يلبس من الثياب ما وجد من إزار أو رداء أو قميص أو جبة أو غير ذلك الشيخان من حديث عائشة أنها أخرجت إزارا لما يصنع باليمن وكساء من هذه الملبدة فقالت في هذا قبض رسول الله ﷺ وفي رواية إزارا غليظا ولها من حديث أنس كنت أمشي مع رسول الله ﷺ وعليه رداء نجراني فليظ الحاشية الحديث لفظ مسلم وقال خ برد نجراني وهو بسند ضعيف من حديث ابن عباس كان رسول الله ﷺ يلبس قميصا قصيرا يدين واليدون ودت وحسنه ون من حديث أم سلمة كان أحب الثياب إلى رسول الله ﷺ القميص ولأبي داود من حديث أسماء بنت يزيد كانت يدق قميص رسول الله ﷺ إلى الرسخ وفيه شهرين حوشب مختلف فيه وتقدم قبل هذا حديث الجبة والشملة والخبرة (٣) حديث كان أكثر لباسه البياض ويقول ألبسوها أحياءكم وكفونوا فيها موتاكم ه ك من حديث ابن عباس خير ثيابكم البياض فالبسوها أحياءكم وكفونوا فيها موتاكم صحيح الإسناد وله ولاصحاب السنن من حديث سمرة عليكم بهذه الثياب البياض فيلبسها أحياءكم وكفونوا فيها موتاكم لفظ الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين وقال ت ح سن صحيح (٤) حديث كان يلبس القباء المحشول للحرب وغير المحشول الشيخان من حديث المسور بن مخرمة أن النبي ﷺ قدمت عليه أقبية من ديباج مزرو بالذهب الحديث وليس في طرق الحديث لبسها إلا في طريق علقم أخ قال نخرج وعليه قباء من ديباج مزرو بالذهب الحديث وم من حديث جابر لبس النبي ﷺ يوما قباء من ديباج أهدى له ثم نزعه الحديث (٥) حديث كان له قباء سندس فيلبسه الحديث أحمد من حديث أنس أن أكيدر دومة أهدى إلى النبي ﷺ جبة سندس أو ديباج قبل أن ينهي عن الحرير فلبسها والحديث في الصحيحين وليس فيه أنه لبسها وقال فيه وكان ينهي عن الحرير وعند ت وصححه ن أنه لبسها ولكنه قال بجبة ديباج منسوجة فيها الذهب (٦) حديث كان ثيابه كلها مشمرة فوق الكعبين ويكون الإزار فوق ذلك إلى نصف الساق أبو الفضل عمدين طاهر في كتاب صفوة الصوف من حديث عبد الله ابن بسر كانت ثياب رسول الله صلى الله عليه وسلم إزاره فوق الكعبين وقيصه فوق ذلك ورداؤه فوق ذلك وإسناده ضعيف وك وصححه من حديث ابن عباس ن يلبس كان قيصا فوق الكعبين الحديث وهو عنده بلفظ قيصا قصيرا يدين والطول وعندهما وت في الثمائل من رواية الأشعث قال سمعت عمتي تحدث عن عمها فذكر النبي صلى الله عليه وسلم وفيه فاذا إزاره إلى نصف ساقه ورواه ن وسى الصحابي عبيد بن خالد وأسم عمه

الجنة قال تقوى الله وحسن الخلق وسئل عن أكثر ما يدخل الناس النار فقال الغم والفرح يكون هذا الغم غم فوات الحظوظ العاجلة لأن ذلك يتضمن التسخط والضجر وفيه الاعتراض على الله تعالى وعدم الرضا بالقضاء ويكرن الفرغ المشار إليه الفرغ بالحظوظ العاجلة الممنوع منه بقوله تعالى لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم وهو الفرغ الذي قال الله تعالى إذ قال له قومه

مشرفة فوق الكعبين ويكون الازار فوق ذلك الى نصف الساق (١) وكان قميصه مشدود الازار وربما حل الازار في الصلاة وغيرها (٢) وكانت له ملحفة مصبوغة بالزعفران وربما صلى بالباس فيها وحدها (٣) وربما لبس الكساء وحده ما عليه غيره (٤) وكان له كساء ملبدي يلبسه ويقول انما أنا عبد البس كما يلبس العبد (٥) وكان له ثوبان لجمعه خاصة سوى ثيابه في غير الجمعة (٦) وربما لبس الازار الواحد ليس عليه غيره ويعقد طرفيه بين كتفيه (٧) وربما أم به الناس على الجنائز (٨) وربما صلى في بيته في الازار الواحد ملتصقا به مخالفين طرفيه ويكون ذلك الازار الذي جامع فيه يومئذ (٩) وكان ربما صلى بالليل في الازار ويرتدى ببعض الثوب مما يلي هديه ويلقى البقية على بعض لسانه فيصل كذلك

الاشعث وم بيت الاسود ولا يعرف (١) حديث كان قميصه مشدود الازار وربما حل الازار في الصلاة وغيرها (٢) من رواية معاوية بن قرة بن لياس عن أبيه قال أيت النبي صلى الله عليه وسلم في رط من زينة وبابعنا وان قميصه لمطلق الازار واليهي من رواية زيد بن أسلم قال رأيت ابن عمر يصلي محولة ازاره فسألته عن ذلك فقال رأيت رسول الله ﷺ يفعله وفي العمل للزمذي انه سأل عن هذا الحديث فقال أنا التي هذا الشيخ كان حديثه موضوع يعني زمير بن محمد راويه عن زيد بن أسلم قلت تابعه عليه الوليد بن مسلم عن زيد رواء ابن خزيمة في صحيحه والطبراني من حديث ابن عباس باسناد ضعيف دخلت على رسول الله ﷺ وهو يصلي محتبيا يحمل الازار (٢) حديث كان له ملحفة مصبوغة بالزعفران وربما صلى بالناس فيها من حديث قيلة بنت مخزومة قالت رأيت النبي ﷺ وعليه اسمال ملاءتين كانتا بزعفران قالت لا نعرفه إلا من عبد الله بن حسان قلت ورواته موثقون ودهن حديث قيس بن سعد فاعتسل ثم ناوله أبي سعد ملحفة مصبوغة بزعفران أوورس فاشتعل بها الحديث ورجاله ثقات (٣) حديث ربما لبس الكساء وحده ليس عليه غيره (٤) وابن خزيمة من حديث ثابت بن الصامت أن النبي ﷺ صلى في بني عبد الأشهل وعليه كساء . تلغف به الحديث وفي رواية البزار في كساء (٤) حديث كان له كساء ملبدي يلبسه ويقول أنا عبد البس كما يلبس العبد الشيخان من رواية أبي بردة قال أخرجت الينا عائشة كساء ملبدا وإزارا غليظا فقالت في هذين قبض رسول الله ﷺ وللبخاري من حديث عمر أنما أنا عبد ولعبد الرزاق في المصنف من رواية أيوب السخيتاني مرفوعا معضلا أنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد وتقدم من حديث أنس وابن عمر وعائشة (٥) حديث كان له ثوبان لجمعه خاصة الحديث الطبراني في الصغير والوسط من حديث عائشة بسند ضعيف زاد فاذا انصرف طويناها الى مثله ويرده حديث عائشة عن ابن ماجه ما رأيته يسب أحدا ولا يطوى له ثوب (٦) حديث ربما لبس الازار الواحد ليس عليه غيره فعقد طرفيه بين كتفيه الشيخان من حديث عمر في حديث اعزله أهله فاذا لبه إزاره وليس عليه غيره وللبخاري من رواية محمد بن المنكدر صلى بنا جابر في إزار قد عقده من قبل قفاه وثيابه موضوعة على المشجب وفي رواية له وهو يصلي في ثوب ملتصقا به وردوه موضوع وفيه رأيت النبي ﷺ يصلي هكذا (٧) حديث ربما أم به الناس على الجنائز لم أقف عليه (٨) حديث ربما صلى في بيته في الازار الواحد ملتصقا به مخالفين طرفيه ويكون ذلك الازار الذي جامع فيه يومئذ أبو يعلى باسناد حسن من حديث معاوية قال دخلت على أم حبيبة زوج النبي ﷺ فرأيت النبي ﷺ في ثوب واحد فقلت يا أم حبيبة أيصلي النبي ﷺ في ثوب الواحد قالت نعم وهو الذي كان فيه ما كان تعني الجراح ورواه الطبراني في الأوسط (٩) حديث ربما كان يصلي بالليل ويرتدى ببعض الثوب مما يلي هديه ويبقى البقية على بعض لسانه ودهن حديث عائشة أن النبي ﷺ صلى في ثوب بعضه على ولمسلم كان يصلي من الليل رأنا الى جنبه وأنا حاضن وعلى مرط بعضه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولطبراني في الأوسط من حديث أبي عبد الرحمن حاضن عائشة رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وعائشة يصليان في ثوب واحد نصفه على النبي صلى الله عليه وسلم ونصفه على عائشة وسنده ضعيف

لا تفرح ان الله  
لا يحب الفرحين  
لما رأى مفتاحه تنوء  
بالنصبة أولى القوة  
فاما الفرح بالاقسام  
الاخرية فمحمود  
ينافس فيه قال الله  
تعالى قل بفضل الله  
وبرحمته فبذلك  
فليفرحوا وفسر  
عبد الله بن المبارك  
حسن الحاق فقال  
هو بسط الوجه  
وبذل المعروف  
وكف الاذى  
فالصوفية راضوا  
بقوسهم بالمكابدات  
والجاهل بدات حتى  
اجابت الى تحسين  
الاخلاق وكم من نفس



(١) ولقد كان له كساء أسود فوهبه فقالت له أم سلمة بآي أنت وأمي ما فعل ذلك الكساء الأسود فقال كسوته فقالت ما رأيت شيئا قط كان أحسن من بياضك على سواده وقال أنس (٢) وربما رأيته يصلي بنا الظهر في شملة عاقدا بين طرفيها (٣) وكان يتختم (٤) وربما أخرج وفي خاتمه الخيط المربوط يتذكر به الشيء (٥) وكان يختم به على الكتب ويقول الخاتم على الكتاب خير من التهمة (٦) وكان يلبس الفلانس تحت العمامة وبغير عمامة وربما نزع قلنسوته من رأسه فجعلها سترة بين يديه ثم يصلي إليها (٧) وربما لم تكن العمامة فيشد العصا به على رأسه وعلى جبهته (٨) وكانت له عمامة تسمى السحاب فوهبها من على فرجها طالع على فيها فيقول ﷺ أنا كم على في السحاب (٩) وكان إذا لبس ثوبا لبسه من قبل ميامنه ويقول (١٠) الحمد لله الذي كساني ما أوارى به عورتي وأتجمل به في الناس (١١) وإذا نزع ثوبه أخرجه من مياسره

نجيب إلى الأعمال  
ولا تجيب إلى  
الأخلاق فنفس  
العباد أجابت إلى  
الأعمال وجمعت  
عن الأخلاق  
ونفس الزهاد  
أجابت إلى بعض  
الأخلاق دون  
البعض ونفس  
الصوفية أجابت  
إلى الأخلاق  
الكريمة كلها  
أخبرنا الشيخ  
أبو زرعة أجازة  
عن أبي بكر بن  
خلف أجازة عن  
السلي قال سمعت  
حسين بن أحمد بن  
جعفر يقول سمعت  
أبا بكر الكتاني  
يقول النصف  
خلق فن زاد عليك

(١) حديث كان له كساء أسود فوهبه فقالت له أم سلمة بآي أنت وأمي ما فعل ذلك الكساء الحديث لم أقف عليه من حديث أم سلمة ولم لم من حديث عائشة خرج النبي ﷺ وعليه مرط مرجل أسود ولأبي داود ون صنعته للنبي ﷺ بركة سوداء من صوف فلبسها الحديث وزاد فيه ابن سعد في الطبقات فذكرت بياض النبي ﷺ وسوادها ورواه ك بلفظ جبة وقال صحيح على شرط الشيخين (٢) حديث أنس وبما رأته يصلي بنا الظهر في شملة عاقدا بين طرفيها البزار وأبو يعلى بلفظ صلى بثوب واحد وقد خالف بين طرفيه والبزار خرج في مرضه الذي مات فيه مرتديا بثوب قطن فصلى بالناس واستأذنه صحيح وهو من حديث عبادة بن الصامت صلى في شملة قد عقد عليها وفي كامل ابن عدي قد عقد عليها هكذا وأشار سفيان إلى قفاه وفي جزء الفطريف فعقدتها في عنقه ما عليه غيره واستأذنه ضعيف (٣) حديث كان يتختم الشيخان من حديث ابن عمر وأنس (٤) حديث ربما أخرج وفي خاتمه خيط مربوط يتذكر به الشيء معد من حديث وائلة بسند ضعيف كان إذا أراد الحاجة أوثق في خاتمه خيط وزاد الحارث بن أبي أسامة في مسنده من حديث ابن عمر ليذكره به وسنده ضعيف (٥) حديث كان يختم به على الكتب ويقول الخاتم على الكتاب خير من التهمة الشيخان من حديث أنس لما أراد النبي ﷺ أن يكتب إلى الروم قالوا انهم لا يقرؤون إلا كتابا مختوما فأتخذ خاتما من فضة الحديث ووثق في الشمال من حديث ابن عمر اتخذ خاتما من فضة كان يختم به ولا يلبسه وسنده صحيح وأما قوله الخاتم على الكتاب خير من التهمة فلم أقف له على أصل (٦) حديث كان يلبس الفلانس تحت العمامة وبغير عمامة وربما نزع قلنسوته من رأسه فجعلها سترة بين يديه ثم يصلي إليها الطبراني وأبو الشيخ والبيهقي في شعب الإيمان من حديث عمر كان رسول الله ﷺ يلبس قلنسوة بيضاء ولأبي الشيخ من حديث ابن عباس كان لرسول الله ﷺ ثلاث قلانس قلنسوة بيضاء مضربة وقلنسوة برد حبرة وقلنسوة ذات آذان يلبسها في السفر وربما وضعها بين يديه إذا صلى واستأذنه ضعيف ولأبي داود وثق من حديث ركانة فرق ما بيننا وبين المشركين العمامة على الفلانس قال ت غريب وليس استأذنه بالقائم (٧) حديث ربما لم تكن العمامة فيشد العصا به على رأسه وعلى جبهته خ من حديث ابن عباس معد رسول الله ﷺ الخبز وقد عصب رأسه بعصابة دشما الحديث (٨) حديث كانت له عمامة تسمى السحاب فوهبها من على فرجها طالع على فيها فيقول ﷺ أنا كم على في السحاب ابن عدي وأبو الشيخ من حديث جعفر بن محمد عزأ به عن جده وهو مرسل ضعيف جدا ولا بن نعيم في دلائل النبوة من حديث عمر في أثناء حديث عمامته السحاب الحديث (٩) حديث كان إذا لبس ثوبا يلبسه من قبل ميامنه ت من حديث أبي هريرة ورجاله رجال الصحيح وقد اختلف في رآه (١٠) حديث الحمد لله الذي كساني ما أوارى به عورتي وأتجمل به في الناس ت وقال غريب وهك وصححه من حديث عمر بن الخطاب (١١) حديث كان إذا نزع ثوبه أخرجه من مياسره أبو الشيخ من حديث ابن عمر كان إذا لبس شيئا من الثياب بدأ باليمين وإذا نزع بدأ باليسر وله من حديث أنس كان إذا ارتدى أو ترجل أو اتحل بدأ يمينه وإذا خلع بدأ بيساره وسندهما ضعيف وهو في الاعتال في الصحيحين من حديث أبي هريرة قوله لا من فعله

(١) وكان إذا لبس جديدا أعطى خلق ثيابه مسكينا ثم يتول مامن مسلم يكسو مسلما من سبل ثيابه لا يكسوه الا الله الا كان في ضمان الله وحرزه وخيره مارواه حيا وميتا (٢) وكان له فراش من آدم حشوه ليف طوله ذراعان أو نحوه وعرضه ذراع وشبر أو نحوه (٣) وكانت له عباءة تفرش له حيثما تنقل ثلث طاقين تحته (٤) وكان ينام على الحصير ليس تحته شيء غيره (٥) وكان من خلقه تسمية دوابه وسلاحه ومتاعه وكان اسم رايته العقاب واسم سيفه الذي يشهد به الحروب ذو الفقار وكان له سيف يقال له الخدم وآخر يقال له الرسوب وآخر يقال له القضيب وكانت قبضة سيفه محلاة بالفضة

بالخلق زاد عليك  
بالتصوف فالعباد  
أجابت نفوسهم  
إلى الأعمال لأنهم  
يسلكون بنور  
الإسلام والزهاد  
أجابت نفوسهم  
إلى بعض الأخلاق  
لكونهم سالكوا  
بنور الإيمان  
والتصوفية أهل  
القرب سلكوا  
بنور الإحسان  
فلما باشر بواطن  
أهل القرب  
والتصوفية نور  
اليقين وتواصل  
في بواطنهم ذلك  
انصلح القلب بكل  
أرجائه وجوانبه  
لأن القلب يبيض  
بعضه بنور  
الإسلام وبعضه  
بنور الإيمان

هـ حديث كان له ثوب لجمته خاصة الحديث تقدم قريبا بلفظ ثوبين (١) حديث كان إذا لبس جديدا أعطى خلق ثيابه مسكينا ثم يقول مامن مسلم يكسو مسلما الحديث ك في المستدرک والبيهقي في الشعب من حديث عمر قال رأيت رسول الله ﷺ دعا بثيابه فلبسها فلما بلغ تراقيه قال الحمد لله الذي كساني ما أنجمل به في حياتي وأراري به عررتي ثم قال مامن مسلم يلبس ثوبا جديدا الحديث دون ذكر تصدقه ﷺ بثيابه وهو عندت دون ذكر النبي ليس ﷺ لثيابه وهو أصح وقد تقدم قال البيهقي وهو غير قوي (٢) حديث كان له فراش من آدم حشوه ليف الحديث متفق عليه من حديث عائشة مقتصر على هذا دون ذكر عرضه وطوله ولا في الشيخ من حديث أم سلمة كان فراش النبي ﷺ نحو ما يوضع للانسان في قبره وفيه من لم يسم (٣) حديث كانت له عباءة تفرش له حيثما تنقل تفرش طاقين تحته ابن سعد في الطبقات وأبو الشيخ من حديث عائشة دخلت على امرأة من الانصار فرأت فراش رسول الله ﷺ عباءة مثنية الحديث ولا في سعيد عنها أنها كانت تفرش للنبي ﷺ عباءة بانيين الحديث وكلاهما لا يصحوت في الشرائع من حديث حنيفة رسلت ما كان فراشه قالت مسح ثلثية ثنتين فينام عليه الحديث وهو منقطع (٤) حديث كان ينام على الحصير ليس تحته شيء غيره متفق عليه من حديث عمر في قصة اعتزال النبي ﷺ لسهاء (٥) حديث كان من خلقه تسمية دوابه وسلاحه ومتاعه وكان اسم رايته العقاب واسم سيفه الذي يشهد به الحروب ذو الفقار وكان له سيف يقال له الخدم وآخر يقال له الرسوب وآخر يقال له القضيب وكان قبضة سيفه محلاة بالفضة الطبراني من حديث ابن عباس كان لرسول الله ﷺ سيف قائمته من فضة وقيعته من فضة وكان يسمى ذر الفقار وكانت له قوس تسمى السداد وكانت له كنانة تسمى الجمع وكانت له درع موشحة بنحاس تسمى ذات الفضول وكان له حربة تسمى التبعة وكانت له بحن تسمى الدفن وكان له ترس أبيض يسمى موجزا وكان له فرس أدهم يسمى السكب وكان له سرج يسمى الداج المؤخر وكان له بغلة شهباء يقال لها الدليل وكانت له ناقة تسمى القصواء وكان له حمار يسمى يغفور وكان له بساط يسمى الكرو وكانت له عزة تسمى النمر وكانت له ركوة تسمى الصادر وكانت له امرأة تسمى المرأة وكان له مقراض يسمى الجامع وكان له قصب شوحط يسمى المشوق وفيه على بن غررة الدهشقي نسب الى وضع الحديث ورواه ابن عدي من حديث أبي هريرة بسند ضعيف كانت راية رسول الله ﷺ سوداء تسمى العقاب ورواه أبو الشيخ من حديث الحسن مرسلأوله من حديث علي بن أبي طالب كان اسم سيف رسول الله ﷺ ذا الفقار ت هـ من حديث ابن عباس أنه ﷺ تنقل سيفه ذا الفقار يوم بدر وك هـ من حديث علي في أثناء حديث وسيفه ذو الفقار هو ضعيف ولا في سعد في الطبقات من رواية مروان بن أبي سعيد بن المولى مرسلأ قال أصاب رسول الله ﷺ من سلاح بني قينقاع ثلاثة أسياف سيف قلعي وسيف يدعى بتاروسيف يدعى الحنف وكان عنده بعد ذلك الخدم ورسوب أصابهما من الفلج وفي سنده الواقدي وذكر ابن أبي خيثمة في تاريخه أنه يقال أنه ﷺ قدم المدينة ومعه سفيان يقال لاحدهما العضب شهد به بدرأ ولا في داود وت وقال حسن ون وقال منكر من حديث أنس كانت قبيصة سيف رسول الله ﷺ فضة

(هـ) قول العراقي حديث كان له ثوب الخ ليس هذا الحديث بل سخرنا فعله بنسخة العراقي



(١) وكان يلبس المنطقة من الادم فيها ثلاث حلق من فضة (٢) وكان اسم قوسه الكتوم وجعبته الكافور (٣) وكان اسم ناقته القصواء وهي التي يقال لها العضباء واسم بقلته الدلدل وكان اسم حمارة يعفور واسم شاته التي يشرب لبنها عينة (٤) وكان له مطهرة من نخار يتوضأ فيها ويشرب منها فيرسل الناس أولادهم الصغار الذين قد عقلوا فيدخلون على رسول الله ﷺ فلا يدفعون عنه فإذا وجدوا في المطهرة ماء شربوا منه ومسحوا على وجوههم وأجسادهم ويتغنون بذلك البركة

(بيان عفوه ﷺ مع القدرة)

(٥) كان ﷺ أحلم الناس وأرغبهم في العفو مع القدرة حتى (٦) أتى بقلائد من ذهب وفضة فقسمها بين أصحابه فقال رجل من أهل البادية فقال يا محمد والله إنك تعدل فما أراك تعدل فقال ويحك فمن يعدل عليك بعدى فلما ولي قال ردوه على رويدي وروى جابر أنه ﷺ (٧) كان يقبض للناس يوم خيبر من فضة في ثوب بلال فقال له رجل يا رسول الله أعدل فقال له رسول الله ﷺ ويحك فمن يعدل إذا لم أعدل فقد خبت إذا وخسرت إن كنت لأعدل مقام عمر فقال ألا أضرب عنقه فإنه منافق فقال معاذ الله أن يتحدث الناس أني أقتل أصحابي وكان رسول الله ﷺ (٨) في حرب فرأوا من المسلمين غرة لجار رجل حتى قام على رأس رسول الله ﷺ بالسيف فقال من يمنعك مني فقال الله قال فسقط السيف من يده فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم السيف وقال من يمنعك مني فقال كن خير آخذ قال قل أشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله فقال لا غير أني لا أفاتلك ولا أكون ملك ولا أكون مع قوم يقاتلونك تخلي سبيله لجاء أصحابه فقال جئتكم من عند خير الناس وروى أس

(١) حديث كان يلبس المنطقة من الادم فيها ثلاث حلق من فضة لم أقف له على أصل ولا بن سعد في الطبقات وأبي الشيخ من رواية محمد بن علي بن الحسين مرسلًا كان في درع النبي ﷺ حلقتان من فضة (٢) حديث كان اسم قوسه الكتوم وجعبته الكافور لم أجده أصلًا وقد تقدم في حديث ابن عباس أنه كانت له قوس تسمى السداد الجمع وقال له كناية تسمى الجمع ابن أبي خيثمة في تاريخه أخذ رسول الله ﷺ يوم أحد من سلاح بني قينقاع ثلاثة قوس اسمها الروحا وقوس شوحط تدعى البيضاء وقوس صفراء تدعى الصفراء من سبع (٣) حديث كان اسم ناقته القصواء وهي التي يقال لها العضباء واسم بقلته الدلدل واسم حمارة يعفور واسم شاته التي يشرب لبنها عينة تقدم بمضمون من حديث ابن عباس عند الطبراني والبخاري من حديث أس كان للنبي ﷺ ناقة يقال لها العضباء ولمسلم من حديث جابر في حجة الوداع ثم ركب القصواء وك من حديث علي ناقته القصواء وبلغته دلدل وحمارة غير الحديث ورويناه في فوائد ابن الدحداح فقال حمارة يعفور وفيه شاته بركة وخ من حديث معاذ كنت ردف النبي ﷺ على حمار يقال له عنبر ولا بن سعد في الطبقات من رواية إبراهيم ابن عبد الله بن ولد عتبة بن غزوان كانت منائح رسول الله صلى الله عليه وسلم من القنم سبعاً عجوة وزمزم وسقيا وبركة ورشة وأطراف وفي سنده الواقدي وله من رواية مكحول مرسلًا كانت له شاة تسمى قر (٤) حديث كانت له مطهرة من نخار يتوضأ منها ويشرب فيها حديث لم أقف له على أصل

(بيان عفوه ﷺ مع القدرة)

(٥) حديث كان أحلم الناس تقدم (٦) حديث أتى بقلائد من ذهب وفضة فقسمها بين أصحابه الحديث أبو الشيخ من حديث أبو عمر بإسناد جيد (٧) حديث جابر أنه كان يقبض للناس يوم حنين من فضة في ثوب بلال فقال له رجل يا نبي الله أعدل الحديث رواه (٨) حديث كان في حرب فرؤى في المسلمين غرة لجار رجل حتى قام على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسيف الحديث متفق عليه حديث جابر بنحوه وهو في مسند أحمد أقرب إلى لفظ المصنف وسمى الرجل غورث بن الحارث

وكله بنور الاحسان  
والايتان فاذا  
ابيض القلب وتنور  
انعكس نوره على  
النفس وللقلب  
وجه الى النفس  
ووجه الى الروح  
وللنفس وجه الى  
القلب ووجه الى  
الطبع والفريرة  
والقلب اذا لم يبيض  
كله لم يتوجه الى  
الروح بكله ويكون  
ذا وجهين وجه الى  
الروح ووجه الى  
النفس فاذا ابيض  
كله توجه الى  
الروح بكله  
فينداركه مدد  
الروح ويزداد  
شراق وتنور او كلما

(١) أن يهودية أنت النبي ﷺ بشاة مسمومة ليا كل منها لحي بها الى النبي ﷺ فسأها عن ذلك فقالت أردت قدامك فقال ما كان الله ليسطلك على ذلك قالوا أفلا تقتلها فقال لا (٢) وسحره رجل من اليهود فأخبره جبريل عليه أفضل الصلاة والسلام بذلك حتى استخرجه وحل العقد فوجد لذلك خفة وما ذكر ذلك لليهودي ولا أظهره عليه قط وقال على رضى الله عنه (٣) بعثني رسول الله ﷺ أنا والزبير والمقداد فقال اطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها ظمينة معها كتاب فخذوه منها فانطلقنا حتى أتينا روضة خاخ فقلنا أخرجي الكتاب فقالت مامعي من كتاب فقلنا لنخرجن الكتاب أولين عن اثني عشر فخرجته من عقابها فأثنيها به النبي ﷺ فإذا فيه من حاطب ابن أبي باتمة الى أناس من المشركين بمكة يخبرهم أمرا من أمر رسول الله ﷺ فقال يا حاطب ما هذا قال يا رسول الله لا تعجل على أنى كنت امرأة لصفا في قومي وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات بمكة يحمون أهلهم فأحببت إذ فاتني ذلك من النسب منهم أن أخذهم يد يحمون بها قرابتي ولم أقول ذلك كفرا ولا رضا بالكفر بعد الاسلام ولا ارتدادا عن ديني فقال رسول الله ﷺ انه صدقكم فقال عمر رضى الله عنه دعني أضرب عنق هذا المنافق فقال ﷺ انه شهد بدرا وما يدريك لعل الله عز وجل قد اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم (٤) وقسم رسول الله ﷺ قسمة فقال رجل من الانصار هذه قسمة ما أريد بها وجه الله فذكر ذلك للنبي ﷺ فأمر وجهه وقال رحم الله أخى موسى لقد أودى بأكثر من هذا فصبر وكان ﷺ يقول (٥) لا يبلغني أحد منكم عن أحد من أصحابي شيئا فاني أحب أن أخرج إليكم وأنا سليم الصدر

( بيان إغضائه ﷺ عما كان يكرهه )

(٦) كان رسول الله ﷺ رقيق البشرة لطيف الظاهر والباطن يعرف في وجهه غضبه ورضاه (٧) وكان اذا اشتد وجده أكثر من مس لحيته الكريمة (٨) وكان لا يشافه أحد بما يكرهه دخل عليه رجل وعليه صفرة فكرهها فلم يقل له شيئا حتى خرج فقال لبعض القوم لو فاتم لهذا أن يدع هذه يعني الصفرة (٩) وبالاعرابي في المسجد بحضرته فهم به الصحابة فقال ﷺ لا تزرموه أى لا تقطعوا عليه البول ثم قال له ان هذه المساجد لا تصلح لشيء من القذر والبول في الحلاء وفي رواية قربوا ولا تنفروا (١٠) وجاءه أعرابي يوما يطلب منه شيئا فأعطاه ﷺ ثم قال له أحسنت إليك قال الأعرابي لا ولا أجملت قال فغضب المسلمون وقاموا اليه فأشار اليهم

(١) حديث أنس أن يهودية أنت النبي ﷺ بشاة مسمومة الحديث رواه م وهو عند خ من حديث أبي هريرة (٢) حديث سحره رجل من اليهود فأخبره جبريل بذلك حتى استخرجه الحديث ن باسناد صحيح من حديث زيد بن أرقم وقصة سحره في الصحيحين من حديث عائشة بلفظ آخر (٣) حديث على بعثني رسول الله ﷺ أنا والزبير والمقداد وقال اطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ الحديث متفق عليه (٤) حديث قسم رسول الله ﷺ قسمة فقال رجل من الانصار هذه قسمة ما أريد بها وجه الله الحديث متفق عليه من حديث ابن مسعود (٥) حديث لا يبلغني أحد منكم عن أحد من أصحابي شيئا فاني أحب أن أخرج إليكم وأنا سليم الصدر د ت من حديث ابن مسعود وقال غريب من هذا الوجه ( بيان إغضائه ﷺ عما يكرهه )

(٦) حديث كان رقيق البشرة لطيف الظاهر والباطن يعرف في وجهة غضبه أبو الشيخ من حديث ابن عمر كان رسول الله ﷺ يعرف رضاه وغضبه بوجهه الحديث وقد تقدم (٧) حديث كان اذا اشتد وجده أكثر من مس لحيته الكريمة الحديث وقد تقدم أبو الشيخ من حديث عائشة باسناد حسن (٨) حديث كان لا يشافه أحد بما يكرهه دخل عليه رجل وعليه صفرة فكرهها فلم يقل شيئا حتى خرج فقال لبعض القوم لو فاتم لهذا أن يدع هذه يعني الصفرة د ت في الثمائل ون في اليوم والليلة من حديث أنس وإسناده ضعيف (٩) حديث بال أعرابي في المسجد بحضرته فقال ﷺ لا تزرموه الحديث متفق عليه من حديث أنس (١٠) حديث جاء أعرابي يوما يطلب منه شيئا فأعطاه رسول الله ﷺ ثم قال أحسنت إليك فقال الأعرابي لا ولا أجملت الحديث بطوله البزار

انجذب القلب الى  
الروح انجذبت  
النفس الى القلب  
وكما انجذبت  
توجهت الى القلب  
بوجهها الذي يليه  
وتسور النفس  
لتوجهها الى القلب  
بوجهها الذي يلي  
القلب وعلامة  
تنورها طمأنينتها  
قال الله تعالى يا أيها  
النفس المطمئنة  
ارجعي الى ربك  
راضية مرضية  
وتنور وجهها الذي  
يلي القلب بمشابة  
نورانية أحد وجهي



أن كفوا ثم قام ودخل منزله وأرسل إلى الأعرابي وزاده شيئا ثم قال أحسنت إليك قال نعم جزاك الله من أهل  
وعشيرة خير فقال له النبي ﷺ إنك قات ما قات وفي نفس أصحابي شيء من ذلك فإن أحببت فقل بين أيديهم  
ما قلت بين يدي حتى يذهب من صدورهم ما فيها عليك قال نعم فلما كان الغد أو العشي جاء فقال النبي ﷺ إن هذا  
الأعرابي قال ما قال فزدناه فزعم أنه رضى كذلك فقال الأعرابي نعم جزاك الله من أهل وعشيرة خير فقال  
ﷺ إن مثلي ومثل هذا الأعرابي كمثل رجل كانت له ناقة شردت عليه فاتبعها الناس فلم يزدوها إلا نفورا  
فناداهم صاحب الناقة خلوا بيني وبين نأقي فأتى أرفق بها وأعلم فتوجه لها صاحب الناقة بين يديها فأخذها من قدام  
الأرض فردها هونا هونا حتى جاءت واستناخت وشدها عليها رحلها واستوى عليها وإني لو تركتكم حيث قال  
الرجل ما قال فقتلتموه دخل النار

(بيان سخاوته وجوده ﷺ)

(١) كان ﷺ أجود الناس وأسخاهم وكان في شهر رمضان كالريح المرسلة لا يسك شيئا (٢) وكان على رضى الله  
عنه إذا وصف النبي ﷺ قال كان أجود الناس كفا وأوسع الناس صدرا وأصدق الناس كلمة وأوفاهم ذمة  
وألينهم عريكة وأكرمهم عشيرة من رآه بديهة هابه ومن خالطه معرفة أحبه يقول ناعته لم أرقبله ولا بعده مثله  
(٣) وما سئل من شيء قط على الإسلام إلا أعطاه وإن رجلا أتاه فسأله فأعطاه غنما سدت ما بين جبليين فرجع إلى  
قومه وقال أسلموا فإن محمدا يعطي عطاء من لا يخشى الفاقة (٤) وما سئل شيئا قط فقال لا (٥) وحمل إليه تسعون  
ألف درهم فوضعها على حصير ثم قام إليها فقسمها فأردسائل حتى فرغ منها (٦) وجاءه رجل فسأله فقال ما عندى  
شيء ولكن اتبع على فاذا جاءنا شيء قضينا ففقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ما لك بك الله ما لا تقدر عليه فكره النبي ﷺ  
ذلك فقال الرجل اتفق ولا تخش من ذي العرش إقلالا فتبسم النبي ﷺ وعرف السرور في وجهه (٧) ولما  
قفل من حنين جاءت الأعراب يسألونه حتى اضطروه إلى شجرة فخطفت رداءه فوقف رسول الله ﷺ وقال  
أعطوني ردائي لو كان لي عدد هذه الغنم لقسمتها بينكم ثم لا تجدوني بخيلا ولا كذابا ولا جبانا

(بيان شجاعته صلى الله عليه وسلم)

(بيان سخاوته وجوده ﷺ)

وأبو الشيخ من حديث أبي هريرة بسند ضعيف

(١) حديث كان أجود الناس وأسخاهم وكان في شهر رمضان كالريح المرسلة الشيخان من حديث أنس كان  
رسول الله ﷺ أحسن الناس وأجود الناس ولهما من حديث ابن عباس كان أجود الناس بالخير وكان أجود  
ما يكون في شهر رمضان وفيه فاذا لقيه جبريل كان أجود بالخير من الريح المرسلة (٢) حديث كان على إذا وصف  
النبي ﷺ قال كان أجود الناس كفا وأجرا الناس صدرا الحديث رواه ت وقال ليس إسناده بمنصل  
(٣) حديث ما سئل شيئا قط على الإسلام إلا أعطاه الحديث متفق عليه من حديث أنس (٤) حديث ما سئل  
شيئا قط فقال لا متفق من حديث جابر (٥) حديث حمل إليه تسعون ألف درهم فوضعها على حصير ثم قام  
إليها يقسمها فأردسائل حتى فرغ منها أبو الحسن بن الضحاك في الشرائع من حديث الحسن مرسل أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قدم عليه مال من البحرين ثمانون ألفا لم يقدم عليه مال أكثر منه لم يسأله يومئذ أحدا إلا  
أعطاه ولم يمنع سائلا ولم يطع سائلا ففقال له العباس الحديث والبخاري تعليقا من حديث أنس أن النبي صلى الله  
عليه وسلم بمال من البحرين وكان أكثر مال أتى به رسول الله ﷺ الحديث وفيه فما كان يرى أحدا إلا أعطاه  
إذ جاءه العباس الحديث ورواه عمر بن محمد البحري في صحيحه (٦) حديث جاءه رجل فسأله فقال ما عندى  
شيء ولكن اتبع على فاذا جاءنا شيء قضينا ففقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ما لك بك الله ما لا تقدر عليه فكره النبي ﷺ  
حديث عمرو بن وهب بن علقمة القروي لم يروه غير ابنه هرون (٧) حديث لما قفل من حنين جاءت الأعراب  
يسألونه حتى اضطروه إلى شجرة فخطفت رداءه الحديث خ من حديث جبير بن مطعم

(بيان شجاعته صلى الله عليه وسلم)

الصدق لا كسباب  
النورانية من اللؤلؤ  
وبقاء شيء من  
الظلمة على النفس  
لنسيبة وجهها الذي  
يلو الفريزة والطبع  
كبقا ظاهر الصدق  
عل ضرب من  
الكدر والنقصان  
مخالفا لنورانية  
باطنه وإذا تور  
أحد وجهي النفس  
لجأت إلى تحسين  
الأخلاق وتبديل  
النعمت ولذلك سمي  
الابدال إبدال  
والسر الأكبر  
في ذلك أن قلب  
الصوفي بدوام  
الاقبال على الله

(١) كان ﷺ أنجد الناس وأشجعهم قال علي رضي الله عنه (٢) لقد رأيتني يوم بدر ونحن نلوذ بالنبي ﷺ وهو أقربنا إلى العدو وكان من أشد الناس يومئذ بأسا وقال أيضا (٣) كنا إذا احمر البأس واتي القوم القوم اتقينا برسول الله ﷺ فما يكون أحدا أقرب إلى العدو منه (٤) وقيل كان ﷺ قليل الكلام قليل الحديث فإذا أمر الناس بالقتال تشمر وكان من أشد الناس بأسا (٥) وكان أشجاع والذي يقرب منه في الحرب لقربه من العدو وقال عمران بن حصين (٦) ما اتى رسول الله ﷺ كتيبة إلا كان أول من يضرب وقالوا (٧) كان قوى البطش (٨) ولما غشيه المشركون نزل عن بخله لجعل يقول أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب فارتوى يومئذ أحد كان أشد منه (٩) بيان تواضعه صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم أشد الناس تواضعا في علومه منصبه قال ابن عباس رضي الله عنهما (١٠) رأيت يرمى الجرة على ناقة صهباء لا ضرب ولا طرد ولا إليك إليك (١١) وكان يركب الحمار موكفا عليه قطيفة وكان مع ذلك يستردف (١٢) وكان يعود المرضى ويتبع الجنائز ويحجب دعوة المملوك (١٣) ويخفف النمل ويرقع الثوب وكان يصنع في بيته مع أهله في حاجتهم (١٤) وكان أصحابه لا يوقوه ولا يعرفون كراهته لذلك (١٥) وكان يمر على الصبيان فيسلم عليهم (١٦) وأتى ﷺ برجل فأرعد من هيئته فقال له هون عليك فاستبهمك إنما أنا ابن امرأة من قريش

(١) حديث كان أنجد الناس وأشجعهم الدارمي من حديث ابن عمر بسند صحيح ما رأيت أنجد ولا أجود ولا أشجع ولا أرمي من رسول الله ﷺ وللشيخين من حديث أنس كان أشجع الناس وأحسن الناس الحديث (٢) حديث علي لقد رأيتني يوم بدر ونحن نلوذ بالنبي ﷺ الحديث أبو الشيخ في أخلاق النبي ﷺ بأسناد جيد (٣) حديث علي أيضا كنا إذا احمر البأس واتي القوم القوم اتقينا برسول الله ﷺ الحديث بأسناد صحيح ولمسلم نحوه من حديث البراء (٤) حديث كان قليل الكلام قليل الحديث فإذا أمر بالقتال تشمر الحديث أبو الشيخ من حديث سعد بن عياض الثمالي مرسل (٥) حديث كان الشجاع هو الذي يقرب منه في الحرب الحديث م حديث البراء والله إذا حى الوطيس تتقى به وإن الشجاع منا الذي يخاض به (٦) حديث عمران بن حصين ما لي كتيبة إلا كان أول من يضرب أبو الشيخ أيضا وفيه من لم أعرفه (٧) حديث كان قوى البطش أبو الشيخ أيضا من رواية أبي جعفر مضافا للطبراني في الأوسط من حديث عبد الله بن عمرو وأعطيت قوة أربعين في البطش والجماع وسنده ضعيف (٨) حديث لما غشيه المشركون نزل لجعل يقول أنا النبي لا كذب الحديث متفق عليه من حديث البراء دون قوله لما روى أحاديثه ثم أشد منه وهذه الزيادة لأبي الشيخ وله من حديث علي في قصة بدر وكان من أشد الناس يومئذ بأسا (٩) بيان تواضعه صلى الله عليه وسلم

(١٠) كان أشد الناس تواضعا في علومه منصبه أبو الحسن بن الضحاك في النجاشي من حديث أبي سعيد الخدري في حديث طويل في صفته قال فيه متواضع في غير مذلة وإسناده ضعيف (١١) حديث قال ابن عامر رأيت يرمى الجرة على ناقة صهباء لا ضرب ولا طرد ولا إليك إليك من حديث قدامة بن عبد الله بن عامر قالت حسن صحيح وفي كتاب أبي الشيخ قدامة بن عبد الله بن عامر كما ذكره المصنف (١٢) حديث كان يركب الحمار موكفا عليه قطيفة وكان مع ذلك يستردف متفق عليه من حديث أسامة بن زيد (١٣) حديث كان يعود المرضى ويتبع الجنائز ويحجب دعوة المملوك ت ر ضة وك وصح إسناده من حديث أنس وتقدم منقطعا (١٤) حديث كان يخفف النمل ويرقع الثوب ويصنع في بيته مع أهله في حاجتهم هو في المسند من حديث عائشة وقد تقدم في أوائل آداب المعيشة (١٥) حديث كان أصحابه لا يوقوه ولا يعرفون كراهته لذلك هو عند من حديث أنس ومحمد وتقدم في آداب المعيشة (١٦) كان يمر على الصبيان فيسلم عليهم متفق عليه من حديث أنس وتقدم في آداب المعيشة (١٦) حديث أتى برجل فأرعد من هيئته فقال هون الله عليك فاستبهمك إنما أنا ابن امرأة من قريش تأكل القديدك من حديث جرير وقال صحيح على شرط الشيخين

ودوام الذكر بالقلب  
واللسان يرتقى إلى  
ذكر الذات ويصير  
حيثما بمثابة العرش  
فالعرش قلب  
السكانات في عالم  
الحق والحكمة  
والقلب عرش في  
عالم الأمور والقدرة  
(قال) سهل بن  
عبد الله التستري  
القلب كالعرش  
والعبد كالكرسي  
وقد ورد عن الله  
تعالى لا يسعني  
أرض ولا سماء  
ويسعني قلب  
عبد المؤمن  
فاذا استكمل  
القلب بنور ذكر



فأكل الزبد (١) وكان يجلس بين أصحابه مختلطاً بهم كأنه أحدهم فيأني الغريب فلا يدري أيهم هو حتى يسأل عنه حتى طلبوا إليه أن يجلس بجلسا يعرفه الغريب فبنوا له دكاناً من طين فكان يجلس عليه وقالت له عائشة رضي الله عنها (٢) كل جعلني الله فداك متكئاً فانه أهون عليك قال فأصغى رأسه حتى كأنه أنصيب جبهة الأرض ثم قال بل أكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد (٣) وكان لا يأكل على خوان ولا في سكرجة حتى لحق بالله تعالى (٤) وكان لا يدعو أحد من أصحابه وغيرهم إلا قال ليبيك (٥) وكان إذا جلس مع الناس إن تكلموا في معنى الآخرة أخذ معهم وإن تحدثوا في طعام أو شراب تحدث معهم وإن تكلموا في الدنيا تحدث معهم رفقا بهم وتواضعا لهم (٦) وكانوا يتناشدون الشعر بين يديه أحياناً ويذكرون أشياء من أمر الجاهلية ويضحكون فيتبسم هو إذا ضحكوا ولا يجرم إلا عن حرام

(بيان صورته وخالفته ﷺ)

(٧) كان من صفة رسول الله ﷺ أنه لم يكن بالطويل البائن ولا بالقصير المزدرد بل كان ينسب إلى الربرة إذا مشى وحده ومع ذلك فلم يكن يمشي أحدهم من الناس ينسب إلى الطول إلا طاله رسول الله ﷺ وربما اكتنفه الرجلان الطويلان فيطرحهما فإذا رماه نسبا إلى الطول ونسب هو عاياه السلام إلى الربرة ويقول ﷺ جمل الخير كله في الربرة \* وأما لونه فتد كان أزهر اللون ولم يكن بالآدم ولا بالشديد البياض والأزهر هو الأبيض الناصع الذي لا تشوبه صفرة ولا حمرة ولا شيء من الألوان (٨) ونعته عنه أبو طالب فقال

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه \* ثم قال اليتامى عصمة للارامل

ونعته بعضهم بأنه مشرب الحمر فقالوا إنما كان المشرب منه بالحمر ما ظهر للشمس والرياح كأوجهه والرقبة والأزهر الصافي عن الحمر ما تحت الثياب منه وكان عرقه ﷺ في وجهه كاللؤلؤ أطيب من المسك لا ذفر وأما

(١) حديث كان يجلس مع أصحابه مختلطاً بهم كأنه أحدهم فيأني الغريب فلا يدري أيهم هو الحديث د ن من حديث أبي هريرة وأبي ذر وقد تقدم (٢) حديث قالت عائشة كل جعلني الله فداك متكئاً فانه أهون عليك الحديث أبو الشيخ من رواية عبد الله بن عبيد بن عمير عنها بسند ضعيف (٣) حديث كان ﷺ لا يأكل على خوان ولا في سكرجة حتى لقي الله خ من حديث أنس وتقدم في آداب الأكل (٤) حديث وكان ﷺ لا يدعو أحد من أصحابه ولا من غيرهم إلا قال ليبيك أبو نعيم في دلائل النبوة من حديث عائشة وفيه حسين بن علوان منهم بالكذب وللطبراني في الكبير بأسناد جيد من حديث محمد بن حاطب في أثناء حديث أن أمه قالت يا رسول الله فقال ليبيك وسعديك الحديث (٥) حديث كان ﷺ إذا جلس مع الناس إن تكلموا في معنى أمر الآخرة أخذ معهم وإن تحدثوا في طعام أو شراب تحدث معهم الحديث ت في الشئان من حديث زيد بن ثابت دون ذكر الشراب وفيه سليمان بن خارجة تفرد عنه الوليد بن أبي الوليد وذكره ابن حبان في الثقات (٦) حديث كانوا يتناشدون الشعر بين يديه أحياناً ويذكرون أشياء من أمر الجاهلية الحديث م من حديث جابر بن سمرة دون قوله ولا يجرم إلا عن حرام

(بيان صورته ﷺ)

(٧) حديث كان من صفة رسول الله ﷺ أنه لم يكن بالطويل البائن ولا بالقصير المزدرد الحديث بطوله أبو نعيم في دلائل النبوة من حديث عائشة بزيادة وتقصان دون شعر أبي طالب الآتي ودون قوله وربما جعل شعره على أذنيه فتبدو سوائفه تتلألا ودون قوله وربما كان واسع الجبهة إلى قوله وكان سهل الحدين وفيه صبيح بن عبد الله الفرغاني منكر الحديث قاله الخطيب وفي الصحيحين من حديث البراء له شعر يبلغ شحمة أذنيه ورت وحسنه \* من حديث أم هانئ قدم إلى مكوله أربع غدائر وت من حديث علي في صفته ﷺ أدعج العينين أهدب الأشفار الحديث وقال ليس إسناده بم متصل وله في الشئان من حديث ابن أبي هالة أزهر اللون واسع الجبين أرج الخواجب سوايغ في غير قرن بينهما هرق يدره الغضب أفنى القرنين له نور يعلوه يحسبه من لم يتأمله أشم كثر اللحية سهل الحدين حليج القم مفلج الأسنان الحديث (٨) حديث نعته عنه أبو طالب فقال

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه \* ثم قال اليتامى عصمة للارامل

الذات وصار بحراً  
مواجا من نسجات  
القرب جرى في  
جداول أخلاق  
النفس صفاء  
النعوت والصفات  
وتحقق التخلق  
بأخلاق الله تعالى  
(حكى) عن  
الشيخ أبو علي  
الفارسي أنه حكى  
عن شيخه أبي  
القاسم الكركاني  
أنه قال إن الأسماء  
التسعة والتسعين  
تصيرا وصافا للعبد  
السالك وهو بعد في  
السلوك غير واصل  
ويكون الشيخ غني  
بهذا إن العبد يأخذ  
مع كل اسم وصفا

شعره فقد كان رجل الشعر حمنة ليس بالسبط ولا الجعد القلط وكان إذا مشطه بالمشط يأتي كأنه حبك الرمل وقيل كان شعره يضرب منكبيه وأكثر الرواية أنه كان إلى شحمة أذنيه وربما جعل غباراً أربعا تخرج كل أذن من بين غدريتين وربما جعل شعره على أذنيه فتبدو سوائفه تتلألا وكان شديده في الرأس والاحية سبع عشرة شعرة ما زاد على ذلك وكان ﷺ أحسن الناس وجهاً وأنورهم لم يصفه واصف إلا شبهه بالقمر ليلة البدر وكان يرى رضاه وغضبه في وجهه لصفاء بشرته وكانوا يقولون هو كما وصفه صاحبه أبو بكر الصديق رضي الله عنه حيث يقول أمين مصطفي للخير يدعو كضوء البدر زايله الظلام

وكان ﷺ واسع الجبهة أزج الحاجبين سابقهما وكان أبلغ ما بين الحاجبين كأن ما بينهما الفضة المخلصة وكانت عيناه نجلاوين أدعجما وكان في عيذه تمزج من حمرة وكان أهدب الأشفار حتى تكاد تلتبس من كثرتها وكان أقوى العينين أي مستوى الأنف وكان مفلج الأسنان أي متفرقا وكان إذا أفرضا حكا أفر عن مثل سنا البرق إذا تلالا وكان من أحسن عباد الله شفتين وألطفهم ختم فم وكان سهل الخدين صلبهما ليس بالطويل الوجه ولا المكثم كث اللحية وكان يعفى لحيته ويأخذ من شاربه وكان أحسن عباد الله عنقا لا ينسب إلى الطول ولا إلى القصر ما ظهر من عنقه للشمس والرياح فكانه لم يرق فضة مشرب ذهباً يتلألا في بياض الفضة وفي حمرة الذهب وكان ﷺ عريض الصدر لا يمدو لحم بعض بدنه بعضاً كالمرأة في استوائها وكالقمر في بياضه موصل ما بين لبته وسرته بشعر منقاد كالقضيب لم يكن في صدره ولا بطنه شعر غيره وكانت له عكس ثلاث يغطي الأزار منها واحدة ويظهر اثنتان وكان عظيم المنكبين أشعرهما ضخماً الكراديس أي رؤس العظام من المنكبين والمرفقين والوركين وكان واسع الظهر ما بين كتفيه خاتم النبوة وهو بما يلي منكبه الأيمن فيه شامة سوداء تضرب إلى الصفرة حر لها شعرات متواليات كأنها من حرف فرس وكان عبل العضدين والذراعين طويل الزند رجب الراحتين سائل الأطراف كأن أصابعه قضبان الفضة كفه ألين من الخبز كان كفه كف عمار طيباً مسها بطيب أولم يمساها يصادخه المصافح فيظل يرمه يحد ريمها ويضع يده على رأس الصبي فيعرف من بين الصبيان برحمته على رأسه وكان عبل ماتحت الأزار من الفخذين والساق وكان معتدل الخلق في السمن بدن في آخر زمانه وكان لحمه متماسكا يكاد يكون على الخلق الأول لم يضره السمن وأما مشبهه ﷺ فكان عشي كما يتقلع من صخر وينحدر من صلب يخطو تكفياً ويمشي الهويني بغير تبخر والهويني تقارب الخطا وكان عليه الصلاة والسلام يقول أنا أشبه الناس بآدم ﷺ وكان أبي إبراهيم ﷺ أشبه الناس بي خلقا وخلقاً (١) وكان يقول ان لي عند ربي عشرة أسماء أنا محمد وأنا أحمد وأنا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر وأنا العاقب الذي ليس بعده أحد وأنا الحائر يحشر الله العباد على قدمي وأنا رسول الرحمة ورسول التوبة ورسول الملاحم والمقضى قفيت الناس جميعاً وأنا قثم قال أبو البحتري والقثم الكامل الجامع والله أعلم

يلتئم ضعف حال  
البشر وقصوره  
مثل أن يأخذ من  
اسم الله تعالى الرحيم  
معنى من الرحمة على  
قدر قصور البشر  
وكل إشارات  
المشايع في الاسماء  
والصفات التي هي  
أعز علومهم على هذا  
المعنى والتفسير وكل  
من توهم بذلك شيئاً  
من الحلول تزندق  
والحد وقد أوصى  
رسول الله ﷺ  
معاذ أبو صية جامعة  
لحسان الأخلاق  
فقال له يا معاذ  
أوصيك بتقوى الله  
وصدق الحديث  
والوفاء بالعهد

ذكره ابن إسحق في السيرة وفي المسند عن عائمة أنها تمثلت بهذا البيت وأبو بكر يقضى فقال أبو بكر ذاك رسول الله ﷺ وفيه علي بن زيد بن جدهان مختلف فيه وخ تعليقا من حديث ابن عمر ربما ذكرت قول الشاعر وأنا أنظر إلى وجه رسول الله ﷺ ليستسقى فما يزل حتى يجيش كل ميزاب فأشده وقد وصله بأسناد صحيح (١) حديث ان لي عند ربي عشرة أسماء الحديث ابن عدي من حديث علي وجابر وأسامة بن زيد وابن عباس وعائشة بأسناد ضعيف وله ولأبي نعيم في الدلائل من حديث أبي الطفيل لي عند ربي عشرة أسماء قال أبو الطفيل حفظت منها ثمانية فذكرها بزيادة ونقص وذكر سيف بن وهب أن أبا جعفر قال ان الاسمين طه ويس وإسناده ضعيف وفي الصحيحين من حديث جبير بن مطعم لي أسماء أنا أحمد وأنا محمد وأنا الحائر وأنا الماحي وأنا العاقب ولمسلم من حديث أبي موسى الملقى ونبي والتوبة ونبي الرحمة ولاحمد من حديث حذيفة ونبي الملاحم وسنده صحيح



## ( بيان معجزاته وآياته الدالة على صدقه )

اعلم ان من شاهد أحواله عليه السلام وأصغى إلى سماع أخباره المشتملة على أخلاقه وأفعاله وأحواله وعاداته وسجاياه وسياسته لأصناف الخلق وهدايته إلى ضبطهم وتألفه أصناف الخلق وقوده أيامه إلى طاعته مع ما يحكى من عجائب أجوبته في مضائق الأسئلة وبدائع تدبيراته في مصاخ الخلق ومحاسن إشاراته في تفصيل ظاهر الشرع الذي عليه السلام يعجز الفقهاء والعقلاء عن ادراك أوائل دقائقها في طول أعمارهم لم يبق له ريب ولا شك في أن ذلك لم يكن مكتسباً بحيلة تقوم بها القوة البشرية بل لا يتصور ذلك إلا بالاستمداد من تأييد سبيل وقرة إلهية وأن ذلك كله لا يتصور لكذاب ولا مابس بل كانت شمائله وأحواله شواهد قاطعة بصدقه حتى ان العربي القح كان يراه فيقول والله ما هذا وجه كذاب فـ كان يشهد له بالصدق بمجرد شمائله فكيف من شاهد أخلاقه وممارس أحواله في جميع مصادره وموارده وإنما أوردنا بعض أخلاقه لتعرف محاسن الأخلاق وليقتبه لصدقه عليه الصلاة والسلام وعلو منصبه ومكانته العظيمة عند الله إذ آتاه الله جميع ذلك وهو رجل أمي لم يمارس العلم ولم يطالع الكتب ولم يسافر قط في طلب علم ولم يزل بين أظهر الجهال من الأعراب يتماضعينا مستضعفاً من أين حصل له محاسن الأخلاق والآداب ومعرفة مصالح الفقه مثلاً فقط دون غيره من العلوم فضلاً عن معرفة الله تعالى وملائكته وكتبه وغير ذلك من خواص النبوة ولو لأجبري الوحى ومن أين لقوة البشر الاستقلال بذلك فلم يكن له إلا هذه الأمور الظاهرة لا كان فيه كفاية وقد ظهر من آياته ومعجزاته ما لا يستريب فيه محصل فلنذكر من جملتها ما استفاضت به الأخبار واشتملت عليه الكتب الصحيحة إشارة إلى جامعها من غير تطويل بحكاية التفصيل فقد خرق الله العادة إلى يده غير مرة (١) إذ شق له القمر بمكة لما سأله قريش آية (٢) وأطعم النفر الكثير في منزل جابر (٣) وفي منزل أبي طلحة ويوم الخندق ومرة (٤) أطعم ثمانين من أربعة أمداد شعير وعناق وهو من أولاد المعز فوق العتود ومرة (٥) أكثر من ثمانين رجلاً من أقراص شعير حملها أنس في يده ومرة (٦) أهل الجيش من تمر يسير ساقته بنت بشير في يدها فأكلوا كلهم حتى شبعوا من ذلك وفضل لهم (٧) ونبع الماء من بين أصابعه عاية السلام فشرب أهل العسكر كلهم وهم عطاش وتوضؤوا من قدح صغير خاق عن أن يبسط عليه السلام يده فيه

## ( بيان معجزاته )

(١) حديث أنشاق القمر متفق عليه من حديث ابن مسعود وابن عباس وأنس (٢) حديث أطعم النفر الكثير في منزل جابر متفق عليه من حديثه (٣) حديث أطعم النفر الكثير في منزل أبي طلحة متفق عليه من حديث أنس (٤) حديث أطعمه ثمانين من أربعة أمداد شعير وعناق الأسما عيلي في صحيحه ومن طريقه البيهقي في دلائل النبوة من حديث جابر وفيه أنهم كانوا ثمانمائة أو ثلاثمائة وهو عند خ دون ذكر العدد وفي رواية أبي ذميمة في دلائل النبوة وهم ألف (٥) حديث أطعمه أكثر من ثمانين رجلاً من أقراص شعير حملها أنس في يده من حديث أنس وفيه حتى فعل ذلك ثمانين رجلاً ثم أكل النبي عليه السلام بعد ذلك وأهل البيت وتركوا وراءهم وفي رواية لأبي ذميمة في الدلائل حتى أكل منه بضع وثمانون رجلاً وهو متفق عليه بلفظ والقوم سبعون أو ثمانون رجلاً (٦) حديث أطعمه أهل الجيش من تمر يسير ساقته بنت بشير في يدها الحديث البيهقي في دلائل النبوة من طريق ابن اسحق حدثنا سعيد بن ميناء عن ابنة بشير ابن سعد واسناده جيد (٧) حديث نبع الماء من بين أصابعه فشرب أهل العسكر وهم عطاش وتوضؤوا الحديث متفق عليه من حديث أنس في ذكر الوضوء فقط ولأبي ذميمة من حديثه خرج إلى قبا فأتى من بعض بيوتهم بقدح صغير وفيه ثم قال هلم إلى الشرب قال أنس بصر عيني نبع الماء من بين أصابعه ولم يرد القدر حتى روي ورواه من واسناده جيد للبرار واللفظ له والطبراني في الكبير من حديث ابن عباس كان في سفر فشكا أصحابه العطش فقال اتنوني بماء فأثوه باناء فيه

وإدائه الأمانة وترك  
الخيانة وحفظ  
الجرار ورحمة  
اليتيم ولين الكلام  
وبذل السلام  
وحسن العمل  
وقصر الأمل ولزوم  
الآيمان والتقوى في  
القرآن وحب  
الآخرة والجزع  
من الحساب  
وخفض الجناح  
واياك أن تسب  
حليماً أو تكذب  
صادقاً أو تطمع  
آثماً أو تعصى  
اماماً عادلاً أو  
تفسد أرضاً  
أو صيك باقواء الله  
عند كل حجر وشجر  
ومدر وان تحدث  
لكل ذنب توبة  
السرب السرو العلانية  
بالعلانية بذلك  
ادب الله عباده

(١) وأهرق عليه السلام وضوؤه في عين تبوك ولأما فيها ومرة أخرى في بئر الحديبية لجاشتا بالماء فشرب من عين تبوك أهل الجيش وهم ألف حتى رووا وشرب من بئر الحديبية ألف وخمسمائة ولم يكن فيها قبل ذلك ماء وأمر عليه السلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه (٢) أن يزود أربعمئة راكب من تمر كان في اجتماعه كربةضة البعير وهو موضع روكه فزودهم كلهم منه وبقي منه خمسة (٣) ورمى الجيش بقبضة من تراب فعميت عيونهم ونزل بذلك القرآن في قوله تعالى وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى (٤) وأبطل الله تعالى الكهانة بمبعثه ﷺ فعميت وكانت ظاهرة موجودة (٥) وحن الجذع الذي كان يخطب إليه لمبايع أهل المنبر حتى سمع منه جميع أصحابه مثل صوت الأبل فضمه إليه فسكن (٦) ودعا اليهود إلى تمت الميث وأخبرهم بأنهم لا يتمنون له خيل يديهم وبين النطق بذلك وعجزوا عنه وهذا مذكور في سورة بقرأ بها في جميع جوامع الإسلام من شرق الأرض إلى غربها يوم الجمعة جهرا تعظيما للآية التي فيها وأخبر عليه السلام بالأنبياء (٧) وأذير عثمان بن عفان أن تصديه بلوى بعدها الجنة (٨) وبأن عمارة تقتله الفئة الباغية (٩) وأن الحسن يصاح الله به بين فئتين من المسلمين عظيمتين (١٠) وأخبر عليه السلام عن رجل قاتل في سبيل الله أنه من أهل النار فظهر ذلك بأن ذلك الرجل قتل نفسه وهذه كلها أشياء إلهية لا تعرف البتة بشيء من وجوه تقدمت المعرفة بها لا بنجوم ولا بكشف ولا بخطر ولا بزجر لكن بأعلام الله تعالى له ووحيه إليه (١١) واتبعه سراقه بن مالك فساخنت قدما فرسه في الأرض واتبعته دخان حتى استغاثه فدعا له فانطلق الفرس وأندره بأن سيوضع في ذراعيه سوارا كسرى فكان كذلك

ودعاهم إلى مكارم  
الأخلاق ومحاسن  
الآداب (وروى)  
معاذ أيضا عن  
رسول الله ﷺ  
قال حذف الإسلام  
بمكارم الأخلاق  
ومحاسن الآداب  
(أخبرنا) الشيخ  
العالم ضياء الدين  
عبد الوهاب بن علي  
بأسناده المتقدم إلى  
الترمذي رحمه الله  
قال أنا أبو كريب  
قال حدثنا قبيصة  
ابن الليث عن  
مطرف عن عطاء  
عن أم الدرداء عن  
أبي الدرداء قال  
سمعت النبي عليه  
السلام يقول ما من

ماء فوضع يده في الماء فجعل الماء ينبع من بين أصابعه الحديث (١) حديث أخرجه وضوؤه في عين تبوك ولأما فيها ومرة أخرى في بئر الحديبية لجاشتا بالماء الحديث م من حديث معاذ بقصة عين تبوك ومن حديث سلمة بن الأكوع بقصة عين الحديبية وفيه فامادعا وأما بصق فيها لجاشتا الحديث رابعا من حديث البراء أنه تروضا وصبه فيها وفي الحديثين معا أنهم كانوا أربعة عشر مائة وكذا عند من حديث البراء وكذلك عندهما من حديث جابر وقال البيهقي أنه الأصح ولهما من حديثه أيضا ألف وخمسمائة ولمسلم من حديث بن أبي أوفى ألف وثلثمائة (٢) حديث أمر عمر أن يزود أربعمئة راكب من تمر كان كربةضة البعير الحديث أحمد من حديث النعمان بن مقرن وحديث دكين بن سعيد بأسنادين صحيحين وأصل حديث دكين عند أبي داود مختصرا من غير بيان لعدد م (٣) حديث رمية الجيش بقبضة من تراب فعميت عيونهم الحديث م من حديث سلمة بن الأكوع دون ذكر نزول الآية فرواه ابن مردويه في تفسيره من حديث جابر وابن عباس (٤) حديث أبطل الكهانة بمبعثه الخرائطي من حديث مرداس بن قيس الدوسي قال حضرت النبي ﷺ وذكرته عنده الكهانة وما كان من تغييرها عند مخرجه الحديث ولأبي نعيم في الدلائل من حديث ابن عباس في استراق الجن السمع فيلقونه على أوليائهم فلما بعث محمد ﷺ دحروا بالنجوم وأصله عند خ بغير هذا السياق (٥) حديث حنين الجذع خ من حديث جابر وسهل بن سعد (٦) حديث دعا اليهود إلى تمتي الموت وأخبرهم بأنهم لا يتمنون له الحديث خ من حديث ابن عباس لو أن اليهود تمنوا الموت لما تواروا الحديث وللبيهقي في الدلائل من حديث ابن عباس لا يقول لها رجل منكم الا شخص بريقه فمات مكانه فأبوا أن يفعلوا الحديث وأسناده ضعيف (٧) حديث أخباره بأن عثمان تصديه بلوى بعدها الجنة متفق عليه من حديث أبي موسى الأشعري (٨) حديث أخباره بأن عمارة تقتله الفئة الباغية م من حديث أبي قتادة وأم سلمة وخ من حديث أبي سعيد (٩) حديث أخباره أن الحسن يصلح الله به بين فئتين من المسلمين عظيمتين خ من حديث أبي بكر (١٠) حديث أخباره عن رجل قاتل في سبيل الله أنه من أهل النار متفق عليه من حديث أبي هريرة وسهل بن سعد (١١) حديث اتباع سراقه بن مالك له في قصة الهجرة فساخنت قدما فرسه في الأرض الحديث متفق عليه من حديث أبي بكر الصديق



(١) وأخبر بمقتل الأسود العنسي الكذاب ليلة قتل وهو بصنعاء اليمن وأخبر بمن قتله (٢) وخرج على مائة من قريش ينظرونه فوضع التراب على رؤسهم ولم يروه (٣) وشكا إليه البعير بحضرة أصحابه وتذلل له (٤) وقال لنفر من أصحابه يجتمعون أحدكم في النار حرسه مثل أحد فأتوا كلهم على استقامة وارتد منهم واحد فقتل مرتدا (٥) وقال لآخرين منهم آخركم موتا في النار فسقط آخرهم موتا في النار فاحترق فيها فأت (٦) ودعا شجرتين فأثناء واجتمعتا ثم أمرهما فافترقتا وكان عليه السلام نحو الربعة فإذا مشى مع الطوال طالم (٧) ودعا عليه السلام النصاري إلى المباهلة فامتنعوا فعرّفهم ﷺ أنهم إن فعلوا ذلك هلكوا فعدوا صحة قوله فامتنعوا (٨) وأثناء عامر ابن الطفيل بن مالك وأربد بن قيس وهما فارسا العرب وفاتكاهم عازمين على قتله عليه السلام فحبل بينهما وبين ذلك ودعا عليهم فملك عامر بن قيس وملك أربد بصاعقه أحرقتة (٩) وأخبر عليه السلام أنه يقتل أبي بن خلف الجعفي نخدشه يوم أحد خدشا لطيفا فكانت منيته فيه (١٠) وأطعم عليه الصلاة والسلام السم فأت الذي أكله معه وعاش هو ﷺ بعده أربع سنين وكله الذراع المسموم (١١) وأخبر عليه السلام يوم بدر بمصارع صناديد

(١) حديث أخباره بمقتل الأسود العنسي ليلة قتل وهو بصنعاء اليمن ومن قتله وهو مذكور في السير والذي قتله فيروز الديلي وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة ينادي أنا نائم رأيت في يدي سورارين من ذهب فأهني شأنهما فأوحى إلي في المنام أن اتخمتما فنفختهما فطارا فتأولهما كذا بين يخرجان بعدى فكان أحدهما العنسي صاحب صنعاء الحديث (٢) حديث خرج على مائة من قريش ينظرونه فوضع التراب على رؤسهم ولم يروه ابن مردويه بسند ضعيف من حديث ابن عباس وليس فيه أنهم كانوا مائة وكذلك رواه ابن اسحاق من حديث محمد بن كعب القرظي مرسل (٣) حديث شكا إليه البعير وتذلل له من حديث عبد الله بن جعفر في أثناء حديث وفيه فانه شكا إلى إنك تجيئه وتدثبه وأول الحديث عند من ذكر قصة البعير (٤) حديث قال لنفر من أصحابه أحدكم حرسه في النار مثل أحد الحديث ذكره الدارقطني في المؤلف والمختلف من حديث أبي هريرة بغير إسناد في ترجمة الرجال بن عنبرة وهو الذي ارتد وهو بالجيم وذكره عبد الله بن المبارك وسبقه إلى ذلك الواقدي والمدائني والاول أصح وأكثر كما ذكره الدارقطني وابن مأكولا ورواه الطبراني من حديث رافع بن خديج بلفظ أحدهما في النار وفي الواقدي من عبد الله بن نوح مترك (٥) حديث قال لآخرين منهم آخركم موتا في النار فسقط آخرهم موتا في النار فاحترق فيها فأت الطبراني والبيهقي في الدلائل من حديث ابن عذرة وفي رواية البيهقي أن آخرهم موتا سمرة بن جندب لم يذكر أنه احترق ورواه البيهقي من حديث أبي هريرة نحوه ورواه ثقات وقال ابن عبد البر أنه سقط في قدر مملوء ماء حارا فأت وروى ذلك بإسناد متصل إلا أن فيه داود بن المحبر وقد ضعفه الجمهور (٦) حديث دعا شجرتين فأثناء واجتمعتا ثم أمرهما فافترقتا أحد من حديث علي بن مرة بسند صحيح (٧) حديث دعا النصاري إلى المباهلة وأخبر أن فعلوا ذلك هلكوا فامتنعوا من حديث ابن عباس في أثناء حديث ولو خرج الذين يباهلون رسول الله ﷺ لرجعوا لا يجدون ما لا ولا أهلا (٨) حديث أثناء عامر بن الطفيل بن مالك وأربد بن قيس وهما فارسا العرب وفاتكاهم عازمين على قتله فحبل بينهما وبين ذلك الحديث طب في الاوسط والا كبر من حديث ابن عباس يطوله بسند لين (٩) حديث أخباره أنه يقتل أبي بن خلف الجعفي نخدشه يوم أحد خدشا لطيفا فكانت منيته البيهقي في دلائل النبوة من رواية سعيد بن المسيب ومن رواية عروة بن الزبير مرسل (١٠) حديث أنه أطعم السم فأت الذي أكله معه وعاص هو بعده أربع سنين وكله الذراع المسموم من حديث جابر في رواية له مرسل أن الذي مات بشرب الزأ وفي الصحيحين من حديث أنس أن يهودية أمت النبي ﷺ بشاة مسمومة فأكل منها الحديث وفيه فأت أعرفها في طهرات رسول الله ﷺ (١١) حديث أخباره ﷺ يوم بدر بمصارع صناديد

شيء يوضع في  
الميزان أثقل من  
حسن الخلق وان  
صاحب حسن  
الخلق ليبلغ به  
درجة صاحب  
الصوم والصلاة  
(وقد كان) من  
أخلاق رسول الله  
ﷺ انه كان  
استنى الناس  
لا يبيت بعده دينار  
ولا درهم وان  
فضل ولم يجد من  
يعطيه ويأخيه  
الليل لا يأوى إلى  
منزله حتى يبرأ منه  
ولا ينال من الدنيا  
وأكثر قوت طامه  
من أيسر ما يجد من  
النمر والشحمير

قريش ووقفهم على مصارعهم رجلا رجلا فلم يتعدوا أحدهم ذلك الموضع <sup>(١)</sup> وأندر عليه السلام بأن طوائف من أمته يغزون في البحر فكان كذلك <sup>(٢)</sup> وزويت له الأرض فأرى مشارقها ومغاربها وأخبر بأن ملك أمته سيبلغ مازوى له منها فكان كذلك فقد بلغ ملكهم من أول المشرق من بلاد الترك إلى آخر المغرب من بحر الهند إلى بلاد البربر ولم يتسعدوا في الجنوب ولا في الشمال كما أخبر <sup>(٣)</sup> سواء بسواء <sup>(٤)</sup> وأخبر فاطمة ابنته رضي الله عنها بأنها أول أهله لحاقا به فكان كذلك <sup>(٥)</sup> وأخبر نساءه بأن أطولهن يدا أسرع لحاقا به فكانت زينب بنت جحش الأسدية أطولهن يدا بالصدقة أولهن لحوقا به رضي الله عنها <sup>(٦)</sup> ومسح ضرع شاة حائل لابن لها فدرت وكان ذلك سبب إسلام ابن مسعود رضي الله عنه وفعل ذلك مرة أخرى في خيمة أم معبد الخزاعية <sup>(٧)</sup> وندرت عين بهض أصحابه فسقطت فردما عليه السلام بيده فكانت أصح عينيه وأحسنهما <sup>(٨)</sup> وتفل في عين على رضي الله عنه وهو أرمد يوم خيبر فصيح من وقته وبثته بالراية <sup>(٩)</sup> وكانوا يسمعون تسبيح الطعام بين يديه <sup>(١٠)</sup> وأصابت رجل بهض أصحابه <sup>(١١)</sup> فسحبا بيده فبرأت من حينها <sup>(١٢)</sup> وقل زاد جيش كان معه عليه السلام فدعا بجميع ما بقى فاجتمع شيء يسير جدا فدعا فيه بالبركة ثم أرمم فأخذوا فلم يبق وعاء في العسكر إلا ملئ من ذلك <sup>(١٣)</sup> وحكى الحكم بن العاص بن وائل ٧ مشيته عليه السلام مستهزئا فقال <sup>(١٤)</sup> كذلك فكان فلم يزل يرتعش حتى مات <sup>(١٥)</sup> وخطب عليه السلام امرأة فقال له أبوها إن بها برصا

ويضع ما هذا ذلك  
في سبيل الله لا يستل  
شيئا إلا يعطى ثم  
يعود إلى قوت عاهه  
فيؤثر منه حتى ربما  
احتاج قبل انقضائه  
العام (وكان)  
يخسف النمل  
وبرقع الثوب  
ويخدم في مهنة أهله  
ويقطع اللحم  
معن (وكان)  
أشد الناس حياء  
وأكثرهم تواضعا  
فصلوات الرحمن  
عليه وعلى آله  
وأصحابه أجمعين

قراش الحديث م من حديث عمر بن الخطاب (١) حديث إخباره بأن طوائف من أمته يغزون في البحر فكان كذلك متفق عليه من حديث أم حرام (٢) حديث زويت له الأرض مشارقها ومغاربها وأخبر بأن ملك أمته سيبلغ مازوى له منها الحديث ثم من حديث عائشة وفاطمة أيضا (٣) حديث إخباره فاطمة أنها أول أهله لحاقا به متفق عليه من حديث عائشة وفاطمة أيضا (٤) حديث أخبر نساءه أن أطولهن يدا أسرع لحاقا به فكانت زينب الحديث م من حديث عائشة وفي الصحيحين أن سودة كانت أولهن لحوقا به قال ابن الجوزي وهذا غلط من بهض الرواة بلا شك (٥) حديث مسح ضرع شاة حائل لابن لها فدرت فكان ذلك سبب إسلام ابن مسعود أحمد من حديث ابن مسعود بأسناد جيد (٦) حديث ندرت عين بهض أصحابه فسقطت فردما فكانت أصح عينيه وأحسنهما أبو نعيم والبيهقي كلاهما في دلائل النبوة من حديث أبي قتادة بن النعمان والذي سقطت عينه في رواية للبيهقي أنه كان يبدر في رواية أبي نعيم أنه كان بأحد وفي أسناده اضطراب وكذا رواه البيهقي فيه من حديث أبي سعيد الخدري (٧) حديث تفل في عين على وهو أرمد يوم خيبر فصيح من وقته وبثته بالراية متفق عليه من حديث علي ومن حديث سهل بن سعد أيضا (٨) حديث كانوا يسمعون تسبيح الطعام بين يديه خ من حديث ابن مسعود (٩) حديث أصابت رجل بهض أصحابه فسحبا بيده فبرأت من حينها خ في قصة قتل أبي رافع (١٠) حديث قل زاد جيش كان معه فدعا بما بقى فاجتمع شيء يسير فدعا فيه بالبركة الحديث متفق عليه من حديث سلمة بن الأكوع (١١) حديث حكى الحكم بن العاص مشيته مستهزئا به فقال فكذلك من الحديث البيهقي في الدلائل من حديث هند بن خديجة بأسناد جيد ولما حكم في المستدرك من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر نحوه ولم يسم الحكم وقال صحيح الإسناد (١٢) حديث يد طاحه لما أزال ما كان بها من شال أصابها يوم أحد حين مسها بيده ن من حديث جابر لما كان يوم أحد وفيه قتال طاحه قتال الأحد عشر حتى ضربت يده فطاحت أصابعه فقال حس وليس فيه أنه مسحها وللبخاري من حديث قيس رأيت يد طاحه شلاء وفي بها النبي <sup>(١٣)</sup> يوم أحد (١٤) حديث خطب امرأة فقال أبوها إن بها برصا امتناها من خطبته واعتذارا ولم يكن بها برص فقال فلتكن كذلك فبرصت المرأة ذكرها ابن الجوزي في التلخيص

٧ قوله الحكم بن العاص بن وائل هكذا في النسخ وصوابه كما في الشارح الحكم بن العاص بن أمية بن عبد شمس  
٨ قول المراق حديث يد طاحه الخ لم يكن بأسناده ولا بأسناده الشارح وأثبتناه تبعاً للأصل فليظروا م صححه



امتناعاً من خطبته واعتذاراً ولم يكن به ابرص فقال عليه السلام فلتكن كذلك فبرصت وهي أم شبيب بن  
البرصاء الشاعر الى غير ذلك من آياته ومعجزاته ﷺ وانما اقتصرنا على المستفيض ومن يستريب في انخراق  
العادة على يده ويرى ان آحاد هذه الوقائع لم تنقل تواتراً بل المتواتر هو القرآن فقط كمن يستريب في شجاعة  
على رضى الله عنه وسخاوة حاتم الطائي ومعلوم ان آحاد وقائعهم غير متواترة ولكن مجموع الوقائع يورث علماً  
ضرورياً ثم لا يتارى في تواتر القرآن وهي المعجزة الكبرى الباقية بين الخلق وليس لنبى معجزة باقية سواه  
ﷺ اذ تحدى بها رسول الله ﷺ بلغاء الخلق وفصحاء العرب وجزيرة العرب حينئذ مملوءة بآلاف  
منهم والفصاحة صنعتهم وبها منافستهم ومباهاتهم وكان ينادى بين أظهرهم ان يأتوا بمثله أو بعشر سور مثله  
أو بسورة من مثله إن شكوا فيه وقال لهم قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن  
لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً وقال ذلك تعجيزاً لهم فمعجزوا عن ذلك وعرفوا عنه حتى عرضوا  
انفسهم للقتل ونساءهم وذرياتهم للنسي وما استطاعوا أن يعارضوا ولا أن يقدحوا في جزالته وحسنه  
ثم انتشر ذلك بعده في أقطار العالم شرقاً وغرباً قرناً بعد قرن وعصراً بعد عصر وقد انقضى اليوم  
قريب من خمائة سنة فلم يقدر أحد على معارضته فأعظم بغاوة من ينظر في أحواله ثم في  
أفواله ثم في أفعاله ثم في أخلاقه ثم في معجزاته ثم في استمرار شرعه الى الآن ثم في  
انتشاره في أقطار العالم ثم في انسان ملوك الارض له في عصره وبعد عصره  
ضعفه ويتمه يتارى بعد ذلك في صدقه وما أعظم توفيق من آمن به  
وصدقه واتبعه في كل ما ورد وصدر فنسأل الله تعالى  
أن يوفقنا للاقتداء به في الاخلاق والافعال  
والاحوال والافوال بمنه وسعة جوده

ثم كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة بحمد  
الله وعونه ومنه وكرمه وبتلوه  
كتاب شرح عجائب القلب  
من ربيع المملكات ان  
شاء الله تعالى

وسماها جرة بنت الحرث بن عوف المزني وتبعه على ذلك الدمياطلى في جزء له في نساء النبي ﷺ ولم يصح ذلك

قد تم بمون الله وحسن توفيقه طبع الجزء الثاني من كتاب  
[احياء علوم الدين] ويليه الجزء الثالث ان شاء الله تعالى  
وأوله كتاب شرح عجائب القلب ٩

مطبعة محمد علي صبيح وأولاده بالأزهر بمصر

١٩٥٨

# فروع ربيع العادات

الجزء الثاني وهو الربع الثاني من كتاب إحياء علوم الدين

لحجة الإسلام الإمام الغزالي

صفحة	صفحة
٥٦ الباب الاول في فضل الكسب والحث عليه	٢ كتاب آداب الاكل وهو الاول من ربيع العادات
٥٩ (الباب الثاني) في علم الكسب بطريق البيع	من كتب إحياء علوم الدين
والربا والسلم والاجازة والقراض والشركة	٣ (الباب الاول) فيما لا بد للمنفرد منه وهو الالة
وبيان شروط الشرع في صحة هذه التصرفات	اقسام قسم قبل الاكل وقسم مع الاكل وقسم
التي هي مدار المكاسب في الشرع	بعد الفراغ منه
٥٩ العقد الاول البيع ٦٣ العقد الثاني عقد الربا	٣ القسم الاول في الآداب التي تتقدم على الاكل
العقد الثالث السلم ٦٤ العقد الرابع الاجازة	وهي سبعة
٦٥ العقد الخامس القراض العقد السادس الشركة	٤ القسم الثاني في آداب حالة الاكل
٦٦ (الباب الثالث) في بيان العدل واجتناب الظلم	٥ القسم الثالث ما يستحب بعد الطعام
في المعاملة	٦ (الباب الثاني) فيما يزيد بسبب الاجتماع
القسم الاول فيما يعم ضرره وهو انواع	والمشاركة في الاكل وهي سبعة
٦٨ القسم الثاني ما يخص ضرره المعامل	٨ (الباب الثالث) في آداب تقديم الطعام إلى
٧٢ الباب الرابع في الاحسان في المعاملة	الاخوان والزائر
٧٥ (الباب الخامس) في شفقة الناجر على دينه فيما	١١ (الباب الرابع في آداب الضيافة)
يخصه ويعم آخرته	١٧ فصل يجمع آداباً ومناهى طيبة وشرعية متفرقة
٧٩ كتاب الحلال والحرام وهو الكتاب الرابع	١٩ كتاب آداب النيكاح وهو الكتاب الثاني من
من ربيع العادات من كتب إحياء علوم الدين	ربع العادات من كتب إحياء علوم الدين
٨٠ (الباب الاول) في فضيلة الحلال ومذمة الحرام	(الباب الاول) في الترغيب في النكاح
وبيان أصناف الحلال ودرجاته وأصناف	والتزغيب عنه
الحرام ودرجات الورع فيه	٢٠ الترغيب في النكاح
فضيلة الحلال ومذمة الحرام	٢٢ ما جاء في الترغيب عن النكاح
٨٣ أصناف الحلال ومداخله	آفات النكاح وفوائده
٨٤ درجات الحلال والحرام	٣٣ (الباب الثاني) فيما يراعى حالة العقد من أحوال
٨٨ (الباب الثاني) في مراتب الشهوات ومثاراتها	المرأة وشروط العقد
وتمييزها عن الحلال والحرام	٣٨ (الباب الثالث) في آداب المعاشرة وما يجرى
٨٩ المثار الاول الشك في السبب المحلل والمحرم	في دوام النكاح والنظر فيما على الزوج وفيما على
٩٢ المثار الثاني للشبهة شك منشؤه الاختلاط	الزوجة
٩٩ المثار الثالث للشبهة أن يتصل بالسبب المحلل	٥٢ القسم الثاني من هذا الباب النظر في حقوق
معصية	الزوج عليها
١٠٢ المثار الرابع الاختلاف في الأدلة	٥٥ كتاب آداب الكسب والمعيش وهو الكتاب
١٠٥ (الباب الثالث) في البحث والمؤال والمجزم	الثالث من ربيع العادات من كتب إحياء علوم الدين



## صحيفة

والاهمال ومظانها

المثار الاول احوال المالك

١٠٨ المثار الثاني ما يستند الشك فيه الى سبب في المال في حال المالك

١١٣ (الباب الرابع) في كيفية خروج التائب عن المظالم المالية (وفيه نظران)

النظر الاول في كيفية التمييز والاخراج

١١٥ النظر الثاني في المصروف

١١٩ (الباب الخامس) في ادارات السلاطين وصلاهم وما يحل منها وما يحرم (وفيه نظران) النظر الاول في جهات الدخول للسلطان

١٢٣ النظر الثاني في هذا الباب في قدر المأخوذ وصفة الآخذ

١٢٥ (الباب السادس) فيما يحل من مخالطة السلاطين الظلة ويحرم وحكم غشيان بجالسهم والدخول عليهم والاكرام لهم

١٣٤ (الباب السابع) في مسائل متفرقة يكثر مسيس الحاجة اليها وقد سئل عنها في الفتاوى

١٣٨ كتاب آداب الالفة والاخوة والصحة والمعاشرة مع اصناف الخلق وهو الكتاب الخامس من ربيع العادات الثاني وفيه ثلاثة ابواب

١٣٨ الباب الاول في فضيلة الالفة والاخوة وفي شروطها ودرجاتها وفوائدها فضيلة الالفة والاخوة

١٤١ بيان معنى الاخوة في الله وتمييزها من الاخوة في الدنيا

١٤٦ بيان البغض في الله

١٤٨ بيان مراتب الذين يبغضون في الله وكيفية معاملتهم

١٥٠ بيان الصفات المشروطة فيمن تختار صحبته

١٥٢ (الباب الثاني) في حقوق الاخوة والصحة الحق الاول ١٥٤ الحق الثاني

١٥٥ الحق الثالث ١٥٩ الحق الرابع

١٦١ الحق الخامس ١٦٤ الحق السادس

## صحيفة

١٦٤ الحق السابع ١٦٦ الحق الثامن

١٧٠ (الباب الثالث) في حق المسلم والرحم والجوار

والملك وكيفية المباشرة مع من يدلى بهذه الاسباب

١٧٠ حقوق المسلم ١٧٨ حقوق الجوار

١٩١ حقوق الاقارب والرحم

١٩٢ حقوق الوالدين والولد

١٩٥ حقوق المملوك

١٩٧ (كتاب آداب العزلة وهو الكتاب السادس من ربيع العادات من كتاب احياء علوم الدين (وفيه بابان)

الباب الاول في نقل المذاهب والاقاويل وذكر حجج الفريقين في ذلك

١٩٨ ذكر حجج المائلين الى المخالطة ووجه ضعفها

٢٠٠ ذكر حجج المائلين الى تفضيل العزلة

٢٠١ (الباب الثاني) في فوائد العزلة وغوائلها وكشف الحق في فضلها

الفائدة الاولى التفرغ للمباداة والفكر الخ

٢٠٣ الفائدة الثانية التخلص بالعزلة عن المعاصي الخ

٢٠٦ الفائدة الثالثة الخلاص من الفتن والتحصينات الخ

٢٠٨ الفائدة الرابعة الخلاص من شر الناس

٢٠٩ الفائدة الخامسة أن ينقطع طمع الناس عنك

وينقطع طمعك عن الناس

الفائدة السادسة الخلاص من مشاهدة الثقلان

والحقى الخ

٢١٠ آفات العزلة المبينة على فوات فوائد المخالطة السبعة الآتية

الفائدة الاولى التعليم والتعلم

٢١٢ الفائدة الثانية النفع والانتفاع

الفائدة الثالثة التأديب والتأدب

الفائدة الرابعة الاستئناس والايئناس

٢١٣ الفائدة الخامسة في نيل الثواب وانالته

الفائدة السادسة من فوائد المخالطة التواضع

٢١٤ الفائدة السابعة التجارب

٢١٧ (كتاب آداب السفر) وهو الكتاب السابع

صفحة

من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين  
( وفيه بابان )  
( الباب الاول ) في الآداب من أول الموضع  
الى آخر الرجوع وفي نية السفر وقائده رفيه  
فصلان  
الفصل الاول في فوائد السفر وفضله ونيته  
٢٢٣ الفصل الثاني في آداب المسافر من أول نهوضه  
الى آخر رجوعه وهي احد عشر أدبا  
٢٢٨ ( الباب الثاني ) فيما لا بد للمسافر من تعلمه من  
رخص السفر وأدلة القبلة والاوقات ( وفيه  
قسمان )  
القسم الاول العلم برخص السفر  
٢٣٢ القسم الثاني ما يتجدد من الوظيفة بسبب السفر  
٢٣٦ ( كتاب آداب السماع والوجد ) وهو الكتاب  
الثامن من ربيع العادات من كتب احياء علوم  
الدين ( وفيه بابان )  
٢٣٧ ( الباب الاول ) في ذكر اختلاف العلماء في اباحة  
السماع وكشف الحق فيه  
بيان أقاريل العلماء والمتصوفة في تحليه وتحريمه  
٢٣٨ بيان الدليل على اباحة السماع  
٢٥١ بيان حجج القائلين بتحريم السماع والجواب عنها  
٢٥٣ ( الباب الثاني ) في آثار السماع وآدابه ( وفيه  
مقامات ثلاثة )  
المقام الاول في الفهم  
٢٥٧ المقام الثاني بعد الفهم والتذيل الوجد  
٢٦٥ المقام الثالث من السماع يذكر فيه آداب السماع الخ  
٢٦٩ ( كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر )  
وهو الكتاب التاسع من ربيع العادات الثاني  
من كتاب احياء علوم الدين وفيه أربعة أبواب  
( الباب الاول ) في وجوب الامر بالمعروف  
والنهي عن المنكر وفضيلته والمذمة في اهماله

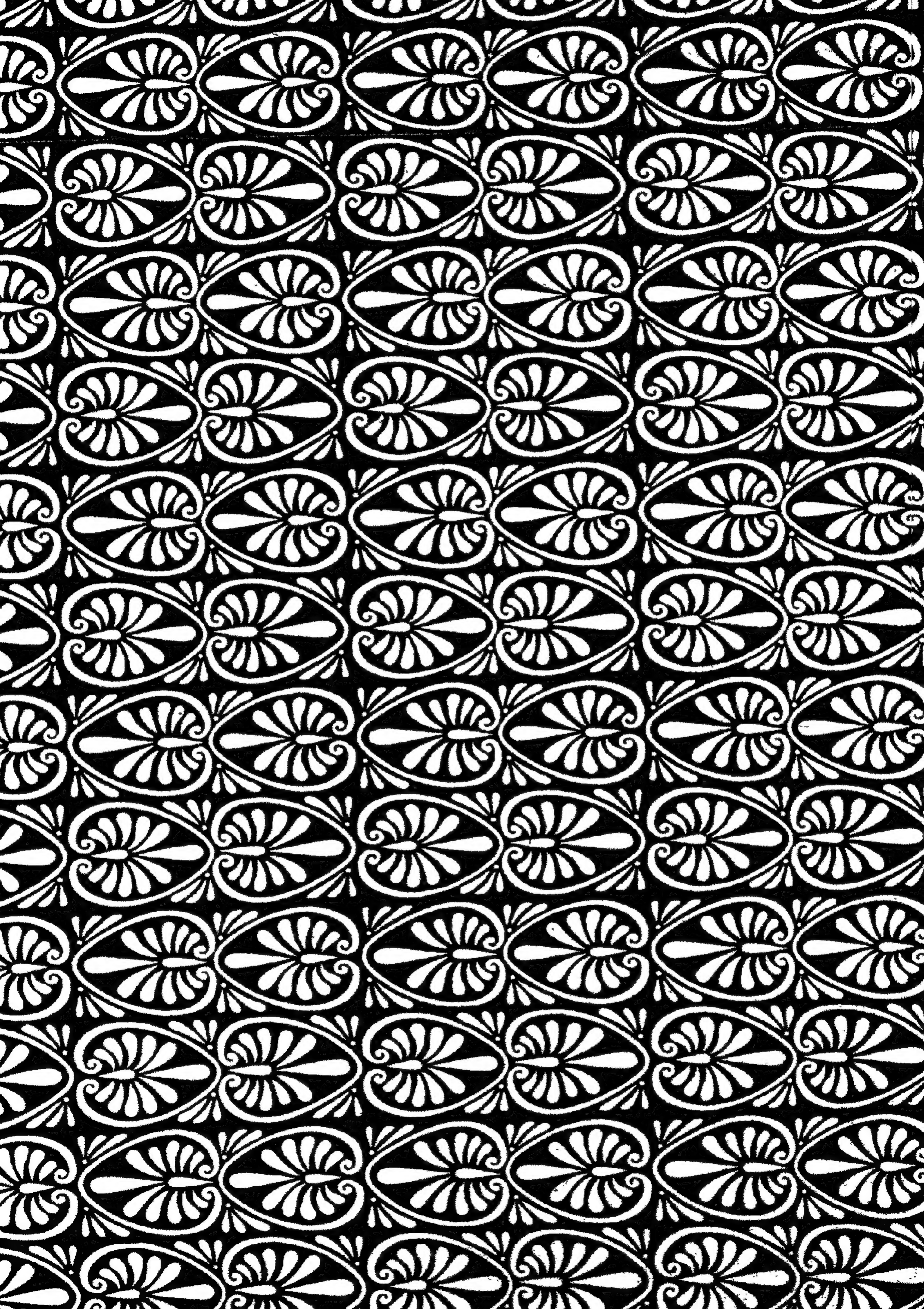
صفحة

واضااعته  
٢٧٤ ( الباب الثاني ) في أركان الامر بالمعروف  
وشروطه ( وأركانه أربعة )  
الركن الاول المحاسب  
٢٨٥ الركن الثاني للحسبة ما فيه الحسبة  
٢٨٧ الركن الثالث المحاسب عليه  
٢٨٩ الركن الرابع نفس الاحتساب  
٢٩٢ بيان آداب المحاسب  
٢٩٤ ( الباب الثالث ) في المنكرات المألوفة في العادات  
منكرات المساجد ٢٩٦ منكرات الاسواق  
٢٩٧ منكرات الشوارع ٢٩٧ منكرات الحمامات  
٢٩٨ منكرات الضيافة ٢٩٩ المنكرات العامة  
٣٠٠ ( الباب الرابع ) في أمر الامراء والسلاطين  
بالمعروف ونهيهم عن المنكر  
٣١٢ ( كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة ) وهو  
الكتاب العاشر من ربيع العادات من احياء  
علوم الدين  
٣١٣ بيان تأديب الله تعالى حبيبه وصفيه محمدًا ﷺ  
بالقرآن  
٣١٤ بيان جملة من محاسن أخلاقه التي جمعها بعض  
العلماء والتقطها من الاخبار  
٣٢١ بيان جملة أخرى من آدابه وأخلاقه  
٣٢٣ بيان كلامه وضحكه صلى الله عليه وسلم  
٣٢٦ بيان أخلاقه وآدابه في الطعام  
٣٢١ بيان أخلاقه وآدابه في اللباس  
٣٣٥ بيان عفوه صلى الله عليه وسلم مع القدرة  
٣٣٦ بيان اغضائه صلى الله عليه وسلم عما كان يكرهه  
٣٣٧ بيان سخاوته وجوده صلى الله عليه وسلم  
بيان شجاعته ﷺ ٢٣٨ بيان تواضعه ﷺ  
٣٣٩ بيان صورته وخلقه صلى الله عليه وسلم  
٣٤١ بيان تراجم معجزاته وآياته الدالة على صدقه

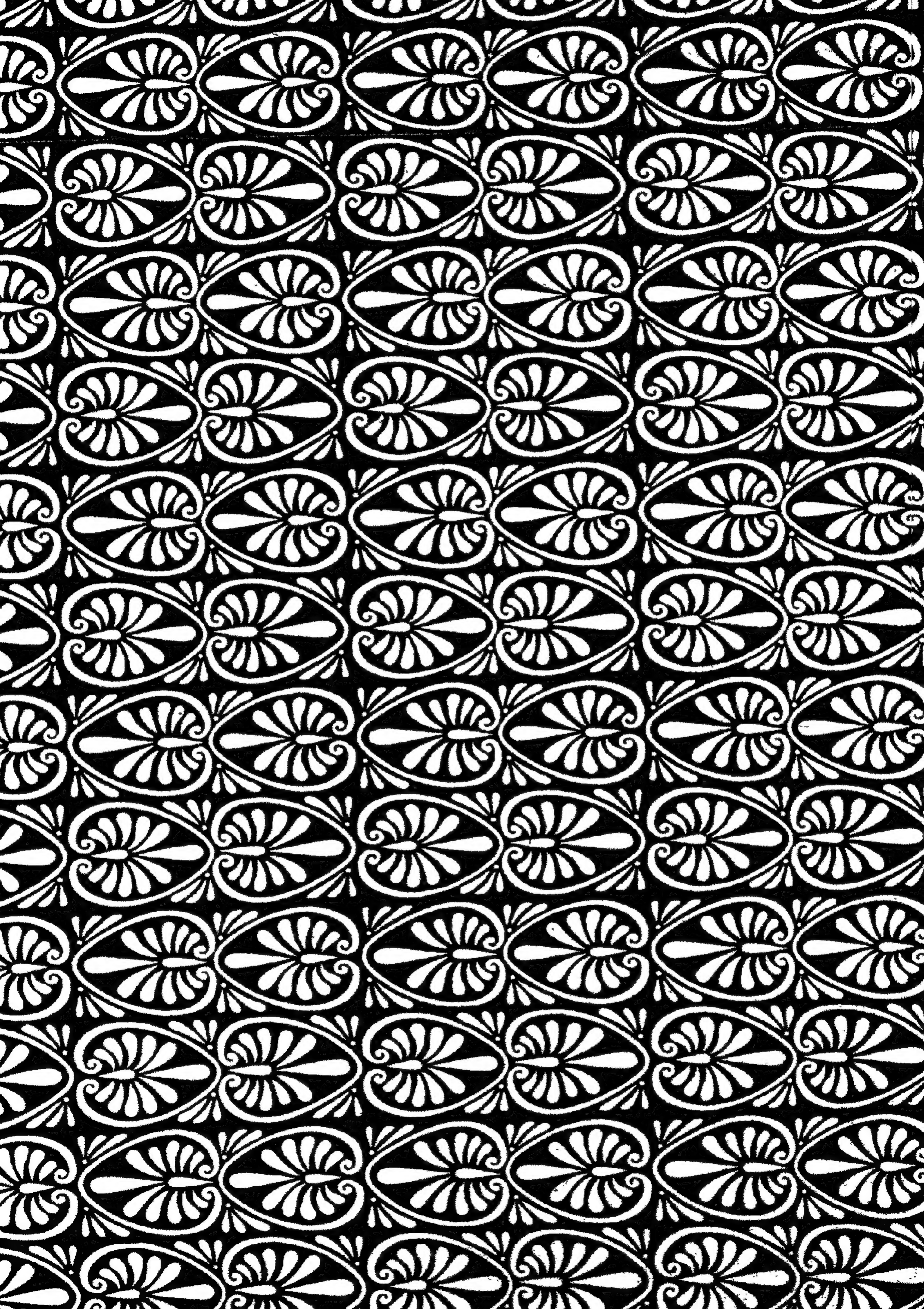






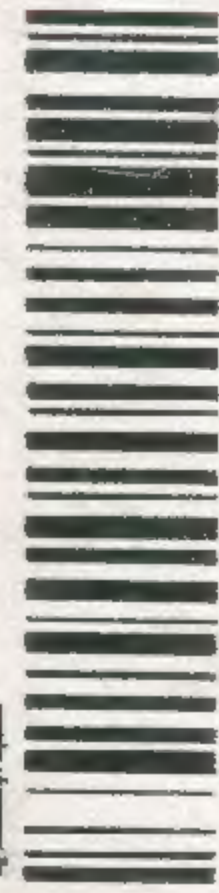








Bibliotheca Alexandrina



0419984